

نوادرا الحقائق

شرح

کنز الدقائق



تصنیف

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمد السفي

مكتبة

مترجم و شاح

مفتی ابوعمار عبد المالك

استاذ الحديث جامعه عثمانیه شیرشاہ کراچی

ناشر

مکتبہ بزرگ القرآن

ساتھ، کراچی

نوادرا الحقائق

شرح

كنز الدقائق

تصنيف

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي

مترجم وشرح

مفتي ابوعمار عبد المالك

استاذ الحديث

جامعه عثمانيه شير شاه

ناشر

مكتبة دار الفبا

سائٹ، کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب: نوادر الحقائق
 مترجم و شارح: مفتی ابو عبد اللہ
 طبع اول: محرم الحرام ۱۴۳۲ھ بمطابق جنوری ۲۰۱۱ء
 ناشر: مکتبہ بنک الہدی
 0333-3002253

ملنے کے پتے

دارالاشاعت اردو بازار کراچی	قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی
کتب خانہ مظہری گلشن اقبال کراچی	ادارۃ الانور بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبۃ القرآن بنوری ٹاؤن کراچی	اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبۃ العرب سعید آباد کراچی	مکتبہ علی معاویہ سعید آباد کراچی
مکتبہ طیبہ بنوری ٹاؤن کراچی	مکتبۃ العلوم بنوری ٹاؤن کراچی
بیت الکتاب گلشن اقبال کراچی	بیت الاشاعت بہار کالونی کراچی
مکتبہ جامعہ فریدیہ اسلام آباد	مکتبہ رحمانیہ لاہور
مکتبہ امدادیہ ملتان	مکتبہ عارفی فیصلہ آباد

منظوم تأثرات

مولانا سعید بٹل کا بلگرامی دامت برکاتہم تلمیذ رشید محدث العصر علامہ بنوریؒ،
استاذ الحدیث جامعہ عثمانیہ شیر شاہ کالونی کراچی

جو شروع میں ہے	فائق	ہے	نوادِر	الحقائق
ہر کوئی ہے	جس کا	شائق	ہے	نوادِر
جو مطالعے میں رکھیں	وہ	فقیہ	بنیں	گے
جو بنائے سب کو	لاائق	ہے	نوادِر	الحقائق
صرف دیر ذوق کی ہے	اور	بات	شوق	کی ہے
جس میں خفتہ ہیں	دقائق	ہے	نوادِر	الحقائق
یوں نہیں کہ اور کوئی	کارزار	میں	نہیں	ہے
جو تمام سے ہے	سابق	ہے	نوادِر	الحقائق
صبح و شام علم و فن میں	خاندان	دیوبند	میں	
خرقۃ من الخوارق	ہے	نوادِر	الحقائق	
ہو قبول عام خلقت	میرے	دوست	کی	یہ محنت
رب سے ہے امید	واثق	ہے	نوادِر	الحقائق

تأثرات

محسن المدارس والعلماء، سرمایہ جمعیت، امیر جمعیت علماء اسلام کراچی
رئیس جامعہ عثمانیہ حضرت قاری محمد عثمان صاحب دامت برکاتہم العالیہ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

کنز الدقائق فقہ کی مشہور کتاب ہے اور عرصہ دراز سے دینی مدارس کے نصاب تعلیم میں داخل ہے، ساتویں صدی کے مشہور عالم محقق، فقیہ مدق عبد اللہ بن احمد بن محمود النسخی نے کنز الدقائق کے نام سے فقہ میں ایک متن تحریر فرمایا اللہ جل جلالہ نے اس کتاب کو ان کی دوسری کتاب منار (متن نور الانوار) کی طرح علماء اور طلبہ میں بڑی مقبولیت بخشی ہے،

کنز الدقائق درس و تدریس کے اعتبار سے ایک مغلق کتاب سمجھی جاتی ہے اور اس کی عبارت اور صورت مسئلہ کو سمجھنے کے لیے پوری توجہ اور انہماک کی ضرورت ہوتی ہے اسی لئے مختلف زبانوں میں اس کی شروع لکھی گئی ہیں۔ عربی میں تو اس کی بہت سی معتمد علیہ شروع موجود ہیں مثلاً علامہ زلیعیؒ کی ”تبيين الحقائق“ اور علامہ ابن نجيمؒ کی ”البحر الرائق“ اور علامہ عینیؒ کی رمز الحقائق۔

لیکن اردو میں سہل اور جامع شرح کی ضرورت محسوس کجا رہی تھی جو حل کتاب میں معین و مددگار ثابت ہو۔ چنانچہ اس کی کو پورا کرنے کے لیے جامعہ عثمانیہ شیر شاہ کے مایہ ناز اور سینئر استاذ، استاذ الحدیث برادر عزیز حضرت مولانا مفتی عبد المالک صاحب مدظلہم نے چھ سال مسلسل محنت کر کے نوادر الحقائق کے نام سے کنز الدقائق کی عام فہم اور جامع شرح لکھ کر علماء، طلبہ اور علم فقہ کے عام شائقین کی موجودہ دور کی ایک بڑی مشکل کو آسان کر دیا ہے۔ مفتی صاحب موصوف اگرچہ ابھی نوجوانی کی عمر میں ہیں مگر انہوں نے یہ عظیم کام ایک منجھے ہوئے مفتی کا اپنی خداوندی صلاحیتوں سے اس کم عمری میں سرانجام دیا ہے۔ اسی طرح تمام علوم خاصکر علم صرف اور علم فقہ سے گہرے لگاؤ اور طلبہ کی ان علوم میں پختگی کیلئے شب و روز محنت کی وجہ سے اس کوشش میں رہتے تھے کہ طلبہ کے لیے ایسی شرح ہو جو آج کے کم فرصتی کے دور میں حل کتاب میں معاون و مددگار ثابت ہو۔ الحمد للہ اپنی تمام مصروفیات کو ترک کر کے طلبہ کرام اور شائقین علوم دینیہ کے لیے ایک جامع مواد جمع کر کے دین متین کی بڑی خدمت سرانجام دی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کے علم، عمل اور عمر میں برکت عطا فرمائے اور اس شرح کو نافع اور مقبول بنائے اور اہل علم اور عامۃ الناس کو اس شرح سے مستفید فرمائے اور اسے ذخیرہ آخرت بنائے اور جامعہ عثمانیہ کے فیض کو عام فرمائے۔ آمین

قاری محمد عثمان

خادم جامعہ عثمانیہ شیر شاہ کراچی

سخن عاجزانہ

الحمد لله وكفى والصلاة والسلام على عباده الذين الصطفى

أما بعد

ہر زمانہ میں مسلمانوں کی کامیابی و کامرانی کے لیے اللہ جل جلالہ نے اہل علم کو چنا ہے جنہوں نے اپنی کوشش اور بساط کے مطابق مختلف انداز میں علوم دینیہ کو پھیلا یا ہے چنانچہ علوم دینیہ میں بہت ساری قسمیں ہیں البتہ علم فقہ کو ان علوم میں ایک اہم حیثیت حاصل ہے۔ پھر علم فقہ میں متون کو اہل علم کے ہاں جو اہمیت حاصل ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں پھر متون میں کنز الدقائق اہم ترین کتاب ہے یہی وجہ ہے کہ کنز الدقائق برصغیر کے اکثر مدارس میں قدیم زمانہ سے نصاب میں شامل ہے۔ تاہم کنز الدقائق کو سمجھنے کے لیے عربی زبان میں تو متعدد کتابیں موجود ہیں مگر اردو زبان میں اس دقیق اور مطلق کتاب کی قابل ذکر شرح موجود نہیں ہے۔ البتہ بعض اہل علم نے اپنے ذوق کے مطابق اس پر کام کیا لیکن ان میں بعض مقامات پر طوالت سے کام لیا گیا ہے اور بعض مقامات پر ایسا اختصار کہ جو فہم مطالب میں خلل ہے اسی لئے کنز الدقائق جیسی مطلق کتاب کے لیے ایک ایسی شرح کی ضرورت محسوس کی جا رہی تھی جو کہ جامع اور مانع ہونے کے ساتھ ساتھ جس میں فقہی مسائل کی مکمل وضاحت ہو چنانچہ میرے رفیق و مخلص مولانا مفتی عبدالملک صاحب (استاذ المدیث و نائب رئیس جامعہ عثمانیہ شیرشاہ) نے اس پر قلم اٹھایا اور ان کی چھ سالہ جہد پیہم کے نتیجہ میں جو کنز الدقائق کی شرح مکمل ہوئی اس کی چند نمایاں خصوصیات یہ ہیں (۱) مکمل عربی عبارت اعراب کے ساتھ دی گئی ہے (۲) سلیس اور با محاورہ ترجمہ کا التزام کیا گیا ہے (۳) اہم مسائل کو عنوانات کے ذریعہ واضح کیا گیا ہے (۴) ماشاء اللہ مذاہب کے بیان کے ساتھ ساتھ کافی حد تک حوالہ جات سے بھی اسے آراستہ کیا گیا ہے (۵) انداز بیان انتہائی سہل اور عام فہم ہے اور ہر مسئلہ کی اختصار کے ساتھ مکمل وضاحت کی گئی ہے۔ (۶) کتاب کے شروع میں تفصیلی مقدمہ کیا گیا ہے جس میں امام صاحبؒ کے تفصیلی حالات کے ساتھ علم فقہ سے متعلق تمام ضروری باتوں کا احاطہ کیا گیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ اسے قبولیت سے نوازے اور طلبہ، اساتذہ، علماء کرام کے لیے مفید بنائے۔

مکتبہ دار القلم کیلئے یہ بات باعث فخر و مسرت ہے کہ فن فقہ کی یہ اہم ترین کتاب شائع کرنے کی اسے سعادت حاصل ہو رہی ہے۔

(مفتی) عبدالغفور

استاذ جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۳۳	۳۔ عہد اصغر صاحب اور تابعین	۲۱	حرف آغاز
۳۴	۳۔ عہد تبع تابعین	۲۳	مقدمہ حصہ اول
۳۵	۵۔ ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تشریح کا ہے	۲۳	چند بنیادی باتیں
۳۵	۶۔ شخصی تقلید کا ہے	۲۳	فقہ کی تعریف
۳۶	امام اعظم ابو حنیفہؒ کی سوانح حیات	۲۳	فقہ کے قدیم اصطلاحی تعریف
۳۶	امام ابو حنیفہؒ کے حق میں حضرت علیؓ کی دعا	۲۴	فقہ امام صاحبؒ کے نزدیک
۳۷	امام صاحبؒ تابعی تھے	۲۴	فقہ کی جدید اصطلاحی تعریف
۴۰	امام اعظمؒ سے امام بخاریؒ کے عدم روایت کا اعتراض	۲۵	فقہ کا موضوع
۴۱	امام اعظمؒ اور علم حدیث	۲۵	غرض و غایت
۴۲	امام اعظمؒ کی تعداد و مرویات	۲۶	سوانحی خاکہ صاحب کنز الدقائق
۴۳	تدوین فقہ اور مسائل کا پھیلاؤ		مقدمہ حصہ دوم
۴۴	امام ابو یوسفؒ	۲۷	فقہ اسلامی کے ماخذ چار ہیں
۴۴	امام محمد بن حسنؒ	۲۷	پہلے ماخذ
۴۴	امام زفرؒ	۲۷	دوسرے ماخذ
۴۴	امام حسنؒ	۲۸	تیسرے ماخذ
۴۵	طبقات فقہاء	۲۹	اجماع کے اقسام
۴۶	احکام شریعت کی قسمیں	۲۹	چوتھے ماخذ
۴۷	بعض اصطلاحات کا بیان	۳۱	تدوین فقہ اور اس کے مختلف ادوار
		۳۱	۱۔ عہد رسالت
		۳۲	۲۔ عہد خلافت راشدہ

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۷۶	پانی کی طہارت کے متعلق ایک قاعدہ کلیہ	۴۹	﴿خطبہ کتاب﴾
۷۶	نمبرے ہوئے پانی کے احکام	۴۸	حمد کے لغوی و اصطلاحی معنی
۷۸	ماء مستعمل کا حکم	۴۹	الف لام کی قسمیں
۷۹	کنویں کے احکام	۵۱	صلوٰۃ کے لغوی و اصطلاحی معنی
۸۲	جو چیز باعث حدث نہیں اسکے نجس ہونے کا حکم	۵۱	نبی اور رسول میں فرق
۸۳	آدمی و جانور کے جوٹھے پانی و پینے کے احکام	۵۲	آل اور اہل میں فرق
۸۶	اقسام عید تہنہ اور اس کا حکم	۵۵	وجہ تصنیف
۸۶	بَابُ التَّيْمَمِ	۵۷	﴿کِتَابُ الطَّهَارَةِ﴾
۸۶	تیمم کے لغوی اور اصطلاحی معنی	۵۸	فرائض وضوء
۸۷	جواز تیمم میں مسافت کا اعتبار ہے قلت وقت کا نہیں	۵۹	مسح لحيہ کا حکم
۸۸	فرائض تیمم	۶۰	سنت کے لغوی و اصطلاحی معنی
۸۹	جن چیزوں سے تیمم جائز ہے	۶۰	وضوء کی سنتیں
۸۹	غبار سے تیمم کا حکم	۶۲	ہاتھ اور پاؤں کے خلال کا طریقہ
۹۰	نواقض تیمم	۶۳	مسح راس کا طریقہ
۹۱	تیمم طہارت مطلقہ ہے یا نہیں	۶۴	تقصیر کی لغوی و اصطلاحی تعریف
۹۲	خوف فوت جنازہ کے وقت تیمم کا حکم	۶۵	نواقض وضوء کا بیان
۹۳	غلوہ کی تعریف اور اس کی مقدار	۶۵	جہ کی پانچ قسمیں اور اس کا حکم
۹۴	بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ	۶۶	تہنہ، محک، تبسم کی تعریف اور حکم
۹۶	نواقض مسح کا بیان	۶۷	مباشرت فاحشہ
۹۷	بوقت عذر موزہ پر مسح کا حکم و طریقہ	۶۸	فرائض غسل
۹۹	جراب، بگڑی پر مسح کا حکم	۶۹	سنن غسل
۹۹	پٹی وغیرہ پر مسح کا حکم	۷۰	غسل واجب ہونے کے اسباب
۹۹	مسح خف میں نیت کا حکم	۷۲	غسل مسنون و مستحب
۱۰۰	بَابُ الْحَيْضِ	۷۳	غسل میت کا حکم
۱۰۰	حیض کے لغوی و اصطلاحی معنی	۷۵	پانی کے اقسام

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۲۳	نماز عشاء کا وقت	۱۰۱	اقل مدت حیض
۱۲۴	جہاں عشاء کا وقت نہیں آتا وہاں نماز کا حکم	۱۰۱	اکثر مدت حیض
۱۲۵	غیر معتدل ایام والے ممالک میں نمازوں کا حکم	۱۰۲	حائضہ کیلئے نماز وغیرہ کا حکم
۱۲۷	نماز کے مستحب اوقات کا بیان	۱۰۳	قرأت قرآن کا حکم
۱۲۹	اوقات مکروہہ کا بیان	۱۰۴	حیض منقطع ہونے پر جماع کا حکم
۱۳۲	بَابُ الْاَذَانِ	۱۰۵	طہر مختل کا بیان
۱۳۵	تہویب کی تعریف اور اس کا حکم	۱۰۶	اقل مدت طہر
۱۳۶	کن لوگوں کی اذان مکروہہ ہے	۱۰۶	دم استحاضہ واقسام مستحاضہ کا بیان
۱۳۸	بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ	۱۰۸	مستحاضہ اور معذورین کے مخصوص احکام
۱۳۹	نماز میں عورت کی چوتھائی پنڈلی کھلنے کا حکم	۱۰۹	نفاس کے لغوی اور اصطلاحی معنی
۱۴۲	نماز میں نیت کا طریقہ اور بلا فصل کا مطلب	۱۱۰	مدت نفاس کا بیان
۱۴۲	نماز جنازہ کی نیت کا مفصل طریقہ	۱۱۱	بَابُ الْاَلْبَحَاسِ
۱۴۴	قبلہ مشتبہ ہو جانے کے احکام	۱۱۳	منی کی طہارت کے متعلق اختلافِ ائمہ
۱۴۵	بَابُ صَلَاةِ الصَّلَاةِ	۱۱۴	نجاست کے طرق تطہیر
۱۴۶	خروج بصدہ کا حکم	۱۱۵	نجاست میں مقدارِ غفو
۱۴۸	افعال نماز میں رعایت ترتیب کا حکم	۱۱۶	نجاست غلیظہ اور خفیفہ کی تعریف
۱۴۸	تعدیل ارکان کا حکم	۱۱۷	نجاست مرئیہ اور غیر مرئیہ
۱۴۹	نماز کی سنتیں	۱۱۷	احکام استنجاء
۱۵۰	وضع یدین کا حکم اور اس کی کیفیت	۱۱۹	استنجاء واجب کب ہوگا اور اس میں مقدارِ غفو
۱۵۲	صلوۃ علی النبی ﷺ کا حکم	۱۱۹	مکروہات استنجاء
۱۵۳	مستحبات نماز		﴿بِکِتَابِ الصَّلَاةِ﴾
۱۵۳	اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں	۱۲۱	نماز فجر کا وقت
۱۵۴	تکبیر تحریر کن الفاظ سے صحیح ہوتی ہے	۱۲۱	نماز ظہر کا وقت
۱۵۵	نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم	۱۲۲	نماز عصر کا وقت
۱۵۷	آمین سر اُکھی جائے یا جہراً	۱۲۲	نماز مغرب کا وقت

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۱۸۲	صلوٰۃ کا کرنا	۱۵۸	سجدہ میں جانے اور اس کے ادا کرنے کا مسنون طریقہ
۱۸۳	بَاب مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ وَمَا يُكْرَهُ فِيهَا	۱۵۹	عورت کے سجدہ کی کیفیت
۱۸۵	غیر امام کو قلمہ دینا مفسد صلوٰۃ ہے	۱۶۱	رفع یدین کے موافق ثنائیہ کا بیان
۱۸۶	سلام اور جواب سلام میں مفسد صلوٰۃ ہونے کی تفصیل	۱۶۱	تہجد ابن مسعودؓ
۱۸۷	تہجدی نیت کے ساتھ تکبیر کہنا مفسد صلوٰۃ ہے یا نہیں	۱۶۲	دعا صرف وہ مانگی جائے جو قرآن و سنت کے مشابہ ہو
۱۸۹	مکروہات نماز	۱۶۵	جہری اور سری قرأت کا بیان اور منفرد کیلئے جہر کا حکم
۱۹۱	امام یا مقتدیوں کا بلند جگہ پر کھڑا ہونا	۱۶۶	فرض قرأت کی مقدار
۱۹۱	تصویر والا کپڑا نماز اور خارج نماز پہننے کا حکم	۱۶۶	سفر میں مقدار قرأت
۱۹۲	وہ امور جو نماز میں مکروہ نہیں	۱۶۷	قرأت کیلئے سورت معین کرنے کا حکم
۱۹۳	خارج نماز کے مکروہات	۱۶۷	قرأت فاتحہ خلف الامام
۱۹۴	بَاب الْوُتُو وَالْوُتُوَالِ	۱۶۹	بَابُ الْإِمَامَةِ وَالْحَدِيثُ فِي الصَّلَاةِ
۱۹۴	وتر کی شرعی حیثیت	۱۷۰	امامت کا زیادہ حقدار کون ہے
۱۹۶	قنوت وتر کب پڑھی جائے	۱۷۱	جن لوگوں کی امامت مکروہ ہے
۱۹۷	وتر کے علاوہ قنوت کا حکم	۱۷۲	عورتوں کی جماعت مکروہ تحریمی ہے
۱۹۷	سنت اور نفل نمازوں کا بیان	۱۷۲	ایک مقتدی ہو امام کے دائیں دو یا زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں
۱۹۸	کثرت رکعت افضل ہے یا طول قیام؟	۱۷۳	صفوں کی ترتیب کیسے ہوگی
۱۹۹	فرائض کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کا حکم	۱۷۳	مسئلہ محاذات
۲۰۰	نفل اور وتر میں قرأت کا حکم	۱۷۴	عورتوں کی جماعت میں حاضر ہونے کا حکم
۲۰۱	قرأت و عدم قرأت کے مسائل ستر عشریہ	۱۷۵	جن لوگوں کی اقتداء درست نہیں
۲۰۲	ابتداء و بناء نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا	۱۷۶	جن لوگوں کی اقتداء درست ہے
۲۰۳	سواری پر نفل پڑھنا	۱۷۸	بَابُ الْمَحْدَثِ فِي الصَّلَاةِ
۲۰۳	فَضْلُ فِي التَّوَاتُجِ	۱۷۹	بناء کے مسائل
۲۰۵	بَابُ الْإِذَاكَ الْقِيَامَةِ	۱۸۰	مسائل اثنا عشرہ
۲۰۶	آذان کے بعد مسجد سے نکلنے کا حکم		مُسَبُّوقٌ كَوْغَلِيفَةٍ بِنَاثَا اور امام کا مقدار شہد کے بعد منافی
۲۰۷	جماعت فجر میں سنت فجر پڑھنے کا حکم		

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۲۳۷	مشابہت اہل عرفہ کا حکم	۲۰۸	بَابُ قَضَاءِ الْفَوَائِدِ
	تکبیر تشریق کا آغاز اور اختتام کب ہوگا اور کن لوگوں پر		فائستہ اور وقتیہ میں وجوب ترتیب اور عدم وجوب کی
۲۳۸	واجب ہے	۲۰۹	صورتیں
۲۳۸	بَابُ الْكُسُوفِ	۲۰۹	دوبارہ صاحب ترتیب کب ہوگا
۲۴۰	بَابُ الْاِسْتِسْقَاءِ	۲۱۰	بَابُ سُجُودِ الشَّهْرِ
۲۴۳	صلوۃ الخوف میں دشمن کا قریب ہونا شرط ہے	۲۱۳	دونوں سلام پھیرنے کے بعد سجدہ ہوگا حکم
۲۴۳	بَابُ الْجَنَائِزِ	۲۱۳	شک فی الصلوۃ کی صورتوں کا حکم
۲۴۵	میت کو غسل و کفن دینے کا مفصل طریقہ	۲۱۴	بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ
۲۴۵	صلوۃ الجنائزہ میں احق بالا امامت میں ترتیب	۲۱۵	اشارہ سے عاجز شخص کی نماز کا حکم
۲۴۸	صحت نماز جنازہ کیلئے شرائط ستہ	۲۱۶	کشتی میں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم
۲۵۰	نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	۲۱۷	بَابُ سُجُودِ الْقَلَاوَةِ
۲۵۲	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم	۲۱۹	صلوۃ یا خارج صلوۃ سجدہ تلاوت نہ کرنے کا حکم
۲۵۲	جس بچہ میں آثار حیات پائے جائیں اسکی نماز کا حکم	۲۲۰	کیفیت سجدہ تلاوت
۲۵۴	جنازہ اٹھانے کا طریقہ	۲۲۰	بَابُ صَلَاةِ الْمُسَافِرِ
۲۵۵	میت کا صرف قبلہ روم نہ کرینا حکم		مسافت سفر کلومیٹر کے حساب سے - دریا، سمندر
۲۵۷	بَابُ الشَّهِيدِ	۲۲۰	میں مقدار مسافت
۲۵۷	شہید کی تعریف : اقسام	۲۲۲	تقریر نماز کہاں سے شروع کیجائے
۲۵۸	جنسی شہید کو غسل دینا	۲۲۶	بَابُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ
۲۵۹	ارتباط کی تعریف	۲۲۷	جمعہ کے معنی اور اس کی وجہ تسمیہ
۲۶۰	بَابُ : الصَّلَاةِ فِي الْكُفَّةِ	۲۲۸	شرائط وصحت اداء
۲۶۱	کعبہ میں جماعت کے ساتھ نماز کا حکم	۲۳۱	شرائط وجوب
۲۶۲	﴿كِتَابُ الزَّكَاةِ﴾	۲۳۲	مسافر غلام اور مریض کا جمعہ میں امام بننا
۲۶۲	زکوۃ کے شرعی اصطلاحی تعریف	۲۳۴	بَابُ صَلَاةِ الْعِيْدَيْنِ
۲۶۳	اباحت اور تملیک میں فرق	۲۳۵	عید الفطر سے پہلے کے مسنون اعمال
۲۶۳	شرائط وجوب زکوۃ	۲۳۷	عید الاضحیٰ کے مسنون اعمال

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۲۹۰	فقیر اور مسکین کی تعریف اور ان کا حکم	۲۶۵	کل مال صدقہ کرنے سے زکوٰۃ ساقط ہونے کا بیان
۲۹۱	بنائے مسجد تکفین میت زکوٰۃ ادا نہ ہوگی	۲۶۵	بَابُ صَدَقَةِ السَّوَامِمِ
۲۹۲	سادات اور ان کے غلاموں کو زکوٰۃ دینے کا حکم	۲۶۶	سائیمہ کا لغوی و شرعی معنی
۲۹۳	اتنی زکوٰۃ دینا کہ سوال سے مستغنی ہو جائے مستحب ہے	۲۶۷	بَابُ صَدَقَةِ الْبَقْرِ
۲۹۴	سوال کرنا کس کیلئے جائز اور کس کیلئے ناجائز ہے	۲۶۸	فَصْلٌ فِي الْغَنَمِ
۲۹۴	بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ	۲۷۰	گھوڑے میں وجوب و عدم وجوب زکوٰۃ کی تفصیل و تحقیق
۲۹۶	بیوی اور بالغ لڑکے کا صدقہ فطر واجب نہیں	۲۷۱	مقدار غنہ کی تعریف
۲۹۷	صدقہ وقت سے کتنا پہلے دینا جائز ہے	۲۷۱	بعد الوجوب مال ہلاک ہونے سے حکم زکوٰۃ
۲۹۸	﴿كِتَابُ الصَّوْمِ﴾	۲۷۲	مال مستفاد کی تفصیل و حکم
۲۹۸	روزہ کا وجوب کب ہوا اور اسکی آٹھ قسموں کا بیان	۲۷۲	چند سالوں یا چند نصابوں کی پیشگی زکوٰۃ دینے کا حکم
	نیت میں ابتداء وقت اور انتہاء وقت کے اعتبار سے	۲۷۳	بَابُ زَكَاةِ الْمَالِ
۲۹۹	روزہ کی قسمیں	۲۷۴	چاندی کا نصاب باعتبار وزن جدید
	وہ روزے جو مطلق نیت سے صحیح ہو جاتے ہیں اور جو صحیح نہیں ہوتے	۲۷۵	ادام اور وجوب میں وزن کا اعتبار ہے نہ کہ قیمت کا
۳۰۰	یوم النکاح میں روزہ کا حکم	۲۷۵	وزن سبہ کی تحقیق
۳۰۱	اختلاف مطالع کا حکم		سونا چاندی اور گھوٹ میں جس کا غلبہ ہے زکوٰۃ میں اسی کا
۳۰۲	بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّوْمَ وَمَا لَا يُفْسِدُهُ	۲۷۶	اعتبار ہوگا
۳۰۳	تے کی چوبیس صورتوں کا حکم	۲۷۸	بَابُ الْعَاصِرِ
۳۰۵	موجبات قضاء و کفارہ	۲۸۱	بَابُ الرَّكَّازِ
۳۰۵	آلہ تناسل میں دوائی ڈالنا		سونے، چاندی لوہا، قیمتی پتھر، پتھر دل وغیرہ کی کانوں
۳۰۷	بوس و کنار کا جواز کس کیلئے ہے	۲۸۲	میں وجوب قس کی تحقیق
۳۰۸	فَصْلٌ فِي الْعَوَارِضِ	۲۸۵	بَابُ الْعُشْرِ
۳۰۸	جنون کے اقسام و احکام	۲۸۶	کتنی پیداوار میں عشر واجب ہے
۳۱۲	فَصْلٌ فِي النَّذْرِ	۲۸۸	گھر کو باغ بنانے پر وجوب عشر کا حکم
۳۱۳	بَابُ الْإِطْعَامِ	۲۸۸	قیر اور نطف کے چشمہ میں عشر اور خراج کا حکم
۳۱۵		۲۸۹	بَابُ الْمَضْرُوبِ

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۳۴۰	عورت کیلئے چند مخصوص احکام	۳۱۷	احکام منذور کا بیان
۳۴۱	بَابُ الْقِرَانِ	۳۱۸	﴿كِتَابُ الْحَجِّ﴾
۳۴۲	کونسا حج افضل ہے	۳۱۸	حج کے شرعی معنی
۳۴۳	قارن کا حج و عمرہ کیلئے مسلسل دو طواف کرنے کا حکم	۳۱۹	حج کی کل شرطیں ایک نظر میں
۳۴۳	قارن کا طواف سے پہلے عرفات جانا	۳۱۹	فرضیت حج علی الفور ہے یا علی التراخی
۳۴۴	بَابُ التَّمَتُّعِ	۳۲۲	مواقیت احرام کا بیان
۳۴۴	تمتع کا لغوی اور شرعی معنی	۳۲۴	بَابُ الْإِحْرَامِ
۳۴۵	تمتع کی دو قسمیں	۳۲۴	احرام کے شرعی معنی
۳۴۶	اشعار کی تعریف و حکم	۳۲۶	محرم کیلئے ممنوع امور کا بیان
۳۴۷	تمتع اور قرآن کس کیلئے ہے	۳۲۹	طواف قدم کا بیان
۳۴۸	اشہر حج سے پہلے احرام باندھنے کا حکم	۳۳۱	سعی بین الصفا والمروة
	عورت کو حیض آجائے تو طواف کے علاوہ باقی افعال ادا کرے	۳۳۲	وقوف عرفہ کا بیان
۳۴۹		۳۳۳	غروب کے وقت مزدلفہ کی طرف جائیں
۳۴۹	بَابُ الْجَنَائِزَاتِ	۳۳۳	مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین
۳۵۰	سر پر مہندی لگانے سے دم واجب ہوگا	۳۳۵	ری جمرات اور رمی کے وقت تلبیہ کا موقوف کرنا
۳۵۲	ایک ہاتھ یا پاؤں کے ناخن کاٹنے سے دم واجب ہوگا	۳۳۵	ذبح، حلق، قمر کا حکم
۳۵۳	شرمگاہ کی طرف دیکھنے سے انزال ہو جانے کا حکم	۳۳۶	طواف زیارت کے بعد منیٰ لوٹنا
۳۵۳	تقبیل اور لیس بالشتوت سے دم واجب ہوگا	۳۳۷	طواف زیارت کے معنی لوٹنا
۳۵۳	وقوف عرفہ سے قبل جماع کرنے کا حکم	۳۳۸	مکہ واپسی پر محاسب ٹھہرنے کا حکم
۳۵۵	طواف رکنِ حدیث یا جنابت کی حالت میں کرنے کا حکم	۳۳۸	طواف وداع
۳۵۷	میدانِ عرفات سے امام سے پہلے لوٹنے کا حکم	۳۳۸	ملتزم اور غلاف کو چھٹنے کا بیان
۳۵۷	فَصْلٌ	۳۳۹	فَصْلٌ
۳۵۸	محرم شکار کو قتل کرے یا رہنمائی کرے تو جزا واجب ہوگی		مکہ میں داخل ہوئے بغیر عرفات جانے سے طواف
۳۵۹	شکاری جانور کے دودھ دہنے سے اس کی قیمت واجب ہوگی	۳۳۹	قدوم کا حکم
۳۶۰	وہ جانور جن کے قتل سے محرم پر کچھ لازم نہیں ہوتا	۳۳۹	نیند یا بیہوشی کی حالت میں عرفہ سے گزرنے کا حکم

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۳۸۴	فصل فی الْمُعْتَرَفَات	۳۶۱	کسی بھی درندہ کو قتل کر دیا تو اس کی جزا بکری سے زیادہ نہ ہوگی
۳۸۴	اپنی ماں اور اصول سے نکاح کرنا حرام ہے	۳۶۲	محرم کیلئے اس جانور کا گوشت کھانا حلال ہے جس کو غیر محرم نے شکار کیا ہو
۳۸۵	دو بہنوں یا دو محرمہ عورتوں سے دو عقدوں میں نکاح کیا اور یہ معلوم نہیں کہ کس سے پہلے کیا تو اس کا حکم	۳۶۵	دو محرم ایک شکار کے قتل میں شریک ہوں تو ان میں سے ہر ایک پر کامل جزاء واجب ہوگی
۳۸۸	ان عورتوں کا بیان جن سے نکاح حلال ہے	۳۶۵	بَابُ مُجَاوِزَةِ الْحَقَائِقِ بِغَيْرِ إِحْوَامٍ
۳۸۹	فرقہ صابیہ کی تحقیق	۳۶۶	کوئی آفاقی مکہ یا حد و حرم میں بلا احرام داخل ہوا تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا
۳۹۱	جبلی من الزنا وغیرہ اسے نکاح کا حکم	۳۶۷	بَابُ: إِضَافَةِ الْإِحْوَامِ إِلَى الْإِحْوَامِ
۳۹۲	نکاح متعہ اور موت کا حکم	۳۶۸	آفاقی نے حج کا احرام باندھ کر پھر عمرہ کا احرام باندھ لیا تو دونوں لازم ہو گئے
۳۹۳	بَابُ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأُكْفَاءِ	۳۶۹	بَابُ الْإِحْصَادِ
۳۹۴	بالذکر کی کابغیر ولی کے نکاح کرنا	۳۷۱	بَابُ الْقَوَاتِ
۳۹۷	خیار بلاغ کا بیان	۳۷۲	بَابُ الْحَجِّ عَنْ الْغَيْرِ
۳۹۹	فصل فی الْأُكْفَاءِ	۳۷۳	عبادات شریعہ کی انواع ثلاثہ میں سے کس میں نیابت جائز ہے
۴۰۱	فصل (فی الوکالۃ بالنکاح)	۳۷۴	دم احصار آمر پر اور دم قرآن و دم جنایت مامور پر ہے
۴۰۳	بَابُ الْمَهْرِ	۳۷۵	بَابُ الْهَدْيِ
۴۰۹	جن صورتوں میں مہر مثل واجب ہوتا ہے	۳۷۷	بلا ضرورت ہدی پر سوار ہونا مکروہ تحریمی ہے
۴۱۲	مقدار مہر میں اختلاف زوجین کی صورتوں کا بیان	۳۷۸	مَسَائِلُ مَنفُورَةٌ
۴۱۴	ذی نے ذمیہ سے شراب یا خنزیر پر نکاح کیا پھر دونوں مسلمان ہو گئے	۳۷۹	کسی نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی تو اس کا حکم
۴۱۵	بَابُ نِكَاحِ الرُّقْبِيِّ	۳۸۰	﴿كِتَابُ النِّكَاحِ﴾
۴۱۶	بَابُ نِكَاحِ الْكَافِرِ	۳۸۰	نکاح کے لغوی اور شرعی معنی
۴۲۰	مرتد کے نکاح کے احکام	۳۸۰	نکاح کب جائز؟ اور کب واجب؟
۴۲۱	بَابُ الْقَسَمِ		
۴۲۳	﴿كِتَابُ الرِّضَاعِ﴾		
۴۲۵	مدت رضاعت		
۴۲۹	رضاعت میں تہنہ عورتوں کی گواہی قابل قبول نہیں		

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۴۵۰	بَابُ تَفْوِیضِ الطَّلَاقِ	۴۳۰	﴿کِتَابُ الطَّلَاقِ﴾
۴۵۰	عورت کا اختیار قیام مجلس سے ختم ہو جائے گا	۴۳۱	طلاق کی تین قسموں کا بیان
۴۵۰	شوہر کے تین بار اختاری کہنے کا حکم	۴۳۱	غیر مدخول بہا کو حالت حیض میں طلاق دینے کا حکم
۴۵۲	فَصْلُ فِي الْأُمُورِ بِالْهَيْدِ	۴۳۳	باندی اور آزاد عورت کی تعداد طلاق
شوہر نے امرک بیدک الیوم وغدا کہا تو رات		۴۳۴	بَابُ الطَّلَاقِ الصَّرِيحِ
داخل ہوگی		۴۳۵	جزء شائع کو طلاق دینے کا حکم
۴۵۴	عورت کھڑی تھی پھر بیٹھ گئی تو اختیار ہوگا	انت طالق مِنْ وَاحِدَةٍ إِلَى ثِنْتَيْنِ يَا إِلَى ثَلَاثِ	
۴۵۴	فَصْلُ فِي الْمَشِيئَةِ	۴۳۶	جیسے الفاظ سے طلاق ہوگی
۴۵۶	طَلَّقَ نَفْسَكَ کہہ کر شوہر رجوع نہیں کر سکتا	۴۳۸	فَصْلُ فِي حَالَةِ الطَّلَاقِ إِلَى الزَّمَانِ
۴۵۷	طَلَّقَ نَفْسَكَ واحدةٔ اِنْ شِئْتَ کہا عورت نے	وَأَنْتَ طَالِقٌ مَا لَمْ أَطْلُقْكَ کے الفاظ کہہ کر خاموش	
۴۵۷	تین واقع کی تو اس کا حکم	۴۳۹	رہا طلاق واقع ہوگی یا نہیں
مرد نے أَنْتِ طَالِقٌ مَتَى، أَوْ مَتَى مَسَا،		۴۳۹	أَنَا مِنْكَ طَالِقٌ سے نیت طلاق سے بھی طلاق نہیں
۴۵۸	أَوْ إِذَا شِئْتَ کہا اور عورت نے یہ امر رد کر دیا تو اس کا حکم	ہوگی	
۴۶۰	بَابُ التَّعْلِيْقِ	انت طالق کالجبل یا شد الطلاق یا کالف سے	
کَلِمَاتُ تَزَوُّجٍ امْرَأَةٍ فَهِيَ طَالِقٌ سے طلاق معلق		۴۴۳	طلاق دینے کا حکم
۴۶۱	کرنے کا حکم	۴۴۴	فَصْلُ فِي الطَّلَاقِ قَبْلَ الدُّخُولِ
وجود شرط میں اختلاف زوجین کے وقت کس کا قول معتبر		انت طالق واحدة قبل واحدة او بعدها	
۴۶۳	ہوگا	۴۴۵	واحدة سے طلاق دینے کا حکم
شوہر نے إِذَا حَصَتْ حَيْضَةُ فَاَنْتَ طَالِقٌ کہا تو		۴۴۶	بَابُ الْكِتَابَاتِ
۴۶۴	طلاق اختتام حیض پر ہوگی	۴۴۷	کنائی میں نیت یا دلالت حال سے طلاق واقع ہوتی ہے
وقوع طلاق کیلئے دو شرطوں میں سے آخری شرط کا ملک		۴۴۷	صرف تین الفاظ کنائی سے طلاق رجعی واقع ہوگی
۴۶۵	میں پایا جانا ضروری ہے	زوجین کے حالات ثلاثہ (حالت مطلقہ، مذاکرہ طلاق،	
کل سے کل کا یا بعض کا استثناء کیا تو اس کا حکم اور اس		۴۴۷	حالت غضب) کے احکام
۴۶۶	کیلئے قاعدہ کلیہ کا بیان	طلاق صریح، صریح اور بائن ہردو کے ساتھ اور بائن	
۴۶۷	بَابُ طَّلَاقِ التَّمْرِیضِ	۴۴۹	صرف صریح کے ساتھ لاحق ہوتی ہے

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۴۸۶	بَابُ الْخُلْعِ	۴۶۸	مرض الموت میں عورت کے طلاق رجعی کے مطالبہ پر شوہر کے تین طلاق دینے سے وراثت کا حکم
۴۸۶	خلع کے لغوی اور اصطلاحی معنی	۳۶۹	زوجۃ الفار کی تعریف اور اس کا حکم
۴۸۷	سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو بدل خلع لینا مکروہ ہے	۴۷۰	مرد کا اپنے یا عورت کے یا اجنبی کے فضل پر طلاق کو معلق کرنا
۴۸۸	بھاگے ہوئے غلام پر صلح کرنے کا حکم	۴۷۱	طلاق کے بعد عورت کا مرتد ہونا اہلیت ارث کو باطل کر دیتا ہے
۴۸۹	اَنْتَ طَالِقٌ وَعَلَيْكَ الْفَتْ كہنے کا حکم	۴۷۲	بَابُ الرَّجْعَةِ
۴۹۱	مبارات خلع کی طرح ہے یا نہیں	۴۷۳	رجوع تولی اور نفلی
۴۹۲	بَابُ الظَّهَارِ	۴۷۳	رجعت پر گواہ بنانا مستحب ہے
۴۹۳	کفارہ سے پہلے وطی و دوائی وطی حرام ہیں	۴۷۴	دس دن پر حیض کا خون ختم ہونے سے عدت فورا منقطع ہو جائیگی
۴۹۴	انت علی حرام کامی کہنے کا حکم	۴۷۵	حاملہ بیوی کو طلاق دی اور شوہر نے کہا کہ میں اس سے جماع نہیں کیا تو رجوع کر سکتا ہے
۴۹۶	فَصْلٌ فِي الْكَفَّارَةِ	۴۷۷	مطلقہ رجعیہ لینے زیب و زینت کا حکم
۴۹۷	عید مشترک کو کفارہ میں ادا کرنے کا حکم	۴۷۸	فَصْلٌ فِي مَا تَجِبُ لَهُ الْمُطْلَقَةُ
۴۹۸	غلام کفارہ میں صرف روزہ رکھے گا	۴۷۹	مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی کرنا تحلیل کیلئے ناکافی ہے
۴۹۹	اباحت سے کفارات ادا ہونے کا حکم اور اس میں قاعدہ کلیہ	۴۸۰	بشرط تحلیل نکاح مکروہ تحریمی ہے
۵۰۱	بَابُ اللَّعَانِ	۴۸۱	بَابُ الْإِبْلَاءِ
۵۰۲	لعان کی تعریف	۴۸۱	ایلاء کی تعریف
۵۰۳	لعان کی کیفیت	۴۸۳	شوہر نے واللہ لا ادخل مکة کہا اور اسکی بیوی مکہ ہے تو حائض نہیں ہوگا
۵۰۳	لعان سے فرقت واقع ہونے کا حکم	۴۸۴	باندی کی مدت ایلاء
۵۰۵	گوٹھا شوہر بیوی پر زنا کی تہمت لگائے تو لعان کا حکم	۴۸۴	مولیٰ جماع سے عاجز آجائے تو رجوع کا طریقہ
۵۰۶	جزواں بچوں میں سے ایک کی نفی کی تو لعان اور ثبوت نسب کا حکم	۴۸۵	بیوی کو انت علی حرام کہنے کا حکم
۵۰۶	بَابُ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِ		
۵۰۷	عیوب خمسہ کی وجہ سے احد ازوجین کیلئے خیار کا حکم		
۵۰۸	بَابُ الْعِدَّةِ		
	صغیر اپنی بیوی کو حاملہ چھوڑ کر مر گیا یا بعد میں حاملہ ہوئی تو		

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۵۳۱	ہے	۵۱۱	اس کی عدت کا حکم
۵۳۲	اولاد اور والدین کے نفقہ میں کوئی اور شریک نہیں ہوگا		حالیہ حیض میں طلاق دی تو وہ حیض عدت میں شمار نہیں ہوگا
۵۳۴	﴿کِتَابُ الْإِعْتِقَاقِ﴾	۵۱۲	عدت کی ابتداء طلاق اور موت کے بعد سے ہوگی
۵۳۴	اعتقاق کا لغوی معنی	۵۱۳	نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء کب سے ہوگی
۵۳۴	غلام کی تعریف	۵۱۴	فَضْل
۵۳۴	غلامی کے اسباب		حداد کا مصداق
	اسلام نے سب سے پہلے غلامی کے خاتمہ کیلئے قانون بنائے	۵۱۴	مطلقہ اور متوفی عنہا زاجہا کا گھر سے نکلنے کا حکم
۵۳۴	مسلمانوں کے غلام آزاد کرنے کی چند مثالیں	۵۱۵	شوہر نے سفر میں طلاق دیدی یا فوت ہو گیا تو عدت کہاں گذارے گی
۵۳۵	اسلام میں غلامی کی حقیقت	۵۱۶	بَابُ ثُبُوتِ النَّسَبِ
۵۳۶	ایک غلط خیال	۵۱۶	مطلقہ مراہقہ کے بچہ کے ثبوت نسب کا حکم
۵۳۷	اقوام متحدہ کا موجودہ قانون	۵۱۸	معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرے پھر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا تو اس کا نسب ثابت ہوگا
۵۳۹	بَابُ الْعَبْدِ يَتَعَقَى بِمُضْءٍ	۵۲۰	حمل کی اکثر مدت اور اقل مدت کتنی ہے
۵۳۹	بَابُ الْحَلِيفِ بِاللُّغُولِ	۵۲۲	بَابُ الْحَضَانَةِ
۵۴۰	بَابُ الْعِنَقِ عَلَى جُعْلٍ	۵۲۳	پرورش میں ترتیب عصبات کا بیان
۵۴۰	بَابُ الْقَلْبِيرِ	۵۲۴	ذمیہ اپنے مسلمان بچہ کی پرورش کی کب تک مستحق ہے
۵۴۰	بَابُ الْإِسْتِیْلَادِ	۵۲۵	بَابُ النِّفْقَةِ
۵۴۱	﴿کِتَابُ الْإِيمَانِ﴾	۵۲۶	نفقہ میں مرد و عورت دونوں کی حیثیت کا اعتبار ہے
	ایمین کی اصطلاحی تعریف اور اسکی اقسام ثلاثہ اور ان کا حکم	۵۲۶	جن صورتوں میں شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوتا
۵۴۲	اگر وہ ایسا کرے تو کافر ہے، یہ قسم ہے		شوہر نے ایک سال کا نفقہ پیشگی دیدیا پھر شوہر مر گیا تو اس کا حکم
۵۴۳	نبی، قرآن اور کعبہ کی قسم کا حکم	۵۲۸	معتدہ طلاق کیلئے نفقہ کا حکم
۵۴۴	أَنَا زَانٍ أَوْ سَارِقٌ أَوْ شَارِبٌ سَمٍ کھانے کا حکم	۵۲۹	کن لوگوں کا نفقہ اختلافِ دین کے باوجود واجب ہوتا
۵۴۵	حروف قسم		
۵۴۵	اشیاء ثلاثہ پر قادر نہ ہو تو تین روزہ رکھے		

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۵۶۵	هَذِهِ طَالِقٌ أَوْ هَذِهِ وَهَذِهِ كَهَاتُكْس كَوَطْلَقِ هُوَ	۵۴۶	معصیت پر قسم کھانے کا حکم
۵۶۵	بَابُ التَّيْمِينِ فِي التَّبَعِ وَالشَّرَاءِ وَالْعَزْوُجِ	۵۴۶	كُلُّ جِلٍّ عَلَى حَرَامٍ كَيْفَ سَ طَلَقِ كَا حَكَم
۵۶۶	وَالصُّومِ وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا	۵۴۷	نذر میں كفارة یمین کا حکم
۵۶۶	بیع، شراء وغیرہ کی قسم میں ایک قاعدہ کلیہ	۵۴۷	بَابُ التَّيْمِينِ فِي الدُّخُولِ وَالْخُرُوجِ وَالسُّكْنَى
۵۶۸	میں اس غلام کو بچوں تو یہ آزاد ہے پھر اسے خیار شرط کے	۵۴۷	وَالْإِيمَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
۵۶۸	ساتھ بیچا تو اس کا حکم	۵۴۸	وَاللَّهِ لَا أَدْخُلُ دَارًا "کہا تو اس کے دیران ہونے
۵۶۹	لا اصوم صوما کہا تو اس کا حکم	۵۴۸	کے بعد داخل ہونے کا حکم
۵۷۱	بَابُ التَّيْمِينِ فِي الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ	۵۴۹	کپڑا پہنے ہوئے ہو اور قسم کھائے کہ یہ کپڑا نہیں پہنے
۵۷۵	میں نکاح نہیں کروں گا پھر ایک فضولی نے اس کا نکاح کر	۵۴۹	گا اس کا حکم اور اس میں قاعدہ کلیہ
۵۷۶	دیا تو اس کا حکم	۵۵۱	استطاعت ہوئی تو میں کل ضرور مکہ جاؤں گا اور حقیقی
۵۷۶	﴿كِتَابُ الْحُدُودِ﴾	۵۵۱	استطاعت کی نیت کرے تو اس کا حکم
۵۷۶	حد کا لغوی اور شرعی معنی	۵۵۲	بَابُ التَّيْمِينِ فِي الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَاللَّبَسِ
۵۷۷	اعلانیہ اور پوشیدہ طور پر گواہوں کی تعدیل کی جائیگی	۵۵۲	وَالْكَلَامِ
۵۷۸	اقرار زنا کا طریقہ	۵۵۳	قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھاؤں گا تو مچھلی کا گوشت
۵۷۹	زانی شادی شدہ نہ ہو اور آزاد ہو تو اس کی حد سو کوڑے	۵۵۴	کھانے سے حائث نہ ہوگا
۵۸۱	ہیں	۵۵۴	قسم کھائی میں گندم نہیں کھاؤں گا تو صرف چبا کر کھانے
۵۸۲	بَابُ الْوَطْءِ الْبَدَى يُوجِبُ الْعَدْلَ وَالْبَدَى لَا	۵۵۶	سے حائث ہوگا
۵۸۳	يُوجِبُهُ	۵۵۸	الْبَغْدَاءُ، الْعِشَاءُ، السُّحُورُ ان اوقات کی تعریف اور
۵۸۵	شبہ فی الجمل یعنی شبہ حکمیہ کا بیان	۵۵۹	ان الفاظ سے قسم کھانے حکم
۵۸۷	شبہ فعل میں بھی حد نہیں	۵۶۱	اگر قسم کھائی کہ میں آسمان پر چڑھوں گا تو اس کا حکم
۵۸۷	بچہ اور مجنون نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو حد کا حکم	۵۶۲	اگر قسم کھائی کہ میں کلام نہیں کروں گا پھر قرآن یا تسبیح پڑھی
۵۸۷	بَابُ الشَّهَادَةِ عَلَى الزَّانَا وَالرَّجُوعِ عَنْهَا		تو اس کا حکم
۵۸۷	گواہوں نے پرانے موجب حد واقعہ کی گواہی دی تو اس کا		اس چادر والے سے کلام نہیں کروں گا پھر اسنے وہ چادر بیچ
۵۸۷	حکم		ذالی تو اس کا حکم
۵۸۷	زنا کی شہادت دینے والے خود شاہد واقعہ نہ ہوں تو اس کا		بَابُ التَّيْمِينِ فِي الطَّلَاقِ وَالْعَتَاقِ

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۶۱۷	﴿کِتَابُ السَّيْرِ وَالْجِهَادِ﴾	۵۸۹	حکم
۶۱۸	جہاد کی ابتداء کرنا فرض کفایہ ہے	۵۹۰	گواہوں میں سے ایک رجوع کرے تو اس کا حکم
	جس کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو ان سے جنگ کرنا جائز	۵۹۲	بَابُ حَدِّ الشُّرْبِ
۶۱۹	نہیں	۵۹۴	بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ
	مسلمانوں کی مصلحت اور بھلائی ہو تو کفار سے صلح کر لینی	۵۹۵	احصائے قذف اور احصائے رجم میں فرق
۶۲۱	جائز ہے	۵۹۶	رَنَاتُ لَیْلِ الْجَبَلِ کہا تو حد قذف واجب ہوگی یا نہیں
۶۲۲	بَابُ الْغَنَائِمِ وَلِقْسَمِهَا		ایسی عورت کو تہمت لگائی جس کی اولاد ہے اور ان کا
۶۲۳	قیدیوں کو دارالحرب کی طرف لوٹنے کا حکم	۵۹۸	باپ معلوم نہیں اس کا حکم
۶۲۳	مال غنیمت کو دارالحرب میں تقسیم کرنا جائز نہیں ہے		کسی مستامن نے کسی مسلمان پر تہمت لگائی تو اس پر
	دارالحرب میں غنیمت میں سے کھانے کی چیزوں سے	۵۹۹	حد جاری ہوگی
۶۲۴	انقاع کا حکم	۵۹۹	فَصْلُ فِی التَّعْزِیْرِ
۶۲۵	فَصْلُ فِی کِتَابَةِ الْقِسْمَةِ	۶۰۲	حاکم تعزیر کے ساتھ قید بھی کر سکتا ہے
۶۲۵	فارس اور راجل کیلئے کتنے حصے ہیں	۶۰۳	﴿کِتَابُ السَّرِقَةِ﴾
۶۲۷	صَفَی کی تعریف	۶۰۳	سرتہ کی تعریف
۶۲۷	تفہیل میں امام کو اختیار ہے	۶۰۵	قرآن چرانے میں قطع ید ہوگا یا نہیں
۶۲۸	بَابُ اسْعِلَاءِ الْکُفَّارِ	۶۰۶	فَصْلُ فِی الْجَزْرِ
	کفار ہمارے آزاد، مدبر، ام ولد اور مکاتبوں کے مالک	۶۰۷	مال غنیمت چوری کرنے کا حکم
۶۳۰	نہیں بنیں گے	۶۰۸	ہوٹل کے کسی کمرے سے سامان نکالا تو قطع ید ہوگا
۶۳۱	بَابُ الْمُسْتَقَامِ	۶۰۹	فَصْلُ فِی کِتَابَةِ الْقَطْعِ وَابْتِیَاحِهِ
	دو مسلمان امان لیکر دارالحرب میں گئے اور ایک نے	۶۱۰	متعدد بار چوری کرنے والے چور کا حکم
۶۳۳	دوسرے کو قتل کر دیا تو اس کا حکم	۶۱۲	قطع اور رمضان دونوں جمع نہیں ہو سکتے
۶۳۴	مستامن کو کتنی مدت ٹھہرنے کی اجازت ہے	۶۱۳	کپڑا چرا کر وہیں گھر میں پھاڑ ڈالا تو اس کا حکم
	مستامنہ عورت نے ذمی سے نکاح کیا تو وہ ذمیہ بن	۶۱۴	بَابُ قَطْعِ الطَّرِيقِ
۶۳۴	جائے گی	۶۱۴	قطع الطریق کی تعریف اور شرائط
۶۳۶	بَابُ الْعُسْرِ وَالْغَرَجِ وَالْجَزِيَةِ	۶۱۵	رہزن کو زندہ ہی سولی پر لٹکایا جائے

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
۶۵۴	جانور کا اتقاط اور تعریف مستحب ہے	۶۳۷	عشری اور خراجی زمینوں کی تعیین
۶۵۵	﴿کِتَابُ الْاَبْقِ﴾	۶۳۸	جریب کی مقدار
۶۵۶	مدبر اور ام ولد اس حکم میں مثل غلام کے ہیں	۶۳۹	فصل فی الجزیۃ
۶۵۷	﴿کِتَابُ الْمَقْشُودِ﴾	۶۳۹	اقسام جزیرہ
۶۵۸	الحیلۃ الناجزۃ کا خلاصہ	۶۴۰	عربی بت پرستوں اور مرتدین پر جزیرہ نہیں
۶۶۰	﴿کِتَابُ الشَّرْکَةِ﴾	۶۴۱	ذمیوں کو وضع قطع میں ممتاز رہنے کا حکم دیا جائیگا
۶۶۰	شرکت مفادضہ کا بیان	۶۴۱	انکار جزیرہ قتل مسلم اور نبی کریم ﷺ کو گالی دینے سے
۶۶۲	مفادضہ اور عنان کس چیز سے منعقد ہوتی ہے۔	۶۴۲	عقد ذمہ ٹوٹنے کا حکم
۶۶۲	شرکت عنان کا بیان	۶۴۳	بَابُ الْمُرْتَدِّینَ
۶۶۴	شرکت مناع و قبول کا بیان	۶۴۴	اسلام پیش کرنے سے پہلے سے قتل کرنا مکروہ ہے
۶۶۴	شرکت وجوہ کا بیان	۶۴۴	مرتد ہونے کی حالت میں مرگیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی
۶۶۵	فصل فی الشَّرْکَةِ الْفَاسِدَةِ	۶۴۵	کمانی کا حکم
۶۶۷	عقد شرکت میں کسی شریک کیلئے دوسرے کے حصے کے	۶۴۶	فائدہ، اقسام تصرفات مرتد اور اس کا حکم
۶۶۷	مال کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۶۴۶	مرتد کسی کو خطا قتل کر کے دار الحرب میں چلا جائے تو اس کا
۶۶۸	﴿کِتَابُ الْوَقْفِ﴾	۶۴۸	حکم
۶۶۸	واقف کی ملک کب زائل ہوتی ہے	۶۴۸	جو لڑکا سمجھ بوجھ رکھتا ہو اس کا مرتد ہونا اور اسلام
۶۶۹	منقولہ اشیاء کے وقف کا حکم	۶۴۹	لا نا دونوں صحیح ہیں
۶۷۰	وقف کے ملبہ کو اس کی تعمیر میں خرچ کیا جائیگا	۶۴۹	بَابُ الْبُغَاةِ
۶۷۱	مسجد بنانے والے کی ملکیت کب زائل ہوگی	۶۵۰	باغیوں کی مددگار جماعت ہو تو ان کے زخیوں کو قتل کیا
۶۷۲	بوقت ضرورت راستے کا کچھ حصہ مسجد میں شامل کرنے کا	۶۵۱	جائے
۶۷۲	حکم	۶۵۱	باغیوں اور ڈاکوؤں کو ہتھیار بیچنا مکروہ ہے
۶۷۲	مسجد کے حصہ کو راستہ بنالینا	۶۵۱	﴿کِتَابُ اللَّقِیْطِ﴾
		۶۵۲	ذی نے نسب کا دعویٰ کیا تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا
		۶۵۳	لیکن وہ بچہ مسلمان ہوگا
			﴿کِتَابُ اللَّقْطَةِ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حرفِ آغاز

طالب علمی کے باقاعدہ دور میں ایک دن ”علامہ انور شاہ کشمیریؒ کے علوم و معارف“ کی ورق گردانی کر رہا تھا کہ اس میں حضرتؒ نے ایک طالب علم سے فرمایا کہ ”کنز الدقائق“ کا مطالعہ کیا کرو اس سے علم تازہ ہوتا رہے گا، اس کے بعد جب مجھ ناچیز کو ”کنز الدقائق“ کے پڑھانے کا موقع ملا تو کتاب کے اختصار اور پیچیدہ اور مغلط عبارت سے علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی یہ بات بار بار یاد آئی کہ واقعی اس کی مغلط عبارت کے سمجھنے سے علم میں تازگی آتی ہے تدریس کے ابتدائی دنوں میں عبارت کے مغلط ہونے کا اندازہ خوب ہوا، کیونکہ ہمارے درس نظامی کی خصوصیات میں سے دو باتیں قابل ذکر ہیں (۱) اس نصاب میں اولاً ہر فن کی ایک دو مختصر کتابیں رکھیں گئیں پھر متوسط درجہ کی بعض کتابیں اور اخیر میں مبسوط کتابیں رکھی گئی ہیں (۲) ہر مرحلہ میں فن کی ایسی کتابیں منتخب کی گئی ہیں کہ جو اس فن میں سب سے زیادہ مشکل ہیں۔ تاکہ تدریجاً مضبوط مسائل کے ساتھ ساتھ قوت مطالعہ اور وسعت نظر بآسانی پیدا ہو سکے اور استعداد اتنی قوی اور پختہ ہو جائے کہ اس نصاب کے ختم کرنے کے بعد جس فن کی جو کتاب بھی طالب علم کے سامنے آئے، اُسے بلا تکلف وہ سمجھ سکے۔

پچھلی دو تین صدیوں کے اندر درس نظامی میں بڑی بڑی تبدیلیاں آنے کے باوجود آج تک اس کی وہ امتیازی خصوصیت کسی نہ کسی حد تک محفوظ ہے۔ چنانچہ ہمارے مدارس کے مروجہ نصاب تعلیم میں فن فقہ کی ترتیب اس طرح رکھی گئی ہے کہ پہلے مرحلہ میں بعض مختصر متون مثلاً نور الایضاح اور مختصر القدوری، اور دوسرے مرحلہ میں کنز الدقائق اور شرح الواقیۃ اولین یا آخرین اور آخری مرحلہ میں ہدایہ کامل جیسی کتابیں داخل درس ہیں کہ اگر اچھی طرح سمجھ کر یہ کتابیں پڑھ لی جائیں تو فن فقہ میں عربی کی کوئی کتاب بھی لایینحل نہیں رہ سکتی۔ اس انتخاب میں کنز الدقائق کو خیر الأمور اَوْ سَطُهَا کے مصداق ہونے کا شرف حاصل ہے۔ اسی لئے صدیوں سے یہ کتاب مقبول عام و خاص اور مدارس و افتاء ہے اور اس کی بے انتہاء شہرت و مقبولیت اور علماء اہل حق کی نظر میں غیر معمولی اہمیت ہی کا ثمرہ ہے کہ اس پر درجنوں شروح و حواشی لکھے جا چکے ہیں اور متعدد زبانوں میں اس کے تراجم شائع ہو چکے ہیں۔

بہر حال بشرہ کو ”کنز الدقائق“ مسلسل نو (۹) سال پڑھانے کا شرف حاصل ہوا تو دورانِ درس اپنی یادداشت اور آسانی کیلئے کچھ باتیں لکھ لیا کرتا تھا، ایک دن میرے محترم دوست ”مفتی سیف اللہ جمیل دامت برکاتہم“ نائب رئیس دارالافتاء جامعہ بنوریہ سے اس کا تذکرہ ہوا تو انہوں نے اس پر نظر ثانی کر کے شائع کرنے کا مشورہ دیا اس سے پہلے اس کو کتابی شکل میں لانے کا سوچا بھی نہ تھا، پھر اس پر نظر ثانی کیا تھی وہ تو از سر نو سب کچھ تحریر کرنا پڑا۔ باقاعدہ تالیف کا آغاز ۲۰۰۵ء کو کیا تقریباً ۲۰۰۷ء کے وسط میں بیماری اور کچھ عوارض کی وجہ سے تعطل آ گیا میرے دوست مفتی عبدالغفور صاحب، اللہ ان کی عمر، علم و عمل میں مزید برکت

عطاء فرمائے انہی کے اصرار پر باقی ماندہ کام دسمبر ۲۰۰۹ء کو شروع کیا جو بحمد اللہ اگست ۲۰۱۰ء برطانیق ۷ رمضان المبارک ۱۴۳۱ھ کو پایہ تکمیل کو پہنچا۔ تحریر سے پہلے کچھ شروحات موجود تھیں اور باقی تمام مطبوعہ شروحات دستیاب ہو گئیں اور ”معدن الحقائق“ (عربی) اور ”الفرائد فی حل المسائل والقواعد“ کی فوٹوکاپی حاصل کی اور وقتاً فوقتاً ان سے استفادہ کیا اور بنیادی طور پر سب سے زیادہ بلکہ بنیاد ہی علامہ زیلعیؒ کی ”تبیین الحقائق“ اور عبدالحکیم افغانیؒ کی ”کشف الحقائق“ تھیں اور جہاں جہاں الجھن درپیش ہوئی وہاں متداول کتب ”المحیط البرہانی“ اور ”فتاویٰ شامی“ اور اکابر علماء دیوبند کے موجود مطبوعہ فتاویٰ کی طرف مراجعت کرتا رہا اور بندہ نے مسائل کو پوری پوری احتیاط اور صحت کے ساتھ نقل کرنے کی کوشش کی ہے، مزید برآں اہل علم سے مذاکرہ اور استفادہ بھی کرتا رہا۔

اپنی بے بضاعتی اور کم مائیگی کے اعتراف کے ساتھ میری اہل علم حضرات سے گزارش ہے کہ اگر کتاب ہذا میں کوئی مسئلہ اپنی تحقیق کے خلاف پائیں تو مستند کتب فقہ کی طرف مراجعت کے بعد کتاب ہذا کی غلطی پر اس عاجز کو ازراہ کرم مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ کی طباعت میں ان کی اصلاح کی جاسکے کیونکہ باوجود نہایت کوشش اور احتیاط کے اغلاط کا رہ جانا بشری تقاضا ہے اور اس عاجز کی علمی کمزوری اس پر مستزاد ہے۔ آخر میں دعا ہے کہ اللہ جل شانہ بندہ ناچیز کی اس حقیر کاوش کو ہر قسم کی ظاہری و باطنی کوتاہیوں اور ریاء و نمود وغیرہ کی برائی کی معافی کے ساتھ شرف قبولیت بخشے اور طلبہ علم کو بالعموم اس سے استفادہ کی توفیق عطاء فرمائے اور کوتاہیوں اور خامیوں پر آگاہی نصیب فرما کر اصلاح و ترمیم کی توفیق بخشے، آمین۔

وما تو فیقی الا باللہ العلیٰ العظیم علیہ تو تكلت والیہ اٰ نیب

ابوعمار عبدالملک

استاذ الحدیث جامعہ عثمانیہ شیرشاہ کراچی

مقدمہ حصہ اول

چند بنیادی باتیں

کسی بھی فن کو شروع کرنے سے پہلے چند چیزوں کا جاننا ضروری ہے (۱) فن کی تعریف (۲) موضوع (۳) غرض و غایت (۴) اس فن کا حکم (۵) مصنف کے حالات زندگی (۶) اس فن کی تدوین

(۱) تعریف کا جاننا اس لئے ضروری ہے تاکہ مجہول مطلق کی طلب لازم نہ آئے کیونکہ نہ جانی ہوئی چیز کو طلب کرنا فضول اور بے سود ہے (۲) موضوع کا جاننا اس لئے ضروری ہے تاکہ ایک فن کے مسائل کو دوسرے فن کے مسائل سے ممتاز کیا جاسکے (۳) غرض و غایت کا جاننا اس لئے ضروری ہے تاکہ طلب عبث لازم نہ آئے یعنی اس کے مقصد کا معلوم ہونا ضروری ہے ورنہ عبث اور بیکار چیز کو طلب کرنا لازم آئیگا (۴) مصنف کے حالات کا جاننا اس لئے ضروری ہے تاکہ اس کی قابلیت اور اس کے علمی مقام سے اس کی تصنیف کا علمی مقام معلوم ہو جائے کیونکہ جس حیثیت کا اس کا شکلم ہوگا اسی حیثیت کا اس کا کلام ہوگا جیسا کہ مشہور ہے ”کلام المملوک ملوک الکلام“ یعنی بادشاہوں کا کلام کلاموں کا بادشاہ ہوتا ہے لہذا جس درجہ کا آدمی ہوگا اس کا کلام بھی اسی درجہ کا شمار ہوگا۔

تعریف: ما یبین بہ حقیقۃ الشئ کو کہتے ہیں یعنی تعریف وہ شئی ہے جس کے ذریعہ کسی چیز کی حقیقت بیان کیجائے۔

موضوع: ما یبحث فیہ عن عوارضہ الذاتیۃ کا نام ہے یعنی فن کا موضوع وہ شئی کہلاتی ہے جس شئی کے عوارض ذاتیہ سے اس فن میں بحث کی جائے۔

غرض: ما یصدر الفعل عن الفاعل لأجلہ کو کہتے ہیں یعنی وہ ارادہ جس کی وجہ سے فاعل سے فعل صادر ہوتا ہے، حصول مقصد سے پہلے اس کو غرض کہتے ہیں اور بعد الحصول اس کو غایت کہتے ہیں۔

فقہ کے لغوی تعریف: لغت میں فقہ ”فہم، سمجھداری اور ذہانت“ کو کہتے ہیں اور فقیہ ذہین اور سمجھدار شخص کو کہا جاتا ہے اور تفقہ فقہ ہونے، فقہ حاصل کرنے اور اس میں غور و خوض کرنے کا نام ہے۔

فقہ کے قدیم اصطلاحی تعریف: اسلام کے قرون اولیٰ کی اصطلاح میں فقہ سے مراد ”پورے دین کی گہری سمجھ“ ہے یعنی دین کی تمام تعلیمات خواہ ان کا تعلق کسی بھی شعبہ زندگی سے ہو انکی گہری بصیرت و مہارت کو ”فقہ“ کہا جاتا تھا اور فقیہ اس شخص کو کہتے تھے جو پورے دین کی گہری بصیرت و مہارت رکھتا ہو اور اپنی پوری زندگی کو دین کے سانچہ میں ڈھال چکا ہو۔

قرآن و سنت میں جو احکام دیئے گئے ہیں ان کی تین قسمیں ہیں۔

اول: وہ احکام جن کا تعلق عقائد سے ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کی صفات اور توحید پر ایمان وغیرہ۔

دوم: وہ احکام جن کا تعلق بندے کے اُن افعال سے ہے جو جسم کے ظاہری اعضاء ہاتھ، پاؤں، کان، ناک، حلق، زبان وغیرہ سے انجام دیئے جاتے ہیں جیسے نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ۔

سوم: وہ احکام جن کا تعلق باطنی اخلاق و عادات سے ہے یعنی بندے کے ان اعمال سے جو وہ اپنے باطن اور قلب سے انجام دیتا ہے مثلاً اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت رکھنا، اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور اسے یاد رکھنا۔

دین ان تینوں قسموں کے احکام بجالانے کا نام ہے چنانچہ وہ حدیث جو حدیث جبرئیل کے نام سے مشہور ہے آپ ﷺ نے ان تینوں پر عمل کو دین قرار دیا ہے پس انہی تینوں قسم کے احکام میں گہری بصیرت و مہارت کو قرونِ اولیٰ میں فقہ کہا جاتا تھا۔

فقہ امام صاحبؒ کے نزدیک: اسی لئے امام صاحبؒ نے جو تابعینؒ کے آخری دور سے تعلق رکھتے ہیں فقہ کی یہ تعریف کی ہے کہ: ”هو معرفة النفس ما لها وما عليها“ یعنی فقہ ان امور کی بصیرت کا نام ہے جو بندے کیلئے جائز یا ناجائز ہیں“ یہ تعریف علمِ دین کے تینوں اقسام کو شامل ہے، چنانچہ امام صاحبؒ نے جو کتاب عقائد میں تصنیف فرمائی تھی اس کا نام ”الفقہ الاکبر“ رکھا تھا جس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک بھی علم عقائد فقہ ہی کا ایک اہم ترین شعبہ تھا۔

خلاصہ یہ کہ متقدمین کی اصطلاح میں پورے دین کی گہری بصیرت و مہارت رکھنا ہو، اور اپنی پوری زندگی اس کے مانچے میں ڈھال پیکار۔ پورے دین کی گہری بصیرت و مہارت رکھنا ہو، اور اپنی پوری زندگی اس کے مانچے میں ڈھال پیکار۔

فقہ حسن بصریؒ کے نزدیک: مشہور تابعی اور فقیہ حسن بصریؒ سے ایک صاحب نے کہا کہ فلاں مسئلہ میں فقہاء آپ کے خلاف کہتے ہیں، تو فرمایا: اهل رأيت فقيهاً بعيثاً؟ ”الما عقبه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدنيه، تم نے آنکھ سے کبھی کوئی فقیہ دیکھا بھی ہے؟ فقیہ تو وہ ہوتا ہے جو دنیا سے بے رغبت ہو، آخرت کا طلبگار ہو، اپنے دین کی بصیرت رکھتا ہو، معلوم ہوا کہ فقیہ ہونے کیلئے تمام دینی احکام کا محض علم کافی نہ تھا بلکہ اپنی زندگی کو اس کے مطابق ڈھالنا بھی فقیہ کی تعریف میں شامل تھا جس کے بغیر کوئی خواہ کتنا ہی بڑا عالم ہو فقیہ کہلانے کا مستحق نہ سمجھا جاتا تھا۔

احادیث میں فقہ اور فقیہ کے جو فضائل آئے ہیں وہ اسی قدیم معنی کے فقہ اور فقیہ سے متعلق ہیں مثلاً نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: من یرد اللہ بہ خیراً یفقه فی الدین۔ ”جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کا فقہ (سمجھ) عطا فرمادیتا ہے“ اس میں دین کے کسی شعبہ کی تخصیص نہیں کی گئی ہے لہذا یہ سمجھنا صحیح نہ ہوگا کہ احادیث میں فقہ اور فقیہ کے فضائل صرف اسی جدید اصطلاحی معنی کے ساتھ خاص ہیں جو اب معروف ہیں

فقہ کی جدید اصطلاحی تعریف:- اس تقسیم میں دینی احکام کی دو قسمیں چونکہ الگ کر دی گئیں، لہذا فقہ کا موضوع اور دائرہ کار

نسبتاً کافی محدود ہو گیا اسی وجہ سے متاخرین کو ایک مستقل علم و فن کی حیثیت سے فقہ کی تعریف بھی از سر نو کرنی پڑی، اب ”فقہ“ کی اصطلاحی تعریف یہ ہو گئی کہ: ”هو العلم بالاحکام الشرعية العملية المكتسب من ادلتها التفصيلية“ کہ فقہ ظاہری اعمال کے متعلق تمام احکام شرعیہ کا علم ہے جو ان کے تفصیلی دلائل سے حاصل کیا جائے، جدید اصطلاح کے اعتبار سے یہ فقہ کی نہایت جامع، مانع اور مکمل تعریف ہے، اب فقہ کا لفظ اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے، اسے پوری طرح سمجھنے اور سمجھانے کیلئے فقہائے کرام نے تو اپنی عادت کے مطابق نہایت باریک بینی اور خوب تفصیل سے کام لیا ہے کئی کئی صفحات میں اس کے ایک ایک لفظ کی تشریح اس طرح فرمائی ہے کہ کوئی پہلو تشنہ نہیں رہتا۔

احکام شرعیہ کے دلائل:- احکام شرعیہ کے دلائل صرف چار ہیں قرآن، سنت، اجماع، قیاس، ہر عمل کا حکم شرعی انہی چار سے کسی نہ کسی دلیل سے ثابت ہوتا ہے، یعنی انسان کے کسی بھی عمل کے متعلق یہ بات کہ وہ فرض ہے، یا واجب، یا مندوب، یا مباح، یا حرام، یا مکروہ، ثابت کرنے کا ذریعہ یا تو قرآن کریم ہے یا سنت نبویہ یا اجماع یا قیاس ان کے علاوہ حکم شرعی ثابت یا مستنبط کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں۔

فقہ کا موضوع:- کسی علم میں جس چیز کے حالات و صفات سے بحث کی جاتی ہے، وہی چیز اس علم کا موضوع ہوتی ہے اور بحث کرنے کا مطلب یہ ہے کہ ان حالات و صفات کو موضوع کیلئے ثابت کیا جاتا ہے۔ فقہ میں چونکہ انسان کے ظاہری افعال کی کچھ صفات یعنی احکام شرعیہ سے بحث کی جاتی ہے، لہذا فقہ کا موضوع انسان کے ظاہری افعال ہیں یعنی انسان کے صرف ظاہری افعال کے متعلق یہ بتایا جاتا ہے کہ ان کے شرعی احکام کیا ہیں۔ غرض فقہ کی جدید اصطلاحی تعریف کی رو سے نہ عقائد فقہ کا موضوع ہیں نہ باطنی اعمال و اخلاق بلکہ عقائد علم کلام کا موضوع ہیں اور باطنی اعمال و اخلاق تصوف کا، فقہ کا موضوع انسان کے صرف ظاہری افعال ہیں۔

غرض و غایت:- العلم بالاحکام الشرعية ليرتب عليه الفوز بسعادة الدارين علم فقہ کے حاصل کرنے سے غرض اور مقصود یہ ہوتا ہے کہ احکام شرعیہ پر عمل کیا جاسکے تاکہ دنیا و آخرت میں کامیابی حاصل ہو

تفقہ فی الدین فرض کفایہ ہے: پورا علم دین قدیم اصطلاحی فقہ ہے، جسے قرآن کریم نے تفقہ فی الدین (پورے دین کی سمجھ بوجھ) کے لفظ سے تعبیر کیا ہے اور فرض کفایہ قرار دیا ہے، ارشاد ہے: ﴿فَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْرِكْ بِمَا لِلَّهِ مِنَ الْغَيْبِ﴾ (البقرہ: ۱۷۸) اور ابن عباسؓ کیلئے جس فقہ کی دعائی کریم ﷺ نے فرمائی تھی کہ: اللّٰهُمَّ فَقِّهْ بَيْنَ يَدَيْكَ دِينِي لِيَسْهُلَ عَلَيَّ تَعَلُّقِي بِهِ (اے اللہ! ان دین کی سمجھ بوجھ عطا فرما، وہ بھی یہی تفقہ فی الدین ہے جس کی وسعت دین کی تینوں شاخوں عقائد، تصوف اور جدید اصطلاحی فقہ کو سمیٹے ہوئے ہے دورِ تابعین تک فقہ کا لفظ اسی وسیع مفہوم میں استعمال ہوتا تھا، بعد میں متاخرین نے محض درس و تدریس وغیرہ میں سہولت کیلئے دین کی ان تینوں شاخوں کو الگ الگ مرتب کر کے ہر شاخ کا الگ الگ نام رکھ دیا، جس کے نتیجہ میں ہر شاخ کی تعریف الگ الگ کرنی پڑی۔

سوانحی خاکہ صاحب کنز الدقائق

نام و نسب: صاحب کنز کا نام عبد اللہ، والد کا نام احمد، دادا کا نام محمود، کنیت ابو البرکات اور لقب حافظ الدین ہے۔ شہر نسف (جو ماوراء النہر کے خشک میں واقع ہے) کے رہنے والے تھے۔ اپنے زمانہ کے امام کامل، عالم محقق، فقیہ مدقق، فاضل عدیم النظر، فقہ و اصول میں سرآمدہ اور حدیث اور اس کے معانی میں بارع، زاہد و پرہیزگار تھے،

صاحب کنز کا فقہی مقام: ابن کمال پاشا نے آپ کو فقہاء کے چھ طبقہ میں شمار کیا ہے جو روایات ضعیفہ اور قویہ کی تمیز کرنے پر قادر ہوں۔ فقہ کا علم شمس الاسلام محمد بن عبدالستار کردری اور حمید الدین الضریر اور بدر الدین خواہر زادہ سے حاصل کیا

امام موصوف کی بغداد آمد: جب آپ بغداد میں ۷۰۰ھ میں تشریف لائے تو آپ نے ہدایہ کی بھی شرح لکھی لیکن علامہ اتقائی نے غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ امام موصوف نے ہدایہ کی شرح لکھنی ضرور چاہی تھی مگر جب آپ کے اکابر بمعصرتاج الشریعہ نے سنا تو انہوں ان سے کہا کہ آپ کی شان سے بعید ہے کہ اس خفیف امر میں مصروف ہوں، تو امام موصوف نے یہ ارادہ ترک کر دیا اور انہوں نے چاہا کہ ہدایہ کی طرز پر کوئی کتاب تصنیف کی جائے۔ چنانچہ انہوں نے کتاب وانی اور اس کی شرح ایسی تصنیف کی کہ گویا ہدایہ کی ہی شرح تصنیف کی تصانیف: امام موصوف نے فقہ، اصیل فقہ میں بہت عمدہ اور معتبر کتابیں تصنیف کیں۔ (۱) کنز الدقائق (۲) وانی (۳) اس کی شرح کافی (۴) منار (متن نور الانوار) (۵) اس کی شرح کشف الاسرار (۶) مصفی شرح منظومہ نسفیہ (۷) مستصفی شرح فقہ النافع (۸) اعتماد (۹) شرح عمدہ (۱۰) عقیدہ حافظیہ (۱۱) منتخب احکامی پر دو شرحیں تصنیف فرمائیں (۱۲) نہایت عمدہ، جید اور معتبر مدارک التنزیل نامی تفسیر تحریر فرمائی

وفات: امام موصوف کی وفات جمعہ کی رات ماہ ربیع الاول ۷۸۷ھ میں ہوئی ”فقہ شہیر“ تاریخ وفات ہے۔

ابوعمار عبد المالک

استاذ الحدیث جامعہ عثمانیہ شیر شاہ کراچی

مقدمہ حصہ دوم

فقہ اسلامی کے مآخذ چار ہیں

اسلامی قانون کے بنیادی مآخذ اور سرچشمہ چار ہیں

پہلا مآخذ قرآن کریم ہے: قرآن کریم کے مشہور نام پانچ ہیں ۱ القرآن، ۲ الفرقان، ۳ الکتاب، ۴ الذکر، ۵ التزیل، ان میں سے بھی سب سے زیادہ مشہور نام ”القرآن“ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی اس کتاب کو کم از کم اسٹھ مقامات پر اسی نام سے یاد کیا ہے مگر اصول فقہ کی کتابوں میں جس نام کا زیادہ تر استعمال ہوا وہ ”الکتاب“ ہے قرآن کریم اس کائنات کی مشہور ترین کتاب ہونے کے باعث درحقیقت کسی تعارف کی محتاج نہیں مگر علماء نے قرآن جیسی بدیہی کتاب کی بھی تعریف کر دی، کیونکہ تعریف بیان کر دینے میں بعض مصلحتیں ان کے پیش نظر تھیں، قرآن کریم کی اصطلاحی تعریف: القرآن المنزل علی الرسول ﷺ المکتوب فی المصاحف المنقول عنه نقلاً متواتراً بلاشبہ۔ ”قرآن اللہ تعالیٰ کا وہ کلام ہے جو رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوا، مصاحف میں لکھا گیا، اور آپ ﷺ سے بغیر کسی شبہ کے تواتر کے ساتھ منقول ہے“

وحی کی دو قسمیں: نبی کریم ﷺ پر جو وحی بھیجی گئی وہ دو قسم کی تھی، ایک تو یہی قرآن کریم جس کے الفاظ اور معنی دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں، اس وحی کو وحی متلوٰ کہا جاتا ہے، یعنی ایسی وحی جس کی تلاوت کی جاتی ہے،

دوسری قسم وحی کی وہ ہے جو قرآن کریم کا جزء بنا کر نازل نہیں کی گئی، وحی کی اس قسم کا نام وحی غیر متلوٰ ہے یعنی ایسی وحی جس کی تلاوت نہیں کی جاتی، اسی وحی کو حدیث اور سنت کہا جاتا ہے، پھر وحی متلوٰ یعنی قرآن کریم میں قصص و موعظت کے سلسلے میں جو آیتیں ہیں، ان سے جو احکام مستنبط ہوتے ہیں ان کے علاوہ خاص احکامی آیتیں بھی نازل ہوئیں جن کی تعداد تقریباً پانچ سو ہے یہ احکام دو قسموں پر ہیں۔ (۱) حقوق اللہ (۲) حقوق العباد پھر حقوق اللہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وہ احکام جن کا تعلق صرف ایک انسان اور اس کے پروردگار کے ساتھ ہے جیسے نماز، روزہ، اور دیگر مقررہ عبادتیں، دوسرے وہ احکام جن کا تعلق اگرچہ ایک انسان اس کے پروردگار کے ساتھ ہے لیکن ان احکام میں صرف ایک انسان کے علاوہ دوسرے انسانوں کا بھی کسی نہ کسی طرح تعلق پایا جاتا ہے جیسے زکوٰۃ، صدقات، جہاد وغیرہ۔

حقوق العباد سے متعلق احکام کی تین قسمیں ہیں:- اول وہ احکام جو خاندان سے متعلق ہیں۔ جیسے نکاح، طلاق اور وراثت وغیرہ۔ دوم وہ احکام جو معاملات باہمی سے متعلق ہیں جیسے بیع، شراء، اجارہ، ہبہ وغیرہ۔ سوم وہ احکام جو معاملات سیاست و مدن سے متعلق ہیں جیسے حدود، قصاص، جزئیہ، سیاسی معاہدات اور مفاد عامہ سے متعلق مسائل۔

دوسرا مآخذ سنت ہے:- لفظ سنت لغت عرب میں طریقہ اور عادت کیلئے استعمال ہوتا ہے جو فرض یا واجب نہ ہو، اور علم

حدیث اور اصول فقہ کی اصطلاح میں رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کو سنت کہا جاتا ہے یہاں یہی اصطلاحی معنی مراد ہیں۔ سنت اور حدیث میں یہ فرق ہے کہ حدیث تو رسول اللہ ﷺ کے صرف اقوال کا نام ہے اور سنت آپ ﷺ کے اقوال و افعال دونوں کا نام ہے۔ اقوال کی طرح آپ ﷺ کے افعال بھی حجت ہیں یعنی احکام شرعیہ کی دلیل صرف حدیث نہیں، بلکہ جس طرح قرآن کریم پورا کا پورا وحی ہے، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کی حدیث بھی امور دین کے متعلق سب کی سب وحی ہیں اور آپ ﷺ کے تمام اعمال و اخلاق وحی کے عین مطابق ہیں اس لئے قرآن پاک کے بعد شرعی احکام کا سب سے بڑا مآخذ رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔ قرآن مجید کی طرح حدیث بھی حدیث ہونے کی حیثیت سے قطعی اور واجب العمل ہے۔ البتہ حدیث جس واسطہ اور ذریعہ سے پہنچی ہو اس کے یقینی اور غیر متلو ہونے میں اور زیادہ قابل اعتماد اور سہل کم قابل اعتماد ہونے کی وجہ سے وہ قرآن مجید کی طرح یقینی نہیں ہے۔ اسی لئے فقہاء کرام و محدثین عظام نے حدیث کے تین درجہ کئے ہیں: (۱) خبر متواتر (۲) خبر مشہور (۳) خبر واحد یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ فقہ اسلامی کا سب سے بڑا مآخذ اور سرچشمہ یہی احادیث نبوی ﷺ ہیں جن کی تحقیق اور جستجو کی تحقیق میں علمائے اسلام نے اتنے حزم و احتیاط اور دل سوزی و جگر سوزی سے کام لیا ہے کہ تاریخ عالم میں اس کی کوئی نظیر نہیں مل سکتی۔ چنانچہ آج بھی حدیث کا ایک عام عالم اور محدث صحاح ستہ کی کسی حدیث کے بارے میں یہ بتا سکتا ہے کہ اس کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان کس قدر واسطہ ہے اور پھر ان کے سلسلہ میں یہ تحقیق بھی کی جاسکتی ہے کہ عدل و ثقاہت اور قوت حافظہ ہر لحاظ سے ان کا کیا مرتبہ ہے اور پھر اس پورے سلسلہ سند میں کہیں ایک راوی بھی کسی درجہ میں بھی ناقابل اعتبار پایا جائے تو وہ حدیث ضعیف اور ناقابل استدلال بن جاتی ہے۔ علماء نے اس کیلئے ایک مستقل فن ”اسماء الرجال“ کی بنیاد ڈالی جس کے ذریعہ حیرت انگیز طور پر لاکھوں انسانوں کے حالات محفوظ کر دئے گئے۔ ان لوگوں پر حیرت ہے جو اتنے مضبوط ذرائع سے آنے والی خبر کو بھی ناقابل اعتماد سمجھتے ہیں۔

سنت کو خود قرآن کریم نے حجت قرار دیتے ہوئے آپ ﷺ کے تمام ارشادات کے وحی ہونے اور افعال کے ہر غلطی سے پاک ہونے کی شہادت قرآن پاک نے قسم کھا کر دی ہے کہ: ﴿وَمَا يَسْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ ”اور نہ آپ ﷺ اپنی نفسانی خواہش سے باتیں بناتے ہیں، ان کا ارشاد نری وحی ہے“ اور دوسری جگہ صاف الفاظ میں حکم دیا کہ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ ”اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ کا کہنا مانو اور رسول ﷺ کا کہنا مانو“

تیسرا مآخذ اجماع ہے:- لغت میں اجماع متفق ہونے کو کہتے ہیں، لغوی معنی کے اعتبار سے اتفاق اور اجماع ایک ہی چیز ہے مگر اصطلاح شریعت میں ایک خاص قسم کے اتفاق کو ”اجماع“ کہا جاتا ہے جس کی تعریف یہ ہے:- نبی کریم ﷺ کی وفات کے بعد کسی زمانہ کے تمام فقہاء مجتہدین کا کسی حکم شرعی پر متفق ہو جانا ”اجماع“ ہے یہ ”اجماع“ فقہ کا تیسرا مآخذ اور احکام شرعیہ کے چار دلائل میں سے ایک ہے، جس مسئلہ کے شرعی حکم پر اجماع منعقد ہو گیا ہے اسے ”اجماعی فیصلہ“ یا ”مسئلہ اجماعیہ“ یا ”مسئلہ مجمع علیہا“ کہا جاتا ہے اس کی حیثیت احکام شرعیہ کی دلیل اور فقہ کا مآخذ ہونے کے اعتبار سے وہی حکم ہے جو نبی کریم ﷺ کی سنت

کی ہے جس طرح سنت متواترہ دلیل قطعی ہے اور سنت غیر متواترہ دلیل ظنی ہے اسی طرح جو اجماعی فیصلہ ہم تک تو اتر سے پہنچا ہو وہ فقہی احکام کیلئے دلیل قطعی ہے اور جو تو اتر کے بغیر قابل اعتبار روایت سے پہنچا ہو وہ دلیل ظنی ہے

اجماع کو خود قرآن و سنت نے حجت قرار دیتے ہوئے مسلمانوں پر اجماع کی پیروی ایسی ہی لازمی قرار دی ہے، جیسی وحی سے ثابت شدہ احکام کی پیروی لازم ہے۔ چنانچہ قرآن کریم نے بتایا کہ آخرت میں جو سزا نبی کریم ﷺ کی مخالفت کرنے والوں کو ملے گی وہی سزا ان لوگوں کو دی جائیگی جو مسلمانوں کا متفقہ دینی طریقہ چھوڑ کر کوئی دوسرا راستہ اختیار کریں گے۔ ارشاد ہے: ﴿وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ﴾ ”اور جو شخص رسول اللہ ﷺ کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر ظاہر ہو چکا ہو اور سب مسلمانوں کے (دینی) راستہ کے خلاف چلے گا تو ہم اس کو (دنیا میں) جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے، اور (آخرت میں) اس کو جہنم میں داخل کریں گے“ اس سے معلوم ہوا امت کے متفقہ فیصلے (اجماع) کی مخالفت گناہ عظیم ہے۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہے: ﴿وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَٰسِطًا لَّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ ”اور اسی طرح ہم نے تم کو ایسی امت بنایا ہے جو نہایت اعتدال پر ہے، تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو اور تمہارے (قابل شہادت اور معتبر ہونے کے) لئے رسول ﷺ گواہ بنیں“ معلوم ہوا کہ اس امت کے جو اقوال و اعمال متفقہ طور پر ہوں وہ سب اللہ تعالیٰ کے نزدیک درست اور حق ہیں کیونکہ اگر سب کا اتفاق کسی غلط بات پر تسلیم کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ کے ارشاد ﴿اُمَّةً وَٰسِطًا﴾ کے کوئی معنی نہیں رہتے، نیز اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس امت کو گواہ قرار دیکر دوسرے لوگوں پر اس بات کو حجت قرار دیا ہے، اس سے بھی یہی ثابت ہوا کہ اس امت کا اجماع حجت ہے، اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اجماع کا حجت ہونا صرف صحابہ کرامؓ یا تابعینؓ کے زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں، بلکہ ہر زمانہ کے مسلمانوں کا اجماع معتبر، کیونکہ آیت میں پوری امت کو خطاب ہے۔

اسی طرح نبی کریم ﷺ نے احادیث میں اجماع کی حقانیت کو اور زیادہ صراحت اور تاکید سے بیان فرمایا، اس سلسلہ کی احادیث اتنی زیادہ ہیں کہ ان کا مجموعہ حد تو اتر کو پہنچا ہوا ہے

اجماع کی تین قسمیں ہیں (۱) اجماع قوی (۲) اجماع عملی (۳) اجماع سکوتی، اجماع کی ان تینوں قسموں میں سے پہلی دو قسمیں تو سب فقہاء کے نزدیک حجت ہیں، البتہ تیسری قسم یعنی ”اجماع سکوتی“ کے حجت ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام احمدؒ، اکثر حنفیہؒ اور بعض شوافعؒ کے نزدیک یہ ”حجت قطعیت“ ہے، اور امام شافعیؒ، اکثر شوافعؒ اور اکثر مالکیہؒ کے نزدیک حجت ہی نہیں، اور بعض فقہاء نے اسے ”حجت ظنیہ“ قرار دیا ہے

چوتھا مأخذ قیاس ہے:- قیاس کا لغوی معنی تقدیر اور مساوات کے ہیں تقدیر کے معنی اندازہ کرنے اور ناپنے کے ہیں جیسے کہا جاتا ہے ”قَسِ الثَّغْلَ بِالثَّغْلِ“ ایک جوتے کا دوسرے جوتے کے ساتھ اندازہ کر یعنی اس کو ناپ، اور مساوات کے معنی برابری

کرنے کے ہیں جیسے بولا جاتا ہے ”فَلَا تَلَّ لَا يُقَاسُ بِفُلَانٍ“ فلاں فلاں کے مساوی اور برابر نہیں ہو سکتا، اور اصطلاح شریعت میں قیاس کی مختلف تعریفات کی گئی ہیں زیادہ مقبول تعریف فقہاء کرام کے ہاں یہ ہے ”تقدیر الفرع بالأصل فی الحکم و العلة“ یعنی فرع کو حکم اور علت میں اصل کے برابر کرنا۔ قیاس کیلئے چار چیزوں کا ہونا ضروری ہے (۱) اصل یعنی مقیس علیہ جس پر فرع کو قیاس کیا جاتا ہے (۲) فرع یعنی مقیس کہ جس کو اصل پر قیاس کر کے اس کا حکم جاننا مقصود ہوتا ہے (۳) حکم کہ جو اصل یعنی مقیس علیہ میں کتاب و سنت یا اجماع سے ثابت شدہ ہو (۴) علت یعنی وہ وصف جو اصل و فرع کے درمیان مشترک ہو اور مقیس علیہ میں حکم کی بنیاد ہو اور اس وصف کی وجہ سے حکم کو مقیس علیہ سے مقیس کی جانب منتقل کیا جائے۔ اس کو آسان اور عہد جدید کی تعبیر میں منصوص احکام کو غیر منصوص واقعات میں نظائر بنانا کہہ سکتے ہیں گو اس کا درجہ چوتھا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ عملاً فقہ کا سب سے بڑا حصہ اسی اصول پر مبنی ہے اور یہی ہے جو ہر زمانہ میں فقہ اسلامی کو زندہ اور حالات و زمانہ سے ہم آہنگ رکھتا ہے، اور یہ اجماع سے وسیع تر اور آسانی سے ممکن العمل حجت یا طریقہ ہے اور شریعت کا نہایت اہم اور وسیع الاثر مأخذ ہے۔

اس کے جواز کی سند خود نبی کریم ﷺ کا اپنا ارشاد ہے آپ ﷺ نے معاذ بن جبلؓ کو یمن بھیجنا چاہا تو ان سے جو گفتگو ہوئی وہ ابو داؤد میں اس طرح نقل کی ہے: اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اَرَادَ اَنْ يَّبْعَتْ مُعَاذًا اِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِيْ اِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ قَالَ اَقْضِيْ بِكِتَابِ اللّٰهِ قَالَ فَاِنْ لَمْ تَجِدْ فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاِنْ لَمْ تَجِدْ فِيْ سُنَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ قَالَ اُجْتَهِدْ رَاْيِيْ وَلَا اَلُوْا فَضْرَبَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدْرَهُ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ وَفَّقَ رَسُوْلَ رَسُوْلِ اللّٰهِ لَمَّا يَرْضَى رَسُوْلَ اللّٰهِ . (ابوداؤد کتاب الاقضية، باب اجتہاد الراي فی القضاء) نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اگر کتاب اللہ میں (صراحت) نہ پاس کو تو؟ عرض کیا: پھر رسول اللہ کی سنت کے مطابق نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اگر سنت رسول اور کتاب اللہ میں بھی نہ پاس کو تو پھر حضرت معاذؓ نے کہا: تو پھر میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے ان کے سینے پر ہاتھ پھیرا اور فرمایا: تمام تعریضیں اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے رسول اللہ ﷺ کے قاصد کو اس چیز کی توفیق دی جسے اس کا رسول پسند کرتا ہے۔ حضرت عمرؓ نے بھی ایک مکتوب میں حضرت ابوموسیٰ الاشعریؓ کو تفصیل خصوصیات و معاملات کے سلسلے میں اسی نوع کی ہدایت دی تھی۔

اصول قیاس کی بدولت فقہ اسلامی میں بڑی وسعت پیدا ہوئی اور اس میں تسلسل زمانی کا عنصر شامل ہو کر، نت نئے مسائل و تغیرات کے بارے میں شرعی فیصلے حاصل کرنے کی سہولت ہوئی۔ بعض فقہاء کرام ایسے بھی ہوئے ہیں جو قیاس کو تسلیم نہیں کرتے، مثلاً ظاہریہ (داؤد الظاہریؒ اور ابن حزمؒ کے پیروکار) یہ تو فقہ اسلامی کے بنیادی مصادر ہیں۔ اس کے علاوہ (۱) استحسان

(۲) مصالح مرسلہ (۳) استصلاح (۴) استصحاب وغیرہ بھی ہیں جو ضمنی مأخذ کہلاتے ہیں۔

فقہ کے منابع و مصادر کا خلاصہ: جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے، فقہ کے مسلم مأخذ چار ہیں (۱) قرآن مجید (۲) سنت (۳)

اجماع (۴) قیاس، لیکن ابو زہرہ نے مصادر الفقہ الاسلامی میں لکھا ہے کہ مختلف مسالک میں اس کی تعداد کے بارے میں ذرا سا اختلاف ہے، ظاہر یہ ہے کہ نزدیک صرف تین ہیں (الکتاب، السنۃ، اور الاجماع)؛ شوافع کے نزدیک پانچ ہیں (الکتاب، السنۃ، الاجماع، القیاس، اور الاصحاب)؛ احناف کے نزدیک مذکورہ پانچ کے علاوہ (لیکن پانچواں مأخذ احناف کے نزدیک مطلقاً دلیل نہیں ہے) الاستحسان اور عرف؛ حنابلہ مذکورہ پانچ پر ایک اور کا اضافہ کرتے ہیں، یعنی المصالح اور سد الذرائع اور مالکیہ کے نزدیک مذکورہ بالا سب کے سب مصادر فقہ میں شامل ہیں۔

استحسان: فقہ حنفیہ میں ایک اہم مأخذ کی حیثیت رکھتا ہے اور کتب فقہ میں اس کا تذکرہ بار بار آتا ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بارے میں کچھ عرض کر دیا جائے۔ استحسان اگرچہ قیاس ہی کی ایک شاخ ہے جو بظاہر قیاس سے انحراف (عدول) ہے، لیکن دراصل وہ بھی قیاس ہی کا ایک طریقہ ہے جسے اصطلاح میں استحسان کہا جاتا ہے جو حنفیہ کے نزدیک قیاس خفی کا نام اور خاص ان سے منسوب ہے،

استحسان کے معنی ہیں کسی مسئلہ کو اس کے حکم کے باب میں اس کے نظائر سے کاٹ دینا، یعنی از روئے قیاس ظاہر جو حکم ہونا چاہئے یا اس کے نظائر سے جو قیاس ہوتا ہے اس سے ہٹ کر کوئی اور فیصلہ کیا جائے (العدول بالمسئلۃ عن حکم نظائرہا الی حکم اخر توجه القوی يقتضی هذا العدول)۔ اس کی دو قسمیں ہیں: (۱) استحسان قیاسی (۲) استحسان ضرورت۔ احناف نے اول الذکر ہی کو اہمیت دی ہے، اگرچہ دوسری قسم بھی ان کے یہاں ہے، کیونکہ وہ اگر قیاس سے انحراف بھی کرتے ہیں تو اس کے مقابلے میں قوی تر قیاس سے کام لیتے ہیں۔ دراصل استحسان کے اصول کا مقصد یہ تھا کہ حدود شرع میں رہ کر انسانوں کے مابین زیادہ سے زیادہ دفع ضرر، زیادہ سے زیادہ تیسیر (آسانی) اور زیادہ سے زیادہ اجتماعی و انفرادی خیر کی صورتیں میسر ہوں۔ اگر قیاس ظاہر کی رو سے معاملات و روابط انسانی میں زیادہ مشکلات اور پیچیدگیاں پیدا ہوتی ہوں تو شریعت کی منشاء (الذین النصیحة) کی رو سے، قیاس سے انحراف کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھا گیا۔ اور مالکیہ نے تو اس طریقہ کو اور وسعت دی اگرچہ ان کے یہاں مصالح مرسلہ یا استحصال کو اہمیت حاصل ہے

مدوین فقہ اور اس کے مختلف ادوار

الخضری (تاریخ فقہ اسلامی) کی رائے میں اصولی طور پر اس کے چھ ادوار ہیں

(۱) عہد رسالت: اس عہد میں قانونی مسائل بھی محدود تھے، نئی تہذیب اور نئے تمدن سے سابقہ پیش نہیں آیا تھا نبی کریم ﷺ خود حیات تھے۔ جو کچھ مسائل پیش آتے لوگ براہ راست خود آنحضرت ﷺ سے دریافت کرتے اور اکثر خود وحی کے ذریعہ سوالات کے جوابات آجاتے۔ اجتہاد گو کہ خود آنحضرت ﷺ بھی فرماتے تھے اور وہ بھی بدرجہ وحی تھا اور حالت سفر میں بسا اوقات صحابہؓ نے بھی اجتہاد کئے ہیں جن کی پھر آپ سے تصویب کرائی جاتی تھی لیکن منطقی طور پر اُس دور میں اس کی ضرورت بہت کم تھی۔

(۲) عہد خلافت راشدہ: اس دور میں روم و ایران کے علاقہ مسلمانوں کے ہاتھوں فتح ہوئے اور مملکت اسلامی کا دائرہ جزیرۃ العرب سے گذر کر زمانہ کی دو متمدن اور مشہور قوموں تک پہنچا۔ اس کا وجہ سے جدید اور نئے مسائل پیدا ہوئے اور خلفاء راشدینؓ بالخصوص حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں شوری اور اجتماعی اجتہاد کے ذریعہ ایسے بہت سے مسائل حل ہوئے اور بعض احکام پر مسلمانوں کا اجتماع و اتفاق ہو سکا اس دور کی چند نمایا خصوصیات: ۱۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے دور میں حضرت عمرؓ کے مشورے سے قرآن مجید کی جمع و تدوین کا کام انجام پایا۔ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں قرأتوں کا اختلاف ختم کر کے باتفاق آراء قریش کی زبان اور لغت پر قرآن کی کتابت کرائی گئی اور مصحف قرآنی کے مختلف نسخے مختلف علاقوں کو بھیجے گئے۔ چونکہ یہ دور تدوین قرآن کا تھا اور قرآن کے الفاظ و معانی دونوں کی حفاظت ضروری تھی، اس لئے کہ وہ دونوں ہی منجانب اللہ تھے اس لئے فطری طور پر ادھر زیادہ توجہ دی گئی اور صحابہؓ کے ابتدائی دور میں تدوین حدیث کی طرف زیادہ توجہ نہ کی جاس کی اور نہ اس کی ضرورت محسوس ہوئی بلکہ قرآن و حدیث کے اختلاط کے اندیشہ سے بسا اوقات حدیث کی کتابت سے منع بھی کیا گیا اس لئے کہ ایک تو حدیث ”وحی متلو“ نہیں تھی کہ اس کے الفاظ کا محفوظ رکھنا بھی ضروری ہوتا۔ دوسرے عجیبوں کی ایک بڑی تعداد ابھی ابھی اسلام میں داخل ہوئی تھی اس لئے اس بات کا قوی اندیشہ تھا کہ وہ قرآن و حدیث میں فرق کرنے نہ پائیں اور دونوں کو مخلط کر دیں۔ افسوس کہ بعض منکرین حدیث نے بہت سی آیات و روایات کو نظر انداز کر کے حدیث کی کتابت سے روکنے کو اس کی دلیل بنالیا ہے کہ حدیث حجت ہی نہیں ہے۔

۲۔ دوسرے اس دور میں بالخصوص عہد فاروقی میں جب ایران وغیرہ کا علاقہ فتح ہوا ”فقہی اجتہاد“ کا سلسلہ زیادہ وسیع ہو گیا اور حضرت عمرؓ نے خصوصیت کے ساتھ یہ حکمت عملی اختیار کی کہ بجائے انفرادی اجتہاد کے ذی رائے صحابہ اور مفتیوں کو جمع کر کے ان سے مشورہ کرتے۔ اکثر کسی رائے پر اتفاق ہو جاتا بعض مسائل میں اختلاف بھی برقرار رہتا۔ اور اسے کچھ معیوب نہیں سمجھا جاتا تھا۔ ۳۔ حضرت عمرؓ اپنے زمانے میں حضرت ابو بکرؓ کے فیصلوں سے بھی استفادہ کیا کرتے تھے۔ یہی طریقہ حضرت علیؓ نے بھی اختیار کیا، لیکن جب حدیث سے بھی کوئی مثال نہ ملتی تو پھر قیاس کرنا پڑتا۔ اسی کو رائے کہا جاتا تھا۔ حضرت عمرؓ نے جب شرح کو کوفہ کا قاضی مقرر کیا تو ان کی رہنمائی کیلئے یہی مذکورہ بالا طریقہ بتایا۔ اکثر دوسرے موقعوں پر بھی فیصلے کے اصول بالترتیب یہی بتائے۔ اس دور کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صرف پیش آمدہ مسائل پر فتوے دیئے جاتے تھے اسی لئے ان کی تعداد کم ہے۔ حدیث سے استناد کے سلسلے میں بھی یہ احتیاط بہر حال ملحوظ تھی کہ حدیث کی صحت کا پورا خیال کر لیا جاتا تھا اور حضرت ابو بکرؓ کو اکثر حدیث کیلئے دو گواہوں کی شہادت ضروری خیال کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ وہ تقلیل روایت کا مشورہ دیتے تھے جس چیز کو سطور بالا میں قیاس کہا گیا ہے وہ غیر مفید اظہار رائے کا نام نہ تھا، بلکہ قرآن و حدیث کے ظاہری الفاظ کے عقبی مفہوم سے استنباط کا نام تھا۔ یہی اصول اجماع میں بھی مد نظر رہا۔ مخور ہر حال میں کتاب و سنت کو بنایا گیا۔

۴۔ اگر کتابت صحاح کے بارے میں کسی مسئلہ میں خصوصی اجتہاد کرتا تھا تو ساتھ ہی یہ کہ دیتا تھا کہ ”یہ رائے ہے اگر صحیح ہے منجانب

اللہ ہے اور اگر غلط ہے تو غلطی میری طرف منسوب کی جائے، اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف منسوب نہ کی جائے“ حضرت عمرؓ کے اجتہادات (یا طریق استنباط) کے بارے میں فن کی جملہ کتابوں میں تفصیلات ملتی ہیں۔ آخری دور میں شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے رسالہ ”در مذہب فاروق اعظم“ میں ان اصولوں کا عمدہ خلاصہ پیش کیا ہے۔ حضرت عمرؓ کا مفصل طریق کار اس فرمان سے واضح ہوتا ہے جو انہوں نے قاضی شریعہ کے نام لکھا اور ہدایت کی کہ قرآن و حدیث کے بعد، اہل علم کے متفقہ مشورے (اجماع) سے..... اور یہ بھی ممکن نہ ہو تو اس اجتہاد سے کام لو جو بہت سے اہل علم پہلے کر چکے ہیں... اور اگر یہ بھی معلوم نہ ہو تو خود قیاس کرو۔ کبار صحابہ کرامؓ کے ان اجتہادات اور بعض اوقات ان میں جزوی اختلاف کو دیکھ کر یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ برگزیدہ حضرات (خالصة لوجه اللہ) قرآن اور سنت نبوی ﷺ کی قریب ترین روح تک پہنچنے کیلئے بذریعہ غایت کوشاں تھے اور اس معاملے میں حد درجہ سعی اور توفور و فکر کو کام میں لاتے تھے تاکہ صحیح معنوں میں قرآن و سنت کے حقیقی منشا تک پہنچنے کے ساتھ قلب تکلیف اور انسانی طوائع کیلئے ہمہ الامتیاز کی دشواری سے بھی بچتے تھے۔ ابن مسعودؓ کا حضرت عمر فاروقؓ کے متعلق قول ہے: كَانَ عُمَرُ إِذَا سَلَكَ طَرِيقًا وَحَدَّثَنَا سَهْلًا۔ اس کی روشنی میں اکابر صحابہ کرامؓ میں اپنے اپنے میلان یا معلومات عامہ کے فرق کے مطابق اختلاف بھی ہو جاتا تھا۔

(۳) عہد اصغر صحابہؓ اور تابعینؓ: اس عہد میں بعض وہ فرقے جن کی بنیاد عہد عثمانی اور عہد غلوی میں پڑ چکی تھی انہوں نے باہم تکفیر و تفسیق کا بازار بھی گرم کیا تھا۔ عہد رسالت اور عہد صحابہ سے قربت کی وجہ سے چونکہ ابھی تک دینی مزاج بہت گہرا تھا اور اسلامی قدریں دلوں میں راسخ تھیں اس لئے وہ بہر حال ہر بات کیلئے مذہبی سند کے طلبگار ہوتے تھے۔

اس دور کے چند نمایاں واقعات: ۱۔ بعض فرقوں نے احادیث گھڑیں اور من گھڑت احادیث پھیلانی شروع کر دیں اور بے جھجک خود آنحضرت ﷺ کی طرف ایسی احادیث کی نسبت بھی کر دی۔

۲۔ ان حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس عہد میں سب سے بڑا کام تدوین حدیث کا ہوا پھر چونکہ صحابہ کرامؓ کی جماعت فتوحات کے ساتھ ساتھ اطراف ملک میں پھیل گئی۔ وہ احادیث کی صحت کے معاملے میں متن و سند کے لحاظ سے بڑے ہی محتاط تھے۔ اس کے باوجود حدیث کی روایت مختلف وجوہ سے بکثرت ہونے لگی اور تعلیم یافتہ غلاموں کی ایک بہت بڑی تعداد پیدا ہو گئی جو ولایت حدیث اور تعبیر احکام میں شریک ہو گئی، ان وجوہ سے دشواریاں بھی پیدا ہو گئیں۔

۳۔ اس زمانے میں رائے اور حدیث کی نزاع شدت اختیار کر گئی۔ اہل عراق میں اہل الرائے کی کثرت تھی اور اہل الحجاز میں اہل الحدیث کی۔ اس نزاع کے اندر سے بہت سے فقہی اصول و فروع نے جنم لیا اور مفتیوں کے دو بڑے گروہ ہو گئے: اہل الرائے اور دوسرا اہل الحدیث کا ترجمان تھا۔ ان کے برعکس بعض نے رائے کا بالکل انکار کر دیا، مثلاً داؤد ظاہریؒ نے جو ظاہریہ کے امام تھے، اس زمانے میں حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے کتابت و حفاظت حدیث کا خاص اہتمام کیا اور ابن الشہابؒ نے اس سلسلے میں خاص نام پایا۔ اس زمانے کے نامور مفتیوں کی فہرست طویل ہے، جس کی تفصیل آگے آئیگی۔ اس زمانے میں علم اور فقہ کے مفہوم میں فرق کیا جانے لگا

۱۔ علوم کے معنی روایت یا معرفتِ نصوص (قرآن و حدیث) قرار پائے اور فقہ کے معنی درایت یا نصوص سے استنباطِ احکام کا ملکہ ہو گئے۔
 ۲۔ شیعہ فقہ کی باقاعدہ تنظیم بھی اسی دور کی پیداوار ہے۔ زیدی فقہ پر ایک کتاب ”المجموع“ مرتب ہوئی جو کہا جاتا ہے کہ امام زید بن علی زین العابدینؑ کی ہے جس کی صحت میں اختلاف ہے، (شیعہ کی کتب فقہ ہوں یا حدیث، ایک بالکل جدا سلسلہ ہے اہل سنت علماء انہیں بالکل وزن نہیں دیتے) تاہم اس دور میں شیعہ فقہ اپنے امتیازات کے ساتھ مرتب ہونے کا آغاز ہوا۔
 ۳۔ عہدِ تبع تابعین: تبع تابعین کا یہ چوتھا دور دوسری صدی کے اواخر سے چوتھی صدی ہجری کی ابتداء تک ہے اس دور کو فقہ اسلامی کا عہدِ شباب کہا جاتا ہے

اس دور کی چند نمایاں خصوصیات: ۱۔ حدیث کا مجموعہ گو کہ اس سے پہلے ہی مرتب ہو چکا تھا مگر اب تک اس کو باب وار، فقہی احکام کی ترتیب سے جمع نہ کیا گیا تھا۔ چنانچہ ایک مکمل کتابی اور فنی صورت میں اس کو مرتب کرنے کا آغاز اسی دور میں ہوا۔ مدینہ میں امام مالکؒ، کوفہ میں امام ابو حنیفہؒ اور سفیان سورہیؒ نے بصرہ میں حماد بن سلمہؒ، سعید بن عربیؒ نے، واسطہ میں ہشیم بن بشیرؒ نے شام میں عبد الرحمن اوزاعیؒ نے، مکہ میں عبد العزیز بن جریجؒ وغیرہ نے اور خراسان میں عبد اللہ بن مبارکؒ نے احادیث کی تدوین شروع کی ان کتابوں میں سب سے زیادہ مستند صورت میں امام مالکؒ کی موطا اور اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ کی مسند باقی ہے۔

پھر اسی دور کے اواخر میں احادیث کے بڑے بڑے صحیح اور مستند مجموعے مرتب ہوئے جس میں بطور خاص اس سلسلے کی مشہور کتابوں میں صحاح ستہ ہے جسے اُمت نے احادیث کے صحیح ترین مجموعے تسلیم کیا ہے۔ نیز اس کیلئے اسماء الرجال کا مستقل فن معرض وجود میں آیا۔
 ۲۔ اسی دور میں اصول فقہ کی ترتیب عمل میں آئی۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ اس موضوع پر سب سے پہلے امام ابو یوسفؒ نے قلم اٹھایا، لیکن اب ان کی کتاب کا کوئی سراغ نہیں ملتا اب اصول فقہ کی اولین کتاب جو موجود ہے، امام شافعیؒ کی ”الرسالۃ“ ہے جس میں آیات قرآن، احادیث، قیاس واجتہاد، اجماع، مناخ و منسوخ، علل حدیث اور خمیر واحد وغیرہ سے بحث کی گئی ہے۔

۳۔ اس زمانہ میں انکار حدیث کا سلسلہ بھی شروع ہو گیا۔ اور ایک طبقہ نے کتاب اللہ کو کافی قرار دے کر سنتِ رسول ﷺ پر عمل کو دین کے خلاف کہا۔ امام شافعیؒ نے اپنی کتاب ”کتاب الاثم“ میں بہت مکمل و مدلل گفتگو کی ہے۔

۴۔ اس دور کے اواخر میں فقہی تدوین و ترتیب کا سلسلہ شروع ہوا اور مختلف فقہاء نے خود اور ان کے تلامذہ نے کتب فقہ کی تدوین اور ان کی نشر و اشاعت کی۔ نتیجۃً جن فقہاء کو جلیل القدر تلامذہ ملے ان کی فقہ مرتب ہوئی اور لوگوں کا معمول بہ بن گئی اور جن فقہاء کو ایسا علمی گروہ نہ مل سکا ان کی فقہ ضائع ہو گئی اور مسلمانوں میں عام نہ ہو سکی۔

۵۔ اس طرح اس زمانہ میں گو کہ ”تقلید شخصی“ کا رواج نہ تھا اور آدمی کسی فقیہ سے دریافت کر کے اس کے مطابق عمل کرتا تھا تو اس دور میں ہی تقلید کی ایک گونہ بنیاد رکھ دی تھی۔

۶۔ فقہی اصطلاحات کا ظہور بھی اسی دور میں ہوا یعنی جائز و ناجائز، حلال و حرام، مکروہ و مستحب، فرض و واجب، وغیرہ۔ اس سے

پہلے بھی گو کہ عملیہ درجہات موجود تھے لیکن ان کی باضابطہ اصطلاحات اور اس لحاظ سے احکام کی ترتیب کا کام اسی دور میں ہوا۔ اس دور کے مشہور فقہاء میں امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ کے علاوہ امام اوزاعیؒ، امام ابو جعفر طبریؒ، اسحاق بن راہویہؒ، امام ابو داؤد ظاہریؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام زفرؒ، حسن بن زیادؒ، امام مازنیؒ، وغیرہ ہیں۔

پانچواں دور ائمہ اربعہ کے مذاہب کی تشریح کا ہے: چوتھی صدی ہجری کی ابتداء سے لے کر خلافت عباسیہ کے زوال تک کا دور، خاص خاص مذاہب کی پابندی اور تقلید اور مسلک کے بارے میں شدت کے آغاز کا دور ہے، اس میں جدل و مناظرے کو بہت فروغ ہو جاتا ہے اور مختلف مسلک کے درمیان بڑی کڑی حد فاصل قائم ہو جاتی ہے فقہاء اپنے اپنے مذاہب کو مکمل کرنے میں لگ جاتے ہیں اور اپنی فقہ کے خلاؤں کو پر کرنے میں مصروف ہو جاتے ہیں اس زمانے کے نامور فقہائے حنفیہ میں (جن کی تعداد سیکڑوں تک پہنچتی ہے) امام ابو الحسن عبید اللہ الکرخیؒ (م. ۳۴۰ھ) امام ابو بکر الجصاصؒ (م. ۳۷۰ھ) ابو الیث نصر بن محمد السمرقندیؒ (م. ۳۷۳ھ) علامہ یوسف بن محمد الجرجانیؒ (م. ۳۹۸ھ) ابو الحسن القدریؒ (م. ۴۲۸ھ) شمس الاممہ محمد بن احمد السرخسیؒ (وفات پانچویں صدی کے آخر میں) علامہ علی بن محمد البردویؒ (م. ۴۸۲ھ) علامہ ابو بکر بن مسعود الکاسانیؒ (م. ۵۸۷ھ) فخر الدین حسن بن منصور المعروف قاضی خانؒ (م. ۵۹۲ھ) اور آخر میں علی بن ابو بکر المرغانی صاحب ہدایہ (م. ۵۹۳ھ) خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔

ان فقہاء کا امتیازی وصف یہی ہے کہ انہوں نے مسائل و احکام میں بانیان مسلک کے استنباط کی مزید تشریح و وضاحت کی... نئی نئی تصریحات کیں اور ایک محدود پیمانے پر پیش آمدہ مسائل کے متعلق محدود قسم کے داخلی اجتہادات کئے۔

چھٹا دور شخصی تقلید کا ہے: خلافت عباسیہ کے زوال کے بعد کا دور علمی انحطاط، نفس پرستی اور امور قضاء وغیرہ کی بعض مصلحتوں کے پیش نظر عام طور پر شخصی تقلید کا آغاز ہوا۔ اس وقت سے آج تک ہر دور میں امت کا سوا ادا اعظم اور وقت کے جلیل القدر اور بالغ نظر علماء کرام کی تائید سے اندازہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یہی مطلوب تھا اور اسی میں امت کیلئے رحمت تھی مَا رَاَهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ حَسَنٌ۔

اس طویل زمانہ میں بھی ہمیشہ مایہ ناز اور عمیق النظر علماء پیدا ہوتے رہے اور انہوں نے ہر دور میں پیش آنے والے جدید مسائل احکام کو حل کرنے میں کوئی تساہل نہ برتا۔ پھر ان میں سے بعض علماء کو اپنے بارے میں یہ شبہ ہوا کہ وہ اجتہاد کے اہل ہو گئے ہیں مثلاً حافظ جلال الدین سیوطیؒ، ابن جریر طبریؒ اور اخیر دور میں مولانا عبدالحی فرس گی محلیؒ۔ مگر اولاً تو ان حضرات نے خود رجوع کر لیا دوسرے خود امت نے ان کے دعویٰ کی طرف ادنیٰ التفات نہیں کیا۔

لیکن بہت سے فقہاء ایسے ہیں جن کے نام سے کسی مسلک کی بنیاد تو نہ پڑی، لیکن ان کی عظمت مسلم تھی، مثلاً حماد بن ابی سلیمانؒ جو امام ابو حنیفہؒ کے شیخ تھے، ربیعۃ الرائیؒ اور ابن شہاب الزہریؒ اور تکی بن سعیدؒ جو امام مالکؒ کے شیخ تھے۔ ان کے فقہی خیالات کتب فن میں موجود ہیں۔ اور جسے امت کے سوا ادا اعظم میں قبول حاصل ہوا وہ چار ہیں جیسا کہ معلوم ہے کہ مذاہب اربعہ اپنے بانیوں کے نام سے مشہور ہوئے، ذیل میں ان میں سے امام ابو حنیفہؒ کی زندگی پر تفصیلی روشنی ڈالی جاتی ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہؒ کی سوانح حیات

(۱۶۱ھ تا ۱۵۰ھ)

امام صاحبؒ کی تاریخ پیدائش کے بارے میں تین اقوال ہیں (۱) ۸۰ھ کا: یہ جمہور محدثین اور مؤرخین کا قول ہے (۲) ۷۵ھ کا: اس کو بھی بہت سے محدثین نے اختیار کیا ہے جن میں سے خطیب بغدادیؒ کے معاصر امام ابو قاسم سمعانیؒ اور علامہ بدر الدین عینیؒ بھی ہیں (۳) ۶۱ھ کا: اس کو بھی کئی محدثین و مؤرخین کی تائید حاصل ہے، چنانچہ علامہ زاہد الکوثریؒ نے بھی ان آخری دونوں اقوال کو ذکر کر کے ان کی ترجیح کی طرف اشارہ کیا ہے (مناقب الامام ابی حنیفہؒ از ذہبیؒ مع حاشیہ)۔ ان آخری دو اقوال میں سے کسی ایک قول کو اختیار کیا جائے تو امام صاحبؒ کے تابعی ہونے پر یا آپ کے صحابہ کرامؓ سے سماع کرنے پر بعض لوگوں نے جو اعتراضات و اشکالات کئے ہیں وہ خود بخود ختم ہو جاتے ہیں۔ کنیت امام ابو حنیفہؒ، نام نعمان، والد کا اسم گرامی ثابت، فارسی النسل تھے۔

امام ابو حنیفہؒ کے حق میں حضرت علیؓ کی دعا: امام صاحبؒ کے والد حضرت ثابت نے جب اپنے والد نعمان کے ساتھ حضرت علیؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت علیؓ نے حضرت ثابت کیلئے دعا فرمانے کے ساتھ ان کی اولاد کیلئے بھی دعا فرمائی کہ اے اللہ اس کو اور اس کے ساتھ اس کی اولاد کو بھی برکت دے۔ اس واقعہ کو خطیب بغدادیؒ سے لے کر امام صیریؒ، امام مزیؒ، امام سیوطیؒ سمیت ہر محدث اور مؤرخ نے بلا اختلاف لکھا ہے۔ حضرت علیؓ کا حضرت ثابت کیلئے دعا فرمانے میں آپ کی اولاد کو شامل فرمانا حضرت علیؓ کی گاہ میں امام صاحبؒ کے غیر معمولی مرتبہ کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اس طرح امام صاحبؒ گویا حضرت علیؓ کی دعاؤں کا اثر تھے۔ فقہ کی تعلیم حماد بن ابی سلیمؒ سے حاصل کی۔ حدیث کی سماعت دیگر بہت سے تابعین کے علاوہ عطاء بن ابی رباحؒ اور نافع مولیٰ ابن عمرؒ جیسے مشہور محدثین اور فقہاء سے کی۔ وہ کوفہ کے رہنے والے تھے۔ کوفہ دار الخلافہ کے قریب ہونے کی وجہ سے علمی اور تحریری نیز سیاسی اعتبار سے مملکت اسلامی کے قلب کی حیثیت رکھتا تھا۔ پھر ان کا زمانہ بہت آفرین تھا۔ اسی زمانہ میں بنو امیہ کی حکومت کے تار و پود کھرے اور بنو عباس کی خلافت قائم ہوئی اور ابو العباس سفاح تخت نشین ہوئے۔

سیاسی اعتبار سے امام ابو حنیفہؒ کا ہمیشہ خاندان نبوت سے گہرا تعلق رہا۔ اور جب بھی بنو امیہ یا بنو عباس نے ان پر مظالم ڈھائے امام ابو حنیفہؒ نے اس کی مذمت کی۔ انہوں نے ہشام بن عبد الملک کی حکومت کے سقوط اور بنو عباس کی حکومت کے آغاز پر اپنی خوشنودی اور رضامندی کا اظہار کیا، پھر جب عہد عباسی میں آل علیؓ پرستم ان گیزی و بربریت شروع ہوئی تو اس پر بھی تنقید کی اور ہر دو موقعوں پر باغیوں کا مالی تعاون کیا۔

ایک بار اموی دور میں ان کو ”خاتم“ کے عہد کی پیشکش کی گئی جو بہت با اختیار عہدہ تھا اور اس کے دستخط اور مہر کے بغیر کوئی فرمان نافذ نہیں ہو سکتا تھا۔ دوسری بار عہد عباسی میں عہدہ قضاۃ پیش کیا گیا مگر ہر بار انکار کیا۔ کوڑے کھائے، قید ہوئے، یہاں تک کہ قید ہی میں انتقال ہو گیا مگر حکومت کی اس قربت اور عمل اس کی تائید پر آمادہ نہ ہوئے۔ علمی اعتبار سے ابتداءً ان پر علم کلام کا

غلبہ تھا۔ اسے بڑی اہمیت دیتے۔ اعتقادی جدلیات میں بہت مہارت تھی بڑے حاضر جواب اور سخاٹ تھے۔ خوارج کے فرقہ اباضیہ اور صفریہ سے بارہا مناظرے ہوئے مگر جلد ہی وہ اس مناظرہ بازی کے فن سے متنفر ہو گئے۔ اور فقہ کی تدوین کی طرف توجہ کی۔

مدون فقہ امام ابو حنیفہؒ تھے۔۔ فقہ کی موجودہ صورت کے اولین مؤسس و مدون وہی تھے۔ انہوں نے اس کیلئے عالم اسلام کے گوہر نایاب کو اپنے گرد جمع کیا اور قرآن، حدیث، اصول دین، لغت، بلاغت اور قیاس وغیرہ کے ماہرین اور خواص کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ تدوین فقہ کا کام کیا۔

یہ تو سب جانتے ہیں کہ اسلام ایک ہمہ گیر، وسیع اور دائمی ”نظام حیات“ ہے اور اس نے اپنی امتیازی شان ہمہ گیری اور دوائی حیثیت کی بقاء کی خاطر اپنے اندر لچک اور گنجائش رکھی ہے کہ ہر دور اور ہر جگہ انسانی ضروریات کا ساتھ دے سکے اور کسی منزل پر اپنے پیروکاروں کی رہبری سے قاصر نہ رہے، مگر جس طرح انسان ترقی کرتا گیا اس کی ضرورتیں بڑھتی اور پھیلتی گئیں، پھر اسلامی حکومتوں کے بڑھتے ہوئے حدود نے نئے مسائل سامنے لا کھڑے کئے۔ ادھر مزاجوں میں بڑی تیزی سے انقلاب آچکا تھا اور وہ رات دن پھیلتا جا رہا تھا، سوز و گداز اور سادہ دلی و سادہ زندگی جو صحابہ کرامؓ کا شیوہ خاص تھا ختم ہوتا جا رہا تھا ایران اور دوسرے غمی ممالک کی سہل پسندی طبعیتوں میں مرکوز ہوتی جا رہی تھی اس لئے حالات کا تقاضا ہوا کہ کتاب و سنت کی تعلیمات ایک نئے انداز سے مرتب ہوں۔ صحابہ کرامؓ کے اقوال تلاش کئے جائیں اور دین کا سارا ذخیرہ سامنے رکھ کر ”نظام حیات“ کی ترتیب ایسے جاذب اور دلکش انداز میں ہو کہ جسے عالم و جاہل، ذہین و غبی، عربی و غمی اور شہری و بدوی ہر ایک باسانی سمجھ لے۔ اور جو مسائل صریحہ کتاب و سنت اور اقوال صحابہ میں موجود نہیں ہیں۔ علماء کے باہمی غور و فکر اور بحث و تمحیص سے مستنبط ہوں۔ تاکہ آنے والی نسلیں پریشانیوں سے دوچار نہ ہونے پائیں۔ اور کتاب و سنت کی روشنی میں تیز گامی سے چل سکیں اور ساتھ ہی ان کی عجلت پسند اور سہل طلب طبعیتیں تلاش و تجسس کی مشقت سے محفوظ رہ جائیں۔ چنانچہ علماء ربانین نے اس ضرورت کا احساس کیا اور اس کیلئے باضابطہ سب سے پہلے سراج لامتناہی حضرت امام ابو حنیفہؒ آمادہ ہوئے اور آپ نے اپنے عہد کے علماء کرام کی ایک ایسی معقول تعداد جمع کی جس میں ہر علم و فن کے ماہرین شریک تھے، اور جو اپنے علم و فن میں بصیرت و مہارت کے ساتھ ساتھ زہد و انقاء، خدا ترسی و فرض شناسی اور دوسرے اوصاف سے متصف تھے۔ خود امام ابو حنیفہؒ جو اس مجلس علماء کے صدر تھے، اس سارے کمالات و فضائل کے جامع تھے جن کی اس اہم دینی کام میں ضرورت ہوتی ہے، ہزاروں محدثین و شیوخ کے فیض یافتہ تھے کم و بیش چار ہزار تابعین علماء و مشائخ سے آپ نے علم حاصل کیا تھا۔

امام صاحبؒ تابعی تھے۔۔ پھر خود آپ کو تابعی ہونے کا شرف حاصل تھا، امام اعظمؒ کے تابعی ہونے پر اکیس ائمہ کی تصریحات موجود ہیں ان میں سے اختصار کے ساتھ صرف چند اقوال درج کئے جاتے ہیں۔

۱۔ خود امام اعظمؒ کی حضرت انس بن مالک کی زیارت کرنے کے بارے میں صراحت موجود ہے چنانچہ امام صاحبؒ فرماتے

ہیں: قدم انس بن مالک الكوفة ونزل النخع رأيته مراراً حضرت انس بن مالک کو فہ تشریف لائے اور مقام نخع پر اترے، میں نے انہیں کئی بار دیکھا، التدوین فی اخبار قزوین، تذکرۃ الحفاظ للذہبی

۲۔ علامہ خوارزمی فرماتے ہیں: اتفق العلماء علی أنه روى عن اصحاب رسول الله ﷺ لكنهم اختلفوا فی عددهم۔ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امام صاحب نے صحابہ سے روایات نقل کی ہیں لیکن اس کی تعداد میں اختلاف ہے۔

۳۔ ابن جریر تمیمی خیرات الحسان میں تحریر فرماتے ہیں: أما روايته الأنس وادركه لجماعة من الصحابة بالسنة فسحيحان لا شك فيهما۔ ان کا یعنی امام ابو حنیفہ کا حضرت انس سے روایت کرنا، اور صحابہ کی ایک جماعت کا زمانہ پانا دونوں باتیں صحیح ہیں جس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں، بلکہ دوسری جگہ ابن جریر تمیمی فرماتے ہیں: ادرك الامام الاعظم ثمانية من الصحابة۔ امام اعظم نے آٹھ صحابہ سے ملاقات کی ہے۔

۴۔ محدث کبیر علامہ محمد بن ہاشم عسقلانی (متوفی ۴۷۱ھ) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے معاصر اور استاذ بھائی تھے) نے اکیس صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جن کا زمانہ امام اعظم نے پایا، اور ان اکیس صحابہ کرام کے نام بھی تحریر فرمائے ہیں، (احناف لا کاہر بمرویات الشیخ عبدالقادر)

خلاصہ بحث یہ ہے کہ ائمہ فن ابن سعد، ابن ندیم، دائرۃ قطبی، خطیب بغداد، سماعی، ابن جوزی، ابن خلکان، ذہبی، صفدی، یافعی، ابن کثیر، زین الدین عراقی، ابن حجر عسقلانی، بدر الدین سخاوی، جلال الدین سیوطی، قسطلانی، دیار بکری، ابن حجر مکی، ابن عماد حنبلی وغیرہ امام اعظم کے تابعی ہونے پر متفق ہیں۔

قلست حدیث کا الزام: امام اعظم کے متعلق دوسرا طعن جو اکثر غیر مقلدین اور متعصبین کرتے ہیں وہ یہ ہے امام اعظم سے زیادہ روایات مروی نہیں ہیں اس کا جواب دینے سے پہلے بطور تمہید کے راوی اور فقیہ میں فرق بیان کیا جاتا ہے راوی اور فقیہ میں فرق یہ ہے کہ راوی، محدث جبکہ فقیہ مجتہد ہوتا ہے لہذا جن لوگوں نے بڑی احتیاط سے احادیث بیان کیں، وہ روایت الحدیث اور درایت الحدیث میں ماہر ہونے کی وجہ سے محدث بن گئے اور جن حضرات نے معانی احادیث کی معرفت کے باعث ان میں موجود احکام کی علل اور اسباب کی تہہ میں پہنچ کر ان احادیث کے فہم و فراست کو امت تک پہنچایا اور فقہ الحدیث میں ماہر ہوئے وہ فقہاء بن گئے۔

علم الحدیث اور فقہ الحدیث کے درمیان اسی بنیادی فرق کی وجہ سے محدثین اور فقہاء کی تعداد میں ہر دور میں نمایاں فرق رہا ہے، اگر ہم صحابہ کرام کے احوال پر ہی طائرانہ نظر ڈالیں تو ہمیں پتہ چلتا ہے کہ ان میں محدثین اور فقہاء کے دو نمایاں طبقات تھے صحابہ کرام میں تعداد رُوَاۃ حدیث: ایک لاکھ چودہ ہزار صحابہ کرام رُوَاۃ حدیث تھے، چنانچہ امام الحدیث ابن ابوزرعرہ رازی (۵۲۶ھ) نے ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا: قال له رجل: يا أبا زرعة، أليس يقال: حديث النبي ﷺ أربعة آلاف حديث؟ قال: نعم، ومن قال: ذاق قلَّ الله أنيابه، هذا قول الزنادقة. ومن يحصى حديث رسول الله ﷺ قبض رسول

اللہ ﷺ عن مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة ممن روى عنه وسمع منه ”ان سے ایک شخص نے پوچھا: ابو زرہ۔ کیا یہ نہیں کہا جاتا کہ نبی کریم ﷺ سے چار ہزار احادیث مروی ہیں؟ ابازرہ نے فرمایا: جس شخص نے ایسا کہا ہے اللہ تعالیٰ اس کو برباد کرے، یہ زنادقہ کا قول ہے۔ کون شخص نبی کریم ﷺ کی احادیث کا احاطہ کر سکتا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے وصال کے وقت ایک لاکھ چودہ ہزار صحابہ کرامؓ موجود تھے جنہوں نے آپ ﷺ سے حدیث روایت کی اور آپ ﷺ سے سماع کیا۔ (مقدمہ ابن صلاح، اختصار علوم الحدیث)

حدیث روایت کرنے کے اعتبار سے صحابہ کرامؓ کے بنیادی طور پر چار طبقات ہیں (۱) کثیر الروایۃ (۲) اوسط الروایۃ (۳) قلیل الروایۃ (۴) اقل الروایۃ، کثیر الروایۃ اس طبقہ میں وہ صحابہ کرام شامل ہیں جن سے مروی احادیث کی تعداد دو ہزار سے زائد ہے۔ (کثیر الروایۃ صحابہ کرام کو اصطلاح میں اصحاب الالوف کہا جاتا ہے)۔ کثیر الروایۃ صحابہ چار ہیں ان کے نام حسب ذیل ہیں: ابو ہریرہؓ، ابن عمرؓ، انسؓ، ام المؤمنین عائشہؓ (ابن حزم، أسماء الصحابة الرواة)

صحابہ کرامؓ میں تعداد مجتہدین واصحاب افتاء: تمام صحابہ کرامؓ میں سے صرف دس مجتہد تھے ان کے اسماء گرامی یہ ہیں ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، معاذ بن جبلؓ، ابن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ، ابی بن کعبؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ (الطبقات الکبریٰ وغیرہ) اور کل صحابہ کرامؓ میں سے صرف ایک سو تیس صحابہ کرامؓ منصب افتاء پر فائز تھے (ابن حزم، الایحکام فی اصول الایحکام)

اوپر جو تفصیل ذکر کی گئی اس میں دو باتیں قابل غور ہیں (۱) یہ کہ عہد نبوی ﷺ اور عہد خلفائے راشدین میں مجتہد اور فقیہ صحابہ کرامؓ کی تعداد صرف دس تھی اس بات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ منصب کتنے بلند مرتبہ کا حامل ہے جو ایک لاکھ چودہ ہزار صحابہ کرامؓ میں سے صرف دس کو نصیب ہوا۔ (۲) دوسری بات یہ ہے کہ جو چار صحابہ کرامؓ کثیر الروایۃ کے منصب پر فائز ہیں ان میں سے کوئی ایک بھی دس مجتہدین اور فقہاء صحابہ کرامؓ میں شامل نہیں (۳) تیسری بات یہ ہے کہ دس کے دس اکابر مجتہدین صحابہ کرامؓ میں حدیث روایت کرنے کے اعتبار سے اوسط الروایۃ اور قلیل الروایۃ میں شمار ہوتے ہیں۔ اتنا واضح فرق ہونے کے باوجود، کوئی یہ نہیں کہہ سکتا کہ مجتہدین صحابہ کرامؓ کا شمار محدثین یا حفاظ حدیث صحابہ میں نہ ہوتا تھا اور یہ کہ ان کے پاس اتنا ذخیرہ حدیث نہ تھا۔

اسی طرح اگر روایۃ الحدیث اور افتاء کے حوالہ سے بھی نظر؛ ایس تو ان میں بھی زمین آسمان کا فرق نظر آتا ہے کہاں ایک سو تیس مفتیان صحابہ کرامؓ اور کہاں ایک لاکھ چودہ ہزار رواۃ صحابہ کرامؓ؟ اس سے یہ حقیقت عیاں ہوتی ہے کہ محض حدیث کو روایت کرنا اور اس میں فقہ و بصیرت سے کام لینا دو مختلف امور ہیں۔ یہی وجہ تھی کہ ان میں سے ہر صحابی فتویٰ دینے کے مقام پر فائز نہ تھا اگرچہ ان میں جمع حضرات رواۃ حدیث تھے۔ اس فرق کے باعث فقہاء عظام اور محدثین کرام کے درمیان حد فاصل بھی خود بخود قائم ہو جاتی ہے اور فقہاء، فکری اور علمی اعتبار سے محدثین سے بلند رتبہ کے حامل ٹھہرتے ہیں کیونکہ محدثین اگر حدیث سے واقف ہیں تو فقہاء، حدیث اور اس کے فہم دونوں سے آگاہ ہیں۔ حضرت عمر فاروقؓ اس فرق پر بعض اوقات حسرت کا اظہار فرماتے تھے کہ کثیر

رَوَاۃ اور محدثین صحابہ کرامؓ تو موجود ہیں مگر احادیث کا فہم و ادراک رکھنے والے کثیر فقہاء موجود نہیں۔ درج ذیل روایت سے اسی حقیقت کا پتہ چلتا ہے۔ اَنَ عَمْرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ يَوْمًا: عَدَّوْا الْأُئِمَّةَ فَعَدَّوْا هَا نَحْوًا مِنْ خَمْسَةِ. قَالَ أَفَمَتَرَوْكُمُ النَّاسَ بِغَيْرِ أُنْمَةٍ. فَسَأَلَتْ مَالِكًا: عَنْ الْأُئِمَّةِ مَنْ هُمْ؟ قَالَ: هُمُ أُنْمَةُ الدِّينِ فِي الْفَقْهِ وَالْوَرَعِ. (تدريب الراوي) ”عمرؓ نے ایک روز فرمایا: ائمہ کو شمار کرو کتنے ہیں؟ پس لوگوں نے شمار کیا تو وہ پانچ کے قریب تھے۔ آپ نے فرمایا: کیا لوگ ائمہ کے بغیر ہی رہ رہے ہیں؟ راوی (ابن وہب) کہتے ہیں کہ میں نے امام مالکؓ سے پوچھا: ائمہ سے کون لوگ مراد ہیں؟ انہوں نے کہا: ان سے مراد فقہ اور زہد و ورع پر فائز ائمہ دین ہیں۔“

لہذا مجتہد و فقیہ ہونا بہت بھاری ذمہ داری ہے جس کیلئے قرآن و احادیث کا علم اور ان میں احکام کا فہم و ادراک دونوں ضروری ہیں۔ اس تفصیل سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ ایک مجتہد کا بنیادی کام مسائل کا استنباط ہے نہ کہ روایت حدیث۔ بعینہ یہی صورت حال امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ اور دیگر کثیر الروایۃ محدثین کے درمیان رونما ہوئی امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ کے پاس احادیث کا وسیع ذخیرہ موجود تھا لیکن ترجیحی طور پر وہ دوسرے علمی اور فکری مشاغل میں ایسے مصروف ہوئے کہ دیگر محدثین کی طرح وہ کثیر روایت نہ کر سکے۔ لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ امام اعظمؒ اور دوسرے مجتہدین حضرات احادیث سے شغف نہیں رکھتے تھے بلکہ مخالفین اور حاسدین قلب روایت کی آڑ میں امام اعظمؒ کی حدیث دانی اور فتویٰ قدرومنزلت کو مجروح کر کے خلیفہ کا راستہ روکنے کی کوشش کر رہے ہیں مگر مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات بالکل روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی ہے کہ قلب روایت، قلب علم کو اور قلب فقہ و اجتہاد کو مستلزم نہیں ہے لیکن آنے والی تفصیل سے یہ بات بھی واضح ہو جائیگی کہ امام اعظمؒ پر جو قلب روایت کا الزام ہے وہ محض ایک پروپیگنڈہ ہے جس کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں

امام اعظمؒ سے امام بخاریؒ کے عدم روایت کا اعتراض: دوسرا اعتراض جو غیر مقلدین کی طرف سے بڑا شد و مد سے کیا جاتا ہے وہ یہ کہ امام صاحبؒ سے امام بخاریؒ کا روایت نہ کرنا ان کے ضعیف ہونے پر دال ہے، ان کا یہ اعتراض بھی محدثین کے اخذ حدیث کے اصول سے عدم واقفیت پر مبنی ہے، کیونکہ کسی سے روایت نہ لینا صرف اس کے ضعف کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ اس کے اسباب اور وجوہات اور بھی ہیں۔ اگر کسی سے روایت نہ لینا اس کے ضعیف اور غیر ثقہ ہونے کی طرف اشارہ ہے تو امام بخاریؒ نے ایک روایت بھی امام شافعیؒ کی سند سے نہیں لی حالانکہ امام شافعیؒ ان کے نزدیک ضعیف یا غیر ثقہ نہیں ہیں۔ اسی طرح امام احمد بن حنبلؒ سے بھی صرف ایک حدیث لی ہے اور وہ بھی تعلیف اس سے یہ بات واضح ہو گئی کہ عدم اخذ حدیث کی وجوہات کچھ اور ہیں۔ اس کی کئی وجوہات بیان کی گئی ہیں ان میں سے دو وجوہات زیادہ مشہور ہیں (۱) امام اعظمؒ پر ار جاء کا الزام لگایا گیا تھا اور اس الزام نے بہت شہرت پکڑی اور یہ الزام امام بخاریؒ تک بھی پہنچا لیکن اس کی تردید اس طرح نہ کی جاسکتی تو انہوں نے اس وجہ سے امام اعظمؒ سے روایت نہیں کی (۲) امام بخاریؒ کے نزدیک امام اعظمؒ سے حدیث نہ لینے کا سبب ان کا غیر ثقہ، ضعیف یا قلیل الحدیث

ہونا نہیں بلکہ ایک علمی اختلاف کی وجہ سے تھا جس پر دونوں ائمہ کا موقف اپنی اپنی جگہ بے لچک تھا۔ امام اعظمؒ اور امام بخاریؒ کے درمیان علمی اختلاف ”ایمان“ کی تعریف پر تھا، امام اعظمؒ تصدیق قلبی اور زبانی اقرار کو فی نفسہ ایمان کا نام دیتے ہیں اور اس میں عمل کو شامل نہیں کرتے جبکہ امام بخاریؒ ایمان کی تعریف میں قول و عمل دونوں کو شامل کرتے تھے۔ ایمان کی تعریف میں اسی بنیادی اختلاف کی وجہ سے امام بخاریؒ خود فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے عقیدہ کے خلاف کسی سے روایت قبول نہیں کی چنانچہ امام محمد بن ابی حاتمؒ سے روایت ہے کہ امام بخاریؒ فرماتے ہیں: کتبت عن ألف وثلاثین نفساً، ليس فيهم إلا صاحب حديث، وقال: لم أكتب إلا بمن قال: أن الإيمان قول وعمل۔“ میں نے بذات خود ایک ہزار تیس (۱۰۳۰) اشخاص سے حدیث کو نقل کیا ہے ان میں سے ہر ایک محدث تھا، اور امام بخاریؒ نے کہا: میں نے حدیث کو صرف اسی محدث سے نقل کیا جس نے کہا کہ بے شک ایمان قول و عمل کا نام ہے۔“ (ہدی الساری مقدمہ فتح الباری)۔ چونکہ امام بخاریؒ کے عقیدہ اور مسلک کے مطابق، ایمان قول و عمل دونوں کا نام تھا لہذا انہوں نے حدیث روایت کرنے میں بھی اپنے اسی عقیدہ کا التزام کیا اور صرف ان محدثین سے احادیث روایت کیں جو قول و عمل دونوں کو تعریف ایمان میں شامل کرتے۔ اسی علمی اختلاف کے باعث انہوں نے ایمان کی تعریف میں عمل کو شامل نہ کرنے والوں سے احادیث نہ لیں جن میں امام صاحب کا نام بھی آتا ہے۔ اس علمی اختلاف کو امام بخاریؒ کا خود نقل کرنا ان کی ایمانداری، دیانت داری، تقویٰ، صداقت و امانت اور عدالت پر دلالت کرتا ہے نیز اپنے بیان سے انہوں نے امام اعظمؒ کے مخالفین پر یہ بھی واضح کر دیا کہ وہ امام اعظمؒ کو قطعاً غیر ثقہ اور ضعیف نہیں سمجھتے تھے بلکہ ایمان کی تعریف پر یہی بنیادی علمی اور اعتقادی اختلاف تھا جس کی وجہ امام بخاریؒ نے امام اعظمؒ کے طریق سے حدیث روایت نہیں کی۔

امام اعظمؒ اور علم حدیث: امام الائمہ نعمان بن ثابتؒ میں جہاں خالق کائنات نے اور بہت سی خوبیاں اور بھلائیاں ودیعت رکھی تھیں وہاں ان کو علم حدیث سے وافر حصہ مرحمت فرمایا تھا اور علم فقہ کی طرح علم حدیث میں بھی بعض خصوصیات میں اپنے معاصرین پر فائق تھے۔ یہاں اختصار کے ساتھ ثمن رویت اور علم حدیث کے ائمہ کے چند اقوال ذکر کئے جاتے ہیں جن سے امام اعظمؒ کی علم حدیث میں جلالت و شان واضح ہوتی ہے۔

(۱) مشہور محدث امام مسعر بن کدائم (متوفی ۱۵۵ھ) کی جلالت قدر سے کون واقف نہیں یہ مسعر بن کدائم جو امام اعظمؒ کے معصروہم سبق تھے وہ فرماتے ہیں: طلبت مع أبي حنيفة الحديث فغلبننا وأخذنا في الزهد فبرع علينا وطلبنا معه الفقه ففحاء منہ ماترون۔“ میں نے اور ابو حنیفہؒ نے اکٹھے حدیث پڑھنی شروع کی وہ ہم پر غالب رہے علم حدیث میں ہم سب طلبہ سے بڑھ گئے۔ ہم زہد و سلوک میں پڑے تو اس میں بھی وہ کمال پر پہنچے اور ہم نے ان کے ساتھ فقہ پڑھنی شروع کی تو اس میں بھی وہ اس مقام پر آپہنچے جو تم دیکھ رہے ہو۔“ (منائب ابی حنیدہ رحمہ)

(۲) محمد بن حسین موصیٰؒ اپنی کتاب ضعفا کے اخیر میں لکھتے ہیں کہ امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں: کہ کعب بن

جراح امام ابو حنیفہ کے مذہب پر فتویٰ دیا کرتے تھے اور امام کی تمام حدیثوں کو یاد رکھتے تھے اور انہوں نے بہت سی احادیث سن رکھی تھیں۔ ایک دفعہ یحییٰ بن معینؒ سے پوچھا گیا کہ امام ابو حنیفہؒ حدیث کی روایت میں کیسے ہیں؟ فرمایا: صدوق ہیں۔ ایک دفعہ پھر ان سے پوچھا گیا کہ ابو حنیفہؒ شافعیؒ اور ابو یوسفؒ میں سے کون درست تر ہے؟ فرمایا: کہ شافعیؒ کی حدیث پسند نہیں کرتا اور ابو حنیفہؒ سے ایک گروہ صالحین نے حدیث کی روایت کی اور ابو یوسفؒ اگرچہ صدوق ہیں مگر میں ان سے روایت جائز نہیں دیکھتا۔

(۳) کم از کم پانچ لاکھ احادیث بیک نظر آپ کے سامنے ہوتی تھیں۔ آپ نے اپنے بیٹے حماد کو جن پانچ حدیثوں پر عمل کرنے کی وصیت کی ان کے بارے میں فرمایا کہ میں نے یہ پانچ لاکھ احادیث سے انتخاب کی ہیں... وصیت نمبر ۱۵ کے تحت لکھتے ہیں: ان تعمل بخمسة أحادیث جمعتها من خمس مائة ألف حديث - "ان پانچ احادیث کو خاص طور پر معمول بہ بنانا میں نے انہیں پانچ لاکھ احادیث سے منتخب کیا ہے۔"

(۴) حافظ ذہبیؒ لکھتے ہیں: كان يحيى القطان يفتي بقول أبي حنيفة أيضاً "يحيى بن قطن ابو حنیفہؒ کے قول پر بھی فتویٰ دیتے تھے" (تذکرہ، ص ۲۵) یہ اس درجہ کے امام تھے کہ امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں: ما رأيت بعيني مثل يحيى بن سعيد القطان "میں نے اپنی آنکھوں سے یحییٰ بن سعید قطان کی مثل کسی کو نہیں دیکھا۔" اس درجہ کے عظیم القدر محدث کا فقہی مسائل میں امام ابو حنیفہؒ کی پیروی کرنا اور ان کے قول پر فتویٰ دینا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ امام اعظمؒ حدیث اور فقہ میں کتنا اونچا مقام رکھتے تھے۔

(۵) عبد اللہ بن داؤدؒ فرماتے ہیں: کہ جب کوئی آثار یا حدیث کا قصد کرے تو اس کیلئے سفیان ثوریؒ ہیں... اور جب آثار یا حدیث کی باریکیوں کو معلوم کرنا چاہے تو امام ابو حنیفہؒ ہیں۔ (سیر الاحناف)

امام اعظمؒ کی تعداد مرویات: (۱) امام اعظمؒ ابو حنیفہؒ سے کافی تعداد میں وحدانیات مروی ہیں۔ جس کو ابو مشعر عبد الکریم بن عبد الصمد طبری شافعیؒ نے امام صاحبؒ کی ان وحدانیات کو ایک جزء میں جمع کیا ہے۔ ان روایات کو امام صاحبؒ نے نبی کریم ﷺ سے ایک واسطہ سے روایت کیا ہے، جو آپ کے معاصرین یا بعد میں آنے والے کسی بھی محدث سے مروی نہیں۔ (تدوین حدیث)

(۲) امام صاحبؒ سے سیکڑوں ثانیات مروی ہیں، لہذا یہ بھی آپ کا عظیم الشان خاصہ ہے۔ ثانیات روایت کرنے میں معروف محدثین میں سے صرف امام مالکؒ آپ کے شریک ہیں۔

(۳) امام صاحبؒ سے سیکڑوں ثلاثیات مروی ہیں امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام بخاریؒ اور بعض دیگر ائمہ حدیث سے ثلاثیات مروی ہیں لیکن وہ تعداد میں بہت کم ہیں۔ امام صاحبؒ ان شخصیات میں سے ایک ہیں جن کو یہ حصہ بھی بہت زیادہ میسر آیا ہے۔

(۴) امام صاحبؒ نے جو حدیث اعلیٰ اسناد سے لی ہے وہی حدیث باقی محدثین نے نازل اسناد سے لی ہے۔ یوں امام صاحبؒ کا حدیث میں بھی بلند رتبہ کھر کر سامنے آتا ہے۔

(۵) امام صاحبؒ سے چندہ سے زائد مسانید مروی ہیں۔ جن کو ابو المؤید محمد بن محمود خوارزمیؒ نے یک جا کر دیا ہے اس مجموعے کا

نام جامع المسانید ہے (تدوین حدیث) اور اس کے علاوہ امام صاحبؒ سے ہزار ہا احادیث مروی ہیں تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیں۔
امام ابو حنیفہ امام الأئمہ فی الحدیث، ج ۱/۲

بہر حال حقیقت یہی کہ امام صاحبؒ اور آپ کے اصحاب پہلے محدث پھر فقیہ تھے اور احادیث کے ساتھ بھی اپنے دور کے مذاق کے مطابق وہی شغف رکھا جو رکھنا چاہئے تھا

کیفیت تدوین فقہ: حماد بن ابی سلیمانؒ کی وفات کے بعد امام اعظمؒ کو پیشوائی کا متفقہ اعزاز حاصل ہوا۔ وہ سالہا سال درس دیتے رہے اور فقہی تحقیق و فیصلے کرتے رہے کہا جاتا ہے کہ انہوں نے اپنی زندگی میں ساٹھ ہزار اور بعض علماء کے قول کے مطابق ۸۳ ہزار مسئلوں پر فتوے دیے۔ یہ بات پہلے گزر چکی کہ فقہ باقاعدہ تشکیل و تدوین میں امام صاحبؒ کو اولیت حاصل ہے اس غرض کیلئے انہوں نے تلامذہ کی ایک مشاورتی جماعت بنائی جن کی اصابت رائے پر امام صاحبؒ کو اعتماد تھا، اس طرح امام صاحبؒ نے اجتماعی مشورے اور بحث و مکالمے کا طریقہ رائج کیا۔ محض ذاتی رائے کے طریقے میں انہیں قباحتیں نظر آئیں طریق کار یہ تھا کہ شرکائے مجلس کسی مسئلہ خاص میں بحث و فکر کے بعد، جس نتیجے پر پہنچتے اسے لکھ لیا جاتا۔ لکھنے کا کام امام ابو یوسفؒ کے سپرد تھا (تذیلاً برازیہ) ان فیصلوں کو امام صاحبؒ کی زندگی ہی میں مختلف عنوانات کے تحت مرتب کر لیا گیا تھا (مناقب الامام الاعظم) ان بحثوں میں تقریباً پانچ لاکھ فیصلے ہوئے جن میں پیش آمدہ صورتوں کے علاوہ امکانی صورتیں بھی مد نظر تھیں، اس طرح مسائل کی بہت سی انواع سے متعلق فیصلے مرتب ہو گئے۔ تدوین فقہ میں بہت سے علوم مروجہ سے کام لیا گیا، یہاں تک کہ ریاضی و حساب سے بھی بین الاقوامی قانون بھی دنیا میں سب سے پہلے انہوں نے ہی مرتب کیا جو کتاب السیر کے عنوان سے بیان ہوا۔ فقہ کے اس مسلک کو قبول عام نصیب ہوا، چنانچہ خلافت عباسیہ کی وسیع حدود میں اسی کا رواج ہوا، آج بھی ملت اسلامیہ کا سواد اعظم اسی مسلک کا پیرو ہے

تدوین فقہ اور مسائل کا پھیلاؤ: فقہ کا جو کام امام اعظمؒ کی زیر نگرانی انجام پایا تھا وہ ان کے نامور تلامذہ کے ذریعہ عام ہوا اور ضرورت اور تقاضائے وقت کے ساتھ پھیلتا اور بڑھتا ہی گیا۔ کسی منزل پر جا کر کانٹیں، اور یہی ہونا بھی چاہئے تھا، کیونکہ انسانی ضرورتیں نئی نئی شکلیں اختیار کرتی رہیں اور نئی ایجادات اور جدت پسندی کے ساتھ نئے مسائل ابھرتے رہے اور ان شاء اللہ یہ سلسلہ تا قیامت یوں ہی جاری رہے گا۔ اور یہی وجہ ہے کہ فقہ کی احادیث میں بڑی فضیلتیں بیان کی گئی ہیں۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: من یرد اللہ بہ خیرا یفقہہ فی الدین وإنما انا قاسم واللہ یعطی ”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ بہتری کا ارادہ فرما لیتا ہے دین میں اسے بصیرت عطا کر دیتا ہے اور میرا کام تو بس تقسیم کر دینا ہے، حقیقت میں عطا و بخشش اللہ تعالیٰ کا کام ہے۔“ اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فقہت اور استنباط و استخراج میں بصیرت فیضان الہی ہے، انسانی عمل کو اس میں دخل نہیں، قدرت کی طرف سے یہ فیضان ان بندوں پر ہوتا ہے جسے وہ نوازا جاتا ہے۔

ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: فقیہ واحد اشد علی الشیطان من ألف عابد ”ایک فقیہ شیطان پر

ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔“

فقہ حنفی کے عمود اربعہ: جن سیکڑوں بلکہ ہزاروں طلبہ نے امام صاحبؒ سے بہ حیثیت طالب علم استفادہ کیا اور جنکو فروعات کی تفریع اور ان کے جواب کی تخریج میں یہ طویل حاصل تھا ان میں سب سے زیادہ مشہور یہ چار ہیں

۱۔ امام ابو یوسفؒ (قاضی) امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم الانصاری (تاریخ پیدائش ۱۱۳ھ/۷۳۱ء۔ وفات ۱۸۲ھ/۷۳۱ء) نے ابن ابی لیلیٰ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، ان کے ساتھ ایک مدت تک قیام کیا۔ اس کے بعد امام ابو حنیفہؒ کے درس میں آئے اور ان کے ارشد تلامذہ میں شمار ہوئے اور امام صاحبؒ کے مذہب پر کتابیں لکھیں... امام صاحبؒ کا مسلک بڑی حد تک انہیں کے ذریعہ تمام دنیائے اسلام میں پھیلا۔ امام ابو یوسفؒ نے بہت سی کتابیں لکھوائیں (املاء کرائیں)، لیکن ان کی اہم کتاب جو موجود ہے اور طبع ہو چکی ہے ”کتاب الخراج“ ہے۔ یہ ہارون الرشید کے نام ایک خط کی صورت میں ہے ان کی کتاب ”اختلاف ابی حنیفہ و ابی لیلیٰ“ جیسا کہ نام سے ظاہر ہے اپنے دونوں اساتذہ کی اختلافی آرا پر مشتمل ہے۔

امام ابو یوسفؒ کا طریق استنباط عراقی مسلک کی پوری نمائندگی کرتا ہے، یعنی قرآن و حدیث سے استناد، اور اجماع صحابہؓ کے بعد عقل و تجربہ اور نفسیات انسانی کا اصول ان کے مد نظر ہے اور مقصد فریقین کے معاملہ میں حق و انصاف کا حصول اور انہیں ضرر سے بچانا ہے۔ انہوں نے قاضی ہونے کی مناسبت سے معاملات و امور کی واقعی شکلوں سے جو عملی تجربہ حاصل کیا اس سے انہوں نے استنباط میں بڑا فائدہ اٹھایا۔

۲۔ امام محمد بن حسن بن فرقد الہیبانی: (تاریخ پیدائش ۱۳۱ھ/۷۴۸ء۔ وفات ۱۸۹ھ/۸۰۴ء) انہوں نے امام ابو حنیفہؒ سے، مسلک عراق کی تعلیم حاصل کی، لیکن چونکہ ان کے شباب ہی میں امام صاحبؒ کا انتقال ہو گیا تھا اس لئے اپنے استاذ کے ساتھ ان کی مصاحبت زیادہ نہیں رہی، انہوں نے زیادہ تر امام ابو یوسفؒ سے تربیت حاصل کی، ان کے امام شافعیؒ سے مناظرے ہوئے جو امام محمدؒ کی اکثر کتابوں میں موجود ہیں، خوش قسمتی سے انکی اکثر کتابیں محفوظ ہیں، انکی کتاب ”الجامع الصغیر“ ان کے دو شاگردوں (عیسیٰ بن ابان اور محمد بن ساعد) کی روایت ہے۔ اس کے مسائل چالیس کتابوں میں بیان ہوئے ہیں، ”الجامع الکبیر“ میں بھی یہی انداز ہے؛ ان کے شاگرد احمد بن حفصؒ نے اسے روایت کیا ہے، اس کے علاوہ ”السیر الصغیر“ اور ”السیر الکبیر“ بھی ہیں اور ”کتاب الآثار“ بھی ہے اور نوادر کے نام سے بھی کچھ کتابیں ہیں، انہوں نے امام مالکؒ کی ”الموطا“ کی روایت خود انہیں سے کی ہے۔

۳۔ امام زفر بن زفر بن ہذیل بن قیس الکوفی: (تاریخ پیدائش ۱۵۰ھ۔ وفات ۱۵۸ھ) پہلے حدیث پڑھی، پھر امام صاحبؒ کے حلقہ درس میں بیٹھ کر قیاس کے امام ہوئے، ساری زندگی تعلیم و تعلم میں گزار دی

۴۔ امام حسن بن زیاد الوائلی: (تاریخ پیدائش معلوم نہیں ہو سکی۔ وفات ۲۰۴ھ) امام صاحبؒ سے تحصیل علم فقہ کی ابتداء کی اور صاحبینؒ سے اس کی تکمیل کی، فقہ حنفی پر متعدد کتابیں لکھیں، قیاس کے ماہر تھے کچھ عرصہ قاضی رہے

فقہ حنفی کے یہ وہی چار ائمہ ہیں جن سے مذہب پھیلا۔ فقہ حنفی اگرچہ امام ابوحنیفہؒ کی طرف منسوب ہے مگر فی الحقیقت ان کی اور ان کے تلامذہ بالخصوص مندرجہ بالا چار ائمہ کی آرا کا مجموعہ ہے اور سب پر فقہ حنفی کا اطلاق ہوتا ہے۔ پھر ان میں بھی امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی کوشش زیادہ ہے

فقہ حنفی کا سلسلہ نسب: عہد فاروقی کے بعد چونکہ صحابہ کرام عالم اسلام کے مختلف حلقوں اور علاقوں میں پھیل گئے، وہ جہاں گئے ان کے وجود سے ایک انجمن بن گئی، وہاں ان کے تلامذہ پیدا ہوئے اور فطری طور پر ان کی فقہی آرا اور اجتہادات کی گہری چھاپ پڑ گئی۔ چنانچہ امام شافعیؒ کے مسلک کی بنیاد اکثر بن عباسؒ کی مرویات اور فقہی اجتہادات پر ہے۔ جبکہ بن مسعودؓ کے کوفہ میں مقیم ہونے کی وجہ سے امام ابوحنیفہؒ کی فقہ پر ان کی آرا اور اجتہادات کے گہرے اثرات ہیں، اس لئے یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ صحابہؓ میں فقہ حنفی کا سلسلہ بن مسعودؓ سے ملتا ہے۔ فقہاء احناف نے اس کی تاریخ یوں بیان کی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے حماد سے، انہوں نے ابراہیم نخعیؒ، انہوں نے علقمہ سے اور علقمہ نے ابن مسعودؓ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ پھر امام صاحبؒ کی آرا کو امام ابو یوسفؒ نے مدون کیا اور اس کی اشاعت امام محمدؒ کے ذریعہ ہوئی۔ چنانچہ بعض حضرات نے اس کو تمثیلی انداز میں یوں بیان کیا ہے: زر عہ ابن مسعود و سقاہ علقمہ و حصہ ابراہیم و داسہ حماد و طحہ ابو حنیفہ و عحنہ و بو یوسف و خبزہ محمد و یا کل منها جمیع الناس۔

طبقات فقہاء

علامہ ابن عابدین شامیؒ نے اپنے رسالہ ”شرح عقود رسم الفتی“ فقہاء کے سات طبقات لکھے ہیں

- (۱) پہلا طبقہ مجتہدین مطلق کا ہے جیسے امام ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ وغیرہ جنہوں نے اصول و قواعد کو مؤسس و مقرر کیا اور احکام فروع کو دلائل اربعہ یعنی کتاب، سنت، اجماع اور قیاس سے مستنبط کیا اور وہ اس میں کسی کے مقلد نہیں، یہ طبقہ انبیاء کرام کے بعد علماء اسلام میں سب سے اعلم و افضل ہے خصوصاً ائمہ اربعہ کے برابر اب تک کوئی نہیں ہوا
- (۲) جو اصول میں تو مقلد ہوں لیکن احکام کے استنباط میں خود بھی اجتہاد سے کام لیتے ہوں مثلاً امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ وغیرہ۔ ان کو اصطلاح میں ”مجتہد فی المذہب“ کہتے ہیں

- (۳) مجتہدین سے جن مسائل میں کوئی رائے منقول نہ ہو ان میں انہی کے اصول کو پیش نظر رکھ کر اجتہاد کرتے ہوں جیسے امام طحاویؒ، امام کرخیؒ، امام سرخسیؒ وغیرہ۔ ان کو ”مجتہد فی المسائل“ کہتے ہیں۔

- (۴) ائمہ کے بعض ایسے اقوال جو مجمل ہیں اور دو معنوں کا احتمال رکھتے ہوں ان میں سے کسی ایک کی تعیین کرتے ہیں مثلاً ابو بکرؓ بصاص... ان کو ”اصحاب تخریج“ کہا جاتا ہے

- (۵) جن مسائل میں مجتہدین سے مختلف اور متضاد رائیں مروی ہوں ان میں سے بعض کو بعض پر ترجیح دیتے ہیں جیسے امام ابوالحسنؒ

القدوریؒ اور صاحب ہدایہ ان کو ”اصحاب ترجیح“ سے موسوم کیا جاتا ہے

(۶) وہ مقلدین جو قوی اور ضعیف کے درمیان فرق کر سکیں کہ کونسا قول مفتی بہ ہے۔ صاحب کنز اور شرح وقایہ اسی زمرہ میں آتے ہیں

(۷) عام مقلدین جو مذکورہ بالا امور میں سے کسی بات پر قادر نہ ہوں

احکام شریعت کی قسمیں

احکام شریعہ کی آٹھ قسمیں ہیں: (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت مؤکدہ (۴) مستحب (۵) مباح (۶) مکروہ (۷) حرام (۸) حلال۔

فرض: اس حکم کو کہتے ہیں جو دلیل قطعی اور یقینی سے (کہ جس میں کوئی دوسرا احتمال نہ ہو) ثابت ہو۔ جیسا کہ آیت قطعی یا حدیث متواتر کہ اس میں اور کوئی احتمال نہ ہو یا صحابہ اور تابعین کے اجماع سے ثابت ہو،

فرض کا حکم: اس کا انکار کرنے والا کافر ہے اور بغیر عذر چھوڑنے والا فاسق اور سخت عذاب کا مستحق ہوتا ہے اور یہ اوامر و نواہی دونوں کو شامل ہے اور اکثر اس کا اطلاق ان ہی افعال پر ہوتا ہے جن کا کرنا مقصود ہے

واجب: وہ حکم ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو یعنی اس دلیل سے جس میں دوسرا ضعیف احتمال بھی ہو جیسے ذومعنی آیت وحدیث احاد اور جو مجتہد کے قیاس سے ثابت ہو،

واجب کا حکم: اس کا انکار کرنے والا کافر نہیں ہوتا بلکہ فاسق ہوتا ہے اور اس کو بلا عذر ترک کرنے والا بھی فاسق اور سخت عذاب کا مستحق ہے لیکن فرض سے کم۔ پس فرض اور واجب میں فرق فقط اعتقاد کے اعتبار سے ہے کہ فرض کا منکر کافر ہے اور واجب کا منکر کافر نہیں بلکہ فاسق ہے لیکن عمل میں جیسا وہ ضروری ہے ویسا ہی یہ ضروری ہے اسی لئے اس کو فرض و واجب اعتقادی بھی کہتے ہیں سنت مؤکدہ: وہ فعل ہے جسے نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرامؓ نے عموماً اور غالب طور پر کیا ہو اور کبھی بغیر عذر کے ترک بھی کیا ہو، اس خیال سے کہ امت پر واجب نہ ہو جائے۔ یا ترک کرنے والے پر کسی قسم کی زجر و تنبیہ نہ کی ہو۔ یا اس کے کرنے کی تاکید فرمائی ہو مگر ترک کا راستہ بند نہ کیا ہو،

سنت مؤکدہ کا حکم: اس کا ترک گناہ اور ترک کی عادت فسق اور موجب عتاب ہے مگر اس پر عتاب واجب کی بنسبت کم ہوگا مثلاً اس شفاعت سے جو اتباع سنت کی وجہ سے حاصل ہوتی محروم رہے گا، اگر کبھی چھوٹ جائے تو مضائقہ نہیں لیکن مستحق عتاب ہے۔ مستحب: وہ ہے کہ جس کو نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرامؓ نے کیا ہو یا اس کو اچھا خیال کیا ہو یا تابعین نے اس کو اچھا سمجھا ہو لیکن اس کو ہمیشہ یا اکثر نہ کیا ہو بلکہ کبھی کیا ہو اور کبھی ترک کیا ہو،

مستحب کا حکم: اس کا کرنا ثواب ہے اور نہ کرنا گناہ نہیں اور اس کو سنت زائدہ یا سنت غیر مؤکدہ بھی کہتے ہیں اور فقہ کی اصطلاح

میں نفل اور مندوب اور تطوع بھی کہتے ہیں۔ اور بعض حضرات نے مستحب اور سنت غیر مؤکدہ میں تھوڑا سا فرق کیا ہے مباح: وہ حکم ہے جس کے کرنے میں ثواب نہ ہو اور نہ کرنے میں عذاب نہ ہو

مکروہ: وہ حکم ہے کہ جس میں ممانعت تو وارد ہے لیکن جواز کی دلیل بھی پائی جاتی ہے اس کی دو قسمیں ہیں (۱) مکروہ تنزیہی: جس کے نہ کرنے میں ثواب ہو اور کرنے میں عذاب نہ ہو، اور یہ جواز کے دائرہ میں ہے اور کراہت طبعی رکھتا ہے اور سنت غیر مؤکدہ کے بالمقابل ہے.... (۲) مکروہ تحریمی، یہ حرام کے قریب ہے اور یہ دلیل ظنی سے ثابت ہوتا ہے اگرچہ اشد ضرورت میں یہ بھی جائز ہے، یہ واجب کے بالمقابل ہے پس اس کا انکار کرنے والا فاسق اور بغیر عذر کرنے والا گنہگار اور عذاب کا مستحق ہوگا حرام: وہ ہے جس پر ممانعت کا حکم پایا جائے اور جواز کی دلیل نہ ہو، پس یہ فرض کی طرح دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے حرام کا حکم: اس کا منکر کا فرار بغیر عذر کے کرنے والا فاسق اور سخت عذاب کا مستحق ہے

حلال: جس میں ممانعت کی وجہ نہ پائی جائے اور یہ حرام کے مقابل ہے، سنت مؤکدہ کے مقابل ”اسامت“ ہے یعنی جس کا کرنا برا اور التزام پر مستحق عذاب ہوتا ہے اور مستحب کے بالمقابل ”خلاف اولی“ ہے کہ نہ کرنا بہتر تھا مگر کر لیا تو کچھ مضائقہ نہیں۔ فرض: اس کی دو قسمیں ہیں (۱) فرض عین وہ ہے جس کا کرنا ہر ایک پر ضروری ہے اور جس پر وہ لازم ہے جب تک اس کو ادا نہ کرے اس کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوتا جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج وغیرہ (۲) فرض کفایہ وہ ہے کہ بعض لوگوں کے ادا کرنے سے باقی کے ذمہ سے بھی ساقط ہو جائے لیکن اگر کوئی بھی ادا نہ کرے تو سب گنہگار ہوں گے جیسے نماز جنازہ وغیرہ فرض کی طرح سنت مؤکدہ کی بھی دو قسمیں ہیں سنت مؤکدہ علی الکفایہ کی مثال رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف ہے۔

بعض اصطلاحات کا بیان

ائمہ اربعہ: امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، کو ملا کر ائمہ اربعہ کہا جاتا ہے ائمہ ثلاثہ احناف: امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ کو ملا کر ائمہ ثلاثہ احناف کہتے ہیں شیخین: کتب فقہ کی اصطلاح میں امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کو ملا کر شیخین کہتے ہیں کیونکہ یہ دونوں حضرات امام محمدؒ کے استاذ ہیں، محدثین کی اصطلاح میں شیخین امام بخاریؒ و امام مسلمؒ کو کہتے ہیں اور سیر میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ مراد ہوتے ہیں۔ صاحبین: امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کو ملا کر صاحبین کہتے ہیں کیونکہ یہ دونوں حضرات امام ابو حنیفہؒ سے تحصیل علم میں ساتھی ہیں طرفین: امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کو ملا کر طرفین کہتے ہیں کیونکہ یہ دونوں حضرات دو طرفین ہیں یعنی امام ابو حنیفہؒ طرف اعلیٰ (استاذ) ہیں اور امام محمدؒ طرف ادنیٰ (شاگرد) ہیں

متقدمین و متاخرین: اس میں تین اقوال ہیں (۱) متقدمین ان حضرات کو کہا جاتا ہے جنہوں نے امام ابو حنیفہؒ اور صاحبینؒ کا

زمانہ پایا ہوا اور ان سے فیض حاصل کیا ہوا اور جنہوں نے ائمہ ثلاثہ سے فیض حاصل نہیں کیا وہ متاخرین ہیں (۲) تیسری صدی ہجری سے پہلے تک کے علماء و مشائخ کو متقدمین اور اس کے بعد والوں کو متاخرین کہا جاتا ہے (۳) امام محمدؒ تک کے اصحاب کو متقدمین اور ان کے بعد محمد بن محمد نصر بخاریؒ (م ۶۹۳ھ) تک کے علماء کو متاخرین کہا جاتا ہے

سلف و خلف: اصطلاح فقہاء میں امام صاحب سے لیکر امام محمدؒ تک کے حضرات کو سلف اور امام محمدؒ کے بعد سے لیکر ائمہ ثلاثہ حلوائی (م ۸۵۴) تک کے حضرات کو خلف کہا جاتا ہے

ظاہر الروایۃ: ائمہ ثلاثہ یا ان میں سے بعض کے وہ اقوال جو امام محمدؒ کی چھ مشہور کتابوں میں منقول ہوں ان کو ظاہر الروایۃ کہا جاتا ہے۔ اور وہ چھ کتابیں یہ ہیں جامع کبیر، جامع صغیر، زیادات، مبسوط، سیر کبیر، سیر صغیر۔

نواذر الروایۃ: وہ احکام و مسائل جو مذکورہ امام محمدؒ مذکورہ کتابوں میں نہیں ہیں ان کو نواذر الروایۃ یا غیر ظاہر الروایۃ یا مسائل نواذر کہا جاتا ہے جیسے کیسانیات، ہارونیات، جرجانیات، رقیات اور امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ کے امالی مسائل نوازل: مجتہدین فی المذہب کے فتاویٰ کو کہا جاتا ہے

متون معتبرہ: فن فقہ میں جتنی کتابیں ہیں ان میں سے بعض تو ایسی ہیں کہ وہ کسی متن کی شرح نہیں ہیں جیسے مختصر القدوری اور کنز الدقائق اور بعض ایسی ہیں کہ وہ کسی متن کی شرح ہیں جیسے شرح وقایہ اور ہدایہ۔ چنانچہ فقہاء کے ہاں تین متون بہت زیادہ مشہور اور معتبر ہیں (۱) مختصر القدوری (۲) کنز الدقائق (۳) وقایہ۔ ان کو متون ثلاثہ کہتے ہیں متاخرین نے انہیں پر اعتماد کیا ہے اور بعض نے ان کے علاوہ مختار اور بعض نے مجمع البحرین کو بھی متون معتبرہ میں شمار کیا ہے اس طرح ان کے نزدیک متون معتبرہ چار ہیں۔ چونکہ ان کتابوں کے مصنفین مسلم الثبوت، جلیل القدر فقہاء تھے اس لئے تعارض کے وقت ان ہی کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔

خطبہ کتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَزَّ الْعِلْمَ فِي الْأَعْصَارِ وَأَعْلَى حِزْبِهِ وَالْأَنْصَارِ وَالصَّلَاةَ عَلَى رَسُولِهِ الْمُخْتَصَّ
بِهَذَا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ وَعَلَى آلِهِ الَّذِينَ فَازُوا مِنْهُ بِحِطِّ جَسِيمٍ

ترجمہ: تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے ہر زمانہ میں علم دین کو عزت بخشی اور علماء اور اس کے مددگاروں کا مرتبہ بلند کیا اور نزول رحمت کاملہ ہوا اللہ کے رسول ﷺ پر جو اس فہل عظیم کے ساتھ مخصوص ہیں اور آپ ﷺ کی آل پر جو اس کے بڑے حصہ کے ساتھ کامیاب ہوئی ہے

بِسْمِ اللَّهِ: مصنفؒ نے اپنی کتاب کی ابتدا بِسْمِ اللَّهِ اور الْحَمْدُ لِلَّهِ سے کی اس کی دو وجہیں ہیں۔ پہلی وجہ تو یہ ہے کہ اشرف الکلام کتاب اللہ کی ابتداء بھی بِسْمِ اللَّهِ اور الْحَمْدُ لِلَّهِ سے ہوئی ہے تو مصنفؒ نے اس کا اتباع کیا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ حدیث رسول ﷺ: كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَبْدَأْ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَهُوَ أَقْطَع ”ہر مہتم بالشان کام جو بِسْمِ اللَّهِ سے شروع نہیں کیا وہ نیچے ادھورا ہوتا ہے“ پر عمل کرتے ہوئے بِسْمِ اللَّهِ سے شروع کی علاوہ ازیں بزرگان سلف کا بھی یہی دستور ہے کہ وہ اپنی تصنیفات کے شروع میں بِسْمِ اللَّهِ لکھتے ہیں البتہ حدیث مذکور کے دوسرے طرق میں الفاظ کا اختلاف واقع ہوا ہے۔ چنانچہ بعض روایات میں بجائے بِسْمِ اللَّهِ کے بِحَمْدِ اللَّهِ وَالصَّلَاةَ عَلَى کے الفاظ ہیں۔ بعض میں بِسْمِ اللَّهِ کی بجائے لفظ ”بِتَسْمِيَةِ اللَّهِ“ ہے پھر فَهُوَ أَقْطَع کی بجائے فَهُوَ أَتَمُّ وَهُوَ أَجْزَمُ وغیرہ کے الفاظ ہیں۔ علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ بسملہ اور حمد لہ کی حدیث ایک ہی ہے۔ راویوں کے تصرف سے دو حدیثیں بن گئی۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ اتنی بات تو یقینی ہے کہ ان تمام روایات کا مقصد لوگوں کو ہر کام کے شروع میں حمد و صلوٰۃ اور ذکر اللہ کی پرا بھرنا اور ترغیب دینا ہے اور بس۔

حمد کے لغوی و اصطلاحی معنی

الْحَمْدُ لِلَّهِ: لفظ الْحَمْدُ لِلَّهِ سے متعلق تین باتیں عرض کرنی ہیں (۱) حمد کی لغوی اور اصطلاحی تعریف: حمد کا لغوی معنی ہے تعریف کرنا، ستائش کرنا اور اصطلاحی تعریف ہے تعظیم اور اکرام کے ارادے کے ساتھ زبان سے تعریف کرنا وہ تعریف خواہ کسی نعمت کے ساتھ یا کسی عیب کے ساتھ ہو

الف لام کی قسمیں

(۲) دو سری بات الْحَمْدُ کا الف لام ہے۔ الف لام کی ابتداء دو قسمیں ہیں (۱) اسکی (۲) حرفی، الف لام اسی وہ ہے جو اسم فاعل اور اسم مفعول پر داخل ہوتا ہے اور الذی کے معنی میں ہوتا ہے۔ پھر الف لام حرفی کی دو قسمیں ہیں (۱) زائدہ (۲) غیر زائدہ الف لام زائدہ وہ الف لام ہے جو اعلام پر داخل ہوتا ہے۔ جیسے الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ پھر الف لام غیر زائدہ کی چار قسمیں ہیں (۱) جنسی

(۲) استغراقی (۳) عہدِ ذہنی (۴) عہدِ خارجی جنسی کی مثال الرَّجُلُ خَيْرٌ مِنَ الْمَرْأَةِ میں ”الرَّجُلُ“ اور ”الْمَرْأَةُ“ کا الف لام۔ استغراقی کی مثال ”إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ“ میں ”الْإِنْسَانُ“ کا الف لام ہے عہدِ ذہنی کی مثال ”أَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ“ میں ”الذِّئْبُ“ کا الف لام ہے اور عہدِ خارجی کی مثال ”فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ“ میں ”الرَّسُولَ“ کا الف لام ہے۔ اور اس جگہ ”الْحَمْدُ“ کا الف لام جنسی بھی ہو سکتا ہے اور استغراقی بھی جنسی کی صورت میں ترجمہ ہوگا کہ جس حمد اللہ تعالیٰ کیلئے ثابت ہے اور استغراقی کی صورت میں ترجمہ ہوگا کہ تمام افرادِ حمد ذاتِ باری تعالیٰ کیلئے مختص ہیں۔ کیونکہ جس قدر خیر ہے سب کا عطا کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے اب وہ عطا بلا واسطہ ہو یا بلا واسطہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ“ تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہیں۔

(۳) تیسری بات اَلْحَمْدُ کو لفظ اللہ پر مقدم کیوں کیا گیا۔ اس کے مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے اللہ کا ذکر اگرچہ فی ذاتہ اہم ہے لیکن آغازِ تالیف کی وجہ سے یہ مقام چونکہ مقامِ حمد ہے اس لئے اس مقام کے اعتبار سے حمد کا مقدم کرنا اہم ہے جیسے ”اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ“ میں اللہ کا نام ذکر کرنا مقصود نہیں بلکہ آنحضرت ﷺ کو قرأت کی دعوت دینا مقصود ہے پس مقامِ قرأت کی رعایت کرتے ہوئے فعل ”اقْرَأْ“ کو مقدم کیا گیا اگرچہ اللہ کے نام کو اہمیت ذاتی حاصل ہے اسی طرح مقامِ حمد کی رعایت کرتے ہوئے حمد کو مقدم کیا اگرچہ اللہ کے نام کو اہمیت ذاتی حاصل ہے۔

لِلَّهِ الذِّی: لوگ جس طرح ذاتِ باری تعالیٰ اور صفاتِ باری تعالیٰ میں حیران ہیں اسی طرح اللہ کے اسم کی تحقیق کے بارے میں حیران و پریشان ہیں۔ چنانچہ قدماءِ فلاسفہ تو سرے سے اللہ کے اسم ذاتی ہونے کا ہی انکار کرتے ہیں۔ مگر جو حضرات اسم ذاتی کے قائل ہیں ان میں سے بعض فرماتے ہیں کہ صفتِ مشتقہ ہے اور بعض کے نزدیک لفظِ اللہ سریانی زبان کا لفظ ہے لیکن راجح قول یہ کہ ”اللہ“ اس ذات کا علم ہے جو واجب الوجود اور تمام صفاتِ کمالیہ کو جامع ہے۔

أَعَزُّ الْعِلْمِ فِي الْأَعْصَارِ: الْعِلْمُ میں الف لام عہد کا ہے اس سے علم شرائع یعنی فقہ مراد ہے کیونکہ یہاں یہی مقصود تالیف ہے اور فقہ کا اعزاز یہ ہے کہ ہر عامل کے نفس میں اس کی تعظیم ہے۔ أَعْصَارٌ عَصْرٌ بِسُكُونِ صَادِ کی جمع ہے اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ فعل بفتح الفاء و سکون العین کی جمع ”أَفْعَالٌ“ شاذ ہے قیاس کا تقاضا ہے کہ اس کی جمع ”أَفْعَالٌ“ کے وزن پر ہونی چاہئے تھی۔ جواب: الْأَعْصَارُ اور الْأَنْصَارُ کے درمیان مناسبت کیلئے مصنف نے شاذ کا ارتکاب کیا۔ دوسرا اعتراض یہ ہے کہ الْأَعْصَارُ جمع قلت ہے جو یہاں مناسب نہیں بلکہ یہاں مناسب جمع کثرت تھی اور ”عَصُورٌ“ ہے۔ اس کا جواب علامہ حموی نے یہ دیا ہے کہ جمع قلت پر جب لامِ استغراق داخل ہو جاتا ہے تو وہ جمع کثرت کے مساوی ہوتی ہے

وَأَعْلَى حِزْبِهِ: أَعْلَى بابِ افعال سے ماضی معلوم کا صیغہ ہے بمعنی بلند کیا حزب بمعنی طائفہ اور لوگوں کی جماعت۔ ”وَأَعْلَى حِزْبِهِ“ سے مراد رفع و مقامِ درجات ہے نہ کہ رفعِ حسی اس میں اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ

اَوْ تَوَالِ الْعِلْمِ دَرَجَاتٍ ﴿﴾ کی طرف اشارہ ہے۔ حُزْبہ میں ضمیرُ الْعِلْمِ 'يَلْفِظُ' اللہ کی طرف راجع ہے۔ اور الْعِلْمِ کی طرف لوناٹا زیادہ مناسب ہے۔

وَالْأَنْصَارِ : ناصر کی جمع ہے جیسے اصحاب کی جمع صاحب ہے اور انصار کی جمع خلاف قیاس ہے ورنہ قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ناصر کی جمع نواصر ہو جیسے باطن کی جمع بوطن لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ نصیر کی جمع ہو۔ کیونکہ اس صورت میں یا تو یہ صفت مشبہ ہوگا پس مفید ثبوت گایا مبالغہ کا صیغہ ہوگا تو مفید کثرت ہوگا بخلاف ناصر کے کہ وہ اس فائدہ سے خالی ہے۔

صلوٰۃ کے لغوی و اصطلاحی معنی

وَالصَّلَاةُ : لَفْظُ صَلَاةٍ کے معنی دعا ہیں تسبیح کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔ خصوصاً اس کی نسبت اگر اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اس کے معنی رحمت کے آتے ہیں اصطلاح شریعت میں صلوٰۃ کے معنی نماز کے ہیں صلوٰۃ بمعنی دعا کی صورت میں وہم ہوتا ہے کہ والصلوٰۃ علی رسولہ کہ کر بجائے دعا کے نبی کریم ﷺ کیلئے بددعا کی گئی ہے۔ کیونکہ لفظ دعا اگر دعاء خیر کیلئے استعمال کیا جائے تو اس کا صلہ لام لایا جاتا ہے اور بددعا کے معنی میں ہو تو اُس کا صلہ علی ہوتا ہے۔ اور اگر بغیر صلہ کے ہو تو عام طور پر نداء کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ اور یہاں پر چونکہ اس کا صلہ علی آیا ہے تو کیا نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مصنف نے نبی کریم ﷺ کیلئے بددعا کی ہے؟ اس کا جواب یہ کہ دعا کا صلہ علی آنے سے واقعی بددعا کے معنی پیدا ہوتے ہیں لیکن صلوٰۃ کا صلہ علی ہونے سے ایسا نہیں ہوتا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ اور حدیث اللہم صل علی محمد وغیرہ مقامات میں صلوٰۃ کا صلہ علی ہی استعمال کیا گیا ہے۔ البتہ یہ درست ہے کہ صلوٰۃ اور دعا دونوں ہم معنی ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرے تمام احکام میں دونوں یکساں ہوں۔

نبی اور رسول میں فرق

عَلَى رَسُولِهِ : نبی اور رسول دونوں لفظ مترادف ہیں کیونکہ جس نے "أَمِنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ" کہا اس کو تمام افعیاء پر ایمان لانے والا سمجھا جاتا ہے اور بعض حضرات ترادف کے قائل نہیں ہیں کیونکہ قول باری تعالیٰ: وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ میں نبی کا عطف رسول پر کیا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ معطوف معطوف علیہ کا مغایر ہونا ضروری ہے پھر نبی و رسول کے درمیان فرق میں علماء مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ رسول صاحب شریعت اور نبی اس کا مبلغ ہوتا ہے مگر نبی کے پاس بھی وحی آتی ہے گو صاحب شریعت نہ ہو۔ اور بعض کہتے ہیں کہ نبی کے پاس کتاب نہیں ہوتی اور رسول کے پاس کتاب ہوتی ہے بعض کہتے ہیں کہ رسول کے پاس جبرائیل علیہ السلام نمودار ہو کر وحی لاتے ہیں اور نبی کے پاس وحی نیند میں آتی ہے یا پردہ کے پیچھے سے اور بعض رسول اور نبی میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت مانتے ہیں کیونکہ رسول کیلئے مستقل شریعت کا ہونا شرط ہے مگر نبی کیلئے مستقل شریعت کا ہونا شرط نہیں۔ حمد کے ساتھ صلوٰۃ علی النبی اس لئے ضروری ہے کہ صلوٰۃ علی النبی کے بغیر حمد بمعنی شکر مکمل نہیں ہوتا کیونکہ تمام خدائی نعمتوں کا واسطہ اللہ کا نبی ہے

الْمُخْتَصَّ بِهَذَا الْفَضْلِ الْعَظِيمِ : الْمُخْتَصَّ اسْم فاعِل یا اسم مفعول کا صیغہ ہے کیونکہ اختصاص متعدی اور لازمی دونوں طرح استعمال ہوتا ہے متعدی کی مثال ارشاد باری تعالیٰ ﴿يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾۔ وہ اپنی رحمت کے ساتھ جس کو چاہتا ہے خاص کرتا ہے۔ اور لازمی کی مثال جیسے تیرا قول: اِخْتَصَّ فُلَانٌ بِكَذَا۔ میں بامقصد پر داخل ہے اور مصنف نے خطبہ کے شروع میں ”اعز العلم“ میں لفظ علم ذکر کیا ہے۔ اس علم کو علم شرائع پر محمول کریں گے جن کا وصف غیر منسوخ ہوتا ہے تو ایسا علم جو غیر منسوخ ہو نبی کریم ﷺ کے ساتھ خاص ہے تو اب ترجمہ ہوگا اور نزول رحمت کاملہ اللہ کے رسول ﷺ پر جو اس فضل عظیم (علم شرائع غیر منسوخ) کے ساتھ خاص کئے گئے ہیں اور نبی کریم ﷺ کے نام نامی کی تصریح نہ کرنے میں آپ ﷺ کی تعظیم کی طرف اشارہ ہے کیونکہ اولوا العزم اور بڑے لوگوں کے نام کو ذکر نہیں کیا جاتا بلکہ ان کے اوصاف جلیلہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

وَعَلَىٰ آلِهِ الَّذِينَ : علی حرف جار کا اعادہ شیعوں پر رد کرنے کیلئے ہے۔ کیونکہ وہ نبی کریم ﷺ اور آپ ﷺ کی آل کے درمیان فصل کو ناجائز سمجھتے ہیں اور ایک موضوع حدیث سے استدلال کرتے ہیں آل کی اصل اہل ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ آل کی تصغیر ”أَهْلٌ“ آتی ہے اور یہ قاعدہ مسلم ہے کہ شئی کی تصغیر شئی کو اس کی اصل کی طرف لوٹا دیتی ہے۔ یعنی تصغیر میں تمام حروف اصلہ ظاہر ہو جاتے ہیں پس ”أَهْلٌ“ تصغیر آنا اس بات کی دلیل ہے کہ ہاء حرف اصلی ہے۔ اور آل دراصل اہل ہے۔ رہی یہ بات کہ اہل سے آل کیسے ہو گیا تو اس میں یہ تعلیل ہوئی کہ ہاء کو خلاف قیاس ہمزہ سے بدل دیا گیا پھر دو ہمزے جمع ہو گئے اور دوسرا ہمزہ ساکن تھا تا ”أَمِنْ“ والے قاعدہ سے دوسرے ہمزہ کو الف سے بدل دیا۔

آل اور اہل میں فرق

آل اور اہل کے درمیان فرق۔ تو ان کے درمیان فرق کئی وجوہ سے ہے (۱) آل کا استعمال شریف اور عظیم لوگوں کیلئے ہوتا ہے ان کی شرافت اور عظمت دینا وی اعتبار سے ہو جیسے آلِ فرعون یا دنیوی اور اخروی دونوں اعتبار سے ہو جیسے آلِ محمد، آلِ ابراہیم (۲) بعض حضرات نے یہ فرق بیان کیا ہے کہ اہل کا استعمال مذکر اور مؤنث دونوں کیلئے ہوتا ہے اور آل مذکر کیلئے خاص ہے۔ (۳) تیسرا فرق یہ ہے کہ اہل کا استعمال ذوی العقول اور غیر ذوی العقول دونوں کیلئے ہوتا ہے اور آل کا استعمال صرف ذوی العقول کیلئے ہوتا ہے۔

تیسری بات: آل سے کون لوگ مراد ہیں۔ تو اس کی مراد میں اختلاف ہے چنانچہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک آلِ محمد سے مراد وہ لوگ ہیں جن پر صدقہ حرام ہے اور مال غنیمت سے خمس مقرر ہے۔ ردافض کہتے ہیں کہ آلِ محمد ﷺ سے مراد حضرت فاطمہؓ علیؓ، اور حسینؓ ہیں اور اہل سنت کے نزدیک آپ کی ازواج مطہرات اور اولاد ہے۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں ہر مؤمن متقی آپ ﷺ کی آل ہے۔ یہاں یہی آخری معنی مراد لینا مناسب ہے کیونکہ یہ مقام مقام دعا ہے پس تعیم اس کے مناسب ہے بخلاف تحریم صدقہ کے کہ وہاں عموم مراد نہیں لیا جائیگا۔

فَارَوْا مَنَّهُ بِحَظِّ جَنَسِهِمْ : فَازَ يَفُوزُ فَوْزًا نَجَاتٍ پانا کامیاب ہونا مَنَّهُ کی ضمیر میں دو احتمال ہیں (۱) الْفَضْل کی طرف راجع ہو (۲) رَسُولِہ کی طرف راجع ہو جَنَسِهِم بمعنی عظیم پہلی صورت میں معنی ہوگا فضلِ عظیم کا ایک بڑا حصہ پا کر کامیاب ہوئے دوسری صورت میں معنی ہوگا کہ نبی کریم ﷺ سے بڑا حصہ پا کر کامیاب ہوئے۔

قَالَ مَوْلَانَا الْحَبْرُ النُّحْرِيُّ مُخَوِّرُ قَصَبَاتِ السَّبْقِ فِي التَّقْرِيرِ وَالتَّحْرِيرِ عِلْمُ الْهُدَى عَلَامَةُ الْوَرَى مَالِكُ أَرْمَةِ الْفُتْيَا مُظْهِرُ كَلِمَاتِ اللَّهِ الْعُلْيَا كَشَافُ الْحَقَائِقِ مُبَيِّنُ الدَّقَائِقِ سُلْطَانُ عِلْمَاءِ الشَّرْقِ وَالصَّيْنِ حَافِظُ الْحَقِّ وَالْمِلَّةِ وَالِدَيْنِ وَارِثُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ أَبُو الْبَرَكَاتِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ النَّسْفِيُّ مَتَعَ اللَّهُ الْمُقْتَبِسِينَ بِدَوَامِ بَقَائِهِ.

ترجمہ: مولانا نے فرمایا جو نیک، عالم، ماہر اور سبقت کے بانس جمع کرنے والے ہیں تقریر و تحریر میں، ہدایت کے علمبردار مخلوق میں بڑے عالم فتویٰ کے باگ ڈور کے مالک ہیں، اللہ تعالیٰ کے کلمات عالیہ کو ظاہر کر نیوالے ہیں، حقائق کو خوب کھولنے والے ہیں، علماء مشرق و مغرب کے سردار ہیں، حق، ملت اور دین کی حفاظت کرنے والے ہیں انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں، جن کی کنیت ابوالبرکات اور نام عبد اللہ اور احمد بن محمد کے بیٹے اور نسب کے رہنے والے ہیں، اللہ تعالیٰ استفادہ کرنے والوں کو ان کی درازی عمر کے ساتھ فائدہ دے۔

قَالَ مَوْلَانَا الْحَبْرُ النُّحْرِيُّ مُخَوِّرُ قَصَبَاتِ السَّبْقِ فِي التَّقْرِيرِ وَالتَّحْرِيرِ : قَالَ مَوْلَانَا سَے لیکر بِدَوَامِ بَقَائِهِ تک کی عبارت مصنف کے شاگردوں نے بڑھائی ہے اصل مسودہ میں یہ عبارت تھی قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ الْفَقِيرُ إِلَى اللَّهِ الْوَدُودُ أَبُو الْبَرَكَاتِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَحْمَدَ بْنَ مُحَمَّدٍ النَّسْفِيُّ غَفَرَ اللَّهُ وَآلِدَيْهِ وَأَحْسِنُ الْإِيجَابِ وَإِلَيْهِ (حاشیہ کنز) الْحَبْرُ، عالم بعض کے نزدیک اس کا معنی ہے نیک عالم جبر جمع اخبار اور جبر۔ السُّخْرِيُّ بکسر النون حازق، ماہر، عاقل اور مجرب کو کہتے ہیں۔ جمع نحاری فطن اور متقن، علم میں پختگی اور مہارت کی وجہ سے ان کو نحریر کہا گیا ہے۔ مُخَوِّرُ اَحْوَاذِ سَے اسم فاعل، جمع کرنا، حفاظت کرنا۔ قَصَبَاتِ واحد قصبة ہر وہ شئی جس میں پورے اور گرہیں ہوں جیسے بانس اور زرکل، کہا جاتا ہے: اَحْرَزَ قَصَبَ السَّبْقِ ”غالب رہا“ اور اس کی صورت یہ ہے کہ دوڑ میں مقابلہ کے وقت میدان کے آخر میں ایک بانس گاڑ دیا کرتے تھے جو شخص اس کی طرف پہلے پہنچ جایا کرتا وہ اُسے اکھاڑ لیتا تھا تا کہ معلوم ہو جائے کہ وہی بغیر کسی نزاع کے اول ہے لیکن پھر اُس کا اطلاق ہر مخفی و مستعد، تجربہ کار اور پختہ عزم پر ہونے لگا۔

عِلْمُ الْهُدَى عَلَامَةُ الْوَرَى : عِلْمُ کپڑے کا نقش، جھنڈا، قوم کا سردار جمع اَعْلَام۔ الْهُدَى، رہنمائی، بیان، دلالت، کہا جاتا

ہے: ہو علی الہدیٰ وہ ہدایت پر ہے۔ عَلَامَةُ اسم مبالغہ معنی ہے بہت جانے والا۔ الْوَرَى ورثی کا اسم ہے مخلوق، اَزِمَّة زمام جس میں کوئی چیز باندھی جائے، مہار، باگ، لگام۔

مَا لِكَ اَزِمَّةِ الْفَتَا مَظْهَرُ كَلِمَاتِ اللَّهِ الْعَلِيَا كَشَافُ الْحَقَائِقِ مُبَيِّنُ الدَّفَائِقِ سُلْطَانُ عُلَمَاءِ الشَّرْقِ وَالصُّنَيْنِ: الْفَتَا بضم الفاء، شرعی مسائل میں ماہر شریعت کا فیصلہ، جمع فتاویٰ، مَظْهَرُ باب افعال سے ظاہر کرنے والا۔ كَلِمَاتِ کلمہ کی جمع ہے بمعنی لفظ، مفرد ہو یا مرکب۔ الْعَلِيَا بلند جگہ۔ كَشَافُ اسم مبالغہ کہا جاتا ہے: ہو كَشَافُ الفہم، وہ غموں کا زائل کرنے والا ہے۔ علماء شرق سے مراد عجم ہے اور صین (چین سے معرب ہے) سے مراد مغرب ہے۔

حَافِظُ الْحَقِّ وَالْمِلَّةِ وَالِدَيْنِ وَارِثُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ أَبُو الْبَرَكَاتِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّسَفِيُّ: حَافِظُ الْحَقِّ سے مراد مصنف کے لقب کی طرف اشارہ ہے مصنف کا لقب حافظ الدین ہے۔ اصطلاح محدثین میں حافظ اس شخص کو کہتے ہیں جس کو ایک لاکھ احادیث یاد ہوں۔ حجت اس شخص کو کہتے ہیں جس کو تین لاکھ احادیث یاد ہوں۔ حاکم اس شخص کو کہتے ہیں جس کو احادیث مرویہ متن و سند ہر اعتبار سے یاد ہوں ملت اور دین ذاتا متحد ہیں اعتباراً مختلف شریعت اس حیثیت سے کہ اس کی اطاعت کی جاتی ہے دین ہے اور اس حیثیت سے کہ وہ سب کو جمع کر دیتی ہے ملت ہے اور اس حیثیت سے کہ وہ ہماری طرف راجع ہے مذہب ہے یہ بھی کہا گیا ہے کہ احکام اس حیثیت سے کہ ان کا ظہور ہوتا ہے شرع اور شریعت ہے۔ اور دین کا اطلاق حق اور باطل ہر دو پر ہوتا ہے اور دین شریعت کے اصول و فروع پر مشتمل ہوتا ہے۔ وَارِثُ الْأَنْبِيَاءِ میں نبی کریم ﷺ کے فرمان: الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ کو ملحوظ رکھا گیا ہے ابو البرکات مصنف کی کنیت، عبد اللہ مصنف کا نام ہے والد کا نام محمد اور دادا کا نام محمود ہے، النَّسَفِيُّ نسب شہر کی طرف منسوب ہے، نسب (ساد کے ساتھ ہے یعنی، اور صاحب فتح اللہ المعین نے سین کے ساتھ ذکر کیا ہے) جیون اور سرقند کے درمیان ایک شہر کا نام ہے، نسب بکسر السین ہے نسبت کے وقت بفتح السین بولا جاتا ہے جیسے صدف میں صدفی بفتح ہے۔ مَتَعَ اللَّهُ الْمُقْتَسِبِينَ بِدَوَامِ بَقَائِهِ: مُقْتَسِبِينَ استعمال سے اسم فاعل ہے آگ کا شعلہ حاصل کرنا اور یہاں طلبہ العلم مراد ہیں مصنف کے شاگردوں کی عبارت اس دعا کے ساتھ مکمل ہوگئی

لَمَّا رَأَيْتُ الْهِمَمَ مَائِلَةً إِلَى الْمُخْتَصِرَاتِ وَالطَّبَاعِ رَاغِبَةً عَنِ الْمُطَوَّلَاتِ أَرَدْتُ أَنْ أَلْخَصَ الْوَالِي بِذِكْرِ مَا عَمَّ وَقُوْعُهُ وَكَثُرَ جُودُهُ لِسِتْكَثُرَ فَايْدَتُهُ وَتَعَوُّفَرِ عَائِدَتُهُ فَشَرَعْتُ فِيهِ بَعْدَ التَّمَاسِ طَائِفَةً مِنْ أَعْيَانِ الْأَفَاضِلِ وَالْأَعْيَانِ الَّذِينَ هُمْ بِمَنْزِلَةِ الْإِنْسَانِ لِلْعَيْنِ وَالْعَيْنِ لِلْإِنْسَانِ مَعَ

بِئْسَ مِنَ الْعَوَائِقِ وَسَمِيئَتُهُ بِكُنْزِ الدَّقَائِقِ وَهُوَ وَإِنْ خَلَا عَنِ الْعَوِيصَاتِ وَالْمُعْضَلَاتِ فَقَدْ تَحَلَّى
بِمَسَائِلِ الْفَتَاوَى وَالْوَأَقِعَاتِ مُعَلِّمًا بِتِلْكَ الْعَلَامَاتِ وَزِيَادَةِ الطَّاءِ لِلْإِطْلَاقَاتِ وَاللَّهِ الْمُؤَفَّقُ
لِلْإِتْمَامِ وَالْمُيَسِّرُ لِلْإِخْتِمَامِ.

ترجمہ: جب میں نے دیکھیں ہستیں مائل تھیں مختصر کتابوں کی طرف اور طبعیتیں اعراض کرنے والی تھیں طویل کتابوں سے تو میں نے ارادہ
کیا کہ کتاب دانی کو مختصر کروں ان مسائل کو ذکر کرنے کے ساتھ جن کا وقوع عام ہوتا ہے اور بکثرت پائے جاتے ہیں تاکہ اس کا فائدہ کثیر
ہو اور اُس کی بھلائی و منفعت زیادہ ہو پس میں نے اس کی تلخیص بڑے درجے کے اصحابِ فضل و کمال علماء کی درخواست کرنے کے بعد
کی۔ وہ اصحابِ فضل جو بمنزلہ پتلی کے آنکھ کیلئے اور بمنزلہ آنکھ کے ہیں انسان کیلئے ہاؤ جو دیکھ میرے لئے کچھ موانع و مشاغل تھے میں نے
اس کا نام کنز الدقائق رکھا اور یہ اگرچہ دشوار اور پیچیدہ مسائل سے خالی ہے مگر مفتی بہ اور نئے پیش آنے والے مسائل سے مزین ہے
در اعمالیہ دانی کی علامات کی یہاں بھی نشاندہی کرنے والا ہوں اور طاء کی زیادتی سے اطلاقات کی طرف اشارہ کرنے والا ہوں اور اللہ ہی
پورا کرنے کی توفیق دینے والا ہے اور وہی اس کے اختتام کو آسان کرنے والا ہے۔

وجہ تصنیف

لَمَّا رَأَيْتُ الْهِمَمَ مَائِلَةً إِلَى الْمُخْتَصَرَاتِ وَالطَّبَاعِ رَاغِبَةً عَنِ الْمُطَوَّلَاتِ أَرَدْتُ أَنْ أَلْخَصَ الْوَالِغِي
بِذِكْرِ مَا عَمَّ وَقُوْعُهُ وَكَثُرَ وَجُودُهُ لِيَتَكَثَّرَ فَائِدَتُهُ وَتَتَوَفَّرَ غَايِدَتُهُ : یہ قال کا مقولہ ہے جو سابق میں قال مولنا
میں گذرا۔ الْهِمَمَ واحد ہمت، عزم قوی، قصد، کہا جاتا ہے ”لہ ہمتہ عالیہ“ مَائِلَةً مائل ہونا۔ الطَّبَاعِ واحد طبع پیدائش،
عادتِ راضیہ اگر صلتی ہو تو معنی چاہنا، اور خواہش کرنا اور اگر عن ہو تو معنی اعراض کرنا۔ منہ صلد ہو تو پھیرنا اور بے التفاتی کرنا۔
الْخَصْصُ مختصر کرنا اور تھوڑے الفاظ سے بہت معانی ادا کرنا، الْوَالِغِي ایک مبسوط کتاب ہے جس میں مصنف نے ہدایہ اور قدوری،
زیادات اور واقعات کے مسائل ذکر کئے ہیں۔ کنز الدقائق اس کا اختصار ہے۔ تَتَوَفَّرُ زیادہ ہونا۔

فَشَرَعْتُ فِيهِ بَعْدَ التَّمَاسِ طَائِفَةً مِنْ أَعْيَانِ الْأَفَاضِلِ وَأَفَاضِلِ الْأَعْيَانِ الَّذِينَ هُمْ بِمَنْزِلَةِ الْإِنْسَانِ لِلْعَيْنِ
وَالْعَيْنِ لِلْإِنْسَانِ مَعَ بَيْ مِنَ الْعَوَائِقِ : فَشَرَعْتُ میں فاء عاطفہ لَمَّا رَأَيْتُ پر معطوف ہے علامہ عینی فرماتے ہیں فاء
جزائیہ ہے تو یہ شرط محذوف کی جزا ہے۔ تقدیری عبارت ہے اِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ فَشَرَعْتُ، التماس بمعنی طلب کرنا۔ أَعْيَانِ
واحد عین، خیار الشئی کے معنی میں ہے یہاں اشرف و اکابر مراد ہیں۔ الْأَفَاضِلِ واحد افضل، فضل میں بڑھا ہوا أَعْيَانِ

الافاضل فضل میں بڑھے ہوئے اَعْيَانِ الْاَفَاضِلِ اعیان سے مراد علماء ہیں۔ کیونکہ علماء کرام ہی خیار الناس ہیں اور اعیان الافاضل سے مراد وہ علماء ہیں جو علوم میں انتہاء کو پہنچے ہوئے ہوں جن سے بڑھ کر کسی کا درجہ نہ ہو سوائے انبیاء علیہم السلام کے اور افاضل الاعیان سے وہ علماء مراد ہیں جو مٹی نہ ہوں لیکن اب انتہائی فضیلت کے درپے ہوں۔ اَلَّذِیْنَ هُمْ بِمَنْزِلَةِ اَفَاضِلِ الْاَعْيَانِ کی صفت بیان کی ہے یہ بمنزلہ پتلی کے ہیں آنکھ کیلئے اور بمنزلہ آنکھ کے ہیں انسان کیلئے۔ اَلْاِنْسَانِ لِلْعَيْنِ : بفتح الہمزہ آنکھ کی پتلی جس میں اللہ تعالیٰ نے نور پیدا کیا ہے جس سے انسان دیکھتا ہے۔ جمع اناسی، اناسیۃ اور اناس آتی ہے۔ بکسر الہمزہ آدمی، جنس، بشر کے افراد پر اس کا اطلاق ہوتا ہے، اَلْعَيْنِ آنکھ، اَلْعَوَاقِیِ واحد عائق موانع، اور ہر روکنے والی چیز۔

وَسَمَّيْتُهُ بِكَنْزِ الدَّقَائِقِ وَهُوَ وَإِنْ خَلَا عَنِ الْعَوِيضَاتِ وَالْمُعْضَلَاتِ : کنز الدقائق، نام رکھنا ان کثیر مسائل کے اعتبار سے ہے جن کو مصنف نے اس کتاب میں جمع کیا ہے اور کنز کی اضافت دقائق کی طرف کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے مسائل دقیق ہیں جو دقیق فکر کے محتاج ہیں۔ اَلْعَوِيضَاتِ، واحد عویضۃ، دشوار، العویض من الکلام جس کا سمجھنا مشکل ہو۔ اَلْمُعْضَلَاتِ واحد معضلة، پیچیدہ مشکل مسئلہ کا کہتے ہیں۔

فَلَقَدْ تَحَلَّى بِمَسَائِلِ الْفَتَاوَى وَالْوَقَائِعِ : تَحَلَّى بمعنی آراستہ ہونا، زیور پہننا، مَسَائِلِ الْفَتَاوَى مفتی بہ مسائل۔ اَلْوَقَائِعِ، نئے پیش آنے والے واقعات اور حوادث اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے فتاویٰ اور واقعات نامی دو کتابوں کے نام مراد ہوں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ اگرچہ میری یہ کتاب جامع کبیر کے مشکل مسائل سے خالی ہے لیکن ان دونوں کتابوں کے مسائل سے مزین ہے۔

مُعَلِّمًا يَتَلَكَّ الْعَلَامَاتِ وَزِيَادَةُ الطَّاءِ لِلْاِطْلَاقَاتِ وَاللَّهَ الْمُؤَفَّقُ لِلْاِحْسَانِ وَالْمُسْتَبْرُ لِلْاِحْتِمَامِ . مُعَلِّمًا اعلام باب افعال سے، نشان و علامت لگانا، مُعَلِّمًا تَحَلَّى کی ضمیر سے حال ہے جن اس حال میں کہ وہی علامات یہاں بھی میں نے لگائی ہیں جو ”وانی“ میں ہیں مراد وہ حروف ہیں جن سے مصنف نے آئمہ کی طرف اشارہ کیا ہے مثلاً ”ح“ سے امام ابو حنیفہ کی طرف اشارہ ہے، ”ف“ سے امام شافعی کی طرف اشارہ ہے، البتہ ایک علامت یہاں زائد ہے۔ ”ط“ جس سے مسائل مطلقہ کی طرف اشارہ ہے جو ”وانی“ میں نہیں۔ اَلْمُؤَفَّقُ توفیق باب تفعیل کا اسم فاعل ہے جس کے معنی ہیں جعل اسباب العبد موافقة لمطابقة لمطلوبه خیرا کان أو شرًا مطلوب کے مطابق اسباب پیدا کرنا خواہ مطلوب خیر ہو یا شر۔

کتاب الطہارۃ

اس جملہ کے متعلق تین باتیں عرض کرنی ہیں۔ (۱) ترکیب نحوی (۲) لفظ کتاب سے متعلق (۳) لفظ طہارت سے متعلق پہلی بات: ترکیب کے اعتبار سے تین احتمال ہیں۔ (۱) کتاب الطہارۃ خبر ہو هذا مبتداء محذوف کی اور تقدیر عبارت ہوگی هذا "کتاب الطہارۃ" (۲) کتاب الطہارۃ کو مبتداء اور هذا کو خبر بنایا جائے یعنی "کتاب الطہارۃ هذا" (۳) فعل محذوف کا مفعول ہو تقدیر عبارت ہوگی "خذ کتاب الطہارۃ"

دوسری بات: کتاب کا لغوی معنی ہے کسی چیز کا جمع کرنا۔ کتاب کا نام کتاب اس لئے رکھا گیا ہے کہ اس میں حروف تبع ہوتے ہیں۔ کتاب بمعنی مکتوب یہی مستعمل ہے۔ جیسے خلق یعنی مخلوق۔ اور اصطلاح میں کتاب مسائل کے اس مجموعہ کو کہتے ہیں جو مستقلاً معتبر ہو اور مختلف انواع پر مشتمل ہو یا نہ ہو۔

تیسری بات: طہارۃ لغت میں اس پانی کا نام ہے جس سے پاکی حاصل کی جائے۔ طاء کے کسرہ کے ساتھ آلہ طہارت کو کہتے ہیں۔ طاء کی فتح کے ساتھ مصدر پاک ہونا۔ شریعت میں طہارۃ نظافت مخصوص کو کہتے ہیں جو منقسم ہوتی ہے وضوء، غسل، تیمم کی طرف۔ مصنف نے کتاب الطہارت کو مقدم کیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مشروعات چار ہیں (۱) خالص حقوق اللہ (۲) خالص حقوق العباد (۳) دونوں جمع ہوں لیکن حق اللہ غالب ہو۔ (۴) حق العباد غالب ہو۔ مصنف نے حقوق اللہ کو اس کی عظمت کی وجہ سے مقدم کیا ہے۔ پھر عبادات کو پہلے بیان کیا کیونکہ نماز ایمان کے بعد ارکان اسلام میں سب سے قوی رکن ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد مبارک: الصلوة عماد الدین من اقامها فقد اقام الدین ومن هدمها فقد هدم الدین۔ نیز ارکان اسلام میں سے توحید کے بعد سب سے پہلے نماز ہی کو فرض کیا گیا اور طہارت چونکہ نماز کی شرط ہے نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: مفتاح الصلوة الطہور اور شرط مشروط سے مقدم ہوتی ہے اس لئے طہارت کو مقدم کیا۔

فَرُضَ الْوُضُوءُ غَسْلُ وَجْهِهِ وَهُوَ مِنْ قِصَاصِ الشُّعْرِ إِلَى أَسْفَلِ الدَّقَنِ وَإِلَى شَحْمَتِي الْأُذُنِ وَيَدَيْهِ بِمِرْفَقَيْهِ وَرِجْلَيْهِ بِكَعْبَيْهِ وَمَسْحُ رُبُعِ رَأْسِهِ وَلِخَيْتِهِ.

ترجمہ: وضوء کے چار فرض ہیں متوضی کا اپنے چہرے کو دھونا یعنی پیشانی کے بالوں سے تھوڑی کے نیچے تک (طول میں) اور ایک کان کی لو سے دوسرے کان کی اوتک (عرض میں) اور دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور دونوں پاؤں کو گٹھنوں سمیت دھونا اور چوتھی سر اور ڈاڑھی کا مسح کرنا لغات: وضوء: داؤ کے ضمہ کے ساتھ فعل مخصوص معلوم کا نام ہے، اور داؤ کے فتح کے ساتھ وہ پانی جو وضوء کیلئے استعمال کیا گیا ہو۔ غسل: غین کے ضمہ کے ساتھ وہ چیز جس سے غسل کیا جائے غین کی کسرہ کے ساتھ وہ چیز جس سے سر دھویا جائے۔ غین کی فتح کے ساتھ مصدر ہے معنی دھونا۔ قصاص: قاف کے تینوں حرکات کے ساتھ سر کے آگے یا پیچھے کا وہ حصہ جہاں بال اگنے شروع ہوتے ہیں۔ ذقن: ذال کے فتح اور کسرہ اور قاف کے فتح کے ساتھ تھوڑی جمع اذقان۔ شحمة الاذن: کان کی لو۔ مرفق: منبر

اور مجلس کی طرح دونوں وزنوں پر آتا ہے کہنی۔ رجل: پاؤں۔ کعب: قدموں کے دونوں جانب ابھری ہوئی ہڈی یعنی ٹخنہ۔ مسح: پانی کا تر ہاتھ پھیرنا۔ لحيۃ: ڈاڑھی۔

فرض کے لغوی اور اصطلاحی معنی

فرض کئی معنی میں مستعمل ہے (۱) کاٹنا، چھیدنا (۲) مقرر کرنا (۳) فضیلت دینا (۴) بیان کرنا (۵) عطیہ دینا (۶) عمر رسیدہ ہونا۔ لیکن شریعت میں ایسے حکم کو کہتے ہیں۔ جس میں کمی بیشی کا احتمال نہ ہو کیونکہ وہ ایسی قطعی دلیل سے ثابت ہوتا ہے جس میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو اور اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا کرنے والا مستحق ثواب ہو اور اس کو ترک کرنے والا مستحق عقاب ہو

فرائض وضوء

فَرَضُ الْوُضُوءِ فَرَضُ الْوُضُوءِ غَسْلُ وَجْهِهِ وَهُوَ مِنْ قِصَاصِ الشُّعْرِ إِلَى أَسْفَلِ الذَّقَنِ وَإِلَى شَحْمَتَيْ الْأُذُنِ: مصنفؒ نے احکام وضوء کو مقدم کیا (۱) اس کی ایک وجہ تو کثرت حاجت ہے (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ وضوء کا محل غسل کے محل کا جز ہے اور جز کل پر مقدم ہوتا ہے۔ اس لئے وضوء کو غسل پر مقدم کیا (۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بھی وضوء کو غسل پر مقدم کیا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ اور اس کے بعد فرمایا: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾۔

وضوء کے چار فرض ہیں: تین اعضاء کا ایک مرتبہ دھونا اور چوتھا سر کا مسح کرنا اور ان چاروں کی فرضیت کا ثبوت آیت کریمہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ سے ہے۔ مصنفؒ طولا اور عرضا نے ”وجہ“ کی حد بندی اس طرح کی ہے کہ سر کے بالوں کے اُگنے کی جگہ سے ٹھوڑی کے نیچے تک اور ایک کان کی نو سے دوسرے کان کی نو تک چہرہ کا دھونا فرض ہے۔ کیونکہ ”وجہ“ مشتق ہے مواجہت سے اور مواجہت اس پورے حصہ سے واقع ہوتی ہے اس لئے اس پورے حصہ کا دھونا فرض ہوگا۔ اگر مصنفؒ إِلَى شَحْمَتَيْ الْأُذُنِ کی بجائے إِلَى شَحْمَتِي الْأُذُنَيْنِ کہتے تو زیادہ بہتر ہوتا کیونکہ ایک کان کے دو نو نہیں ہوتے۔ (تین الحقائق مع حاشیہ چلی)

وَيَسْتَدِينُهُ بِمِرْقَتَيْهِ وَرِجْلَيْهِ بِكَعْبَتَيْهِ: اس میں اختلاف ہے کہ مرقعتیں غسل یدین میں اور کعبتیں غسل رجليں میں داخل ہیں یا خارج ہیں۔ امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کا مذہب یہ ہے کہ ہاتھوں کے ساتھ کہنیوں اور پاؤں کے ساتھ ٹخنوں کا دھونا بھی شرط ہے۔ اور یہی مذہب ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا اور یہی ایک روایت امام مالک سے ہے۔ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ مرقعتیں اور کعبتیں دھونے میں داخل نہیں ہیں۔ کیونکہ غایت تو ماوراء غایت کو ساقط کرنے کیلئے ہے جیسے ﴿اتَمَّوْا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ میں لیل روزے میں داخل نہیں ہے، اسی طرح مرقعتیں غسل یدین میں اور کعبتیں غسل رجليں میں داخل نہیں ہوں گے۔ ہماری دلیل یہ ہے امام زفرؒ کا یہ کہنا کہ غایت مغمیاء کے حکم میں مطلقاً داخل نہیں ہوتی ہمیں تسلیم نہیں بلکہ غایت کی دو قسمیں ہیں (۱) غایت اپنے

ما قبل یعنی مغیاء کی جنس سے ہو کہ اگر غایت کو الگ کر دیا جائے تو صدر کلام یعنی مغیاء غایت اور ماوراء غایت سب کو شامل ہو، (۲) غایت اپنے ما قبل یعنی مغیاء کی جنس سے نہ ہو کہ اگر غایت کو الگ کر دینے کے بعد صدر کلام یعنی مغیاء غایت اور ماوراء غایت کو شامل نہ ہو۔ اگر غایت قسم اول سے ہے تو غایت مغیاء میں داخل ہوتی ہے اور اگر قسم ثانی سے ہے تو غایت مغیاء میں داخل نہیں ہوتی۔ کیونکہ اگر قسم اول میں یہ غایت نہ ہوتی تو پورے عضو کو کندھوں تک دھونا ضروری ہوتا تو مرتقین غسل یدین میں اور کعبین غسل رجلین میں داخل ہوں گے۔ اور روزہ کے مسئلہ میں حکم کو رات تک کھینچ کر لے جانے کیلئے ہے۔ اس لئے کہ لفظ صوم ایک ساعت امساک کرنے پر بھی بولا جاتا ہے اس لئے لیل صوم میں شامل نہیں ہوگی۔

وَمَسْحُ رُبْعٍ رَأْسِهِ: سر کے مسح کی مقدار میں تین مذہب ہیں۔ (۱) احناف کے نزدیک چوتھائی سر کا مسح کرنا فرض ہے۔ (۲) امام مالک کے نزدیک پورے سر کا مسح کرنا فرض ہے۔ (۳) امام شافعی کے نزدیک تین بالوں کا مسح کرنا فرض ہے۔ ہماری دلیل مغیرہ بن شعبہ کی حدیث ہے: مسح علی ناصبتہ۔ آپ ﷺ نے مقدار ناصیہ پر مسح کیا۔ اور ناصیہ سر کا چوتھائی ہے اور یہ امام مالک کے خلاف حجت ہے۔ امام مالک کے خلاف تو اس لئے کہ اگر پورے سر کا مسح کرنا فرض ہوتا تو آپ ﷺ چوتھائی سر کے مسح پر اکتفاء کیوں فرماتے۔ اور امام شافعی کے خلاف اس لئے حجت ہے کہ اگر چوتھائی سے کم پر مسح کرنا جائز ہوتا تو کبھی ایک بار بیان جواز کیلئے اس پر ضرور عمل فرماتے۔ حالانکہ چوتھائی سر سے کم پر آنحضرت ﷺ سے مسح کرنا ثابت نہیں ہے۔

مسح لمحیہ کا حکم

وَلِخَيْبَةٍ: مصنف کی اس عبارت میں دو احتمال ہیں (۱) ”لخبتہ“ کا عطف ”الرأس“ پر ہو (۲) یا اس کا عطف ”ربع“ پر ہو۔ پہلی صورت میں چوتھائی ڈاڑھی کا اور دوسری صورت میں مکمل ڈاڑھی کا مسح کرنا فرض ہوگا لیکن مصنف کا ڈاڑھی کے مسح کو فرض قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ یہ احناف کا غیر مفتی بہ قول ہے۔ چنانچہ علامہ بنوری تحریر فرماتے ہیں: وقد أخطأ صاحب ”الکنز“ و”الوقایہ“ فی القول بفرضیۃ مسح ربع اللحیۃ أو کلہا، وہی رواۃ مرجوع عنہا۔ (معارف السنن) اور اس کا دھونا فرض ہے یا نہیں تو اس میں تفصیل ہے ڈاڑھی کی دو قسمیں ہیں (۱) لمحیہ یکمہ یعنی گھنی اور گھبان ڈاڑھی (۲) لمحیہ خفیہ یعنی جو گھنی نہ ہو جس میں چہرے کی کھال نظر آئے پھر دونوں کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) مستر سلسلہ ڈاڑھی کا وہ حصہ جو چہرے کے حدود سے لٹکا ہوا ہو۔ (۲) غیر مستر سلسلہ جو چہرہ سے چھٹی ہوئی ہو۔ لمحیہ خفیہ میں بالاتفاق وضوء اور غسل کے وقت چہرہ کی جلد تک پانی پہنچانا فرض ہے خواہ مستر سلسلہ ہو یا غیر مستر سلسلہ۔ لمحیہ یکمہ مستر سلسلہ کی صورت میں وہ بال جو چہرہ کی حدود سے متجاوز ہیں احناف کے نزدیک ان کا نہ دھونا واجب ہے اور نہ مسح کرنا البتہ مسح مسنون ہے۔ اور لمحیہ کہ غیر مستر سلسلہ میں احناف کے آٹھ اقوال میں مفتی بہ قول یہ ہے کہ جو بال چہرہ کی حدود میں آتے ہیں۔ ان بالوں کو اوپر سے دھونا فرض ہے۔ (المطیٰ رد المحتار ۲۲۵، و بذل الجمل: ۸۶۱، و بدائع الصنائع: و معارف السنن)

وَسُتُّهُ غَسْلُ يَدَيْهِ إِلَى رُسْغِيهِ ابْتِدَاءً كَالْتَّسْمِيَةِ وَالسَّوَاكِبِ وَغَسْلُ فَمِهِ وَأَنْفِهِ بِمِيَاهٍ وَتَحْلِيلُ

لِحَيْثِهِ وَأَصَابِعِهِ وَتَغْلِيثُ الْعَسَلِ وَنَيْتُهُ وَمَسْحُ كُلِّ رَأْسِهِ مَرَّةً وَأَذْنَيْهِ بِمَائِهِ وَالتَّرْتِيبُ الْمَنْصُوصُ
وَالْوَلَاءُ وَمُسْتَحَبُّهُ التِّيَامُنُ وَمَسْحُ رَقَبَتِهِ.

ترجمہ: اول دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک دھونا جیسے بسم اللہ کہنا۔ سواک کرنا۔ منہ دھونا (یعنی کلی کرنا) اور ناک میں پانی ڈالنا علیحدہ علیحدہ پانی کے ساتھ۔ ڈاڑھی اور انگلیوں میں خلال کرنا اور ہر عضو کو تین تین بار دھونا۔ وضوء کی نیت کرنا پورے سر اور دونوں کانوں کا سر کے (بچے ہوئے) پانے سے مسح کرنا اور اس ترتیب سے وضوء کرنا جو منصوص ہے۔ اور لگاتار دھونا۔ اور وضوء کے مستحبات دائیں طرف سے شروع کرنا۔ اور گردن کا مسح کرنا ہے۔

لغات: رخ: راء کے ضمہ اور سین کے سکون اور ضمہ کے ساتھ تہا پہنچا۔ تسمیہ کسی کا کام کے شروع میں اللہ کا نام لینا۔ بسم اللہ پڑھنا میاہ جمع ماء پانی۔

سنت کے لغوی اور اصطلاحی معنی

وَسُنَّتُهُ: لغت میں سنت کے معنی طریقہ کار اور طرز عمل کے ہیں خواہ وہ اچھا ہو یا برا۔ اصطلاحی معنی: (۱) محدثین کی اصطلاح میں نبی کریم ﷺ سے جو بھی آپ کا قول، فعل یا بیان سکوتی نیز آپ ﷺ کی کوئی بھی جسمانی خصلت یا اخلاقی کیفیت یا سیرت و خصلت (خواہ آپ کی بعثت سے پہلے کی ہو یا بعد کی نقل کی گئی ہو) اس کو سنت کہتے ہیں۔ اور سنت کے اس معنی کے مقابلہ میں بدعت ہے۔ (۲) فقہاء کی اصطلاح میں سنت کا مصداق ہر وہ حکم ہے جو نبی کریم ﷺ سے ثابت ہو لیکن نہ فرض ہو نہ واجب۔ اس معنی کے اعتبار سے احکام فقہیہ خمسہ میں سے فرض۔ واجب وغیرہ کے مقابلہ میں استعمال کرتے ہیں۔ لیکن بعض اوقات فقہاء سنت کا لفظ بدعت کے مقابل میں استعمال کرتے ہیں جیسے طلاق سنت یہاں سنت بدعت کے مقابلے میں استعمال ہوا ہے۔

وضوء کی سنتیں: وَسُنَّتُهُ غَسْلُ يَدَيْهِ إِلَى رُسْغِيهِ ابْتِدَاءً: مصنفؒ نے وضوء کی تیرہ سنتیں بیان فرمائی ہیں۔ (۱) سب سے پہلی سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو گٹھوں تک دھوئے کیونکہ ہاتھ آلہ طہارت ہے لہذا سنت کی ابتدا اسی کی طہارت سے ہونی چاہئے۔ مصنفؒ نے الی رُسْغِيهِ فرمایا۔ گٹھوں تک دھونا اس لئے مسنون ہے۔ کیونکہ پاکیزگی حاصل کرنے میں اتنی مقدار کافی ہو جاتی ہے۔ مصنفؒ نے ابْتِدَاءً كَمَا التَّسْمِيَةِ فرمایا جس طرح شروع میں تسمیہ پڑھنا مطلقاً سنت ہے۔ اسی طرح دونوں ہاتھوں کا دھونا مطلقاً سنت ہے۔ اور حدیث مبارکہ میں مستیقظ کے ساتھ مقید کرنا اس کے منافی نہیں ہے۔ اس لئے کہ آپ ﷺ نے ہاتھ دھونے کو کبھی ترک نہیں فرمایا۔

كَمَا التَّسْمِيَةِ: (۲) وضوء کے شروع میں بسم اللہ پڑھنا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس نے وضوء کے وقت اللہ کا نام لیا تو اس کا پورا بدن پاک ہوگا اور جس نے وضوء کے وقت اللہ کا نام نہیں لیا تو اس کے اعضاء وضوء پاک ہوئے۔ (دارقطنی ۷۳۱)۔ بسم اللہ عند الوضوء کے حکم میں اختلاف ہے۔ (۱) امام مالکؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ وضوء کے شروع میں بسم اللہ ثابت ہی نہیں۔ (۲)

حسن بصریؒ اور اصحاب الظواہر کے ہاں واجب ہے۔ (۳) احناف اور شوافع کے نزدیک سنت ہے اور یہی ایک روایت امام مالکؒ اور امام احمدؒ سے ہے۔ اصحاب ظواہر آپ ﷺ کی حدیث ”لا ضوء لمن یدکر اللہ“ سے استدلال کرتے ہیں۔ ہم اس کو کمال فضیلت پر محمول کرتے ہیں۔ مگر وضوء کے ابتدا میں پوری بسم اللہ منقول نہیں ہے۔ (معارف السنن) اور بسم اللہ کا وضوء کے شروع میں پڑھنا معتبر ہے۔ لہذا اگر وضوء کے شروع میں بھول گیا اور درمیان میں یاد آئی تو اس سے سنت ادا نہ ہوگی۔ (تبيين الحقائق ۳۴۱)

وَالسَّوَاكُ: (۳) السواک کے اعراب میں دو احتمال ہیں پہلا احتمال یہ کہ یہ مجرور ہو اور اس کا عطف التسمیہ پر ہو۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ اس کا عطف الغسل پر ہو۔ جن حضرات کے نزدیک مسواک وضوء کی سنت ہے وہ احتمال اول کو رائج قرار دیتے ہیں۔ جن حضرات کے نزدیک یہ سنت دین ہے وہ احتمال ثانی کو رائج قرار دیتے ہیں۔ مصنفؒ نے فرمایا کہ مسواک کرنا سنت ہے کیونکہ اس کو نبی کریم ﷺ نے پابندی کے ساتھ کیا۔ نیز آپ کا ارشاد گرامی ہے۔ اگر مجھے امت کی تکلیف کا خیال نہ ہوتا تو ہر وضوء کیلئے مسواک کا حکم دیتا۔ پھر سنت مسواک میں تین قول ہیں۔ (۱) مسواک سنت وضوء ہے۔ امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اسی کے قائل ہیں۔ (۲) سنت نماز ہے۔ امام شافعیؒ، امام احمدؒ اسی کے قائل ہیں۔ (۳) سنت دین ہے یہ قول امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب ہے۔ فائدہ: مسواک چھوٹی انگلی کے مقدار موٹی ہو۔ اور ایک بالشت بھی ہو۔ تلخ درخت کی ہو۔ تازہ ہو۔ (فتح اللہ لعین)

وَعَسَلُ فَمِهِ وَأَنْفِهِ بِمِيَاهٍ: (۴) (۵) کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا بھی وضوء میں مسنون ہے۔ مصنفؒ کا مضمضہ اور استنشاق کے بجائے غسل کا لفظ لانا۔ یا تو اختصار کے پیش نظر ہے یا اس لئے ہے کہ یہ عبارت استیعاب اور مبالغہ پر دالت کرتی ہے اس لئے کہ دونوں میں مبالغہ کرنا سنت ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے مضمضہ اور استنشاق میں مبالغہ کرنا یہ کہ تو روزہ دار ہو۔ (نصب الراية ۱۶۱) اس کی کیفیت یہ ہے کہ تین بار کلی کرے۔ تین بار ناک میں پانی ڈالے اور ہر بار نیا پانی لے۔ کیونکہ آپ ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔ یہی احناف کے ہاں افضل ہے۔ (۲) ہر چلو سے ایک ساتھ مضمضہ اور استنشاق کرے امام شافعیؒ کے نزدیک یہی افضل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے پانی لیکر کلی کی اور اسی سے استنشاق کیا امام شافعیؒ کی دلیل کے جوابات (۱) کف واحد کا مطلب یہ ہے کہ دونوں ہاتھ استعمال نہیں کئے تھے۔ جس طرح منہ دھونے میں کرتے ہیں۔ (۲) کف واحد کا مطلب ہے کہ مضمضہ اور استنشاق دونوں دائیں ہاتھ سے کئے تو یہ ان لوگوں پر رد ہوگا جو یہ کہتے ہیں کہ استنشاق بائیں ہاتھ سے کرنا چاہئے۔ (۳) نبی کریم ﷺ نے کبھی کبھی بیان جواز کیلئے ایسا کیا ہے۔ اور یہ اختلاف سنیت اور عدم سنیت میں نہیں ہے۔ بلکہ یہ اختلاف افضلیت اور عدم افضلیت میں ہے۔

فائدہ: مضمضہ اور استنشاق میں سے ہر ایک کو دائیں سے کرے لیکن اس کو جھاڑے بائیں ہاتھ سے یہی صحیح ہے۔ مضمضہ کے پانی سے استنشاق تو جائز ہے لیکن استنشاق کے نیچے ہوئے پانی سے مضمضہ جائز نہیں ہے۔ (تبيين الحقائق ۳۶۱)

وَتَحْلِيلُ لِحْيَتِهِ: (۶) ڈاڑھی کا خلال کرنا۔ امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سنت ہے۔ طرفین کے نزدیک مستحب ہے

لیکن فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے۔ کیونکہ جبرائیل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ کو ڈاڑھی کے خلال کرنے کا حکم دیا تھا۔ ڈاڑھی کے خلال کا طریقہ اور وقت کیا؟ چہرے کو دھونے کے ساتھ ساتھ یا پاؤں کے دھونے سے پہلے خلال کیا جائے۔ خلال کا طریقہ یہ ہے کہ ڈاڑھی کے نیچے سے انگلیاں ڈال کر اوپر سے نکال لے ہاتھ الٹا رکھے یا سیدھا۔ البتہ انگلیوں سے پانی کے قطرے گرنا شرط نہیں ہے۔ (معارف السنن ۱۷۳/۱)

وَأَصَابِعُهُ: (۷) انگلیوں کا خلال کرنا۔ لیکن انگلیوں کا خلال کرنا اس وقت سنت ہے جب انگلیوں کے درمیان پانی پہنچ گیا ہو۔ اور اگر انگلیاں اس قدر ملی ہوئی ہوں کہ بلا تکلف پانی نہ پہنچ پاتا ہو تو پھر پانی پہنچانا واجب ہے۔ (تبیین الحقائق ۳۷۱/۱) کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرمی ہے: ”جب تم وضو کرو تو انگلیوں کا خلال کیا کرو“۔ (ترمذی)

ہاتھ اور پاؤں کے خلال کا طریقہ

انگلیوں کے خلال کا طریقہ تشبیک ہے۔ اور پاؤں کے خلال کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے ساتھ دائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی سے شروع کر کے بائیں پاؤں کی چھوٹی انگلی پر ختم کرے۔

وَتَسْلِيَةُ الْغُسْلِ: (۸) اور عضو کو تین تین مرتبہ دھونا۔ کیونکہ ایک دیہاتی آنحضرت ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ سے وضوء کی کیفیت پوچھی چنانچہ آپ ﷺ نے اس سے اعضاء وضوء کو تین مرتبہ دھو کر دکھلایا۔ اور فرمایا (کامل) وضوء اس طرح ہے۔ لہذا جس نے اس پر زیادہ کیا (یعنی تین مرتبہ سے زیادہ دھویا) اس نے برا کیا اور تعدی کی اور ظلم کیا۔ (ابوداؤد) بعض فقہاء کرامؒ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ دھونا فرض ہے اور دوسری مرتبہ دھونا سنت اور تیسری مرتبہ دھونا اکمال سنت۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ دوم اور سوم سنت ہے۔ بعض نے فرمایا دوم سنت اور سوم نفل۔ اور بعض نے فرمایا کہ دوم نفل اور سوم سنت ہے۔ (تبیین الحقائق)

فائدہ: اگر کوئی شخص اعضاء مغسولہ ایک بار دھونے پر اکتفاء کرے تو گنہگار ہوگا۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ایک ہی بار دھونے کی عادت ڈال لے تو گنہگار ہوگا۔ اور اگر کبھی اتفاقاً ایسا کیا تو گنہگار نہیں ہوگا۔ (بنایہ ۲۳۳/۱ فتاویٰ شاہی)

وَنِيَّةُ: (۹) نیت کرنا۔ نیت لغت میں دل کے پختہ ارادہ کو کہتے ہیں جب نیت کا اصل محل دل ہے تو صرف زبان سے تلفظ کر لینا کافی نہیں ہے بلکہ محققین فقہاء نے اس کو بدعت کہا ہے البتہ دل کے ساتھ زبان سے کہہ لینے کو متاخرین نے مستحب کہا ہے اور شرعاً کسی کام میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور تقرب کے ارادہ کو کہتے ہیں۔ اور وضوء سے ایسی عبادت کی نیت کرے جو وضوء کے بغیر صحیح نہیں ہوتی یا ازالہ حدیث کی نیت کرے۔ (تبیین الحقائق ۳۹۱/۱)

پھر وضوء میں ہمارے نزدیک نیت کرنا سنت اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے۔ کیونکہ وضوء ایک عبادت ہے اور عبادت بلا نیت صحیح نہیں ہوتی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وضوء کی دو حیثیتیں ہیں۔ ایک اس کا مستقل عبادت ہونا دوسرا اس کا ذریعہ نماز اور مفتاح صلوٰۃ ہونا۔ اس حیثیت سے کہ وہ عبادت ہے تو وہ بلا نیت درست نہیں ہوگا۔ یعنی متوضی کو بغیر نیت عبادت وضوء کا ثواب حاصل

نہیں ہوگا۔ لیکن اس کا مفتاح صلوٰۃ اور ذریعہ نماز ہونا اس پر موقوف نہیں بلکہ طہارت بلا نیت صحیح ہو جائیگی۔ کیونکہ پانی فی نفسہ پاک کرنے والی چیز ہے۔ ہماری دوسری دلیل۔ آپ ﷺ نے جب ایک دیہاتی کو وضوء کی تعلیم دی تو اس میں نیت کا ذکر نہیں فرمایا۔ اگر وضوء میں نیت شرط ہوتی تو آپ ﷺ اس کا ذکر ضرور فرماتے۔

وَمَسْحُ كُلِّ رَأْسِهِ مَرَّةً وَادْنِيهِ بِمَائِهِ: (۱۰) پورے سر کا مسح کرنا۔ امام شافعی فرماتے ہیں نئے پانی کے ساتھ تین مرتبہ مسح کرنا سنت ہے وہ مسح کو اعضاء مغسولہ پر قیاس کرتے ہیں۔ ان کی دلیل عثمانؓ کی حدیث ہے کہ انہوں نے تین بار سر کا مسح کیا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضوء کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ ہماری دلیل عثمانؓ اور عبد اللہ بن زیدؓ کی حدیث ہے۔ جس میں سر کا مسح ایک بار کرنا مذکور ہے۔ (دارقطنی ۹۳/۱)

مسح راس کا طریقہ

یہ ہے کہ دونوں ہتھیلیاں اور تمام انگلیاں سر کے اگلے حصہ پر رکھ کر پیچھے کی طرف گدی تک اس طرح لے جائے کہ پورے سر کا استیعاب ہو جائے۔ پھر انگلیوں سے کانوں کا مسح کرے اور اس طریقہ سے پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ اور بعض علماء نے جو یہ کہا ہے۔ کہ ابہام اور سبابہ اور ہتھیلیاں علیحدہ رکھے۔ تاکہ ماء مستعمل کا استعمال لازم نہ آئے۔ اس کا ثبوت کسی روایت سے نہیں ہے۔ (تبيين الحقائق ۳۰۱ فتح القدیر ۱۹۱ المتح الملمہم ۶۰۳/۲ فتاویٰ شامی ۲۶۲/۱)

وَالْتَرْتِيبُ الْمَنْصُوصُ: (۱۲) اور اس ترتیب سے وضوء کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے پہلے ذکر کیا ہے۔ آیت وضوء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ میں اول چہرہ کے دھونے کا حکم ہے پھر غسل یدین کا پھر مسح راس کا اس کے بعد غسل رجليں کا تو ہمارے نزدیک اسی ترتیب کے ساتھ وضوء کرنا مسنون ہے اگر اس ترتیب کے خلاف وضوء کیا تو وضوء تو ہو جائیگا لیکن خلاف سنت اور مکروہ ہوگا۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ترتیب فرض ہے کیونکہ آیت وضوء ﴿فَاغْسِلُوا﴾ میں فاء تعقیب کیلئے ہے۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ آیت وضوء میں حرف واؤ مذکور ہے جو باجماع اہل لغت مطلق جمع کیلئے آتا ہے۔ پس فاء تعقیبیہ کا مقتضی یہ ہوا کہ تمام اعضاء وضوء کے دھونے کا تحقق ارادہ نماز کے بعد ہونا چاہئے۔

وَالْوِلَاؤُ: (بکسر الواو) پے درپے وضوء کرنا یعنی اتنی تاخیر نہ کرے کہ معتدل ہوا میں دوسرا عضو دھونے سے قبل خشک ہو جائے۔ اسی طرح مسح کے بعد اور تنیم میں اتنی دیر کرنا۔ کہ اس وقت اگر کوئی عضو دھویا ہوتا تو وہ خشک ہو جاتا خلافت سنت ہے۔ بعض حضرات نے معتدل ہوا کے ساتھ معتدل بدن اور عذر کی قید بھی لگائی ہے۔ پس اگر ہوا یا بدن کی گرمی سے وضوء کے درمیان خشکی تاری ہوگئی یا وضوء کے درمیان پانی ختم ہو گیا۔ اور پانی لینے گیا اور عضو خشک ہو گیا۔ تو یہ سنت ولاء کے ادا ہونے سے مانع نہیں ہے۔ (فتاویٰ شامی ۲۶۲/۱) امام مالکؒ کے نزدیک مولاۃ فرض ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمرؓ بازار میں وضوء کر رہے تھے۔ اور سر کا مسح کر چکے تھے کہ آپ کو جنازہ کیلئے مدعو کیا گیا۔ آپ مسجد میں تشریف

لائے۔ اور یہاں آکر موزوں پر مسح کیا۔ (موطا امام مالک)

وَمُسْتَحَبَّةٌ: مصنفؒ یہاں سے وضوء کے مستحبات کو بیان فرما رہے ہیں۔ مستحب اس فعل کو کہتے ہیں جسے آنحضرت ﷺ نے اپنی عادت کے طور پر کیا ہو اور اس کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر ملامت نہ ہو۔

التَّيَّامُنُ: وضوء کے مستحبات میں سے ہے کہ اعضاء کو دھوتے وقت دائیں عضو سے شروع کیا جائے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِذَا تَوَضَّأْتَ فَاَبْدِئْ بِاَيْمَانِكَمْ. جب تم وضوء کرو تو دائیں جانب سے ابتداء کرو۔

وَمَسْحٌ رَقَبَتِهِ: اور وضوء کے مستحبات میں سے گردن کا مسح کرنا ہے۔ اور اس کا طریقہ یہ ہے۔ کہ دونوں ہاتھوں کی پشت سے گردن کا مسح کرے اور حلق یعنی گردن کے اندرونی حصہ کا مسح کرنا بدعت ہے۔ (مناوی شامی ۲/۲۸۷)

مصنفؒ نے صرف دو مستحبات کا ذکر کیا ہے اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ وضوء کے دو مستحب ہیں بلکہ بعض علماء نے ساٹھ تک وضوء کے مستحبات شمار کیئے ہیں۔

وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ نَجَسٍ مِنْهُ وَقِيءٌ مَلَأَ فَاهُ وَلَوْ مِرَّةً أَوْ عَلَقًا أَوْ طَعَامًا أَوْ مَاءً لَا بَلْغَمًا أَوْ دَمًا غَلَبَ عَلَيْهِ الْبُصَاقُ وَالسَّبَبُ يَجْمَعُ مُتَفَرِّقَهُ وَنَوْمٌ مُضْطَجِعٍ وَمُتَوَرِّكٍ وَإِغْمَاءٌ وَجُنُونٌ وَسُكْرٌ وَفَهْقَهَةٌ مُصَلٌّ بِالْغَوِّ مَبَاشَرَةً فَاجِحَةً لَا خُرُوجَ دُودَةٍ مِنْ جُرْحٍ وَمَسٌّ ذَكَرٍ وَامْرَأَةً.

ترجمہ: متوضی کے بدن سے نجاست نکلنے سے اور منہ بھرتے آنے سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔ خواہ قے پت کی ہو یا جے ہوئے خون کی یا کھانے اور پانی کی ہونہ کے بلغم اور ایسے خون کی کہ جس پر تھوک غالب ہو (قے کا) سبب (یعنی جی ملانا) متفرق قے کو جمع کر دیتا ہے، لینے والے اور سرین پر ٹیک لگانے والے کا سونا اور بیہوشی اور دیواں گی اور نشہ اور بالغ نمازی کا تہتہ لگانا اگرچہ سلام کے وقت ہو اور مباشرت ناحشہ نہ کہ کیڑے کا نکلنا اور نہ پیشاب گاہ کو اور عورت کو چھونا۔

نقض کی لغوی واصطلاحی تعریف

نقض کی اضافت جب اجسام کی طرف سے ہوتی ہے تو اجسام تالیفیہ کو جدا کر دینا مقصد ہوتا ہے۔ اور جب اس کی اضافت معانی کی طرف ہوتی ہے جیسے نقض وضوء۔ نقض عہد۔ تو مراد یہ ہوتا ہے کہ جو فائدہ اس سے مقصود تھا وہ فوت ہو گیا۔ مثلاً وضوء کا فائدہ نماز کا مباح اور جائز ہونا ہوتا ہے ومتی أضعف النقض فی الاجسام ابطال ترکیبها وفي المعانی اخرجها عن افادة ما هو المطلوب منها۔ (فتح القدیر ۳/۳۶-۳۷)

لغات: تیامن دائیں طرف سے شروع کرنا۔ نجس: جیم کی فتح اور کسرہ اور سکون کیساتھ۔ ناپاک۔ ملاء: بھر دینا۔ قاء: ہونیمیر فاحالت نصی میں منہ۔ مِرَّة: میم کے کسرہ کے ساتھ سفراء یا سوداء۔ علقا: جما ہوا خون لوتھڑا۔ بزاق: تھوک۔ مضطجع: کروٹ کے بل سونیا والا۔ متورک: سرین پر سہارا لینے والا۔ اغماء: بیہوشی، جنون: دیواں گی۔ سکر: قفل کے وزن پر مستی، نشہ۔ مباحرة

فاشحة: شرمگاہ کا انتشار کیساتھ دوسری شرمگاہ سے بلا حائل ملنا۔ (تبیین الحقائق ۱/۵۶۱) دودہ: کیرا۔ جرح: زخم۔ مس: چھونا

نواقض وضوء کا بیان

مصنف "فرائض و سنن و مستحبات وضوء کے فراغت کے بعد منافی وضوء یعنی عوارض وضوء کا بیان فرما رہے ہیں۔ کیونکہ عوارض معروض سے مؤخر ہی ہوتے ہیں۔

وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ نَجَسٍ مِنْهُ: مصنف کی عبارت "وَيَنْقُضُهُ خُرُوجُ نَجَسٍ مِنْهُ" عام ہے جمیع نواقض وضوء کو شامل ہے خواہ وہ سبیلین سے نکلے یا غیر سبیلین سے لیکن غیر سبیلین میں ہمارے نزدیک سیلان شرط ہے اور امام زفرؒ کے نزدیک سیلان شرط نہیں پھر خروج نجاست خواہ وہ مقدار ہو جیسے حیض، نفاس یا غیر مقدار جیسے دم استحاضہ اور امام شافعیؒ کے نزدیک خارج من غیر السبیلین ناقض وضوء نہیں ہے

قنی کے پانچ قسمیں اور اس کا حکم

وَقُنًى مَلَأَ فَاؤَهُ وَلَوْ مِرَّةً أَوْ غَلَقًا أَوْ طَعَامًا أَوْ مَاءً لَا يَلْعَمُ أَوْ ذَمًا غَلَبَ عَلَيْهِ الْبُصَاقُ: قنی کی پانچ قسمیں ہیں۔ (۱) پانی (۲) کھانا (۳) پت (۴) خون (۵) بلغم۔ پہلی تین قسموں میں وضو ٹوٹ جائیگا اگر وہ منہ بھر ہو۔ اور اگر اس سے کم ہو تو وضو نہ ٹوٹے گا۔ اور اگر قے خالص بلغم کی ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو دماغ سے اترے کی یا جوفِ معدہ سے چڑھے کی۔ پہلی صورت تو بالاتفاق ناقض وضوء نہیں ہے۔ اور دوسری صورت طرفین کے نزدیک ناقض وضوء نہیں البتہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ناقض وضوء ہے بشرطہ کہ منہ بھر ہو۔ اور اگر قے خون کی ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں۔ یا تو خون بستہ ہوگا یا رقیق اول صورت ناقض وضوء نہیں الا یہ کہ ملاء الفم ہو۔ دوسری صورت شیخین کے نزدیک ناقض وضوء ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ امام محمدؒ کے نزدیک اس وقت ناقض ہوگی۔ جبکہ ملاء الفم ہو اور یہ اختلاف صاعد من الجوف میں ہے۔ اور اگر نازل من الرأس ہو تو بالاتفاق ناقض وضوء ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ (الجوهرة النيرة السعادية)

وَالسَّبَبُ يَجْمَعُ مُتَفَرِّقَةً: اور قنی کا سبب یعنی جی کا متلا ناکئی بار کی قنی کو جمع کر دیتا ہے۔ یعنی اگر متوضی نے کئی بار قنی کی اور ہر بار تھوڑی تھوڑی قنی کی اس طرح کہ اگر سب کو جمع کیا جائے تو منہ بھر دے۔ تو اس صورت میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مجلس کا متحد ہونا معتبر ہے۔ چنانچہ اگر ایک مجلس میں متعدد بار قے کی ہو۔ خواہ سبب ایک ہو یا نہ ہو جمع کی جائیگی۔ اس لئے کہ متفرقات کو اکٹھا کرنے میں مجلس کو بہت بڑا دخل ہے۔ مثلاً اگر ایک مجلس میں ایک آیت سجدہ بار بار تلاوت کی تو ایک ہی سجدہ واجب ہوگا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک سبب کا متحد ہونا معتبر ہے۔ پس اگر ہر بار کی قنی کا سبب ایک ہو چاہے ایک مجلس میں ہو یا کئی مجلسوں میں ہو تو اس کو جمع کیا جائیگا۔ اگر منہ بھر جائے۔ تو وضو ٹوٹ جائیگا کیونکہ حکم ثبوت سبب کے مطابق ہوتا ہے۔ تو سبب کے متحد ہونے سے حکم متحد ہو جائیگا۔ اس کی چار صورتیں ہیں (۱) مجلس اور سبب ہر دو متحد ہوں اس صورت میں قنی بالاتفاق ناقض وضوء ہے (۲) ہر دو مختلف ہوں اس صورت میں قنی بالاتفاق ناقض وضوء نہیں ہے۔ (۳) مجلس متحد ہو اور سبب مختلف ہو۔ تو امام ابو یوسفؒ کے ہاں

ناقص وضوء ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک ناقض وضوء نہیں ہے (۴) سبب متحد ہو اور مجلس مختلف۔ امام محمدؒ کے نزدیک ناقض ہے۔

اور امام ابو یوسفؒ کے ہاں ناقض وضوء نہیں ہے۔ امام محمدؒ کا قول اصح ہے۔ (فتاویٰ شامی ۲۹۳/۱)

ملاء الفم: کی تعریف میں اختلاف ہے۔ لیکن جس تعریف کو اکثر فقہاء کرام نے اصح کہا ہے۔ وہ یہ کہ اس کا روکنا بلا تکلف ممکن

نہ ہو۔ (فتاویٰ شامی ۲۸۹/۱)

وَنَوْمٌ مُّصْطَجِعٌ وَمُتَوَرِّكٌ: اور کروٹ کے بل سونا یا ایک کو لہے پر سونا کہنی کا سہارا لے یا نہ لے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: اِنَّمَا الْوُضُوءُ عَلَى مَنْ نَامَ مُصْطَجِعًا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اضطجاع جوڑ بند کے ڈھیلے ہونے کا سبب ہے۔ تو عادت کروٹ پر سونا کسی چیز کے نکلنے سے خالی نہیں ہوتا۔ اور قاعدہ ہے کہ جو چیز عادتاً ثابت ہو وہ یقیناً کا درجہ رکھتی ہے۔ تو ثابت ہوا کہ کروٹ پر سونے سے خروج ریح ہوتی ہے۔ اور خروج ریح سے بالیقین وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

فائدہ: (۱) سونا یا تو مضطجعا یا متورکا (اس کے کئی معنی ہیں) (۱) دونوں کو لہوں پر ٹیک لگانا۔ (۲) ایک کو لہے پر ٹیک لگانا یہاں یہی دوسرا معنی مراد ہے۔ (فتاویٰ شامی ۲۹۵/۱) ہوگا دونوں صورتوں میں بالاتفاق وضو ٹوٹ جائیگا۔ اور اگر کسی چیز سے ٹیک لگا کر سویا کہ اس کو ہٹا دیا جائے تو گر پڑے اس کی دو صورتیں ہیں۔ اگر مقعد زمین سے ہٹ گئی تو بالاتفاق وضوء ٹوٹ جائیگا۔ اور اگر نہیں ہٹی تو امام قدوریؒ اور امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے کہ وضو ٹوٹ جائیگا۔ اور امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے نقل کیا ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا۔ یہی صحیح ہے۔ (تبیین الحقائق ۵۲۱)

وَإِعْمَاءٌ وَجُنُونٌ وَسُكْرٌ: اغماء ایک قسم کا مرض ہے جو قوی کو کمزور کر دیتا ہے اور عقل مغلوب ہو جاتی ہے۔ اور جنون ایسا مرض ہے جو عقل کو زائل اور سلب کر دے۔ اور سکر سے مراد وہ سرور ہے جو نشہ آور چیزوں کے استعمال سے عقل پر غالب ہو جائے اور اشیاء میں تمیز نہ کر سکے۔ ہر حال یہ اشیاء ناقض وضوء ہیں۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک حالت استرخاء مفاصل میں نوم مضطجعا سے بڑھ کر ہے۔ اغماء وغیرہ تمام حالتوں میں ناقض وضوء ہے یعنی قیام، قعود وغیرہ کی حالت میں بھی۔ قیاس کا تقاضا تو نیند میں بھی یہی تھا۔ کہ نیند تمام حالتوں میں ناقض ہو۔ مگر نص کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا۔ ان اشیاء میں نص نہیں ہے تو ان کو اصل پر باقی رکھا۔ دوسری وجہ قیاس نہ کرنے کی یہ ہے کہ اغماء نیند سے قوی ہے کیونکہ جس پر اغماء وغیرہ طاری ہو اس کو متنبہ کیا جائے تو متنبہ نہیں ہوتا۔ اس کے برخلاف اگر سونے والے کو متنبہ کیا جائے تو وہ متنبہ ہو جاتا ہے۔

تہقہہ، خجک، تبسم کی تعریف اور حکم

وَفَهْقَهَةٌ مُّصَلِّ بَالِغٍ: تہقہہ یہ کہ جو آدمی کو خود سنائی دے۔ اور اس کے پاس والوں کو بھی سنائی دے۔ دانت ظاہر ہوں یا نہ ہوں۔ اور خجک یہ کہ جو آدمی کو خود سنائی دے اور پاس والوں کو سنائی نہ دے۔ اور تبسم یہ ہے کہ کسی کو سنائی نہ دے۔ تبسم نہ مبطل صلوٰۃ ہے اور نہ ناقض وضوء۔ اور خجک مبطل صلوٰۃ ہے مگر ناقض وضوء نہیں ہے۔ اور عاقل بالغ کا تہقہہ مبطل صلوٰۃ اور ناقض وضوء ہے۔

اگر چہ سلام کے وقت ہو۔ بشرطیہ کہ رکوع سجدہ والی نماز ہو۔ اگرچہ نمازی رکوع سجدہ والی نماز کو اشارہ سے پڑھ رہا ہو۔ اور مصنف کے قول مصل سے مراد صلوٰۃ کامل یعنی رکوع سجدہ والی نماز ہے۔ لہذا نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت میں قہقہہ ناقض وضوء نہیں ہے۔ قیاس کا مقتضی تو یہی ہے کہ ناقض وضوء نہ ہو کیونکہ قہقہہ سے کوئی نجاست خارج نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ امام شافعیؒ امام مالکؒ امام احمدؒ نقض وضوء کے قائل نہیں ہیں۔ ہماری دلیل ابو موسیٰ اشعریؒ کی حدیث ہے کہ ایک آدمی گڑھے میں گر گیا۔ بعض صحابہ کرامؓ نے تو آپ ﷺ نے ہنسنے والوں کو وضوء کر کے نماز کے اعادہ کا حکم دیا۔ اور وہ حدیث یہ ہے۔ اَنْ اَعْمَسَى تَرَدَّى فِی بَیْرِ وَالنَّبِیُّ ﷺ یُصَلِّی بِاَصْحَابِہِ فَضَحَّکَ بَعْضُ مَنْ سَمَاءُ یُصَلِّی مَعَهُ فَاَمَرَ النَّبِیُّ ﷺ مَنْ كَانَ ضَحَّکَ مِنْهُمْ اَنْ یُعِیْدَ الْوُضُوءَ وَیُعِیْدَ الصَّلَاةَ۔ (نصب الراية ۳۷۱ تفصیل کیلئے دیکھئے رسائل اللکھوی ج ۳)

مباشرت فاحشہ

مُبَاشَرَةٌ فَاحِشَةٌ: مباشرة بشرۃ سے ماخوذ ہے ظاہر جلد کو کہتے ہیں۔ اور فاحشہ سے مراد ظہور ہے۔ یعنی ایسی کھلی مباشرت کہ بغیر کسی آڑ کے دونوں شرمگاہیں مل جائیں۔ اور اگر یہ مباشرت اپنی منکوحہ کے ساتھ نہ ہو کسی اور عورت کے ساتھ ہو تو پھر فاحشہ کے معروف معنی مراد ہوں گے۔ بہر حال یہ ناقض وضوء ہے کیونکہ ایسی حالت اکثر واغلب مذی کے نکلنے سے خالی نہیں ہوتی۔ مقام احتیاط میں غالب تحقق کے حکم میں ہوتا ہے، تو ظاہری سبب کو امر باطن کے قائم مقام کر دیا۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب تک کوئی چیز نظر نہ آئے وضوء نہیں ٹوٹے گا۔ لیکن شیخین کا قول صحیح اور مفتی بہ ہے

لَا خُرُوجُ دُودَةٍ مِنْ جُرُوحٍ: خروج نجس پر عطف ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے یعنی "لا ینقض الوضوء خروج دودۃ" زخم سے کیڑے کا نکلنا ناقض وضوء نہیں ہے اور جو کیڑا پاخانہ کے راستہ سے نکلے وہ ناقض وضوء ہے۔ ان دونوں میں دو وجہ سے فرق ہے (۱) جو کیڑا دبر سے نکلے وہ متولد من الطعام ہوتا ہے۔ اور اگر طعام دبر سے نکلے تو وہ ناقض وضوء ہے۔ تو جو چیز اس سے متولد ہے وہ بھی ناقض وضوء ہوگی اور جو کیڑا زخم سے نکلے وہ متولد من اللحم ہوتا ہے۔ اور اگر خود گوشت گر پڑے تو وہ ناقض وضوء نہیں۔ تو جو چیز اس سے متولد ہے وہ بھی ناقض وضوء نہیں ہے۔ (۲) جو کیڑا خارج من الجرح ہو۔ اس کے ساتھ جو نجاست ہے وہ بہت کم ہے اور کم نجاست کا نکلنا سبیلین میں حدیث ہے نہ کہ ان دونوں کے علاوہ میں۔

وَمَسَّ ذَكَرًا وَامْرَأَةً: ذکر اور عورت کو چھونا ناقض وضوء نہیں ہے کبار صحابہؓ اور کبار تابعینؒ کا یہی مذہب ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مس ذکر ناقض وضوء ہے۔ کیونکہ یہ استطلاق المذی (یعنی جلد مذی آنے) کا سبب ہے تو یہ مذی کے حکم میں ہے جس طرح اتقاء الختانین منی کے آنے کا سبب ہے۔ تو اس کو منی کی طرح قرار دیا گیا۔ ان کی دلیل بسرۃ بن صفوانؒ کی حدیث ہے: اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ۔ (ابوداؤد، نسائی) اور ہمارے دلیل قیس بن طلقؒ کی حدیث ہے: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَرَى فِي رَجُلٍ مَسَّ ذَكَرَهُ فِي الصَّلَاةِ قَالَ هَلْ هُوَ إِلَّا مُضْغَةٌ مِنْكَ أَوْ بَضْعَةٌ مِنْكَ۔ (ترمذی، نسائی، ابوداؤد)

”وہ بھی تو بدن کا ایک ٹکڑا ہی ہے۔“ یعنی جس طرح بدن کو ہاتھ لگانے سے وضوء نہیں ٹوٹتا اسی طرح ذکر چھونے سے بھی نہیں ٹوٹتا۔
 (قال الترمذی و هذا الحديث احسن شيء في هذا الباب واصح) امام شافعیؒ کی عقلی دلیل کا جواب۔ سبب کو حقیقت کے قائم مقام کرنے کیلئے دو قاعدے ہیں (۱) کہ حقیقت شیء پر اطلاع معذور ہو تو سبب کو اصل کے قائم مقام کیا جاتا ہے جیسے نوم مضطجع اور اتقاء ختائین کہ ان دونوں کو خارج من السبیلین کے قائم مقام کر دیا۔ (۲) جس کا وجوہ اغلب و اکثر ہو تو امکان اطلاع کے باوجود سبب کے وقت اس کو اصل کے قائم مقام کر دیا جاتا ہے اور نادر کو معدوم قرار دیا جاتا ہے۔ جیسا کہ مباشرۃ فاحشہ میں کیا گیا۔ اور یہاں ان دونوں میں سے کوئی بھی نہیں پایا جا رہا۔ اور اسی طرح مس امرأۃ بھی امام شافعیؒ کے نزدیک ناقض وضوء ہے۔ ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءِ﴾ اور لمس کا حقیقی معنی لمس بالید ہے تو یہی مراد لیئے جائیں گے۔ ہماری دلیل حدیث عائشہؓ ہے: يُقْبَلُ بَعْضُ نِسَائِهِ ثُمَّ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَا يَتَوَضَّأُ۔ ”کہ آپ ﷺ اپنی بعض عورتوں کا بوسہ لیتے اور پھر نماز کیلئے تشریف لے جاتے اور وضوء نہ فرماتے۔“ (نسائی ترمذی، وابن ماجہ) اور امام شافعیؒ کا ﴿أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءِ﴾ سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ لمس نساء جماع سے کنایہ ہے۔

وَفَرَضَ الْغُسْلُ غَسْلُ فَمِهِ وَأَنْفِهِ وَبَدَنِهِ لَا ذَلِكَهُ وَإِذْ خَالَ الْمَاءِ دَاخِلَ الْجِلْدَةِ لِلْأَقْلَفِ۔

ترجمہ: غسل کے فرض۔ کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا اور سارے بدن کو دھونا۔ اور بدن کو ملنا اور غیر مخنون کو زائد چہرے میں پانی پہنچانا فرض نہیں ہے۔

لغات: دلک: رگڑنا۔ اقلف: غیر مخنون۔

فرائض غسل

وَفَرَضَ الْغُسْلُ: غسل واجب (یعنی غسل جنابت، حیض، نفاس) کے فرائض تین ہیں۔ (۱) کلی کرنا (۲) ناک میں پانی ڈالنا (۳) ایک مرتبہ تمام بدن کو دھونا۔ حقیقت میں تو صرف بدن پر پانی بہانا یہی ایک ہی فرض ہے لیکن باقی دو کی فرضیت میں اختلاف ہے اس لئے ان کی علیحدہ علیحدہ صراحت کر دی۔

غَسْلُ فَمِهِ وَأَنْفِهِ: مضمضہ اور استنشاق ہمارے نزدیک غسل واجب میں فرض ہیں اور وضوء میں سنت اور امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں غسل میں بھی مسنون ہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ أَي مِنَ السُّنَنِ وَذَكَرَ مِنْهَا الْمَضْمَضَةُ وَالِاسْتِنْشَاقُ۔ کہ دس چیزیں فطرت یعنی سنت سے ہیں اور ان میں سے مضمضہ اور استنشاق کو ذکر فرمایا۔ اسی وجہ سے دونوں وضوء میں سنت ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ وضوء اور غسل میں فرق ہے۔ کیونکہ وضوء کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ اور ”وجہ“ اس کو کہتے ہیں۔ جس سے مواجہت واقع ہو۔ اور داخل نم اور داخل انف سے مواجہت نہیں ہوتی اس وجہ سے یہ دونوں وضوء میں فرض نہیں ہیں۔ اور غسل کے بارے میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَارْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾۔

فَاطَهُرُوا لَهَا س جس چیز کی تطہیر ممکن ہے۔ اس کو دھونا واجب ہے۔ اور منہ اور ناک کے اندر کا دھونا ممکن ہے۔ اسی وجہ سے ہم نے کہا کہ غسل میں ان دونوں کا دھونا فرض ہے نہ کہ وضوء میں۔ (تبيين الحقائق، قدوری)

وَبَدَنِهِ: اور تمام ظاہری بدن کا دھونا اگرچہ وہ من وجہ ظاہری ہو۔ جیسے مونچھ۔ ابرو، مکمل ڈاڑھی، فرج خارج کیونکہ ان کے دھونے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور اگر پانی پہنچانے میں حرج ہو تو ضروری نہیں ہے۔

لَا ذَلِكُمْ: ہمارے نزدیک غسل میں بدن کا ملنا فرض نہیں ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک فرض ہے۔ وہ اس کو غسل ثوب پر قیاس کرتے ہیں۔ کیونکہ غسل ایک فعل ہے جو رگڑنے سے حاصل ہوگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ پانی بنفسہ مطہر ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ظَهَرَ رَأً﴾ اور بدن کو کپڑے پر قیاس کرنا صحیح نہیں کیونکہ نجاست کپڑے میں سرایت کر جاتی ہے۔ لہذا پانی ڈالنے کے بعد اس کو نکالنے کیلئے نچوڑنا ضروری ہے۔ (تبيين الحقائق ۶۱۸)

وَادْخَالَ الْمَاءَ دَاخِلَ الْجِلْدَةِ لِلْأَقْلَفِ: غیر مخنثوں کو عضو کے زائد چمڑے میں پانی داخل کرنا واجب ہے یا نہیں۔ اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک اس کا حکم ”من کل الوجہ“ ظاہر کا ہے۔ لہذا جلد کے اندر پانی پہنچانا واجب ہے۔ اور اگر پیشاب یہاں تک اتر آئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک غسل میں یہ باطن کے حکم میں ہے لہذا اندر پانی پہنچانا ضروری نہیں ہے لیکن اگر پیشاب یہاں تک اتر آئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے پس غسل میں حرج کی وجہ سے باطن کا اور وضوء میں احتیاط کی وجہ سے ظاہر کا حکم دیا یہی صحیح ہے۔ (فتاویٰ شامی ۳۱۴)

وَسُنَّتُهُ أَنْ يَغْسِلَ يَدَيْهِ وَفَرْجَهُ وَنَجَاسَةً لَوْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَفِيضُ الْمَاءَ عَلَى بَدَنِهِ ثَلَاثًا وَلَا تَنْقُضُ ضَفِيرَةً إِنْ بُلَّ أَصْلُهَا

ترجمہ: اور غسل کی سنتیں (یہ ہیں کہ) اپنے ہاتھوں اور شرمگاہ کو اگر وہ بدن پر ہو پھر وضو کرے۔ اور اس کے بعد پورے بدن پر تین بار پانی بہائے اور عورت کا گندھے ہوئے بالوں کا کھولنا ضروری نہیں ہے اگر بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں۔

لغات: يفيض إفاضته: بہانا۔ ضفيرة: گندھے ہوئے بال۔ بُلَّ: تر کرنا

سنن غسل

وَسُنَّتُهُ: جو چیزیں وضو میں مسنون ہیں۔ وہ غسل میں بھی مسنون ہیں۔ اور اسی طرح جو چیزیں وضو میں مستحب ہیں وہ غسل میں بھی مستحب ہیں۔ سوائے استقبال قبلہ کے۔ کیونکہ غسل میں اکثر ستر کھلا ہوا ہوتا ہے۔

أَنْ يَغْسِلَ يَدَيْهِ: ہاتھوں کا دھونا سنت ہے کیونکہ یہ آلہ تطہیر ہیں لہذا انطاف کی ابتدا اسی سے کرنی چاہئے۔

وَفَرْجَهُ: فرج کا دھونا اس لئے سنت ہے کیونکہ عموماً حالت جنابت میں نجاست لگی ہوتی ہے۔

وَنَجَاسَةً لَوْ كَانَتْ عَلَى بَدَنِهِ: اور نجاست کا دھونا اس لئے سنت ہے تاکہ پانی پہنچانے سے زیادہ نہ ہو جائے۔

ثُمَّ يَتَوَضَّأُ: اور کامل وضو کرے یعنی پاؤں بھی دھوئے اگرچہ پانی جمع ہوتا ہو۔ اور سر کا مسح بھی کرے۔ (فتاویٰ شامی ۳۲۲-تیمین ۶۳)

ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى بَدَنِهِ ثَلَاثًا: پھر پورے بدن پر تین بار پانی بہانا اور غسل میں پانی کی مقدار تقریباً چار سیر ہے اور پانی ڈالنے کا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے دائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر پانی ڈالے پھر سر پر اور پھر پورے بدن پر۔ اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ سب سے پہلے سر پر پھر دائیں کندھے پر پھر بائیں کندھے پر۔ (فتاویٰ شامی ۳۲۳)

وَلَا تَنْقُضُ ضَغِيرَةً إِنْ بُلَّ أَصْلُهَا: عورت کیلئے غسل میں بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا ضروری ہے اور شعر مضفور یعنی بٹے ہوئے بالوں کا کھولنا ضروری نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ سے ام سلمہؓ نے سوال کیا اَنَّا نَقْضُهُ لِنُغْسِلَ الْحَنَابَةَ؟ قَالَ اِنَّمَا يَكْفِيكَ اَنْ تَحْتَنِي عَلَى رَأْسِكَ ثَلَاثَ حَنَابٍ مِنْ مَاءٍ. کیا میں غسل جنابت کیلئے ایسے (یعنی بٹے ہوئے بالوں کو کھولا کرو؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں بلکہ تین مرتبہ سر پر پانی ڈالنا تیرے لئے کافی ہے اور احناف کے نزدیک مرد غسل فرض میں گندھے ہوئے بالوں کو کھولے گا کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا: اَمَّا رَجُلٌ فَلْيَنْتِرْ رَأْسَهُ فَلْيَغْسِلْهُ. بہر حال آدمی اپنے بالوں کو کھولے پھر اس کو دھوئے۔ (ابوداؤد کتاب الطہارۃ باب المرأة هل تنقض شعرها).

عِنْدَ مَنِيٍّ ذِي دَفْقٍ وَشَهْوَةٍ عِنْدَ انْفِصَالِهِ وَتَوَارِي حَشْفَةٍ فِي قَبْلِ أَوْ ذُبُرٍ عَلَيْهِمَا وَحَيْضٌ وَنَفَاسٌ لَا مَذْيٌ وَوَدْيٌ وَاحْتِلَامٌ بِلَا بَلَلٍ.

ترجمہ: غسل فرض ہوتا ہے جب منیٰ کود کر نکلے اور شہوت کے ساتھ جدا ہو اور قبل یا دبر میں حشفہ غائب ہو جائے فاعل اور مفعول دونوں پر اور حیض اور نفاس بند ہونے پر نہ کہ مذی اور ودی کے نکلنے پر اور بدون تری احتلام ہونے پر۔

لغات: ذی دفق: اچھلنے والی۔ توارى: چھپنا۔ حشفة: عضو تناسل کی سپاری۔ قبل: عورت کی پیشاب گاہ۔ دبر: پاخانہ کا مقام، احتلام: بالغ ہونا، نیند میں انزال ہونا۔ بلل: تری۔

غسل واجب ہونے کے اسباب

مصنفؒ جب غسل کے فرائض اور سنت کے بیان سے فارغ ہوئے تو اب موجبات غسل کو بیان کر رہے ہیں۔

عِنْدَ مَنِيٍّ ذِي دَفْقٍ وَشَهْوَةٍ: اور غسل اس منیٰ سے فرض ہوتا ہے جو شہوت کے ساتھ جدا ہو منیٰ عورت کی ہو یا مرد کی بیداری میں نکلے یا خواب میں اور امام شافعیؒ کے نزدیک شہوت شرط نہیں ہے بلکہ مطلق خروج منیٰ موجب غسل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: الْمَاءُ مِنَ الْمَاءِ. ”غسل منیٰ سے واجب ہوتا ہے“ (ابوداؤد، ابن ماجہ، مسلم)۔ اور ہماری دلیل۔ ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَرُوا﴾ اور لغت میں جنابت شہوت کے ساتھ منیٰ کے نکلنے کو کہتے ہیں کہا جاتا ہے: اجنب فلان اذا قضی شہوتہ یعنی جب کوئی اپنی شہوت پوری کرے دوسری دلیل (۱) قال علیہ السلام، اذا حذفت الماء فاعتسل وان لم تكن حاذفاً فاعتسل. یعنی جب شہوت کے ساتھ منیٰ نکلے تو غسل کر اور اگر شہوت کے ساتھ نہ نکلے تو غسل نہ کر، (مسند احمد) (۲):

وإذا فضحت الماء فاغتسل. "الحذف والفضح لا يكونان إلا بالشهوة" امام شافعیؒ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث خروج منی بالشهوة پر محمول ہے کیونکہ حدیث الفاظ کے اعتبار سے عام ہے اس لئے کہ پیشاب، مذی اور ودی، منی، شہوت اور بغیر شہوت سب کو شامل ہے اور بالاتفاق حدیث میں تمام چیزیں مراد نہیں ہے چونکہ منی، شہوت سے بالاتفاق غسل واجب ہوتا ہے اس لئے اس حدیث کو اسی پر محمول کیا جائیگا۔

ذی ذفقی وشهوة: عبارت عورة کی منی کو بھی شامل ہے۔ کیونکہ اس کی منی بھی اچھل کر نکلتی ہے۔ یہ اور بات ہے کہ وسعت محل کی بناء پر احساس نہیں ہوتا۔ (المعایہ)

عِنْدَ انْفِصَالِهِ: علماء احناف اس پر تو متفق ہیں کہ وجوب غسل کیلئے ضروری ہے کہ منی اپنی جگہ یعنی صلب سے جدا ہو تو شهوة پائی جائے۔ مگر جب عضوہ تناسل سے باہر نکلے گی تو اس وقت شهوة کا ہونا شرط ہے یا نہیں تو اس بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ طرفین کے نزدیک ظہور منی کے وقت شهوة کا پایا جانا ضروری نہیں ہے۔ امام یوسف کے نزدیک اس وقت بھی شهوة کا پایا جانا ضروری ہے۔ فتویٰ طرفین کے قول پر ہے۔

وَتَوَارَى حَشْفَةً فَمِنْ قَبْلِ أَوْ ذُبُرٍ عَلَيْهِمَا: مسئلہ یہ ہے کہ اگر قبل یا دبر میں حشفہ (سپاری) چھپ جائے فاعل اور مفعول دونوں پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔ انزال ہو یا نہ ہو کیونکہ توارى حشفہ سبب انزال ہے اور نفس انزال ایک مخفی چیز ہے جو گاہوں سے پوشیدہ چیز ہے اور کبھی قلت منی کی وجہ سے محسوس بھی نہیں ہوتا کہ انزال ہوا ہے یا نہیں۔ اس لئے توارى حشفہ انزال کا قائم مقام ہوگا غسل کا ترتب اسی پر ہوگا نہ کہ انزال پر جیسے نوم مضطجح۔ دوسری دلیل ارشاد نبوی ﷺ ہے: إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شَعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهَّدَ هَافَقْدَ وَحَبَّ الْغُسْلُ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ. کہ جب مرد عورت کی چار شاخوں (یعنی ہاتھ پاؤں) کے درمیان بیٹھا پھر جماع کیا تو غسل واجب ہوگا اگرچہ انزال نہ ہو۔ (مسلم) محققین کے نزدیک زندہ آدمی (خواہ عورت ہو یا مرد) کی دبر میں عضو تناسل داخل کرنا قطعی حرام ہے۔ اور نا جائز ہے۔ لیکن اگر کوئی اس بد فعلی کا مرتکب ہوا تو فاعل اور مفعول دونوں پر نہانا واجب ہے۔ ہاں اگر کوئی بد خصلت چوپائے یا مردہ کے ساتھ ایسا کرے تو بدون انزال غسل فرض نہیں ہوگا۔

مصنفؒ نے "فَمِنْ قَبْلِ أَوْ ذُبُرٍ" کی قید لگائی ہے کیونکہ اگر ان دونوں مقام کے علاوہ جماع کیا جیسے ران وغیرہ تو توارى حشفہ سے غسل واجب نہیں ہوگا۔ جب تک انزال نہ ہو۔ (فتاویٰ شامی ۱/۳۳)

وَخَيْضٌ وَنِفَاسٌ: اور حیض اور نفاس کے منقطع ہونے پر بھی غسل واجب ہے۔ علماء احناف کا اس میں اختلاف ہے کہ غسل انقطاع اور وجوب صلوٰۃ کے سبب واجب ہوتا ہے یا نفس انقطاع کی سبب امام کرخیؒ اور فقہاء عراق کے نزدیک نفس انقطاع کے سبب سے اور فقہاء بخارا کے نزدیک وجوب صلوٰۃ کے سبب اس اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا کہ جب خون طلوع شمس کے بعد منقطع ہوا اور اس نے ظہر تک غسل کو مؤخر کیا تو فقہاء عراق کے نزدیک گنہگار ہوگی اور فقہاء بخارا کے نزدیک گنہگار نہیں ہوگی۔ (البحرۃ العیرۃ)

منی مذی اور ودی کی تعریفات: منی سفید گاڑھا پانی ہے۔ جو کو ذکر شہوة کے ساتھ نکلتا ہے۔ اس کی نکلنے پر لذت محسوس ہوتی ہے۔ اس کی بعد فتور (سستی) طاری ہو جاتی ہے اس کی بو خرما کی شگونہ کی مانند ہوتی ہے۔ جو گندھے ہوئے آبے کی بو کے قریب قریب ہے۔

مَذی: ایک قسم کا سفید پتلا مادہ ملاعبت یا بوسہ لینے کے وقت بلا دُفُق نکلتا ہے۔ اور اس کے بعد فتور تاری نہیں ہوتا۔

وَذی: منی کے مشابہ قدرے گاڑھا ایک پارہ ہے جو پیشاب یا بوجھ اٹھانے کے بعد ایک آدھ قطرہ نکلتا ہے۔

لَا مَذیَّ وَوَذی: مذی اور ودی کے نکلنے پر غسل فرض نہیں بلکہ مذی میں صرف وضوء ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے سہل حنیف کو فرمایا تھا: انما یحزبک الوضوء منه۔ ”تمہارے لئے اس سے وضوء کافی ہے۔“ (ترمذی، ابوداؤد)۔ اور ودی کی صورت میں وضوء اجماع سے ثابت ہے۔

وَاحْتِلَامٌ بِلَا بَلَلٍ: کسی آدمی کو خواب میں احتلام ہو لیکن اٹھنے کے بعد بدن اور کپڑوں پر کوئی تری موجود نہ ہو تو بالاتفاق اس صورت میں غسل نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ سے اس آدمی کے بارے میں دریافت کیا گیا جسے احتلام تو یاد ہو لیکن اس نے اپنے کپڑوں پر تری نہیں پائی۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: لا غسل علیہ۔ ”اس پر غسل نہیں۔“ (ترمذی) اور متن میں یہی صورت مذکور ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ بیدار ہونے کے بعد بدن یا کپڑے پر تری نظر آجائے۔ اس صورت میں تفصیل ہے۔ اور یہ کل چودہ صورتیں بنتی ہیں۔ (۱) یقین ہو کہ یہ تری منی ہے (۲) یقین ہو کہ مذی ہے (۳) یقین ہو کہ ودی ہے (۴) اولین میں شک ہو (منی، مذی) (۵) آخرین میں شک ہو (مذی، ودی) (۶) طرفین میں شک ہو (منی، ودی) (۷) تینوں میں شک ہو۔ پھر ہر صورت میں یا تو احتلام یاد ہوگا یا نہیں اس طرح کل چودہ صورتیں بنتی ہیں۔

چودہ صورتوں میں حکم کی تفصیل

ان میں سے سات صورتوں میں بالاتفاق غسل واجب ہے۔ (۱) منی کا یقین ہے اور احتلام یاد ہے (۲) منی کا یقین ہے اور احتلام یاد نہیں ہے۔ (۳) مذی کا یقین ہے اور احتلام یاد ہے باقی چار صورتیں شک والی ہے جبکہ احتلام یاد ہے۔ (۴) منی اور مذی میں شک ہے اور احتلام یاد ہے (۵) مذی اور ودی میں شک ہے اور احتلام یاد ہے۔ (۶) منی اور ودی میں شک ہے اور احتلام یاد ہے (۷) منی اور مذی اور ودی تینوں میں شک ہے اور احتلام یاد ہے چار صورتوں میں بالاتفاق غسل واجب نہیں ہے۔ (۱) مذی کا یقین ہے اور احتلام یاد نہیں (۲) ودی کا یقین ہے اور احتلام یاد نہیں (۳) ودی ہونے کا یقین ہے اور احتلام یاد نہیں (۴) مذی اور ودی میں شک ہے اور احتلام یاد نہیں۔ تین صورتوں میں اختلاف ہے۔ (۱) شک ہے اولین میں کہ منی ہے یا مذی (۲) شک ہے طرفین میں کہ منی ہے یا ودی احتلام یاد نہیں (۳) تینوں میں شک ہے۔ احتلام یاد نہیں ان تینوں صورتوں میں طرفین کے نزدیک غسل احتیاطاً واجب ہے۔ جبکہ امام یوسفؒ کے نزدیک غسل نہیں ہے۔ للشک فی السبب

الموجب گویا امام یوسفؒ کے نزدیک سات طرفین کے نزدیک دس صورتوں میں غسل واجب ہوگا۔ طرفین کی دلیل حدیث کے عموم سے ہے جبکہ امام ابو یوسفؒ اس کو صرف سات صورتوں پر حمل کرتے ہیں۔ فتویٰ طرفین کے قول پر ہے۔

وَسُنُّ لِلْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَالْإِحْرَامِ وَعَرَفَتُو وَجِبَ لِلْمَيِّتِ وَلِمَنْ أَسْلَمَ جُنُبًا وَإِلَّا نُدِبَ .

ترجمہ: اور غسل مسنون ہے جمعہ کیلئے، عیدین کیلئے اور احرام کیلئے اور عرفہ کے دن (حاجیوں) کیلئے اور ضروری ہے میت کیلئے اور اس کیلئے جو ناپاک کی حالت میں مسلمان ہوا ہو ورنہ مستحب ہے۔

غسل مسنون و مستحب

وَسُنُّ لِلْجُمُعَةِ: جمعہ کے روز غسل کرنا مسنون ہے ابتداء اسلام میں جمعہ کے دن غسل کرنا واجب تھا۔ مگر اس کے بعد منسوخ ہو گیا۔ دلیل مکرّمہ کی حدیث ہے۔ فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم حار و عرق الناس فی ذلك الصوف حتی ثارت منهم ریح آذی بذلك بعضهم بعضا فلما وجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلك الریح قال أیہا الناس إذا كان هذا الیوم فاغتسلوا ولیمس أحدكم أفضل ما یجد من دهنه وطیبه قال بن عباس ثم جاء اللہ بالخیر ولبسوا غیر الصوف وكفوا العمل ووسع مسجدهم وذهب بعض الذی كان یؤذی بعضهم بعضا من العرق. یعنی مکرّمہ فرماتے ہیں کہ عراق کے کچھ لوگوں نے کہا کہ اے ابن عباسؓ آپ جمعہ کے غسل کو واجب سمجھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا نہیں۔ لیکن جس شخص نے غسل کیا اس کیلئے بہت ہے اور جس نے غسل نہیں کیا اس کیلئے واجب نہیں ہے اور میں آپ لوگوں کو بتاؤں غسل کی ابتداء کیسے ہوئی (واقعہ یہ ہے) کہ لوگ محنت اور مشقت کرتے اور اون کیڑے پہنتے اور آپ ﷺ کی مسجد تنگ اور نیچی چھت والی تھی گویا جھونپڑی تھی ایک دن آپ ﷺ تشریف لائے اور لوگ اون کیڑوں کی وجہ سے پسینہ سے شرابور تھے حتیٰ کہ پسینہ کی بدبودار ہوائیں اڑ کر لوگوں کو تکلیف پہنچا رہی تھیں۔ پس آپ ﷺ نے ان ہواؤں کو دیکھا تو فرمایا اس دن یعنی جمعہ کے دن غسل کیا کرو اور تیل یا خوشبو لگا لیا کرو۔ ابن عباسؓ نے کہا جب اللہ نے بھلائی کا معاملہ کیا یعنی لوگوں کی حالت درست فرمائی اور اون کیڑوں کے علاوہ پہننے لگے اور کام سے بھی رک گئے اور ان کی مسجد کشادہ ہو گئی اور تکلیف دہ چیزیں یعنی پسینہ بھی جاتا رہا (تو وجوب غسل ساقط ہو گیا) اس روایت سے واضح ہو گیا کہ ابتداء میں جمعہ کے روز غسل کرنا واجب تھا اس کے بعد منسوخ ہو گیا۔ رہی یہ بات کہ جمعہ کے دن غسل جمعہ کے دن کی وجہ سے مسنون ہے۔ یا نماز کی وجہ سے یعنی نماز جمعہ کی وجہ سے۔ اس بارے میں اختلاف ہے حسن بن زیادؒ کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کی فضیلت جمعہ کی وجہ سے ہے۔ اور امام یوسفؒ کے نزدیک جمعہ کے دن غسل کی فضیلت نماز جمعہ کے وجہ سے ہے اور احناف کے ہاں یہی صحیح ہے۔ اور مالکیہ کے نزدیک بھی غسل یوم الجمعہ نماز جمعہ کیلئے ہے اور بعض متون (جیسے ہدایہ وغیرہ) میں جو امام مالکؒ کی طرف وجوب کا قول منسوب ہے وہ صحیح نہیں۔ (فقہ الاسلامی وادلہ ۳۸۷) اس اختلاف کا ثمرہ اس صورت میں ظاہر ہوگا ایک شخص نے غسل کیا پھر حدث لاحق ہوئی اور وضوء کیا نماز

جمعہ ادا کی تو امام یوسفؒ وغیرہ کے نزدیک سنت غسل ادا نہیں ہوئی البتہ حسن بن زیاد وغیرہ کے نزدیک سنت غسل ادا ہو گئی لیکن جمعہ کے بعد بالا جماع غسل کرنا معتبر نہیں ہے۔ (الفقہ الاسلامی ۳۸۷)

وَالْعِیْذِیْنِ وَالْإِحْرَامِ وَعَرَفَةَ: عیدین اور عرفہ کیلئے غسل مسنون ہے کیونکہ عبد الرحمن بن عقبہؓ کی روایت ہے: کان یغتسل یوم العرفۃ ویوم النحر ویوم الفطر۔ ”آپ ﷺ یوم عرفہ، عید الاضحیٰ اور عید الفطر کیلئے غسل فرماتے تھے“ (ابن ماجہ) اور احرام باندھنے کیلئے بھی غسل مسنون ہے۔ کیونکہ زید بن ثابت کی حدیث ہے: تَجَرَّدَ لَا هَلَالَهُ وَغَتَّسَ۔ ”کہ آپ ﷺ نے احرام باندھنے کیلئے کپڑے اتارے اور غسل فرمایا“۔ (ترمذی)

غسل میت کا حکم

وَوَجِبَ لِلْمَيِّتِ: اور مسلمانوں پر مردے کو غسل دینا فرض علی الکفایہ ہے کیونکہ ارشاد نبوی ﷺ ہے: لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتَّةُ حُقُوقٍ وَذَكَرَ مِنْهَا الْغُسْلُ بَعْدَ مَوْتِهِ، (مسند احمد) ہاں اگر مردہ خنثی مشکل ہو تو تنہا کر دیا جائیگا۔

وَلَمَنْ أَسْلَمَ جُنُبًا وَإِلَّا نَدِبَ: اور جو شخص جنابت کی حالت میں مسلمان ہوا تو واضح قول کے مطابق اس پر غسل کرنا واجب ہے۔ اور وجوب غسل جنابت کی وجہ سے نہیں کہ یہ اعتراض ہو کہ وجوب غسل کے وقت احکام شریعت کا مخاطب نہیں ہے بلکہ اس کا وجوب ارادہ نماز کے سبب ہے اور اس وقت یہ جنبی ہے۔ جس طرح وضوء حدث کی وجہ سے واجب نہیں ہوتا بلکہ ارادہ صلوٰۃ کی وجہ سے واجب ہوتا ہے کیونکہ وہ اس وقت محدث ہے۔ دوسری وجہ: صفت جنابت اسلام لانے کے بعد بھی قائم ہے اور اس کا قائم رہنا ایسا ہی ہے۔ جیسا کہ فی الحال واقع ہوتا۔ اور اس کو حیض پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی عورت حیض کے منقطع ہونے کے بعد مسلمان ہوئی تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں موجب غسل انقطاع دم ہے اور اس کو کوئی دوام نہیں کہ اس کے دوام کو ابتداء کی طرح قرار دیا جائے۔ تیسری وجہ: انقطاع امر وجودی بھی نہیں ہے کہ جس کا حقیقۃً اعتبار ہو سکے۔ اور حکمی اعتبار کے وقت خود غیر معتبر تھا۔ (العیاض ۳۲) اور اگر اسلام لانے کے وقت جنبی نہیں تھا۔ تو پھر غسل کرنا مستحب ہوگا۔

وَيَتَوَضَّأُ بِمَاءِ السَّمَاءِ وَالْعَيْنِ وَالْبَحْرِ وَإِنْ غَيَّرَ طَاهِرًا أَحَدًا أَوْ صَافِيَهُ أَوْ اُتِنَ بِالْمُكْبِ أَوْ بِالطَّبْخِ أَوْ اِغْتَصَرَ مِنْ شَجَرٍ أَوْ ثَمَرٍ أَوْ غَلَبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ أَجْزَاءَ وَبِمَاءٍ دَائِمٍ فِيهِ نَجَسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَشْرًا فِي عَشْرِ فَهُوَ كَالْجَارِي وَهُوَ مَا يَذْهَبُ بِتَبَنَةٍ فَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ إِنْ لَمْ يَرِ اثَرُهُ وَهُوَ طَعْمٌ أَوْ لَوْنٌ أَوْ رِيحٌ وَمَوْتُ مَا لَا دَمَ لَهُ فِيهِ كَالْبَقِّ وَالذُّبَابِ وَالزُّبُورِ وَالْعَقْرَبِ وَالسَّمَكِ وَالضُّفْدَعِ وَالسَّرَطَانَ لَا يَنْجَسُهُ.

ترجمہ: بارش، چشمہ اور دریا کے پانی سے وضوء جائز ہے۔ اگرچہ کسی پاک چیز نے اس کے کسی وصف کو بدل دیا ہو۔ یا زیادہ دن ٹھہرنے کے باعث بدبودار ہو گیا ہو۔ ہاں ایسے پانی سے وضوء جائز نہیں جو چوہ کی کثرت سے یا پکانے سے بدل گیا ہو یا درخت یا پھل سے ٹھوڑا گیا ہوں۔ اور نہ ایسے پانی سے جس پر دوسری چیز اجزاء کے اعتبار سے غالب آگئی ہو اور نہ ٹھہرے ہوئے پانی سے جس میں ناپاکی ہو۔ اگر

وہ درود نہ ہو ورنہ وہ بہتے پانی کی طرح ہے اور بہتا ہوا پانی وہ ہے جو تنکے کو بہا لے جائے تو اس سے وضو کیا جا سکتا ہے بشرطیکہ اس میں ناپاکی کا اثر یعنی مزہ رنگ یا بو معلوم نہ اور ایسے جانور کا مرجانا جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو۔ جیسے چھپر، مکھی اور بھڑ، بچھو، مچھلی، مینڈک اور کیڑا پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔

لغات: اوراق، جمع ورق درخت کے پتے۔ طبع، پکانا۔ اعتصر ماضی مجہول نچوڑا گیا۔ شر، پھل۔ دائم، ٹھہرا ہوا۔ تنہ، تنکا بھوسہ۔ طعم، مزہ۔ ریح، بو۔ بئ، چھپر۔ ذباب، مکھی۔ زنبور، بھڑ۔ بضم الزاء و کل ما کان علی ہذا الوزن فهو بضم الفاء الا صغفوق و اما صندوق فغير عربی۔ (فتح المبین ۶/۱۷۷) عقرب، بچھو، سبک، مچھلی۔ صفرع، میڈک۔ سرطان، کیڑا۔

پانی کے اقسام

وَيَتَوَضَّأُ بِمَاءِ السَّمَاءِ وَالْعَيْنِ وَالْبَحْرِ وَإِنْ غَيَّرَ طَاهِرًا أَحَدًا أَوْ صَافِيَهُ أَوْ أَنْتَنَ بِالْمُحْكَمِ: مصنف وضوء اور غسل کے بیان سے فارغ ہوئے تو اب اس چیز کو بیان فرما رہے ہیں جس سے طہارت حاصل ہوتی ہے۔ یعنی ماء مطلق، ماء مطلق سے مراد بارش چشموں، وادیوں، کنوؤں اور دریاؤں کا پانی ہے۔ اگرچہ کوئی پاک چیز پانی کے اوصاف ثلثہ (رنگ، بو، مزہ) میں سے کسی ایک کو بدل دے یا زیادہ دن ٹہرنے کی وجہ سے بدبودار ہو جائے، کیونکہ اس کی وصف طہوریت باقی ہے۔ اور اس کے مطہر ہونے پر دلیل ارشاد نبوی ﷺ ہے: الماء طهور لا ينجسه شيء ”پانی پاک ہے اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی“ (ابن ماجہ) اسمیں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ شیء مخالف (یعنی جو چیز پانی میں ملی ہے) جنس ارض سے ہے تو وضوء جائز ہے اور اگر وہ جنس ارض سے نہیں ہے تو وضوء جائز نہیں ہے جیسے ماء زعفران وغیرہ۔ کیونکہ یہ ماء مقید ہے اور اس کو ماء زعفران کہا جاتا ہے بخلاف اجزاء ارض کے کیونکہ پانی عادهً اس سے خالی نہیں ہوتا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ صرف نسبت سے حکم نہیں بدلتا۔ جیسے آب دریا آب زمزم پس یہ قیود تعریف کیلئے ہے تنقید کیلئے نہیں اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اغسلوا بماء وسدر۔ ”میت کو میری کے پانی سے نہلاؤ۔“

أَوْ بِالطَّبِخِ أَوْ اغْتَصَرَ مِنْ شَجَرٍ أَوْ قَمَرٍ: اور اس پانی سے وضوء جائز نہیں ہے جو بکثرت پتوں کے گرنے سے بدل گیا ہو۔ مگر یہ اس وقت ہے جب پانی گاڑھا ہو گیا ہو اور اگر گاڑھا نہیں ہوا تو وضوء جائز ہے۔ اگرچہ اس کے اوصاف ثلثہ بدل گئے ہوں۔ (فتح المبین) اور اس پانی سے بھی وضوء جائز نہیں جو کوئی چیز ملا کر پکانے سے متغیر ہو گیا ہو۔ کیونکہ یہ پکا ہوا پانی آسمان سے اتارے ہوئے کے معنی میں نہیں۔ اور ایسے پانی سے بھی وضوء جائز نہیں جو کسی پھل یا درخت سے نکالا گیا ہو۔ کیونکہ یہ ماء مطلق نہیں ہے اور ”اعتصر“ یعنی نچوڑنے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر نچوڑے بغیر خود بخود درخت وغیرہ سے پانی نکل آئے تو اس سے وضوء جائز ہے یہی بعض مشائخ کا قول ہے لیکن مفتی بہ قول یہ ہے کہ اس سے بھی وضوء جائز نہیں ہے۔ (فائدہ شامی)

أَوْ غَلَبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ أَجْزَاءً: اور ایسے پانی سے بھی وضوء جائز نہیں جس پر دوسری چیز کے اجزاء غالب ہو گئے ہوں جیسے شربت، ستو، شوربا وغیرہ کیونکہ ان پر عرفاً پانی کا اطلاق نہیں ہوتا۔ اجزاء فرمایا یہ احتراز ہے اس سے کہ پانی پر رنگ غالب

آجائے۔ فقہاء احناف کا اس بات پر توافق ہے کہ ماء مطلق کا استعمال وضوء وغیرہ کیلئے جائز ہے اور جو ماء مطلق نہیں ہے اس کا استعمال جائز نہیں لیکن ماء مطلق اور ماء مقید کی تعریف میں اختلاف ہے بعض نے رقت اور سیلان کا اعتبار کیا ہے اور بعض نے عدم تغیر وصف کا اعتبار کیا ہے اور بعض نے دو وصفوں کے متغیر ہونے کا اور بعض نے غلبہ بالا جزاء کا اعتبار کیا۔

پانی کی طہارت کے متعلق ایک قاعدہ کلیہ

یہاں ایک ضابطہ بیان کیا جاتا ہے جس سے تمام اقوال کے درمیان تطبیق ممکن ہو سکے اور ہر قول کو اس صورت پر محمول کیا جائے جو اس کے مناسب ہے چنانچہ جب پانی اپنی اصلی خلقت پر باقی ہو اور اس کو پانی کے نام سے ہی موسوم کیا جاتا ہو تو اس سے وضوء جائز ہے اور اگر وہ اپنی اصلی خلقت پر باقی نہیں رہے تو یہ مقید کہلائیگا، اور یہ تقید باحد الامرین ہوگی یا تو کمال امتزاج سے یا غلبہ ممزوج سے اور کمال امتزاج کسی چیز کے ساتھ ملا کر پکانے سے حاصل ہوگا اور اس سے مبالغہ فی التنظيف مقصود نہ ہو۔ جیسے صابن پیری کے پتے وغیرہ، اور غلبہ ممزوج یعنی بغیر پکائے پانی میں کوئی چیز مل جائے اور پانی مغلوب ہو جائے شمی ممزوج جامد اور گاڑی ہوگی یا سائل اور پتلی اگر جامد ہے تو رقت اور سیلان کا اعتبار ہوگا پس جب تک پانی رقیق ہے اور اس کو اعضاء بہایا جاسکتا ہے تو اس سے وضوء جائز ہے اور اگر شمی ممزوج مانع اور پتلی ہے تو پانی کے کل اوصاف کے مخالف ہوگی یا بعض کے یا بالکل مخالف نہیں ہوگی اگر بالکل مخالف نہیں ہے جیسے ماء مستعمل اور عرق ٹلاب جبکہ اس کی بو ختم ہوگئی ہو تو اجزاء کے غلبہ کا اعتبار ہوگا بس اگر ماء مطلق وزن کے اعتبار سے غالب ہے تو اس کا استعمال وضوء وغیرہ کیلئے جائز ہے اور اگر اس کا برعکس ہو یا مساوی ہو تو اس کا استعمال جائز نہیں اگر تمام اوصاف میں مخالف ہو تو پانی کے اکثر اوصاف کے بدل جانے سے غلبہ ثابت ہوگا اگر بعض اوصاف میں مخالف ہو جیسے دودھ (کہ رنگ اور مزہ میں مخالف ہے) تو ایک وصف کے متغیر ہو جانے سے غلبہ ثابت ہوگا اور اس کا استعمال جائز نہیں ہوگا (تین الحقائق ۷۷)۔

ٹھہرے ہوئے پانی کے احکام

وَبِمَاءٍ ذَائِمٍ فِيهِ نَجَسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَشْرًا فِي عَشْرٍ فَهُوَ كَالْجَارِي وَهُوَ مَا يَذْهَبُ بِتَبْنَةٍ فَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ: اور اس ٹھہرے ہوئے پانی سے بھی وضوء جائز نہیں ہے جس میں ناپاکی ہو اور وہ دہ دردہ نہ ہو۔ البتہ وہ دہ دردہ ہونے کی صورت میں ایسا ہے جیسا بہتا ہوا پانی اور بہتے پانی کی تعریف یہ ہے کہ وہ خشک تنکا بہا ليجائے پس ایسے پانی سے وضوء جائز ہے۔ بشرطیکہ اس میں نجاست کا کوئی اثر نہ دیکھائے دے اور اثر نجاست سے مراد اس کا مزہ اور بو اور رنگ ہے ائمہ اربعہ اس بات پر متفق ہیں۔ کہ پانی تغیر احد الاوصاف الثلاثہ سے نجس ہو جاتا ہے لیکن ان کا آپس میں بھی اختلاف ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اوصاف ثلاثہ میں سے ایک وصف تبدیل ہو جائے تو پانی نجس ہوگا ورنہ نہیں چاہے پانی قلیل ہو یا کثیر گویا مالکیہ کے نزدیک نجاست کے ظہور اور عدم ظہور کا اعتبار ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ان الماء طهور لا ينجسه شيء ”پانی پاک ہے اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی“ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ ماء قلیل وقوع نجاست سے ناپاک ہو جاتا ہے اگرچہ تغیر احد الاوصاف نہ ہو البتہ ماء

کثیر اس وقت ناپاک ہوگا جب اس میں کوئی وصف تبدیل ہو جائے۔ پھر ماء کثیر کی تحدید کے بارے میں ان حضرات کا آپس میں اختلاف ہے امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ پانی کی مقدار جب قلتین ہو تو وہ کثیر ہے۔ اور اگر قلتین سے کم ہو تو وہ قلیل ہے۔ (معارف السنن ۲۲۲/۱) کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِذَا كَانَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَمْ يَحْمِلِ الْخَبْثَ ”جب پانی دو قلوں کے برابر ہو تو ناپاک نہیں ہوتا اور قلتین کے وزن کا اندازہ پانچ سورطل لگایا گیا ہے جو تقریباً دو سو انیس سیر بنتا ہے۔ حنفیہ سے ماء کثیر کی تحدید کے بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں لیکن علامہ کا سائی فرماتے ہیں کہ احناف نے رائے مجتہلیہ کا اعتبار کیا ہے اور احناف کے نزدیک تحدید معتبر نہیں مگر چونکہ لوگوں کی آراء مختلف ہوتی ہیں اس لئے سب سے پہلے امام محمدؒ کے شاگرد ابو سلیمان جوزجانی نے عشرانی عشر (یعنی وہ درودہ) کے یہ تحدید آسانی کیلئے بطور مثال ذکر کی اور پھر فقہاء متاخرین نے عوام کی سہولت کی خاطر اس کو اختیار کیا۔ (معارف السنن ۲۲۲/۱ بدائع ۴۰۵) ہماری دلیل نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: لَا يَسُو لِنِ احَدِكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَجْرِي. ”تم میں سے کوئی شخص رکے ہوئے پانی میں جو کہ جاری نہ ہو ہرگز پیشاب نہ کرے۔“ (بخاری، مسلم) اور امام مالکؒ نے جو حدیث نقل کی ہے وہ ماء جاری پر محمول ہے کیونکہ یہ حدیث ہر بضاعت کی بارے میں وارد ہوئی ہے اور اس کا پانی باغوں میں جاری ہوتا تھا۔ اور امام شافعیؒ نے جو حدیث نقل کی ہے اس میں۔ متن، سند، معنی، مصداق ہر اعتبار سے اضطراب ہے اس لئے اس سے استدلال صحیح نہیں ہے اس اضطراب کی تفصیل مطولات میں ہے۔

إِنْ لَمْ يَرَ أَثَرَهُ وَهُوَ طَعْمٌ أَوْ لَوْنٌ أَوْ رِيحٌ: یعنی جب نجاست پانی میں گرے اور اس کا اثر معلوم نہ ہو تو نجس نہیں ہوگا البتہ اس میں اختلاف ہے کہ موضع وقوع نجس ہوگا یا نہیں بعض کے نزدیک نجس نہیں ہوگا خواہ نجاست مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ اور بعض مشائخ کے نزدیک اگر نجاست مرئیہ ہو تو وقوع نجاست کی جگہ نجس ہوگی ورنہ نجس ہوگی اگرچہ دونوں قول صحیح ہے۔ لیکن دوسرا قول احتیاط کے زیادہ قریب ہے۔ (فتاویٰ شامی ۳۷۲/۱)

وَمَوْتُ مَا لَا دَمَ لَهُ فِيهِ كَالْبَقِ وَالذُّبَابِ وَالزُّبُورِ وَالْعُقُورِ وَالسَّمَكِ وَالضَّفَدِ وَالسَّرَطَانَ لَا يُنَجِّسُهُ: اور پانی میں ایسے جانور کا مرنا جس میں بہنے والا خون نہ ہو تو وہ اس کو ناپاک نہیں کرتا جیسے۔ مچھر، مکھی، بھڑی، بچھو اور اس کے مانند اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایسے جانوروں کا مرنا بھی پانی کو خراب کر دیتا ہے۔ کیونکہ تحریم اگر بطریق کرامت نہ ہو تو نجاست کی علامت ہے برخلاف شہد کی کھویں اور پھلوں کے کیڑوں کے کیونکہ اس میں ضرورت ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: يَا سَلَمَانَ كُلْ طَعَامَ وَشَرِبْ وَقَعْتَ فِيهِ دَابَّةَ لَيْسَ لَهَا دَمٌ فَمَاتَتْ فِيهِ فَهُوَ حَلَالٌ أَكَلَهُ وَشَرِبَهُ وَالْوَضوءُ مِنْهُ. ”کہاے سلمان ہر وہ کھانے اور پینے کی چیز جس میں ایسی جاندار چیز گر جائے جس کا خون نہ ہو پس وہ اس میں مر جائے تو اس کا اس کا کھانا، پینا اور اس سے وضوء کرنا حلال ہے۔“ اس کی وجہ یہ ہے کہ محض منوت پانی وغیرہ کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ دم مسفوح کی وجہ سے مراد کی نجاست کے ساتھ پانی کے ناپاک ہونے کا حکم دیا جاتا ہے اس لئے کہ رگوں

میں جاری دم مسفوح موت کے بعد تمام بدن میں پھیل جاتا ہے اور اس کے تمام اجزا میں بکھر جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ذبح کیا ہوا حلال ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں موت کے بعد دم مسفوح باقی نہیں رہتا اور ان مذکورہ جانوروں میں خون ہی نہیں ہے اور حرمت کیلئے نجاست ضروری نہیں ہے جیسے مٹی۔

وَالْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ لِقُرْبَةٍ أَوْ رَفَعِ حَدَثٍ إِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَكَانٍ طَاهِرٍ لَا مُطَهَّرٍ وَمَسْأَلَةُ الْبَيْرِ جَحْطٌ وَكُلُّ إِهَابٍ دُبِغٍ فَقَدْ طَهَّرَ إِلَّا جِلْدَ الْخِنْزِيرِ وَالْأَدَمِيِّ وَشَعْرُ الْإِنْسَانِ وَالْمَيْتَةِ وَعَظْمُهُمَا طَاهِرَانِ وَتَنْزُحُ الْبَيْرُ بِوُقُوعِ نَجَسٍ لَا يَبْعُرْتَنِي إِبِلٌ وَغَنَمٌ وَخَرٌّ حَمَامٌ وَعَصْفُورٌ وَبَوْلٌ مَا يُؤْكَلُ لِحِمَّةٍ نَجَسٌ لَا مَا لَمْ يَكُنْ حَدَثًا وَلَا يُشْرَبُ أَصْلًا.

ترجمہ: ”اور جو پانی ثواب کیلئے یا حکمی نجاست دور کرنے کیلئے استعمال کیا گیا ہو جب وہ کسی جگہ ٹھہر جائے تو وہ خود پاک ہے پاک کر نیوالا نہیں ہے۔ اور کنویں کا مسئلہ حروف جحط سے منضبط کیا گیا ہے ہر کھال دباغت دینے سے پاک ہو جاتی ہے سوائے خنزیر اور آدمی کی کھال کے اور آدمی اور مردہ جانور کے بال اور ان کی ہڈیاں پاک ہیں۔ نجاست گرنے سے کنویں کا پانی کھینچنا جائز گناہ کہ اونٹ اور بکری کی ایک دو بیگنیوں سے یا کبوتر اور چڑیا کی بیٹ گرنے سے اور ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب ناپاک ہے۔ اور جو چیز باعث حدث نہیں وہ نجس بھی نہیں اور جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے ان کا پیشاب ناپاک ہے۔“

ماء مستعمل کا حکم

وَالْمَاءُ الْمُسْتَعْمَلُ لِقُرْبَةٍ أَوْ رَفَعِ حَدَثٍ إِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَكَانٍ طَاهِرٍ لَا مُطَهَّرٍ: اور جو پانی ثواب کیلئے استعمال کیا گیا ہو۔ مثلاً بے وضوء ہو جانے پر اس سے وضوء کیا ہو اور یہ پانی کسی جگہ برتن میں ٹھہر گیا ہو تو یہ پانی خود تو پاک ہے اگر بدن یا کپڑے وغیرہ پر لگ جائے تو اس کا دھونا ضروری نہیں ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں لہذا اس سے دوبارہ وضوء کرنا درست نہیں لیکن اگر مستعمل پانی سے کسی حقیقی نجاست کو دھویا جائے تو پاک ہو جائیگی۔

فائدہ: ماء مستعمل کے سلسل میں چار مقام میں گفتگو ہے۔ (۱) سب استعمال میں مصنف نے اس کی طرف ”لقربۃ“ سے اشارہ کیا ہے (۲) ثبوت استعمال کے وقت میں اس کی طرف ”إِذَا اسْتَقَرَّ فِي مَكَانٍ“ سے اشارہ کیا ہے (۳) ماء مستعمل کی صفت میں اس کی طرف ”طاهر“ سے اشارہ کیا ہے (۴) ماء مستعمل کے حکم میں اس کی طرف ”لَا مُطَهَّرَ“ سے اشارہ ہے۔ اول: استعمال کے سبب کے بارے میں، پس اگر پانی قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کی نیت سے یا رفع حدث کیلئے استعمال کیا جائے تو طرفین کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک صرف قربت یعنی ثواب حاصل کرنے کی نیت سے استعمال کیا جائے تو وہ پانی مستعمل ہوتا ہے۔ اور صرف رفع حدث کیلئے استعمال کیا جائے تو وہ پانی مستعمل نہیں ہوتا۔ پس شیخین کے نزدیک مستعمل پانی وہ ہے جس سے حدث اصغر یا حدث اکبر کو دور کیا جائے یا قربت کی نیت سے بدن پر استعمال کیا جائے اور ان دونوں سببوں

میں عموم و خصوص کا ایک لحاظ ہے۔ پس یہ دونوں جمع بھی ہو سکتے ہیں اور منفرد بھی، دونوں کے جمع ہونے کی صورت یہ کہ کوئی بے وضو شخص وضو کرے اور وضو کرنے کی نیت بھی کرے تاکہ ثواب حاصل کرے تو اس صورت میں ہمارے آئمہ ثلاثہ کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہو جائیگا اور دونوں کے منفرد ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک فقط ازالہ حدث بلا قربت دوسری صورت فقط قربت بلا ازالہ حدث: پہلی صورت میں شیخین کے نزدیک وہ پانی مستعمل ہوگا امام محمد کے نزدیک مستعمل نہیں ہوگا اور دوسری صورت میں حکم اس کے برعکس ہو جائیگا۔ دوم: اس کے ثبوت کے بارے میں صاحب حدایہ فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ جب پانی عضو سے جدا ہو جاتا ہے تو وہ مستعمل ہو جاتا ہے اس لئے عضو سے جدا ہونے سے قبل ضرورت کی وجہ سے مستعمل ہونے کا حکم نہیں لگایا گیا اور عضو سے جدا ہونے کے بعد ضرورت باقی نہ رہنے کی وجہ سے اس پر مستعمل ہونے کا حکم لگ جائیگا اور اسی لئے محیط میں ہے کہ ہمارے اصحاب کے نزدیک مستعمل پانی کیلئے کسی جگہ جمع ہونا شرط نہیں ہے اور قول ضعیف کے مطابق شرط یہ ہے کہ جب پانی عضو سے جدا ہو کر کسی جگہ یا زمین یا تھیلی یا کپڑے میں ٹھہر جائے اور حرکت کرنے سے رک جائے تب مستعمل ہوگا، یہ قول سفیان ثوری و ابراہیم نخعی اور بعض مشائخ بلخ کا ہے اور طحاوی، فخر الاسلام بزدوی وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے ظہیر الدین مرغنائی اسی قول پر فتویٰ دیتے تھے لیکن عام مشائخ پہلے قول پر ہیں اور وہی اصح ہے۔ سوم: ماء مستعمل کی صفت کے بارے میں، اور وہ یہ ہے کہ وہ پانی پاک ہے۔ چہارم: ماء مستعمل کے حکم بارے میں، اور وہ یہ ہے کہ وہ پانی غیر مطہر ہے یعنی پاک کرنے والا نہیں ہے، ہمارے آئمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مستعمل پانی پاک کرنے والا نہیں ہے اور اس سے وضو جائز نہیں ہے، اس کے پاک ہونے کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام محمد کا قول یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور امام صاحب سے بھی ایک روایت یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور مشائخ بلخ کی تحقیق یہ ہے کہ شیخین کے نزدیک مستعمل پانی نجس ہے اور امام محمد کے نزدیک پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں ہے اور مشائخ عراق کی تحقیق یہ ہے کہ ہمارے آئمہ ثلاثہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے یعنی ان تینوں کے نزدیک پاک ہے اور پاک کرنے والا نہیں ہے اور ہمارے مشائخ ماوراء النہر میں سے محققین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

کنویں کے احکام

وَمَسْأَلَةُ الْبُيْرِ جَحْطٌ: یعنی کنویں کے پانی کی پاکی ناپاکی کی تفصیلات اور اس مسئلہ کے اختلافات اس لفظ جحط میں پنہاں ہیں۔ ج: علامت نجاست ہے۔ اور ح، بحال خود رہنے کی، اور ط، طہارت کی علامت ہے ہمارے آئمہ ثلاثہ کے درمیان جو اختلاف آراء پیدا ہوئیں ان تمام آراء کو اس لفظ ”جحط“ میں سمودیا گیا ہے۔ امام اعظم چونکہ آئمہ ثلاثہ میں اقدم ہے۔ لہذا پہلے ان کی رائے کی جانب لفظ ”ج“ سے اشارہ کیا گیا ہے۔ امام صاحب کے بعد امام ابو یوسف کا درجہ ہے جن کے مسلک کی جانب بعد کے لفظ ”ح“ سے اشارہ کیا گیا ہے۔ امام محمد تیسرے درجے پر ہیں۔ لہذا ”ط“ کے لفظ میں ان کا فتویٰ ظاہر کیا گیا ہے۔ صورت مفروضہ یہ ہے کہ ایک شخص جنبی تھا جس کے جسم پر کوئی ظاہری نجاست نہیں تھی وہ اپنا ذول یا کوئی چیز نکالنے کے لئے کنویں میں کود گیا اور اس نے نہ وضوء کی

نیت کی نہ غسل کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک آدمی اور پانی دونوں ناپاک ہیں پانی اس لئے کہ اس کے بدن سے لگتے ہی بعض اعضاء کی جنابت دور ہوگئی (اور اس سے پانی مستعمل ہو گیا) اور آدمی اس وجہ سے ناپاک ہے کہ باقی اعضاء میں ابھی حدث موجود ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جنبی حسب سابق جنبی ہوگا کیونکہ اس نے بدن پر پانی نہیں انڈھیلا حالانکہ بدن پر پانی کا انڈھیلنا اور بہانا امام ابو یوسفؒ کی رائے میں اسقاط فرض کی شرط ہے اور کنوئیں کا پانی بھی حسب سابق پاک ہے کیونکہ مستعمل ہونے کی دونوں شرطیں (یعنی پانی انڈھیلنا اور نیت قربت کرنا) معدوم ہیں۔ امام محمدؒ کی رائے میں (جنبی اور کنواں) دونوں پاک ہیں جنبی اس لئے کہ بدن پر پانی انڈھیلنا امام محمدؒ کے نزدیک شرط نہیں اور پانی اس لئے پاک رہا کہ اس کا استعمال قربت کی نیت سے نہیں کیا گیا۔

وَكُلُّ إِهَابٍ دُبِغٍ فَقَدْ طَهَرَ : ہر قسم کی کھال دباغت سے پاک اور شرعاً قابل انتفاع ہو جاتی ہے اس پر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ اس کا مشکیزہ وغیرہ بنا کر وضوء بھی کیا جاسکتا ہے۔ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مردار کی کھال پاک نہیں ہوتی کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے: لَا تَتَّبِعُوا مِنَ الْمَيْتَةِ إِهَابًا۔ ”مردار کی کھال سے نفع مت لو“۔ ہماری دلیل فرمان نبوی ﷺ ہے ”كل إهاب دبغ فقد طهر“ عام ہے مردار کی کھال کو بھی شامل ہے اور انہوں نے جو حدیث پیش کی ہے۔ اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اہاب تو نام ہی بغیر دباغت کی ہوئی کھال کا ہے۔ اور كُلُّ إِهَابٍ دُبِغٍ مَا كَوَّلَ الْحَمَّ اور غیر ماکول اللحم دونوں کو شامل ہے۔ اور ”إهاب“ سے مراد ہر وہ کھال ہے جو دباغت کے قابل ہو۔ لہذا چوہے وغیرہ کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوگی۔ اور کتے کی کھال بھی دباغت سے پاک ہو جاتی ہے یہی مفتی بہ قول ہے۔ اور جن جانوروں کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے وہ ذبح سے بھی پاک ہو جاتی ہے۔

إِلَّا جِلْدَ الْخَنزِيرِ وَالْأَدَمِيِّ: مصنفؒ نے استثناء میں خنزیر کے ذکر کو مقدم کیا کیونکہ یہ ذلت اور اہانت کا مقام ہے۔ اور جلد آدمی کا جو استثناء کیا گیا ہے فقہاء نے اس بات کی صراحت کی ہے کہ مراد اس سے استعمال کا عدم جواز ہے۔ کیونکہ آدمی کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے لیکن استعمال کا جائز نہ ہونا اس کے احترام اور اکرام کی وجہ سے ہے۔ اور خنزیر کی کھال دباغت سے پاک نہیں ہوتی کیونکہ وہ نجس العین ہے۔ لہذا ان دونوں کی کھال میں عدم جواز کی جہت مختلف ہے۔ (تبیین الحقائق)

وَشَعَرُ الْإِنْسَانِ وَالْمَيْتَةِ وَعَظْمُهُمَا طَاهِرَانِ : آدمی اور مردار کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں البتہ خنزیر نجس العین ہونے کی وجہ سے اس سے مستثنیٰ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ سب چیزیں ناپاک ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ بالوں میں اور ہڈیوں میں زندگی نہیں ہوتی اس لئے ان کے کانٹے سے اذیت نہیں ہوتی تو موت بھی ان میں مؤثر نہ ہوگی کیونکہ موت زوال حیات کا دوسرا نام ہے اور بال وغیرہ تو پہلے ہی زندگی سے عاری ہوتے ہیں۔

وَتَنْزُحُ الْبَيْرِ بِقُلُوعِ نَجَسٍ لَا يَبْعَثُ إِلَى إِبِلٍ وَغَنَمٍ وَخَرَى حِمَامٍ وَغُصْفُورٍ: کنوئیں کے مسائل قیاس پر مبنی نہیں ہیں بلکہ آثار صحابہؓ پر مبنی ہیں قیاس کا مقتضی تو یہ ہے کہ یا تو کنوئیں کا پاک ہونا کسی طرح بھی ممکن نہ ہو کیونکہ اس کی کچھڑ اور

دیواروں سے بھی نجاست لگی ہوئی ہوتی ہے اور اس میں تھوڑا تھوڑا پانی آتا ہی رہتا ہے اور یا کنواں ناپاک ہی نہ ہو کیونکہ اس میں پانی نیچے سے سوت (چشمہ) کے ذریعہ آتا ہی رہتا ہے اور اوپر سے نکالا جاتا ہے اس لئے وہ حمام کے حوض کی مانند جاری پانی کی مانند ہے لہذا کنوؤں کے مسائل میں رائے کو کوئی دخل نہیں ہے بلکہ کنوئیں کا پانی نکالنے سے کنوئیں کا پاک ہونا اصول ضرورت کے تحت قیاس خفی یعنی استحسان سے ثابت ہے اور آثار صحابہؓ سے مأخوذ ہے اگر اونٹ یا بکری کی ایک دو یعنی قلیل مقدار میں میٹگنیاں کنوئیں میں گریں تو جب تک وہ کثیر یعنی بہت زیادہ مقدار میں نہ ہو اس وقت تک کنواں نجس نہیں ہوتا اسی وجہ سے تر اور خشک سالم اور ٹوٹی ہوئی میٹگی میں کوئی فرق نہیں ہے اس طرح صحیح قول کے مطابق شہر کے اور جنگل کے کنوؤں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ رہی یہ بات کہ قلیل اور کثیر کی حد کیا ہے۔ تو اس میں علماء کے مختلف اقوال ہیں لیکن معتمد علیہ قول یہ ہے کہ رائے مجتہد کا اعتبار ہے وہ جس مقدار کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے اور وہ جس کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے۔ (فتاویٰ شامی ۴۲۲) اور اس طرح بکری نے دودھ دوہنے کے برتن میں ایک دو میٹگنیاں کر دیں وہ نجس نہیں ہوگا کیونکہ اس سے بچنا مشکل ہے لیکن اگر دودھ دوہنے کے بعد اس میں میٹگنیاں کی تو دودھ نجس ہوگا کیونکہ برتن ڈھک دینا ممکن ہے۔ لہذا یہاں ضرورت نہیں ہے۔ (فتاویٰ شامی ۴۲۲)

اگر کنوئیں میں کبوتر یا چڑیا کی بیٹ گر جائے تو اس سے ناپاک نہیں ہوگا امام شافعیؒ کے نزدیک ناپاک ہو جائیگا کیونکہ بیٹ بدبو اور فساد کی طرف منتقل ہوگئی ہے۔ لہذا اس کا حال مرغی کی بیٹ جیسا ہوگا جو بالاتفاق ناپاک ہے ہم کہتے ہیں کہ مساجد میں کبوتروں کو رکھنے اور پالنے کا جمہور مسلمانوں کا دستور چلا آ رہا ہے کسی نے بھی اس پر نکیر نہیں کی جبکہ سرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ہمیں اپنے گھروں میں مسجدیں بنانے اور ان کو پاک رکھنے کا حکم دیتے تھے۔ (ابوداؤد) لہذا اجماع فعلی ان کی بیٹ کے ناپاک نہ ہونے کی دلیل ہے۔ رہا تھوڑی بہت بدبو کا ہونا تو ایسا ہی ہے جیسے کچڑ میں تھوڑی تھوڑی بدبو ہوتی ہے حالانکہ وہ امام شافعیؒ کے نزدیک ناپاک نہیں ہے۔

وَبُولِ مَا يُوَسُّكُلُ لِحِمَّتِهِ فَنَجَسٌ: اگر چہ یہ مسئلہ باب الانجاس سے متعلق ہے لیکن یہ واضح کرنے کیلئے کہ ماکول جانوروں کے پیشاب سے کنواں ناپاک ہو جائیگا اسی لئے ان کو یہاں ذکر کیا ماکول جانوروں کا پیشاب شیخینؒ کے نزدیک ناپاک ہے امام محمدؒ کے نزدیک پاک ہے اسی اصل کے لحاظ سے شیخینؒ کے نزدیک ان کا پیشاب گرنے سے کنواں ناپاک ہو جائیگا۔ اور کل پانی نکالا جائیگا امام محمدؒ کے نزدیک ناپاک نہیں ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ عرینہ کے لوگوں کو اجازت دی تھی: اَنْ يَشْرَبُوا مِنْ اُبْوَالِ الْاَبِلِ وَالْبَنَاهَا. ”وہ انٹوں کا پیشاب اور دودھ پیئیں“۔ شیخینؒ کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِسْتَنْزَهُوا عَنِ الْبَوْلِ فَانَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ. ”پیشاب سے بچو کیونکہ عام طور پر عذاب قبر اسی سے پیش آتا ہے“۔ پھر امام صاحبؒ کے نزدیک ماکول جانوروں کا پیشاب بطور دواء استعمال کرنا بھی حلال نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے حصول شفا یقینی نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ ہے کہ نزدیک بطور دواء استعمال جائز ہے۔ (تبيين الحقائق ص ۹۷)

جو چیز باعثِ حدث نہیں وہ نجس بھی نہیں

لَا مَا لَمْ يَكُنْ حَدَثًا وَلَا يُشْرَبُ أَصْلًا: اس کا عطف (نَوْلٌ) پر ہے۔ یعنی انسان کے بدن سے جس کا ٹکنا باعثِ حدث نہیں ہے۔ وہ نجس بھی نہیں ہے جیسے تھوڑی تھوڑی، پیپ، خون، وغیرہ جو اپنی جگہ سے بہا نہ ہو اگر یہ پانی میں گر جائے یا کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو ناپاک نہیں ہوگا یہ امام ابو یوسفؒ کا مذہب ہے۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نجس ہوگا۔ اور بعض فقہاء نے دونوں قولوں کو تطبیق کے طور پر لیا کہ اگر تھوڑی تھوڑی تھوڑی کپڑے یا بدن پر لگ جائے تو امام ابو یوسفؒ کے قول پر فتویٰ دیا جائیگا اور اگر پانی وغیرہ میں گر جائے تو امام محمدؒ کے قول پر فتویٰ دیا جائیگا: (فتاویٰ شاہی ص ۲۹۴)

وَعِشْرُونَ ذُلًّا وَسَطًا بِمَوْتٍ نَحْوِ فَارَةِ وَأَرْبَعُونَ بَنَحْوِ حَمَامَةٍ وَكُلُّهُ بَنَحْوِ شَاةٍ وَانْتِفَاحِ حَيَوَانٍ أَوْ تَفْسُخِهِ وَمَا يَتَانِ لَوْ لَمْ يُمْكِنْ نَزْحُهَا وَنَجْسُهَا مِنْذُ ثَلَاثِ فَارَةٍ مُنْتَفِخَةٍ جُهِلَ وَقْتُ وَقُوعِهَا وَإِلَّا مِنْذُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ

ترجمہ: چوبیس کی مانند جانور مرنے سے اوسط درجہ کے بیس ڈول نکالے جائیں گے۔ اور کبوتر کے برابر مرنے پر چالیس اور کبڑی کے برابر جانور کے مرنے اور پھول یا پھٹ جانے پر مکمل پانی نکالا جائیگا اور دو سو ڈول اگر پورہ پانی نکالنا ممکن نہ ہو چوبیس (وغیرہ) کا پھولنا، یا پھٹنا کنویں کو تین دن سے ناپاک کر دیتا ہے جس کے مرنے کا وقت معلوم نہ ہو درندہ ایک دن اور ایک رات سے،

لغات: اہاب: کچا چڑا۔ شعر: بال۔ عظم: ہڈی۔ نزع: کھینچنا۔ بعر: بیگنی۔ خرو: بیٹ۔ حمام: کبوتر۔ عصفور: چڑیا۔

وَعِشْرُونَ ذُلًّا وَسَطًا بِمَوْتٍ نَحْوِ فَارَةِ وَأَرْبَعُونَ بَنَحْوِ حَمَامَةٍ وَكُلُّهُ بَنَحْوِ شَاةٍ وَانْتِفَاحِ حَيَوَانٍ أَوْ تَفْسُخِهِ وَمَا يَتَانِ لَوْ لَمْ يُمْكِنْ نَزْحُهَا: ان مسائل کا حاصل یہ ہے کہ جو جانور کنویں میں گر جائے اس کی سات صورتیں ہیں کیونکہ وہ جانور یا تو چوہا اور اس کے مانند ہوگا پھر ان میں سے ہر ایک زندہ نکالا گیا ہوگا یا مردہ اور اگر مردہ ہے تو پھر دو صورتیں ہیں پھول پھٹ گیا ہوگا یا نہیں پس اگر وہ جانور زندہ نکال لیا گیا تو کنواں ناپاک نہیں ہوگا علاوہ اس کے کہ سور گر گیا ہو کیونکہ سور بالاتفاق نجس العین ہے لہذا اس صورت میں کنواں ناپاک ہو جائیگا اگرچہ اس کو زندہ ہی کیوں نہ نکالا ہو اور جو حضرات کہتے کہ نجس العین کہتے ہیں ان کے نزدیک کتاب بھی سور کے حکم میں ہوگا اور اگر اس جانور کو مردہ نکالا گیا ہو تو پہلی صورت میں یعنی جبکہ مردار چوہا یا اس کے مانند کوئی جانور ہو تو حکم یہ ہے کہ اس مردار کو نکالنے کے بعد بیس ۲۰ ڈول نکالنا واجب ہے تیس ڈول نکالنا مستحب ہے اور یہ حکم ایک سے لے کر چار تک ہے پانچ سے لیکر نو تک چالیس ڈول نکالنا واجب ہے اور دس چوبیس میں پورا پانی نکالنا واجب ہوگا۔ کیونکہ حضرت انسؓ کی حدیث ہے جب ایک مرتبہ کنویں میں چوہا گر کر مر گیا اور اس کو اسی وقت نکال دیا گیا تو آپؐ نے فرمایا کہ بیس ڈول پانی نکالا جائے۔ اور ابن عباسؓ کی حدیث ہے کہ آپؐ نے تیس ڈول نکالنے کا حکم کیا پس دونوں حدیثوں میں توفیق کے پیش نظر حدیث انسؓ کو وجوب پر محمول کیا اور ابن عباسؓ کے اثر کو استحباب پر محمول کیا گیا اور یہاں اوسط درجہ کا ڈول

مراد ہے اوسط درجہ کا ڈول یہ ہے کہ جس کو شہر میں عام طور پر استعمال کیا جاتا ہے یا اس کنویں پر عام طریقہ سے استعمال کیا جاتا ہے پس اگر بڑے ڈول سے پانی نکالا گیا تو اسی حساب سے بیس ڈول سے کم نکالے جائیں اور اگر چھوٹے ڈول سے پانی نکالا گیا تو اسی حساب سے بیس پر اضافہ کر دیا جائے۔

وَنَجَسَهَا مِنْذُ ثَلَاثِ فَلَازَةٍ مُنْتَفِخَةٍ جُهِلَ وَقْتُ وَقُوعِهَا إِلَّا مِنْذُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ: اور اگر کنویں میں کوئی جانور گر کر پھول گیا یا پھٹ گیا اور اس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں تو تین دن تین رات قبل سے کنویں کو ناپاک کہا جائیگا اور جتنی چیزیں اس مدت میں اس ناپاک پانی کے استعمال میں آئی ہیں پھر سے پاک کیا جائیگا اور اگر پھولا یا پھٹا نہ ہو تو ایک دن ایک رات قبل سے کنویں کو ناپاک کہیں گے یہ امام ابوحنیفہ کا قول ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ جس وقت جانور کو کنویں میں دیکھا گیا ہے اسی وقت سے کنواں ناپاک تصور کیا جائیگا۔

کنویں کے پاک ہونے سے ڈول، رسی، کنویں کی دیواریں، اور پانی کھینچنے والے کا ہاتھ یہ سب چیزیں پاک ہو جائیں گی۔ امام یوسف سے منقول ہے کہ ان اشیاء کی نجاست کنویں کی نجاست کی وجہ سے ہے۔ لہذا حرج کو دور کرنے کیلئے کنویں کے پاک ہونے سے یہ چیزیں بھی پاک ہو جائیں گی۔ (تین الحقائق ص ۱۰۰)

وَالْعَرَقُ كَالسُّورِ وَسُورُ الْآدَمِيِّ وَالْفَرَسِ وَمَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ وَالْكَلْبُ وَالْخِنْزِيرُ وَسَبَاعُ الْبَهَائِمِ نَجِسٌ وَالْهَرَّةُ وَالذَّجَاجَةُ الْمُخْلَاةُ وَسَبَاعُ الطَّيْرِ وَسَوَاكِنُ الْبُيُوتِ مَكْرُوءَةٌ وَالْحِمَارُ وَالْبُغْلُ مَشْكُوكٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتَيْمَّمُ إِنْ فَقَدَ مَاءً وَأَيُّا قَدَّمَ صَحَّ بِخِلَافِ نَبِيذِ التَّمْرِ

ترجمہ: اور پسینہ (کا حال) جوٹھے کی طرح ہے۔ اور آدمی اور گھوڑے اور ماکول اللحم جانوروں کا جوٹھا پاک ہے۔ اور گتے، خنزیر، اور درندے یا چوہاؤں کا جوٹھا ناپاک ہے۔ اور بلی، گھلی پھرنے والی مرغی، اور بھانڑنے والے پرندوں اور گھر میں رہنے والے جانوروں کا جوٹھا مکروہ ہے اور گدھے اور خچر کا جوٹھا مشکوک ہے اگر اور پانی نہ ہو تو اس سے وضوء بھی کرے اور تیمم بھی اور جس کو مقدم کرے درست ہے بخلاف نبیذ تمر کے۔

آدمی اور جانور کے جوٹھے پانی اور پسینے کے احکام

وَالْعَرَقُ كَالسُّورِ: ہر جانور کے پسینے کا حکم ہی ہے جو اس کے جوٹھ کا ہے۔ کیونکہ پسینہ اور لعاب دونوں گوشت ہے پیدا ہوتے ہیں۔ اس لئے دونوں کا حکم ایک ہی ہوگا حکم کے اعتبار سے جوٹھ سے مراد جوٹھ نہیں بلکہ لعاب ہے البتہ لعاب کے خفی ہونے کی وجہ سے حکم کا مراد جوٹھ پر رکھ دیا گیا ہے۔

وَسُورُ الْآدَمِيِّ: مصنف سور کی چار قسموں میں سے پہلی قسم کو بیان کر رہے ہیں۔ (۱) یعنی آدمی کا جوٹھا پاک ہے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان جیسی ہو، یا حائضہ۔

وَالْفَرَسِ وَمَا يُؤْكَلُ لَحْمُهُ طَاهِرٌ: اسی طرح گھوڑے کا جوٹھا اگرچہ یہ ماکول اللحم جانوروں میں شامل ہے۔ لیکن اس کی

حرمیت میں اختلاف تھا تو اس لئے مصنفؒ نے اس کو اہتمام کے ساتھ علیحدہ ذکر کیا بہر حال ظاہر الروایہ کے مطابق سور فرس پاک ہے کیونکہ اس کا لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے اور وہ پاک ہے اور اس کی حرمت آلہ جہاد کی وجہ سے نہ کہ نجس ہونے کی وجہ سے آدمی کی طرح۔ (تین الحقائق ص ۱۰۴)

اور ما کول اللحم جانوروں کا جوٹھا پاک ہے۔ جیسے گائے، بھینس، بکری، اونٹ، وغیرہ کیونکہ پانی لعاب دہن کے ملنے کی وجہ سے جوٹھا ہوتا ہے اور لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے۔ اور ان جانوروں کا گوشت پاک ہے۔ لہذا لعاب بھی پاک ہوگا۔ اور جب لعاب پاک ہے۔ تو جس چیز میں ان کا لعاب مخلوط ہوگا وہ چیز بھی پاک ہوگی سور آدمی کی پاک ہونے پر مختلف احادیث وارد ہوئی ہے کہ جس میں ایک دوسرے کا جوٹھا پینا مذکور ہے۔ (مسلم فی الاشربة) : اس طرح حضرت عائشہؓ حالت حیض میں تھی اور ان کا جوٹھا نبی کریم ﷺ نے نوش فرمایا: (مسلم فی الخبث والتیانی فی الطہارۃ) :

وَالْكَلْبُ وَالْجَنْزِيرُ وَسَبَاعُ الْبَهَائِمِ نَجِسٌ : (۲) ان تمام اشیاء کا جوٹھا نجس ہے کیونکہ یہ خود نجس ہیں بہر حال سور کلب کا نجس ہونا آئمہ ثلاثہ کا مذہب ہے امام مالکؒ کے نزدیک کلب، خنزیر اور سباع الہائم کا جوٹھا پاک ہے البتہ برتن کو سات مرتبہ دھونا نجاست کی وجہ سے نہیں بلکہ تعبداً ہے (لفقہ الاسلامی ص ۱۳۳)۔ آئمہ ثلاثہ کا استدلال حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث سے ہے: طهروا إنااء أحدکم اذا ولغ الکلب فیہ أن یغسلہ سبع مرّات۔ (مسلم، ابوداؤد) : اس حدیث میں طہارت کی صراحت ہے۔ اور طہارت دو چیزوں سے ہوتی ہے ایک حدث سے اور ایک نجاست سے برتن میں حدث نہیں لہذا گتے کے جوٹھے سے نجس ہونا ہی متعین ہے۔ (تین الحقائق ص ۱۰۶) پھر امام شافعیؒ سات مرتبہ دھونے کے قائل ہیں اور ایک مرتبہ مٹی سے بھی دھونے کو ضروری قرار دیتے ہیں حضرات حنفیہؒ کے یہاں دوسری نجاست کی طرح سور کلب میں بھی اعتبار غلبہ ظن کا ہے۔ جب نجاست کے زوال کا ظن غالب ہو جائے جو عموماً ثلاث مرّات نے ہوتا ہے تو طہارت کا حکم لگا دیا جائیگا۔ حضرات حنفیہ کا استدلال حضرت ابو ہریرہؓ کے فتویٰ سے ہے: اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغرقہ ثم اغسلہ ثلاث مرّات۔ (معانی الآثار) اور حدیث تسبیح کے راوی بھی حضرت ابو ہریرہؓ ہیں۔ ان کا اس حدیث کے خلاف فتویٰ دینا اس کے منسوخ یا محمول علی الاستحباب کی دلیل ہے۔

وَالْهَرَّةُ : (۳) بلی کی جوٹھے میں اختلاف ہے چنانچہ آئمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سور ہرہ ظاہر غیر مکروہ ہے۔ اور طرفین کے نزدیک ظاہر مکروہ ہے امام صاحبؒ کے نزدیک بلی کا جوٹھا مکروہ تو ہے۔ مگر اس میں کراہت کوئی ہے اس میں دونوں قول منقول ہیں۔ یعنی کراہت تحریمی اور کراہت تنزیہی کا۔ تحقیق ابن الہمامؒ دونوں قولوں میں تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر بلی نجاست مثلاً چوہا وغیرہ کھانے کے فوراً بعد منہ برتن میں ڈالے تو اس صورت میں کراہت تحریمی ہوگی اور اگر کچھ وقفہ سے ڈالے تو کراہت تنزیہی ہوگی۔ جمہور کا استدلال ایک تو اس حدیث سے ہے جس میں ”انہا لیست بنجسة“ کی تصریح ہے۔ دوسرا آپ ﷺ کے بارے میں حضرت عائشہؓ سے منقول ہے: قد رأیت رسول اللہ ﷺ یوضأ بفضلہا۔ یعنی میں نے نبی

ﷺ کو بلی کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرتے ہوئے دیکھا۔ (ابوداؤد) امام صاحبؒ کا استدلال اس روایت سے ہے۔ جس میں فرمایا: اذْأُولَعَتِ الْهَرَّةُ غُسْلَ مَرَّةٍ۔ ”اگر بلی کا جھوٹا برتن میں گرے، تو برتن کو ایک دفعہ دھوئیں گے۔“ (ترمذی) معلوم ہوا کہ اس کا جھوٹا بالکل طاہر نہیں ہے۔ ورنہ دھونے کا حکم نہیں دیا جاتا اور بالکل نجس بھی نہیں۔ اگر بالکل نجس ہوتا تو برتن تین مرتبہ دھونا پڑتا لہذا اس کا درمیانی درجہ کراہت کا ہے۔ بلی کے جوٹھے کی متعلق اصل اختلاف اس میں ہے۔ کہ بلی رکن حیوانات میں سے ہیں ائمہ ثلاثہ کے ہاں جنگلی حیوانات میں سے ہے۔ اور ان کے ہاں جنگلی حیوانات کا جوٹھا پاک ہے۔ جبکہ امام صاحبؒ کے ہاں بلی سِوَا کِنِ الْبُیُوتِ کے حکم میں ہے۔ احادیث سے احناف کی رائے راجح معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِنَّهَا مِنْ الطَّوَافِينَ عَلَيْكُمْ وَالطَّوَافَاتِ۔ لہذا چوہے اور سواکن البیوت کا جوٹھا بھی مکروہ ہوگا۔ احناف نے کراہت کا قول اختیار کیا ہے۔ اور یہ دونوں روایتوں میں تطبیق کا ذریعہ بھی ہے۔ کیونکہ بعض روایت سے حلت اور بعض سے حرمت معلوم ہوتی ہے جبکہ کراہت تنزیہی درمیانی حالت ہے۔ (العرف اللغوی ص ۲۸)

وَالدَّجَاجَةُ الْمُخْلَاةُ: نجاستوں اور غلاظتوں پر پھرنے والی مرغی کا جوٹھا مکروہ ہے کیونکہ یہ نجاست سے نہیں بچتی۔ اور اس کی چونچ نجاست سے محفوظ رہتی ہے اس لئے اس کا جوٹھا کراہت سے خالی نہیں ہوگا۔

وَسِبَاعُ الطَّيْرِ: اور شکاری پرندوں کا جوٹھا بھی مکروہ ہے زیراہلے فرماتے ہیں درندوں کے جوٹھے پر قیاس کا تقاضہ تو یہی تھا کہ شکاری پرندوں کا جوٹھا بھی ناپاک ہو مگر استحساناً اس کو ناپاک نہیں کہا اور وجہ استحسان یہ ہے کہ پرندے اپنی چونچ سے پیتے ہیں اور وہ خشک ہڈی ہے اس کے برخلاف درندے کہ وہ اپنی زبان سے پیتے ہیں۔ اور وہ لعاب کی وجہ سے تر ہوتی ہے لہذا درندے جب اپنا منہ پانی میں ڈالیں گے تو ان کے منہ کا ناپاک لعاب پانی کے ساتھ مخلوط ہوگا اور اس کی وجہ سے پانی ناپاک ہو جائیگا۔ (تبیین)

وَسِوَا کِنِ الْبُیُوتِ مَكْرُوءَةٌ: گھر میں رہنے والے جانوروں مثلاً سانپ، چوہا وغیرہ کا جوٹھا پانی بھی مکروہ ہے، کیونکہ ان کا گوشت کاحرام ہونا تو اس بات کا مقتضی تھا کہ ان کا جوٹھا ناپاک ہو لیکن علّت طواف کی وجہ سے نجاست ساقط ہوگئی۔

وَالْحِمَارُ وَالْبَغْلُ مَشْكُوكٌ يَتَوَضَّأُ بِهِ وَيَتَيْمَّمُ إِنَّ فَقْدَ مَاءٍ وَأَيُّا قَدَّمَ صَحَّ: پالتوں گندھے اور خچر کا جوٹھا مشکوک ہے اور صحیح یہ ہے کہ وہ پاک ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور رشک اس میں ہے کہ وہ پاک کرنے والا ہے یا نہیں پس اگر مشکوک پانی کے علاوہ اور پاک یا مکروہ پانی نہ ملے تو اس سے وضو کر لے اور تیمم بھی کر لے ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے اس لئے ان میں سے کسی ایک پر اکتفاء کرنا جائز نہیں۔ اور جائز و درست ہے کہ ان دونوں میں سے جس کو چاہے مقدم کرے لیکن ہمارے فقہاء کے نزدیک افضل یہ ہے کہ وضو اور غسل کو مقدم کرے پھر تیمم کرے۔

مشکوک یعنی گدھے و خچر کے جھوٹھے پانی سے وضو کرنے میں نیت کے بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک نیت فرض ہے بعض کے نزدیک نیت فرض نہیں ہے اور زیادہ احتیاط اس میں ہے کہ نیت کرے۔ جنگلی گدھے کا گوشت کھانا حلال ہے۔ پس

اس کا جھوٹا مشکوک و مکروہ نہیں ہے اگر خچر کی ماں گھوڑی یا گائے ہو تو اس کا گوشت مکروہ نہیں ہے اس لئے اس کا جھوٹا بھی مشکوک نہیں بلکہ پاک ہے کیونکہ ایسے مسائل میں اولاد ماں کے تابع ہوتی ہے۔ اور مشکوک پانی کی صورت میں وضو اور تیمم کو جمع کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرنا ایک نماز میں پایا جائے اگرچہ دونوں کو جمع کرنا ایک حالت میں نہ پایا جائے۔

اقسام نمیز تمر اور اس کا حکم

بِخِلَافِ نَبِيذِ التَّمْرِ: نمیز تمر کی مختلف صورتیں ہیں (۱) پانی میں کھجوریں ڈالی جائیں اور پکا یا جائے پانی حلاوت پر غالب ہو اور پانی کی مائیت یعنی طبعی رقت و میلان باقی رہے اس صورت میں بالاتفاق اس نمیز سے وضو جائز ہے (۲) پانی میں کھجوریں ڈال کر پکا یا جائے طبعی رقت و میلان باقی نہ رہے یا نشہ آجائے اس صورت میں بالاتفاق وضو کرنا جائز نہیں ہے۔ (۳) پانی میں کھجوریں ہوں غیر مطبوخ غیر مسکر ہوں صرف تغیر فی الوصف آجائے یعنی پانی اور حلاوت تساوی ہوں اس صورت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے چنانچہ آئمہ ثلاثہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں ”یتیم ولا یتوضأ“ امام ابو حنیفہؒ سے اس صورت کے بارے میں تین روایات منقول ہیں۔ (۱) جمہور کے مسلک کے مطابق یعنی ”یتیم ولا یتوضأ“ چنانچہ نوح بن مریمؒ نے امام ابو یوسفؒ کے قول کی طرف امام صاحبؒ کا رجوع نقل کیا ہے فقہائے احنافؒ امام طحاویؒ، قاضی خانؒ اور ابن نجیمؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (۲) یتوضا بہ ولا یتیم، یعنی سور الھمار کی طرح وضو اور تیمم دونوں کو جمع کریں، امام محمدؒ نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔ (۳) ”یتوضا بہ ولا یتیم“ یعنی وضو متعین ہے صرف وضو کریں تیمم جائز نہیں، یہی روایت مشہور ہے۔ مگر پہلا قول صحیح ہے جس کو ابن نجیمؒ نے اختیار کیا ہے۔

بَابُ التَّيْمِ

تیمم کا بیان

وضو اور غسل کے بیان کے بعد تیمم کا ذکر کتاب اللہ کی اقتداء کرنے ہوئے کہ کتاب اللہ میں وضو اور غسل کے بعد تیمم کا ذکر کیا چونکہ پانی سے طہارت حاصل کرنا اصل ہے اور مٹی سے طہارت حاصل کرنا اس کا خلیفہ ہے اور خلیفہ اصل کے بعد ہوتا ہے۔ اس لئے مصنفؒ نے باب تیمم کو وضو کے بعد ذکر کیا ہے۔ اور قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ پانی سے طہارت کا ذکر مقدم ہو۔ چنانچہ اس کا ذکر ہو چکنے کے بعد اب مصنفؒ تیمم کا ذکر کر رہے ہیں۔

تیمم کے لغوی اور اصطلاحی معنی

تیمم باب تفعیل سے قصد اور ارادہ کے معنی میں مستعمل ہے اس کا مجرد اسم باب نصر سے ہے۔ امام کو بھی امام اس لئے کہا جاتا ہے کہ مقتدی اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا قصد اور ارادہ کرتا ہے۔ جیسا کہ ارشاد ہے: اِنَّمَا جُعِلَ الْاِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ۔ (نسائی) اصطلاح شریعت میں علماء کی کئی تعبیرات ہیں سب سے جامع تعریف یہ ہے: قصد الصعید الطاهر بصفة مخصوصة وهو مسح

الوجه والیدین عند عدم الماء حقيقة أو حکماً لا سباحة البلاء و امتثال الامر (معارف السنن ص ۴۷۷)

تیم کے دوارکان چھ شرائط اور آٹھ سنن ہیں۔ (فتاویٰ شامی)

يَتَيَمَّمُ لِبُعْدِهِ مِيْلًا عَنْ مَاءٍ أَوْ لِمَرَضٍ أَوْ بَرْدٍ أَوْ خَوْفٍ سَبْعٍ أَوْ عَدُوٍّ أَوْ عَطَشٍ أَوْ فَقْدِ آلَةٍ مُسْتَوْعِبًا وَجْهَهُ وَيَسْدِيهِ مَعَ مِرْفَقَيْهِ بَضْرَبَتَيْنِ وَلَوْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا بَطَاهِرٍ مِنْ جِنْسِ الْأَرْضِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَقْعٌ وَبِهِ بِلَا عَجْزٍ نَائِبًا فَلَمَّا تَيَمَّمُ كَافِرٌ لَا وَضُوئُهُ وَلَا يَنْقُضُهُ رِدْقَةٌ بَلْ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَقُدْرَةُ مَاءٍ فَضَّلَ عَنْ حَاجَتِهِ فَهِيَ تَمْنَعُ التَّيَمُّمَ وَتَرْفَعُهُ

ترجمہ: اگر آدمی پانی سے ایک میل کے فاصلے پر ہو یا بیماری یا سردی یا دشمن یا درندے یا پیاس کا خوف ہو یا ڈول رسی وغیرہ نہ ہو تو وہ تیمم کر لے۔ درانحالیکہ استعاب کرنے والا ہو چہرہ اور دونوں ہاتھوں کا کہنیوں سمیت دوضربوں کے ساتھ اگرچہ وہ جنبی یا حائضہ ہو زمین کی قسم سے جو چیز پاک ہو اگرچہ اس پر غبار نہ ہو اور مٹی سے عاجز نہ ہونے کے باوجود صرف غبار سے (تیمم کرنا جائز ہے) درانحالیکہ نیت کرنے والا ہو۔ کافر کا تیمم کرنا بیکار ہے نہ کہ اس کا وضوء کرنا اور مرتد ہونا تیمم کو نہیں توڑتا بلکہ (جو چیزیں) ناقص وضوء (ہیں) اور ضرورت سے زائد پانی پر قدرت کا حاصل ہونا تیمم کو توڑ دیتا ہے اور پانی پر قدرت تیمم کو روکتی ہے۔ اور اس کو ختم بھی کر دیتی ہے۔

لغات: میل شریعت میں ایک تہائی فرسخ کو کہتے ہیں جو چوبیس ۱۴۴ انگل کے گز کے چار ہزار گز کا ہوتا ہے۔ سرد: سردی۔ عدو: دشمن۔ سبع: درندہ۔ عطش: پیاس۔ فقد: گم ہونا۔ الہ: یہاں اس سے مراد ڈول رسی وغیرہ ہے۔ مستوعباً: استعباب سے اسم فاعل گھیرنا۔ نقع: غبار۔ لغا: بیکار ہونا، لغو ہونا۔ ردقہ: ارتداد کا اسم ہے، دین سے پھر جانا۔ فضل: زائد، بچا ہوا۔ يَتَيَمَّمُ لِبُعْدِهِ مِيْلًا عَنْ مَاءٍ: اگر پانی اس سے ایک میل یا اس سے زائد فاصلہ پر ہو تو ایسا شخص پاک مٹی سے تیمم کرے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا۔ ”اگر پانی موجود نہ ہو تو پاک مٹی سے تیمم کر لیا کرو“۔ نیز نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے کہ مسلمان کیلئے مٹی پاکیزگی کا ذریعہ ہے خواہ اسے دس سال تک پانی نہ مل سکے۔ اور ایک میل کی مسافت ہی مختار قول کے مطابق صحیح ہے (فتاویٰ شامی ص ۴۴۱) کیونکہ حقیقت میں اس کے پاس پانی موجود نہیں ہے اور پانی حاصل کرنے میں اس سے مشقت کا سامنا ہوگا اور شریعت انسانوں کیلئے یسر و سہولت کا موجب ہے۔

فائدہ جواز تیمم میں مسافت کا اعتبار ہے قلت وقت کا نہیں

تیمم کے جواز میں اعتبار صرف مسافت اور دوری کا ہے قلت وقت کی بنا پر نماز کے فوت ہو نہ کیا اعتبار نہیں ہے۔ امام زفر کا اس میں اختلاف ہے ان کے ہاں قلت وقت کی وجہ سے تیمم کرنا جائز ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ کوتاہی اس کی اپنی جانب سے ہے کہ اس نے نماز ادا کرنے میں اتنی دیر کیوں کی کہ نماز فوت ہونے کا خوف لاحق ہو گیا یہ کوتاہی خود اس کی جانب سے ہے اس لئے معذور سمجھ کر تیمم کی اجازت نہ ہوگی۔ (تبیین الحقائق ص ۱۱۸)

أَوْ لَمَوْضٍ : یعنی پانی تو موجود ہو لیکن استعمال کرنے والا مریض ہو اور اسے اندیشہ ہو کہ پانی استعمال کرنے سے مرض شدت اختیار کر جائیگا خواہ بدن کو حرکت دینے سے بیماری میں اضافہ ہو یا پانی کے استعمال سے کوئی فرق نہیں ہے بلکہ دونوں صورتوں میں تیمم کرنا جائز ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صرف ہلاکت نفس یا تلف عضو کا خوف ہو تو تیمم جائز ہے ورنہ جائز نہیں لیکن ان کا قول درست نہیں کیونکہ آیت میں ﴿إِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ﴾ مطلق ہے جس کے ساتھ تلف وغیرہ کی کوئی شرط نہیں۔

أَوْ بُرْدٍ : اگر ٹھنڈے پانی سے غسل کرنے سے جان جانے یا مرض کا خوف ہو تو امام صاحب کے ہاں تیمم مطلقاً جائز ہے خواہ وہ شہر میں ہو یا جنگل میں صاحبینؒ فرماتے ہیں شہر میں اس قسم کی کیفیت شاذ و نادر ہی وقوع پذیر ہوتی ہے کیونکہ شہر میں غسل کی جگہیں اور گرم حمام جا بجا موجود ہوتے ہیں لہذا تیمم جائز نہیں ہوگا۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ جب ضرر اور نقصان کا واقعی اندیشہ ہو تو اس کا لحاظ بھی ضرور کیا جائیگا۔ فتویٰ امام صاحبؒ کے قول پر ہے اگر کسی طرح بھی غسل پر قدرت حاصل ہو تو بالاجماع تیمم جائز نہیں ہے۔ اور حدیث کیلئے سردی کی وجہ سے تیمم جائز نہیں ہے۔ (نواذی شامی ص ۳۳۳ تبیین الحقائق ص ۱۱۹)

أَوْ خَوْفٍ سَبْعٍ أَوْ عَذْوٍ أَوْ غَطَشٍ : درندے یا دشمن یا پیاس سے خائف شخص بھی حکماً عاجز ہے مثلاً جنگل میں تالاب ہو مگر جنگلی درندوں کا خوف ہو یا پانی تو میل سے کم فاصلے پر ہو لیکن دشمن کے علاقہ میں ہو یا اس کے اپنے پاس پانی کا کولر وغیرہ ہو مگر خوف ہو کہ اگر اس سے وضو کر لیا تو کئی دن تک پینے کا پانی میسر نہ ہوگا۔ تو ایسا شخص پانی سے حکماً عاجز شمار ہوگا۔
أَوْ فَقْدِ آلَةٍ : یا ڈول رسی وغیرہ نہیں ہے جس سے پانی کھینچے تو بھی اس کے حق میں عجز ثابت ہو گیا اور کنویں کا ہونا نہ ہونا اس کے حق میں برابر ہے۔

فرائض تیمم

مُسْتَوْعِبًا وَبِدْيِهِ مَعَ مَوْفَقِيهِ : تیمم میں استیعاب یعنی پورے اعضاء پر ہاتھ پھیرنا ضروری ہے کیونکہ تیمم وضو کے قائم مقام ہے۔ جس طرح وضو میں اعضاء کا استعاب ضروری ہوتا ہے اسی طرح تیمم میں بھی ضروری ہوگا حتیٰ کہ آدمی اپنی انگلیوں کو اور عورت اپنے کنگنوں کو حرکت دے گی اگر ان دونوں کو اتارے بغیر استیعاب ممکن نہ ہو تو دونوں کو اتار جائیگا۔
بِضَرْبَيْنِ : یعنی دو مرتبہ مٹی پر ہاتھ مارے گا مٹی پر ہاتھ مارنے کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو مٹی پر رکھے ان کو آگے کی طرف لے جائے پھر پیچھے کی طرف لے آئے پھر دونوں ہاتھوں کو اٹھانے کے بعد اس طرح چھاڑ دے کہ ہاتھوں پر مٹی بالکل نہ رہے ایک بار مٹی پر ہاتھ مار کر منہ پر مل لے گا اور دوسری بار ہاتھوں کو کہنیوں تک پھیرے گا۔

وَلَوْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا : اگر جنبی اور حائضہ عورت ہو تو اس کیلئے تیمم جائز ہے کیونکہ ایک صحابی نے عرض کیا أَصَابَتْنِي جَنَابَةٌ وَلَمْ أَمْسَأْ فَقَالَ ﷺ عَلَيْكَ بِالصَّعِيدِ فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ : مجھے جنابت لاحق ہو گئی ہے اور پانی موجود نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تجھ پر مٹی لازم ہے اس لئے کہ وہ تجھ کو کافی ہے۔ (بخاری فی التیمم مسلم فی الحیض) یہ حدیث تین دلیل ہے کہ جنبی کیلئے تیمم جائز ہے

حیض اور نفاس والی عورت جنبی کے حکم میں ہے۔

جن چیزوں سے تیمم جائز ہے

بَطَاهِرٌ مِنْ جَنْسِ الْأَرْضِ: یہاں سے مابجوز تیمم کا بیان ہے چنانچہ ہر وہ چیز جو زمین کی جنس سے ہو طر فین کے نزدیک اس کے ساتھ تیمم کرنا جائز ہے اور زمین کی جنس ہونے کی شناخت یہ ہے کہ جو چیز جل کر راکھ ہو جائے جیسے درخت اور جو پکھل کر نرم ہو جائے جیسے لوہا۔ تو یہ زمین کی جنس سے نہیں ہے اس کے علاوہ دوسرے چیزیں زمین کی جنس سے ہیں جیسے مٹی، ریت، پتھر، گچ (چونہ) نورہ (قلعی کا چونہ) سرمہ، ہڑتال (جو ایک قسم کی زہریلی دھات ہے)، پہاڑی نمک، یا قوت، زمرہ، زبرجد۔ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ صرف مٹی اور ریت سے تیمم کرنا جائز ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک فقط اگانے والی مٹی سے جائز ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ ہے اس طرح کہ ”صعید“ کے معنی مٹی اور ”طیب“ کے معنی مُنْبِت (اگانے والی) کے ہیں۔ اور یہی تفسیر ابن عباسؓ نے کی ہے لہذا یہ تفسیر اس بات کی مقتضی ہے کہ تیمم فقط مٹی سے جائز ہو۔ لیکن امام ابو یوسفؒ مٹی پر ریت کا اضافہ کرتے ہیں۔ طر فین کی دلیل یہ ہے کہ صعید کے معنی روئے زمین کے ہیں یعنی زمین کا بالائی حصہ کیونکہ روئے زمین بلند ہوتا ہے طیب کے معنی جس طرح مُنْبِت کے ہیں اسی طرح طاہر کے بھی ہیں۔ کیونکہ یہ مقام۔ مقام طہارت ہے اور یہ معنی مقام طہارت کے زیادہ مناسب ہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ لفظ ”طیب“ طاہر اور مُنْبِت دونوں کے درمیان مشترک ہے اور طاہر بالا جماع مراد ہے اس وجہ سے مُنْبِت کے معنی مراد نہیں ہوں گے کیونکہ ہمارے نزدیک عموم مشترک جائز نہیں ہے۔

وَإِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ نَقْعٌ: امام صاحبؒ کے نزدیک تیمم کرنے کیلئے زمین پر غبار کا ہونا شرط نہیں یعنی صاف چٹیل اور سنگلاخ زمین پر ہاتھ مارنے سے بھی تیمم درست ہے کیونکہ آیت تیمم مطلق ہے۔ اس میں غبار ہونے نہ ہونے کی کوئی تفصیل نہیں ہے لہذا مطلق مٹی سے تیمم کرنا جائز ہوگا خواہ اس پر غبار ہو یا نہ ہو۔

غبار سے تیمم کا حکم

وَبِهِ بَلَا عَجْزٍ: طر فین کے نزدیک مٹی پر قدرت ہوتے ہوئے بھی غبار سے تیمم کرنا جائز ہے۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ کسی شخص نے اپنے غبار آلود کپڑے جھاڑے اور گرد و غبار اس کے چہرے اور ہاتھوں کو لگ گیا پھر اس نے تیمم کی نیت سے ہاتھ پھیرا تو اس کا تیمم ہو گیا کیونکہ غبار بھی رقیق مٹی ہے تو جس طرح کثیف مٹی سے تیمم جائز ہے اسی طرح رقیق مٹی سے بھی جائز ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قدرت علی الصعید کی صورت میں تیمم جائز نہیں اور عدم قدرت علی الصعید کی صورت میں دو روایتیں ہیں۔ (تجمین الحقائق ۱۲۳)

نَاوِيًا: تیمم میں نیت کے وجوب پر چاروں آئمہ کا اتفاق ہے وجوب نیت کی وجہ یہ ہے کہ نیت و قصد تیمم کی حقیقت لغویہ میں داخل ہے۔ لہذا معنی لغوی اور شرعی میں موافقت پیدا کرنے کیلئے جمہور نے تیمم میں نیت کو لازم قرار دیا۔ کیونکہ معانی شرعیہ میں عام طور پر حقیقت لغویہ کا لحاظ رکھا جاتا ہے۔ برخلاف وضو کے کہ قصد نہ اس کے معنی لغوی ہیں نہ شرعی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس میں تراب کا

استعمال ہوتا ہے جو فی نفسہ مطہر نہیں بلکہ ملوث ہے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ آیت تیمم میں صیغہ امر ”تیمموا“ وارد ہے جس کے معنی قصد کرنے کے ہیں اس مناسبت سے بھی نیت ضروری ہے حضرات حنفیہ اس مسئلہ میں جمہور کے ساتھ ہیں مگر وضو میں جمہور کی مخالفت کرتے ہوئے نیت کو واجب قرار نہیں دیتے کیونکہ وہاں یہ تینوں وجوہات موجود نہیں ہیں۔

فَلَمَّا تَيَمَّمْ كَافِرٌ لَا وُضُوئُهُ: اگر کسی کافر نے تیمم کیا پھر وہ مسلمان ہوا تو اس کا تیمم لغو ہوگا کیونکہ تیمم میں نیت شرط ہے اور کافر نیت کا اہل نہیں ہے کیونکہ نیت کرنا عبادت ہے اور تیمم بغیر نیت صحیح نہیں ہوتا اس لئے کافر کا تیمم صحیح نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اگر اسلام لانے کی نیت سے تیمم کیا تو صحیح ہے اور مسلمان ہونے کے بعد اس تیمم سے نماز بھی پڑھ سکتا ہے کیونکہ اسلام سب سے بڑی قربت ہے اور وہ قربت کا اہل ہے لہذا اس کا تیمم صحیح ہوگا البتہ جب اس نے نماز کی نیت کی تو اس کا تیمم صحیح نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ نماز پڑھنے کا اہل نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تیمم کو اس وقت طہارت قرار دیا گیا ہے جب اس نے ایسی قربت مقصودہ کا ارادہ کیا ہو جو بغیر طہارت کے صحیح نہ ہوتی ہو اور اسلام ایسی عبادت ہے جو طہارت کے بغیر بھی صحیح ہے لہذا وہ اسلام لانے کی نیت سے تیمم شمار نہیں ہوگا۔ ہاں اگر اس نے کفر کی حالت میں وضو کیا پھر اسلام لایا تو یہ وضو صحیح ہوگا کیونکہ پانی بذات خود مطہر ہے اس میں نیت شرط نہیں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے کیونکہ ان کے ہاں وضو میں نیت شرط ہے۔

نواقض تیمم

وَلَا يَنْقُضُهُ رِدَّةٌ: اگر کوئی مسلمان تیمم کر کے نعوذ باللہ مرتب ہو جائے اور پھر مسلمان ہو جائے تو ارتداد کی وجہ سے اس کا تیمم ختم نہیں ہوگا امام زفرؒ کے نزدیک اس کا تیمم باطل ہو جائیگا۔ کیونکہ کفر تیمم کے منافی ہے۔ خواہ وہ ابتداء ہو یا انتہاء جیسا کہ نکاح کی حرمت ہوتی ہے مثلاً جس طرح ابتدائی طور پر ماں اور بیٹی کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح انتہاء بھی حرام ہے ایک شخص کی دو بیویاں ہیں ایک کبیرہ اور ایک صغیرہ کبیرہ صغیرہ کو دودھ پلا دیا تو یہ نکاح باطل ہو گیا۔ ہماری دلیل تیمم کے بعد مرتد ہونے پر بھی اس میں طہارت کی صفت باقی ہے کیونکہ کافر بھی نہانے دھونے سے پاک صاف ہو جاتا ہے۔ جب مسلمان تیمم کرنے سے پاک ہو گیا تو مرتد ہونے کے بعد بھی طہارت والی صفت اس میں موجود رہے گی کیونکہ کفر کا طاری ہونا جس طرح وضو کی طہارت کے منافی نہیں اسی طرح طہارت تیمم کی بھی منافی نہیں ہے البتہ ابتداء کافر کا تیمم اس لئے صحیح نہیں ہے کہ کفر کی بناء پر اس کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا۔

بَلْ نَاقِضُ الْوُضُوءِ وَقُدْرَةُ مَاءٍ فَضَّلَ عَنْ حَاجَتِهِ: تیمم کو توڑنے والی چیزیں وہی ہیں جو وضو کو توڑنیوالی ہیں کیونکہ تیمم وضو کا نائب ہے تو اس کا حکم بھی وہی ہوگا جو اصل کا ہے اور اتنے پانی پر قادر ہونا بھی تیمم کو توڑ دیتا ہے جو اس کی ضروریاتِ اصلیہ سے فاضل ہو۔

فَهِيَ تَمْنَعُ التَّيَمُّمَ وَتَرْفَعُهُ: اور پانی پر ابتداء قدرت کا حاصل ہونا تیمم کرنے سے مانع ہے اور اسی طرح تیمم کرنے کے بعد پانی کے استعمال پر قادر ہونا تیمم کو توڑ دیتا ہے خلاصہ یہ ہے کہ مٹی کی طہوریت دو باتوں سے ختم ہوگی پانی کا پایا جانا اور استعمال پر

قدرت حاصل ہونا۔

وَرَجَى الْمَاءَ يُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ وَصَحَّ قَبْلَ الْوَقْتِ وَلِفَرْضَيْنِ أَوْ عِيدٍ وَلَوْ بِنَاءٍ لَا قُوَّةَ جُمُعَةٍ وَوَقْتُ
وَلَمْ يُعِدْ إِنْ صَلَّى بِهِ وَنَسِيَ الْمَاءَ فِي رَحْلِهِ وَيَطْلُبُهُ غُلُوَّةٌ إِنْ ظَنَّ قُرْبَهُ وَإِلَّا لَا وَيَطْلُبُهُ مِنْ رَفِيقِهِ
فَإِنْ مَنَعَهُ تَيْمَمَ وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بِشَمَنِ مِثْلِهِ وَلَهُ ثَمَنُهُ لَا تَيْمَمَ وَإِلَّا تَيْمَمَ وَلَوْ أَكْثَرُهُ مَجْرُوحًا
تَيْمَمَ وَبِعَكْسِهِ يَغْسِلُ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا.

ترجمہ: اور جس کو پانی ملنے کی امید ہے تو وہ نماز مؤخر کرے اور وقت سے پہلے اور دوفرضوں کیلئے تیمم کرنا صحیح ہے اور نماز جنازہ اور عیدین کے فوت ہونے کے خوف سے اگرچہ بطور بناہی ہو۔ البتہ جمعہ اور وقتی نماز کے فوت ہونے کے خوف سے صحیح نہیں ہے۔ اگر کوئی اپنے کجاوہ میں پانی بھول گیا اور تیمم سے نماز پڑھ لی تو (بعد میں یاد آنے پر) نماز نہ لوٹائے اور ایک تیر کی مقدار پانی تلاش کرے اگر قریب ہونے کا گمان ہو ورنہ نہیں اور رفق سفر سے پانی مانگے اگر وہ نہ دے تو تیمم کرے اور اگر وہ پانی کی واجبی قیمت کے بغیر نہ دے اور اس کے پاس ثمن ہوں تو تیمم نہ کرے ورنہ تیمم کرے اگر اکثر اعضاء زخمی ہوں تو تیمم کرے اور اگر کم بدن زخمی ہو تو اسے دھوئے اور وضو اور تیمم دونوں جمع نہ کرے۔

لغات: راجی: امید رکھنے والا۔ رحل: کجاوہ۔ غلوة: غین کی فتح اور کسرہ اور لام کے سکون کے ساتھ تیر انداز اپنی کمان سے تیر پھینکنے تو تیر چلانے کی جگہ اور اس کے گرنے کی جگہ کے درمیان کا فاصلہ غلوة ہے۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ تین سوگز سے چار سوگز کا فاصلہ غلوة ہے۔ (اقرب الموارد)

وَرَجَى الْمَاءَ يُؤَخِّرُ الصَّلَاةَ: جس شخص کو پانی ملنے کی امید ہو تو اس کیلئے نماز میں آخر وقت تک تاخیر کرنا مستحب ہے اگر پانی مل جائے تو وضو کرے ورنہ تیمم کر کے نماز ادا کرے اصل میں وضو اور تیمم دو قسم کی طہارتیں ہیں ان میں وضو اکمل طہارت کا درجہ رکھتا ہے۔ اس لئے تاخیر کا فائدہ یہ ہے کہ اسے پانی مل جائے تو اکمل درجہ کی طہارت سے نماز ادا کرے البتہ نماز میں تاخیر کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ عجز حقیقہ ثابت ہے اس لئے اس کا حکم اسی وقت تک زائل نہ ہوگا جب تک اس کے برابر یقین نہ ہو یعنی جب تک پانی ملنے کا صحیح یقین نہ ہو عجز ثابت رہے گا۔

تیمم کے طہارت مطلقہ ہونے میں باختلاف آئمہ

وَصَحَّ قَبْلَ الْوَقْتِ وَلِفَرْضَيْنِ: تیمم وقت آنے سے پہلے بھی کیا جاسکتا ہے اور ایک تیمم سے متعدد دفرائض و نوافل وقتی اور غیر وقتی ادا ہو سکتے ہیں البتہ آئمہ ثلاثہ کا ان دونوں مسکوں میں اختلاف ہے۔ اس اختلاف کی بنا اسی بات پر ہے کہ تیمم طہارت مطلق ہے یا ضروری تو احناف کے نزدیک تیمم سے حاصل ہونے والی طہارت وضو کی طرح مطلقہ ہے جب کہ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک طہارت ضروریہ ہے۔ طہارت مطلقہ سے مراد یہ ہے کہ اس وقت تک طہارت باقی رہے گی جب تک کہ کوئی ناقض لاحق نہ ہو اور طہارت ضروریہ اسے کہا جاتا ہے کہ جب کام مکمل ہو جائے تو طہارت بھی ختم ہو جائے۔ بہر حال ہمارے نزدیک طہارت

مطلقہ ہونے کی بناء پر وقت صلوٰۃ سے پہلے اسی طرح متعدد فرائض کیلئے تیمم کرنا جائز ہے۔ نیز خروج وقت سے تیمم نہیں ٹوٹے گا اور آئمہ ثلاثہ ان احکام کے قائل نہیں ہیں۔ اور وقت کے اندر اگر کوئی تیمم واحد سے متعدد قضاء واداء نمازیں پڑھنا چاہے تو امام احمدؒ کے نزدیک جائز ہے البتہ نوافل قبلیہ و بعدیہ شوافع کے ہاں اور صرف نوافل بعدیہ مالکیہ کے نزدیک فرائض کے تابع ہیں اس لئے فرض کے تیمم سے ان کا پڑھنا جائز ہے۔ (المجموع شرح المہذب ص ۲۹۹) آئمہ ثلاثہ کی دلیل یہ ہے کہ حکم تیمم کو آیت قرآنیہ میں فقدانِ ماء کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔ تیمم کرنے کے بعد جیسے ہی ایک فرض ادا کیا جائے تو ضرورت ختم ہو جائیگی اور حکم مرتفع ہو جائیگا کیونکہ اصول یہی ہے کہ (الضرورة تنقذ بقدرها) احناف کے دلائل میں سے ایک تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تیمم کو تطہیر کا مطلق سبب بتایا ہے دوسری دلیل حدیث مبارک ہے: التراب طهور المسلم ولوالی عشر سنین۔ (ترمذی) تیسری دلیل حدیث شریف: جعلت لی الارض مسجداً وطهوراً (بخاری) اس حدیث میں بھی طہور مطلق ہے مقید نہیں۔

خوف فوت جنازہ کے وقت تیمم کا حکم

وَخَوْفُ فُوتِ صَلَاةٍ جَنَازَةٍ أَوْ عَيْدٍ لَوْ بَنَاءُ لَا فُوتَ جُمُعَةً وَوَقْتُ: اگر نماز جنازہ فوت ہو جانے کا خوف ہو تو تیمم کر سکتا ہے کیونکہ نماز جنازہ کی قضاء نہیں ہوتی مگر یہ اس وقت ہے جب جنازہ کا ولی کوئی دوسرا شخص ہو۔ کیونکہ ولی جنازہ کیلئے اعادہ نماز کا حق ہے لہذا اس کے حق میں نماز فوت نہیں سمجھی جائیگی یہی مفتی بہ قول ہے۔ نیز وضو میں مشغول ہونے سے اگر نماز عید چھوٹ جانے کا اندیشہ ہو تب بھی تیمم کی اجازت ہے۔ اگرچہ بنا ہی کے طور پر ہو یعنی نماز تو وضو سے شروع کی تھی مگر نماز میں حدث لاحق ہوگئی تو ایسی صورت میں امام صاحبؒ کے نزدیک تیمم کر کے بناء کرے اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ تیمم نہیں کرے گا بلکہ وضو کر کے اتنی نماز پوری کرے۔ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ شخص لاحق ہے اور لاحق اپنی نماز امام کے فارغ ہونے بعد بھی پوری کر سکتا ہے لہذا اس کے حق میں نماز فوت ہونے کا احتمال باقی نہیں رہا اور جس شخص کو نماز لائی بدل فوت ہونے کا خوف نہ ہو اس کو پانی کے موجود رہتے ہوئے تیمم کی اجازت نہیں ہے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ فوت ہونے کا خوف اب بھی باقی ہے کیونکہ عید کا دن از دہام کا دن ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ کوئی مفسد صلوٰۃ عارض پیش آجائے۔ امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کے درمیان یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ نماز وضو کے ساتھ شروع کی گئی ہو اور اگر تیمم کے ساتھ شروع کی تھی تو اب بالاتفاق تیمم کر کے بنا کرے کیونکہ اگر ہم اس پر وضو واجب کرتے ہیں تو اس نے نماز میں پانی پایا پس نماز ہی فاسد ہو جائیگی۔

لیکن نماز جمعہ اور وقتی نماز کے جاتے رہنے کے خوف سے تیمم درست نہیں کیونکہ ان دونوں نمازوں کا بدل موجود ہے یعنی نماز جمعہ کا بدل ظہر اور وقتی نماز کا بدل اس کی قضاء ہے۔

وَلَمْ يُعَدِّ إِنَّ صَلَّيْ بِهِ وَلَيْسَى الْمَاءُ فِي رَحْلِهِ: اگر مسافر نے تیمم کے ساتھ نماز پڑھی حالانکہ اس کے کجاوے میں پانی موجود تھا تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو اس کو پانی کا علم تھا یا دوسرے نے اس کے حکم سے رکھا تھا اور یا اس کو پانی کا علم نہیں تھا بایں

طور کہ دوسرے نے بغیر اس کے حکم کے رکھ دیا تھا۔ پس اگر ثانی ہے تو بالاتفاق اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے کیونکہ انسان دوسرے کے فعل کی وجہ سے کسی حکم کا مخاطب نہیں ہوتا۔ اور اگر پہلی صورت ہے اور یہ گمان کر کے کہ میرے کجاوے میں پانی نہیں۔ تیمم کر کے ناز پڑھ لی حالانکہ اس کے کجاوے میں پانی تھا تو اس صورت میں بالا جماع تیمم جائز نہیں ہوا اور اس پر وضو کر کے نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں کوتاہی اس کی طرف سے آئی ہے۔ اور اگر یہ شخص پانی کجاوے میں رکھ کر بھول گیا اور تیمم کے ساتھ نماز پڑھی پھر یاد آیا تو طرفین کے نزدیک اس پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس پر اعادہ واجب ہے پانی خواہ وقت میں یاد آیا ہو یا وقت کے بعد، یہی قول امام شافعیؒ کا ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ مسافر شخص پانی کا پانے والا ہے اور تیمم مشروع کیا گیا ہے اس شخص کیلئے جس کے پاس پانی نہ ہو اس لئے اس کا تیمم جائز نہیں ہوگا۔ اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ پانی پر قادر ہونا بغیر علم کے نہیں ہو سکتا اور پانی کے حاصل ہونے سے یہی مراد ہے کہ پانی پر اس کو قدرت ہو پس جب اس کو معلوم ہی نہیں تو قدرت نہ ہوئی اور جب قدرت نہ ہوئی تو اس کو پانی حاصل نہیں ہوا اور پانی حاصل نہ ہونے کی صورت میں تیمم جائز اور نماز صحیح ہوگی۔

غلوہ کی تعریف اور اسکی مقدار

وَيَطْلُبُهُ غُلُوًّا إِنَّ ظَنُّ قُرْبِهِ وَإِلَّا لَا: اگر نمازی کا غالب گمان یہ ہو کہ یہاں پانی ہوگا تو پھر ایک غلوہ کی مقدار تک پانی تلاش کئے بغیر تیمم کرنا جائز نہ ہوگا۔ اور اگر غالب گمان نہ ہو تو طلب کرنا ضروری نہیں غلوہ تین سو سے چار سو ہاتھ کی مقدار ہے۔ اور امام صاحبؒ سے حسن بن زیادؒ نے بھی اسی قسم کی روایت نقل کی ہے اور اگر پانی ایک میل کے فاصلے پر ہو تب بھی اس کی تلاش ضروری نہیں۔ امام محمدؒ سے ایک میل سے کم فاصلے تک پانی تلاش کیا تو اس کیلئے تیمم کرنا جائز نہ ہوگا خواہ اس دوران میں نماز کا وقت نکل جائے یہی امام صاحبؒ سے بھی روایت ہے صحیح قول یہ ہے کہ وہ فقط اسی حد تک پانی تلاش کرے جس حد تک جانے سے، خود اسے اور اس کے رفقاء کو انتظار کی رحمت نہ اٹھانی پڑے اور یہی اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے۔ کہ جب پانی اس طور پر ہو کہ اگر پانی کی طرف جائے اور وضوء کرے تو قافلہ چلا جائیگا اور اس کی نظروں سے غائب ہو جائیگا تو پانی بعید شمار ہوگا اور اس کیلئے تیمم جائز ہوگا صاحب محیط نے اسی کو بہتر قرار دیا ہے۔

وَيَطْلُبُهُ مِنْ رَفِيقِهِ فَإِنْ مَنَعَهُ تَيْمَّمَ وَإِنْ لَمْ يُعْطِهِ إِلَّا بَشْمَنٍ مِثْلِهِ وَلَهُ ثَمَنُهُ لَا يَتَيْمَّمُ وَإِلَّا تَيْمَّمَ: اگر ساتھی کے پاس پانی ہو تو صاحبین کے نزدیک پانی مانگنا واجب ہے۔ اگر وہ نہ دے تو تیمم کر لے۔ اور امام صاحبؒ کے نزدیک ساتھی سے پانی مانگنا واجب نہیں ہے اور امام شافعیؒ کی رائے بھی یہی ہے۔ کیونکہ باحیا اور غیر متخذ شخص کو مانگنا بالخصوص معمولی چیز کا سوال کرنا ناگوار ہوتا ہے۔ اور اگر ساتھی پانی کی اتنی قیمت طلب کرے جو قرب و جوار میں مناسب سمجھی جاتی ہے یا کچھ زیادہ بشرطیکہ دوگنی سے کم ہو اور اس کے پاس حوائج ضروریہ سے زائد دام بھی ہوں تو خرید کر وضوء کرنا ضروری ہے ورنہ بالا جماع تیمم جائز ہے

وَلَوْ أَكْثَرَهُ مَجْرُوحًا تَيْمَمَ وَبَعَثَ يَدَيْهِ يَغْسِلُ وَلَا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا: اور اگر نمازی کے اکثر اعضاء جن کو دھونا چاہئے زخمی ہوں تو تیمم کرے اور اگر درست ہوں تو ان کو دھوئے لیکن یہ نہ کرے مثلاً منہ کو دھوئے اور ہاتھوں پر تیمم کرے کیونکہ یہ تو بدل اور مبدل کے درمیان جمع کرنا ہے جس کی شریعت میں کوئی نظیر نہیں ہے۔

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

مصنفؒ نے تیمم کے بعد متصل مسح علی الخفین کے احکام چند وجوہ سے ذکر فرمائے ہیں۔ (۱) ان دونوں میں سے ہر ایک طہارت مسح ہے۔ (۲) ان دونوں میں سے ہر ایک بدل ہے۔ تیمم وضو کا بدل ہے اور مسح علی الخفین، غسل رجليں کا بدل ہے۔ (۳) ان دونوں میں سے ہر ایک رخصت موقتہ ہیں۔ (۴) ان دونوں میں سے ہر ایک میں بعض اعضاء وضوء پر اکتفا کیا جاتا ہے۔ رہی یہ بات کہ تیمم کو مسح علی الخفین پر کیوں مقدم کیا سواس کی چند وجوہ ہیں۔ (۱) یہ کہ تیمم کا ثبوت کتاب سے ہے اور مسح کا ثبوت سنت سے ہے اس لئے تیمم اقویٰ اور مستحق تقدیم ہے۔ (۲) یہ کہ تیمم بدلیت میں کامل ہے کیونکہ تیمم تمام افعال وضو کا قائم مقام ہے اور مسح ایسا نہیں ہے۔ بلکہ ایک عضو یعنی غسل رجليں کا قائم مقام ہے اس لئے بھی تیمم تقدیم کا زیادہ مستحق ہے۔ (۳) پانی پر قدرت نہ ہونے کی صورت میں تیمم، وضو کی طرح فرض ہے اور مسح موزے پہننے کی حالت میں فرض نہیں اور ظاہر ہے کہ شئی مفروض غیر مفروض پر مقدم ہوتی ہے اس لئے تیمم کو مقدم کیا گیا اور مسح کو مؤخر کیا گیا مسح علی الخفین، کی مشروعیت احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اس سلسلہ میں قولی اور فعلی دونوں طرح کی احادیث مردی ہیں۔ فعلی حدیث یہ ہے کہ صحابہؓ کی ایک کثیر جماعت نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنے دونوں موزوں پر مسح کیا۔ اور قولی حدیث یہ ہے کہ حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ اور صحابہ کرامؓ رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے، ان النبی ﷺ قال یمسح المقیم یوماً وليلة أو للمسافر ثلثة ایام وليلة، کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مقیم ایک دن، رات مسح کرے اور مسافر تین دن اور دین رات۔ امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں: ماقلت بالمسح حتی جاءنی مثل ضوء النهار. میں مسح علی الخفین کا قائل اس وقت تک نہیں ہوا جب تک کہ احادیث دن کے اُجالے کی طرح مجھ تک نہ پہنچ گئیں۔ اور امام صاحبؒ سے روایت ہے کہ جو شخص مسح علی الخفین کے جواز کا معتقد نہیں وہ مبتدع ہے۔ اور امام کرخیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے اس کے کافر ہونے کا اندیشہ ہے کیونکہ وہ احادیث جو مسح علی الخفین کے بارے میں وارد ہوئیں حدیث تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں۔ اور امام ابو حنیفہؒ سے اہل سنت والجماعت کے مذہب کے بارے میں دریافت کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: هو ان یفضل الشیخین یعنی ابابکرو عمر علی سائر الصحابة وان یحب الختین یعنی عثمانؓ وان یری المسح علی الخفین شیخین یعنی ابوبکر و عمر کو تمام صحابہؓ پر فضیلت دینا اور حضور ﷺ کے دونوں دامادوں (یعنی حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ) سے محبت اور مسح علی الخفین کو جائز سمجھنا۔

صَحَّ وَلَوْ امْرَأَةً لَا جُنْبَانَ لِبَسَهُمَا عَلَى وَضُوءٍ تَامٍ وَقَتِ الْحَدَثِ يَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيمِ وَلِلْمُسَافِرِ ثَلَاثًا مِنْ وَقَتِ الْحَدَثِ عَلَى ظَاهِرِهِمَا مَرَّةً بِثَلَاثِ أَصَابِعَ يَبْدَأُ مِنْ رُتُوسِ الْأَصَابِعِ إِلَى السَّاقِ وَالْخَرَقِ الْكَبِيرِ يَمْنَعُهُ وَهُوَ قَدَرُ ثَلَاثِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ أَصْغَرُهَا وَيَجْمَعُ فِي خُفٍّ لَا فِيهِمَا بِخِلَافِ النَّجَاسَةِ وَالْإِنْكَشَافِ وَيَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوَضُوءِ وَنَزْعُ خُفٍّ وَمُضِيُّ الْمُدَّةِ إِنْ لَمْ يَخُفْ ذَهَابَ رِجْلِهِ مِنَ الْبَرْدِ وَبَعْدَهُمَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ فَقَطَّ وَخُرُوجُ أَكْثَرِ الْقَدَمِ نَزْعٌ.

ترجمہ: موزوں پر مسح کرنا صحیح ہے اگرچہ عورت ہو، جنسی کیلئے (درست) نہیں اگر ان کو ایسے وضوء پر پہنا ہو جو بوقت حدت کامل ہو (مسح کی مدت) وضوء ٹوٹنے کے وقت سے مقیم کیلئے ایک دن ایک رات ہے اور مسافر کیلئے تین دن تین رات (اس کی صورت یہ ہے کہ) ہاتھ کی تین انگلیاں موزوں کے اوپر کی جانب (پاؤں کی) انگلیوں پر رکھ کر ایک دفعہ پنڈلی تک (کھینچے) اور زیادہ پھنسن مسح سے مانع ہے جس کی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیاں ہیں اور اس سے کم پھنسن مانع نہیں ہے ایک موزے کی پھنسن جمع کی جائیگی، نہ کہ دونوں کی، بخلاف نجاست اور برسگی کے، وضوء توڑ دینے والی چیز مسح کو توڑ دیتی ہے اور موزے کا نکالنا اور مدت کا گزرنا (بھی مسح کو توڑ دیتا ہے) اگر سردی کے باعث پاؤں کے جاتے رہنے کا خوف نہ ہو اور ان دونوں (نزع الخفت اور مضی المدة) کے بعد فقط پاؤں دھوئے اور اکثر پاؤں کا نکل آنا نکلنے کے حکم میں ہے۔

صَحَّ وَلَوْ امْرَأَةً لَا جُنْبَانَ: محدث کیلئے مسح کرنا جائز ہے خواہ عورت ہی ہو کیونکہ جو خطاب مردوں کو کیا گیا وہ عورتوں کو بھی شامل ہوتا ہے جب تک تخصیص کی صراحت نہ ہو۔ جنسی کیلئے مسح جائز نہیں ہے۔ کیونکہ صفوان بن عسال فرماتے ہیں کہ جب ہم سفر پر ہوتے تو نبی کریم ﷺ ہمیں حکم دیتے کہ ہم تین دن تین رات تک موزے نہ اتاریں نہ پاخانہ کی وجہ سے نہ پیشاب کی وجہ سے نہ سونے کی وجہ سے البتہ جنابت کی وجہ سے (یعنی غسل واجب ہونے کی صورت میں نہانے کیلئے اتارے جائیں) (ترمذی فی الدعوات، نسائی فی الطہارۃ)۔ دوسری بات یہ ہے کہ حدت بار بار پیش آتی ہے تو حرج کی وجہ سے مسح کی اجازت دی گئی اور جنابت میں یہ بات نہیں ہے مثلاً کسی نے طہارت کا ملہ پر موزے پہنے پھر ایسا حدت پیش آیا جو غسل واجب کرتا ہے تو اس صورت میں مسح علی الخفین جائز نہیں ہے۔

إِنْ لِبَسَهُمَا عَلَى وَضُوءٍ تَامٍ وَقَتِ الْحَدَثِ يَوْمًا وَلَيْلَةً لِلْمُقِيمِ وَلِلْمُسَافِرِ ثَلَاثًا مِنْ وَقَتِ الْحَدَثِ عَلَى

ظَاهِرِهِمَا مَرَّةً بِثَلَاثِ أَصَابِعَ يَبْدَأُ مِنْ رُتُوسِ الْأَصَابِعِ إِلَى السَّاقِ: ”إِنْ لِبَسَهُمَا عَلَى وَضُوءٍ تَامٍ“ اس بات کا فائدہ نہیں دیتا کہ موزہ پہننے کے وقت طہارت کا ملہ شرط ہے بلکہ حدت کے وقت طہارت کا ملہ کا ہونا ضروری ہے یہ ہی ہمارا مذہب ہے۔ چنانچہ اگر کسی نے پہلے اپنے پاؤں دھو کر موزے پہنے پھر باقی وضوء پورا کیا پھر حدت ہو تو اس کو موزوں پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ موزے پہننے وقت اگرچہ طہارت کا ملہ نہیں پائی گئی لیکن حدت کے وقت طہارت کا ملہ پائی گئی۔ کیونکہ موزہ قدم میں حدت حلول کرنے کو روکتا ہے لہذا منع کے وقت کمال طہارت کی رعایت کی جائیگی حتیٰ کہ اگر اس وقت طہارت ناقص ہوئی تو موزہ رافع حدت ہو جائیگا اب اگر یہ مقیم ہے تو ایک دن رات تک اور مسافر ہے تو تین دن رات تک مسح کر سکتا ہے مسح کا طریقہ یہ

ہے کہ بھیکے ہوئے ہاتھ کی تین انگلیاں موزوں کے اوپر کی جانب پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ایک بار پنڈلیوں تک کھینچے۔

نواقض مسح کا بیان

وَالْحَرْقُ الْكَبِيرُ يَمْنَعُهُ وَهُوَ قَدْزُ ثَلَاثِ أَصَابِعِ الْقَدَمِ أَصْغَرُهَا: اور موزہ میں زیادہ پھٹن کا ہونا جس کی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کے برابر ہے جواز مسح سے مانع ہے۔ اور اس سے کم ہو تو مسح جائز ہے امام زفرؒ، امام شافعیؒ کے نزدیک جائز نہیں اگرچہ پھٹن کم ہو کیونکہ اس حالت میں جب ظاہر ہونے والے حصہ کو دھونا پڑیگا تو باقی حصہ کو بھی دھونا چاہیے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ موزے عموماً معمولی پھٹن سے خالی نہیں ہوتے اس لئے ان کے نکالنے میں حرج لازم آئیگا۔

وَيَجْمَعُ فِي خَفٍّ لَا فِيهِمَا بَخْلَافِ النَّجَاسَةِ وَالْإِنْكَشَافِ: اگر ایک موزے میں کئی جگہ تھوڑی تھوڑی پھٹن ہو تو اس کو جمع کر کے مقدار کا اندازہ کیا جائیگا اگر سب ملکر تین انگلیوں کی مقدار ہو جائے تو مانع مسح ہوگی ورنہ نہیں اور اگر دونوں موزوں میں ہو تو یکجا نہیں کی جائیگی۔ اس کے برخلاف متفرق نجاست ہے اگر دونوں موزوں پر تھوڑی نجاست لگی ہو در انحالیکہ دونوں میں سے ہر ایک کی نجاست ایک درہم سے کم ہے مگر دونوں مل کر ایک درہم سے زائد ہو جاتی ہے تو اس صورت میں نماز جائز نہیں ہوگی کیونکہ یہ شخص سب نجاست اٹھانے والا ہے اور جو شخص ایک درہم سے زائد نجاست کا اٹھانے والا ہو خواہ وہ متفرق ہو خواہ مجتمع ہو تو اس پر طہارت واجب ہے بغیر طہارت کے نماز درست نہیں ہوگی۔ اور عورت یعنی بدن کا وہ حصہ جس کا چھپانا فرض ہے اس کا کھلنا نجاست کی نظیر ہے چنانچہ اگر عورت کی شرمگاہ سے کچھ کھلا اور کچھ پیٹ سے کچھ پنڈلی سے اور کچھ بالوں سے پس اگر یہ سب مل کر چوتھائی عضو کے برابر ہو جائے تو اس کی نماز جائز نہیں ہے۔

وَيَنْقُضُهُ نَاقِضُ الْوُضُوءِ: جو چیز ناقض وضو ہے وہ ناقض مسح بھی ہے کیونکہ مسح علی الخف، وضو کا جزء ہے پس جو کل کیلئے ناقض ہوگا، وہ جز کیلئے بدرجہ اولیٰ ناقض ہوگا اور موزہ کا اتارنا بھی ناقض مسح ہے کیونکہ قدم میں حدث سرایت کر گیا اور مسح ٹوٹ گیا۔ چنانچہ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ایک غزوہ میں تھے پس آپ نے اپنے موزے نکال کر اپنے پیروں کو دھویا۔ اور باقی وضو کا اعادہ نہیں کیا اسی طرح دوسرے صحابہ کرامؓ سے مروی ہے اور اگر دونوں موزوں میں سے ایک موزہ نکل گیا تو بھی مسح ٹوٹ گیا لہذا دوسرا موزہ نکال کر دونوں قدموں کو دھو ڈالے کیونکہ مسح اور غسل دونوں کا ایک ہی فرض میں جمع کرنا شرعاً حذر ہے اس لئے دونوں قدموں کا غسل ضروری ہوگا۔

وَنَزَعَ خَفٌّ: مصنفؒ نے لفظ واحد ذکر کیا ہے تشبیہ یعنی نزع الخفین نہیں کہا۔ تاکہ اس بات کا فائدہ دے کہ ایک موزہ کا نکالنا ناقض وضو ہے کیونکہ جب ایک موزے کو نکالے گا تو ایک پاؤں کا دھونا واجب ہوگا لہذا دوسرے پاؤں کا دھونا بھی واجب ہو گیا کیونکہ غسل اور مسح کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ لہذا اگر کسی موزہ اتار لیا حالانکہ اسے کوئی حدث لاحق نہیں ہوا یعنی با وضو ہے تو اس پر صرف پاؤں دھونا واجب ہے دوبارہ وضو کی ضرورت نہیں۔ چنانچہ ابن عمرؓ سے اسی طرح مروی ہے اس سے معلوم ہوا تھا ہے کہ مسح

کے ذریعہ حدث وقتی طور پر زائل ہوتا ہے ہمیشہ کیلئے نہیں۔

وَمُصَيِّئُ الْمُدَّةِ: مدت مسح گزر جانے سے بھی مسح علی الخفین ٹوٹ جاتا ہے دلیل رولت سابقہ ہے یعنی نبی کریم ﷺ کا ارشاد: مسح المقيم يوم ما ليلة والمسافر ثلاثة ايام وليلاتها۔

بوقت عذر موزہ پر مسح کا حکم وطریقہ

إِنْ لَمْ يَخَفْ ذَهَابَ رِجْلِهِ مِنَ الْبُرْدِ: مصنف فرماتے ہیں اگر سردی کے سبب پاؤں کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو مسح نہیں ٹوٹے گا مصنف کی عبادت اسی بات پر دلالت کرتی ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ سردی کے خوف کا سرایت حدث کے منع میں کچھ بھی اثر نہیں ہے مفتی بہ قول یہ ہے کہ مدت گزرنے سے مسح ٹوٹ جائیگا لہذا ان پر دوبارہ مسح کرے گا لیکن مسح علی الخفین خوف مذکور میں اس پٹی کے مانند ہے جو زخم پر بندھی ہوئی ہوتی ہے یعنی پورے موزے کا مسح کرنا ضروری ہے جب تک عذر زائل نہ ہو پٹی کی طرح مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہوگی۔ (فتاویٰ شامی ۵۰۹ تین الحقائق مع حاشیہ جلدی ۱۳۹)

وَبَعْدَهُمَا غَسْلُ رِجْلَيْهِ فَقَطْ: اور جب مدت مسح پوری ہوگی تو موزے نکال دے اور صرف پاؤں دھو کر نماز پڑھ لے باقی وضو کا اعادہ واجب نہیں ہے بشرطیکہ کوئی ناقض وضو پیش نہ آیا ہو۔

وَحُرُوجُ أَكْثَرِ الْقَدَمِ نَزْعُ: اور اسی طرح اگر موزے کی ساق میں اکثر قدم آگیا تو صحیح قول کے مطابق موزہ نکلنے کا حکم ثابت ہو جائیگا اور امام ابو حنیفہ سے روایت یہ ہے کہ جب ایڑی کا اکثر حصہ اپنی جگہ سے نکل کر موزے کی ساق میں داخل ہو گیا تو مسح باطل ہو جائیگا۔ اس روایت کی وجہ یہ ہے کہ جب تک غسل کا محل موزے میں باقی ہے تب تک مسح باقی رہے گا پس جب پوری ایڑی یا اکثر ایڑی موزے کی ساق میں داخل ہوگئی تو محل غسل موزے میں باقی نہیں رہا لہذا مسح بھی باقی نہیں رہا۔ امام محمد سے مروی ہے کہ اگر پاؤں کا اتنا حصہ موزے میں باقی ہے جس پر مسح کرنا جائز ہے یعنی تین انگلیوں کی مقدار تو اس پر مسح کرنا جائز ہے اور اگر اتنی مقدار بھی موزے میں باقی نہیں رہا تو اس پر مسح کرنا ناجائز ہے۔ اس لئے کہ ماہجوز علیہ اس کی مقدار کے علاوہ نکلنا ایسا ہے گویا نکلا ہی نہیں لہذا اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔

وَلَوْ مَسَحَ مُقِيمٌ فَسَافَرَ قَبْلَ تَمَامِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَسَحَ ثَلَاثًا وَلَوْ أَقَامَ مُسَافِرٌ بَعْدَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ نَزَعَ وَإِلَّا يُتِمُّ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَصَحَّ عَلَى الْجَرْمُوقِ وَالْجَوْرَبِ الْمُجَلَّدِ وَالْمَنْعَلِ وَالشَّحِينِ لَا عَلَى عِمَامَةٍ وَقَلَنْسُوَةٍ وَبُرْقِعٍ وَقَفَّازِينَ وَالْمَسْحُ عَلَى الْجَبِيرَةِ وَخِرْقَةِ الْقُرْحَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ كَالْغَسْلِ لِمَا تَحْتَهَا قَلَا يَتَوَقَّطُ وَيَجْمَعُ مَعَ الْغَسْلِ وَيَجُوزُ وَإِنْ شَدَّهَا بِلاَوْضُوءٍ وَيَمْسَحُ عَلَى كُلِّ الْعِصَابَةِ كَانَ تَحْتَهَا جِرَاحَةً أَوْ لَفَانًا سَقَطَتْ عَنْ بُرءٍ بَطَلٌ وَإِلَّا لَا وَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى النِّيَّةِ فِي مَسْحِ الْخُفِّ وَالرَّاسِ.

ترجمہ: اگر مقيم نے مسح کیا پھر ایک دن ایک رات ہونے سے قبل سفر شروع کر دیا تو تین دن تک مسح کرے اور اگر مسافر ایک دن ایک

رات ہونے کے بعد مقیم ہو گیا تو موزے اتار دے ورنہ ایک دن رات پورا کرے۔ اور مسح کرنا صحیح ہے جرموق پر اور مجلد اور منقل اور سخت گاڑھی جرابوں پر نہ کہ پگڑی ٹوپی برقع اور دستانوں پر اور مسح صحیح ہے جبیرہ اور زخم کی پٹی پر اور اسی طرح کی دوسری چیز پر (اور مسح کرنا) دھونے کے حکم میں ہے کہ ان کے مسح کا کوئی وقت معین نہیں اور ان کو دھونے کے ساتھ جمع کیا جاسکتا ہے اور جائز ہے اگرچہ بے وضو باندھا ہو اور مسح پوری پٹی پر کرے اس کے نیچے زخم ہو یا نہ ہو۔ اگر (پٹی وغیرہ) زخم صحیح ہونے کے باعث گر جائے تو مسح باطل ہو جائیگا ورنہ نہیں موزے اور سر کے مسح میں نیت کی ضرورت نہیں ہے۔

لغات: نزع: کھینچنا۔ جرموق: جو موزہ کے اوپر اس کی حفاظت کیلئے پہنتے ہیں، عوام اس کو کالوش کہتے ہیں۔ جورب: جراب۔ مسجلد چیز اچڑھا ہوا۔ ثخنین: اتنا گاڑھا جس میں پانی نہ چھن سکے۔ عمامہ: پگڑی۔ قلنسوة: ٹوپی۔ قفازین: دستانے۔ جبیرہ: ٹوٹی ہوئی ہڈی کے پاندھنے کی لکڑی یا پٹی۔ خرقة: پٹی۔ قرحة: پرانا پھوڑا جس میں پیپ جمع ہو۔ عصابة: پٹی۔ جراحة: زخم۔ بوء: اچھا ہو جانا۔

وَلَوْ مَسَحَ مُقِيمٌ فَسَافِرٌ قَبْلَ تَمَامِ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مَسَحَ ثَلَاثًا: اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں (۱) یہ کہ وہ طہارت جس پر موزے پہنے تھے اس کے ٹوٹنے سے پہلے سفر اختیار کیا پھر بحالت سفر کسی ناقض کی وجہ سے اس کی طہارت ٹوٹ گئی تو اس صورت میں بالاتفاق مدت اقامت مدت سفر کی طرف منتقل ہو جائیگی یعنی اس صورت میں بالاتفاق مسح کی مدت تین دن اور تین راتیں پوری کرے۔ (۲) یہ کہ حدث کے بعد اور مدت اقامت پوری ہونے کے بعد سفر شروع کیا اس صورت میں بالاتفاق مدت اقامت، مدت سفر کی طرف منتقل نہیں ہوگی یعنی اس صورت میں ایک دن اور ایک رات پورا ہونے کے بعد موزے نکال دے۔ (۳) یہ کہ سفر اختیار کیا حدث کے بعد اور مدت اقامت پوری ہونے سے پہلے اسی صورت میں ہمارے نزدیک مدت اقامت، مدت سفر کی طرف منتقل ہو جائیگی یعنی تین دن تک مسح کرے گا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مدت اقامت، مدت سفر کی طرف منتقل نہیں ہوتی بلکہ ایک دن ایک رات پورا کرے موزے نکالنا ضروری ہوگا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ مسح ایک عبادل ہے اور ہر وہ عبادت جو بحالت اقامت شروع کی گئی ہو سفر کی وجہ سے متغیر نہیں ہوتی۔ جیسے کسی نے بحالت اقامت رمضان کا روزہ شروع کیا پھر سفر اختیار کیا تو اس سفر کی وجہ سے آج کے روزہ کا افطار کرنا جائز نہیں ہوگا۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا قول يَمْسَحُ الْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ کا اطلاق ہے یعنی مسافر کیلئے تین دن مسح کرنے کی اجازت ہے اور چونکہ یہ بھی مسافر ہو گیا اس لئے اس کو بھی تین دن مسح کرنے کی اجازت ہوگی۔

وَلَوْ أَقَامَ مُسَافِرٌ بَعْدَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ نَزَعَ وَالْأَيُّمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً: اور اگر مسافر مقیم ہو گیا (پس) اگر وہ اقامت کی مدت پوری کر چکا تو نکال دے کیونکہ سفر کی رخصت بغیر سفر باقی نہیں رہ سکتی اور اگر اس نے ایک دن ایک رات کی مدت پوری نہیں کی تو اسی کو پورا کرے۔ کیونکہ یہ تین مدت اقامت ہے اور یہ شخص مقیم ہے۔

جواب، پگڑی پر مسح کا حکم

وَصَحَّ عَلَى الْجُرْمُوقِ وَالْجَوْرَبِ الْمُجَلَّدِ وَالْمُنْعَلِ وَالنَّحِیْنِ : پائتا بہ پر مسح کرنا جائز ہے امام شافعیؒ کے نزدیک جائز نہیں وہ فرماتے ہیں کہ بدل کا اور بدل نہیں ہوتا ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جر موقین پر مسح فرمایا ہے اور جور بین پر امام صاحبؒ کے نزدیک مسح جائز نہیں الا یہ کہ مجلم یا منعل ہوں۔ اور اگر اتنے گاڑھے ہوں جن میں پانی نہ چھنتا ہو تو صاحبینؒ کے نزدیک مسح جائز ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کے جور بین پر مسح کرنے کی روایت موجود ہے۔

لَا عَلَى عِمَامَةٍ وَقَلَنْسُوءٍ وَتُرْقُعٍ وَقَفَّازَيْنِ : علمائے احنافؒ کے نزدیک عمامہ، ٹوپی، برقع اور دستانوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے۔ امام اوزاعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ عمامہ پر مسح جائز ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا موزوں اور عمامہ پر مسح کرنا ثابت ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ موزوں پر مسح کرنے کی رخصت حرج دور کرنے کیلئے ثابت ہے اور ان چیزوں کو اتارنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے ان چیزوں پر مسح جائز نہ ہوگا۔

پٹی وغیرہ پر مسح کا حکم

وَالْمَسْحُ عَلَى الْجَبْرِقَةِ وَخُرْقَةِ الْقُرْحَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ كَالْغَسْلِ لِمَا تَحْتَهَا فَلَا يَتَوَقَّفُ وَيَجْمَعُ مَعَ الْغَسْلِ وَإِلَّا لَا : جبیرہ پر مسح جائز ہے اگرچہ ان کو بغیر وضوء باندھا ہو کیونکہ نبی کریم ﷺ نے خود بھی ایسا ہی کیا ہے۔ اور حضرت علیؓ کو بھی ایسا ہی کرنے کا حکم فرمایا نیز اس میں موزوں کے نکالنے سے بھی زیادہ حرج ہوتا ہے اس لئے یہاں مسح بدرجہ اولیٰ مشروع ہونا چاہیے۔ پھر مسح جبیرہ کیلئے وقت کی کوئی تحدید نہیں کیونکہ اس کا وقت معلوم نہیں ہے حتیٰ کہ اگر زخم اچھا ہوئے بغیر پٹی کھل گئی تب بھی مسح باطل نہ ہوگا۔ کیونکہ عذر موجود ہے اور پٹی پر مسح کرنا ایسا ہی ہے جیسے اس کے نچلے حصے کو دھونا جب تک کہ یہ عذر باقی رہے۔ ہاں اگر پٹی اچھا ہو نیکی وجہ سے کھل گئی تو مسح ختم ہو جائیگا۔ کیونکہ عذر ختم ہو چکا ہے پھر زخم کی کل پٹی پر مسح کرنا ضروری نہیں اکثر پٹی پر مسح کافی ہے۔

مسح خف میں نیت کا حکم

وَلَا يَفْتَقَرُ إِلَى النِّيَّةِ فِي مَسْحِ الْخَفِّ وَالرَّاسِ : موزے اور سر کے مسح میں نیت کی ضرورت اس لئے نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں وضوء کے جز ہیں اور وضوء میں نیت کی کوئی احتیاج نہیں ہے تو اس کے جز میں بدرجہ اولیٰ احتیاج نہیں ہوگی مسح الخف میں اگرچہ دونوں قول ہیں لیکن نیت کا ضروری نہ رہتا ہی صحیح ہے۔ (نہیں احتیاج ۱۵۷)

بَابُ الْحَيْضِ

حيض کا بیان

اس بارے میں اختلاف ہے کہ حیض و نفاس احداث میں سے ہیں یا انجاس میں سے۔ بعض کی رائے ہے کہ یہ دونوں انجاس میں سے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ احداث میں سے ہیں۔ دوسرا قول انسب ہے کیونکہ مصنفؒ نے اس کے بعد باب الانجاس ذکر کیا ہے پس اگر اس دونوں کو انجاس کے قبل سے مان لیا جائے تو باب انجاس محض تکرار ہوگا اب ماقبل سے اس باب کی مناسبت یہ ہوگی کہ سابق میں ان احداث کا ذکر تھا۔ بشرط الوقوع ہیں اور اس باب میں قلیل الوقوع احداث مذکور ہیں۔ یعنی حیض نفاس، استحاضہ، پھر حیض چونکہ اصل ہے اور اس کا وقوع بھی بکثرت ہوتا ہے بخلاف نفاس اور استحاضہ کے کہ ان کا وقار ہمیشہ نہیں ہوتا۔ بلکہ نفاس بچہ پیدا ہونے کے بعد ہوتا ہے اور استحاضہ بیمار عورت کو ہوتا ہے نہ کہ ہر عورت کو اس لئے عنوان میں صرف حیض کو ذکر کیا ہے۔

هُوَ دَمٌ يَنْفَضُّهُ رَحِمُ امْرَأَةٍ سَلِيمَةٍ عَنْ دَاءٍ وَصَغِيرٍ وَقَلَّةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَكَثْرُهُ عَشْرَةٌ وَمَا نَقَصَ وَمَا سَوَى الْبَيَاضِ الْخَالِصِ حَيْضٌ يَمْنَعُ صَلَاةَ وَصَوْمًا وَتَقْضِيهِ ذُوْنَهَا وَدُخُولَ مَسْجِدٍ وَالطَّوَّافِ وَقُرْبَانَ مَا تَحْتَ الْإِزَارِ وَقِرَاءَةَ الْقُرْآنِ وَمَسَّهُ إِلَّا بِغُلَافِهِ وَمَنْعَ الْحَدَثِ الْمَسِّ وَمَنْعَهُمَا الْجَنَابَةَ وَالنَّفَاسُ وَتَوَطَّأُ بِالْغُسْلِ بِتَصَرُّمٍ لِأَكْثَرِهِ وَلَا قَلَّةٍ لَّا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ عَلَيْهَا أَذْنَى وَقْتُ صَلَاةٍ.

ترجمہ: حیض وہ خون ہے جس کو ایسی عورت کا رحم پھینک جو بیماری اور کم سنی سے سلامت ہو اور حیض کی کم از کم مدت تین دن ہے اور اکثر مدت دس دن ہے اور جو اس سے کم یا زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ اور خالص سفیدی کے علاوہ سب حیض ہے حیض نماز روزہ سے مانع ہے اور حائضہ عورت روزہ کی قضا کرے گی نہ کہ نماز کی اور (اسی طرح حیض) مانع ہے دخول مسجد سے اور طواف سے اور ناف سے زانوں تک نزدیکی سے اور قرآن پڑھنے اور اس کو ہاتھ لگانے سے مگر غلاف کے ساتھ اور حدث چھونے سے اور جنابت اور نفاس دونوں سے مانع ہے حیض کے اکثر مدت پر منقطع ہونے کی صورت میں باغسل صحبت کرنا جائز ہے اور کمتر مدت میں جائز نہیں ہے حتیٰ کہ وہ عورت غسل کرے یا اس پر نماز کا کمتر وقت گزر جائے۔

لغات: ینفضہ: (ن) یسکب کے معنی میں ہے یعنی گرانا۔ داء: بیماری۔ صغیر: کم سنی۔ قربان: قریب ہونا۔ آزار: تہبند۔ مس: چھونا۔ غلاف: غلاف۔ لفافہ: جزدان۔ تصرم: باب تفعل منقطع ہونا۔

حيض کے لغوی واصطلاحی معنی

هُوَ دَمٌ يَنْفَضُّهُ رَحِمُ امْرَأَةٍ سَلِيمَةٍ عَنْ دَاءٍ وَصَغِيرٍ: لغت میں حیض کے معنی سیلان (بننے) کے آتے ہیں يقال حاض اسيل والوادی وادی بہ پڑی حاض المرأة حیضاً، محاضاً فہی حاض عورت کا خون جاری ہو گیا حیض کی تعبیر اہل عرب کے یہاں دیگر اسماء نے بھی ہوتی ہے۔ حیض کے شرعی معنی خود مصنفؒ نے ان الفاظ میں ذکر کیے ہیں۔ ”ہو دم“ ہو

ضمیر حیض کی طرف راجع ہے اور حیض گو مؤنث سماعی ہے لیکن عموماً مذکر ہی استعمال ہوتا ہے دم جنس کے درجہ میں ہے جس میں ہر قسم کا خون داخل ہے۔ اور ”رحم امراة“ بمنزلہ فصل کے ہے جس سے نکسیر، زخمِ رگ، مقعد وغیرہ سے بہنے والے خون خارج ہو گئے۔ ”سلیمة عن داء“ سے نفاس خارج ہو گیا کیونکہ نافہ مر ایضہ کے حکم میں ہوتا ہے اس وجہ سے اس کے تبرعات کا اعتبار ثلث مال سے ہوتا ہے، پر رحم میں پھنسی اور زخم: بانے کی وجہ سے جو خون خارج ہو اس سے بھی احتراز ہو گیا۔ ”صغیر“ کی قید سے وہ خون نکل گیا جو نو سال سے کم عمر میں آئے کہ وہ بھی حیض نہیں ہے بلکہ استحاضہ ہے۔ تعریف کا محض یہ نکالا کہ حیض اس خون کو ہے جو ایسی عورت کے رحم سے ہے جو مرض اور کم سنی سے سلامت ہو۔

اقل مدت حیض

وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ: ہمارے نزدیک اقل مدت حیض تین دن اور رات کی راتیں ہیں اور جو خون اس مدت سے کم استحاضہ ہے امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ دو دن پورے اور تیسرے دن کا اکثر حصہ قلیل مدت حیض ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مطلق خون حیض ہے خواہ ایک ساعت ہو اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایک دن ایک رات اقل مدت حیض ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ: **انہ** **سَلَّمَ** قَالَ أَقْلُ الْحَيْضِ لِلْحَارِثِ الْبَكْرِ وَالثَّيْبِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَكَثْرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ۔ یہی مدت عمر، علیؑ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، سے مروی ہے دوسری باب یہ ہے کہ متا دیر کو پہچاننے میں قیاس کو کوئی دخل نہیں ہوتا۔ لہذا ان حضرات نے نبی کریم ﷺ سے سن کر فرمایا: **وَمَا** دُوسری حدیث کے الفاظ یہ ہیں **لَا** حیض دون **ثَلَاثَةِ** **أَيَّامٍ** **وَلَا** **عَشْرَةِ** **أَيَّامٍ**: امام ابو یوسفؒ نے **لَا** اکثر حکم الکل کے قاعدے سے استدلال کیا ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حیض ایک حادث ہے لہذا یہ بھی دوسرے احداث کی طرح کسی چیز کے ساتھ مقدر نہیں ہوگا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایسا ان دم نے جب دن رات کے تمام ساعتوں کو گھیر لیا تو معلوم ہوا کہ مدت دس دن ہے۔ اور اس سے کم یا زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ امام صاحبؒ کی طرف سے ان دلائل کا جواب یہ ہے کہ شریعت نے اقل مدت حیض تین دن مقرر کی ہے۔ لیکن اگر اس سے کم مدت پر اکتفاء کیا جائے تو اقل مدت تین دن نہیں رہے گی اور ظاہر ہے کہ یہ تقدیر شرع سے کم کرنا ہے۔ حالانکہ تقدیر شرع سے کم کرنا جائز نہیں ہے

اکثر مدت حیض

وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ وَمَا نَقَصَ: اکثر مدت دس دن ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک پندرہ دن ہے۔ کیونکہ عورتوں کے نقصان دین کے بارے میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: **تَنْقُصُ** **أَحَدَهُنَّ** **شَطْرَ** **عَمْرِهَا** **لَا** **تَصُومُ** **وَلَا** **تَصَلِّي**۔ ”عورت اپنی عمر کا نصف حصہ بیٹھی رہتی ہے نہ نماز پڑھتی اور نہ روزہ رکھتی ہے۔“ حدیث میں شطر بمعنی نصف ہے اور اس نے مراد حیض کا زمانہ ہے۔ کیونکہ ایک ماہ کا نصف پندرہ دن ہوتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عورت پندرہ دن نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے۔ اور ہماری دلیل لذر چکی یعنی ”اکثرہ عشرہ ایام“ تین دن سے کم اور دس دن سے زائد جو خون آیا وہ استحاضہ کا خون کہلایا کیونکہ شریعت کا کسی چیز پر مقرر کرنا اس بات سے مانع

ہے کہ اس کے ساتھ کوئی دوسری چیز لاحق کی جائے پس جو خون نقد پر شرع سے کم یا زائد ہوگا وہ حیض نہیں بلکہ استحاضہ ہوگا۔

وَمَا يَسْوَى الْبَيَاضِ الْخَالِصَ حَيْضٌ: الوان حیض چھ ہیں۔ (۱) سیاہ (۲) سرخ (۳) زرد (۴) گدلا (۵) سبز رنگ (۶) نیلا۔ سرخ رنگ کا خون بالا جماع حیض ہیں اور گہرا زرد اصح قول پر حیض ہے اور رہا گد لے رنگ کا خون سودہ طریفین کے نزدیک حیض ہے خواہ اول ایام حیض میں دیکھا ہو یا آخر ایام میں اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ کدورت (گد لے رنگ کا خون) حیض نہیں ہوگا الا یہ کہ صاف خون کے بعد نکلا ہو۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ رحم کے خون میں عادت یہ ہے کہ پہلے صاف رنگ کا خون نکلتا ہے پھر گد لے رنگ کا۔ پس جب گد لے رنگ کا خون نکلا تو معلوم ہو گیا کہ یہ خون رحم سے نہیں آیا بلکہ کسی رگ وغیرہ سے آیا ہے اور جو خون رحم کے علاوہ سے آتا ہے وہ حیض کا خون نہیں کہلاتا اس لئے گد لے رنگ کا خون حیض نہیں کہلایا گیا۔ اور طریفین کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ نے خالص سفیدی کے علاوہ سب کو حیض قرار دیا ہے: كَانَ النِّسَاءُ يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالْدرَجَةِ فِيهَا الْكَرْسُ فِيهِ الصَّفْرَةُ مِنْ دَمِ الْحَيْضِ يَسْأَلُنَهَا عَنْ الصَّلَاةِ فَتَقُولُ لَهَا لَا تَعْلُجْنِ خَتِي تَرَيْنِ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ. عورتیں عائشہؓ کے پاس ڈبہ بھیجتیں جس میں حیض کے زورورنگ کے خون سے آلود کرسف ہوتا وہ عورتیں نماز کے بارے میں دریافت کرتیں پس عائشہؓ ان سے فرماتیں کہ جلدی نہ کرو یہاں تک کہ قصہ بیضاء (خالص سفیدی) نہ دیکھ لو۔ اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ سفید رنگ کے علاوہ تمام رنگ حیض کا خون ہوتے ہیں اور ظاہر ہے کہ حضرت عائشہؓ نے جو کچھ کیا اور کہا وہ نبی کریم ﷺ سے سن کر ہی فرمایا ہوگا۔ امام ابو یوسف کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آپ کا یہ کہنا کہ کدلا رنگ صاف ستھرے کے بعد میں آتا ہے ہمیں یہ بات تسلیم ہے مگر یہ اس وقت جب کہ برتن کی چلی تہہ میں سوراخ نہ ہو اور اگر برتن کی چلی تہہ میں سوراخ ہو تو پہلے گدلا رنگ ظاہر ہوگا اس کے بعد صاف چیز نکلتی گی پس یہاں یہی صورت ہے۔ اس لئے کہ رحم اوندھا نکلا ہوا ہے اور اس کا منہ نیچے کی طرف ہے اور ایام حیض کے علاوہ رحم کا منہ بند رہتا ہے۔ پس جب ایام حیض میں رحم کا منہ کھلے گا تو سب سے پہلے نیچے کی تلچٹ یعنی گد لے رنگ کا خون نکلے گا لہذا گد لے رنگ کے خون کو رحم سے قرار نہ دینا صحیح نہیں ہے۔ اور رہا سبز رنگ کا خون تو اس بارے میں صحیح یہ ہے کہ عورت اگر ذوات الحیض میں سے ہے یعنی ایسی عمر کی ہے کہ اس کو حیض آتا ہے تو یہ سبز رنگ کا خون حیض ہوگا اور اس بات پر محمول کیا جائیگا کہ اس کی غراہیہضم میں کوئی خرابی ہے جس سے اس کا سبز رنگ کا خون آیا۔ اور اگر عورت بوڑھی ہے اور سبز رنگ کے علاوہ کوئی دوسرا رنگ نہیں دیکھتی تو یہ حیض کا خون نہیں ہوگا بلکہ کہا جائیگا کہ یہ خون رحم کے بگڑ جانے کی وجہ سے آیا ہے۔ اس لئے کہ اس کا خون کا رنگ سبز نہیں ہوتا۔

حائضہ کیلئے نماز وغیرہ کا حکم

يُسْمَعُ صَلَاةٌ وَصُومًا وَتَقْصِيْبُهُ دَوْلَتًا وَذَخُولُ مَسْجِدٍ وَالطَّوَافُ وَقِرَاءَتَانِ مَا تَحْتَ الْإِزَارِ: یہاں سے مصنف حیض کے احکام بیان فرما رہے ہیں حیض کے گیارہ احکام ہیں جن میں سے سات تو حیض اور نفاس دونوں میں مشترک ہیں اور چار

حیض کے ساتھ مخصوص ہیں مصنفؒ نے یہاں مشترک احکام بیان کئے ہیں اور وہ یہ ہیں (۱) حیض مانع صلوٰۃ ہے (۲) حیض مانع صوم ہے لیکن روزوں کی قضاء لازم ہے نماز کی قضاء بھی نہیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: **بُصِيبُ ذَاكَ فَسَلِمَ بِقِضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نَوْمٍ بِقِضَاءِ الصَّلَاةِ**۔ ہمیں حیض آتا تو ہمیں روزہ کی قضاء کا حکم دیا جاتا تھا اور نماز کی قضاء کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔ (ابوداؤد، ترمذی) نیز روزے تو سال پھر میں ایک ہی مہینے (رمضان) کے ہوتے ہیں۔ بالفرض اگر حائضہ نے پورے دس روزے نہیں رکھے تب بھی گیارہ مہینے میں ہا سانی فی مہینہ ایک روزہ رکھ کر ایک مہینہ بچتا ہے۔ بخلاف ہر مہینہ کی نماز کے کہ پچاس نمازوں کے حساب سے سال بھر کی قضاء نمازیں چھ سو ہوتی ہیں گو یا ہر مہینہ میں دس روز متواتر دہری نمازیں پڑھے تب صرف پانچ دن ایسے ہوتے ہیں جن میں اکہری نمازیں پڑھنی پڑیں گی۔ اس کے بعد پھر دوسرے حیض کی نمازیں قضا ہونا شروع ہو جائیں گی۔ اس طرح مردوں کے مقابلہ میں عورتوں کو دو فی نمازیں پڑھنی پڑیں گی اور یہ **﴿مَّا يَرِيدُ اللَّهُ يَجْعَلْ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾** کے خلاف ہے (۳) حائضہ کیلئے مسجد میں داخلہ کی اجازت نہیں کیونکہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے: **لَا أُحِلُّ الْمَسْجِدَ لِحَائِضٍ وَلَا لِحَبْطٍ** "میں حلال قرار نہیں دیتا مسجد (میں داخلہ کو) حیض والی عورت اور نہ جنبی شخص کیلئے" (ابوداؤد) امام شافعیؒ عبور اور مرور کے طور پر مسجد میں حائضہ کا داخلہ جائز مانتے ہیں۔ یہ حدیث ان پر حجت ہے (۴) حائضہ عورت بیت اللہ کا طواف بھی نہیں کر سکتی کیونکہ طواف کعبہ مسجد حرام میں ہوتا ہے اور مسجد میں داخلہ کا ممنوع ہونا بھی ثابت ہو چکا۔ (۵) شیخینؒ، امام شافعیؒ امام مالکؒ کے نزدیک حائضہ عورت کی ناف سے لے کر گھٹنے تک نفع اٹھانا حرام ہے۔ اور امام محمدؒ و امام احمدؒ کے نزدیک شرمگاہ کے علاوہ باقی جسم سے انتفاع حلال ہے۔ کیونکہ یہود کی عادت یہ تھی کہ جب کسی عورت کو حیض آتا تو وہ اس کے ساتھ کھانا پینا ترک کر دیتے۔ صحابہؓ نے اس بارے میں اللہ کے رسول ﷺ سے دریافت کیا تو اللہ تعالیٰ نے آیت **﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾** نازل فرمائی نبی کریم ﷺ نے فرمایا: **اصْنَعُوا كَمَا تَصْنَعُونَ** النکاح۔ شیخین کی دلیل یہ حدیث ہے: **عن عبد الله بن سعد سأل رسول الله ﷺ عما يحل لى من امرأته وهي حائض فقال لك مافوق الازار**۔ عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا اس چیز کے بارے میں جو میری بیوی سے میری لئے حلال ہے حالانکہ وہ حائضہ ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا مافوق الازار۔

قرأت قرآن کا حکم

وَقَرَأَ الْقُرْآنَ : چھنا حکم: حائضہ عورت کیلئے قرآن کریم پڑھنا جائز نہیں ہے نہ ایک آیت نہ ایک آیت سے کم امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ حائضہ کیلئے قرأت قرآن جائز ہے۔ اور امام طحاویؒ ایک آیت سے کم کی قرأت کو مباح کہتے ہیں۔ امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ حائضہ عورت معذور ہے اور قرأت قرآن کی محتاج ہے اور طہارت حاصل کرنے پر بھی قادر نہیں۔ اس ضرورت کے پیش نظر حائضہ کیلئے قرآن پڑھنا جائز قرار دیا گیا۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا فرمان: **لَا تَقْرَأُ الْحَائِضُ وَلَا الْحَبْطُ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ**۔ ہے "جنبی اور حائضہ قرآن نہ پڑھیں"۔ یہ حدیث امام مالکؒ کے خلاف حجت ہے کیونکہ یہ حدیث صراحت

کے ساتھ حائضہ کیلئے عدم جواز قرأت پر دلالت کرتی ہے۔ لہذا امام مالکؒ کی عقلی دلیل، حدیث کے مقابلے میں حجت نہیں ہوگی۔ اور چونکہ حدیث مطلق ہے اس لئے آیت اور مادون الآیت دونوں کو شامل ہوگی۔ لہذا امام طحاویؒ کا آیت کی قرأت کو ناجائز اور مادون الآیت کی قرأت کو جائز قرار دینا صحیح نہیں بلکہ مطلقاً قرأت قرآن حائضہ کیلئے ناجائز ہے۔

وَمَسَّهُ إِلَّا بِغُلَافِهِ : ساتواں حکم : حائضہ کیلئے بغیر غلاف قرآن کریم کو چھونا جائز نہیں ہے کیونکہ حکیم بن حزامؒ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں : **سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَانْتِ طَاهِرٌ**۔ ”کہ جب رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو یمن بھیجا تو فرمایا کہ تو قرآن کو مت چھونا مگر یہ کہ تو پاک ہو“۔ (مسند رک للحاکم) بعض نے کہا ہے کہ غلاف سے مراد وہ جلد ہے جو مصحف کے ساتھ متصل ہوتی ہے یعنی چولی اور بعض نے کہا کہ آستین مراد ہے اور بعض نے کہا کہ غلاف سے مراد وہ تھیلیا (جزدان) ہے جس میں قرآن پاک رکھا جاتا ہے۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ کیونکہ چولی تو قرآن کے تابع ہے اور آستین چھونے والے کے تابع ہے اور جزدان ان دونوں میں سے کسی کے تابع نہیں ہے۔

وَمَنْحَ السَّحْثِ الْمَسِّ وَمَنْعُهُمَا الْجَنَابَةَ وَالنَّفَاسَ : محدث کیلئے صرف مس مصحف حرام ہے اور جنبی اور نفاس والی عورت کیلئے قرأت قرآن اور اس کو چھونا حرام ہے کیونکہ حدیث صرف ہاتھوں میں سرایت کر جاتی ہے اور جنبی اور حائضہ وغیرہ کی حدیث ہاتھوں کے ساتھ منہ میں بھی سرایت کر جاتی ہے لہذا جنبی وغیرہ کیلئے دونوں حرام ہیں اور محدث کیلئے صرف چھونا حرام ہے **فائدہ** : حیض کے باقی احکام یہ ہیں (۱) حیض کے ذریعہ مدت پوری ہوتی ہے (۲) استبراء رحم : دوتا ہے (۳) بلوغت کا علم ہوتا ہے (۴) طلاق سنی اور بدعی میں اس کے ذریعہ فرق دوتا ہے۔

حیض منقطع ہونے پر جماع کا حکم

وَتَوَاطَا بِلَا غَسَلٍ بِتَصَرُّفٍ لَا كَثِيرٌ هُوَ لَا قَلِيلٌ لَا حَتَّى تَغْتَسِلَ : اگر دس روز گزرنے پر خون منقطع ہوا تو اس کے ساتھ وطی کرنا اس کے نہانے سے پہلے حلال ہے کیونکہ حیض دس روز سے زائد نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے دس دن کے بعد حیض نہ رہا لیکن اتنی بات ہے کہ غسل کرنے سے پہلے وطی کرنا مکروہ تنزیہی ہے اس ممانعت کی وجہ سے جو قرأت بالتشہید میں ہے یعنی باری تعالیٰ کا قول ﴿فَلَا تَنْفَرُوا هُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ (بشدید الطاء والباء) پس اس قرأت کے مطابق طہارت میں مبالغہ مطلوب ہوگا اور طہارت میں مبالغہ یہ ہے کہ خون منقطع ہو جانے کے بعد بھی غسل کرے یہ قرأت اگرچہ مادون العشرہ اور عشرہ دونوں کو شامل ہے مگر اس فرق کے ساتھ مادون العشرہ کی صورت میں منقطع ہونے کے بعد غسل کرنا ضروری ہے بغیر غسل کے وطی کرنا جائز نہ ہوگا اور عشرہ یعنی دس دن خون آ کر منقطع ہونے کی صورت میں جواز وطی کیلئے غسل کرنا مستحب ہے۔ لیکن اگر دس روز سے کم میں رک جائے تو وطی جائز نہیں ہے۔ تاوقتیکہ عورت غسل نہ کر لے یا تیمم جائز کرنے والے عذر کی حالت میں تیمم نہ کر لے۔

أَوْ يَمْسُطُ غُلْفَهَا أَوْ لَى وَقْتُ صَلَاةٍ : یا اس کے ذمہ ایک وقت کی نماز قضا نہ ہو جائے یعنی اس پر نماز کا آخری وقت اس

قدر نہ گذرے کہ جو تحریمہ اور غسل و کپڑے: من کر ایک دفعہ اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھ سکے پس اس نماز کی قضا پڑھے گی اور اس سے وطی بھی جائز ہو جائیگی۔ کیونکہ اس کے ذمہ نماز فرض ہو چکی ہے اس لئے حکماً اس کو پاک مانا جائیگا۔ نماز کے ادنیٰ وقت سے مراد یہ ہے کہ اتنا وقت ہو جس میں صرف وہ جلدی سے غسل کر کے تکبیر تحریمہ پڑھ سکے نماز کا اول وقت مراد نہیں ہے کیونکہ اس کا منشاء یہ ہے کہ نماز اس کے ذمہ واجب ہو جانی چاہئے اور نماز کا واجب وقت نکلنے پہ ہوتا ہے نہ کہ شروع ہونے پر۔ اگر حیض چاشت کے وقت منقطع ہوا اور اس نے نہ غسل کیا اور نہ تیمم، تو جب تک ظہر کا وقت نہ گذر جائے اس سے وطی حلال نہیں، اس لئے کہ زوال سے پہلے کا وقت مہمل وقت ہے۔

اور اگر حیض عادت سے کم مگر تین دن سے زیادہ میں بند ہوا تو جب تک ایام عادت پورے نہ گزر جائیں عورت کے پاس نہیں جاسکتا۔ اگرچہ وہ غسل بھی کر لے کیونکہ عادت کے اندر پھر حیض کے آنے کا احتمال غالب ہے۔ لہذا پرہیز کرنے ہی میں احتیاط ہے۔

وَالطُّهْرُ الْمُتَخَلِّلُ بَيْنَ الدَّمَيْنِ فِي الْمُدَّةِ حَيْضٍ وَنَفَاسٍ وَأَقْلُ الطُّهْرِ خُمُسَةُ عَشَرَ يَوْمًا وَلَا حَدٌّ لَأَكْثَرِهِ إِلَّا عِنْدَ نَضْبِ الْعَادَةِ فِي زَمَانِ الْإِسْتِمْرَارِ وَدَمُ الْإِسْتِحَاضَةِ كَرُغَابٍ ذَائِمٍ لَا يَمْنَعُ صَوْمًا وَصَلَاةً وَوُطْئًا وَلَوْ زَادَ الدَّمُ عَلَى أَكْثَرِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ لَمَا زَادَ عَلَى عَادَتِهَا اسْتِحَاضَةً.

ترجمہ: دو خونوں کے درمیان خون کی مدت میں پاک ہونا بھی حیض و نفاس ہے اور طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہیں اور زیادہ کی کوئی حد نہیں مگر ہمیشہ خون جاری رہنے کے زمانہ میں عادت مقرر ہونے کے وقت اور استحاضہ کا خون دائمی تکبیر کی طرح روزہ و نماز سے مانع نہیں، اور اگر خون اکثر مدت حیض و نفاس سے بڑھ جائے تو جس قدر اس کی ہمیشہ رہنے کی عادت سے زائد ہو گا وہ استحاضہ ہے اور اگر عورت کو شروع ہی سے استحاضہ ہو جائے تو اس کا حیض دس دن اور نفاس چالیس دن ہوگا۔

طہر متخلل کا بیان

وَالطُّهْرُ الْمُتَخَلِّلُ بَيْنَ الدَّمَيْنِ فِي الْمُدَّةِ حَيْضٍ وَنَفَاسٍ: طہر (طا کے ضمہ کے ساتھ) دو خونوں کے درمیان زمانہ فاصل کو کہتے ہیں پھر طہر کی دو قسمیں ہیں طہر فاسد (ناقص) اور طہر کامل، طہر کامل بالاتفاق فاصل ہوتا ہے اور طہر فاسد کے فاصل ہونے اور نہ ہونے میں امام ابوحنیفہؒ سے چھ قول روایت کئے گئے ہیں۔ ان میں سے دو قول زیادہ مشہور ہیں لہذا ان دو قولوں کو ذکر کیا جاتا ہے۔ پہلی روایت: امام محمدؒ نے امام صاحبؒ سے کی ہے وہ یہ ہے کہ طہر ناقص یعنی پندرہ دن سے کم اگر دو خونوں کے درمیان مدت حیض میں واقع ہو تو طہر فاصل نہیں ہوگا بلکہ پورا زمانہ حیض شمار ہوگا۔ مثلاً اک (جس کو پہلی بار خون آیا) نے ایک روز خون دیکھا اور آٹھ روز پھر ایک روز خون دیکھا تو یہ دس دن حیض۔ کیونکہ مدت حیض مسلسل بلا انقطاع خون آتے رہنا کسی کے نزدیک شرط نہیں لہذا اول و آخر میں خون کا پایا جانا کافی ہوگا۔ نیسے: دوسری روایت: یہ ہے کہ طہر ناقص مطلقاً فاصل آخر میں نصاب کا پایا جانا کافی ہے پورے سال کا کھیرنا بالاتفاق شرط نہیں ہے۔ دوسری روایت: یہ ہے کہ طہر ناقص مطلقاً فاصل

نہیں ہوگا خواہ یہ طہر دس دن سے زائد ہی کیوں نہ ہو یہی قول امام ابو یوسفؒ کا ہے اور یہی امام صاحبؒ کا آخری قول بھی ہے پس اس قول کی بناء پر حیض کی ابتداء اور انتہا دونوں طہر سے ہو سکتی ہیں مثلاً ایک عورت کی عادت یہ ہے کہ اس کو ہر ماہ کی یکم تاریخ سے دس تاریخ تک خون آتا ہے پھر اس نے عادت سے ایک روز پہلے خون دیکھا اور دس روز پاک رہی پھر ایک روز خون دیکھا تو اس کی عادت کے مطابق دس روز حیض قرار دیئے جائیں گے اور یہ دونوں خون کے درمیان کا عشرہ جس میں بالکل خون نہیں دیکھا ہو وہ حیض ہے۔ اور عادت سے پہلے روز کا خون اور دس دن کے بعد جو خون ہے یہ استحاضہ ہے۔ اور یہی مفتی بی قول ہے۔

اقل مدت طہر

وَأَقْلُ الطَّهْرِ خُمُسَةُ عَشَرَ يَوْمًا وَلَا حَدَّ لَهَا كَثْرَهُ إِلَّا عِنْدَ نَضْبِ الْعَادَةِ فِي زَمَانِ الْإِسْتِمْرَارِ: طہر کی کم از کم مدت پندرہ دن ہیں ابراہیم نخعیؒ تابعی سے بھی یہی منقول ہے اور ظاہر ہے کہ ابراہیم نخعیؒ نے صحابی سے اور صحابی نے رسول اللہ ﷺ سے سن کر فرمایا ہوگا کیونکہ یہ مقدار ہے اور شریعت میں مقادیر سن کر ہی معلوم ہو سکتی ہیں قیاس کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ اور اکثر طہر کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے لہذا جب تک وہ طہر دیکھے تو نماز و روزہ ادا کرتی رہے خواہ یہ طہر اس کی پوری زندگی گھیر لے کیونکہ بسا اوقات طہر ایک ایک دو دو سال تک دراز ہو جاتا ہے بلکہ اس نے بھی زائد ہو جاتا ہے اس لئے اکثر طہر کی کوئی مقدار نہیں۔

دم استحاضہ و اقسام استحاضہ کا بیان

وَدَمُ الْإِسْتِحْضَاءِ كُرْغَافٍ ذَائِمٍ لَا يَمْنَعُ صَوْمًا وَصَلَاةً وَزَوَاطِنًا لَوْ زَادَ الدَّمُ عَلَى أَكْثَرِ الْحَيْضِ وَالنَّفَاسِ فَمَا زَادَ عَلَى عَادَتِهَا اسْتِحْضَاءٌ: استحاضہ کا خون، کسیر کے خون کے مانند ہوتا ہے یعنی جس طرح کسیر کا خون رگ سے آتا ہے اس طرح استحاضہ کا خون بھی رگ سے آتا ہے اور وہ نماز، روزہ اور وطی کیلئے مانع نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: جَاءَتِ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حَبِيشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ إِنِّي امْرَأَةٌ اسْتَحْضَتْ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادِعُ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا اجْتَنِبِي الصَّلَاةَ أَيَّامَ مَحِيضِكَ ثُمَّ اغْتَسِلِي وَتَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ ثُمَّ صَلِِّي وَأَنْ قَطَرَ الدَّمُ عَلَى الْحَصِيرِ. "کہ بنت ابی حبیشؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور عرض کیا کہ میں ایسی عورت ہوں کہ مستحاضہ ہوتی ہوں اور پاک نہیں ہوتی سو کیا میں نماز چھوڑ دوں (یہ سن کر) حضرت ﷺ نے فرمایا کہ نہیں (بلکہ) اپنے حیض کے ایام میں نماز سے الگ رہ پھر غسل کر اور ہر نماز کے واسطے وضو کر اور پھر نماز پڑھ اگرچہ خون بور یہ پر ٹپکے۔ اور جب نماز کا حکم معلوم ہو گیا تو روزہ اور صحبت کا حکم بھی دلالتہ اجماع سے ثابت ہو گیا۔ مستحاضہ کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) مبتدأہ (۲) معتادہ (۳) مستمرہ (۱) مبتدأہ وہ عورت ہے کہ جس کو ابھی حیض آنا شروع ہوا ہو۔ (۲) معتادہ وہ عورت ہے کہ جس کے حیض کے بارے میں عادت مقرر ہو۔ (۳) متحیرہ وہ عورت ہے کہ اس کی عادت پہلے مقرر تھی لیکن پھر اس کو بھول گئی۔ اس کو ناسیہ، ضالہ اور مہملہ بھی کہتے ہیں۔

(۱) مبتدأہ: وہ عورت کہ پہلے اس کو حیض نہیں آیا اسی حیض سے بالغہ ہوتی مگر بالغہ مستحاضہ ہو کر ہوئی جو حیض بلوغ کا آیا دس دن

سے تجاوز کر گیا اور مستمر ہو گیا تو اس کا حیض ہر ماہ دس دن ہوگا اور باقی استحاضہ ہے کیونکہ دس دن خون آ کر اگر منقطع ہو جاتا تو یہ پورے کا پورا یقیناً حیض ہوتا لیکن جب دس دن سے زائد ہو گیا تو اس بات میں شبہ ہو گیا کہ تین دن سے زائد حیض ہے یا نہیں پس یقینی چیز اس شک کی وجہ سے زائل نہیں ہوگی۔ (۲) معقارہ: علماء احناف کے نزدیک جو حکم متفق علیہ تھا صاحب کثر نے صرف اس کو بیان فرمایا اور حکم مختلف فیہ ذکر نہیں کیا لہذا پہلے مختلف فیہ حکم کا ذکر کیا جاتا ہے۔ کہ خون اگر عادت معروفہ سے زائد آیا لیکن دس دن سے کم رہا، مثلاً عادت ہر ماہ پانچ دن خون آنے کی تھی اور ایک بار آٹھ دن خون آیا تو اب اس میں اختلاف ہے کہ حیض پانچ دن شمار ہو گیا آٹھ دن۔ چنانچہ مشائخ کاندھب یہ ہے کہ ایام عادت یعنی پانچ دن گزرنے کے بعد اس عورت کو حکم دیا جائیگا کہ وہ غسل کر کے نماز پڑھنا شروع کر دے کیونکہ پانچ دن سے زائد کا حال حیض اور استحاضہ کے درمیان متردد ہے۔ اس لئے کے خون دس دن سے پہلے مثلاً آٹھ دن میں منقطع ہو گیا تو یہ کل کا کل حیض کا خون ہوگا کہ حیض کے سلسلہ میں اس عورت کی عادت بدل گئی کہ پہلے پانچ روز تھی پھر آٹھ روز ہو گئی اور اگر یہ خون دس روز سے تجاوز ہو گیا تو ایام عادت کے علاوہ کا خون استحاضہ ہوگا۔ پس اس تردد کے ساتھ نماز نہیں چھوڑی جائیگی اور مشائخ بخارا کا مذہب یہ ہے کہ ایام عادت کے بعد اگر خون دیکھے تو اس کو غسل کر کے نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا جائیگا۔ ہاں اگر خون دس دن سے تجاوز ہو گیا تو ایام عادت کے بعد کی نمازوں کی قضاء کا حکم دیا جائیگا۔

متفق علیہ مسئلہ: جس کو مصنف نے ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ اگر عورت کی عادت دس روز سے کم خون آنے کی تھی لیکن اس مرتبہ خون دس روز سے تجاوز ہو گیا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ ایام عادت میں جو خون آیا وہ حیض شمار ہوگا اور جو خون ایام عادت سے زائد آیا وہ استحاضہ کا خون ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: المستحاضة تدع الصلاة ایام اقرائھا اور ایام اقرائھا سے مراد ایام عادت ہیں پس حدیث کا مطلب یہ ہوگا مستحاضہ عورت اپنے ایام عادت میں نماز ترک کر دے اور ایام عادت سے بعد کے دنوں میں نماز ترک نہ کرے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ ایام عادت سے زائد جو خون آتا ہے وہ ایسا ہے جیسا کہ دس دن سے زائد خون آیا ہو اور جو خون دس دن کے بعد آتا ہے وہ احناف کے نزدیک استحاضہ کا خون ہے لہذا ایام عادت سے زائد جو خون آ بیگا وہ بھی استحاضہ کا خون ہوا۔ طرفین کے نزدیک دو مرتبہ حیض آنے سے عادت ثابت ہوگی اور امام ابو یوسف کے ہاں ایک مرتبہ حیض آنے سے بھی عادت ثابت ہو جائیگی۔ (تبيين الحقائق ۱۸۰)

(۳) تحیرہ: اس کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) اضلال بالعدد، یعنی وہ متحیرہ جو ایام حیض کی تعداد بھول گئی ہو کہ ہر مہینہ اسے کتنے دن حیض آتا تھا۔ (۲) اضلال بالکان، یعنی ایام حیض کی تعداد تو اسے یاد ہے لیکن یہ بھول گئی کہ وہ ایام حیض (اول شہر یا اوسط شہر یا آخر شہر میں) کسی حصہ میں آتے تھے۔ (۳) اضلال بالعدد والکان جمیعاً، یعنی نہ تو ایام حیض کی تعداد یاد ہے اور نہ یہ یاد ہے کہ حیض مہینہ کے کس حصہ میں آتا تھا۔ متحیرہ کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ تحری کرے گی اگر اس کا ظن غالب یہ ہو کہ یہ ایام حیض کے ہیں تو وہ نہ تو نماز پڑھے گی اور نہ روز رکھے گی، یعنی حیض کے تمام احکام اس پر جاری ہوں گے اور اگر اس کا ظن غالب یہ ہو کہ یہ

ایام طہر کے ہیں تو پھر وہ وضو لکل صلوٰۃ کے ساتھ نماز پڑھے گی اور اگر اس کا ظن غالب کہ عی طرف نہ ہو بلکہ تردد ہو کہ آیا یہ ایام حیض کے ہیں یا طہر کے تو اس کی پھر دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ تردد حیض اور طہر کے درمیان دخول فی الحيض میں ہے تو اس صورت میں وضو لکل صلوٰۃ کے ساتھ نماز پڑھے گی اور دوسری صورت یہ ہے کہ حیض اور طہر کے درمیان دخول فی الحيض میں تردد ہے تو اس صورت میں غسل لکل صلوٰۃ کے ساتھ نماز پڑھے گی۔

وَتَتَوَضَّأُ الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلْسُ الْبَوْلِ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ أَوْ رُعَاتٌ دَائِمٌ أَوْ جُرْحٌ لَا يَرَقُ لَوْ قَتِ كُلُّ فَرَضٍ وَيُصَلُّونَ بِهِ فَرَضًا وَنَفْلًا وَيَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ فَقَطْ وَهَذَا إِذَا لَمْ يَمُضْ عَلَيْهِ وَقْتُ فَرَضٍ إِلَّا وَذَلِكَ الْحَدَثُ يُوجَدُ فِيهِ وَالنَّفَاسُ دَمٌ يَعْقُبُ الْوَلَدَ وَدَمُ الْحَامِلِ اسْتِحَاضَةٌ وَالسَّقَطُ إِنْ ظَهَرَ بَعْضُ خَلْقِهِ وَلَدَوْلًا حَدًّا لِأَقْلِهِ وَأَكْثَرُهُ أُرْبَعُونَ يَوْمًا وَالزَّائِدُ اسْتِحَاضَةٌ وَنَفَاسُ التَّوَامِينِ مِنَ الْأَوَّلِ .

ترجمہ: مستحاضہ اور جس شخص کو سلسل بول کا مرض ہو یا پیٹ چلتا ہو یا ہوا خارج ہوتی ہو یا دائمی نکسیر ہو یا ایسا زخم ہو جو بھرتا نہ ہو تو یہ لوگ ہر فرض نماز کے وقت وضو کریں اور اس وضو سے (جس قدر چاہیں) فرض اور نفل پڑھیں اور وضو صرف وقت نکلنے سے باطل ہوگا۔ (ان معذوروں کیلئے) یہ حکم اس وقت ہے جب کہ ان پر کسی فرض نماز کا وقت نہ گزرے مگر یہ حدیث (یعنی عذر) اس میں موجود ہو۔ اور نفاس وہ خون ہے جو بچہ کی پیدائش کے بعد آتا ہے اور حاملہ کا خون استحاضہ ہے اور وہ ناقص بچہ جس کے بعض اعضاء بن گئے ہوں پورے بچہ کے حکم میں ہے اور اقل مدت نفاس کی کوئی حد نہیں اور اس کی اکثر مدت چالیس دن ہیں اور جو زائد ہو وہ استحاضہ ہے اور جزواں بچوں کے ہونے سے نفاس اول بچہ سے شروع ہوگا۔

لغات: سلس: بکسر اللام پیشاب کا نہ رکنا۔ استطلاق: پیٹ کا چلنا یعنی دستوں کا آنا۔ انفلات ریح: خروج رتق۔ جرح: زخم۔ لایرفا: (ف) خون کا نہ رکنا۔ سقط: (سین کے کسرہ اور خم اور قاف کے سکون کے ساتھ) ناقص بچہ جو اپنی میعاد سے پہلے گر جائے۔ توامین: جزواں۔

مستحاضہ اور معذورین کے مخصوص احکام

وَتَتَوَضَّأُ الْمُسْتَحَاضَةُ وَمَنْ بِهِ سَلْسُ الْبَوْلِ أَوْ اسْتِطْلَاقُ بَطْنٍ أَوْ انْفِلَاتٌ رِيحٍ أَوْ رُعَاتٌ دَائِمٌ أَوْ جُرْحٌ لَا يَرَقُ لَوْ قَتِ كُلُّ فَرَضٍ وَيُصَلُّونَ بِهِ فَرَضًا وَنَفْلًا وَيَبْطُلُ بِخُرُوجِهِ فَقَطْ: حیض چونکہ استحاضہ اور نفاس کے مقابلہ میں کثیر الوقوع ہے اس لئے اس کو پہلے بیان کیا۔ حیض کے احکام کے بعد استحاضہ کا حکم بیان کیا ہے کیونکہ نفاس کی بہ نسبت کثرت اسباب کے اعتبار سے استحاضہ کثیر الوقوع ہے۔ اس کے برخلاف نفاس کہ اس کا صرف ایک سبب ہے یعنی بچہ کی ولادت۔ مسئلہ یہ ہے کہ مستحاضہ عورت اور جس کو پیشاب آنا نہ تھمتا ہو اور جس کو دائمی نکسیر ہو اور جس کے ایسا زخم ہو کہ اس سے خون نہیں رکتا۔ ان معذورین کے بارے میں ہمارے نزدیک یہ حکم ہے کہ اس وضو سے وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں

پڑھے وہ نمازیں خواہ فرض ہوں یا نفل، واجب ہوں یا نذر کی نمازیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہر فرض نماز کیلئے وضو کرے یعنی معذور ایک وضو سے ایک فرض اور اگر ممکن ہے متعدد فرض ادا نہیں کر سکتا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: المستحاضۃ تتوضا لكل صلوۃ "مستحاضہ ہر نماز کیلئے وضو کرے"۔ دوسری بات یہ ہے کہ معذور کی طہارت کا اعتبار اداء فرض کی وجہ سے ہے اس لئے فرض سے فراغت کے بعد طہارت باقی نہ رہے گی۔ اور ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد "المستحاضۃ تتوضا لوقت کل صلاۃ" ہے اور امام شافعیؒ کی پیش کردہ روایت کا جواب یہ ہے کہ "لکل صلوۃ" میں لام وقت کے معنی میں ہے۔ جیسے "اقیم الصلوۃ للذکر النفس" میں لام وقت کیلئے ہے "اتیک للصلوۃ الظہر" میں تیرے پاس ظہر کے وقت آؤں گا۔ پھر جب وقت نکل جائیگا تو معذورین کا وضو ٹوٹ جائیگا۔ اور دوسری نماز کیلئے نیا وضو کرنا پڑے گا۔ یہ طرفین کے نزدیک ہے۔ امام زفرؒ کے نزدیک صرف دخول وقت سے وضو ختم ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہر دو سے امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ منافی طہارت چیزوں کے ہوتے ہوئے طہارت کا اعتبار محض ادائیگی فرض کی ضرورت سے ہے اور چونکہ وقت میں کوئی ساعت اس عذر سے خالی نہیں ہے۔ اس لئے اس۔ باوجود بھی ضرورت کی وجہ سے طہارت کا اعتبار کر لیا گیا اور وقت آنے سے پہلے کوئی ضرورت نہیں اس لئے طہارت کا اعتبار نہ ہوگا۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ ضرورت وقت کے اندر ہی اندر محدود ہے لہذا وقت کے خارج ہونے اور داخل ہونے پر ہر دو سے وضو ٹوٹ جائیگا۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ شریعت نے وقت کو اداء کے قائم مقام کیا ہے لہذا وقت سے پہلے طہارت ہونی چاہئے جیسا کہ اداء حقیقی پر طہارت کا مقدم ہونا ضروری ہے کہ معذور وقت آتے ہی فوراً نماز ادا کر سکے۔

وَهَذَا إِذَا لَمْ يَمُضْ عَلَيْهِ وَقْتُ فَرَضِ الْإِذَا ذَلِكَ الْحَدِثُ يُوجَدُ فِيهِ. شروع میں معذور بننے کی شرط تو یہ ہے کہ جس کو ایسا عذر لاحق ہو جس کا روکنا اس کے قابو سے باہر ہو اور اس کا وہ عذر ایک نماز کے پورے وقت تک برابر قائم رہے۔ اتنی فرصت بھی نہ ملے کہ جس میں وہ جلدی جلدی وضو کر کے جلدی جلدی اس وقت کی فرض نماز ادا کر سکے تو ایسا شخص معذور، جائیگا اور اس عارضہ حدث کے پیش آنے سے وقت کے اندر اس کا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور جب عذر ثابت ہو جائے تو معذور رہنے یعنی دوام عذر کی شرط یہ ہے کہ اس کے بعد ہر نماز کے پورے وقت میں کم از کم ایک دفع اس عارضہ حدث کا اس کو پیش آنا ضروری ہے اگر پورا وقت نماز گزر جائے اور اس کو یہ عارضہ پیش نہ آئے تو وہ معذور نہ رہے گا۔ اور اس کا عذر ختم شمار ہوگا اور اس عارضہ سے اس کا وضو ٹوٹ جائیگا۔

نفاس کے انغوی اور اصطلاحی معنی

وَالنَّفَاسُ ذِمٌّ يَغْتَبِ الْوَلَدُ : نفاس نفست المرأة کا مصدر ہے (نون کے ضمہ وفتح کے ساتھ) اور کبھی نفاس، نفساء کی جمع کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ فقہاء کی اصطلاح میں نفاس اس خون کو کہتے ہیں جو ولادت کے بعد نکلتا ہے۔ اگر عورت نے بچہ جنا اور

خون نہیں دیکھا تو یہ نفسائیں ہوگی اور اس پر غسل واجب نہیں ہوگا یہ ہی صاحبینؒ سے مروی ہے۔ البتہ امام اصحابؒ فرماتے ہیں کہ اس پر احتیاطاً غسل واجب ہوگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ تھوڑا بہت خون نکل گیا ہو مگر اس کو نظر نہ آیا ہو اور ظاہر ہے کہ وجوب غسل کا تعلق خون نکلنے کے ساتھ ہے نہ کہ دیکھنے کے ساتھ۔

وَدَمُ الْحَامِلِ اسْتِحَاضَةٌ : اگر حاملہ عورت نے خون دیکھا حمل کی حالت میں یا بچہ پیدا ہونے سے پہلے ولادت کی حالت میں تو یہ خون ہمارے نزدیک استحاضہ ہوگا اگرچہ یہ خون حیض کے مدت کو پہنچ جائے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حیض ہے۔ وہ اس کو نفاس پر قیاس کرتے ہیں باین معنی کہ دونوں رحم ہی سے آتے ہیں۔ ہمارے دلیل یہ ہے کہ حیض رحم کا خون ہوتا ہے اور رحم کا خون حاملہ عورت سے ممکن نہیں ہے کیونکہ عادت اللہ یہ ہے کہ حمل کی وجہ سے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے تاکہ رحم کے اندر کی چیز نہ نکلے پس جب رحم کا منہ بند رہتا ہے تو حالت حمل میں جو خون نکلے گا وہ رحم کے علاوہ سے ہوگا اور رحم کے علاوہ سے جو خون آتا ہے وہ استحاضہ ہے۔ اس لئے یہ خون استحاضہ ہوگا اور اس خون کو نفاس پر قیاس کرنا فاسد ہے۔ کیونکہ بچہ پیدا ہونے کی وجہ سے رحم کا منہ کھل گیا اور رحم کا منہ کھلنے کے بعد جو خون آتا ہے وہ بلاشبہ نفاس ہوتا ہے۔

وَالسَّقَطُ اِنْ ظَهَرَ بَعْضُ خَلْقِهِ وَلَدًا : ناتمام بچہ جس کی بعض خلقت ظاہر ہو گئی مثلاً انگلی، ناخن یا بال وغیرہ تو یہ ولد تام کے حکم میں ہوگا یعنی عورت اس کے جننے سے نفاس والی ہو جائیگی اور اگر یہ کسی کی باندی ہے تو اس کی وجہ سے ام ولد ہو جائیگی۔ اور اگر یہ مطلقہ تھی تو اس کی وجہ سے عدت پوری ہو جائیگی کیونکہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہوتی ہے اور اگر صرف لوتھڑا ہو اس کی کوئی خلقت ظاہر نہ ہوئی ہو تو اس عورت کے حق میں نفاس کا حکم ظاہر نہیں ہوگا۔ پھر اس عورت نے اگر خون دیکھا اور اس کو حیض قرار دینا بھی ممکن ہو یاں طور کہ اقل مدت حیض کو پہنچ جائے تو اس کو حیض قرار دے دیا جائیگا اور اگر حیض قرار دینا ممکن نہ ہو تو استحاضہ ہوگا۔

مدت نفاس کا بیان

وَلَا حَذَّ لَأَقْلَبِهِ وَ أَكْثَرُهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا : نفاس کی اقل مدت کی کوئی انتہا نہیں ہے چنانچہ اگر عورت نے بچہ جنا اور ایک ساعت خون آ کر بیٹھ ہو گیا تو یہ عورت پاک ہو گئی پس اب روزہ بھی رکھے گی اور نماز بھی پڑھے گی۔ نفاس کی اقل مدت کی انتہا ہونے کی دلیل یہ ہے کہ بچہ کا پیدا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ یہ خون رحم سے آیا ہے اور بچہ کی پیدائش کے بعد جو خون رحم سے آتا ہے وہ نفاس کہلاتا ہے۔ لہذا کسی امتدادی علامت کی ضرورت نہیں ہے اس کے برخلاف حیض ہے کہ اس میں کم از کم تین روز ہونا شرط ہے تاکہ اس خون کا رحم سے ہونا معلوم ہو جائے کیونکہ اس کے حیض ہونے پر اور کوئی علامت نہیں ہے۔ اور نفاس کی اکثر مدت میں اختلاف ہے۔ سادے نزدیک چالیس دن ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک ساٹھ دن ہیں۔ امام شافعیؒ امام اوزاعیؒ کے قول سے استدلال کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ سادے زمانے میں عورتیں دو ماہ نفاس کا خون دیکھتی تھیں۔ اور ربیعہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے لوگوں کو یہ کہتے میوئے سنا کہ عورت کو زیادہ سے زیادہ ساٹھ روز نفاس کا خون آتا ہے۔ ہماری

دلیل حدیث ام سلمہؓ ہے وہ فرماتی ہیں: کانت النفساء تقعد علی عهد رسول اللہ ﷺ اربعین یوماً کہ نفاس والی عورت نبی کریم ﷺ کے زمانے میں چالیس روز بیٹھتی تھی۔ ہمارا مذہب ام سلمہؓ کے علاوہ ابن عمرؓ، عائشہؓ ام حبیبہؓ اور ابو ہریرہؓ سے بھی مروی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ بات ان حضرات نے رسول اللہ ﷺ سے سن کر ہی فرمائی ہوگی۔ پس یہ حدیث امام شافعیؒ کے خلاف ججت ہے اور ان کا مذہب نہ حدیث سے ثابت ہے اور نہ صحابی کے قول سے بلکہ بعض تابعین کے قول سے ثابت ہے۔

وَالزَّائِلَةُ اسْتِحَاضَةً: اگر کسی عورت کو ولادت کے بعد چالیس روز سے زائد خون آیا تو اب یہ دیکھنا ہے کہ اس عورت کی نفاس کے سلسلہ میں کوئی عادت ہے یا نہیں۔ اگر عادت ہے تو ایام عادت کی مدت نفاس شمار ہوگی اور باقی استحاضہ اور اگر اس کی کوئی عادت معروف نہ ہو تو اس صورت میں چالیس روز نفاس کے ہوں گے اور باقی ایام میں استحاضہ ہوگا کیونکہ چالیس دن کو نفاس کی مدت قرار دینا ممکن بھی ہے اور اس سے کم مشکوک ہے اس لئے مدت چالیس روز رہے گی۔

وَنِفَاسُ التَّوَامِينِ مِنَ الْأَوَّلِ: اگر کسی عورت نے ایک پیٹ سے دو بچے جنے تو شیخینؒ کے نزدیک اس کے نفاس کی ابتداء پہلا بچہ پیدا ہونے سے ہو جائیگی۔ اگرچہ دونوں بچوں کی ولادت میں چالیس روز کا فاصلہ ہوا اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دوسرا بچہ پیدا ہونے سے نفاس کی ابتداء ہوگی اور یہی قول امام زفرؒ کا ہے۔ ایک پیٹ سے مراد یہ ہے کہ دونوں بچوں کی ولادت کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہو۔ امام محمدؒ کی یہ دلیل ہے کہ پہلا بچہ جننے کے بعد بھی یہ عورت حاملہ یہ اور حاملہ عورت کو جس طرح حیض نہیں آتا اسی طرح وہ نفاس والی بھی نہیں ہوگی یہی وجہ ہے کہ عورت اگر مطلقہ ہو تو اس کی عدت بالاتفاق دوسرے بچہ کی ولادت سے پوری ہوگی۔ لہذا اسی سے نفاس بھی شروع ہوگا۔ شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ حاملہ عورت کو اس لئے خون نہیں آتا کہ اس کے رحم کا منہ بند ہوتا ہے لیکن جب پہلے بچہ کی ولادت سے رحم کا منہ کھل گیا اور وہ خون پھینکنے لگا تو یہ یقیناً نفاس ہوگا کیونکہ ولادت کے بعد رحم سے نکلنے والے خون ہی کو نفاس کہتے ہیں۔ اور امام محمدؒ کے قیاس کا جواب یہ ہے کہ عدت کا پورا ہونا ایسے حمل کی وضع سے متعلق ہے جو عورت کی طرف منافی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَأُولَٰئِكَ الْأَحْسَالُ أَجْلُهُنَّ أَوْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ اور حمل کہتے ہیں۔ کل مافی البطن کو یعنی جو کچھ بھی پیٹ میں ہو۔ پس پہلا بچہ جننے سے پورا حمل وضع نہیں ہوا ہے بلکہ بعض حمل وضع ہوا اور حاملہ کی عدت پوری ہوتی ہے پورے وضع حمل سے اس لئے عدت دوسرا بچہ جننے سے پوری ہوگی نہ کہ پہلا بچہ جننے سے۔

بَابُ الْأَنْجَاسِ

نجاستوں کا بیان

سوال میں مصنفؒ نے نجاست حکمی اور اس کی تعلیم کے احکام بیان فرمائے ہیں۔ اب یہاں سے نجاست حقیقی اور اس کے احکام ذکر کریں گے چونکہ نجاست حکمی اقویٰ ہے بہ نسبت نجاست حقیقی کے اس لئے نجاست حکمی کے احکام مقدم ذکر کئے گئے۔ کیونکہ نجاست حکمی قلیل بھی ہو تو بھی جواز مصلوۃ کیلئے مانع ہے اس کے بخلاف نجاست حقیقی کے اس کی قلیل مقدار جواز مصلوۃ

کیلئے مانع نہیں ہے اس لئے نجاست حکمی کے احکام مقدم ذکر کئے۔ اُنحاس نجس کی جمع ہے جو اصل کے لحاظ سے مسد رہے۔ لیکن اسم کی صورت میں بھی مستعمل ہے قال تعالیٰ: ﴿إِنَّمَا الْمُسْرُ كَوْنُ نَجَسٍ﴾۔ نجس بفتح نون و کسر جیم بمعنی ناپاک چیز اور نجس بفتح حین خود ناپاکی اور گندگی یہاں اول معنی مراد ہیں جیسے ناپاک بدن، ناپاک کپڑا، ناپاک مکان، لفظ حبث کا اساق نجاست حقیقی پر اور حدیث کا اطلاق جس پر اور نجس کا اطلاق دونوں پر ہوتا ہے۔

يُطَهِّرُ الْبَدَنَ وَالتَّوْبُ بِالْمَاءِ وَبِمَائِهِ مُزِيلٌ كَالْحَلِّ وَمَاءُ الْوَرْدِ لَا الدَّهْنُ وَالْخُفُّ بِالذَّلَكِ بِنَجَسٍ ذِي جَرَمٍ وَإِلَّا يُغَسَّلُ وَبِمَنْسِيٍّ يَابِسٍ بِالْفَرْكِ وَإِلَّا يُغَسَّلُ وَنَحْوُ السِّيفِ بِالْمَسْحِ وَالْأَرْضُ بِالْيَسِّ وَذَهَابِ الْأَثَرِ لِلصَّلَاةِ لَا لِلتَّيْمُمِ وَعَقَاقِدُ الدَّرْهِمِ كَعَرَضِ الْكَفِّ مِنْ نَجَسٍ مُغْلَظٍ كَالْدَّمِ وَالْخَمْرِ وَخَوْرُ الدَّجَاجِ وَبَوْلٌ مَا لَا يُؤْكَلُ وَالرَّوْثُ وَالْخَنِي

ترجمہ: بدن اور کپڑے پانی یا دہر بہتی چیز سے پاک ہو جاتا ہے جیسے سرکہ اور عرق گلاب نہ کہ تیل، اور موزہ گاڑھی نجاست سے گزرنے کے ساتھ پاک ہو جاتا ہے ورنہ دھویا جائیگا اور خشک مٹی کھرپنے کے ساتھ ورنہ اسے دھویا جائیگا، اور تلوار جیسی چیزیں پونچھنے کے ساتھ اور زمین نماز کے لئے خشک ہونے اور اثر نجاست دور ہونے سے (پاک ہو جاتی ہے) اور تیمم کیلئے پاک نہیں ہوتی اور نجاست مغلظ ایک درہم کی مقدار تیشلی کی چوڑائی کے برابر و عاف ہے جیسے خون، شراب، مرثی کی بیت اور غیر ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب اور لید، گوبر۔ لغات: مائع: بے بنیہ والی، مزیل: زائل کر دینا، حل: سرکہ۔ ماء الورد: عرق گلاب۔ دهن: تیل۔ دلك: رگڑنا۔ ذی جرم: گاڑھی۔ یابس: خشک۔ فرك: کھرچنا۔ سيف: تلوار۔ عرض: چوڑائی۔ كف: ہتھیلی۔ خمر: شراب۔ خور: بیٹ۔ روث: لید۔ خنی: گوبر۔

يُطَهِّرُ الْبَدَنَ وَالتَّوْبُ بِالْمَاءِ وَبِمَائِهِ مُزِيلٌ كَالْحَلِّ وَمَاءُ الْوَرْدِ لَا الدَّهْنُ: شیخین کے نزدیک پانی اور ہر ایسی چیز کے ساتھ نجاست کا زائل کرنا جائز ہے جو بہتی ہو، پاک ہو اور اُس کے ساتھ نجاست کا زائل کرنا ممکن بھی ہو جیسے سرکہ اور گلاب کا پانی اور ایسی چیز جو نچوڑنے سے نچوڑ جائے۔ پس ماکول اللحم جانور کے پیشاب اور تیل، گھی وغیرہ سے طہارت حاصل نہیں ہوگی اس لئے کہ پیشاب ناپاک ہے اور تیل وغیرہ اگرچہ پاک ہیں لیکن نچوڑنے سے نچوڑتے نہیں بلکہ کپڑے میں جذب ہو جاتے ہیں۔ امام محمد، امام زفر، امام شافعی، امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ پانی کے علاوہ دوسری بے بنیہ والی چیزوں سے پاکی حاصل کرنا ناجائز ہے۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ پاک کرنے والی چیز نجاست سے ملتے ہی ناپاک ہو جاتی ہو اور جو چیز خود ناپاک ہو وہ دوسرے کو پاک نہیں کر سکتی۔ اس لئے قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ نہ پانی مفید طہارت ہو اور نہ کوئی دوسری بے بنیہ والی چیز۔ لیکن ضرورت کی وجہ سے پانی کے حق میں قیاس ترک کر دیا گیا۔ اس لیے پانی کو مفید طہارت اور پانی کے علاوہ کو غیر مفید طہارت قرار دیا گیا ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَ كُمْ﴾۔ ”اللہ تعالیٰ تمہارے واسطے آسمان سے پانی اس لئے اتارتا ہے۔ تاکہ وہ تم کو اس کے ذریعہ پاک کر دے۔“ اس آیت سے معلوم ہوا کہ پانی سے

تطہیر مقصود ہے۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ بہنے والی چیز قطع کرنے والی ہے یعنی نجاست کو اکھاڑ کر دور کر دیتی ہے اور پانی میں پاک کرنے والی صفت اسی وجہ سے ہے کہ وہ نجاست کو دور کر دیتا ہے پس جب معنی دوسری بہنے والی چیزوں میں موجود ہیں تو پانی کی طرح یہ بھی پاک کرنے والی اور مزیل نجاست ہوں گی۔ بلکہ پانی تو بعض رنگ دار نجاست کا رنگ دور نہیں کرتا اور سرکہ اس کا رنگ بھی دور کر دیتا ہے۔ رہی یہ بات کہ اول ملاقات سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ پانی کا ناپاک ہونا اجزاء نجاست کے ساتھ مجاورت کی وجہ سے ہے پس جب نجاست کے اجزاء بہہ کر ختم ہو گئے تو محل یعنی کپڑا بھی پاک ہو گیا۔ اور امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے بدن اور کپڑے میں فرق کیا ہے اور کہا کہ بدن کو صرف پانی کے ساتھ پاک کرنا جائز ہے اور کپڑے کو پانی اور بہنے والی پاک چیزوں کے ساتھ پاک کیا جاسکتا ہے۔

وَالْخُفُّ بِالذَّلْكَ بِنَجَسٍ ذِي جَرَمٍ وَإِلَّا يُغْسَلُ : اگر موزے پر ایسی نجاست لگ گئی جو جرم اور جسد رکھتی ہے۔ جیسے گوبر، پاخانہ، بہنے والا خون اور منی، پھر وہ خشک ہو گئی پھر اس کو زمین پر مل دیا یا لکڑی وغیرہ سے کھرچ کر صاف کر دیا تو وہ موزہ پاک ہو گیا اس کو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ایسا کرنے سے موزہ پاک نہیں ہوگا بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے سوائے منی کے۔ شیخین کی دلیل ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے۔ اذ انتی أحدکم باب المسجد فلیقلب نعلیه فان رأى فیہما قدراً فلیمسحہما بالارض : جب تم میں سے کوئی مسجد کے دروازے پر آئے تو اپنے نعلین کو الٹ پلٹ کر دیکھ لیا کرے۔ پس اگر ان پر گندگی نظر آئے تو ان کو زمین پر مل دیا کرو۔ اگر موزہ پر تر نجاست لگ گئی جیسے گوبر، پاخانہ، اور خون وغیرہ اور ابھی یہ خشک نہیں ہوا تو موزہ زمین پر رگڑنے سے پاک نہیں ہوگا۔ بلکہ اس کا دھونا ضروری ہے کیونکہ تر نجاست اگر زمین پر پونچھی جائے تو وہ پھیل جائیگی اور ظاہر ہے کہ اس سے موزہ مزید ملوث ہوگا نہ کہ پاک۔ امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ تر نجاست کی صورت میں بھی جب موزہ کو زمین سے رگڑا کہ نجاست کا اثر جاتا رہا تو موزہ پاک ہو گیا اس کو دھونے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس میں عموم بلوی ہے یعنی عام طور ہر لوگ اس میں مبتلا ہیں۔ اگر دھونا ضروری قرار دے دیا جائے تو حرج عظیم لازم آئے گا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ حدیث فلیمسح ہما بالارض، مطلق ہے تر نجاست اور خشک نجاست کے درمیان کوئی فرق نہیں لہذا موزہ زمین پر رگڑنے سے پاک ہو جائیگا۔ یہی مفتی بہ قول ہے۔ (فتاویٰ شامی)

منی کی طہارت کے متعلق اختلاف ائمہ

وَبِمَنِيِّ آدَمِيٍّ يَبَاسٍ بِالْفَرْكِ وَإِلَّا يُغْسَلُ : احناف کے ہاں آدمی کی منی ناپاک ہے۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک آدمی کی منی پاک ہے ان کی دلیل حدیث ابن عباسؓ ہے، سئل عن المنی یصیب الثوب فقال انما هو بمنزلة المعاط أو البزاق وقال انما یکفیک ان تمسحه بخرقة أو ازخرة۔ ”نبی کریم ﷺ سے اس منی کے بارے میں دریافت کیا گیا جو کپڑے کو لگ جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ بمنزلہ ریخت اور تھوک کے ہے اور فرمایا کہ یہی کافی ہے کہ اس کو کسی چھتھرے یا

اذخر گھاس سے پونچھے۔“ اس حدیث میں منیٰ کو ریٹ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور ریٹ پاک ہے لہذا منیٰ بھی پاک ہوگی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ منیٰ انسان کی پیدائش کا مبداء ہے لہذا وہ مٹی کی طرح پاک ہوگی۔ کیونکہ انبیاء علیہم السلام کا ناپاک چیز سے پیدا ہونا محال ہے۔ احناف کے نزدیک منیٰ ناپاک ہے اسی کے قائل امام مالکؒ ہیں۔ لیکن امام مالکؒ، امام زفرؒ کے نزدیک جس کپڑے پر منیٰ لگی ہو اس کا پانی سے دھونا ضروری ہے بغیر پانی کے کپڑا پاک نہ ہوگا۔ ہمارے نزدیک اگر منیٰ تر ہو تو اس کا دھونا واجب ہے اگر خشک ہو گئی ہو تو اس کو مل کر صاف کر دینا بھی کافی ہے۔ ہماری دلیل قالت كنت افرك المنى من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان يابساً واغسله اذا كان رطباً۔ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے کپڑے پر منیٰ خشک ہوتی تو میں اس کو کھرچ دیا کرتی تھی اور جب تر ہوتی تو اس کو دھولیا کرتی تھی۔ حدیث ابن عباسؓ کا جواب یہ ہے کہ حدیث مرفوعہ نہیں بلکہ ابن عباسؓ پر موقوف ہے جو حدیث مرفوعہ (حدیث عائشہؓ) کے مقابلے میں حجت نہیں ہو سکتی۔ اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ تسلیم نہیں کہ انسان کی پیدائش براہ راست منیٰ سے ہوتی ہے بلکہ مختلف اطوار کے بعد انسان پیدا ہوتا ہے بایں طور کہ منیٰ خون میں تبدیل ہو کر وہ پھر علقہ پھر مضغ بنتا ہے ان تمام مراحل سے گذر کر انسان مکرم اور مشرف ہوتا ہے۔

نجاست کے طرق تطہیر

وَنَحْوُ السَّيْفِ بِالْمَسْحِ : نجاست اگر تلوار یا چھری وغیرہ کو لگ گئی تو یہ چیزیں زمین پر رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہیں پانی وغیرہ سے دھونا شرط نہیں۔ اسی کے قائل امام مالکؒ ہیں کیونکہ ان چیزوں میں نجاست کے اجزاء داخل نہیں ہوتے ہیں لہذا ان کو اندر سے نکالنے کی حاجت نہیں ہے اور رہی وہ نجاست جو اوپر لگی ہے سو وہ پونچھنے سے زائل ہو جائیگی۔ اس لئے پانی سے دھونے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ ہاں اگر تلوار وغیرہ منقوش ہو یا کھر دراپن ہو یا اس پر میل کچیل لگا ہو پھر نجاست لگ گئی تو اب بغیر دھوئے پاک نہیں ہوگی۔

وَالْأَرْضُ بِالْيَبْسِ وَذَهَابِ الْأَثَرِ لِلصَّلَاةِ لَا لِلتَّيَمُّمِ : اگر زمین پر نجاست لگی پھر سورج سے یا آگ سے یا ہوا سے یا اس کے علاوہ کسی اور چیز سے وہ خشک ہو گئی اور نجاست کا اثر رنگ، بو وغیرہ بھی جاتا رہا تو اس جگہ کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے البتہ اس سے تیمم کرنا جائز نہیں ہے۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس زمین پر نماز بھی جائز نہیں ہے۔ کیونکہ اس جگہ پر نجاست کا لگنا تو یقینی ہے اور اس کو زائل کرنے والی کوئی چیز نہیں پائی گئی اس لئے وہ زمین ناپاک ہی رہے گی۔ اور اس پر نماز پڑھنا جائز نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے تیمم کرنا بالاتفاق ناجائز ہے۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے : اَيْسَارُضُ جَفَتْ فَفَدَ زَكَتُ۔ ”جو زمین خشک ہو گئی وہ پاک ہو گئی۔“ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آپ کا یہ کہنا کہ مزیل نجاست نہیں پایا گیا غلط ہے بلکہ مزیل نجاست موجود ہے یعنی حرارت کیونکہ جس طرح آگ سے جلانا پاک کرتا ہے اسی طرح حرارت بھی پاک کرتی ہے خواہ حرارت کم ہو یا زیادہ ہو۔ نیز ابن عمرؓ سے مروی ہے : وَكَانَتِ الْكَلَابُ تَبُولُ وَ

تقبل و تدبر فی المسجد لم یکنوا یر شون شیئامن ذالک۔ ”مسجد میں کتے آکر پیشاب کر جاتے لیکن صحابہ کرام اس پر پانی نہیں چھڑکتے تھے۔“ (ابوداؤد) اگر زمین کا پاک ہونا خشک ہونے کے لحاظ سے معتبر نہ ہوتا تو اس کو ناپاک چھوڑ دینا لازم آتا حالانکہ مسجد کی تطہیر لازم ہے۔ رہا تیمم سو اس میں مٹی کی پاکی بطور شرط کتاب اللہ سے ثابت ہے۔

نجاست میں مقدار غفو

وَعَفَا قَدْرَ الذَّرِّهِمْ كَعَفَاضِ الْكَفِّ مِنْ نَجَسٍ مُعْلَظٍ كَالْدَّمِ وَالْخَمْرِ وَخَرْوِ الدَّجَاجِ وَبَوْلِ مَا لَا يُؤْكَلُ وَالسَّرْوِ وَالْحِشْيِ: اگر نجاست غلیظہ یعنی خون، شراب، مرغی کی بیٹ، غیر ماکول جانوروں کا پیشاب، لید، گوبر وغیرہ لگ جائے تو ایک درہم یعنی پھٹی بھر چوڑائی کی مقدار یا اس سے کم معاف ہے۔ اگر اس قدر نجاست کے ساتھ نماز پڑھی تو نماز درست ہو جائیگی خواہ یہ مقدار کپڑے کو لگی ہو یا بدن کو لگی ہو اور اگر ایک درہم سے زائد لگی ہو تو معاف نہیں اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہو گی۔ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ نجاست کا قلیل اور کثیر یکساں ہے یعنی نماز مطلقاً نجاست کے ساتھ جائز نہیں ہوگی خواہ نجاست قلیل ہو یا کثیر۔ ا کیونکہ نص ﴿وَيَا بَاكَ فَطْهَر﴾ اس بارے میں مطلق ہے۔ لہذا قلیل و کثیر سب کا پاک کرنا واجب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ قلیل نجاست ایسی چیز ہے کہ اس سے بچاؤ کرنا ممکن نہیں ہے کیونکہ لکھیاں نجاست پر بیٹھتی ہیں۔ پھر انسان کے اوپر بیٹھ جاتی ہیں اسی طرح پھپھروں کے خون سے بچنا ممکن نہیں ہے پس جب نجاست کی مقدار قلیل سے بچنا ممکن نہیں تو اس کو معاف کر دیا گیا۔ کیونکہ دلائل شرع میں مواضع ضرورت مستثنیٰ ہوتے ہیں۔ رہی یہ بات کہ مقدار قلیل اور کثیر کا معیار کیا ہے تو اس بارے میں ہمارے فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ایک درہم کی مقدار قلیل ہے اور اس سے زائد کثیر ہے اور اس کو موضع استنجاء پر قیاس کیا گیا ہے یعنی موضع استنجاء بالاجماع معاف ہے تو ہم نے اسی کی مقدار اندازہ کر کے ایک درہم غفویان کی۔ پھر رقیق نجاست میں ایک درہم کی مقدار پھیلاؤ کا اور گاڑھی نجاست میں وزن کا اعتبار ہے۔ چنانچہ اگر آدمی کا پیشاب ہو تو وہ پھیلاؤ میں ایک درہم کی مقدار معاف ہے اور اس سے زائد معاف نہیں۔

وَمَا دُونَ رُبْعِ الثُّوبِ مِنْ مُخَفَّفِ كَبُولِ مَا يُؤْكَلُ وَالْفَرَسِ وَخَرْوِ وَدَمِ السَّمَكِ وَلُعَابِ الْبَغْلِ وَالْحِمَارِ وَبَوْلِ انتَضَحَ كَرْتُوسِ الْإِبْرِ وَالنَّجَسِ الْمَرِيئِي يَطْهَرُ بِزَوَالِ عَيْنِهِ إِلَّا مَا يَشْقُ وَغَيْرُهُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا وَالْعَصْرِ كُلِّ مَرَّةٍ وَيَتَلَيَّثُ الْجَفَافُ فِيمَا لَا يَنْعَصِرُ وَسَنُّ الْإِسْتِنْجَاءِ بِنَحْوِ حَجَرٍ مُنَقٍّ وَمَا سَنُّ فِيهِ عَدَاوُ غَسْلُهُ بِالْمَاءِ أَحَبُّ وَيَجِبُ إِنْ جَاوَزَ النَّجَسُ الْمَخْرَجَ وَيُعْتَبَرُ الْقَدْرُ الْمَانِعُ وَرَاءَ مَوْضِعِ الْإِسْتِنْجَاءِ لَا يَعْظُمُ وَرَوْثُ وَطْعَامٍ وَيَمِينٌ إِلَّا بَعْدُ.

ترجمہ: اور نجاست مخففہ چوتھائی کپڑے سے کم میں معاف ہے جیسے ماکول اللحم جانوروں اور گھوڑے کا پیشاب اور غیر ماکول اللحم پرندوں کی بیٹ پھٹی کا خون اور خچر اور گدھے کا لعاب اور سوئی کے ناکے کے برابر پیشاب کی چھینٹیں اور نجاست مرئیہ کہ اس کی طہارت اس کے

زائل ہونے سے ہے مگر یہ کہ اس کا زائل ہونا مشکل ہو اور غیر مرئیہ (کی طہارت) تین بار خشک کرنے سے ہے اور استنجاء مسنون ہے پھر جیسی صاف کرنے والی چیزوں کے ساتھ اور اس میں کوئی عدد مسنون نہیں اور پانی سے دھونا پسندیدہ ہے اور دھونا واجب ہے اگر نجاست مخرج سے بڑھ جائے اور مقدار مانع کا اعتبار کیا جائیگا موضع استنجاء کے علاوہ میں۔ ہڈی لید اور کھانے سے اور دائیں ہاتھ سے جائز نہیں ہے مگر عذر کی وجہ سے۔

لغات: سمک: مچھلی۔ انتضح: پانی چھڑکنا لیکن یہاں مراد ہے چھینٹیں لگ جانا۔ الإبر: سوئی۔ مرئی: نظر آنیوالی، العصر: نچوڑنا۔ تثلیث: تین مرتبہ کرنا۔ جفاف: خشک ہونا۔ حجو: پتھر۔ مُنق: صاف کر نیوالا۔ عظم: ہڈی۔ روٹ: لید۔ یمین: دایاں ہاتھ۔

وَمَا ذُوْنَ رُبْعِ الثُّوبِ مِنْ مُخَفَّفٍ كَبُولِ مَا يُؤْكَلُ وَالْفَرَسِ وَخَوْرٍ وَدَمِ السَّمَكِ وَلَعَابِ الْبَعْلِ وَالْحِمَارِ وَبَوْلِ اَنْتَضَحَ كَرْتُوْسُ الْاِبْرِ: اور اگر نجاست خفیفہ جیسے ماکول اللحم جانوروں کا پیشاب، گھوڑے کا پیشاب غیر ماکول اللحم پرندوں کی بیٹ مچھلی کا خون خچر اور گدھے کا لعاب، سوئی کے ناکے کے برابر آدمی کے پیشاب کی چھینٹیں لگ جائیں تو چوتھائی کپڑے کی مقدار سے کم معاف ہے اور چوتھائی کپڑے کی مقدار معاف نہیں ہے یعنی اگر چوتھائی کپڑے سے کم پر خفیفہ نجاست لگی ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز ہے اور اگر چوتھائی کپڑے کی مقدار پر یا اس سے زائد پر لگی تو نماز جائز نہیں ہوگی۔ حاصل یہ کہ چوتھائی کل کے قائم مقام ہے۔ اس لئے اگر چوتھائی کپڑے کو نجاست لگ گئی تو اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہوگی۔ رہی یہ بات کہ چوتھائی کس چیز کا مراد ہے سو اس بارے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے چنانچہ امام صاحبؒ سے ایک روایت تو یہی ہے کہ پورے بدن کا چوتھائی اور پورے کپڑے کا چوتھائی مراد ہے اگرچہ کپڑا بڑا ہو اور امام صاحبؒ سے یہ بھی روایت ہے کہ ما یجوز به الصلوۃ کا چوتھائی مراد ہے یعنی کم از کم اتنا کپڑا کہ جس میں نماز ہو جائے اس کا چوتھائی مراد ہے جیسے تہ بند۔ اور بعض حضرات نے کہا کہ جس حصہ پر نجاست لگی ہو تو اس کے ساتھ نماز جائز نہ ہوگی۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر نجاست خفیفہ ایک بالشت طولاً اور ایک بالشت عرضاً لگی ہو تو کثیر فاحش ہے اس کے ساتھ نماز جائز نہیں ہے اور اگر اس سے کم ہے تو وہ مقدار معاف ہے اس کے ساتھ نماز جائز ہے۔

فائدہ: نجاست غلیظہ اور خفیفہ کی تعریف

نجاست کی دو قسمیں ہیں غلیظہ اور خفیفہ، ان دونوں کی تعریف میں امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نجاست مغلظہ وہ نجاست ہے جس کا ثبوت ایسی نص سے ہو جس کے معارض دوسری نص طہارت کو ثابت کرنے والی نہ ہو اور اگر دو نص باہم متعارض موجود ہوں کہ ایک نجاست ثابت کرتی ہے اور دوسری طہارت تو یہ نجاست خفیفہ کہلائیگی۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک مغلظہ وہ نجاست ہے جس کے نجس ہونے پر اجماع واقع ہو گیا ہو اور خفیفہ وہ نجاست ہے جس کی نجاست اور

طہارت میں علماء کا اختلاف واقع ہوٹھا اختلاف گو بر میں ظاہر ہوگا۔ اس لئے کہ گو بر امام صاحبؒ کے نزدیک نجاست مغلظ ہے کیونکہ ابن مسعودؓ کی حدیث ہے انہوں نے فرمایا لیلتہ الجن میں، میں استنجاء کیلئے دو پتھر اور ایک گو بر لایا تو نبی کریم ﷺ نے یہ کہہ کر پھینک کہ دیا یہ رجس یا رکس ہے یعنی پلید ہے اور دوسری کوئی نص اس کے معارض نہیں جو گو بر کی طہارت پر دلالت کرتی ہو اور صاحبینؒ کے نزدیک گو بر نجاست مخففہ ہے کیونکہ امام مالکؒ گو بر کے پاک ہونے کے قائل ہیں۔

نجاست مرتبہ اور غیر مرتبہ

وَالنَّجَسُ الْمَرْتَبِيُّ يَطْهَرُ بِزَوَالِ غَيْبِهِ إِلَّا مَا يَشُقُّ: نجاست کی دو قسمیں ہیں (۱) مرتبہ یعنی نظر آنیوالی (۲) غیر مرتبہ یعنی نظر نہ آنے والی، نجاست مرتبہ سے کپڑے کو پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کی ذات دور کر دی جائے اگرچہ اس کے بعض (اوصاف جیسے رنگ بو وغیرہ) رہ جائیں کیونکہ نجاست نے باعتبار اپنی ذات کے محل میں حلول کیا ہے لہذا ذات اور عین کے زائل ہونے سے نجاست زائل ہو جائیگی مگر نجاست کا وہ اثر جس کا دور کرنا دشوار ہے وہ باقی رہ جائیگا۔ اور اس کے دور کرنے میں حرج ہے اور شریعت میں حرج دور کر دیا گیا ہے اس لئے اثر کے باقی رہنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اور یہاں مشقت کی تفسیر یہ ہے کہ اثر دور کرنے میں پانی کے علاوہ دوسری چیز مثلاً صابون وغیرہ کی ضرورت ہو۔ اگر نجاست مرتبہ ایک بار دھونے سے دور ہوگئی تو یہ کافی ہے اور اگر تین مرتبہ دھونے سے بھی زائل نہ ہو تو اس کو دھوتا رہے۔ یہاں تک کہ عین نجاست دور ہو جائے اس میں عدد شرط نہیں ہے یہی مفتیؒ بہ قول ہے۔

وَأُخْبِرُهُ بِالْغَسْلِ ثَلَاثًا وَالْعَصْرِ كُلِّ مَرَّةٍ وَبِثَلَاثِ الْجَفَافِ فِيمَا لَا يَنْعَصِرُ: نجاست غیر مرتبہ مثلاً پیشاب، شراب وغیرہ اس کا حکم یہ ہے کہ کپڑے کو اس قدر دھویا جائے کہ دھونے والے کو غالب گمان ہو کہ وہ پاک ہو گیا۔ غالب گمان کا اندازہ تین مرتبہ دھونے کے ساتھ لگایا ہے، کیونکہ اس تعداد سے غالب گمان حاصل ہو جاتا ہے آسانی کیلئے ظاہری سبب یعنی تین کے عدد کو غالب گمان کے قائم مقام کر دیا گیا یعنی تین مرتبہ دھونے پر پاکی کا حکم لگا دیا جائیگا۔ پھر ظاہر الروایت کے مطابق ہر مرتبہ کپڑے کا نچوڑنا ضروری ہے کیونکہ نچوڑنا ہی نجاست غیر مرتبہ کو نکالنے والا ہے۔ اور غیر ظاہر الروایت میں امام محمدؒ سے مروی ہے کہ تیسری مرتبہ نچوڑنا کافی ہے ہر مرتبہ نچوڑنا ضروری نہیں ہے۔

احکام استنجاء

وَسُنُّ الْاِسْتِنْجَاءِ بِسُجُوٍ حَجَرٍ مُنْقٍ: ہمارے نزدیک استنجاء سنت مؤکدہ ہے اور اسی کے قائل امام مالکؒ ہیں اور امام شافعیؒ

کے نزدیک فرض ہے استنجاء مسنون ہونے پر دلیل نبی کریم ﷺ کا ہمیشگی فرمانا ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: سارا بیت رسول اللہ ﷺ حرج من غائط قط الامس ماء۔ کہ میں نے کبھی رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ پانچاخانہ سے نکلے مگر یہ کہ پانی چھوتے تھے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نبی کریم ﷺ نے استنجاء کرنے پر ہمیشگی فرمائی ہے استنجاء میں پتھر اور جو اس کے قائم مقام ہو اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ استنجاء کی جگہ کا اس قدر مسح کرے کہ وہ پاک ہو جائے کیونکہ پاک کرنا ہی مقصود ہے لہذا جو مقصود ہے اسی کا اعتبار ہوگا۔

وَمَا سُنُّ فِيهِ عَدَدٌ: پتھروں میں کوئی عدد مسنون نہیں ہے بلکہ جس قدر سے پاکی حاصل ہو جائے اسی قدر استعمال کرے۔ تین ہوں یا تین سے کم یا تین سے زائد۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک تین بہتروں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: **وَلَيْسَتْ بِلَاثَةِ أَحْجَارٍ**۔ تین پتھروں سے استنجاء کرے اس حدیث میں صیغہ امر واقع ہے اور امر وجوب کیلئے ہے پس اس حدیث سے استنجاء کا واجب ہونا اور پتھروں میں تین کا عدد ہونا ثابت ہو گیا۔ ہماری دلیل: **مَنْ اسْتَحْمَرَ فَلْيُتْرِكْ مِنْ فَعْلٍ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَاحِرَجٍ**۔ ”جس نے پتھر وغیرہ سے استنجاء کیا تو طاق کرے جس نے کیا اس نے بہت اچھا کیا اور جس نے نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں ہے“۔ ایثار (طاق) ایک پر بھی واقع ہوتا ہے اور حدیث میں فرمایا گیا کہ ترک ایثار میں کوئی گناہ نہیں ہے۔ اور جس چیز کے ترک پر کوئی گناہ نہ ہو وہ فرض یا واجب نہیں ہو سکتی پس معلوم ہوا کہ تین کا عدد ضروری نہیں امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حدیث متروک الظاہر ہے اس لئے کہ اگر ایسے پتھر سے استنجاء کیا جس کے تین کوئے ہوں تو بالاتفاق جائز ہے پس معلوم ہوا کہ تین کا عدد شرط نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ صیغہ امر کو استحباب پر محمول کر لیا جائے۔

وَعَسَلَهُ بِالْمَاءِ أَحَبُّ: پانی سے استنجاء کرنا مستحب ہے بہتر یہ ہے کہ دونوں کو جمع کرے کیونکہ باری تعالیٰ کا فرمان **وَلْيُحْسِنُوا الْوُضُوْءَ** رجال یحبون ان یتطہروا۔ اہل قبا کے بارے میں نازل ہوا اور اہل قبا کی عادت یہ تھی کہ وہ پتھروں کے بعد پانی کا استعمال کیا کرتے تھے بعض حضرات کے نزدیک پانی کا استعمال ادب اور مستحب امر ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کبھی پانی سے استنجاء کرتے اور کبھی اس کو چھوڑ دیتے اور ظاہر ہے کہ یہ استحباب کا درجہ ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں پانی سے استنجاء کرنا مسنون ہے۔ کیونکہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں: **اِنْ مِّنْ كَانٍ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَسْعُرُونَ بَعْرًا وَانْتُمْ تَلْطِطُونَ لَطْفًا تَبِعُوا الْحِجَارَةَ الْمَاءَ**۔ کہ تم سے پہلے لوگ میٹکیاں کرتے تھے اور تم پتلا پاخانہ کرتے ہو پس پتھروں کے بعد پانی کا استعمال کر لیا کرو۔ اور استنجاء میں پانی کا استعمال کرتا رہے حتیٰ کہ پاک ہونے کا غالب گمان ہو جائے لیکن اگر کوئی شخص وسوسہ میں مبتلا ہو تو اس کے

حق میں تین مرتبہ دھونے کے ساتھ تہید کی جائیگی۔

استنجاء واجب کب ہوگا اور اس میں مقدار عفو

وَيَجِبُ إِنْ جَاوَزَ النِّجْسَ الْمَخْرَجَ وَيُعْتَبَرُ الْقَدْرُ الْمَانِعُ وَرَاءَ مَوْضِعِ الْإِسْتِجَْاءِ : اگر نجاست استنجاء کی جگہ یعنی مخرج سے ادھر ادھر متجاوز ہوگئی تو اس کو صرف پانی سے دور کیا جاسکتا ہے پھر وغیرہ سے پونچھنا کافی نہیں ہوگا۔ پھر مقدار جو مانع صلوٰۃ ہے وہ شیخینؒ کے نزدیک موضع استنجاء کی نجاست سے علاوہ ایک درہم سے زائد ہو تو معتبر ہے کیونکہ موضع استنجاء کا اعتبار تو ساقط ہے۔ لہذا اس کے علاوہ ایک درہم سے زائد ہو تو اس کا دھونا فرض ہوگا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک مقام استنجاء کے ساتھ مل کر اگر درہم سے زائد ہو تو مانع ہے دوسرے مواضع پر قیاس کرتے ہوئے یعنی جس طرح دوسرے مواضع میں ایک درہم کی مقدار نجاست معاف ہے اور اس سے زائد معاف نہیں اسی طرح اگر موضع استنجاء میں ہو تو ایک درہم کی مقدار معاف ہے اور اس سے زائد معاف نہیں ہے۔

مکروہات استنجاء

لَا بَعْظَمٍ وَرَوْثٍ وَطَعَامٍ وَيَمِينٍ إِلَّا بَعْدَ : ہڈی اور گوبر سے استنجاء کرنا شرعاً ممنوع ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ فرمایا: لَا تَسْتَنْجُوا بِالرَّوْثِ وَلَا بِالْعِظَامِ فَانْهَ زَادَ اخْوَانُكُمْ مِنَ الْحَنِّ . ”تم لوگ گوبر اور ہڈی سے استنجاء نہ کرو اس لئے کہ وہ تمہارے بھائیوں جنات کا توشہ ہے۔“ اور اگر ان چیزوں سے استنجاء کر لیا تو استنجاء ہو جائیگا اس لئے کہ مقصود حاصل ہو گیا یعنی صفائی اور پاک کرنا لیکن اس سے سنت ادا نہ ہوگی۔ اور گوبر میں ممانعت کی وجہ اس کا نجس ہونا ہے اور ہڈی میں ممانعت کی وجہ اس کا جنات کی غذا ہونا ہے۔ اور کھانے کی چیز کے ساتھ بھی استنجاء نہ کرے کیونکہ یہ برباد کرنا اور اسراف ہے اور یہ دونوں باتیں حرام ہیں اور اپنے دائیں ہاتھ سے بھی استنجاء نہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذُ ذِكْرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَسْتَنْجِي بِيَمِينِهِ . ”جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے وہ اپنا عضو تناسل اپنے دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجاء کرے۔“ اس حدیث میں استنجاء بالیمین کی صراحت ممانعت کی گئی ہے۔

کتاب الصَّلَاةِ

نماز کا بیان

نماز چونکہ ام العبادات اور اساس الطاعات ہے اس لئے اس کو تمام مشروعات پر مقدم کیا گیا اور طہارت چونکہ نماز کی شرط ہے اور شرطی شئی پر مقدم ہوتی ہے اس لئے کتاب الطہارت کو کتاب الصلوٰۃ پر مقدم کیا گیا ہے۔ لغت میں صلوٰۃ دعا کے معنی میں آتا ہے جیسے وَصَلَ عَلَيْهِمْ یعنی آپ ان کیلئے دعا کیجئے۔ اور نبی کریم ﷺ کا قول: اذا دعى احدكم الى الطعام فليجب۔ ”جب کسی کو دعوت دی جائے تو اس کو قبول کرنا چاہئے، پس اگر روزہ دار نہ ہو تو کھالے اور اگر روزہ دار ہو تو اس کیلئے خیر و برکت کی دعا کر دے۔“ اور شریعت کی اصطلاح میں افعال معلوم اور ارکان مخصوص کا نام صلوٰۃ ہے اور ان افعال معلوم اور ارکان مخصوصہ کو صلوٰۃ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ دعا کے معنی کو مشتمل ہے۔

نماز کی فرضیت کتاب، سنت اور اجماع امت تینوں میں سے ثابت ہے۔ کتاب مثلاً باری تعالیٰ کا قول ﴿وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾: اور سنت: مثلاً رسول ﷺ نے فرمایا: ان الله تعالى فرض على كل مسلم و مسلمة في كل يوم و ليلة خمس صلوات۔ اور اجماع یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے زمانے سے آج تک نماز کی فرضیت پر پوری امت کا اجماع ہے۔ نمازوں کا پانچ ہونا بھی کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ سورۃ طہ میں وضاحت کے ساتھ پانچوں نمازیں مذکور ہیں چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾۔ علامہ جلال الدین محلیؒ نے لکھا ہے کہ ”سَبِّح“ بمعنی ”صل“ ہے اور قبل طلوع الشمس سے مراد صبح کی نماز ہے اور قبل غروبها سے عصر کی نماز کا ذکر کیا گیا۔ اور ”آناء اللیل“ میں مغرب اور عشاء کا بیان ہے اور ”أَطْرَافَ النَّهَارِ“ سے ظہر کی نماز کا بیان ہے اس طور پر کہ جب سے ظہر کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے وہ دن کے نصف اول کا طرف آخر ہے اور دن کے نصف ثانی کا طرف اول ہے۔ یعنی زوال آفتاب جو ظہر کے وقت کی ابتداء ہے اس پر دن کا نصف اول ختم ہو جاتا ہے۔ اور نصف ثانی شروع ہو جاتا ہے پس ظہر کے وقت پر دن کی دونوں طرفیں جمع ہو گئیں۔ اب مطلب یہ ہوا کہ دن کے دونوں اطراف کے جمع ہونے کے وقت بھی نماز پڑھو یعنی ظہر کی نماز پڑھو۔ اور نماز کب فرض ہوئی سو اس بات پر تمام اہل سیر و حدیث متفق ہیں کہ پانچوں نمازوں کی فرضیت شب معراج میں ہوئی۔

وَقْتُ الْفَجْرِ مِنَ الصُّبْحِ الصَّادِقِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ وَالظُّهْرِ مِنَ الزَّوَالِ إِلَى بُلُوغِ الظِّلِّ مِثْلِيهِ
سِوَى الْفَسَى وَالْعَصْرِ مِنْهُ إِلَى الْغُرُوبِ وَالْمَغْرِبُ مِنْهُ إِلَى غُرُوبِ الشَّفَقِ وَالْعِشَاءُ وَالْوَتْرُ مِنْهُ
إِلَى الصُّبْحِ وَلَا يُقَدَّمُ عَلَى الْعِشَاءِ لِلتَّرْتِيبِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ وَقْتَهُمَا لَمْ يَجِبَا.

ترجمہ: فجر کا وقت صبح صادق سے طلوع آفتاب تک ہے اور ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے سے ہر چیز کا سایہ دو مثل ہونے تک سایہ اصلی کے علاوہ اور عصر کا وقت دو مثل سے غروب تک اور مغرب کا وقت غروب آفتاب سے غروب شفق تک اور وہ سفیدی ہے اور عشاء اور وتر کا وقت غروب شفق سے صبح تک اور وتر کو عشاء پر مقدم نہ کیا جائے ترتیب کی وجہ سے اور جو شخص ان کا وقت نہ پائے اس پر عشاء دو تر واجب نہیں۔

نماز فجر کا وقت

وَقْتُ الْفَجْرِ مِنَ الصُّبْحِ الصَّادِقِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ : نماز چوبیس گھنٹوں میں پانچ مرتبہ ادا کی جاتی ہے لہذا ان پانچوں وقتوں کی تعین ضروری ہے۔ اس لئے مصنفؒ یہاں ان اوقات کی ابتداء اور انتہاء کے بارے میں تفصیلات ذکر کر رہے ہیں حدیث میں اگرچہ ظہر کا وقت مقدم ہے لیکن یہاں بعض وجوہ سے فجر کو مقدم رکھا گیا ایک وجہ تو یہ ہے کہ فجر کا اول وقت اور آخر وقت چونکہ متفق علیہ ہے اس لئے اس کو مقدم کیا گیا اس کے برخلاف دوسری نمازوں کے اوقات میں قدرے اختلاف ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ سونے والا جو میت کی مانند ہے اس پر سب سے پہلا عمل جو واجب ہوتا ہے وہ فجر کی نماز ہے اس لئے فجر کا وقت پہلے ذکر کیا گیا چنانچہ مصنفؒ فرماتے ہیں کہ فجر کا اصل وقت صبح صادق طلوع ہونے کے بعد سے ہوتا ہے جو افق آسمان کی چوڑائی میں پھیلی ہوتی ہے اور فجر کا آخری وقت طلوع آفتاب تک رہتا ہے کیونکہ حضرت جبرئیل نے پہلے روز نبی کریم ﷺ کو نماز پڑھائی جس وقت کہ فجر طلوع ہوئی اور دوسرے دن جبکہ خوب اچھی طرح چاندنا ہو گیا حتیٰ کہ آفتاب نکلنے کے قریب ہو گیا اور فرمایا کہ ان دونوں وقتوں کے درمیان جو وقت ہے وہی آپ کیلئے اور آپ کی امت کیلئے وقت ہے۔

نماز ظہر کا وقت

وَالظُّهْرُ مِنَ الزَّوَالِ إِلَى بُلُوغِ الظِّلِّ مِثْلَيْهِ سِوَى الْفَجْرِ : ظہر کا اول وقت زوال کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے اور کیونکہ جبرئیل علیہ السلام نے پہلے دن ظہر کی نماز اسی وقت میں پڑھائی ہے۔ ظہر کے آخری وقت کے بارے میں علمائے احناف باہم مختلف ہو گئے چنانچہ حضرت امام ابو حنیفہؒ سے اس بارے میں تین روایات ہیں ایک روایت جس کو امام محمدؒ نے روایت کیا ہے وہ یہ ہے کہ جب سایہ اصلی کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس کے دو چند ہو جائیگا تو ظہر کا وقت ختم ہو کر عصر کا وقت شروع ہو گیا ہے یہی روایت امام اعظمؒ کا مذہب ہے اور در مختار وغیرہ میں امام صاحبؒ کے اسی قول کو رائج قرار دیا گیا ہے۔ اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ حدیث میں تو یہ سایہ ایک مثل تک ہے۔ جواب یہ ہے کہ ایک مثل خانہ کعبہ کے لحاظ سے ہے جو عین خط استواء پر واقع ہے جہاں دو پہر کو بالکل سایہ ہی نہیں ہوتا لیکن شمالی ملکوں میں کچھ نہ کچھ سایہ ہوتا ہے جو زوال پر بڑھتا جاتا ہے پس جب خانہ کعبہ میں جہاں بالکل سایہ اصلی نہیں ہوتا ایک مثل ہو جائے جن ملکوں میں سایہ اصلی ہی ایک مثل تک ہو تو اس پر جب ایک مثل کا اضافہ ہو گیا تو یقیناً دو مثل ہو جائیں گے صاحبینؒ، امام زفرؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ کے نزدیک اور امام صاحبؒ کی ایک روایت کے مطابق ظہر کا آخری وقت ایک مثل تک رہتا ہے۔

نماز عصر کا وقت

وَالْعَصْرُ مِنْهُ إِلَى الْغُرُوبِ : عصر کا اول وقت ظہر کا وقت ختم ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے خواہ ظہر کا وقت دو مثل پر ختم ہو جیسا کہ امام صاحبؒ کا مذہب ہے خواہ ایک مثل پر ختم ہو جیسا کہ صاحبینؒ کا مذہب ہے اور عصر کا آخر وقت غروب آفتاب سے پہلے تک ہے دلیل حدیث ابو ہریرہؓ ہے۔ مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةَ مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرِبَ الشَّمْسُ فَقَدْ أَدْرَكَ الْعَصْرَ جس نے غروب آفتاب سے پہلے عصر کی ایک رکعت پائی اس نے عصر کو پایا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت غروب آفتاب تک باقی رہتا ہے۔

نماز مغرب کا وقت

وَالْمَغْرِبُ مِنْهُ إِلَى غُرُوبِ الشَّفَقِ : مغرب کا وقت سورج ڈوبنے کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور غروب شفق تک باقی رہتا ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مغرب کا صرف اتنا وقت ہے کہ غروب کے بعد اگر وضوء، اذان، اقامت اور پانچ رکعت کی مقدار وقت گزر گیا تو سمجھ لو کہ مغرب کا وقت ختم ہو گیا یعنی مغرب کا وقت صرف اتنا ہے جس میں وضوء، اذان، اقامت کے بعد پانچ رکعت پڑھ سکے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ مغرب کی نماز جبریل علیہ السلام نے دونوں دن ایک ہی وقت میں پڑھائی تھیں لہذا اگر مغرب کی نماز کا وقت دراز ہوتا جس میں اول و آخر ہوتا تو جبریل علیہ السلام دونوں دن ایک ہی وقت میں نماز نہ پڑھاتے۔ ہماری دلیل حدیث ابی ہریرہؓ ”اول المغرب حين تعرب الشمس و آخره حين يغيب الشفق“ ہے اور رہا جبریل علیہ السلام کا دونوں دن ایک ہی وقت میں نماز پڑھانا تو وہ کراہت سے احتراز کی وجہ سے تھا کیونکہ مغرب کو آخر وقت تک مؤخر تک کرنا مکروہ ہے۔

پھر شفق کی تعیین میں علماء کا اختلاف ہے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد افق پر آتی ہے یہی قول صدیق اکبرؓ، معاذؓ، ابن الزبیرؓ کا ہے۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اسی سرخی ہی کا نام شفق ہے یہی ایک روایت امام صاحبؒ سے ہے اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے۔ صاحبینؒ کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ”الشفق هو الحمرة“ ہے اور امام صاحبؒ کی دلیل حدیث ابو ہریرہؓ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: و آخر وقت المغرب إذا سود الأفق۔ ”مغرب کا آخر وقت جب کہ افق سیاہ پڑ جائے“ اور یہ بات ظاہر ہے کہ افق پر سفیدی کے بعد سیاہی آتی ہے پس ظاہر ہوا کہ سفیدی تک مغرب کا وقت رہتا ہے اور حدیث میں شفق سے مراد سفیدی ہے اور حدیث الشفق هو الحمرة ابن عمرؓ پر موقوف ہے امام مالکؒ نے اپنی مؤطا میں اس کو ذکر کیا ہے اور حدیث موقوف ہمارے نزدیک حجت نہیں ہے، اس لئے یہ حدیث قابل استدلال نہیں ہوگی اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ یہ حدیث مرفوع ہے تو ہم جواب دیں گے کہ اس حدیث کی مراد میں صحابہؓ کا اختلاف ہے چنانچہ بعض نے کہا کہ شفق سے مراد سفیدی ہے اور بعض نے کہا کہ سرخی مراد ہے اور حدیث مرفوع میں اگر اس میں صحابہؓ کا اختلاف ہو تو وہ بھی قابل استدلال نہیں ہوتی۔

تماز عشاء کا وقت

وَالْعِشَاءُ وَالْوُتْرُ مِنْهُ إِلَى الصُّبْحِ وَلَا يُقَدَّمُ عَلَى الْعِشَاءِ لِلتَّرْتِيبِ : عشاء کا اول وقت شفق چھنے کے بعد سے شروع ہو جاتا ہے اور آخر وقت جب تک کہ صبح صادق نہ ہو اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تہائی رات گزرنے تک عشاء کا وقت باقی رہتا ہے۔ ہماری دلیل ابو ہریرہؓ کی حدیث اَنَّهُ ﷺ قَالَ وَآخِرُ وَقْتُ الْعِشَاءِ حِينَ يَطْلُعُ الْفَجْرُ ہے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ عشاء کا وقت صبح صادق تک باقی رہتا ہے امام شافعیؒ کا متدل حدیث امامت جبریل ہے کیونکہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ عشاء کا آخر وقت تہائی رات تک ہے لیکن ہماری طرف سے اس کا جواب علامہ ابن الہمامؒ نے دیا ہے کہ اوقات نماز کے سلسلہ میں حدیث سب سے مقدم ہے اور جو حدیثیں اس کے مخالف ہیں وہ سب اس سے مؤخر ہیں اور مؤخر مقدم کیلئے ناسخ ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ امامت جبریل کی حدیث منسوخ ہے لہذا یہ قابل استدلال نہیں ہوگی۔ اور وتر کے اول وقت میں اختلاف ہے چنانچہ صاحبینؒ کے نزدیک عشاء کی نماز کے بعد سے وتر کا وقت شروع ہوتا ہے اور صبح صادق کے طلوع ہونے تک باقی رہتا ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک عشاء کا وقت وتر کا وقت ہے صاحبینؒ کی دلیل خارجہ بن حذافہؒ کی حدیث ہے۔ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ اِنَّ اللَّهَ اَمَدَكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ حُمْرِ النِّعَمِ وَهِيَ الْوُتْرُ فَجَعَلَهَا لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ الْعِشَاءِ اِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ. خارجہ بن حذافہؒ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز کا اضافہ کیا ہے وہ تمہارے لئے سرخ رنگ کے اونٹوں سے بھی بہتر ہے اور وہ وتر کی نماز ہے اس کو عشاء اور صبح صادق کے درمیان رکھا ہے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ وتر عملاً فرض ہے اور وقت اگر دو واجب نمازوں کو جمع کرے تو ان دونوں نمازوں کا ایک ہی وقت ہوتا ہے جیسے فائزہ اور وقیہ اور وتر کو عشاء پر مقدم کرنا یاد ہونے کی حالت میں جائز نہیں کیونکہ وتر اور عشاء میں ترتیب واجب ہے چنانچہ اگر وتر کی نماز عشاء سے پہلے عدا پر ہی تو بالاتفاق وتر کا اعادہ ضروری ہوگا اور اگر عشاء کی نماز بھول گیا اور وتر کی نماز پڑھ لی پھر عشاء کی نماز یاد آگئی تو امام صاحبؒ کے نزدیک وتر کا اعادہ نہ کرے کیونکہ نسیان ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک اعادہ کرے گا کیونکہ صاحبینؒ کے نزدیک وتر عشاء کی سنت ہے جیسے عشاء کے بعد دو رکعتیں سنت ہیں پس اگر وہ دو رکعتیں عشاء پر مقدم کر دی گئیں تو جائز نہیں عدا ہو یا نسیان، ایسے ہی وتر کو عشاء پر مقدم کرنا جائز نہیں نہ عدا اور نہ نسیان۔

مَنْ لَمْ يَجِدْ وَقْتُهَا لَمْ يَجِبْ : جو شخص عشاء اور وتر کا وقت نہ پائے اس پر عشاء، وتر کی نماز واجب نہیں جیسے اہل بلغار وغیرہ۔ یہاں عموماً دو مسئلے ذکر کئے جاتے ہیں ایک یہی جو متن میں مذکور ہوا کہ جہاں رات بالکل مختصر ہوتی ہے اور وہاں عشاء کا وقت نہیں آتا۔ دوسرا مسئلہ یہ کہ جہاں دن اور رات تین تین ماہ کا ہوتا ہے وہاں نمازوں کا کیا حکم ہے بندہ ان دونوں مسئلوں کی تفصیل حضرت اقدس شیخ الاسلام مفتی تقی عثمانی مدظلہ العالی کے سفر نامہ سے نقل کر رہا ہے جو انہوں نے ان شہروں کے سفر کے دوران نمازوں کے احکام کو مکمل تفصیل اور تحقیق کے ساتھ تحریر فرمایا۔

جہاں عشاء کا وقت نہیں آتا وہاں نماز کا حکم

میری معلومات کی حد تک یہ مسئلہ سب سے پہلے عباسی خلافت کے دور میں شمال کے ایک شہر بلخار کے سلسلے میں پیش آیا۔ یہ شہر ۵۵ درجہ عرض البلد اور ۶۶ درجہ طول البلد پر واقع ہے۔ مقتدر باللہ کے زمانے میں ایک مسلمان بزرگ جن کا نام بلار تھا اس شہر میں پہنچے تو دیکھا کہ شہر کا بادشاہ اور ملکہ دونوں سخت بیمار ہیں اور زندگی سے مایوس ہو چکے ہیں۔ بلار نے ان سے کہا کہ اگر میں آپ کا علاج کروں تو کیا آپ میرے دین (اسلام) کو قبول کر لیں گے؟ انہوں نے اثبات میں جواب دیا۔ اللہ تعالیٰ کا کرنا ایسا ہوا کہ ان کے علاج سے بادشاہ اور ملکہ دونوں تندرست ہو گئے اور بلار کے ہاتھوں مسلمان ہوئے ان کے مسلمان ہونے کے نتیجے میں شہر کے تمام لوگوں نے اسلام قبول کر لیا، اور مقتدر باللہ کے پاس پیغام بھیجا کہ ہمارے پاس کوئی ایسا شخص بھیجے جو ہمیں دین اسلام کی تعلیم دے سکے۔ چونکہ یہ پورا شہر بلار کی دعوت پر مسلمان ہوا تھا، اس لئے اس شہر کا نام بھی بلار رکھ دیا گیا جو ہوتے ہوئے بلخار بن گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ بلخار میں اسلام پھیلنے کے نتیجے میں یہ سوال فقہاء امت کے سامنے آیا کہ جن علاقوں میں رات کو شفق غائب نہیں ہوتی، وہاں عشاء اور فجر کی نمازوں کا کیا حکم ہوگا فقہاء کی ایک جماعت کا موقف یہ تھا کہ نمازوں کی فرضیت ان کے اوقات کے ساتھ مربوط ہے لہذا جس جگہ کسی خاص نماز کا وقت نہیں آتا، وہاں وہ نماز بھی فرض نہیں، چنانچہ ان حضرات کا کہنا یہ تھا کہ ان علاقوں میں جب شفق غائب نہ ہو، عشاء کی نماز فرض ہی نہیں ہوتی۔ لیکن فقہاء کرام کی بھاری جمعیت کا کہنا یہ ہے کہ شفق کے غائب نہ ہونے سے عشاء کی نماز ساقط نہیں ہوتی، بلکہ ان مقامات کے لوگوں کو اوقات کا حساب کر کے عشاء اور فجر کی نماز ادا کرنا چاہیے۔ علماء شافعیہ نے اور محقق حنفی علماء نے بھی اسی کو رائج قرار دیا ہے جن میں البرہان الکبیر، محقق ابن ہمام، علامہ ابن امیر الحاج اور علامہ قاسم بن قطلوبغا وغیرہ داخل ہیں۔ علامہ ابن ہمام نے فتح القدیر میں اس قول کی تائید بڑی قوت کے ساتھ کی ہے علماء مالکیہ میں سے علامہ قرائی نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے۔ متاخرین حنفیہ میں سے ایک بزرگ علامہ ہارون بن بہاؤ الدین مرجانی (متوفی ۱۳۰۶ھ) گزرے ہیں جن کا توضیح پر حاشیہ معروف ہے انہوں نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا نام ہے ”ناظورۃ الحق فی فرضیۃ العشاء وان لم یغیب الشفق“۔ اس رسالے میں انہوں نے پوری شدت سے ان لوگوں کی تردید کی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ایسے علاقوں میں عشاء کی نماز فرض ہی نہیں ہوتی اور قرآن و سنت کے بڑے مستحکم دلائل سے ثابت کیا ہے کہ ان پر نماز عشاء فرض ہے جو انہیں اوقات کا حساب لگا کر ادا کرنی چاہئے۔ اس کی تائید ایک حدیث سے بھی ہوتی ہے بہر صورت! صحیح موقف یہی ہے کہ عشاء اور فجر کی نمازیں ان علاقوں میں بھی فرض ہیں البتہ ان کی ادائیگی کیلئے اوقات کا تعین حساب سے کیا جائیگا اب حساب لگانے کے مختلف طریقے فقہاء کرام نے بیان فرمائے ہیں۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ ان علاقوں کے قریب جس شہر میں شفق غائب ہوتی ہو، جب وہاں عشاء کا وقت آجائے، اس وقت ان علاقوں میں بھی عشاء پڑھی جائے اور جس وقت وہاں فجر کا وقت ہو، اس وقت یہاں بھی فجر کی نماز ادا کی جائے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ان علاقوں میں جس دن آخری بار شفق غائب

ہوئی اس دن عشاء کا جو وقت تھا، وہی وقت اس موسم میں بھی عشاء کا سمجھا جائے، جب شفق غائب نہیں ہوتی، نیز اس دن فجر کی نماز کا جو وقت تھا اسی وقت اس موسم میں بھی فجر کا وقت سمجھا جائے۔ تیسرا طریقہ یہ ہے کہ ان علاقوں میں شفق اگر چہ ساری رات موجود ہتی ہے لیکن اس کی سمت تبدیل ہوتی رہتی ہے یعنی رات کے آغاز میں شفق مغرب میں ہوتی ہے پھر دھیرے دھیرے وہ شمال کی طرف منتقل ہوتی چلی جاتی ہے یہاں تک کہ مشرق تک پہنچ جاتی ہے لہذا بعض علماء نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ جب تک شفق مغرب کی طرف مائل رہے اس وقت سے فجر کا آغاز سمجھا جائے اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ غروب آفتاب سے طلوع آفتاب تک کے وقت کو دو حصوں میں تقسیم کر لیا جائے، پہلا حصہ مغرب اور عشاء کا مشترک وقت ہوگا اور دوسرا حصہ فجر کا ہوگا۔

غیر معتدل ایام والے ممالک میں نمازوں کا حکم

یہ مسئلہ اگرچہ نفس کتاب سے متعلق نہیں ہے لیکن اہمیت کے پیش نظر اس کو یہاں ذکر کیا جا رہا ہے (ابوعمار) ان جیسے مقامات پر جہاں مہینوں سورج غروب یا طلوع نہیں ہوتا، نمازوں کی ادائیگی کا کیا طریقہ ہے؟ صورتحال یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں یہ سوال تو سامنے نہیں آیا تھا کہ جن خطوں میں دن ہی دن یا رات ہی رات رہتی ہے وہاں نماز کیسے پڑھی جائیگی؟ لیکن آپ ﷺ نے ایک اور واقعے کے ضمن میں اس سلسلے کی ایک اصولی ہدایت عطا فرمادی تھی صحیح مسلم میں حضرت نواس بن سمعان سے مروی ہے کہ ایک دن آنحضرت ﷺ نے دجال کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ دنیا میں چالیس دن رہے گا ان چالیس دنوں میں سے ایک دن ایک سال کے برابر ایک دن ایک مہینے کے برابر اور ایک دن ایک ہفتے کے برابر ہوگا اور باقی دن تمہارے عام دنوں جیسے ہوں گے؟ اس موقع پر صحابہ کرامؓ نے پوچھ لیا کہ جو دن ایک سال کے برابر ہوگا کیا ہمارے لئے اس دن میں صرف ایک ہی دن کی نمازیں کافی ہوں گے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا "لا، اقدر والہ قدرہ" یعنی نہیں، اس کے لئے اندازے سے وقت مقرر کرنا۔ میں پیچھے لکھ چکا ہوں کہ بلغار جیسے علاقے جن میں عشاء کا وقت نہیں آتا ان میں راجح قول کی بنیاد پر عشاء کی نماز حساب لگا کر پڑھنے کا جو طریقہ اختیار کیا گیا ہے اس کی بنیاد یہی حدیث ہے۔

قدیم فقہاء کرامؓ کے زمانے میں مسلمانوں کی آبادی ایسے علاقوں ہی تک پہنچی تھی جہاں شفق غائب نہیں ہوتی، مگر ۲۴ گھنٹے میں دن اور رات دونوں آجاتے ہیں، رہے قطبین کے قریب کے علاقے جہاں ۲۴ گھنٹے میں دن رات کا دورہ مکمل نہیں ہوتا ان میں مسلمانوں کی آبادی نہیں پہنچی تھی اس لئے ان علاقوں کے حکم سے قدیم فقہاء نے بحث نہیں فرمائی لیکن جب سے ان علاقوں میں بھی مسلمان پہنچ گئے ہیں اس وقت سے فقہاء عصر نے ان علاقوں کے احکام پر بھی بحث کی ہے اور بحث کا مرکزی نقطہ وہی ہے جو بلغار کے سلسلے میں پیش آیا یعنی نماز کے وقت کی معروف علامتوں کے نہ آنے کی صورت میں نماز فرض بھی ہوتی ہے یا نہیں جو لوگ بلغار جیسے شہر میں نماز عشاء کو فرض نہیں مانتے ان کا کہنا ہے کہ جن علاقوں میں کئی مہینے تک دن رہتا ہے ان میں اس پورے عرصے میں پانچ نمازیں ہی فرض ہوں گی لیکن میں پیچھے عرض کر چکا ہوں کہ دلائل کے نقطہ نظر سے یہ قول کمزور اور مرجوح ہے اور دجال کے بارے

میں جو حدیث اور پر لکھی گئی ہے اس سے یہ اصول واضح طور پر برآمد ہوتا ہے کہ جب دن اتنا لمبا ہو جائے کہ ۲۴ گھنٹے میں شب و روز کا دورہ مکمل نہ ہو تو اوقات نماز کی معروف علامتوں کا اعتبار نہیں رہتا بلکہ ایسے موقع پر حساب لگا کر نمازیں ادا کرنی چاہئیں اب ان علاقوں میں حساب لگانے کا طریقہ کیا ہے؟ اس کے بارے میں مختلف تجویزیں پیش کی گئی ہیں لیکن ان میں سب سے راجح بہتر اور قابل عمل تجویز یہ ہے کہ ان علاقوں سے قریب تر وہ علاقہ جہاں چوبیس گھنٹے میں دن رات پورے ہو جاتے ہوں اس میں جس نماز کا جو وقت ہو ان علاقوں میں بھی اس وقت وہ نماز پڑھی جائے مثلاً اگر قریب ترین معتدل علاقے میں نماز مغرب نو بجے ہوتی ہے اور عشاء ساڑھے دس (۱۰-۳۰) بجے تو یہاں بھی مغرب اور عشاء بالترتیب ۹ بجے اور ساڑھے دس بجے پڑھی جائے، چاہے اس وقت سورج افق پر موجود ہو پھر اس تجویز پر عمل کرنے کے بھی دو طریقے ممکن ہیں ایک یہ کہ معیار کسی ایسے قریبی شہر کو بنایا جائے جس میں پانچوں نمازوں کے اوقات اپنی معروف علامتوں کے ساتھ آتے ہوں چنانچہ رابطہ عالم اسلامی کی ایک قرارداد میں یہ تجویز دی گئی ہے کہ جو علاقے ۴۵ درجے عرض البلد پر واقع ہیں ان کو معیار قرار دے کر غیر معتدل علاقوں میں تمام نمازوں کا وقت ۴۵ درجے کے اوقات کے مطابق متعین کیا جائے۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کسی ایسے شہر کو معیار بنایا جائے جو ان غیر معتدل علاقوں کے قریب ہو اور اس میں نمازوں کے اکثر اوقات آتے ہوں، خواہ وہاں شفق غائب نہ ہوتی ہو اس طریقے کے مطابق تر مسودہ وغیرہ میں جب دن ہی دن رہتا ہے اس وقت نمازیں اولو کے اوقات نماز کے مطابق پڑھی جاسکتی ہیں۔ ان دو طریقوں میں سے پہلا طریقہ احتیاط کے زیادہ مطابق ہے لیکن عملی آسانی دوسرے طریقے میں ہے خاص طور پر ایسے شہروں میں جہاں مسلمان اکا دکا آباد ہیں اور انہیں ۴۵ درجے عرض البلد کے اوقات کا پتہ لگانا آسان نہیں لہذا تر مسودہ اور اس سے اوپر کے شہروں میں اگر اولو کے اوقات نماز کی پیروی کی جائے تو یہ جائز اور درست ہے حضور اقدس ﷺ نے حدیث دجال میں یہ اصول تو بیان فرمایا کہ نمازیں اندازہ کر کے پڑھی جائیں لیکن اندازہ کرنے کا مفصل طریقہ بیان نہیں فرمایا شاید اس میں حکمت یہی ہو کہ اندازے کے طریقے مختلف ہو سکتے ہیں اور جس جگہ جو طریقہ زیادہ قابل عمل ہو کہ اس میں زیادہ تنگی لازم نہ آئے وہاں وہ طریقہ اختیار کر لیا جائے۔

تر مسودہ اور ناتھ کیپ میں سورج کی گردش کا حال دیکھنے کے بعد ایک بات کا مزید اندازہ یقین کے قریب ہو گیا اور وہ یہ کہ جن حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ جن علاقوں میں کئی ماہ تک سورج غروب نہیں ہوتا وہاں ان کئی مہینوں میں مجموعی طور پر صرف پانچ نمازیں ہی فرض ہیں ان کا یہ فرمانا ان علاقوں کا مشاہدہ نہ کرنے پر مبنی ہے۔ اسی لیے انہوں نے یہ سمجھا ہے کہ ان کئی ماہ میں مغرب کی طرح ظہر کا وقت بھی صرف ایک مرتبہ اور عصر کا وقت صرف ایک مرتبہ آئیگا۔ حالانکہ صورت حال یہ ہے کہ یہاں سورج خط نصف النہار سے ہر روز گزرتا ہے لہذا ہر ۲۴ گھنٹے میں سورج کا سایہ (سایہ اصل کو چھوڑ کر) ایک مثل اور دو مثل ہوتا ہے گویا ہر ۲۴ گھنٹے میں یہاں ایک ایک مرتبہ ظہر اور عصر کا وقت ضرور آتا ہے اور یہ کہنا درست نہیں کہ تین ماہ کے دوران ظہر اور عصر کا وقت صرف ایک بار آتا ہے لہذا روزانہ ظہر اور عصر کی فرضیت ان حضرات کے قول پر بھی ہوتی ہے جو نماز کی فرضیت کیلئے علامات وقت کو علت تامہ مانتے ہیں اور یہ

کہنا کسی طرح درست نہیں کہ یہ تین ماہ پورے ایک دن کے حکم میں ہیں اور ان تین ماہ میں صرف پانچ نمازیں ہی فرض ہوں گی کیونکہ جب ہر ۲۴ گھنٹے میں ایک ایک مرتبہ ظہر اور عصر کی نمازوں کا وقت آتا ہے اور یہ نمازیں اپنے اوقات کے ساتھ فرض ہوتی ہیں تو معلوم ہوا کہ ۲۴ گھنٹے میں ایک دن پورا ہو جاتا ہے اور پورے تین ماہ کو ایک دن قرار دینا درست نہیں۔ ہاں البتہ قطب شمالی یعنی ٹھیک ۹۰° عروج البلد پر ظاہر یہ ہے کہ سورج کی گردش مکمل طور پر رومی ہوتی ہوگی اور اس میں اشیاء کا سایہ چوبیس گھنٹے ایک ہی سائز کا رہتا ہوگا اس لئے ٹھیک اس جگہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ظہر اور عصر کا تعین سائے سے کرنا مشکل ہوگا اگرچہ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ وہاں بھی جب سورج خط نصف النہار سے گزر جائے تو اسے ظہر کا وقت سمجھنا چاہئے۔ (دینارے آگے ص ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴)

وَنَدِبَ تَاخِيرُ الْفَجْرِ وَظَهْرُ الصَّيْفِ وَالْعَصْرُ مَا لَمْ تَتَغَيَّرْ وَالْعِشَاءُ إِلَى الثَّلَاثِ وَالْوُتْرُ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ لِمَنْ يَشُقُّ بِالْإِتْبَاهِ وَتَعْجِيلُ ظَهْرِ الشَّتَاءِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا فِيهَا عَيْنٌ يَوْمَ غَيْمٍ وَيُؤَخَّرُ غَيْرُهُ فِيهِ وَمُنْعٌ عَنِ الصَّلَاةِ وَسَجْدَةِ التَّلَاوَةِ وَصَلَاةِ الْجَنَازَةِ عِنْدَ الطَّلُوعِ وَالْإِسْتِوَاءِ وَالْعُرُوبِ إِلَّا عَصْرَ يَوْمِهِ وَعَنِ التَّنْفُلِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالْعَصْرِ لَا عَنْ قَضَاءِ فَائِتَةٍ وَسَجْدَةِ تِلَاوَةِ وَصَلَاةِ جَنَازَةٍ وَبَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِأَكْثَرِ مِنْ سُنَّةِ الْفَجْرِ وَقَبْلَ الْمَغْرِبِ وَوَقْتُ الْخُطْبَةِ وَعَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ صَلَاتَيْنِ فِي وَقْتٍ بَعْدُ.

ترجمہ: اور فجر اور گرمیوں کی ظہر اور عصر کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے جب تک کہ آفتاب متغیر نہ ہو اور عشاء کو تہائی رات تک اور وتر کو آخر شب تک اس شخص کیلئے اس کو جاگنے پر اعتماد ہو اور ابر کے دن سردیوں کی ظہر اور مغرب اور ان نمازوں کو اول وقت میں پڑھنا مستحب ہے جس میں عین ہے۔ ان کے سوا اور نمازوں کو ابر کے دن تاخیر سے پڑھا جائے۔ نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ ممنوع ہے طلوع و استواء اور غروب آفتاب کے وقت مگر اسی روز کی عصر اور نماز فجر اور عصر کے بعد نفل پڑھنا (ممنوع ہے) نہ کہ قضاء نماز اور سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ اور ممنوع ہے طلوع فجر کے بعد سنت فجر سے زیادہ اور مغرب سے پہلے اور خطبہ کے وقت ممنوع ہے اور عذر کے باوجود دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا ممنوع ہے۔

نماز کے مستحب اوقات کا بیان

وَنَدِبَ تَاخِيرُ الْفَجْرِ: احناف کے نزدیک صبح کی نماز اسفار (روشنی) میں پڑھنا مستحب ہے اور اسفار کی حد یہ ہے کہ سفیدی پھیل جانے کے بعد قرأت مسنونہ کے ساتھ نماز شروع کرے اس کے بعد اگر وضو وغیرہ کی ضرورت پیش آجائے تو اس کیلئے وضو کر کے سورج نکلنے سے پہلے فجر کی نماز پڑھنا ممکن ہو۔ حاصل یہ کہ نماز اسفار ہی میں شروع کی جائے اور اسفار ہی میں ختم کی جائے تو استحباب پر عمل ہوگا۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مستحب یہ ہے کہ نماز غلّس (اندھیرے) میں شروع کرے اور اسفار میں ختم کرے حاصل یہ کہ تطویل قرأت کے ذریعہ غلّس اور اسفار دونوں کو جمع کرے۔ امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ جلدی کرنا مستحب ہے اور جلدی یہ ہے کہ وقت کے نصف اول میں نماز ادا کرے امام شافعی حدیث عائشہؓ سے استدلال

کرتے ہیں۔ قالت ان كان رسول الله ﷺ يصلي الصبح فيصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس. ”ام المؤمنین حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے تو عورتیں اپنی اوڑھنیوں میں لپیٹی ہوئیں (اپنے گھروں کو) واپس ہوتیں تو غلس کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔“ یہ حدیث اس بات پر شاہد ہے کہ نبی کریم ﷺ غلس میں نماز پڑھ کر فارغ ہو جاتے تھے۔ احناف کی دلیل رافع بن خدیج کی حدیث اُسُفُروا بالفجر فانه أعظم لأجر ہے اور حدیث میں اسفار کا امر فرمایا گیا ہے اور امر کا ادنیٰ مرتبہ ندب اور استحباب ہے اس لئے کہا گیا کہ فجر کی نماز کو اسفار میں ادا کرنا مستحب ہے اور حدیث عائشہؓ کا جواب یہ ہے کہ حدیث عائشہؓ فعلی حدیث ہے اور اُسُفُروا بالفجر حدیث قولی ہے۔ اور قول وفعل میں تعارض کے وقت قول کو ترجیح ہوتی ہے نہ کہ فعل کو۔

وَأَظْهَرَ الصَّنِيفُ : اور گرمی کے موسم میں ظہر کی نماز ٹھنڈ میں ادا کرنا اور سردی کے موسم میں ظہر کو جلد ادا کرنا مستحب ہے دلیل اُبردوا بالظہر ہے۔

وَالْعَصْرُ مَا لَمْ تَغْيِرْ : اور عصر کی نماز پر موسم میں مؤخر کرنا مستحب ہے بشرطیکہ آفتاب متغیر نہ ہو۔ اس لئے کہ عصر کو مؤخر کرنے میں نوافل کی زیادتی کا موقع ہے کیونکہ عصر کے بعد نفل ڈھنا مکروہ ہے لہذا عصر کو تاخیر سے پڑھا جائے تاکہ عصر سے پہلے زیادہ سے زیادہ نوافل کی گنجائش باقی رہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عصر کو جلدی ادا کرنا افضل ہے دلیل حضرت انسؓ کا قول ہے: ”ان رسول الله ﷺ كان يصلي العصر فيذهب الذهاب الى العوالي والشمس مرتفعة.“ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز پڑھتے تھے اور جانے والا عوالیٰ مدینہ کی طرف چلا جاتا تھا حالانکہ سورج بلند ہوتا۔“ یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ عصر کی نماز جلدی ادا کی جائے۔ مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہوگا کہ عوالیٰ مدینہ دو تین میل کی دوری پر کہلاتا ہے اور میل سے وہ بی میل مراد ہے جو باب التیمم میں مذکور ہوا اور یہ کوئی زیادہ مسافت نہیں ہے بلکہ عصر کی نماز تاخیر کے ساتھ پڑھ کر بھی اس قدر مسافت طے کی جاسکتی ہے لہذا یہ حدیث ہمارے خلاف حجت نہیں ہوگی۔

وَالْعِشَاءُ إِلَى الثَّلَاثِ : عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ لَوْلَا أَنِ اشُقَّ عَلَى أَمْتِي لَأَخَرْتُ الْعِشَاءَ إِلَى ثَلَاثِ اللَّيْلِ : ”اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا خیال نہ ہوتا ہو تہائی رات تک عشاء میں تاخیر کرتا“ وَالْوَسْرُ إِلَى آخِرِ اللَّيْلِ لِمَنْ يَتَّقُ بِإِلْتِبَآءِ : جس کو تہجد کی نماز کی عادت ہے اور اس کو جاگنے پر پھر سہ بھی ہے تو اس کے حق میں مستحب یہ ہے کہ وتر کو تہجد کے بعد آخر رات میں پڑھے۔ اور اگر اس کو جاگنے پر پھر سہ نہیں ہے یا رات میں نماز تہجد کی عادت نہیں ہے تو یہ شخص سونے سے پہلے وتر پڑھ لے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ : ”جس کو اندیشہ ہے کہ رات کو اٹھ نہیں سکوں گا اس کو اول شب ہی میں وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس کو آخر شب میں اٹھنے کی توقع ہو تو رات کے آخر حصہ میں وتر پڑھنے چاہئیں۔“

وَتَعَجِّلْ ظَهْرَ الشَّاءِ: اور سردی کے موسم میں ظہر کو جلدی پڑھنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں منقول ہے: اذا كان في الشتاء بكرة بالظهر. ”آپ ﷺ سردیوں کے موسم میں ظہر کی نماز کو جلدی پڑھا کرتے تھے۔“
وَالْمَغْرِبِ: مغرب کی نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے یعنی اذان اور اقامت کے درمیان کچھ فصل نہ کرے سوائے خفیف سی بیٹھک کے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: لا يزال أمتي بحير ما عجلوا المغرب واخروا العشاء. ”میری امت ہمیشہ خیر پر رہے گی جب تک کہ مغرب کو جلدی اور عشاء کو تاخیر سے پڑھتی رہے گی۔“

وَمَا فِيهَا عَيْنٌ يَوْمَ غَيْمٍ وَيَوْمَ خُرُوفٍ غَيْرُهُ فِيهِ: اور جن نمازوں کے شروع میں عین ہے یعنی عصر اور عشاء ان کو ابر کے دن جلد پڑھنا مستحب ہے۔ اور ان دونوں کے علاوہ باقی نمازوں میں تاخیر مستحب ہے۔ ابر کے دن عشاء میں جلدی کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اگر ایسی حالت میں عشاء کی نماز کو مؤخر کیا گیا تو جماعت میں کمی واقع ہوگی اور بارش کی وجہ سے لوگ سستی کریں گے اور رخصت پر عمل کریں گے کیونکہ جب بارش کا دن ہوتا تو نبی کریم ﷺ اذان کے بعد اعلان کر دیتے: اَلَا صَلُّوْا فِی رَحَالِكُمْ. ”خبردار ہو جاؤ کہ اپنے اپنے ٹھکانے پر نماز پڑھ لو۔“ عصر میں تعجیل کی وجہ یہ ہے کہ عصر کو مؤخر کرنے میں مکروہ وقت میں نماز واقع ہونے کا وہم ہے۔ کیونکہ عصر کا آخر وقت مکروہ ہے اس لئے عصر کی نماز میں تعجیل مستحب ہے۔ اس کے برخلاف فجر کی نماز کہ اس میں یہ وہم نہیں ہے کیونکہ فجر کی نماز کا وقت (صبح صادق سے طلوع آفتاب تک) دراز ہے لہذا فجر کی نماز کو مؤخر کرنے کے باوجود طلوع شمس کے وقت نماز واقع ہونے کا وہم نہیں ہوگا۔ اس وجہ سے ابر کے دن فجر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے۔ اور ظہر اور مغرب میں تاخیر اس لئے مستحب ہے کہ ابر کے دن اگر ان کو جلدی ادا کیا گیا تو وقت سے پہلے ادا کیے نماز کا امکان ہے درحالیکہ وقت سے پہلے نماز ادا نہیں ہوتی اس لئے ان میں تاخیر کو مستحب قرار دیا گیا۔ حسن بن زیاد کی امام صاحب سے روایت ہے کہ ابر کے دن احتیاط اسی میں ہے کہ تمام نمازوں میں تاخیر کی جائے کیونکہ جلدی کرنے میں وقت سے پہلے نماز واقع ہونے کا احتمال ہے اور تاخیر میں وقت کے بعد واقع ہونے کا احتمال ہے۔ اور یہ بات مسلم ہے کہ وقت کے بعد نماز ادا کرنا جائز ہے گو قضا ہو۔ لیکن وقت سے پہلے ادا کرنا جائز نہیں نہ اداء اور نہ قضاء (تین الحقائق ص ۲۸۸)

اوقات مکروہہ کا بیان

وَمَنْعُ غِنِ الصَّلَاةِ: ہمارے نزدیک طلوع آفتاب نصف النہار اور غروب کے وقت نہ فرض نماز پڑھنا جائز ہے اور نہ نفل نماز ان اوقات میں امام شافعی کے نزدیک فرض نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور مکہ المکرمہ میں نوافل پڑھنا بھی جائز ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا قول: یا بنی عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى في آية ساعة شاء من ليل او نهار، ہے کہ اے نبی عبد مناف کسی کو اس گھر کا طواف کرنے اور نماز پڑھنے سے منع مت کرو جس وقت وہ چاہے رات میں یا دن میں اس روایت سے معلوم ہوا کہ مکہ المکرمہ میں ہر وقت نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ ہماری دلیل عقبہ بن عامر کی حدیث ہے۔ قال

ثلاثة اوقات نهانا رسول الله ﷺ أن نصلى وان نقبر فيها موتانا عند طلوع الشمس حتى ترتفع وعند زوالها حتى تنزل حين تضيف للغروب حتى تغرب: حديث عقبه بن عامر "صلاة" سے مراد ہے فرض ہو یا نفل اور "ان نقبر" سے مراد نماز جنازہ ہے کیونکہ ان اوقات میں میت کو دفن کرنا مکروہ نہیں ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ نبی کریم ﷺ نے ان اوقات میں مطلق نماز پڑھنے سے منع کیا ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور نماز جنازہ سے منع کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث مطلق ہو نیکی وجہ سے امام شافعی کے خلاف حجت ہے۔ اور امام شافعی کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو ابن عربی نے ضعیف قرار دیا ہے لہذا یہ حدیث ان صحیح اور مشہور احادیث کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتی جن سے حرمت ثابت ہوتی ہے۔

وَسُجْدَةُ التَّلَاوَةِ وَصَلَاةُ الْجَنَازَةِ عِنْدَ الطَّلُوعِ وَالْاِسْتِوَاءِ وَالْغُرُوبِ اگر غیر مکروہ وقت میں تلاوت کی ہو تو اوقات مکروہہ (طلوع، غروب، نصف النہار) میں سجدہ تلاوت مکروہ تحریمی ہے۔ نماز جنازہ کا بھی یہی حکم ہے۔ اور اگر سجدہ تلاوت انہی مکروہ اوقات میں کی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس کو فی الفور ادا کرنا واجب نہیں ہے۔ لہذا مؤخر کرنا افضل ہے۔ البتہ اگر نماز جنازہ وقت مکروہ میں تیار ہوا ہو تو اسی وقت نماز پڑھ لی جائے مؤخر نہ کی جائے (فادائی شامی) اور اسی طرح آج کی عصر غروب کے قریب پڑھی جاسکتی ہے۔ کیونکہ وجوب نماز کا سبب وہی جز ہے جو وقت شروع سے متصل ہے لہذا غروب کے وقت جیسی نماز عصر واجب ہوئی ویسی ہی ادا کر لی جائیگی۔

إِلَّا عَصَرَ يَوْمِهِ وَعَنِ التَّنْفِيلِ: فجر کی نماز کے بعد سے طلوع آفتاب تک اور عصر کے بعد سے غروب آفتاب تک نوافل پڑھنا مکروہ ہے دلیل ابن عباسؓ کی حدیث ہے۔ شہد عندی رجال مرضون وارضاهم عندی تشرق الشمس وبعد العصر حتى تغرب۔ "ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ مجھے بندگان حق پسندیدہ نے شہادت دی جن میں میرے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ عمر بن الخطابؓ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کے بعد نماز سے منع کیا یہاں کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد یہاں تک کہ سورج چھپ جائے۔ اور ان دونوں وقتوں میں بھی فجر کے بعد اور عصر کے بعد قضاء نمازیں پڑھنے اور سجدہ تلاوت کرنے اور نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ فجر اور عصر بعد کراہت، فجر اور عصر کی نماز کی وجہ سے تھی تاکہ تمام وقت اسی وقت کے فرض میں مشغول ہو جائے۔ پس چونکہ کراہت حق فرض کی وجہ سے تھی لہذا حقیقت فرض کے حق میں کراہت ظاہر نہیں ہوگی کیونکہ حقیقت فرض کے ساتھ وقت کو مشغول کرنا اولیٰ ہے بہ نسبت حق فرض کے ساتھ مشغول کرنے کے۔ اس لئے فرائض کے حق میں اور جو اس کے ہم معنی ہے اس کے حق میں کراہت ظاہر نہیں ہوگی جیسے سجدہ تلاوت اس لئے کہ سجدہ تلاوت لذاتہ واجب ہے کیونکہ سجدہ تلاوت کا وجوب بندے کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ کیونکہ سجدہ تلاوت جس طرح آیت سجدہ تلاوت کرنے سے واجب ہوتا ہے اسی طرح آیت سجدہ سننے سے بھی واجب ہو جاتا ہے اگرچہ سننے کا ارادہ نہ کیا ہو لہذا سجدہ

تلاوت واجب لذاتہ ہونے میں فرائض کے مانند ہو گیا۔ یہ ہی حال نماز جنازہ کا ہے اس لئے کہ نماز جنازہ کا وجوب بھی بندے کے فعل پر موقوف نہیں ہے۔ البتہ فجر اور عصر کے بعد نذر کی ہوئی نماز میں کراہت ظاہر ہوگی کیونکہ نذر کی ہوئی نماز واجب لذاتہ نہیں ہے اس لئے کہ نذر کی نماز کا وجوب نذر کرنے والے کی طرف سے ہے۔

بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَالْعَصْرِ لَا عَنْ قَضَاءٍ فَائِتَةٍ وَسَجْدَةٍ تِلَاوَةٍ وَصَلَاةٍ جَنَازَةٍ وَبَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ بِأَكْثَرِ مِنْ سُنَّةِ الْفَجْرِ وَقَبْلَ الْمَغْرِبِ وَوَقْتُ الْخُطْبَةِ: اور طلوع فجر کے بعد نماز فجر سے پہلے بھی سب فجر کے علاوہ نوافل مکروہ ہیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے، اذا طلع الفجر لا صلوة الا ركعتين، کہ طلوع فجر کے بعد بجز دو رکعت کے اور کوئی نماز نہیں ہے۔ (تیس ۲۳۳) اور حضرت حفصہ غمراتی ہیں، کان رسول الله ﷺ اذا طلع الفجر لا يملئ الا ركعتين خفيفتين، طلوع فجر کے بعد رسول اللہ ﷺ صرف دو رکعت نماز خفیف پڑھتے تھے۔ غروب آفتاب کے بعد فرض سے پہلے بھی نوافل مکروہ ہیں جب امام خطبہ کیلئے منبر کی طرف چلے اس وقت سے لیکر خطبہ سے فراغت تک بھی نوافل مکروہ تحریمی ہیں۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک تحیۃ المسجد کے دو رکعت پڑھنا جائز ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے خطبہ کے دوران حضرت سلیم غطفانیؒ کو دو رکعت تحیت المسجد پڑھنے کا حکم دیا تھا ہماری دلیل طبرانی کی معجم کبیر میں ابن عمرؓ کی روایت سے آنحضرت ﷺ کا ارشاد مروی ہے۔ اِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ وَالْأَمَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ حَتَّى يَقْرَعَ الْإِمَامُ؛ جب تم سے کوئی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہو جب کہ امام منبر پر ہو تو نماز اور کلام نہیں جب تک امام فارغ جائے۔ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کی سلیمؒ سے گفتگو کے دوران نہیں بلکہ خطبہ شروع ہونے سے پہلے ہوئی چنانچہ (صحیح مسلم) میں ہے: جَاءَ سُلَيْمُ الْغَطَفَانِيُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَاعِدًا عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَعَدَ سُلَيْمُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ "سلیم غطفانیؒ جمعہ کے دن اس وقت آئے جب کہ رسول اللہ ﷺ منبر پر بیٹھے تھے پس سلیمؒ نماز پڑھنے سے پہلے بیٹھ گئے۔"

وَعَنِ الْجَمْعِ بَيْنَ صَلَاتَيْنِ فِي وَقْتٍ بَعْدَ: عذر کے باوجود بھی دو فرضوں کو ایک وقت میں جمع کرنا منوع ہے۔ عذر سفر کا ہو یا مرض اور بارش کا۔ البتہ حج کے موقع پر عرفات اور مزدلفہ کی دو نمازیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ امام شافعیؒ و امام مالکؒ جائز کہتے ہیں کیونکہ حدیث سے اس کا ثبوت ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ حدیث سے جو ثابت ہے وہ صرف جمع صوری ہے یعنی ایک نماز کا آخر وقت میں اور دوسری کو اول وقت میں پڑھنا۔ رہا حقیقۃً جمع کرنا سوا بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس خدا کی جس کے سوا کوئی معبود برحق نہیں آنحضرت ﷺ نے کبھی کوئی نماز بجز اس کے وقت کے اور کسی وقت میں نہیں پڑھی مگر دو نمازیں یعنی ظہر و عصر عرفات میں اور مغرب اور عشاء مزدلفہ میں۔

بَابُ الْأَذَانِ

اذان کا بیان

چونکہ اذان دخول وقت کا اعلان ہے اس لئے پہلے اوقات بیان کیئے گئے اور اس کے بعد اذان کا ذکر کیا گیا۔ اذان لغت میں اعلام و اعلان کا نام ہے پھر غلبۂ نماز کے اعلان کیلئے استعمال کیا جانے لگا۔ چنانچہ جب بھی لفظ اذان بولا جاتا ہے تو اس سے نماز ہی کا اعلان مراد ہوتا ہے۔ اسی لغوی معنی میں باری تعالیٰ کے قول: ﴿وَإِذَا نَادَىٰ نَادَىٰ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولَاهُ﴾ اور ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ میں لفظ ”اذان“ اور ”إِذْن“ مستعمل ہیں اور شریعت میں اذان کہتے ہیں مخصوص الفاظ کے ساتھ مخصوص طریقہ پر نماز کے وقت کے داخل ہونے کی خبر دینا۔ نفس اذان کا ثبوت تو آیات و احادیث دونوں سے ہے لیکن اس کا تعین فقط احادیث سے ہے۔ آیت: ﴿وَإِذَا نَادَىٰ تَسْمِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَاهُنَا وَأُولَٰئِكَ﴾ ”جب تم نماز کیلئے اعلان کرتے ہو تو وہ لوگ اس کے ساتھ ہنسی اور کھیل کرتے ہیں۔“ اس آیت میں ندا الی الصلوة سے مراد اذان ہی ہے (بیان القرآن)۔ اور وہ احادیث جن سے اذان کا ثبوت اور تعین ہوتا ہے مختلف صحابہؓ سے مروی ہے۔ رہی یہ بات کہ اذان کب مشروع ہوئی سو اس کے بارے میں ملا علی قاریؒ نے شرح نقایہ میں دو قول ذکر کئے ہیں۔ ایک یہ کہ اذان اہل میں مشروع ہوئی۔ دوسرا یہ کہ ۲ھ میں مشروع ہوئی۔ اذان کی ابتداء مدینہ منورہ میں اہل میں ہوئی اس سے پہلے نماز بے اذان کے پڑھی جاتی تھی چونکہ اس وقت تک مسلمانوں کی تعداد کچھ ایسی کثیر نہ تھی اس لئے ان کا جماعت کیلئے جمع ہو جانا بغیر کسی اطلاع کے دشوار نہ تھا۔ جب مسلمانوں کی تعداد یوں اونیواتر ترقی کرنے لگی اور مختلف طبقات کے لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے لگے تو اس امر کی ضرورت پیش آئی کہ نماز کا وقت آنے اور جماعت قائم ہونے کی اطلاع اُن کو دی جائے جس سے وہ اپنے اپنے قریب و بعید مقامات سے جماعت کیلئے مسجد میں آسکیں۔ لہذا اذان کا یہ طریقہ اس غرض کے پورا کرنے کیلئے مقرر کیا گیا۔ اور اذان اسی امت کیلئے خاص ہے پہلی امتوں میں نہ تھی۔ اذان کی مشروعیت کا مختصر قصہ یہ ہے کہ جب صحابہؓ کو نماز اور جماعت کے اوقات کی اطلاع کی ضرورت محسوس ہوئی تو انہوں نے آپس میں مشورہ کیا۔ بعض نے رائے دی کہ یہود کی طرح سنگھ بجایا جائے، بعض حضرات نے کہا کہ آگ جلا دی جائے۔ مگر نبی کریم ﷺ نے اس کو پسند نہیں فرمایا۔ عمرؓ نے یہ رائے دی کہ نماز کے وقت ”الصلوۃ جامعة“ کہہ دیا جائے۔ اس کے بعد عبد اللہ بن زیدؓ اور فاروق اعظمؓ نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتے نے یہ طریقہ اذان کا جو آگے بیان کیا جا رہا ہے۔ ان کو تعلیم کیا کہ اسی نماز کے اوقات اور جماعت کی اطلاع مسلمانوں کو کی جائے۔ (علم اللہ ص ۱۵۱)

سُنَّ لِلْفَرَائِضِ بِلا تَرْجِيعٍ وَلَحْنٍ وَيَزِيدُ بَعْدَ فَلَاحٍ أَذَانِ الْفَجْرِ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ وَ
الْإِقَامَةُ مِثْلُهُ وَيَزِيدُ بَعْدَ فَلَاحِهَا قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ مَرَّتَيْنِ وَيَتَرَسَّلُ فِيهِ وَيَحْدُرُ فِيهَا وَيُسْتَقْبَلُ بِهِمَا

الْقِبْلَةُ وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِمَا وَيَلْتَفِتُ يَمِينًا وَشِمَالًا بِالصَّلَاةِ وَالْفَلَاحِ وَيَسْتَدِيرُ فِي صَوْمَعَتِهِ وَيَجْعَلُ
إِصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ وَيَتَوَبُّ وَيَجْلِسُ بَيْنَهُمَا إِلَّا فِي الْمَغْرِبِ.

ترجمہ: اذان مسنون ہے فرائض کیلئے بلا ترجیع و بلا ترم اور حی علی الفلاح کے بعد فجر کی اذان میں الصلوٰۃ عبیر من النوم دومرتبہ زیادہ کرے۔ اور بکیر اذان کی طرح ہے اور اس میں حی علی الفلاح کے بعد قد قامت الصلوٰۃ دومرتبہ زیادہ کرے اور اذان ظہر ظہر کر کے اور بکیر ذرا جلدی کہے اور دونوں میں قبلہ رخ رہے اور بات نہ کرے اور حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے وقت اپنا چہرہ دائیں اور بائیں بھیرے اور اذان خانہ میں گھوم جائے اور کانوں میں انگلیاں رکھ لے اور تھویب کرے اور ان دونوں کے درمیان وقفہ کرے مگر مغرب میں۔

سُنَّ لِلْفَرَايِضِ: پانچوں نمازوں اور جمعہ کی نماز کیلئے سنت مؤکدہ ہے۔ اذان کے مسنون ہونے پر نقل متواتر دلیل ہے یعنی تواتر کے ساتھ یہ بات ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پانچوں نماز اور جمعہ کیلئے اذان دلوائی ہے۔ ان کے علاوہ تر، عیدین، کسوف، خسوف، استسقاء، نماز جنازہ اور سنن و نوافل کیلئے اذان نہیں دلوائی۔

سُنَّ لِلْفَرَايِضِ بِلا ترجیع: اذان میں ترجیع کی صورت یہ ہے کہ شہادتین یعنی اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اور اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کا چار بار تلفظ کرے پہلی دومرتبہ پست آواز کے ساتھ اور پھر دومرتبہ بلند آواز کے ساتھ۔ ہمارے نزدیک اذان میں ترجیع نہیں ہے اور امام شافعیؒ اذان میں ترجیع کے قائل ہیں۔ امام شافعیؒ حضرت ابو محمد ورہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو ترجیع کا حکم دیا تھا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اذان کے بیان میں جو احادیث مشہور ہیں ان میں ترجیع نہیں ہے منجملہ ان میں سے عبد اللہ بن زید بن عبد ربہؒ اور بن عمرؓ کی حدیث ہیں ان میں ترجیع نہیں ہے چنانچہ اس عمر حدیث کے الفاظ یہ ہیں قَالَ اِنَّمَا كَانَ الْاِذَاانُ عَلٰی عَهْدِ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَالْاِقَامَةُ مَرَّةً مَرَّةً۔ اور عقلی دلیل یہ ہے کہ مقصود اذان حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح ہے اور ان دو کلموں میں ترجیع نہیں لہذا ان دونوں کے علاوہ میں بدرجہ اولیٰ ترجیع نہیں ہوگی۔ اور ابو محمد ورہؒ کی حدیث کا جواب یہ ہے۔ ابو محمد ورہؒ نے شہادتین کے ساتھ اس قدر آواز بلند نہیں کیا تھی جس قدر رسول اللہ ﷺ چاہتے تھے اس لئے دوبارہ لوٹا دیا تھا تاکہ بلند آواز سے کہے اس کو محمد ورہؒ نے گمان کیا کہ مجھے ہمیشہ پست آواز کے ساتھ کہتے کے بعد بلند آواز سے کہنے کا حکم دیا ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ طبرانی میں محمد ورہؒ کی ایک روایت ہے جس میں ترجیع نہیں ہے۔ لہذا ابو محمد ورہؒ کی دونوں روایتیں متعارض ہو گئیں۔ پس تعارض کی وجہ سے دونوں روایتیں ساقط ہو جائیں گیں۔ اور ابن عمرؓ اور عبد اللہ بن زیدؓ کی حدیث جو معارض سے سلامت ہے وہ قابل عمل ہوگی۔ نیز عدم ترجیع کا قول اس لئے بھی راجح ہوگا کہ اذان کے باب میں عبد اللہ بن زیدؓ کی حدیث اصل ہے اور اس میں ترجیع نہیں ہے۔

وَلَا يَخْفَى: لَحْن کے دو مطلب ہیں (۱) تنقیص وہ راغنی جو اذان کے کلمات متغیر کر دے کہ اس کا کرنا اور سننا حلال نہیں ہے جیسے قرآن کے تنقیص کا فعل اور سماع حلال نہیں ہے۔ (۲) اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس سے مصنفؒ کی مراد خطا اعرابی ہو اور یہ بھی مکروہ ہے۔ البتہ

حرکات اور سکناات میں کمی و بیشی کے بغیر خوش الحانی مستحسن اور مطلوب ہے۔ لیکن اس میں آجکل جو افراط پایا جاتا ہے یہ مکروہ ہے۔
وَيَزِيدُ بَعْدَ فَلَاحٍ أَذَانَ الْفَجْرِ الصَّلَاةَ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ : اور فجر کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد دوبارہ الصلوٰۃ خیر من النوم بڑھائے کیونکہ بلالؓ نے جس وقت نبی کریم ﷺ کو سوتا پایا تو کہا تھا الصلوٰۃ خیر من النوم پس آپ ﷺ نے اس کلمہ کو پسند فرمایا اور کہا کہ بلال اس کو اپنی اذان میں داخل کر لو۔ فجر کا وقت کیونکہ نیند اور غفلت کا ہے اس لئے یہ زیادتی فجر کی اذان کے ساتھ خاص کی گئی۔

وَالْإِقَامَةُ مِثْلُهُ وَيَزِيدُ بَعْدَ فَلَاحِهَا قَدَامَتِ الصَّلَاةِ مَرَّتَيْنِ : اقامت بھی اذان کے مانند ہے لیکن اتنا فرق ہے کہ اقامت میں حی علی الفلاح کے بعد دوبارہ قد قامت الصلوٰۃ کا اضافہ کرے گا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قد قامت الصلوٰۃ کے علاوہ تمام کلمات ایک ایک مرتبہ کہے اور قد قامت الصلوٰۃ دوبارہ کہے۔ کیونکہ حضرت انسؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا کہ اذان جفت کہے اور اقامت سوائے قد قامت الصلوٰۃ کے طاق کہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جو فرشتہ آسمان سے نازل ہوا تھا اس نے اذان کی طرح اقامت بھی دو، دو مرتبہ کہی۔

وَيَتَرَسَّلُ فِيهِ وَيَخْدُرُ فِيهَا : ترسیل یہ ہے کہ دو کلموں کے درمیان سکتہ کے ساتھ فصل کرے۔ اور حدیث یہ ہے کہ فصل نہ کرے اور اذان میں ترسیل مسنون ہے اور اقامت میں حدیث مسنون ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اسی کا حکم دیا تھا مگر اقامت میں ترسیل خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔

وَيُسْتَقْبَلُ بِهِمَا الْقِبْلَةُ : اذان اور اقامت میں قبلہ رخ ہو کر کھڑا ہوں یعنی قبلہ کی طرف منہ کرے سوائے حی علی الصلوٰۃ اور حی الفلاح کے۔ کیونکہ جو فرشتہ آسمان سے نازل ہوا تھا اس نے قبلہ رخ ہو کر اذان کہی تھی اور اگر اذان میں استقبال قبلہ چھوڑ دیا تو جائز ہے لیکن خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ تزیہی ہو گا اور حی علی الصلوٰۃ اور حی الفلاح کہتے وقت صرف اپنا چہرہ دائیں اور بائیں جانب گھمائے کیونکہ ان دونوں کلموں کے ساتھ قوم کو خطاب کیا گیا ہے لہذا یہ خطاب ان کے روبرو ہو گا کہ نماز کی طرف اور فلاح دارین کی طرف آؤ۔

وَلَا يَتَكَلَّمُ فِيهِمَا وَيَلْتَفِتُ يَمِينًا وَشِمَالًا بِالصَّلَاةِ وَالْفَلَاحِ : اذان اور اقامت کے درمیان کسی طرح کی کوئی بات نہ کرے حتیٰ کہ ان دونوں کے درمیان سلام کا جواب بھی نہ دے اور نہ ان کے بعد، یہی صحیح ہے اور کھٹکھارنا بھی کلام میں داخل ہے البتہ تحسین صوت کیلئے جائز ہے کیونکہ یہ دونوں خطبہ کی طرح ایک اہم ترین ذکر ہیں۔

وَيُسْتَدِيرُ فِي صَوْمَعَتِهِ : صومعہ اذان خانہ کے اوپر اس بلند جگہ کو کہتے ہیں جہاں کھڑے ہو کر مؤذن اذان دیتا ہے اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ اگر صومعہ کشادہ ہو جس کی وجہ سے اپنی جگہ قدم جمائے رکھنے کیساتھ اذان کا مقصود اصلی جو پوری طرح اعلان ہوتا ہے وہ حاصل نہ ہو تو روشن دان یا درپچہ میں سے سر نکال کر باہر آواز پہنچانے میں کوئی حرج نہیں۔

وَيَسْمَعُ أَصْبَعِيهِ فِي أَذْنَيْهِ: اذان دیتے وقت مؤذن کیلئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنی دونوں انگلیاں اپنے دونوں کانوں میں داخل کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اس کا حکم دیا تھا طبرانی نے حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اذان فاجعل اصبعيك في اذنيك فانها ارفع لصوتك۔ یعنی جب تو اذان دے تو اپنی دونوں انگلیاں اپنے کانوں میں داخل کر لیا کر کیونکہ یہ تیری آواز کو زیادہ بلند کرنے والا ہے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ اعلام و اعلان جو اذان کا مقصود اصلی ہے وہ اس سے خوب پورا ہوتا ہے اور اگر مؤذن نے ایسا نہیں کیا تو بھی اذان ٹھیک رہی کیونکہ یہ فعل سنن حدی میں سے نہیں ہے بلکہ سنن زوائد میں سے ہے۔

تھویب کی تعریف اور اس کا حکم

وَيُسَوِّبُ: تھویب کا لغوی معنی رجوع اور عود کرنے کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں تھویب اعلام بعد الاعلام کو کہتے ہیں ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان نماز کے اعلان کا نام تھویب ہے تھویب کی دو قسمیں ہیں۔ اول تھویب قدیم اور وہ الصلوة خیر من النوم ہے۔ دوسری قسم تھویب محدث یہ ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان دوبارہ حسی الصلوة حسی الفلاح یا اس کے ہم معنی اپنے یہاں کے عرف کے مطابق کہے تھویب میں نہ الفاظ مخصوص ہیں اور نہ زبان کا عربی ہونا چنانچہ اگر ”الصلوة“ کہہ دیا یا ”قامت قامت“ کہا تو یہ بھی تھویب ہے اسی طرح اگر کوئی شخص یوں کہہ دے کہ نماز تیار ہے یا نماز ہوتی ہے یا اور کوئی لفظ تب بھی درست ہے اور اگر صرف کھانسنے سے لوگ سمجھ جائیں تو یہ بھی تھویب ہے۔ حاصل یہ کہ جیسا جہاں دستور ہو اسی کے مطابق وہاں تھویب کی جائے اس تھویب کو محدث اس لئے کہتے ہیں کہ یہ نہ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں تھی اور نہ عہد صحابہؓ میں یہی وجہ ہے جمہور متقدمین کے نزدیک یہ نماز فجر کے علاوہ دوسری نمازوں میں مکروہ ہے لیکن متاخرین نے تمام نمازوں میں اس کو جائز بلکہ مستحسن قرار دیا ہے کیونکہ لوگوں کے دین میں سستی اور کمزوری پیدا ہو گئی ہے۔ اس لئے ان کو نماز کی دعوت دینا اچھی بات ہے البتہ مغرب میں تھویب نہیں ہے۔ (فتاویٰ شامی ص ۲۶۹)

وَيَجْلِسُ بَيْنَهُمَا إِلَّا فِي الْمَغْرِبِ: اذان اور اقامت کے درمیان وقت مستحب کا خیال رکھتے ہوئے اتنی تاخیر کرے کہ جو لوگ ہمیشہ نماز کی پابندی کرتے ہیں وہ آجائیں البتہ مغرب میں صرف چھوٹی تین آیات کی مقدار فاصلہ کرنا چاہئے کیونکہ اذان و اقامت کے درمیان وصل بالاجماع مکروہ ہے۔ (فتاویٰ شامی ص ۷۰۲)

وَيُؤْذَنُ لِلْقَائِمَةِ وَيَقِيمُ وَخَيْرٌ فِيهِ وَلَا يُؤْذَنُ قَبْلَ وَقْتٍ وَيُعَادُ فِيهِ وَكُرْهُ أَذَانُ الْجُنُبِ وَإِقَامَتُهُ وَإِقَامَةُ الْمُعْدِيَةِ وَأَذَانُ الْمَرْأَةِ وَالْفَاسِقِ وَالْقَاعِدِ وَالسَّكَرَانِ لَا أَذَانُ الْعَبْدِ وَوَلَدِ الزَّوْنِ وَالْأَعْمَى وَالْأَعْرَابِيِّ وَكُرْهُ تَرْكُهُمَا لِلْمُسَافِرِ لَا لِمُصَلٍّ فِي بَيْتِهِ فِي الْمَضَرِّ.

ترجمہ: اور قائمت نماز کیلئے اذان دے اور اقامت بھی کہے اسی طرح پہلی قائمت نماز کیلئے اذان کہے اور باقی نمازوں میں اختیار ہے اور قبل

از وقت اذان نہ دی جائے اور (وقت کے اندر) اعادہ کیا جائے اور جنبی کی اذان اور اقامت اور محدث کی اقامت مکروہ ہے۔ اور عورت بدکار بیٹھے ہوئے اور بیہوش کا اذان کہنا (مکروہ ہے) نہ کہ غلام، حرام زادے، اندھے اور گنوار کا اذان کہنا اور مسافر کا دونوں کو ترک کرنا مکروہ ہے نہ کہ شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے کیلئے اور ان دونوں (یعنی مسافر اور مقیم) کیلئے دونوں مستحب ہیں نہ کہ عورتوں کیلئے۔

وَيُؤَذِّنُ لِلْعَائِنَةِ وَيَقِيمُ وَخَيْرٌ فِيهِ : فوت شدہ (قضاء) نماز کیلئے اذان دے اور اقامت کہے خواہ اکیلا ہو یا جماعت ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اقامت پر اکتفاء کرنا کافی ہے اذان کی ضرورت نہیں۔ ہماری دلیل لیلۃ التعلیس کا واقعہ ہے۔ تفریس کہتے ہیں آخری رات میں کسی مقام پر اتر کر آرام کرنا چنانچہ ابو داؤد کے الفاظ ہیں۔ ان ﷺ امر بلال لا بالاذان والاقامة حين ناموا عن الصبح و صلوا بعد ارتفاع الشمس، یعنی نبی کریم ﷺ نے بلال کو اذان و اقامت کا حکم دیا جس وقت کہ اصحاب رسول ﷺ صبح کی نماز سے سو گئے اور سورج نکلنے کے بعد اس کو ادا کیا۔ امام شافعیؒ کا مستدل مسلم کی روایت امر بلال فاقام الصلاة فصلی بهم الصبح: آپ ﷺ نے بلال کو حکم کیا پھر آپ ﷺ نے صحابہ کو اقامت کے ساتھ نماز پڑھائی۔ اس حدیث میں اذان کا ذکر نہیں ہے پس ثابت ہوا کہ قضاء نماز کیلئے اقامت پر اکتفا کرنا کافی ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ دوسری صحیح روایتوں میں اذان کا ذکر موجود ہے لہذا زیادتی والی روایات پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔ ہماری مسلک کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر جب آپ ﷺ کی چار نمازیں فوت ہو گئیں تو آپ ﷺ نے اذان و اقامت کے ساتھ ان کی قضا فرمائی۔ اور اگر چند نمازیں قضاء ہوں تو پہلی نماز کیلئے اذان و اقامت کہنی چاہئے اور بقیہ نمازوں میں اختیار ہے چاہئے اذان و اقامت دونوں کہے تاکہ قضاء بطرز ادا ہو جائے۔ اور یا صرف اقامت پر اکتفا کر لے۔ کیونکہ اذان تو غائبین کی حاضری کیلئے کہی جاتی ہے۔ اور یہاں سب حاضر ہیں۔ امام محمدؒ سے بھی مروی ہے کہ پہلی نماز کے بعد والی نمازوں کے لیے اقامت ضرور کہنا چاہئے۔ اور شیخین کا قول بھی یہی ہے۔

وَلَا يُؤَذِّنُ قَبْلَ وَقْتٍ وَيُعَادُ فِيهِ : نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلے اذان معتبر نہیں ہوگی چنانچہ اگر کسی نے وقت سے پہلے اذان دیدی ہو تو وقت کے اندر اس کا اعادہ کیا جائے۔ کیونکہ اذان سے مقصود لوگوں کو دخول وقت نماز کی خبر دینا ہے اور وقت سے پہلے اذان دینا لوگوں کو جہالت میں ڈالنا ہے اس لئے وقت سے پہلے اذان شرعاً معتبر نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ فجر کی اذان رات کے نصف اخیر میں دینا جائز ہے۔

کن لوگوں کی اذان مکروہ ہے

وَكُسْرَةُ أَذَانِ الْجَنْبِ وَإِقَامَتُهُ وَإِقَامَةُ الْمُخْدِثِ : جنبی کا اذان دینا اور بے وضو کا اقامت کہنا مکروہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: لا يؤذن الا متوضئاً کہ متوضی ہی اذان دے۔ بے وضو کا اقامت کہنا اس لیے مکروہ ہے کیونکہ اس صورت میں مؤذن کی اقامت اور نماز کے درمیان فصل لازم آتا ہے۔ حالانکہ اقامت نماز سے متصل مشروع کی گئی ہے۔ جنبی

کی اذان کا اعادہ کیا جائے اور اقامت کا اعادہ نہ کیا جائے۔ کیونکہ اذان کے اندر فی الجملہ تکرار مشروع ہے جیسے جمعہ میں اذان دوبار دی جاتی ہے لیکن اقامت کا تکرار مشروع نہیں۔

وَأَذَانُ الْمَرْأَةِ: اور عورت کی اذان بھی مکروہ ہے کیونکہ اگر عورت نے با آواز بلند اذان دی تو اس نے فعلی حرام کا ارتکاب کیا اس لئے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہوتی ہے۔ یعنی جس طرح عورت واجب الستر ہے اسی طرح اس کی آواز بھی واجب الستر ہے اور اگر اس نے آواز بلند نہیں کی تو مقصود اذان فوت ہو گیا اس لئے مستحب یہ ہے کہ اس کی اذان کا اعادہ کیا جائے۔ دوسری بات یہ ہے کہ عورتوں پر نہ اذان ہے اور نہ اقامت کیونکہ یہ دونوں نماز باجماعت کے سنتیں ہیں اور عورتوں کی جماعت منسوخ ہو گئی ہاں اگر وہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا چاہیں تو بغیر اذان اور بغیر اقامت کے پڑھیں۔

وَالْفَاسِقِ وَالْقَاعِدِ وَالشُّكْرَانِ: اور فاسق کی اذان بھی مکروہ ہے کیونکہ اس کی کسی بات کا اعتبار نہیں کیا جاتا نہ ہی دنیاوی امور میں اس کی گواہی کو قبول کیا جاتا ہے۔ اور بیٹھے ہوئے شخص کی اذان خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے کیونکہ جو فرشتہ تعلیم اذان کیلئے بھیجا گیا تھا اس نے کھڑے ہو کر اذان دی تھی۔ اور نشہ میں مست شخص کی اذان اس کے فاسق ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے یا اس وجہ سے مکروہ ہے کہ اس کو اوقات صلوة کی پہچان نہیں ہے۔

لَا أَذَانَ الْعَبْدِ وَوَلَدِ الزَّوْنِ وَالْأَعْمَى وَالْأَغْرَابِ: غلام اور حرام زادہ اور نابینے اور دیہاتی کی اذان مکروہ نہیں ہے کیونکہ دنیاوی امور میں ان کی بات کو قبول کیا جاتا ہے۔

وَكُفْرُهُ تَرَكُّهُمَا لِلْمَسَافِرِ: مسافر کو اذان و اقامت دونوں کہنا چاہئے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ابوملیکہ کے دو صاحبزادوں کو فرمایا تھا: اذاسافر اذانا و اقیما "جب تم دونوں سفر کرو تو اذان دو اور اقامت کہو" اگر مسافر نے اذان اور اقامت دونوں کو چھوڑ دیا تو یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ حدیث کے مخالف ہے اور اگر اقامت کہی اور اذان کو چھوڑ دیا تو یہ جائز ہے کیونکہ اذان کا مقصد غائب لوگوں کو نماز کا وقت داخل ہونے کی خبر دینا ہے تاکہ وہ تیار ہو کر نماز کیلئے آجائیں اور یہاں حال یہ ہے کہ رفقاء سفر سب موجود ہیں اس لئے اس صورت میں اذان کی چنداں ضرورت نہیں رہی اور اقامت کہی جاتی ہے نماز شروع ہونے کی اطلاع دینے کیلئے اور ظاہر ہے کہ وہ سب اس کے محتاج ہیں۔

لَا لِمُضِلٍّ فِي بَيْتِهِ فِي الْمَضَرِّ: اور شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھنے والے کیلئے اذان اقامت چھوڑنا مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ اس محلے میں اذان، اقامت ہو چکی ہو۔ کیونکہ ایک مرتبہ ابن مسعودؓ نے اور اسود کو بغیر اذان اور اقامت کے نماز پڑھائی۔ کسی نے ابن مسعودؓ سے کہا کہ آپ نے نہ اذان دی نہ اقامت کہی، تو فرمایا، اذان الحیٰ بکفینا، ہم کو محلے کی اذان کافی ہے۔ البتہ اس کیلئے اذان اقامت دونوں مستحب ہیں خواہ تنہا یا جماعت سے پڑھے اور اگر اس محلے میں اذان نہیں ہوئی تو اذان اقامت چھوڑنا مکروہ ہے اور صرف اذان چھوڑنا مکروہ نہیں اگر صرف اقامت چھوڑ دی تو مکروہ ہے۔

بَابُ شُرُوطِ الصَّلَاةِ

نماز کی شرطوں کا بیان

شرط (بسکون العین) اصل میں مصدر ہے شرط (ن مض) شرط کسی چیز کو لازم کرنا اس کی جمع شرط ہے۔ اور شرط (بالتحریک) بمعنی علامت ہے۔ اس کی جمع اشراط آتی ہے۔ (قاموس) قال تعالیٰ: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ ای علاماتہا، دیا لفظ شرائط سو وہ شریطہ کی جمع ہے بمعنی پھٹے ہوئے کان والا اونٹ اور اصطلاحی معنی وہ چیز جس پر کسی چیز کا پایا جانا موقوف ہو۔ اور یہ اس چیز میں داخل نہ ہو۔ شرائط نماز تین قسم پر ہیں۔ اول شرط انعقاد: جیسے نیت، تحریم، وقت، جمعہ کا خطبہ۔ دوم شرط دوام: جیسے طہارت، ستر عورت، استقبال قبلہ۔ سوم شرط بقاء: جیسے قرات پھر یہ تینوں قسم کی شرطیں ایک دوسرے میں متداخل ہیں کیونکہ ان میں عموم و خصوص مطلق ہے۔ شرط دوام خاص ہے اور شرط انعقاد و شرط بقاء عام مثلاً طہارت جو شرط دوام ہے اگر ابتداء نماز میں اس کے وجود کا لحاظ کریں تو شرط انعقاد ہے اور اگر حالت بقاء میں اس کے وجود کو مشروط سمجھیں تو شرط بقاء ہے۔ مصنفؒ نے گذشتہ صفحات میں نماز کے اسباب یعنی اوقات کا ذکر کیا بھر علامت اوقات یعنی اذان کا ذکر کیا اب اس باب میں نماز کی شرطوں کو بیان کریں گے۔

هِيَ طَهَارَةٌ بَدَنِهِ مِنْ حَدَثٍ وَخَبَثٍ وَثَوْبِهِ وَمَكَانِهِ وَسِتْرُ عَوْرَتِهِ وَهِيَ مَا تَحْتَ سُرِّيهِ إِلَى تَحْتِ رُكْبَتَيْهِ وَبَدَنُ الْحُرَّةِ عَوْرَةٌ إِلَّا وَجْهَهَا وَكَفْيُهَا وَقَدْ مَيِّهَا وَكَشَفُ رُجْعِ سَاقِهَا يَمْنَعُ وَكَذَا الشَّعْرُ وَالْبَطْنُ وَالْفَخْذُ وَالْعَوْرَةُ الْغُلِيظَةُ وَالْأَمَةُ كَالرَّجُلِ وَظَهْرُهَا وَبَطْنُهَا عَوْرَةٌ وَلَوْ وَجَدَ ثَوْبًا رُبْعُهُ طَاهِرٌ وَصَلَّى غُرْبَانًا لَمْ يَجْزُ وَخَيْرَ أَنْ طَهَرَ أَقْلُ مِنْ رُبْعِهِ وَلَوْ غَدِمَ ثَوْبًا صَلَّى قَاعِدًا مُؤْمِنًا بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْقِيَامِ بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ.

ترجمہ: اور طہارت نمازی کے بدن کا حکمی و حقیقی نجاست سے اور اس کے کپڑے اور جگہ کا پاک ہونا ہے اور اپنے ستر کو چھپانا اور (مرد کا) ستر ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور آزاد عورت کا کل بدن ستر ہے سوائے چہرے اور ہتھیلیوں اور قدموں کے اور اس کی چوتھائی پنڈلی کا کھلنا منع ہے اسی طرح بال اور پیٹ اور ران اور شرمگاہ اور باندی مرد کے مثل ہے اور اس کی پیٹھ اور پیٹ بھی ستر ہے۔ اور اگر کسی نے ایسا کپڑا پایا جس کا چوتھائی پاک ہے اور اس نے برہنہ نماز پڑھ لی تو درست نہ ہوگی اور اس کو اختیار ہے اگر چوتھائی سے کم پاک ہو اور اگر کپڑا نہ ہو تو نماز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع و سجدہ اشارہ سے کرے یہ کھڑے ہو کر رکوع اور سجدہ کرنے سے بہتر ہے۔

لغات: ثوب: کپڑا۔ ستر: چھپانا۔ عورة: انسان کے وہ عضو جن کو شرم کی وجہ سے چھپایا جاتا ہے۔ سورة: ناف۔ رکبة: گھٹنے۔ حرّة: آزاد عورت، ساق: پنڈلی، شعر: بال۔ بطن: پیٹ۔ فخذ: ران۔ العورة الغلیظة: فرج، پیشاب گاہ، امة: باندی، ظہر: پیٹھ، عاری: ننگا، مؤمن: اشارہ کر نیوالا۔

هِيَ طَهَارَةٌ بَدَنِيَّةٌ مِنْ حَدَثٍ: صحیح نماز کیلئے نمازی کا بدن حدیث اصغر اور حدیث اکبر سے پاک ہونا اس کے کپڑے اور جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے۔ کپڑے کا اعتبار اسی قدر ہے جو نمازی کے بدن سے متعلق ہو چنانچہ جو کپڑا نمازی کی جنبش سے ہلتا ہو وہ اس کے بدن پر ہی شمار ہوگا جگہ کی پاکی سے مراد یہ ہے کہ دونوں قدم کے نیچے اور مقام سجدہ پر قدر مانع نجاست نہ ہو۔ یعنی دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں اور پیشانی کے رکھنے کی جگہ پر نجاست نہ ہو۔

وَحَبِيبٌ وَقُوْبُهُ وَمَكَائِيهِ وَسَتْرٌ عَوْرَتِهِ وَهِيَ مَا تَخْتُ سُرَّتَيْهِ إِلَى تَحْتِ رُكْبَتَيْهِ: اور نمازی کو اپنا ستر چھپانا ضروری ہے جو احناف۔ شوافع، امام احمد اور عام فقہاء کے نزدیک شرط ہے پھر ہمارے علماء ثلاثہ کے نزدیک مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ہے یعنی ناف ستر نہیں البتہ گھٹنا ستر ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک اس کا برعکس ہے یعنی ناف ستر ہے اور گھٹنے ستر نہیں ہے۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا قول عورۃ الرجل مابین سرتہ الی رکتہ ”مرد کا ستر ناف اور اس کے گھٹنے کے مابین ہے“ اور دوسری روایت میں ہے مسادون سرتہ حتی تجاوز رکتہ کہ ناف کے نیچے سے ہے حتیٰ کہ گھٹنے سے تجاوز کر جائے، ان دونوں حدیثوں سے ظاہر ہو گیا کہ ناف ستر میں داخل نہیں ہے البتہ گھٹنے ستر میں داخل ہے لیکن اگر اشکال کیا جائے کہ روایت اولیٰ میں کلمہ الی غایت کیلئے ہے اور غایت مغیاء میں داخل نہیں ہوتی لہذا گھٹنے مرد کے ستر میں داخل نہیں ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ کلمہ ”الی“ ”کو“ مع“ کے معنی پر محمول کریں گے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِهِمْ﴾ میں الی، مع کے معنی میں ہے اور اس پر قرینہ ایک تو وہ حدیث ہے جس میں حتیٰ تجاوز رکتہ اور دوسرا نبی کریم ﷺ کا قول: الرکبة من العورة۔ حاصل یہ کہ ان تینوں روایات میں تطبیق اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ کلمہ ”الی“ ”کو“ مع“ کے معنی پر محمول کیا جائے۔

وَبَدَنُ الْحُرَّةِ عَوْرَةٌ إِلَّا وَجْهَهَا وَكَفْئِهَا وَقَلْبُهَا: آزاد عورت کا پورا بدن عورت ہے سوائے اس کے چہرے کے اور اس کی ہتھیلیوں کے۔ دلیل ابن مسعود کی روایت ہے۔ انہ علیہ السلام قال المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان عورت، عورت ہے یعنی واجب الستر ہے پس جب وہ نکلی تو شیطان اس کو نظر اٹھا کر دیکھتا ہے۔ اور اس کے دونوں قدم بھی عورت میں نہیں ہیں اور یہی اصح ہے کیونکہ عورت کے قدم کو دیکھ کر اس درجہ اشتہاء حاصل نہیں ہوتا جیسا کہ اس کے چہرے کو دیکھ کر حاصل ہوتا ہے پس جب کثرت اشتہاء کے باوجود چہرہ عورت نہیں تو قدم بدرجہ اولیٰ عورت نہیں ہوں گے۔

نماز میں عورت کی چوتھائی پنڈلی کھلنے کا حکم

وَكَشْفُ رُئُوعِ سَاقِهَا يَمْنَعُ وَكَذَا الشَّعْرُ وَالْبَطْنُ وَالْفَخِذُ: اگر آزاد عورت نے نماز پڑھی اس حالت میں کہ اس کی چوتھائی پنڈلی کھلی ہے تو اس پر نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے اور اگر چوتھائی سے کم کھلی ہو تو اعادہ واجب نہیں۔ یہ حکم طرفین کے مذہب کے مطابق ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر نصف سے کم کھلی ہو تو نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے اور نصف پنڈلی کھلنے کی صورت میں اعادہ واجب ہے۔ ہمارے علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ عضو کے قلیل حصہ کا کھلنا معاف ہے اور کثیر کا کھلنا معاف نہیں ہے

البتہ قلیل و کثیر کی حد فاصل میں اختلاف ہے چنانچہ طرفین کے نزدیک چوتھائی کی مقدار کثیر ہے اور اس سے کم قلیل ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نصف سے کم قلیل ہے۔ کیونکہ شی کثرت کے ساتھ اسی وقت متصف ہو سکتی ہے جبکہ اس کے مقابلے میں اس سے کم ہو۔ حاصل یہ کہ نصف سے کم کثیر نہیں بلکہ قلیل ہے اور مقدار قلیل کے کھٹنے سے نماز کا اعادہ واجب نہیں ہوتا۔ اس لئے کہا گیا کہ اگر نصف پنڈلی سے کم کھلی ہے تو نماز کا اعادہ واجب نہیں ہوگا۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ بہت سے احکام اور کلام کے استعمال کے مواقع میں چوتھائی کل کے قائم مقام ہوتا ہے مثلاً سر کے مسح میں چوتھائی سر پورے سر کے قائم مقام ہے۔ اسی طرح اگر محرم نے احرام کے حالت میں سر منڈوا یا تو قربانی واجب ہوتی ہے اور اگر چوتھائی سر منڈوایا تب بھی اس کے مثل قربانی واجب ہوگی۔ پس معلوم ہوا کہ چوتھائی سر پورے سر کے قائم مقام ہے۔ پس جب چوتھائی کو کل کا حکم حاصل ہے تو چوتھائی پنڈلی کھٹنے سے کہا جائیگا کہ پوری پنڈلی کھل گئی ہے اور پوری پنڈلی کھٹنے سے نماز کا اعادہ واجب ہے لہذا چوتھائی کھٹنے سے نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔ بال پیٹ اور ان کا یہی حکم ہے جو ابھی گذرا یعنی طرفین کے نزدیک ان میں سے کسی ایک کا چوتھائی کھل جانا جواز صلوٰۃ کیلئے مانع ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نصف کا کھلنا مانع صلوٰۃ ہے اور نصف سے زائد کا کھلنا تمام روایات میں مانع صلوٰۃ ہے۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک علیحدہ عضو ہے لہذا پنڈلی کی مانند ہر ایک میں اختلاف جاری ہوگا۔ اور یہاں بالوں سے مراد وہ ہیں جو سر سے نیچے لٹکے ہوتے ہیں۔ یہی صحیح ہے۔ وہ بال مراد نہیں جو سر سے ملصق ہیں کیونکہ وہ بالاتفاق ستر ہیں۔

وَالْعَوْرَةُ الْغُلِيظَةُ: اور عورت غلیظ یعنی قیل اور در بھی اسی اختلاف پر ہے حتیٰ کہ چوتھائی کا کھلنا طرفین کے نزدیک موجب اعادہ ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ نزدیک موجب اعادہ نہیں ہے۔ اور ذکر (مرد کا عضو تناسل) تنہا ایک عضو ہے اور دونوں حصے علیحدہ ایک عضو ہے ان میں سے کسی ایک کا اگرچہ چوتھائی کھل گیا تو نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔ دونوں ملا کر ایک عضو نہیں ہیں اور یہی صحیح قول ہے۔ (نادی شامی) اور امام شافعیؒ کے نزدیک مانع جواز صلوٰۃ میں قلیل و کثیر سب برابر ہیں۔

وَالْأَمَةُ كَالرَّجُلِ وَظَهْرُهَا وَبَطْنُهَا عَوْرَةٌ: مرد کا جو جسم عورت ہے یعنی ناف سے گھٹنے تک وہی جسم باندی کا ستر عورت ہے۔ اس کے علاوہ باندی کا پیٹ اور اس کی پیٹھ بھی عورت ہے کیونکہ یہ دونوں محل شہوت ہیں لہذا ان کا چھپانا بھی فرض ہے البتہ اس حصہ کے علاوہ اس کا بدن عورت نہیں ہے کیونکہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ایک باندی کو اوڑھنی اوڑھے ہوئے دیکھا تو فرمایا: اکشفی راسک ولا تشبهی بالحرائر۔ ”اپنا سر کھول اور آزاد عورت کے مشابہ مت ہو۔“

وَلَوْ وَجَدَ نَوْبًا رُبْعَهُ طَاهِرًا وَصَلَّى غُرْبَانَا لَمْ يَجْزُ وَغَيْرُ أَنْ طَهَّرَ أَقْلَ مِنْ رُبْعِهِ: اگر کوئی شخص ایسا کپڑا پاتا ہو جس کا چوتھائی یا اس سے زائد پاک ہو اور پھر بھی وہ اس کا ہو کر نماز پڑھے۔ تو بالاتفاق نماز جائز نہ ہوگی۔ کیونکہ چوتھائی کل کے قائم مقام ہوتا ہے تو گویا کل کپڑا پاک ہے اور پاک کو چھوڑ کر ننگے نماز پڑھنا جائز نہیں۔ اور اگر چوتھائی سے کم پاک ہو تو شیخین کے نزدیک اس کو اختیار ہے چاہے اس کا ہو کر نماز پڑھے اور چاہے تو اس نجس کپڑے میں پڑھے۔ اور یہی افضل ہے۔ اس

لئے کہ ستر کا کھلنا اور نجاست کا ہونا دونوں جوازِ صلوٰۃ سے مانع ہیں۔ اور حق مقدار میں بھی برابر ہیں لہذا نماز کے حکم میں بھی دونوں برابر ہوں گے۔ امام محمدؒ کے نزدیک اس کو اختیار نہیں بلکہ اس صورت میں بھی نجس کپڑے میں نماز پڑھنا ضروری ہے۔ یہی امام مالکؒ کا قول ہے اور یہی امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ جس گاہی نماز پڑھے ان کا ظاہری مذہب یہی ہے۔ امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ نجس کپڑے میں نماز پڑھنے سے صرف ایک فرض یعنی طہارت کا ترک لازم آتا ہے۔ اور اگر ننگے ہو کر نماز پڑھی تو کئی فرضوں کو ترک کرنا لازم آئیگا۔ مثلاً ستر عورت، قیام، رکوع اور سجود کو بھی چھوڑنا پڑے گا اور یہ بات ظاہر ہے کہ ایک فرض کو ترک کرنا اولیٰ ہے بہ نسبت چند فرض ترک کرنے کے اس لئے اسی نجس کپڑے میں نماز پڑھنا واجب ہے۔ دوسری بات یہ کہ ستر یعنی بدن چھپانا نماز کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ نماز اور غیر نماز دونوں حالتوں میں واجب ہے اور طہارت نماز کی حالت کے ساتھ مخصوص ہے۔ حاصل یہ کہ ستر کا فرض ہونا اقویٰ ہے بہ نسبت فرضِ طہارت کے۔ اس لئے ننگے ہو کر نماز پڑھنے کے مقابلے میں نجس کپڑے میں نماز پڑھنا افضل ہے۔

وَلَوْ غَدِمْتُ ثَوْبًا صَلَّى قَاعِدًا مُؤْمِنًا بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ الْقِيَامِ بِرُكُوعٍ وَسُجُودٍ: اگر کسی شخص کے پاس کپڑا موجود نہ ہو پاک اور نہ ناپاک تو یہ شخص بیٹھ کر ننگے نماز اور رکوع، سجدے کا اشارہ کرے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کے صحابہؓ نے ایسا ہی کیا۔ انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ انہ قال ان اصحاب رسول الله ﷺ ركبوا في سفينة فانكسرت بهم السفينة فخرجوا من البحر عراة فصلوا قعوداً۔ ”انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے اصحابؓ ایک کشتی میں سوار ہوئے پھر کشتی ٹوٹ گئی پس وہ حضرات دریا سے پرہنہ لکے اور بیٹھ کر نماز پڑھی۔“ اور اگر کسی نے اس حالت میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی تو جائز تو ہے مگر پہلی صورت افضل ہے۔ کیونکہ قیام صرف حق نماز ہے اور ستر عورت نماز اور لوگوں ہر دو کا حق ہے۔

وَالنِّيَّةُ بِلَا فَاَصِلٍ وَالشَّرْطُ أَنْ يَعْلَمَ بِقَلْبِهِ أَى صَلَاةٍ يُصَلِّي وَيَكْفِيهِ مُطْلَقُ النِّيَّةِ لِلنَّفْلِ وَالسُّنَّةِ وَالتَّرَاوُجِ وَلِلْفَرْضِ شَرْطُ تَعْيِينِهِ كَالْعَصْرِ مَثَلًا وَالْمُقْتَدَى يَنْوِي الْمُتَابَعَةَ أَيْضًا وَلِلْجَنَازَةِ يَنْوِي الصَّلَاةَ لِلَّهِ تَعَالَى وَالِدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ وَاسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ فَلِلْمَكِّي فَرْضُهُ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَلِغَيْرِهِ إِصَابَةُ جِهَتِهَا وَالْخَائِفُ يُصَلِّي إِلَى أَى جِهَةٍ قَدَرَوْا مَنْ اشْتَبَهَتْ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ تَحَرَّى وَإِنْ أَخْطَأَ لَمْ يُعَذِّبْ إِنْ عِلِمَ بِهِ فِي صَلَاتِهِ وَلَوْ تَحَرَّى قَوْمٌ جِهَاتٍ وَجَهِلُوا حَالَ إِمَامِهِمْ يُجْزِيهِمْ

ترجمہ: اور بلا فصل نیت کرنا اور نیت میں شرط یہ ہے کہ اس کا دل جانتا ہو کہ وہ کسی نماز ادا کر رہا ہے اور نفل کیلئے اور سنت کیلئے اور تراویح کیلئے مطلق نیت کافی ہے اور فرض کیلئے اس کو متعین کرنا ضروری ہے مثلاً فرض عصر اور مقتدی متابعت کی بھی نیت کرے اور جنازہ میں نماز کی نیت خدا کیلئے کرے اور عوا کی نیت مردے کیلئے کرے۔ اور قبلہ رخ ہونا پس کسی کیلئے ٹھیک عین کعبہ کی طرف منہ کرنا ضروری ہے اور غیر کی کیلئے اس کی سمت کی طرف اور خوف رکھنے والا نماز پڑھے جس طرف قادر ہو اور جس پر قبلہ مشتبہ ہو جائے تو غور و فکر کرے اور اگر (تحری

کرنے میں غلطی ہو جائے تو نماز دوبارہ نہ پڑھے۔ اور اگر نماز میں غلطی معلوم ہو جائے تو نماز ہی میں مکھوم جائے اگر کچھ لوگوں نے چند مختلف سمتوں کی تحری کی اور اپنے امام کے حال سے بے خبر رہے تو ان کی نماز جائز ہے۔

نماز میں نیت کا طریقہ اور بلا فصل کا مطلب

وَالنِّيَّةُ بِلاَ فَاصِلٍ: صحت نماز کیلئے نیت کا ہونا شرط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ ارشاد ہے: انما الأعمال بالنیات پھر جس نماز میں داخل ہونا ہے اس کی نیت کرے۔ اصل تو یہ ہے کہ نیت تکبیر کے مقارن اور متصل ہو لیکن اگر تکبیر تحریم سے پہلے کر لے اور نیت اور تکبیر تحریم کے درمیان کوئی منافی نماز اور قاطع نماز عمل نہیں پایا گیا تو بھی درست ہے۔ مثلاً اگر وضو کے وقت نیت کی کہ ظہر کی نماز امام کے ساتھ پڑھوں گا اور وضو کے بعد کسی منافی صلوٰۃ کام میں مشغول نہیں ہوا اور مسجد چلا گیا اور جس وقت نماز شروع کی اس وقت اس کے دل میں نیت موجود نہیں تھی تو اسی نیت سے اس کی یہ نماز جائز ہو جائیگی۔ یہی شیخین سے مروی ہے۔ اور اگر نیت اور تحریمہ کے درمیان منافی نماز اور قاطع نماز عمل پایا گیا تو یہ نیت کافی نہیں ہوگی مثلاً وضو کے وقت امام کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھنے کی نیت کی پھر کھانے پینے میں لگ گیا تو اب اس کو از سر نو نماز کی نیت کرنی ضروری ہوگی پہلی نیت کافی نہ ہوگی۔

وَالشَّرْطُ أَنْ يَغْلَمَ بِقَلْبِهِ أَىْ صَلَاةٍ يُصَلِّي: اور نیت کی شرط یہ ہے کہ اس کا دل جانتا ہو کہ وہ کونسی نماز ادا کر دیا ہے۔ اور اس کی علامت یہ ہے کہ جب اس سے دریافت کیا جائے تو اس کیلئے فی البدیہہ جواب دینا ممکن ہو کہ فلاں نماز پڑھ رہا ہوں اور اگر اس نے جواب میں توقف کیا تو سمجھا جائیگا اس کو اس کا علم نہیں کہ کون سی نماز پڑھ رہا ہے اور رہا زبانی سے ذکر کرنا تو جواز کے حق میں اس کا اعتبار نہیں ہے لیکن قلب کے ساتھ زبانی سے نیت کرنے کو متاخرین نے مستحسن کہا ہے۔ تاکہ اس کا عزم قلبی مجتمع ہو جائے۔

نماز جنازہ کی نیت کا مفصل طریقہ

وَيَكْفِيهِ مُطْلَقُ النِّيَّةِ لِلنَّفْلِ وَالسَّنَةِ وَالْتَرَاوِيحِ وَ لِلْفَرَضِ شَرْطُ تَعْيِينِهِ كَالْعَصْرِ مَثَلًا وَالْمُقْتَدَى يَنْوِي الْمَسَابِقَةَ أَيْضًا: نمازی جس نماز کو شروع کرنا چاہتا ہے وہ فرض ہوگی یا غیر فرض اگر غیر فرض ہے تو اس میں مطلق نیت کافی ہے نفل ہو یا سنت۔ صحیح قول یہی ہے۔ کیونکہ نیت سے عادت اور عبادت کے درمیان امتیاز کرنے کیلئے ہوتی ہے اور یہ مقصد مطلق نیت سے حاصل ہو جاتا ہے۔ اس لئے مطلق نیت کافی ہوگی۔ اور اگر وہ نماز فرض ہے تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کو منفرد ادا کرے۔ دوم یہ کہ امام کی اقتداء میں ادا کرے۔ پس اگر وہ منفرد ہے تو جس نماز میں داخل ہونا ہے اس کو متعین کرنا ضروری ہے مثلاً ظہر پڑھنا چاہتا ہے تو ظہر کو متعین کرنا ضروری ہے صرف یہ کہنا کافی نہیں ہوگا کہ میں نے فرض کی نیت کی کیونکہ فرض مختلف ہیں اس لئے اس میں امتیاز کرنا ضروری ہوگا۔ اگر فرض نماز دوسرے کی اقتداء میں ادا کرے تو مذکورہ بالا نیت کے علاوہ اقتداء کی نیت بھی کرے کیونکہ مقتدی کو امام کی جانب سے فساد نماز لازم آتا ہے۔ یعنی اگر امام کی نماز فاسد ہوگئی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی۔ اس لئے متابعت کی نیت کرنا ضروری ہے۔

وَالْجَنَازَةُ يَتَوَى الصَّلَاةُ لِلَّهِ تَعَالَى وَالِدْعَاءُ لِلْمَيِّتِ : جنازہ کی نماز میں میت کیلئے دعا کی نیت بھی ملائے اور یوں نیت کرے کہ نماز اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور دعا میت کے واسطے، اور اگر امام دل میں یہ نیت کر لے کہ ”میں اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں“ تب بھی صحیح ہے اور مقتدی دل میں یوں نیت کر لے کہ میں اس امام کی اقتدا کرتا ہوں تو جائز ہے پس میت کا مذکر یا مؤنث متعین کرنا ضروری نہیں ہے اور میت کیلئے دعا کی نیت کا ملانا لازمی نہیں البتہ بہتر ہے۔ اگر نمازی پر میت مشتبہ ہو جائے اور یہ معلوم نہ ہو کہ مرد ہے یا عورت تو وہ یوں کہے کہ میں نیت کرتا ہوں کہ امام کے ساتھ نماز پڑھوں جس پر کہ امام نماز پڑھتا ہے یا یوں کہے ”میرا امام جس کی نماز پڑھتا ہے میں اس کی نماز پڑھتا ہوں۔ اگر نماز جنازہ میں مرد کی نیت کی پھر معلوم ہوا کہ وہ عورت ہے یا اس کے برعکس کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ مرد ہے تو اگر جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ نہ ہو تو نماز درست نہیں ہوگی کیونکہ اگرچہ نیت مینمذکر و مؤنث کا متعین کرنا لازمی نہیں ہے لیکن جب متعین کر دیا تو اس تعین کا صحیح ہونا لازمی ہے اور اس میں غلطی ہو جانا ایسا ہے جیسا کہ امام کے تعین میں غلطی ہو جانا اگر جنازہ حاضرہ کی طرف اشارہ بھی کیا اور مذکر و مؤنث کے تعین میں غلطی ہوئی مثلاً یوں نیت کی کہ اس جنازہ کی نماز پڑھتا ہوں جو کہ مرد ہے لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ وہ عورت ہے یا اس کا بالعکس تو اشارہ سے متعین ہو جانے کی وجہ سے اس کی نماز ہو جائیگی۔

وَاسْتِقْبَالَ الْقِبْلَةِ فَلِلْمَكْنَى فَرَضُهُ إِصَابَةُ عَيْنِهَا وَغَيْرِهِ إِصَابَةُ جِهَتِهَا : استقبال قبلہ بھی شرط ہے کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ہے ﴿فَوَلِّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ ای شطر المسجد الحرام۔ پھر نمازی کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ مکۃ المکرمہ میں نماز ادا کرے گا یا مکۃ المکرمہ سے غائب ہو کر دوسری جگہ ادا کرے گا۔ پس پہلی صورت میں عین کعبہ کی طرف رخ کرنا فرض ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ جب مسجد حرام میں نماز پڑھتے تو کعبہ کی طرف متوجہ ہو کر پڑھتے۔ یہی معمول صحابہؓ اور تابعین کا تھا گویا اس پر اجماع ہو گیا۔ اور دوسری صورت میں جب کعبہ کو قبلہ بنانا فرض ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ اور مسلمان مدینہ منورہ میں تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو مسجد حرام کی طرف توجہ کرنے کا حکم فرمایا نہ کہ کعبہ کی طرف، اس سے واضح ہوا کہ جو شخص مکہ سے غائب ہو، اس کو عین کعبہ کو قبلہ گاہ بنانا لازم نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ بندوں کو بقدر رِطَاقَتِ ہی مکلف بناتے ہیں ارشاد ہے: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾۔

وَالْخَائِيفُ يُصَلِّي إِلَى أَمَى جِهَةٍ قَدَرًا : اگر کوئی شخص خوف کی وجہ سے استقبال قبلہ پر قدرت نہیں رکھتا تو جس طرف قادر ہو اس طرف رخ کر کے نماز پڑھ لے خوف جانی ہو یا مالی۔ دشمن کا ہو یا درندہ یا رہزن کا۔ مثلاً اگر کسی کو اس کا خوف ہے کہ میں نے اگر حرکت کی اور استقبال قبلہ کیا تو دشمن محسوس کر لے گا تو اس کیلئے بیٹھ کر یا لیٹ کر اشارہ سے جس طرف ممکن ہو رخ کر کے نماز پڑھ لینا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کشتی ٹوٹ گئی اور ایک شخص کشتی کے تختہ پر بیٹھا ہوا ہے اس کو اندیشہ ہے کہ اگر استقبال قبلہ کیا تو پانی میں گر پڑے گا تو جس طرف ممکن ہو متوجہ ہو کر نماز پڑھ لے۔ (تبيين الحقائق ۲۶۵)

قبلہ مشتبہ ہو جانے کے احکام

وَمَنْ اشْتَبَهَتْ عَلَيْهِ الْقِبْلَةُ تَحَرَّى وَإِنْ أَخْطَأَ لَمْ يُعَذَّبْ: اگر کسی شخص پر جہت قبلہ مشتبہ ہو جائے اور سامنے کوئی شخص جو جہت قبلہ سے واقف ہو موجود نہیں جس سے جہت قبلہ دریافت کرے تو اس شخص کو چاہئے کہ جس طرف قبلہ ہونے کا غالب گمان ہو اس طرف منہ کر کے نماز پڑھ لے بغیر تحری کے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اگر کسی نے تحری کر کے نماز پڑھی پھر معلوم ہوا کہ قبلہ کے علاوہ کسی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ہے تو اسی صورت میں اس شخص پر نماز کا اعادہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس وقت کا قبلہ شرعاً وہی جہت تحری تھی تو اس نے شرعی حکم پر نماز پوری کی۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ جب تحری سے نماز پڑھنے میں یہ ثابت ہوا کہ اس کی پیٹھ قبلہ کی طرف تھی تو نماز کا اعادہ واجب ہے کیونکہ اس صورت میں خطا کا یقین ہو گیا ہے۔ لیکن ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ اس کی وسعت میں اس کے سوا اور کچھ نہیں کر یا در تکلیف بقدر وسعت ہوتی ہے لہذا جہاں تک اس کی وسعت میں تھا ~~عیاذ باللہ~~ اس لئے اعادہ واجب نہیں ہوگا۔

فَبِإِنْ عَلِمَ بِهِ فِي صَلَاتِهِ: جس شخص نے تحری کر کے نماز شروع کی اس کو نماز کے دوران معلوم ہوا کہ میں نے جہت قبلہ میں خطا کی ہے تو یہ شخص نماز ہی میں قبلہ کی طرف گھوم جائے۔ کیونکہ اہل قباء کو نماز کے دوران جب یہ معلوم ہوا کہ تحویل قبلہ ہو گیا یعنی بجائے بیت المقدس کے خانہ کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم ہو گیا تو نماز ہی میں رکوع کی حالت میں کعبہ کی طرف گھوم گئے اور پھر جنبی کریم ﷺ کو معلوم ہوا تو آپ ﷺ نے اس کی تحسین فرمائی، انکار نہیں فرمایا۔

وَلَوْ تَحَرَّى قَوْمٌ جِهَاتٍ وَجَهِلُوا خَالَ إِمَامِهِمْ يُجْزِيهِمْ: ایک شخص نے اندھیری رات میں ایک قوم کی امامت کی خواہ کسی مکان میں کی ہو یا جنگل میں یا بغیر کسی ایسے حاضر کے جس سے جہت قبلہ دریافت کریں۔ پس امام نے تحری کر کے جہت قبلہ متعین کی اور مشرق کی طرف رخ کر کے نماز پڑھی اور جو لوگ امام کے پیچھے ہیں انہوں نے بھی تحری کی پس ان میں سے ہر ایک نے ایک طرف نماز پڑھی یعنی جس طرف اس کی تحری واقع ہوئی ہے اور حال یہ ہے کہ یہ سب امام کے پیچھے ہیں۔ کوئی امام کے آگے نہیں ہوا ہے خواہ جانیں یا جانیں مگر اتنا جانتے ہیں کہ امام آگے ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ امام نے کس طرف رخ کیا ہے۔ اس سورت میں ان کی یہ نماز جائز ہے۔ کیونکہ تحری کے رخ پر ان کی توجہ پائی گئی اور یہ ہی ضروری تھا۔ اور ان مقتدیوں میں سے جس نے اپنے امام کا حال جان لیا ہو تو اس کی نماز فاسد ہوگی کیونکہ جس رخ پر تحری کی، اسی کو صحیح جانا اور باقی کو غلط تو امام کے ساتھ اقتداء درست نہ ہوگی کیونکہ اس نے اپنے امام کو خطاء پر اعتقاد کیا۔ اور اسی طرح اگر وہ امام سے آگے ہوا ہو تو بھی نماز فاسد ہے کیونکہ اس نے اپنی جگہ کھڑے ہونے کا فرض چھوڑ دیا۔

بَابُ صِفَةِ الصَّلَاةِ

نمازی کی صفت کا بیان

اب تک نماز کے وسائل اور مقدمات کا بیان تھا۔ اب یہاں سے مصنف مقصود یعنی نماز کو ذکر کریں گے۔ اہل لغت کے نزدیک وصف اور صفت دونوں مترادف ہیں اور دونوں مصدر ہیں جیسے وعد اور عداۃ اور متکلمین میں سے ہمارے علماء کے نزدیک وصف و اصف کا کلام ہے۔ اور صفت وہ معنی ہے جو موصوف کے ساتھ قائم ہوتا ہے پس ”زید عالم“ زید کا وصف ہے نہ کہ صفت اور اس کا علم جو اس کے ساتھ قائم ہے صفت ہے نہ کہ وصف اور یہاں صفت سے مراد وہ امور ہیں جو اس باب میں مذکور ہیں یعنی واجبات، فرائض، سنن اور مندوبات ہیں صفت کی اضافت صلوة کی طرف، اضافت الجزائی الکمل کے قبیل سے ہے۔ کیوں کہ صفات مذکور میں سے ہر صفت نماز کا جز ہے۔

فَرَضُهَا التَّحْرِيمَةُ وَالْقِيَامُ وَالْقِرَاءَةُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ وَالْقُعُودُ الْأَخِيرُ قَدَرُ التَّشَهُّدِ وَالْخُرُوجُ بِصُنْعِهِ وَاجِبُهَا قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ وَحَمُّ سُورَةِ وَتَعْيِينُ الْقِرَاءَةِ فِي الْأَوَّلِينَ وَرِعَايَةُ التَّرْتِيبِ فِي فِعْلِ مُكَرَّرٍ وَتَعْدِيلُ الْأَرْكَانِ وَالْقُعُودُ الْأَوَّلُ وَالتَّشَهُّدُ وَلَفْظُ السَّلَامِ وَقُنُوتُ الْوُتْرِ وَتَكْبِيرَاتُ الْعِيدِينَ وَالْجَهْرُ وَالْإِسْرَارُ فِيمَا يَجْهَرُ وَيُسِرُّ.

ترجمہ: فرائض نماز تکبیر تحریمہ، قیام، قرائت، رکوع، سجود، قعدۃ اخیرہ بقدر تشهد اور نمازی کا نماز سے اپنے فعل کے ساتھ باہر ہونا ہے۔ اور واجبات نماز قرائت فاتحہ ہے اور سورت ملانا اور پہلی دو رکعتوں کو قرائت کیلئے معین کرنا اور افعال مکررہ میں ترتیب کا لحاظ رکھنا اور ارکان کو اچھی طرح ادا کرنا اور قعدہ اولیٰ اور تشهد اور لفظ السلام اور وتر میں دعائے قنوت اور تکبیرات عیدین (ہیں) اور آواز سے اور آہستہ پڑھنا جن نمازوں میں آواز سے اور آہستہ پڑھا جاتا ہے۔

فَرَضُهَا التَّحْرِيمَةُ: نماز میں کل چھ فرض ہیں اول تحریمہ ہے یہاں تحریمہ تکبیر اولیٰ کا نام ہے کیونکہ تکبیر اولیٰ ان تمام چیزوں کو حرام کر دیتی ہے جو اس سے پہلے مباح تھیں تکبیر تحریمہ فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ کیونکہ تمام مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد تکبیر تحریمہ ہے۔ نیز ”کبسر“ صیغہ امر ہے اور امر کا موجب وجوب ہے اور بالاتفاق خارج صلاۃ کوئی تکبیر واجب نہیں ہے۔ اور نماز میں بھی بالاجماع تکبیر تحریمہ واجب ہے۔ دوسری دلیل جناب نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: مفتاح الصلوۃ الطہور و تحريمها التكبير۔ ”نماز کی کنجی طہارت ہے اور اس کی تحریم تکبیر ہے“۔ پھر یہ شرط ہے یا رکن؟ شیخینؒ کے نزدیک یہ شرط ہے اور یہی اصح ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک رکن ہے۔

وَالْقِيَامُ: دوسرا فرض قیام ہے یعنی فرض نماز اور وتر اور جواعتی بقرض ہوں مثلاً نماز نذران کو کھڑے ہو کر پڑھنا فرض ہے بشرطیکہ

قیام اور سجدہ کرنے پر قادر ہو۔ اور اگر قیام کر سکتا ہے مگر سجدہ نہیں کر سکتا تو اس کیلئے بیٹھ کر اشارہ سے پڑھنا بہتر ہے قیام کے فرض ہونے کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿قُمُوا لِلّٰهِ قَانِتِینَ﴾ ہے یعنی کھڑے ہو جاؤ اللہ تعالیٰ کے واسطے بحالتِ خضوع یا خاموشی۔ اور یہ آیت نماز کے متعلق نازل ہوئی پس اس سے ثابت ہوا کہ قیام نماز میں فرض ہے۔

وَالْقِرَآءَةُ: تیسرا فرض قراءت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَسْمَعُونَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ جس قدر قرآن سے آسان ہو پڑھو۔ پس فرض اس قدر ہے کہ جتنا آسان ہو جس کی مقدار بقول اصح ایک چھوٹی آیت ہے مگر ﴿مدھامتان﴾ جیسا ایک کلمہ نہ ہو ورنہ بقول اصح جائز نہیں۔ جمہور کے نزدیک رکن ہے (یہ اور بات ہے کہ رکن زائد ہے یعنی ہمارے نزدیک مقتدی سے اور مدرک فی الركوع سے ساقط ہے۔ اور رکن اصلی وہ ہے جو بدون ضرورت اور بدون عوض ساقط نہ ہو اور رکن زائد وہ ہے جو بعض صورتوں میں بدون ضرورت ساقط ہو جاتا ہے اور اس کا قائم مقام بھی نہیں ہوتا۔ (السط فی الرد المحتار ۲۶۵/۲)

وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ: چوتھا فرض رکوع اور پانچواں فرض سجدہ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ رکوع اور سجدہ کرو، اور ان دونوں کی فرضیت پر بھی اتفاق ہے۔ ہر رکعت میں جو دو سجدے فرض ہیں ایک سجدہ تو قرآن کریم سے ثابت ہے اور دوسرا احادیث مبارکہ اور اجماع سے ثابت ہے۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ پہلا سجدہ آقا کے حکم کی تعمیل کے لیے ہے اور دوسرا ابلیس کو رسوا اور ذلیل کرنے کیلئے ہے کیونکہ اس نے اللہ کے حکم کے باوجود راہ تکبر سجدہ نہیں کیا تھا۔ اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ پہلا سجدہ للامور اور دوسرا للشکور ہے۔ (السط فی البحر الرائق)

وَالْقَعْدَةُ الْاٰخِرَةُ قَدْرُ التَّشْهَدِ: چھٹا فرض بقدر تشهد تعدہ اخیرہ ہے یعنی اتنی مقدار بیٹھنا فرض ہے جس میں التحیات سے عہدہ و رسولہ تک پڑھنا ممکن ہو اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے ابن مسعودؓ سے فرمایا: اِذَا قُلْتَ هَذَا أَوْ فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ تَمَّتْ صَلَوَتُكَ۔ جب تم اسے کہو یا کر لو تو تمہاری نماز پوری ہوگئی۔ کیونکہ اِذَا قُلْتَ هَذَا کا معنی یہ ہے کہ اگر تو نے قعود میں تشهد پڑھا اور تشهد کا پڑھنا بغیر قعود کے معتبر نہیں ہے اور اِذَا قُلْتَ هَذَا یا أَوْ فَعَلْتَ هَذَا کے معنی ہیں کہ یا تو نے نفس قعود کیا یعنی بیٹھنا پایا گیا مگر تشهد کا پڑھنا نہیں پایا گیا تو تیری نماز پوری ہوگئی۔ حاصل یہ کہ نماز کا پورا ہونا قعود پر موقوف ہے خواہ کچھ پڑھا ہو یا نہ پڑھا ہو۔ پس معلوم ہوا کہ تشهد پڑھنے کی مقدار بیٹھنا فرض ہے۔ نیز عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں: اِنَّہٗ قَالَ اِذَا رَفَعَ رَأْسَہٗ مِنَ السَّجْدَةِ الْاٰخِرَةِ قَعْدَ قَدْرِ التَّشْهَدِ ثُمَّ اَحْدَثَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَوَتُہٗ۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب وہ آخری سجدے سے اپنا سر اٹھالے اور تشهد کی مقدار بیٹھ جائے پھر اس نے حدث کیا تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔ اس حدیث میں بھی نبی کریم ﷺ نے نماز پورا ہونے کو بقدر تشهد بیٹھنے پر معلق کیا ہے لہذا اس سے بھی ثابت ہوا کہ بقدر تشهد بیٹھنا فرض ہے۔

خروج بصلوۃ کا حکم

وَالْخُرُوجُ بِضَعْبِہٖ: یعنی نماز تمام ہونے کے بعد نمازی کا اپنے کسی اختیاری فعل سے نماز سے باہر نکلنا۔ اس میں اختلاف

ہے بعض نے اس کو رکن اور فرض شمار کیا ہے اور مصنفؒ نے بھی اس کو فرض قرار دیا ہے۔ لیکن خروج بصعہ امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک بالاتفاق فرض اور رکن نہیں ہے اسی پر محققین ہیں اور یہی صحیح ہے۔ (تمییز الحقائق ۲۷۳/۱ فتاویٰ شامی ۱۷۰۲)

وَوَاجِبُهُمَا: واجب سے مراد وہ ہے جس کو عمدتاً ترک کرنے سے گناہ اور سہو ترک کرنے سے سجدہ سہو لازم آئے۔ نہ کہ فساد۔ پس قہستانی کا یہ کہنا کہ ترک واجب سے نماز فاسد ہو جاتی ہے باطل نہیں ہوتی غلط ہے اور وجہ یہ ہے کہ فقہاء عبادات میں فاسد اور باطل کو ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں، بخلاف معاملات کے کہ معاملات میں فاسد اس کو کہتے ہیں جس کا کوئی وصف مرغوب جاتا رہے اور باطل وہ جس کا کوئی رکن مفقود ہو جائے۔ مصنفؒ نے گیارہ واجبات نماز ذکر کئے ہیں۔

قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ وَصَمُّ سُورَةِ: فاتحہ کا پڑھنا اور اس کے ساتھ سورت ملانا یہ دونوں ہمارے نزدیک واجبات میں سے ہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا رکن ہے اور امام مالکؒ فاتحہ اور سورت دونوں کو رکن کہتے ہیں۔ ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا قول ہے: لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وسورة معها۔ ”بغیر فاتحہ اور سورت کے نماز نہیں ہوگی“۔ اور ظاہر ہے کہ یہ شان فرض کی ہوتی ہے نہ کہ واجب کی۔ امام شافعیؒ کی دلیل حدیث رسول ﷺ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ہے۔ اور ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ ہے اس آیت میں ”من القرآن“ مطلق ہے لہذا المطلق بحرہ علی اطلاقہ کے قاعدہ سے جس ادنی مقدار پر قرآن ہونا صادق آئے اس کا پڑھنا فرض ہوگا اس لئے کہ یہ ہی مقدار مامور بہ ہے اور چونکہ خارج نماز قرأت قرآن فرض نہیں ہے اس لئے نماز کے اندر فرض ہونا متعین ہوگا۔ امام مالکؒ اور شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں حضرات کی پیش کردہ روایات اخبار احاد سے ہیں اور اخبار احاد ظنی ہوتی ہیں اور رکن دلیل قطعی سے ثابت ہوتا ہے نہ کہ دلیل ظنی سے البتہ دلیل ظنی عمل واجب کرتی ہے اس لئے ہمارے نزدیک یہ دونوں واجب ہیں اور چونکہ خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں ہے اس لئے ان احادیث سے کتاب اللہ ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ پر زیادتی بھی نہیں ہو سکتی۔ پھر صاحبینؒ کے نزدیک اگر سورۃ فاتحہ نصف سے زائد پڑھ لی تو واجب ادا ہو جائیگا اور سجدہ سہو واجب نہ ہوگا مگر اصح قول کے مطابق مکمل سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب ہے۔ لہذا اگر سورۃ فاتحہ کی ایک آیت بھی چھوڑ دی تو سجدہ سہو واجب ہوگا کیونکہ پوری سورۃ فاتحہ یعنی اس کی ہر آیت کا پڑھنا واجب ہے۔ سورۃ فاتحہ کو سورت پر مقدم کرنا بھی واجب ہے اگر اس سے کسی سورۃ کی اتنی مقدار کو مقدم کر دیا کہ ایک رکن ادا ہو جائے تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔ (فتاویٰ شامی ۱۸۳/۲)

وَتَعْيِينُ الْقِرَاءَةِ فِي الْأُولَيَيْنِ: اور سورۃ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورۃ کی قرأت کو فرض کی پہلی دو رکعتوں میں متعین کرنا واجب ہے۔ پس اگر فرض کی پہلی دو رکعتوں میں سورت ملانا بھول گیا تو آخری دونوں رکعتوں میں سورت ملائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پہلی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں سورت نہیں آئی تو آخری ایک رکعت میں سورت ملائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر آخری دو رکعتوں میں بھی سورت ملانا بھول گیا اور بالکل اخیر رکعت میں التیات پڑھتے وقت یاد آیا کہ کسی رکعت میں

سورت نہیں ملائی تب بھی سجدہ سہو کرنے سے نماز ہو جائیگی

افعال نماز میں رعایت ترتیب کا حکم

وَرِعَايَةُ التَّرْتِيبِ فِي فِعْلِ مُكْرَرٍ: اور جو افعال نماز میں مکرر ہیں ان میں ترتیب قائم رکھنا واجب ہے۔ ایسے افعال کی چار قسمیں ہیں۔ اول جو ہر رکعت میں متعدد ہیں جیسے سجود۔ دوم جو پوری نماز میں متعدد ہیں جیسے رکعات۔ پس ان دونوں طرح کے افعال میں ترتیب واجب ہے لہذا اگر کوئی پہلی رکعت کا ایک سجدہ بھول گیا اور دوسری رکعت میں اسے ادا کر لیا تو نماز ہو جائیگی اور سجدہ سہو واجب ہوگا۔ اور اسی طرح مسبوق امام کے سلام پھیرنے کے بعد ہمارے نزدیک شروع کی رکعات پر ہوتا ہے۔ اگر ترتیب فرض ہوتی تو مسبوق آخری رکعات ادا کرتا۔ سوم جو ہر رکعت میں ایک ہیں جیسے قیام، رکوع۔ چہارم جو کل نماز میں ایک ہے جیسے قعدہ اخیرہ پس ان دونوں طرح کے افعال میں ترتیب فرض ہے پس اگر سجدہ رکوع سے پہلے کر لیا تو یہ جائز نہیں بلکہ یاد آنے پر پہلے رکوع ادا کر لیا اور پھر سجدہ کا بھی اعادہ کرے اور اسی طرح اگر قعدہ کے بعد اور اسلام سے پہلے مفسد نماز پیش آنے سے قبل اس کو یاد آیا کہ سجدہ تلاوت چھوٹ گیا تو اس کو ادا کرے اور قعدہ کا بھی اعادہ کرے اور سجدہ سہو بھی کرے اور اگر رکوع یاد آیا تو اس کو بعد والے سجود کے ساتھ ادا کرے اور اگر قیام یا قراءت یاد آئے تو پوری رکعت ادا کرے

تعدیل ارکان کا حکم

وَتَعْدِيلُ الْأَرْكَانِ: طرفین کے نزدیک تعدیل ارکان (یعنی رکوع اور سجدہ کو اس طرح اطمینان کے ساتھ ادا کرنا کہ سبحان اللہ کہنے کے بعد راعضاء میں سکون ہو جائے اور بدن کا ہر جوڑ ایک فعل سے دوسرے فعل کی طرف منتقل ہونے کے بعد اپنی جگہ قرار پکڑ لے) بھی واجب ہیں۔ جرجائی کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سنت ہے کیونکہ یہ لذائذ مقصود نہیں۔ جواب یہ ہے کہ تعدیل ارکان کی مشروعیت تکمیل ارکان کی وجہ سے ہے لہذا تعدیل واجب ہوگی جیسے قراءت فاتحہ۔ امام ابو یوسفؒ، امام شافعیؒ و احمدؒ کے نزدیک تعدیل فرض ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے تعدیل ارکان کا لحاظ نہ رکھنے والے کے حق میں ارشاد فرمایا تھا: **صَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ** ”جاؤ پھر نماز پڑھو تم نے نماز پڑھی ہی نہیں“۔ ہماری دلیل قول باری: ﴿وَأَرْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ ہے جس میں رکوع اور سجدہ کا حکم ہے اور رکوع کے معنی انحناء (جھکنے) اور سجدہ کے معنی فروتنی کے ساتھ پست ہونے اور عبادت کیلئے زمین پر پیشانی رکھنے کے ہیں پس رکعت کا تعلق اتنی ہی مقدار سے ہوگا جس پر رکوع اور سجدہ کا اطلاق ہو سکے۔ رہی حدیث مذکور سو اس میں نماز کے کامل نہ ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ اس حدیث کے آخر میں یہ جملہ بھی ہے کہ: **وَإِذَا انْقَضَتْ مِنْهَا انْتَقَصَ مِنْ صَلَوَتِكَ** ”جو کچھ تو نے اس نماز سے کم کر دیا تو تو نے اپنی نماز سے کم کر دیا“ ان الفاظ کا مفہوم یہی ہے کہ نماز میں نقص آجائیگا نہ یہ کہ بالکل ہی نہیں ہوگی۔ اور جس چیز کے بغیر فعل شرعی ناقص رہے وہ وجوب یا سنت کا درجہ رکھتی ہے نہ کہ فرض کا۔

وَالْفَعْلُ الْأَوَّلُ وَالتَّشَهُّدُ: قعدہ اولیٰ، امام طحاوی اور کرخی کے نزدیک سنت ہے لیکن جمہور کے نزدیک واجب ہے محیط میں

اسی کو اصح کہا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس پر مداومت فرمائی ہے اور نبی کریم ﷺ کا کسی فعل پر مداومت فرمانا اس کے وجوب کی علامت ہے جبکہ عدم فرضیت پر دلیل قائم ہو اور یہاں عدم فرضیت کی دلیل موجود ہے چنانچہ ترمذی کی روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہو گئے پیچھے سے سبحان اللہ کہا گیا مگر آپ ﷺ نہیں لوٹے۔ اگر قعدہ اولیٰ فرض ہوتا تو آپ ﷺ ضرور لوٹ جاتے۔ قعدہ اولیٰ اور قعدہ ثانیہ ہر دو میں تشہد پڑھنا کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اس پر بھی مداومت فرمائی ہے۔ پھر ابن مسعودؓ سے آپ کے ارشاد: قل التخیات۔ میں اول وثانی کی کوئی قید نہیں اس لئے دونوں میں واجب ہوگا۔

وَلَفْظُ السَّلَامِ : اور دو مرتبہ لفظ ”سلام“ کہنا واجب ہے اور ”علیکم“ کہنا واجب نہیں ہے البتہ مختار قول کے مطابق پہلا لفظ السلام کہتے ہی نماز مکمل ہو جائیگی لہذا اس کے بعد امام کی اقتدا کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

وَقِسْمُ الْوَقْرِ وَتَكْبِيرَاتُ الْعِيدَيْنِ : اور نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا خواہ کوئی دعا ہو اور عیدین کی چھ تکبیریں، اور یہ چھ تکبیریں ملکر کے ایک واجب ہوا ایسا نہیں ہے بلکہ ان میں سے ہر ایک تکبیر علیحدہ واجب ہے۔

وَالْجَهْرُ وَالْإِسْرَارُ فِيمَا يَجْهَرُ : اور امام کا مغرب اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں اور فجر، جمعہ، عیدین اور تراویح کی نماز اور رمضان کے وتر میں قراءت بالجہر کرنا اور منفر د کو اختیار ہے، اور باقی نمازوں میں سب کا آہستہ قراءت کرنا اور قراءت بالجہر کی کترحد یہ ہے کہ کوئی دوسرا شخص سن سکے اور قراءت بالسر کی کترحد یہ ہے کہ عوارض کے نہ ہوتے ہوئے خود سن سکے۔

وَسُنَنُهَا رَفْعُ الْيَدَيْنِ لِلتَّحْرِيمَةِ وَنَشْرُ أَصَابِعِهِ وَجَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقَاءُ وَالْتَعَوُّذُ وَالتَّسْمِيَةُ وَالتَّامِينَ سِرًّا وَوَضْعُ يَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ تَحْتَ سُرَّتِهِ وَتَكْبِيرُ الرُّكُوعِ وَالرَّفْعُ مِنْهُ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَأَخَذُ رُكْبَتَيْهِ بِيَدَيْهِ وَتَفْرِيجُ أَصَابِعِهِ وَتَكْبِيرُ السُّجُودِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا وَوَضْعُ يَدَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ وَالتَّيَاشُّ وَرَجْلَيْهِ الْيُسْرَى وَنَضْبُ الْيُمْنَى وَالْقَوْمَةُ وَالْجُلُوسَةُ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالِدُّعَاءُ.

ترجمہ: اور نماز کی سنتیں (یہ ہیں) تکبیر تحریمہ کیلئے دونوں ہاتھ اٹھانا انگلیوں کو کھلا رکھنا، امام کا پاؤں بلند تکبیر کہنا، سبحانک، اعوذ باللہ، بسم اللہ اور آمین آہستہ پڑھنا، دائیں ہاتھ کو بائیں پر ناف کے نیچے رکھنا، رکوع میں جاتے وقت اور اس سے اٹھتے وقت تکبیر کہنا، تین ہاتھ رکوع کہنا، دونوں ہاتھوں سے گھٹنوں کو پکڑنا، انگلیوں کو کھلا رکھنا، سجدہ کی تکبیر کہنا اس کی تسبیح تین ہاتھوں، دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کو زمین پر رکھنا، بائیں پاؤں کو بچھانا اور دائیں کو کھڑا رکھنا، رکوع سے کھڑا ہونا، دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنا، نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنا، دعا کرنا۔

نماز کی سنتیں

وَسُنَنُهَا: سنن سنت کی جمع ہے اور سنت سے مراد یہ ہے کہ جس کو نبی کریم ﷺ نے مواظبت کے ساتھ کیا ہو اور کبھی بغیر عذر ترک بھی کیا ہو۔ جیسے ثناء، تعوذ وغیرہ

رَفْعُ الْيَدَيْنِ لِلتَّحْرِيمَةِ وَنَشْرُ أَصَابِعِهِ : تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھانا، انگلیوں کا کھلا رکھنا مسنون ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں مروی ہے۔ اذا كَبَّرَ لِلصَّلَاةِ نَشَرَ أَصَابِعَهُ، کہ جب رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے تو اپنی انگلیوں کو کھلا رکھتے

اور شراب صلیح کا طریقہ یہ ہے کہ ہتھیلیوں کو اور انگلیوں کو قبلہ رخ رکھے ان کو ٹیڑھا نہ کرے اور نہ ان کو بہت کشادہ کرے اور نہ بہت ملائے بلکہ ان کو اپنی حالت پر چھوڑ دے۔ (فتاویٰ ثانی ۲۰۸/۲)

وضع یدین کا حکم اور اس کی کیفیت

وَوَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ تَحْتَ سُرَّتَيْهِ : اس عبارت کے تحت تین مسئلے ذکر کرنے ہیں (۱) پہلا مسئلہ نماز میں ارسال کرے یا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کے اوپر رکھے (۲) مقام وضع کیا ہے (۳) کیفیت وضع کیا ہے یعنی ہاتھ باندھنے کی مسنون کیفیت کیا ہے۔

پہلا مسئلہ: اس کی تفصیل یہ ہے کہ ہمارے علماء ثلاثہ کا قول یہ ہے کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا مسنون ہے اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ارسال کرے یعنی نماز میں ہاتھ چھوڑ دے۔ اور جی چاہے تو باندھ لے پس امام مالکؒ کے نزدیک ارسال عزیمت اور اعتماد (ہاتھ رکھنا) رخصت ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر مداومت فرمائی اور فرمایا: اِنَّا سَاعِدُ الْاَنْبِيَاءِ اَمْرًا نَابِئَانَا خِذْ شِمَائِلُنَا بِاِمَانِنَا فِي الصَّلَاةِ۔ ”ہم انبیاء کی جماعت کو حکم دیا گیا کہ ہم نماز میں اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑیں“۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔ اِنَّهٗ كَانَ يَصْلِيْ فَوْضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْيَمْنَى فَرَأَاهُ النَّبِيُّ ﷺ فَوْضَعَ يَدَهُ الْيَمْنَى عَلَى الْيُسْرَى۔ ”وہ نماز پڑھتے تھے پس انہوں نے اپنا دایاں ہاتھ دائیں ہاتھ پر رکھنا، نبی کریم ﷺ نے دیکھا تو ان کا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ دیا“۔ بہر حال ان روایات سے ثابت ہوا کہ مسنون دائیں ہاتھ کا بائیں ہاتھ پر رکھنا ہے پس یہ احادیث امام مالکؒ کے خلاف حجت ہوں گی۔ اور امام مالکؒ نے اپنی مؤطا میں بھی رفع الید علی الید کی روایت نقل کی ہے جبکہ ارسال کے متعلق ایک بھی صحیح حدیث نہیں ہے۔

دوسرا مسئلہ: ہمارے نزدیک افضل یہ ہے کہ زیر ناف ہاتھ باندھے اور امام شافعیؒ کے نزدیک سینہ پر ہاتھ رکھنا افضل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کے بارے میں مروی ہے: كَانَ يَضَعُ عَلَى الصَّدْرِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ۔ ”کہ آپ ﷺ نماز میں سینہ پر ہاتھ رکھتے تھے“۔ ستر پر ہاتھ رکھنے سے افضل اور اقرب الی الخضوع ہے۔ احناف تحت السرة کو جو افضل کہتے ہیں اس کی ایک وجہ تو حضرت علیؓ کا اثر ہے کہ، اِنَّ مِنْ السَّنَنِ وَضَعَ الْكَفَّ عَلَى الْكَفِّ تَحْتَ السَّرَةِ، دوسری وجہ ابراہیم نخعیؒ کا اثر ہے اور تیسری وجہ ابو ہریرہؓ کا اثر ہے یہ سارے آثار سند صحیح ہیں خصوصاً علیؓ کا اثر مرفوع کے حکم میں ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ زیر ناف ہاتھ باندھنا اقرب الی التعظیم ہے اور نماز کے اندر تعظیم مقصود ہوتی ہے۔ اور امام شافعیؒ نے جس روایت سے استدلال کیا وہ محدثین کے ہاں سند اضعیف ہے لہذا وہ قابل حجت نہیں۔

تیسرا مسئلہ: کیفیت وضع کا ہے یعنی دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کی کیفیت کیا ہے۔ تو مردوں کو اس طرح ہاتھ باندھنا چاہئے کہ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں اور انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑ لیں اور تین انگلیاں بائیں کلائی پر۔

بچھادیں۔ اور احناف اس کو اس لئے اختیار کرتے ہیں کیونکہ احادیث میں اخذ کا لفظ بھی ہے اور وضع کا بھی ہے تو اس صورت میں سب حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے۔

وَجَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّكْبِيرِ وَالنَّشَاءُ وَالتَّعَوُّذُ وَالتَّسْمِيَةُ وَالتَّأْمِينُ سِرًّا: ضرورت کے مطابق امام کا بلند آواز سے تکبیر کہنا مستحب ہے البتہ عدم ضرورت کے وقت آواز کو بہت زیادہ بلند کرنا آئمہ اربعہ کے نزدیک بالاتفاق مکروہ ہے مثلاً امام کے پیچھے ایک صف ہے اور اس کی آواز دس صفوں تک جا رہی ہے تو یہ مکروہ ہے اسی طرح بلا ضرورت لاؤڈ اسپیکر استعمال کرنا بھی مکروہ ہے۔ ثناء، تعوذ، تسمیہ اور آمین آہستہ کہنا مستحب ہے ان کی تفصیل آئندہ فصل میں آرہی ہے۔

وَتَكْبِيرُ الرُّكُوعِ: اور رکوع میں جائے وقت تکبیر کہنا سنت ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں منقول ہے: کان یکبر عند کل رفع وخفض. کہ ہر جھکاؤ اور اٹھاؤ کے وقت تکبیر کہا کرے۔

وَالرُّفْعُ مِنْهُ: رکوع سے کھڑے ہونا اور الرفع مرفوع ہے اور اس کا عطف تکبیر پر ہے اور اس کو مجرور پڑھا صحیح نہیں ہے کیونکہ رکوع سے کھڑے ہوتے وقت سمع اللہ کہنا مننون ہے نہ کہ تکبیر کہنا۔

وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا: اور رکوع میں کم از کم تین بار تسبیح پڑھنا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اذا ركع أحدكم فليقل في ركوعه سبحان ربی العظیم ثلاثا. کہ تم میں سے جب کوئی رکوع کرے تو رکوع میں تین مرتبہ سبحان ربی العظیم پڑھے اور تسبیح بالکل ترک کر دے یا تین مرتبہ سے کم پڑھے تو مکروہ تنزیہی ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ تنزیہی سے زیادہ اور تحریمی سے کم ہے اور اختلاف سے بچنے کیلئے ضرور پڑھ لینا چاہئے کیونکہ امام مالک اور بعض احناف کے نزدیک ایک مرتبہ تسبیح پڑھنا واجب ہے۔

وَأَخَذُ رُكْبَتَيْهِ يَدَيْهِ وَتَفَرُّجُ أَصَابِعِهِ وَتَكْبِيرُ السُّجُودِ وَتَسْبِيحُهُ ثَلَاثًا: رکوع کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نمازی اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو کھلا کر کے ان سے دونوں گھٹنے پکڑ لے اور دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں کو سہارا دے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے انسؓ سے فرمایا: اذا ركعت فضع يديك على ركبتيك وافرّج بين أصابعك. ”جب تو رکوع کرے دنوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر رکھ اور اپنی انگلیوں کے درمیان کشادگی رکھ“ (ابوداؤد فی الصلوٰۃ) اور انگلیوں کا کھلا رکھنا سوائے اس وقت کے اور انگلیوں کا ملا ہوا رکھنا سوائے حالت سجدہ کے اور کسی وقت سنت نہیں ہے یعنی ان دو مواقع کے علاوہ نماز کے اندر اور سب مواقع میں انگلیوں کو اپنی حالت پر رکھے یعنی فی زیادہ کھلی ہوں اور نہ زیادہ ملی ہوئی ہوں۔ پتہ کو ایسا سیدھا بچھا دے کہ اگر اس پر پانی کا پیالہ رکھ دیا جائے تو ٹھیک رکھا رہے سر کو نہ اونچا کرے اور نہ جھکائے بلکہ سر اور پیٹھ اور سرین ایک سیدھ میں رہیں۔ بازو پہلوؤں سے جدا رہیں پنڈلیاں سیدھی کھڑھی رہیں اپنے گھٹنوں کو کمان کی طرح جھکانا جیسا کہ اکثر لوگ کرتے ہیں مکروہ ہے اور نظر دونوں پاؤں کی پیٹھ پر رہے

وَوَضَعَ يَدَيْهِ وَرُكْبَتَيْهِ: مصنف نے دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں کے رکھنے کو مسنون قرار دیا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ دونوں

ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں پیروں اور ناک کا رکھنا احناف کے نزدیک واجب ہے۔ (مراقی الفلاح، السعایہ ۱۱۹)

وَأَفْتَرَأْشَ رَجُلِهِ الْيُسْرَى وَنَضَبَ الْيُمْنَى: قعدہ میں بیٹھنے کی کیفیت یہ ہے کہ جب سجدہ سے سر اٹھائے تو اپنا پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں پاؤں کھڑا کر کے اس کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ اسی طرح کیا کرتے تھے۔

وَالْقَوْمَةُ وَالْجَلْسَةُ: مصنف نے قومہ اور جلسہ کو سنت قرار دیا ہے لیکن راجح قول وجوب کا ہے کیونکہ ایک تو نبی کریم ﷺ نے ان پر مواظبت فرمائی ہے۔ دوسرا اس کے ترک پر وعید بھی فرمائی۔ (نفاذی شامی ۱۹۳)

صلوۃ علی النبی ﷺ کا حکم

وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالذُّعَاءُ: قعدہ اخیرہ میں درود شریف پڑھنا سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک قعدہ اخیرہ میں درود شریف فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿صَلُّوْا عَلَیْهِ﴾ (الاحزاب) اور امر وجوب کیلئے ہے اور خارج صلوۃ درود شریف پڑھنا ضروری نہیں پس نماز میں اس کا وجوب متعین ہو گیا ورنہ ترک امر لازم آئیگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے ایک اعرابی کو فرائض نماز کی تعلیم دی تو اس میں صلوۃ علی النبی کا ذکر نہیں کیا اگر صلوۃ علی النبی فرض ہوتا تو آپ ﷺ اس کی ضرور تعلیم دیتے دوسری بات یہ ہے کہ صحابہ کرام میں سے کسی سے یہ منقول نہیں ہے۔ اور مذکورہ آیت میں امام شافعی کیلئے کوئی دلالت نہیں ہے کیونکہ امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا بلکہ زندگی میں صرف ایک مرتبہ پڑھنا فرض ہے اسی کو امام کرخی نے اختیار کیا ہے اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جب بھی کسی مجلس میں آپ ﷺ کا ذکر مبارک آئے تو اس مجلس میں ایک مرتبہ درود شریف پڑھنا ضروری ہے۔

درود شریف کے بعد اور سلام سے پہلے اپنے لئے اور اپنے والدین اور سب مسلمانوں کیلئے مغفرت کی دعائیں مانگے اور دعا میں صرف اپنی تخصیص نہ کرے یہی صحیح ہے۔ والدین اور اساتذہ کیلئے جبکہ وہ کافر ہوں اور مر گئے ہوں دعائے مغفرت حرام ہے اور بعض فقہاء نے کفر تک لکھا ہے ہاں اگر زندہ ہوں تو ان کیلئے ہدایت و توفیق کی دعا کرے۔ گنہگار مسلمانوں کیلئے دعائے مغفرت مانگنا جائز ہے کیونکہ اس میں اپنے مسلمان بھائیوں پر فرط شفقت کا اظہار ہے اور اس میں نص کی مخالفت نہیں ہے۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾۔

وَأَذَابُهَا نَظَرُهُ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ وَكُظْمُ فَمِهِ عِنْدَ التَّسَاوُبِ وَإِخْرَاجُ كَفِّهِ مِنْ كُمِّهِ عِنْدَ التَّكْبِيرِ وَدَفْعُ السُّعَالِ مَا اسْتَطَاعَ وَالْقِيَامُ حِينَ قِيلَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ وَشُرُوعُ الْإِمَامِ مَذْقِيلَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ

ترجمہ: آداب نماز (یہ ہیں) نمازی کا اپنی سجدہ کی جگہ پر نظر جمائے رکھنا جمائی کے وقت منہ بند کرنا، بوقت تکبیر آستینوں

میں سے ہاتھوں کو نکال لینا، جس قدر ہو سکے کھانسی کو ٹالنا، جب حی علی الفلاح کہا جائے تو اٹھ جانا جب قد قامت الصلوة کہا جائے تو امام کا نماز شروع کر دینا۔

مستحبات نماز: وَأَذَانُهَا نَظَرُهُ إِلَى مَوْضِعِ سُجُودِهِ: حالت قیام میں سجدہ کی جگہ پر اور حالت رکوع میں پاؤں کی جگہ پر اور حالت سجدہ میں ناک کے سرے کی طرف اور قعدہ میں گود کی طرف اور پہلے سلام کے وقت دائیں کندھے اور دوسرے سلام کے وقت بائیں کندھے کی طرف دیکھنا مستحب ہے۔

وَكُظْمٌ فَمِنْهُ عِنْدَ التَّأَوُّبِ: اور جہاں تک ممکن ہو جمائی کو روکنا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: التَّأَوُّبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا تَأَوَّبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَكْظَمْ مَا اسْتَطَاعَ. "نماز میں جمائی شیطان کی طرف سے ہے جب تم میں سے کسی کو جمائی آئے تو اسے چاہئے کہ حتی الامکان اسے روکے۔"

وَإِخْرَاجُ كَفْيِهِ مِنْ كُمِّهِ عِنْدَ التَّكْبِيرِ: اور تکبیر کے وقت آستینوں سے ہاتھوں کو نکالنے میں زیادہ تواضع ہے اور اس صورت میں متکبرین کے مشابہت سے بھی اجتناب ہے اور انگلیوں کو سیدھا رکھنا ممکن ہوگا۔

وَذَلْعُ السُّعَالِ مَا اسْتَطَاعَ: اور ممکن حد تک کھانسی کو روکنا کیونکہ یہ افعال نماز سے نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بغیر عذر کھانسنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

اقامت کے وقت مقتدی کب کھڑے ہوں

وَالْقِيَامُ حِينَ قِيلَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ وَشُرُوعُ الْإِمَامِ مُذْ قِيلَ قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ: اگر امام مصلیٰ پر یا محراب کے قریب ہو اور مقتدی پہلے سے صف بندی کر کے بیٹھے ہوں ادھر ادھر منتشر نہ ہوں تو حی علی الفلاح کے وقت امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا مستحب اور آداب میں سے ہے واجب اور تاکید سنت نہیں ہے۔

اور اگر امام سامنے موجود ہو تو اقامت شروع ہوتے ہی کھڑا ہو جانا مکروہ نہیں ہے اور اگر امام سامنے موجود نہ ہو تو مقتدیوں کے کھڑے ہونے کا مدار امام پر ہے چنانچہ حدیث میں ہے: فَلَا تَقْوَ مَوَاحِئَ تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ إِلَيْكُمْ. "جب تک مجھے نکل کر اپنی طرف آتا ہوا نہ دیکھو مت کھڑے ہوا کرو۔" اور ایک حدیث میں ہے: كَانَ بِلَالٍ يُلْذِنُ إِذَا دَحَضَتِ الشَّمْسُ فَلَا يَقِيمُ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ ﷺ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ أَقَامَ الصَّلَاةَ حِينَ يَرَاهُ. "بلالؓ ظہر کی اذان اس وقت دیتے تھے جب زوال ہو جاتا۔ پھر اقامت اس وقت تک نہ کہتے تھے جب تک نبی کریم ﷺ مکان سے باہر نہ آ جاتے۔" جب باہر تشریف لاتے تو اقامت کہتے تھے۔

اسی بناء پر فقہائے کرام نے تصریح کی ہے کہ امام اور مقتدیوں کا کھڑا ہونا مستحب ہے۔ جبکہ حی علی الفلاح کہا جائے اگر امام محراب کے قریب ہو اور اگر امام محراب سے دور ہو اور صفوں کے پیچھے سے امام داخل ہو تو جس صف کے پاس سے امام

گذرے وہ صف کھڑی ہو جائے اور اگر آگے سے مسجد میں داخل ہو تو اس کو دیکھتے ہی سب مقتدی کھڑے ہو جائیں اور جب قد قامت الصلوة کہا جائے تو مستحب ہے کہ امام نماز شروع کر دے اور اگر امام نماز شروع کرنے میں تاخیر کرے اور اقامت ختم ہونے پر نماز شروع کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں بلکہ تاخیر کرنا ہی زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ اس صورت میں اقامت کہنے والا بھی امام کے ساتھ نماز شروع کر سکے گا۔ (بدائع - غایۃ الاوطار) لہذا اس عبارت سے معلوم ہوا کہ قد قامت الصلوة کے وقت امام اور مقتدیوں کا نماز شروع کر دینا مستحب اور آداب میں سے ہے لیکن اقامت کہنے والے کا امام کے ساتھ نماز شروع کرنا مستحب اور آداب میں سے ہے، تو اس صورت میں اقامت کہنے والا امام کے ساتھ نماز شروع نہ کر سکے گا اس کی رعایت کرتے ہوئے اقامت ختم ہونے کے بعد ہی نماز شروع کرنے کو زیادہ صحیح کہا گیا ہے۔ اسی طرح صفوں کو درست کرنے کی تاکید اور سیدی نہ رکھنے پر جو وعیدیں ہیں ان کے پیش نظر شروع اقامت ہی سے کھڑا ہونا افضل بلکہ ضروری ہو گا حسی علی الفلاح کے بعد کھڑے ہونے میں صفیں درست اور سیدی نہیں ہو سکتیں۔ میزھی رہیں گی نمازی آگے پیچھے ہوں گے۔ درمیان میں جگہ خالی رہ جائیگی، اور وعید شدید کے مستحق ہوں گے۔ کیونکہ احیث میں بہت تاکید کے ساتھ صفوں کی درستگی کا کام کیا گیا ہے۔

فصل

وَإِذَا أَرَادَ الدُّخُولَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حِذَاءَ أُذُنَيْهِ وَلَوْ شَرَعَ بِالتَّسْبِيحِ أَوْ بِالتَّهْلِيلِ أَوْ بِالْفَارِسِيَّةِ صَحَّ كَمَا لَوْ قَرَأَ بِهَا عَاجِزًا أَوْ ذَبَحَ وَاسْمَى بِهَا لَا بِاللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي وَوَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ تَحْتَ سُرَّتِهِ مُسْتَفْتِحًا وَتَعَوَّذَ سِرًّا لِلْقِرَاءَةِ فَيَأْتِي بِهِ الْمَسْبُوقُ لَا الْمُفْتَدِي وَيُؤَخَّرُ عَنْ تَكْبِيرَاتِ الْعِيدِ وَاسْمَى سِرًّا فِي كُلِّ وَكْعَةٍ وَهِيَ آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْزَلَتْ لِلْفَضْلِ بَيْنَ السُّورِ لَيْسَتْ مِنَ الْفَاتِحَةِ وَلَا مِنْ كُلِّ سُورَةٍ وَقَرَأَ الْفَاتِحَةَ وَسُورَةً أَوْ ثَلَاثَ آيَاتٍ.

ترجمہ: جب نماز میں آنا چاہے تو تکبیر کہے اور دونوں ہاتھ کانوں کے برابر اٹھائے اور اگر نماز سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کے ساتھ شروع کیا فارسی زبان میں شروع کی تب بھی صحیح ہے جیسے عربی سے عاجز ہونے کی صورت میں قرآن فارسی میں پڑھنا یا ذبح کیا اور بسم اللہ فارسی میں پڑھی البتہ اللہم اغفر لی کے ساتھ درست نہ ہوگی اور اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے پڑھتے ہوئے اور قرأت کیلئے اعوذ باللہ آہستہ پڑھے پس مسبوق پڑھے گانہ کہ مقتدی اور تکبیرات عیدین سے تعویذ کو مؤخر کرے اور بسم اللہ ہر رکعت میں آہستہ پڑھے اور وہ قرآن کریم کی ایک آیت ہے جو سورتوں کے درمیان فصل کیلئے نازل کی گئی ہے اور نہ وہ سورۃ فاتحہ کا جزء ہے اور نہ کسی اور سورت کا اور فاتحہ پڑھے اور (اس کے ساتھ) کوئی سورت یا تین آیتیں (پڑھے)

تکبیر تحریمہ کن الفاظ سے صحیح ہوتی ہے

وَإِذَا أَرَادَ الدُّخُولَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ حِذَاءَ أُذُنَيْهِ وَلَوْ شَرَعَ بِالتَّسْبِيحِ أَوْ بِالتَّهْلِيلِ أَوْ بِالْفَارِسِيَّةِ صَحَّ كَمَا لَوْ قَرَأَ بِهَا عَاجِزًا أَوْ ذَبَحَ وَاسْمَى بِهَا لَا بِاللَّهِمَّ اغْفِرْ لِي وَوَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى يَسَارِهِ تَحْتَ سُرَّتِهِ

مُسْتَفْتَحًا: نماز شروع کرتے وقت خواہ فرض ہو یا نفل تکبیر تحریمہ ضروری ہے جس میں کسی کا اختلاف نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”تحریمہا التکبیر“ کہ نماز کی تحریمہ تکبیر ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص تکبیر یعنی اللہ اکبر کے بجائے دیگر اسمائے الہی مثلاً اللہ احل، اللہ اعظم، الرحمن اکبر، سبحان اللہ، لا الہ الا اللہ میں سے کسی نام کے ساتھ شروع کرے تو طرفین کے نزدیک تو جائز ہے۔ لیکن مکروہ تحریمی ہے۔ (فتاویٰ شامی ص ۲۲۲/۲) امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر وہ اچھی طرح تکبیر کہہ سکتا ہو تو جائز نہیں سوائے اللہ اکبر اور اللہ الاکبر اور اللہ الکبیر کے امام شافعیؒ صرف پہلے دو کے ساتھ جائز مانتے ہیں امام مالکؒ کے یہاں افتتاح صلوة صرف اللہ اکبر کے ساتھ خاص ہے۔ اور اگر کوئی شخص فارسی زبان میں نماز شروع کرے یا نماز میں بزبان فارسی قرأت کرے یا ذبح کرتے وقت بسم اللہ فارسی میں پڑھے تو امام صاحبؒ کے نزدیک بلا عجز بھی جائز ہے ورنہ جائز نہیں اور امام صاحبؒ کا اصل مسئلہ میں صاحبینؒ کے قول کی طرف رجوع کر لینا ثابت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (فتاویٰ شامی ص ۲۸۸/۲)

وَتَعُوذُ بِسِرِّهِ لِإِلْقَائِهِ فِيَّ ابْنِي بِهِ الْمَسْبُوقُ لَا الْمُقْبَدِي وَيُؤَخَّرُ عَنْ تَكْبِيرَاتِ الْعِيدِ: ہمارے نزدیک نماز کے شروع میں تعوذ مسنون ہے اور امام مالکؒ فرماتی ہیں کہ نماز کے شروع میں تعوذ نہ پڑھا جائے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ اور شیخین رحمہما اللہ اللہ رب العالمین سے قرأت شروع کرتے تھے اور اس سے پہلے اعوذ باللہ اور بسم اللہ نہیں پڑھتے تھے۔ ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ہے آیت میں ”اَسْتَعِذْ“ صیغہ امر کا تقاضا اگرچہ یہ ہے کہ تعوذ واجب ہو مگر چونکہ اسلاف نے اس کے سنت ہونے پر اجماع کیا ہے اس لئے احناف اس کے مسنون ہونے کے قائل ہیں۔ رہی یہ بات کہ تعوذ قرأت کے تابع ہے یا ثناء کے تو اس بارے میں ہمارے علماء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ طرفین کے نزدیک تعوذ قرأت کے تابع ہے نہ کہ ثناء کے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ثناء کے تابع ہے پس طرفین کے نزدیک جس شخص پر قرأت واجب ہوگی وہ تعوذ پڑھے گا حتیٰ کہ مسبوق تعوذ پڑھیگا کیونکہ اس پر فوت شدہ رکعات میں قرأت کرنا واجب ہے۔ البتہ مقتدی تعوذ نہ پڑھے کیونکہ اس پر قرأت واجب نہیں۔ اور عیدین کی نماز میں تعوذ عید کی تکبیروں سے موخر کرے گا کیونکہ عیدین کی پہلی رکعت میں قرأت تکبیرات عید سے موخر ہوتی ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جو ثناء پڑھے گا وہ تعوذ بھی پڑھے گا کیونکہ تعوذ ثناء کی جنس سے ہے اس لئے کہ جس طرح ثناء دعا ہے اسی طرح تعوذ بھی ایک دعا ہے اور شیء کا تابع شیء کے بعد ہوتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ تعوذ ثناء کا تابع ہے نہ کہ قرأت کا اور طرفین کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾ ہے۔

نماز میں بسم اللہ پڑھنے کا حکم

وَسَمَّى بِسِرِّهِ كُلَّ رَكْعَةٍ: یہاں پر دو مسئلے ہیں جن میں اختلاف ہے۔ پہلا مسئلہ: بسم اللہ کو جب نماز میں پڑھیں گے تو اس کا حکم کیا ہے اس کا ثواب ہے یا نہیں اس میں تین اقوال ہیں۔ پہلا قول امام مالکؒ کا ہے۔ ان کے ہاں تکبیر تحریمہ کے بعد امام فوراً الحمد للہ سے نماز شروع کر دے اس لئے اس کو بالکل نہ پڑھا جائیگا ایک قول کے مطابق تہجد اور نوافل میں اس کے پڑھنے کی

اجازت دی ہے۔ دوسرا قول امام صاحبؒ، فقہائے کوفہ اور امام احمدؒ کا ہے کہ بسم اللہ نماز کی ہر رکعت میں فاتحہ کے ساتھ پڑھی جائیگی مگر اخفاء کے ساتھ جہری نماز ہو یا سری نماز ہو۔ تیسرا قول امام شافعیؒ کا ہے ان کے ہاں بسم اللہ جہری نمازوں میں جہر کے ساتھ پڑھی جائیگی اور سری میں اخفاء کے ساتھ پڑھی جائیگی۔ انسؓ کا قول ہمارا مستدل ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں: صلیت خلف رسول اللہ و خلف ابی بکر و عمرو و عثمان فلم اسمع احدا منهم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور مسلم کی ایک روایت میں ہے: فلم اسمع احدا منهم یجھرون بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ”انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اور ابوبکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ کے پیچھے نماز پڑھی پس میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ جہر کے ساتھ پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ امام شافعیؒ کی پیش کردہ روایات بالجہر کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کبھی کبھی لوگوں کی تعلیم کیلئے بسم اللہ جہر کے ساتھ پڑھتے تھے ورنہ آپ کی عام عادت بسم اللہ جہر کے ساتھ پڑھنے کی نہ تھی چنانچہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں: آنحضرت ﷺ بسم اللہ نماز کے اندر بالجہر نہیں پڑھتے تھے دوسرا جواب یہ ہے کہ ابتدا اسلام میں آنحضرت ﷺ بسم اللہ کے ساتھ جہر کرتے تھے لیکن ﴿ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة﴾ کے ذریعہ جہر منسوخ ہو گیا۔

رہی یہ بات کہ بسم اللہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھے یا فقط پہلی رکعت میں اس بارے میں امام صاحبؒ سے دو روایتیں ہیں۔ حسن بن زیادؒ کی روایت تو یہ ہے کہ بسم اللہ کو ہر رکعت میں نہ پڑھے بلکہ نماز کے شروع میں فقط ایک مرتبہ پڑھ لینا کافی ہے جیسا کہ تعوذ صرف پہلی رکعت میں پڑھنا کافی ہے۔ کیونکہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ہے بلکہ افتتاح صلوٰۃ کیلئے پڑھی جاتی ہے اور صلوٰۃ واحد فعل واحد کی مانند ہے اور فعل واحد کیلئے ایک مرتبہ بسم اللہ پڑھنا کافی ہے۔ امام صاحبؒ سے جو روایت ابو یوسفؒ نے کی ہے وہ یہ ہے کہ ہر رکعت میں بسم اللہ پڑھے۔ پس احتیاط اسی پڑھنے میں ہے کیونکہ بسم اللہ کے فاتحہ کا جز ہونے میں علماء کا اختلاف ہے اور فاتحہ کا جز رکعت میں پڑھنا ضروری ہے تو بسم اللہ کا پڑھنا بھی اس رکعت میں ضروری ہوگا تاکہ اختلاف سے بچا جاسکے۔

وَهِيَ آيَةٌ مِنَ الْقُرْآنِ أَنْزِلَتْ لِلْفَضْلِ بَيْنَ السُّورِ لَيْسَتْ مِنَ الْفَاتِحَةِ وَلَا مِنْ كُلِّ سُورَةٍ وَقَرَأَ الْفَاتِحَةَ وَسُورَةً أَوْ ثَلَاثَ آيَاتٍ: دوسرا مسئلہ: یہاں سے مصنفؒ دوسرے مسئلہ کو بیان فرما رہے ہیں کہ بسم اللہ سورت یا قرآن کا جز ہے یا نہیں اس مسئلے میں تفصیل ہے سورت نمل کی آیت وَاَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَاَنَّهُ میں جو بسم اللہ مذکور ہے وہ بالاتفاق اور بالاجماع قرآن کا جز ہے۔ اختلاف اس بسم اللہ میں ہے جو سورت کی ابتداء میں لکھا جاتا ہے اس میں کل تین اقوال ہیں۔ پہلا قول امام مالکؒ کے ہاں بسم اللہ قرآن کا جز بھی نہیں اور کسی سورت کا جز بھی نہیں۔ دوسرا قول امام شافعیؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ سے منقول ہے کہ یہ سورت فاتحہ کا جز ہے۔ باقی سورتوں کا جز ہے یا نہیں اس میں شوافع کے روایات میں اختلاف ہے، مگر بقول امام نوویؒ رائج یہ ہے کہ ہر سورت کا جز ہے۔ تیسرا قول امام صاحبؒ صاحبینؒ جمہور فقہائے کوفہ اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا قول بھی یہی ہے کہ بسم اللہ قرآن کی آیت ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے فصل بین السورتین کیلئے اتارا ہے۔ یہ نہ سورۃ فاتحہ کا جز ہے اور نہ کسی اور سورت کا

چنانچہ سنن ابی داؤد میں سعید بن جبیرؓ سے منقول ہے۔ کہ نبی کریم ﷺ سورت کے اختتام اور دوسری سورۃ کی ابتداء کو نہ پہچانتے تھے اس مقصد کیلئے ﴿بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ﴾ کی آیت اتاری جس سے معلوم ہو جائے کہ ایک سورت کی انتہاء اور دوسری سورت کی ابتداء ہے۔ سورۃ ﴿تَبَارَكَ الَّذِی﴾ کی فضیلت کے سلسلہ میں روایت ہے کہ ایک سورۃ تیس آیت کی ہے جس نے اپنے پڑھنے والے کی طرف سے یہاں تک جھگڑا کیا کہ اس کو چھڑا لیا اور اس سورۃ میں بالاتفاق تین آیتیں بسم اللہ کے علاوہ ہیں معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورت کا جزء نہیں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان سورۃ فاتحہ تقسیم ہے۔ پس نصف میرا ہے اور نصف میرے بندہ کا ہے۔ بندہ کیلئے وہ ہے جو اس نے مانا گا۔ جب بندہ کہتا ہے ”الحمد للہ رب العالمین“ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے میری تعریف کی بسم اللہ کے خارج از فاتحہ ہونے کی اس سے زیادہ اور کیا وضاحت ہو سکتی ہے کہ حدیث میں تقسیم الحمد سے شروع ہے نہ کہ بسم اللہ سے۔

وَأَمَّنَ الْإِمَامُ وَالْمَأْمُومُ سِرًّا وَكَبَّرَ بَلَا مَدَّوْرَكَعَ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَفَرَّجَ أَصَابِعَهُ وَبَسَطَ ظَهْرَهُ وَسَوَّى رَأْسَهُ بِعَجْزِهِ وَسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ وَاکْتَفَى الْإِمَامُ بِالتَّسْمِيعِ وَالْمُؤْتَمُّ وَالْمُنْفَرِدُ بِالتَّحْمِيدِ ثُمَّ كَبَّرَ وَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَدَيْهِ ثُمَّ وَجْهَهُ بَيْنَ كَفَيْهِ بِعَكْسِ النَّهْوِضِ وَسَجَدَ بَأَنْفِهِ وَجَبْهَتِهِ وَكِرَةً بِأَحَدِهِمَا أَوْ بِكُورِ عِمَامَتِهِ وَأَبْدَى ضَبْعِيهِ وَجَافَى بَطْنَهُ عَنْ فَخْذَيْهِ وَوَجَّهَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا وَالْمَرْءُ تَنْخَفِضُ وَتُلْزِقُ بَطْنَهَا بِفَخْذَيْهَا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُكَبِّرًا وَجَلَسَ مُطْمَئِنًّا وَكَبَّرَ لِلنَّهْوِضِ بَلَا اعْتِمَادٍ وَقَعُودٍ

ترجمہ: اور امام اور مقتدی آمین کہیں اور بغیر مد کے اللہ اکبر کہے اور رکوع کرے اور دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھے اور انگلیوں کو کھول دے اور پیٹھ کو برابر رکھے اور سر سرین کے برابر کرے اور اس میں تین بار تسبیح کہے پھر سر اٹھائے۔ اور امام سمع اللہ لمن حمدہ اور مقتدی رَسَّالَكَ الْحَمْدُ پراکتی کرے اور منفرد دونوں کہے پھر تکبیر کہے اور پہلے زمین پر گھٹنے رکھے پھر ہاتھ پھر چہرے کو تھیلیوں کے درمیان (رکھے اور) اٹھنے میں اس کا الٹ کرے اور ناک اور پیشانی ہر دو پر سجدہ کرے۔ ان میں سے ایک پر یا پگڑی کے بچ پر مکروہ ہے۔ اور دونوں پہلو کو ظاہر کرے اور پیٹ کو انوں سے علیحدہ رکھے اور پاؤں کی انگلیاں قبلہ رخ رکھے اور سجدہ میں تین بار تسبیح کہے اور عورت سجدہ پست کرے پس پیٹ کو انوں سے چٹالے پھر تکبیر کہتا ہوا سر اٹھائے اور مطمئن ہو کر بیٹھ جائے اور تکبیر کہے اور اطمینان کیساتھ دوسرا سجدہ کرے اور اٹھنے کیلئے سہارا لئے بیٹھے بغیر تکبیر کہے۔

آمین سر اُکھی جائے یا جہراً

وَأَمَّنَ الْإِمَامُ وَالْمَأْمُومُ سِرًّا: نفس آمین کہنے میں تو کسی کا اختلاف نہیں سب کے نزدیک مسنون ہے کیونکہ یہ احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اختلاف اس میں ہے کہ امام اور مقتدی دونوں کہیں یا ان میں سے کوئی ایک۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ فقط مقتدی آمین کہے۔ امام آمین نہ کہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِذَا قَالِ الْاِمَامُ وَالْاِصْحَابُ فَقُولُوا آمِينَ. تو آپ ﷺ نے تقسیم فرمادی کہ امام کے حصہ میں قرأت کا اتمام ہے اور مقتدی کے حصہ میں آمین ہے اور چونکہ تقسیم شرکت کے منافی ہے اس لئے

آمین کہنے میں امام اور مقتدی دونوں شریک نہیں ہوں گے بلکہ صرف مقتدی آمین کہے گا۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے: اِذَا اَتَمَّنَ الْاِمَامُ فَاَتَمَّنُوْا فَاَنَّهُ مِنْ وَاٰفِقٍ تَامِيْنُهُ تَامِيْنُ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا قَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔ ”جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کا آمین کہنا ملائکہ کے آمین کہنے کے موافق ہوا اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ امام مالکؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے آخر میں ہے۔ فان الامام يقولها: یعنی امام بھی آمین کہتا ہے پس معلوم ہوا کہ اس حدیث میں تقسیم مراد نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک امام اور مقتدی سب کیلئے آمین آہستہ کہنا مسنون ہے۔ اور امام شافعیؒ آمین بالجہر کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے: اِذَا قَرَأَ اَوَّلَ الصَّالِيْنَ قَالَ اَمِيْنٌ وَرَفَعَ بِهَا صَوْتَهُ۔ ”رسول ﷺ جب ولا الضالین کہتے تو آمین کہتے اور آمین کے ساتھ اپنی آواز کو بلند کیا کرتے۔ ہماری دلیل ابن مسعودؓ کا قول ہے کہ چار چیزیں ایسی ہیں جن کو امام آہستہ پڑھے وہ چار چیزیں یہ ہیں۔ تعوذ، تسمیہ، تحمید، آمین دوسری دلیل یہ ہے کہ آمین ”اِسْتَجِبْ“ کے معنی میں دعاء ہے اور دعائیں اخفاء مندوب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ﴿اَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ اس لئے آمین میں اخفاء مطلوب ہے۔ اور امام شافعیؒ کی طرف سے پیش کردہ حدیث وائل بن حجر کا جواب یہ ہے کہ علقہ بن وائل نے اپنے باپ وائل سے روایت کی جس میں خفض بہ صوتہ ہے پس تعارض کی وجہ سے وائل کی دونوں روایتیں ناقابل استدلال ہوں گی اور ابن مسعودؓ کی روایت جو ہمارا استدلال ہے لائق استدلال ہوگی۔

وَكَبَّرَ بِاَمْدٍ وَرَكْعٍ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَفَرَّجَ اَصَابِعَهُ وَبَسَطَ ظَهْرَهُ وَسَوَّى رَأْسَهُ بِعَجْزِهِ وَسَبَّحَ فِيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ: تکبیر میں اسم ذات اللہ اور اکبر کے الف کو کھینچ کر پڑھنا مفسد نماز ہے۔ اور لام کو اتنا کھینچا کہ ایک الف مزید پیدا ہو جائے مکروہ ہے مفسد نہیں۔ اسی طرح یاء کو کھینچنا مکروہ ہے۔ نیز اکبر کی یاء پر مد کرنا بھی عند البعض مفسد نماز ہے کیونکہ اکبر اکبر کی جمع ہے: معنی ڈھول۔ بعض نے کہا ہے کہ شیطان کا نام ہے۔ اور راء پر پیش کھینچ کر پڑھنا مفسد ہے۔ (شای ۲۱۹/۲)

وَاِكْتَفَى الْاِمَامُ بِالتَّسْمِيْعِ وَالْمُؤْتَمِّ وَالْمُنْفَرِدُ بِالتَّحْمِيْدِ امام صاحبؒ کے نزدیک امام صرف سمع اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی تحمید (ربنا لك الحمد) کہے۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ امام بھی اس کو آہستہ کہے اور یہی ایک روایت امام صاحبؒ سے بھی ہے لہذا تحمید کہنا امام کیلئے افضل ہے۔ اور بہتر یہ ہے کہ تحمید میں اللھم ربنا ولك الحمد کہا جائے۔ اور منفرد کے حق امام صاحبؒ سے تین قول مروی ہیں (۱) صرف تسمیع (۲) صرف تحمید (۳) تسمیع اور تحمید دونوں کہے۔ پہلے دو قولوں کو صحیح کہا گیا ہے اور تیسرے قول کو اصح اور متفق علیہ کہا گیا ہے لہذا یہی مفتی بہ قول ہے۔ (مراق مع طحاوی ۱۵۴، فتاویٰ شای ۲۳۶/۲)

سجدہ میں جانے اور اس کے ادا کرنے کا مسنون طریقہ

ثُمَّ كَبَّرَ وَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ يَدَيْهِ ثُمَّ وَجْهَهُ بَيْنَ كَفْيَيْهِ بِعَكْسِ النُّهُوضِ وَسَجَدَ بَانْفِصَ وَجْهَتِهِ وَكُرَّةَ بِاَحْدِهِمَا: پھر سجدہ کیلئے تکبیر کہے اور سجدہ میں جانے کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ زمین کی طرف جھکتے ہوئے کمر بالکل سیدھی

رہے۔ گھٹنے جب تک زمین پر نہ آئیں کمر میں خم نہ آنے پائے اگر جھکتے ہوئے سجدہ کیا تو یہ دو رکوع ہو جائیں گے جو بعض کے نزدیک مقصدِ صلوٰۃ اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے، یہی کراہت کا قول صحیح ہے۔ (فتاویٰ شامی ۲/۲۳۷) زمین پر پہلے گھٹنے پھر دونوں ہاتھ پھر چہرہ رکھے اور اٹھتے ہوئے پہلے چہرہ پھر ہاتھ پھر گھٹنے اٹھالے سجدہ میں عموماً لوگ کہنیاں زمین پر بچھا دیتے ہیں یا رانوں سے لگا دیتے ہیں یا پیٹ رانوں پر چپکا دیتے ہیں یہ تمام باتیں خلاف سنت ہیں۔ مسنون طریقہ یہ ہے کہ کہنیاں زمین سے اوپر اور رانوں سے علیحدہ رکھی جائیں نیز دونوں بازو کشادہ کر کے زمین سے اوپر اور رانوں سے علیحدہ رکھی جائیں نیز دونوں بازو کشادہ کر کے رکھے جائیں آپ ﷺ کے سجدہ کی کیفیت ایسی ہوتی تھی کہ اگر بکری کا چھوٹا بچہ چاہتا تو بازو مبارک کے درمیان سے بہ آسانی گزر سکتا (صحیح مسلم) مگر نماز باجماعت میں دوسرے نمازیوں کی رعایت ضروری ہے بازو اتنے نہ کھولے کہ پاس والے نمازی کو سجدہ میں دشواری ہو۔ سجدہ میں ناک اور پیشانی کا اکثر حصہ زمین پر رکھنا واجب ہے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ہمیشہ اسی طرح سجدہ کیا ہے۔ اور اگر ایک پر اکتفاء کیا تو اس کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) فقط پیشانی پر سجدہ کرے۔ (۲) فقط ناک پر سجدہ کرے پہلی صورت مع الکراہت جائز ہے اور دوسری صورت امام صاحبؒ کے نزدیک مع الکراہت جائز ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک بلاعذر ناک پر اکتفاء کرنا جائز نہیں ہے۔ اور امام صاحبؒ کا صاحبینؒ کے قول کی طرف رجوع کر لینا ثابت ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے البتہ اگر کوئی عذر ہو تو جائز ہے۔ (فتاویٰ شامی ۲/۲۴۱)

أَوْ بَسْكَوْرٍ عِمَامَتِهِ وَأَبْدَىٰ صُغْبِهِ وَجَافَىٰ بَطْنَهُ عَنْ فِجْذِيهِ وَوَجَّهَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَسَبَّحَ فِيهِ ثَلَاثًا: ہمارے نزدیک عمامہ کے بیچ یا فاضل کپڑے پر سجدہ کرنا مکروہ ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عمامہ کے بیچ پر سجدہ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک سجدہ کے وقت پیشانی کا کھلا رہنا واجب ہے۔ ہماری دلیل ابن عباسؓ کی حدیث ہے۔ ان النبی ﷺ کان یسجد علی کو رِعْمَا مَتَه۔ ”نبی کریم ﷺ اپنے عمامہ کے بیچ پر سجدہ کرتے تھے۔“

عورت کے سجدہ کی کیفیت

وَالْمَرْأَةُ تَخْفِضُ وَتَلْزِقُ بَطْنَهَا بِفِجْذِيهَا: عورت سجدہ کرتے وقت پست ہو جائے یعنی زمین کے قریب تر ہو جائے اور پیٹ کو رانوں سے ملا لے کیونکہ اس کیفیت کیساتھ سجدہ کرنے میں عورت کے حق میں زیادہ ستر ہے اور عورت کے حق میں ستر ہی مطلوب ہے۔ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُكَبِّرًا وَجَلَسَ مُطْمَئِنًّا وَكَبَّرَ وَسَجَدَ مُطْمَئِنًّا: پھر تکبیر کہتے ہوئے پہلے سجدہ سے سر اٹھائے اور جلسہ میں طمأنینت یعنی ایک بار سبحان اللہ کہنے کی مقدار آرام کرے اور یہ واجب ہے اور اس کے ترک پر سجدہ سہولاً لازم ہے اور جلسہ میں مسنون دعا پڑھنا مستحب ہے اور وہ یہ ہے: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَارْحَمْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي وَارْزُقْنِي۔ (ابوداؤد، ترمذی)

وَكَبَّرَ لِلنَّهْضِ بِلا اِعْتِمَادٍ وَقَعُودٍ: پھر کھڑا ہونے کیلئے تکبیر کہے یعنی جب سجدہ ثانیہ سے فراغت کے بعد اپنے پنجوں کے بل سیدھا کھڑا ہو جائے۔ نہ بیٹھے اور نہ اپنے ہاتھوں پر ٹیک لگائے بلکہ دونوں ہاتھوں سے دونوں گھٹنوں پر سہارا دیکر کھڑا ہو

جائے۔ اور اگر بلا عذر دونوں ہاتھ زمین پر ٹیک کر کھڑا ہوا تو کوئی مضائقہ نہیں لیکن خلافِ اولیٰ اور مکروہ تنزیہی ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ہلکا سا جلسہ کرے پھر زمین پر سہارا دے کر اٹھ جائے کیونکہ مالک بن الحویرث کی حدیث ہے: **أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ فَقَعْدُ ثُمَّ نَهَضَ** ”نبی کریم ﷺ جب اپنا سر سجدہ سے اٹھاتے تو بیٹھ جاتے پھر اٹھتے۔ ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے: **أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ**۔ ”نبی کریم ﷺ نماز میں اپنے پنجوں کے بل اٹھتے تھے۔ اور امام شافعیؒ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ بڑھاپے کی حالت پر محمول ہے یعنی بڑھاپے کے زمانے میں آپ ﷺ نے ایسا کیا ہے۔“

وَالثَّانِيَةُ كَالْأُولَى إِلَّا أَنَّهُ لَا يُشْنَى وَلَا يَتَعَوَّدُ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي فَقْعَسٍ صَمْعَجٍ وَإِذَا فَرَغَ مِنْ سَجْدَتِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ يُمْنَاهُ وَوَجَّهَ أَصَابِعَهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ وَبَسَطَ أَصَابِعَهُ وَهِيَ تَتَوَرَّكُ وَقَرَأَ تَشَهُدَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَفِيمَا بَعْدَ الْأَوَّلَيْنِ اكْتَفَى بِالْفَاتِحَةِ وَالْقَعُودُ الثَّانِي كَالْأَوَّلِ وَتَشَهُدٌ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَعَا بِمَا يُشْبِهُ أَلْفَاظَ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةَ لَا كَلَامَ النَّاسِ وَسَلَّمَ مَعَ الْإِمَامِ كَالْتَحْرِيمَةِ عَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ نَاوِيَا الْقَوْمِ وَالْحَفَظَةَ وَالْإِمَامَ فِي الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ أَوِ الْأَيْسَرِ أَوْ فِيهِمَا لَوْ مُحَازِيَا وَالْإِمَامُ يَنْوِي الْقَوْمَ بِالتَّسْلِيمَتَيْنِ.

ترجمہ: اور دوسری رکعت پہلی کی طرح ہے البتہ ثناء و تعوذ نہ پڑھے اور ہاتھ نہ اٹھائے مگر ”فقعس سمع“ میں اور جب دوسری رکعت کے دونوں سجدوں سے فارغ ہو جائے تو بائیں پاؤں کو بچھا کر بیٹھ جائے اور دائیں کو کھڑا کر لے اور اس کی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھے اور ہاتھوں کو رانوں پر رکھ لے اور انگلیاں کھلی رکھے اور عورت تو رک کرے اور تشہد پڑھے جو ابن مسعود سے مروی ہے اور پہلی دو رکعتوں کے بعد فاتحہ پراکتفاء کرے۔ اور دوسرا قاعدہ پہلے کی طرح ہے اور تشہد پڑھے اور نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے اور ایسی دعا کرے جس کے الفاظ قرآن و حدیث کے الفاظ کے مشابہ ہوں نہ کہ لوگوں کے گفتگو کے مشابہ ہوں اور امام کے ساتھ سلام پھیرے تحریمہ کی طرح، دائیں بائیں نیت کرتا ہوا قوم کی اور ملائکہ کی اور امام کی دائیں یا بائیں جانب یا ان دونوں میں اگر ٹھیک امام کے پیچھے ہو اور امام دونوں سلاموں میں قوم کی نیت کرے۔

وَالثَّانِيَةُ كَالْأُولَى إِلَّا أَنَّهُ لَا يُشْنَى وَلَا يَتَعَوَّدُ: رکعت ثانیہ رکعت اولیٰ کی طرح ہے یعنی رکعت ثانیہ میں اسی کے مثل کرے جو پہلی رکعت میں کیا ہے ہاں اتنا فرق ضرور ہے کہ دوسری رکعت میں نہ سبحانک اللہم پڑھے اور نہ اعوذ باللہ پڑھے کیونکہ جن صحابہ کرام سے نبی کریم ﷺ کی نماز منقول ہے انہوں نے ان چیزوں کو صرف ایک مرتبہ روایت کیا ہے۔

رفع یدین کے مواضع ثمانیہ کا بیان

وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي فَقْعَسٍ صَمْعَجٍ وَإِذَا فَرَغَ مِنْ سَجْدَتَيْ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ : اور آٹھ مواضع کے علاوہ میں ہاتھ نہ اٹھائے یعنی ہمارے نزدیک انہی مذکورہ آٹھ مواضع میں ہاتھ اٹھانا سنت مؤکدہ ہے اور اس کے علاوہ جیسے استسقاء اور دعاء وغیرہ میں ہاتھ اٹھانا استحبات اور آداب میں سے ہے۔

مصنفؒ نے ان آٹھ مواضع کی طرف بغرض اختصار ”فقعس صمعج“ کے حروف سے اشارہ کیا ہے فافتتاح صلوة۔ قاف سے قنوت۔ عین سے عیدین۔ سین سے استلام حجر (حجر اسود کو بوسہ دیتے وقت)۔ ص سے صفا۔ اور حیم سے مروہ پہاڑی۔ عین سے عرفات۔ حیم سے جمرات کی رمی کی طرف اشارہ ہے۔ ان مواضع میں رفع یدین کا ثبوت ابن عباسؓ کی روایت سے ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: لا ترفع الیدی الا فی سبع مواطن کہ ہاتھ اٹھائیں جائیں مگر سات جگہوں میں۔ (۱) تکبیر تحریمہ میں (۲) تکبیر صفا و مروہ میں (۳) تکبیرات عیدین میں (۴) تکبیر عرفات میں (۵) تکبیرات جمرات میں (۶) تکبیر قنوت میں (۷) تکبیر استلام میں۔ سوال: حدیث میں تو سات مواضع کا ذکر ہے اور یہاں آٹھ مذکور ہیں۔ جواب: حدیث مبارکہ میں صفا و مروہ کو سعی کے لحاظ سے موضع واحد قرار دیا گیا ہے۔

افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَجَلَسَ عَلَيْهَا وَنَصَبَ يُمْنَاهُ وَوَجْهَهُ أَصَابِعُهُ نَحْوَ الْقِبْلَةِ وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى فُحْذَيْهِ وَبَسَطَ أَصَابِعَهُ وَهِيَ تَبَوُّرُكُ : جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے اپنا سر اٹھائے تو اپنا پایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دایاں کھڑا رلے۔ اور دونوں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف متوجہ کرے کیونکہ ام المومنین حضرت عائشہؓ سے نبی کریم ﷺ کا نماز میں بیٹھنا اسی کیفیت کے ساتھ منقول ہے کہ بیٹھ کر اپنے دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے اور انگلیاں بچھا دے۔ یعنی جس حال پر ہیں چھوڑ دے اور باہم نہ ملائے۔ البتہ عورتیں تو رک کر سگی یعنی بائیں سرین پر بیٹھ کر اپنے دونوں پاؤں دائیں طرف نکال دیں۔ نمازی جلسہ اور قعدہ میں نظر اپنی گود پر رکھے

تشہد ابن مسعودؓ

وَقَرَأَ تَشْهَدُ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : احادیث میں تشہد مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہے معنی نے نو تشہدوں کا تذکرہ کیا ہے جن میں سے امام شافعی کے یہاں ابن عباسؓ کا تشہد اولیٰ ہے۔ اور ان کا تشہد یہ ہے: التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ سَلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ۔ اور احناف کے ہاں ابن مسعودؓ کا تشہد اولیٰ ہے اور ان کا تشہد یہ ہے: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ درج ذیل وجوہات کی بنا پر احناف

تشہد ابن مسعود کو اولیٰ قرار دیتے ہیں۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کے مجھے تشہد کی تعلیم دی اور فرمایا ”قُلِ النَّجِيَّاتُ لِلَّهِ، اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی: ”قل“ امر کا صیغہ ہے اور امر کا کتر درجہ استجاب ہے۔ (۲) السَّلَامُ عَلَيْكُمْ الفلام کے ساتھ مفید استغراق ہے۔ (۳) والصلوات داو کے ساتھ ہے جو تجدید کلام کیلئے ہے۔ (۴) نبی کریم ﷺ کا ہاتھ پکڑنا اور سورت قرآن کی طرح تعلیم دینا مفید تاکید ہے۔

وَفِيْمَا بَعْدَ الْاَوَّلَيْنِ اَكْتَفَى بِالْفَاتِحَةِ: ظہر، عصر اور عشاء کی فرضوں کی آخری دو رکعتوں میں اور مغرب کی آخری رکعت میں صرف سورہ فاتحہ پڑھی جائے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں منقول ہے: اَنَّهُ ﷺ كَانَ يَفْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْاُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَفِي الْاٰخِرَتَيْنِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ”نبی کریم ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور سورت پڑھتے تھے اور آخر کی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھا کرتے تھے“۔ اور اگر فرضوں کی ان رکعتوں میں قرأت نہ کرے یا تین بار تسبیح پڑھ لے تو بھی جائز ہے لیکن خاموش رہنا خلاف سنت ہونے کی وجہ سے مکروہ ہے۔

وَالْقَعُوْدُ الثَّانِي كَالْاَوَّلِ وَتَشْهَدُ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: احناف کے نزدیک قعدہ اولیٰ قعدہ ثانیہ کی طرح ہے یعنی دونوں قعدوں میں افتراش مسنون ہے یعنی دایاں پاؤں کھڑا کرنا اور بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھنا اور امام شافعی کے نزدیک قعدہ اولیٰ میں افتراش اور قعدہ ثانیہ میں توڑک مسنون ہے۔ اور امام مالک کے یہاں دونوں قعدوں میں توڑک مسنون ہے۔ امام احمد کے نزدیک دو رکعت والی نماز میں افتراش اور چار رکعت والی نماز کے پہلے قعدہ میں افتراش اور دوسرے میں توڑک مسنون ہے۔ احناف نے افتراش کو اس لئے اختیار کیا کہ متعدد احادیث میں وارد ہے اور اس کو تشہد میں سنت کہا گیا ہے۔ پھر نبی کریم ﷺ سے پہلے اور دوسرے قعدہ کی کیفیت میں کوئی فرق نہیں جن احادیث میں آپ ﷺ سے توڑک منقول ہے وہ آپ ﷺ کے ضعف و کبریا کا زمانہ تھا۔ تشہد اور صلوٰۃ علی النبی کا مسئلہ اس سے پہلے باب صفۃ الصلوٰۃ میں گذر چکا ہے۔

دعا صرف وہ مانگی جائے جو قرآن و سنت کے مشابہ ہو

وَدَعَا بِمَا يُشَبِّهُ الْفَاطَةَ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ لَا كَلَامَ النَّاسِ: قعدہ اخیرہ میں صلوٰۃ علی النبی کے بعد عربی زبان میں دعا کرے کیونکہ نماز میں سوائے عربی زبان کے دوسری زبان میں دعا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ پھر جو دعا کرے اس کے الفاظ قرآن پاک کے الفاظ کے مشابہ ہو مثلاً ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَلِوَالِدَيَّ﴾ یا ان دعاؤں کے مشابہ ہو جو دعائیں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے مثلاً اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهَا مَا عَلِمْتُ مِنْهُ وَمَا لَمْ اَعْلَمْ: اور ایسے الفاظ کے ساتھ دعا نہ کرے جو لوگوں کے کلام کے مشابہ ہوں تاکہ نماز فاسد ہونے سے محفوظ رہ سکے اسی وجہ سے کہا گیا کہ نمازی کو چاہئے کہ وہ ماثور دعائیں پڑھے۔

فائدہ: اور کون سی دعاء کلام الناس سے مشابہت رکھتی ہے اور کون سی دعاء کلام الناس سے مشابہت نہیں رکھتی تو اس کے بارے میں فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ جس چیز کا بندوں سے مانگنا محال نہ ہو مثلاً کہے کہ اَللّٰهُمَّ زَوِّجْنِیْ فَلَانَّةٌ تو یہ کلام الناس کے مشابہ

ہے۔ اور جس کا بندوں سے مانگنا محال ہو جیسے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ توبہ کلام الناس کے مشابہ نہیں ہے۔

سلام میں نیت کس کی کرے

وَسَلَّمَ مَعَ الْإِمَامِ كَالْتَحْرِيمَةِ عَنْ يَمِينِهِ وَيَسَارِهِ نَاوِيَا الْقَوْمِ وَالْحَفْظَةَ وَالْإِمَامَ فِي الْجَانِبِ الْأَيْمَنِ
أَوِ الْأَيْسَرِ أَوْ فِيهِمَا لَوْ مُحَاذِيَا وَالْإِمَامَ يَنْوِي الْقَوْمَ بِالتَّسْلِيمَتَيْنِ: تشهد صلوٰۃ علی النبی اور دعاء کے بعد دونوں طرف
سلام پھیرے پہلے دائیں طرف پھر بائیں طرف جمہور علماء اور کبار صحابہ کا یہ یہی مذہب ہے کیونکہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے ان
النبی ﷺ کان یسلم عن یمنہ حتی یری بیاض خدہ الایمن وعن یسارہ حتی یری بیاض خدہ الایسر۔ اور امام
مالکؒ فرماتے ہیں کہ صرف سامنے کی طرف ایک سلام ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ اور سہل بن سعدؓ سے مروی ہے۔ ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فعل کذلک ”نبی کریم ﷺ نے ایسا ہی کیا ہے“ یعنی نماز سے نکلنے کیلئے ایک سلام کیا اور ہم یہ کہتے ہیں کہ کبار صحابہ کے
قول کو اختیار کرنا اولیٰ ہے اور اس روایت کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہؓ و سہل بن سعدؓ کی صف میں رہتی تھیں اور سہل بچوں کی صف
میں، پس ممکن ہے کہ ان دونوں نے دوسرا سلام نہ سنا ہو کیونکہ نبی کریم ﷺ کا دوسرا سلام نسبت اول کے پست آواز سے ہوتا تھا پس
اس احتمال کے ہوتے ہوئے حدیث عائشہؓ اور حدیث سہل قابل استدلال نہیں ہے۔ اور ہمارے نزدیک لفظ السلام کہنا واجب ہے فرض
نہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک لفظ السلام کہنا فرض ہے ان دلیل نبی کریم ﷺ کا قول: تحريمها التكبير وتحليلها التسليم۔ ہے
کیونکہ جس طرح بغیر تکبیر کے نماز میں دخول صحیح نہیں اسی طرح بغیر سلام کے نماز سے نکلنا صحیح نہیں ہے اور تکبیر تحریمہ فرض ہے لہذا
نماز سے نکلنے کیلئے لفظ السلام کہنا بھی فرض ہوگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دی تو آپ
ﷺ نے ابن مسعودؓ سے فرمایا تھا: اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوٰۃ۔ کیونکہ اس حدیث میں مقدار تشہد بیٹھنے کے
بعد نماز کے پوری ہونے کا حکم لگانا اس کے بعد کسی چیز کے فرض ہونے کے منافی ہے لہذا اس سے معلوم ہوا کہ مقدار تشہد کے
بعد سلام فرض نہیں ہے۔ اور امام شافعیؒ کی روایت کردہ حدیث اگر صحیح ہو تو بھی اسی سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ یہ حدیث خبر
واحد سے اور خبر احد سے زیادہ سے زیادہ وجوب ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی وجوب کے قائل ہیں۔

مصنفؒ فرماتے ہیں کہ پہلا سلام پھیرنے وقت ان لوگوں کی نیت کرے جو اس کے دائیں جانب ہیں اور ملائکہ حفظ
کی نیت کرے اور اسی طرح بائیں طرف سلام پھیرے وقت ان کی نیت کرے جو اس کی بائیں طرف ہیں کیونکہ اعمال
کا مدار نیت پر ہے۔ اور جو مسلمان نماز میں شریک نہیں ان کی نیت نہ کرے یہ ہی صحیح قول ہے۔

اور مقتدی سلام پھیرتے وقت اپنے امام کی نیت کرے امام اگر دائیں طرف ہے تو دائیں طرف سلام میں نیت کرے
اور بائیں طرف ہے تو اس طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے۔ اور اگر مقتدی ٹھیک امام کے پیچھے ہو یعنی محاذی ہو تو اس
صورت میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مقتدی دائیں طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں

طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے یہ ہی ایک روایت امام ابوحنیفہؒ سے ہے امام ابو یوسفؒ دائیں جانب کو ترجیح دیتے ہیں کیونکہ شریعت میں تیسرا ہی معتبر ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ محاذی (مقابل) دونوں طرف سے حصہ پانے والا ہوتا ہے اس لئے دونوں طرف کے سلام میں امام کی نیت کی جائے دوسری بات یہ ہے کہ تعارض کے وقت اگر جمع کرنا ممکن ہو تو ترجیح کی طرف رجوع نہیں کیا جاتا اس لیے دونوں طرف کے سلام میں امام کی نیت کرے۔ امام اپنے دونوں سلام میں ملائکہ حفظ اور قوم دونوں کی نیت کرے۔ یہ ہی صحیح قول ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ امام نیت کا محتاج نہیں ہے اور بعض کے نزدیک ایک سلام میں نیت کرنا کافی ہے اور ملائکہ میں کسی عدد معین کی نیت نہ کرے بلکہ مطلقاً ملائکہ کی نیت کرے کیونکہ ملائکہ حفظ کی تعداد احادیث میں مختلف وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے مع کل مومن خمسة من الحفظة کہ ہر مومن کے ساتھ پانچ ملائکہ حفظ رہتے ہیں۔ ایک روایت میں مع کل مؤمن بستون ملکا، اور ایک میں مائت وستون ہے پس جب ملائکہ حفظ کی تعداد متعین نہیں تو بغیر متعین کئے ان کی نیت کرے۔ اور یہ مسئلہ انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کے مشابہ ہو گیا یعنی کوئی عدد معین کے بغیر تمام انبیاء پر ایمان لانا ضروری ہے۔ (فتاویٰ شاہی ۲۹۵۲) اور مفرد صرف ملائکہ نیت کرے کیونکہ مفرد کے ساتھ سوائے ملائکہ کے اور کوئی نہیں ہے۔

وَجَهَرَ بِقِرَاءَةِ الْفَجْرِ وَأَوَّلَى الْعِشَاءَيْنِ وَلَوْ قَضَاءَ وَالْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَيُسِرُّ فِي غَيْرِهَا كَمُتَنَفِّلٍ وَخَيْرَ الْمُنْفَرِدِ فِيمَا يَجْهَرُ كَمُتَنَفِّلٍ بِاللَّيْلِ وَلَوْ تَرَكَ السُّورَةَ فِي أَوَّلَى الْعِشَاءِ قَرَأَهَا فِي الْآخِرَتَيْنِ مَعَ الْفَاتِحَةِ جَهْرًا وَلَوْ تَرَكَ الْفَاتِحَةَ لَا وَفَرَضَ الْقِرَاءَةَ آيَةً وَسُنَّهَا فِي السَّفَرِ الْفَاتِحَةَ وَأَيُّ سُورَةٍ شَاءَ وَفِي الْحَضَرِ طَوَالَ الْمَفْصَلِ لَوْ فَجَّرَ أَوْ ظَهَرَ أَوْ وَسَاطَهُ لَوْ عَصَرَ أَوْ عِشَاءَ وَقِصَارُهُ لَوْ مَغْرِبًا وَيَطَالَ أَوَّلَى الْفَجْرِ فَقَطْ وَلَمْ يَتَعَيَّنْ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ لِصَلَاةٍ وَلَا يَقْرَأُ الْمُؤْتَمُّ وَيُنْصِتُ وَإِنْ قَرَأَ آيَةَ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ أَوْ خَطَبَ أَوْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ النَّائِي كَالْقَرِيبِ

ترجمہ: اور فجر میں اور عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت بالجہر کے اگرچہ قضاء ہی ہو اور جمعہ اور عیدین میں بھی اور ان کے علاوہ میں آہستہ کرے دن میں نفل پڑھنے والے کی طرح اور جہری نمازوں میں مفرد کو اختیار ہے رات میں نفل پڑھنے والے کی طرح اور اگر عشاء کی پہلی دو میں سورت چھوڑ دی تو اس کو آخری دو میں فاتحہ کے ساتھ جہراً پڑھے اور اگر فاتحہ کو چھوڑ دیا تو اس کی قضاء نہ کرے اور فرض قرأت ایک آیت ہے اور سفر میں مسنون قرأت فاتحہ ہے اور ایک سورت جون سی چاہے اور حالت حضر میں اگر فجر یا ظہر ہو تو طوالمفصل (کی سورتیں) ہیں اور اگر عشاء یا عصر ہو تو اوساط مفصل ہیں اور اگر مغرب ہو تو قصار مفصل ہیں اور فجر میں پہلی رکعت کو دراز کیا جائے اور نماز کیلئے قرآن کی کوئی سورت متعین نہیں اور مقتدی قرأت نہ کرے بلکہ سننا رہے اور خاموش رہے اگرچہ امام آیت رغبت یا آیت خوف پڑھے یا خطبہ دے یا آنحضرت ﷺ پر درود بھیجے اور درود بیٹھنے والا قریب والے کے حکم میں ہے۔

جہری اور سری قرأت کا بیان اور منفرد کیلئے جہر کا حکم

وَجَهْرٌ بِقِرَاءَةِ الْفَجْرِ وَأُولَى الْعِشَاءَيْنِ وَلَوْ قَضَاءً وَالْجُمُعَةِ وَالْعِيدَيْنِ وَيُسْرٌ فِي غَيْرِهَا كَمُتَنَفِّلٍ وَخَيْرٌ
الْمُنْفَرِدُ فِيمَا يَجْهَرُ كَمُتَنَفِّلٍ بِاللَّيْلِ: اگر امام ہو تو فجر کی دونوں رکعتوں اور مغرب اور عشاء کی پہلی
دو رکعتوں میں اور جمعہ اور عیدین اور تراویح کی نماز اور رمضان کے وتر میں قرأت بالجہر کرنا واجب ہے اور باقی رکعتوں میں
یعنی مغرب کی تیسری رکعت اور عشاء کی بعد والی دو رکعتوں میں اور ظہر اور عصر میں اخفاء کرنا واجب ہے یہ ہی نبی کریم ﷺ
صحابہ اور تابعین سے منقول ہے

پھر جہری نماز میں جہر کرنا اور سری نماز میں اخفاء کرنا واجب ہے اور وجوب احادیث سے ثابت ہے۔ اور اگر منفرد ہو تو اس کو
اختیار ہے جی چاہے جہر کرے اور اپنی ذات کو سنائے کیونکہ وہ اپنی ذات کے حق میں امام ہے۔ اور جی چاہے تو اخفاء کرے کیونکہ
اس کے ساتھ کوئی ایسا شخص نہیں ہے جس کو سنائے البتہ جہر کرنا افضل ہے تاکہ منفرد کی نماز جماعت کی ہیئت پر واقع ہو۔
اگر کسی شخص کی عشاء یا مغرب اور فجر کی نماز فوت ہو گئی پھر اس کو آفتاب طلوع ہونے کے بعد قضاء کیا تو اس کی
دو صورتیں ہیں یا تو باجماعت قضاء کرے گا یا تنہا اگر جماعت کے ساتھ قضاء کی ہے تو جہر کرے کیونکہ لیلۃ التعلیس کے موقع پر
جب آپ نے فجر کی نماز کو باجماعت قضاء کیا تو آپ نے جہر فرمایا تھا۔

اور اگر مذکورہ قضاء نمازیں تنہا پڑھے تو اخفاء واجب ہے اور اس کو جہر اور اخفاء کے درمیان اختیار نہیں ہے یہی قول صحیح ہے
شخص الائمہ سرخسیؒ فرماتے ہیں کہ جہر افضل ہے۔ قول صحیح کی دلیل یہ ہے: شریعت میں جہر دو طریقوں سے پایا جاتا ہے ایک تو
جہر واجب یہ اس وقت ہیکہ جماعت سے جہری نماز پڑھے خواہ ادا ہو یا قضاء ہو اور دوم جہر مخیر، یہ اس وقت ہے جب کہ منفرد
وقت کے اندر جہری نماز پڑھے اور یہاں جب کہ منفرد طلوع آفتاب کے بعد جہری نماز پڑھ رہا ہے تو دونوں باتوں میں سے کوئی
بات نہیں پائی گئی یعنی نہ جماعت ہے اور نہ وقت اس لیے اس صورت میں نہ جہر واجب ہوگا اور نہ جہر مخیر بلکہ اخفاء واجب ہوگا۔

وَلَوْ تَرَكَ السُّورَةَ فِي أَوَّلِي الْعِشَاءِ قَرَأَهَا فِي الْأَخْرَيْنِ مَعَ الْفَاتِحَةِ جَهْرًا أَوْ لَوْ تَرَكَ الْفَاتِحَةَ لَا: اگر ایک
شخص نے عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھی مگر سورۃ فاتحہ کے بعد کچھ اور نہیں پڑھا تو آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ
فاتحہ اور سورت دونوں پڑھے اور دونوں کے ساتھ جہر کرے۔ اور اگر پہلی دو رکعت میں سورت پڑھی مگر سورت فاتحہ نہیں پڑھی۔ تو
طرفین کے نزدیک یہ شخص آخر کی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قضا نہیں کرے گا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سورۃ فاتحہ اور
سورت دونوں میں سے کسی کی قضاء نہ کرے۔ کیونکہ سورۃ فاتحہ اور سورۃ ان میں سے ہر ایک واجب ہے، یہی وجہ ہے کہا اگر دونوں
میں سے کسی ایک کو سہوا ترک کر دیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا خواہ شفع ثانی میں اس کی قضاء کرے یا قضاء نہ کرے اور واجب جب
اپنے وقت سے فوت ہو جائے تو اس کی قضا نہیں کی جاتی الا یہ کہ کوئی دلیل قضا پائی جائے اور دلیل قضا یہاں موجود نہیں اس

لیے ان دونوں کی قضاء بھی نہیں ہوگی۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ کی مشروعیت اس طرح ہے کہ پہلے فاتحہ پڑھے پھر سورت پس جس صورت میں اس نے پہلی دو رکعتوں میں صرف سورت پڑھی ہے اگر اخیر کی رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کی قضاء کریگا تو ایسا ہو جائیگا گویا پہلے سورۃ پڑھی پھر فاتحہ اور یہ خلاف موضوع ہے اور پہلی صورت میں یہ بات لازم نہیں آتی لہذا اخیر کی رکعتوں میں قضاء ممکن ہے کہ معمول کے مطابق سورۃ فاتحہ پڑھ کر سورت کی قضاء کر لے گا۔

فرض قرأت کی مقدار

وَفَرَضَ الْقِرَاءَةَ آيَةً: امام صاحبؒ کے نزدیک قرأت کی ادنیٰ مقدار جس سے نماز جائز ہو جائیگی ایک چھوٹی آیت ہے مگر ﴿مدھتھان﴾ جیسا ایک کلمہ نہ ہو ورنہ بقول اصح اس سے فرض ادا نہیں ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک ماہجوز بہ الصلوۃ کی مقدار چھوٹی تین آیتیں ہیں یا بڑی ایک آیت صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ چھوٹی تین آیات یا بڑی ایک آیت سے کم پڑھنے والے کو عرف عام میں قارئی قرآن نہیں کہا جاتا امام صاحبؒ کی دلیل باری تعالیٰ کا قول: ﴿فَاَقْرَأُوا مَا تَسْرَمِنَ الْقُرْآنَ﴾ ہے جو کہ مطلق ہے اس میں آیت اور مافوق الایت کی کوئی تفصیل نہیں ہے لہذا جس طرح مافوق الایت جواز صلوۃ کیلئے کافی ہے اسی طرح ایک آیت بھی کافی ہے کیونکہ آیت واحدہ حقیقۃً بھی قرآن ہے اور حکماً بھی حقیقۃً قرآن ہونا تو ظاہر ہے اور حکماً اس لیے ہے کہ ایک آیت کی قرأت حائضہ اور جنبی پر حرام ہے پس آیت واحدہ ”من القرآن“ کے اطلاق میں داخل ہوگی۔ اور مادون الایت اگرچہ حقیقۃً قرآن ہے لیکن حکماً قرآن نہیں ہے اس لئے کہ مادون الایت کی قرأت جنبی اور حائضہ کیلئے جائز ہے پس مادون الایت بالا جماع ﴿فَاَقْرَأُوا مَا تَسْرَمِنَ الْقُرْآنَ﴾ کے تحت داخل نہیں ہوگا۔

سفر میں مسنون مقدار قرأت

وَسَنَّهَا فِي السَّفَرِ الْفَاتِحَةَ وَ أَمَى سُورَةَ شَاءَ وَلَهُ الْحَضَرِ طَوَالَ الْمُفْصَلِ لَوْ فَجَّرًا أَوْ ظَهْرًا وَأَوْ سَاطَةً أَوْ عَصْرًا أَوْ عِشَاءً وَ قِصَارُهُ لَوْ مَغْرِبًا وَيُطَالُ أَوَّلَى الْفَجْرِ فَقَطْ: سفر کی حالت میں قرأت مسنونہ یہ ہے کہ سورہ فاتحہ اور جو سورۃ چاہے پڑھے اگر چھوٹی سورۃ پڑھی تب بھی سنت ادا ہو جائیگی کیونکہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سفر کی حالت میں نماز فجر میں ”صلیٰ بہما صلاة الہیج للناس“ لوگوں کو انہیں دونوں سورتوں (یعنی معوذتین) کے ساتھ نماز پڑھائی (ابودود، نسائی) اس قدر تخفیف اس وقت ہے جب یہ شخص عجلت میں ہو اور اگر امن اور قرار کی حالت میں ہے مثلاً کسی منزل پر ٹھہرا اور ارادہ یہ ہے کہ اطمینان سے ٹھہر کر روانہ ہوگا تو ایسی صورت میں فجر کی نماز میں اوساط مفصل پڑھے کیونکہ اس صورت میں تخفیف کے ساتھ سنت کی رعایت بھی ہو جائیگی۔ اور اقامت کی حالت میں فجر اور ظہر کی نماز میں طوال مفصل یعنی سورۃ حجرات سے سورہ بئروج تک مسنون ہے۔ اور عصر عشاء میں اوساط مفصل یعنی سورہ بروج سے لسم یکن تک اور مغرب میں قصار مفصل یعنی لسم یکن سے سورۃ ناس تک فقہاء کی اصطلاح میں ”مفصل“ سے مراد سورۃ حجرات سے سورۃ والناس تک کی سورتیں ہیں ان سورتوں

کو مفصل اس لئے کہا گیا ہے کہ 'فصل' کے معنی جدا ہونے کے ہیں چنانچہ سورہ حجرات سے ان چھوٹی چھوٹی سورتوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے جو ایک دوسرے سے درمیان میں بسم اللہ ہونے کی وجہ سے جدا ہوتی چلی جاتی ہیں۔ پھر مفصل یعنی سورہ حجرات سے سورہ والناس تک کی سورتوں کو تین درجوں (یعنی (۱) طوال مفصل (۲) اوساط مفصل (۳) تقصار مفصل میں تقسیم کیا گیا ہے۔ (مظاہر حق) اور تمام نمازوں کی مستحب قرأت کے بارے میں اصل امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کا وہ فرمان ہے جو انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ کے نام بھیجا تھا۔ ان اقرأ فی الفجر والظہر بطوال المفصل وفى العصر والعشاء باوساط المفصل وفى المغرب بقصار المفصل یعنی ظہر اور فجر میں طوال مفصل میں سے پڑھ اور عصر اور عشاء میں اوساط مفصل اور مغرب میں تقصار مفصل پڑھ

قرأت کیلئے سورت معین کرنے کا حکم

وَلَمْ يَتَّعِنْ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ لِمَصَلَاةٍ: کسی نماز میں کسی متعین سورت کے پڑھنے کو واجب سمجھ لے اور دوسری سورہ کو جائز نہ سمجھے تو اس طرح کی تعین مکروہ ہے کیونکہ اس میں ایک تو باقی قرآن کا چھوڑنا لازم آئیگا۔ دوم یہ کہ تفضیل کا وہم پیدا ہوگا کہ یہ سورت قرآن کی دوسری سورتوں سے افضل ہے حالانکہ افضلیت میں پورا قرآن برابر ہے۔ البتہ اگر اتباع سنت کی غرض سے کسی معین سورہ کو پڑھے اور بعض اوقات دوسری سورتوں کو بھی پڑھے تو یہ مستحب ہے۔ جیسے جمعہ کی فجر میں پہلی رکعت میں "الم سجدہ" اور دوسری میں "سورہ دھر" بھی کبھی پڑھنا یا سوا معین سورتوں کے دوسری اس کو یاد نہ ہوں یا ان کا پڑھنا اس کو سہل ہو تو مکروہ نہیں۔ (نادی شامی)

قرأت فاتحہ خلف الامام

وَلَا يَقْرَأُ الْمُؤْتَمِّمُ: قرأت فاتحہ خلف الامام کا حکم دو حصوں پر منقسم ہے۔ (۱) جہری نمازوں میں اس کا کیا حکم ہے؟ (۲) سری نمازوں میں اس کا حکم کیا ہے؟ (۱) جہری نمازوں میں اس کا حکم ہے۔ جہری نمازوں کے متعلق آئمہ کے اقوال یہ ہیں۔ امام اعظمؒ امام مالکؒ، امام احمدؒ قول قدیم میں اور جمہور فقہاء و محدثین کے ہاں جہری نمازوں میں قرأت فاتحہ خلف الامام جائز نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کے یہاں قرأت خلف الامام سری اور جہری دونوں نمازوں میں واجب ہے۔ لیکن مزنی کی کتاب مختصر اور امام شافعیؒ کی کتاب الامام سے ثابت ہوتا ہے کہ سری نمازوں میں شافعیؒ کے ہاں فاتحہ خلف الامام واجب ہے مگر جہری نمازوں میں اختیار ہے۔ اور علماء کی تحقیق کے مطابق امام شافعیؒ کا قول جدید بھی یہی ہے۔ اس تحقیق کو لیا جائے تو جہری نمازوں میں قرأت خلف الامام بالاتفاق نہیں ہے۔ احناف کے ہاں بالکل جائز نہیں۔ امام مالکؒ کے ہاں بھی عذر جواز کا قول ہے۔ امام احمدؒ کا ایک قول اباحت کا ہے مگر دوسرا قول ان کا بھی عدم جواز کا ہے اور امام شافعیؒ کے ہاں اختیار ہے۔ سری نمازوں میں قرأت فاتحہ خلف الامام کا کیا حکم ہے؟ امام صاحبؒ سے کئی اقوال منقول ہیں مشہور قول جہری کی طرح سری نمازوں میں بھی قرأت فاتحہ خلف الامام جائز نہیں ہے۔ (۲) امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے ہاں سری نمازوں میں قرأت فاتحہ خلف الامام مستحب ہے۔ (۳) امام شافعیؒ اور بعض اہل ظواہر کے ہاں سری نمازوں میں قرأت فاتحہ خلف الامام واجب ہے۔ قرأت خلف الامام کے قائلین عبادۃ بن الصامتؓ کی حدیث سے

استدلال کرتے ہیں۔ لاصلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب (متفق علیہ) اس شخص کی نماز نہیں جس نے فاتحہ الکتاب نہیں پڑھی اور یہ حدیث صحت کے اعتبار سے ان کی سب سے زیادہ قوی دلیل ہے لیکن اس حدیث سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ مدعی خاص اور دلیل عام ہے کیونکہ دعویٰ یہ ہے کہ مقتدی پر قرأت فاتحہ واجب ہے یہ خاص دعویٰ ہے اور یہ حدیث مقتدی امام اور منفرد تینوں کیلئے عام ہے جو حضرات فاتحہ خلف الامام کے قائل نہیں ان کے نزدیک یہ حدیث مقتدی کے حق میں نہیں بلکہ امام اور منفرد کے حق میں ہے جیسا کہ امام ترمذیؒ نے امام احمدؒ سے نقل کیا ہے۔ واما احمد بن حنبلؒ فقال معنی قول النبی ﷺ "لاصلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب" اذا كان وحده، امام احمد بن حنبلؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے اس شخص کی نماز نہیں جس نے فاتحہ الکتاب نہیں پڑھی اس صورت پر محمول ہے جب اکیلا پڑھے ان حضرات کی دوسری دلیل عبادہ بن صامتؓ کی حدیث ہے جو محمد بن اسحاق سے مروی ہے۔ عن عبادہ بن الصامتؓ قال کنا خلف النبی ﷺ فی صلوة الفجر فقرا۔ فنقلت علیہ القراءة۔ فلما فرغ قال لعلکم تقرؤن خلف امامکم قلنا نعم یا رسول اللہ ا قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب۔ فانه لا صلوة لمن لم یقرأ بها۔ (ابوداؤد ترمذی) عبادہ بن صامتؓ سے روایت ہے کہ ہم آنحضرت ﷺ کی اقتداء میں فجر کی نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ ﷺ نے قرأت کی تو آپ ﷺ پر قرأت دشوار ہو گئی۔ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا شاید تم اپنے امام کے پیچھے قرأت کرتے ہو ہم نے کہا، جی ہاں! یا رسول اللہ ﷺ! ایسا نہ کیا کرو سوائے فاتحہ الکتاب کے کیونکہ اس شخص کی نماز نہیں جو اس کو نہ پڑھے۔ بیشک یہ حدیث ان حضرات کے مذہب پر صریح ہے لیکن صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث سند اور متن دونوں کے اعتبار سے مضطرب ہے اور امام احمدؒ، علامہ ابن تیمیہؒ اور دیگر اکابر محدثین نے اس کو معلول اور غیر صحیح قرار دیا ہے۔ شیخ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں: "وهذا الحديث معطل عند ائمة الحديث بامور كثيرة ضعفه احمد وغيره من الائمة" یہ حدیث بہت سی وجوہ سے ائمہ حدیث کے نزدیک معلول ہے امام احمدؒ اور دیگر ائمہ حدیث نے اس کی تضعیف کی ہے۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ۲/۲۸۷) احناف کی پہلی دلیل قرآن کریم کی آیت ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ ہے اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس پر کان دھرو اور خاموش رہو اور یہ آیت نماز اور خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ جیسا کہ علامہ ابن کثیرؒ نے تفسیر انب کثیر میں اس آیت کے ذیل میں صحابہ کرامؓ میں سے ابن مسعودؓ، ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ اور عبد اللہ بن مغفلؓ کے اور دوسرے تابعین کے ارشادات نقل کئے ہیں۔ احناف کی دوسری دلیل ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خطبہ دیا وعظ کیا، اس میں نماز کے مسائل بھی بنائے اور فرمایا: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا﴾ (صحیح مسلم ۴/۱۷۱ باب التہجد ناسی ۱۳۶ ج ۱، ابوداؤد ۱۴۰۸ ج ۱ ابن ماجہ ۶۱۰۱ سند احمد ۴۱۰ ج ۳) اور جب وہ قرآن شروع کرے تو تم خاموش ہو جاؤ۔ تیسری دلیل ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا۔ واذا قرأ فانصتوا۔ (ناسی ص ۱۳۶ ج ۱، ابوداؤد ۱۴۰۸ ج ۱ ابن ماجہ ۶۱۰۱) امام اسی لئے تو مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے پس جب وہ تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو۔ اور جب وہ قرأت کرے تو تم

خاموش ہو جاؤ۔ چوتھی دلیل حضرت جابرؓ کی حدیث ”من كان له امام فان قراءة الامام له قراءة“ ہے۔ (ابن ماجہ، ۶۱، مسند احمد، ۳۲ ج ۳، موطا امام محمد، ۹، کتاب الآداب، ۱۲ ج ۱) کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کا امام ہو پس امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

وَيُنصِتُ وَإِنْ قَرَأَ آيَةَ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ أَوْ خُطِبَ أَوْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اور امام کے پیچھے قرأت کرنا جنت کا سوال کرنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا یہ سب چیزیں استماع اور انصات میں خلل پیدا کرتی ہیں اس لئے ان میں سے کوئی کام نہ کرے اور اسی طرح امام بھی یہ کام نہ کرے کیونکہ یہ کام نہ تو نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں اور نہ آپ کے بعد آئمہ کرام سے دوسری بات یہ ہے کہ امام کا اس طرح دعائیں مانگنا مقتدیوں پر تطویل صلوٰۃ کا باعث ہوگا اور یہ مکروہ ہے اسی طرح منفرد بھی جب فرض نماز پڑھ رہا ہو تو یہ دعائیں درمیان نماز نہ مانگے اور اگر نفل نماز پڑھ رہا ہے تو سوال جنت اور تعوذ من النار کی دعا مانگنا بہتر ہے۔ اسی اگر خطیب خطبہ میں ہو تو قوم خطبہ کان لگا کر سنے اور خاموش رہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے جس شخص نے دوران خطبہ اپنے ساتھی سے کہا کہ خاموش رہو تو اس نے لغو کیا اور جس نے لغو کیا اس کی نماز نہیں ہوئی۔ اسی طرح اگر امام اپنے خطبہ میں نبی کریم ﷺ پر درود پڑھے تو بھی قوم خاموش رہے اور کان لگا کر سنے کیونکہ صلوٰۃ علی النبی واجب نہیں اور خطبہ کا سننا واجب ہے لہذا غیر واجب کی وجہ سے واجب ترک نہیں کیا جائیگا۔

وَالنَّاسِيُّ كَالْقَرِيبِ: اور اگر کوئی شخص منبر سے اس قدر دور ہے کہ خطبہ نہیں سن رہا تو اس پر بھی قریب والے شخص کی طرح خاموش رہنا ضروری ہے کیونکہ خطبہ کے وقت سننا اور خاموش رہنا دو واجب تھے پس اگر دوری کی وجہ سے سننا ممکن نہیں رہا تو دوسرا واجب خاموش رہنا ممکن ہے لہذا اسی کو قائم رکھے۔

بَابُ الْإِمَامَةِ وَالْحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

امامت اور حدیث فی الصلوٰۃ کا بیان

امامت کی دو قسمیں ہیں صغریٰ، کبریٰ امامت کبریٰ کی تعریف یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے طرف سے نیابت کے طور پر لوگوں کی دینی و دنیاوی مصالح کی حفاظت کیلئے ریاست عامہ کو امامت کبریٰ کہتے ہیں۔ امامت صغریٰ امام کی نماز کے ساتھ مقتدی کی نماز کے وابستہ ہونے کو کہتے ہیں اور یہاں اسی امامت صغریٰ کے احکام بیان کرنا مقصود ہیں۔ مصنفؒ نے سابق میں امام کے افعال کا ذکر کیا ہے یعنی وجوب جہر اور وجوب اخفاء اور تحدید قرأت اور مقتدی کے افعال کو ذکر کیا یعنی وجوب استماع اور انصات کو اب یہاں سے مشروعیت امامت کی صفت کو بیان کر رہے ہیں۔

الْجَمَاعَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ وَالْأَعْلَمُ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ ثُمَّ الْأَقْرَأُ ثُمَّ الْأَسَنُّ وَكُرِّهَ إِمَامَةُ الْعَبْدِ وَالْأَعْرَابِيِّ وَالْفَاسِقِ وَالْمُبْتَدِعِ وَالْأَعْمَى وَوَلَدِ الزَّانَا وَتُرِيْلُ الصَّلَاةِ وَجَمَاعَةُ النِّسَاءِ فَإِنْ فَعَلْنَ

يَقِفُ الْإِمَامُ وَسَطَهُنَّ كَالْعُرَاةِ وَيَقِفُ الْوَاحِدُ عَنْ يَمِينِهِ وَالْاِثْنَانِ خَلْفَهُ

ترجمہ: جماعت سنت مؤکدہ ہے اور امامت کے زیادہ لائق وہ ہے جو سب سے زیادہ عالم ہو پھر سب سے زیادہ پرہیزگار پھر سب سے زیادہ عمر والا اور دیہاتی، بدکار، بدعتی، ناپائیک اور حرام زادے کی امامت مکروہ ہے اور نماز کو لمبا کرنا مکروہ اور عورتوں کی جماعت مکروہ ہے پس اگر جماعت کریں تو امام درمیان میں کھڑی ہونگوں کی جماعت کی طرح اور ایک مقتدی ہو تو امام کے دائیں اور دو ہوں تو اس کے پیچھے کھڑے ہوں۔

الْجَمَاعَةُ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ: جماعت سنت مؤکدہ قریب بواجب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جماعت سنن ہدی میں سے ہے اس سے منافق ہی پیچھے رہتا ہے۔ جماعت کے سنت مؤکدہ ہونے کی تائید ان احادیث سے بھی ہوتی ہے جو جماعت کی فضیلت میں وارد ہوئی ہیں۔

امامت کا زیادہ حقدار کون ہے

وَالْأَعْلَمُ أَحَقُّ بِالْإِمَامَةِ ثُمَّ الْأَقْرَأُ: فقہاء کرامؒ نے وہ اوصاف جن کی بناء پر آدمی مستحق امامت بنتا ہے۔ بارہ تک نقل کئے ہیں مگر فقہاء کے درمیان ترتیب میں اختلاف ہے احادیث میں چار اوصاف مذکور ہیں۔ امامت کا سب سے زیادہ مستحق وہ شخص ہے جو سنت کا زیادہ جاننے والا ہو یعنی ان احکام شرعیہ کا جاننے والا ہو جو نماز کے ساتھ متعلق ہیں مثلاً نماز کی شرطیں نماز کے ارکان نماز کی سنتیں اور اس کے آداب بشرطیکہ ماہجوز بہ الصلوۃ قرأت پر قدرت رکھتا ہو۔ جمہور کا یہی قول ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امامت کا زیادہ مستحق وہ ہے جو قرأت قرآن میں سب سے اچھا ہو بشرطیکہ بقدر ضرورت علم رکھتا ہو۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: یوم القیوم اقرأہم لکتاب اللہ فان کانوا سواء فأعلمہم بالسنة. کہ قوم کی امامت وہ کرے جو کتاب اللہ کا بہتر قاری ہو پھر اگر یہ سب برابر ہوں تو ان میں سے سنت کا زیادہ جاننے والا امامت کرے۔ جمہور کا استدلال مرض وفات میں آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد سے ہے: مروا ابابکر فلیصل بالناس، اس طرح آنحضرت ﷺ نے مرض وفات میں ابو بکر صدیقؓ کے سپرد فرمائی حالانکہ ابی بن کعبؓ اقرأ تھے ظاہر ہے کہ یہاں ابو بکر صدیقؓ کی تقدیم علم ہونے کی بناء پر تھی۔ چنانچہ ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں ”وکان ابو بکر هو اعلما“ اگر اقرأ کی تقدیم افضل ہوتی تو آپ ﷺ حضرت ابی بن کعبؓ کو امام بناتے۔ امام ابو یوسفؒ کی روایت کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں جب کہ قرآن حکیم کے حفاظ و قراء کم تھے اور ہر شخص کو اتنی مقدار میں آیات قرآنیہ یاد نہ ہوتی تھیں جن سے قرأت مسنونہ کا حق ادا ہو جائے تو حفظ و قرأت کی ترغیب کیلئے امامت میں اقرأ کو مقدم رکھا گیا تھا۔ بعد میں جب قرآن کریم اچھی طرح رواج پا گیا تو علمیت کو استحباب امامت کا اولین معیار قرار دیا گیا، کیونکہ اقرأ کی ضرورت نماز کے صرف ایک رکن یعنی قرأت میں ہوتی ہے۔ جبکہ علم کی ضرورت نماز کے تمام ارکان میں ہوتی ہے۔ بہر حال آنحضرت ﷺ کا مرض وفات میں ابو بکر صدیقؓ کو امام مقرر کرنا ان کے علم ہونی کی بناء پر تھا۔ اور چونکہ یہ واقعہ بالکل آخری زمانہ کا ہے اس لیے ان تمام احادیث کیلئے ناخ کی حیثیت رکھتا ہے۔ جن میں

اقرأ کی تقدیم کا بیان ہے۔ (درس ترمذی)

فَمَ الْأَوْزَعُ ثُمَّ الْأَسْنُ: اگر علم و قرأت میں برابر ہوں تو جو اورع ہیں وہ اولیٰ ہے، ورع کہتے ہیں کہ جن چیزوں میں شرعی شبہ ہو ان سے بھی پرہیز کرنا اگرچہ ان کا ارتکاب جائز ہو اور تقویٰ کہتے ہیں حرام اور مکروہ تحریمی سے بچنے کو اور اگر امور مذکورہ میں سب برابر ہوں تو جو ان میں عمر رسیدہ ہو وہ اولیٰ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ابو ملیکہ کے صاحبزادوں سے فرمایا وَلِیْسُومَ کَمَا اکبر کَمَا سَنَا، تم دونوں میں سے بڑا امامت کرے دوسری بات یہ ہے کہ بڑے کو مقدم کرنے میں جماعت کی زیادتی ہے اور سابق میں گزر چکا کہ جماعت کی زیادتی اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے۔ اور حدیث میں ہے مَنْ لَمْ یُوقِرْ کَبِیرًا فَلَیْسَ مِنْنَا، اور جب اس کو اپنا امام بنایا تو یہ اس کی توقیر ہوئی۔

جن لوگوں کی امامت مکروہ ہے

وَكُفْرًا بِإِمَامَةِ الْعَبْدِ وَالْأَعْوَابِ: غلام کی امامت مکروہ تہذیبی ہے اگرچہ وہ آزاد کر دیا گیا ہو یعنی اگر آزاد کردہ غلام اور اصلی آزاد جمع ہو جائیں تو اصلی آزاد مستحق امامت ہوگا۔ دیہاتی کی امامت بھی مکروہ ہے کیونکہ ان میں جہالت کا غلبہ ہوتا ہے۔

وَالْفَاسِقِ وَالْمُبْتَدِعِ: فاسق اور مبتدع (دین میں نئی نئی باتیں پیدا کر نیوالا) کی امامت مکروہ ہے کیونکہ یہ دین کے معاملے میں اہتمام نہیں کرتے اور اس لیے بھی کہ امامت کیلئے آگے بڑھانے میں ان کی تعظیم ہے فاسق اور بدعتی کی تکریم ممنوع ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اس کے پیچھے نماز جائز نہیں ہے۔ کیونکہ جب اس کی طرف سے امور دینیہ میں خیانت ظاہر ہو گئی تو وہ نماز جیسے اہم امور میں بھی امین نہیں ہوگا لیکن ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ ابن عمرؓ بن مالکؒ اور ان کے علاوہ دوسرے صحابہؓ اور تابعینؓ نے حجاج بن یوسف رئیس الفساق کے پیچھے نماز پڑھی ہے۔ البتہ ہمارے نزدیک جائز تو ہے لیکن فاسق اور بدعتی کے پیچھے مکروہ تحریمی ہے۔ لہذا اگر قریب میں کوئی مسجد نہ ہو تو جماعت ترک کرنا صحیح نہیں ہے۔ (فتاویٰ شامی)

وَالْأَعْمَى وَوَلَدُ الزَّوْنَا: نابینا کی امامت بھی مکروہ ہے۔ کیونکہ وہ نابینا ہونے کی وجہ سے پورے طور پر نجاست سے احتیاط نہیں کر سکتا۔ اور چونکہ نجاست صرف احتمال ہے اس لئے اس کی امامت مکروہ تہذیبی ہے۔ البتہ اگر کسی زریعہ سے نجاست وغیرہ سے بچنے کا پورا اہتمام کرتا ہے اور سب سے افضل ہے اور مسائل سے زیادہ واقف ہے تو کوئی کراہت نہیں بلکہ اس کو امام بنانا افضل ہے۔ (فتاویٰ شامی) کیونکہ آنحضرت ﷺ نے عبداللہ بن ام کلثومؓ اور عثمان بن مالکؓ کو جو نابینا تھے جہاد میں جاتے وقت مدینہ میں خلیفہ بناتھا اور امامت وغیرہ کا کام بھی انجام دیتے تھے۔

ولد الزنا کی امامت اس لئے مکروہ ہے کہ اس کی تعلیم و تربیت کا معقول انتظام نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ نہ تو اس کا باپ ہوتا ہے اور نہ کوئی ایسا عزیز جو اس کا انتظام کرے بلکہ لوگ عادتہ شفقت کی بجائے اس سے نفرت کرتے ہیں اگرچہ خود اس کا کوئی قصور نہیں ہوتا۔ نابینا کی طرح غلام، دیہاتی، اور ولد الزنا کی امامت اس وقت مکروہ ہے جب ان پر جہل کا غلبہ اور قوم بھی ناپسند کرتی ہو اور

ان کے علاوہ کوئی اور ان سے اولیٰ موجود بھی ہو۔ اور اگر یہ لوگ صاحب علم ہوں اور قوم پسند کرتی ہو تو بلا کراہت جائز ہے۔ (شامی)

وَتَطْوِيلُ الصَّلَاةِ: امام کا نماز کو لمبا کرنا بھی مکروہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ فَإِنَّ فِيهِمُ السَّقِيمَ وَالضَّعِيفَ وَالْكَبِيرَ وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ فَلْيَطْوِلْ مَا شَاءَ. (معنف علیہ) ”جب تم میں سے کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو اسے چاہئے کہ نماز کو ہلکا کرے کیونکہ مقتدیوں میں بیمار کمزور اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں (اور ان کی رعایت ضروری ہے) اور جب تم میں سے کوئی شخص تنہا اپنی نماز پڑھے تو اسے اختیار ہے کہ جس قدر چاہے نماز کو طویل کرے۔“

تخفيف صلوة کا تعلق صرف قرأت سے ہے دوسرے ارکان کی ادائیگی سے نہیں لہذا رکوع و سجود میں تین سے زائد تسبیحات پڑھنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ سے دس تسبیحات کی مقدار رکوع اور سجود میں ثابت ہے نیز قرأت میں تخفیف کا مطلب یہ ہے کہ ہر نماز میں قدر مسنون سے آگے نہ پڑھے لہذا فجر میں طوالت مفصل پڑھنا تخفیف کے خلاف نہیں لیکن قرأت میں تقنی کی خاطر زیادہ دیر لگانا تخفیف کے خلاف ہے۔

عورتوں کی جماعت مکروہ تحریمی ہے

وَجَمَاعَةُ النِّسَاءِ فَإِنْ فَعَلْنَ يَقِفُ الْإِمَامُ وَسَطَهُنَّ كَالْعُرَاةِ: محض عورتوں کی جماعت مکروہ ہے۔ نفل ہو یا فرض کیونکہ جماعت کرنے میں ان کی امام آگے کھڑی نہیں ہو سکتی بلکہ درمیان میں کھڑی ہوگی جو مکروہ تحریمی ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فعل دائمی آگے کھڑا ہونا تھا۔ نگوں کا بھی یہی حکم ہے کہ ان کی جماعت بھی مکروہ تحریمی ہے اور اگر عورتیں یا ننگے جماعت کریں بھی تو امام کو درمیان میں کھڑا ہونا چاہئے کیونکہ آگے ہونے کی صورت میں کشف عورت زیادہ ہوگا اور جہاں تک ممکن ہو اس کا ارنا واجب ہے

ایک مقتدی ہو امام کے دائیں دو یا زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں

وَيَقِفُ الْوَاحِدُ عَنْ يَمِينِهِ وَالْاِثْنَانِ خَلْفَهُ: اگر کوئی مرد ایک مرد مقتدی کے ساتھ نماز پڑھے تو اس مقتدی کی اپنے دائیں کھڑا کرے۔ کیونکہ ابن عباسؓ فرماتے ہیں: فتوضا وافتتح فقامت وتوضأت على يساره وأخذ بأذني وأدارني خلفه حتى أقامني عن يمينه (متفق علیہ) نبی کریم ﷺ وضو کیا اور نماز شروع کی پس میں نے بھی اٹھ کر وضو کیا اور میں آپ ﷺ کی بائیں طرف کھڑا ہو گیا پس آپ نے میرا کان پکڑ کر مجھے اپنے پیچھے سے گمایا یہاں تک کہ مجھ کو اپنی دائیں طرف کھڑا کیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر امام کے ساتھ ایک مقتدی ہو تو اس کو دائیں طرف کھڑا کرنا سنت ہے اور امام محمدؓ سے مروی ہے کہ مقتدی اپنی پاؤں کی انگلیوں کو امام کی ایڑی کے برابر رکھے اور اگر ایک مقتدی نے امام کے پیچھے یا بائیں نماز پڑھی، تب بھی نماز ہو جائیگی البتہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔ اور اگر امام کے علاوہ دو مقتدی ہوں تو امام ان دونوں سے آگے کھڑا ہو اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک امام ان دونوں کے درمیان میں کھڑا ہو کیونکہ ابن مسعودؓ نے علقہ اور اسود کو نماز پڑھائی اور ان دونوں کے درمیان میں کھڑے ہوئے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے انسؓ اور عتیمہ کو نماز پڑھائی تو آپ ﷺ ان دونوں

سے آگے کھڑے ہوئے لہذا امام کا آگے کھڑا ہونا سنت ہے اور ابن مسعودؓ نے جگہ کے ٹک ہونے کی وجہ سے ایسا کیا۔

وَيَصِفُ الرِّجَالَ ثُمَّ الصَّبِيَّانَ ثُمَّ النِّسَاءَ وَإِنْ حَادَتْهُ مُشْتَهَاءَةٌ فِي صَلَاةٍ مُطْلَقَةٍ مُشْتَرَكَةٍ تَحْرِيمَةً وَأَذَاءً فِي مَكَانٍ مُتَّحِدٍ بِلَا حَائِلٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ إِنْ نَوَى إِمَامَتَهَا وَلَا يَحْضُرُنَ الْجَمَاعَاتِ وَفَسَدَ اقْتِدَاءُ رَجُلٍ بِامْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ وَطَاهِرٌ بِمَعْدُورٍ وَقَارِيٌّ بِأُمِّيٍّ وَمُكْتَسِبٌ بِعَارٍ وَغَيْرُ مُؤَمِّيٍّ بِمُؤَمِّيٍّ وَمُفْتَرِضٌ بِمُتَّفِلٍ وَبِمُفْتَرِضٍ آخَرَ.

ترجمہ: اور صف باندھیں مرد پھر بچے پھر عورتیں اور اگر مطلق نماز میں کہ جو تحریمہ اور ادا کے اعتبار سے مشترک ہو ایک ہی جگہ بدون آڑ بالغ عورت مرد کے برابر کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی اگر امام نے اس کی امامت کی نیت کر لی اور عورتیں جماعت میں نہ آئیں اور مرد کی اقتداء عورت یا بچے کے پیچھے فاسد ہے اور طاہر کی معذور کے اور قاری کی ان پڑھ کے اور کپڑا پہنے ہوئے کی ننگے کے اور بلا اشارہ پڑھنے والے کی اشارہ سے پڑھنے والے کے فرض پڑھنے والے کی نفل یا دیگر فرض پڑھنے والے کے پیچھے (نماز فاسد ہے)

صفوں کی ترتیب کیسے ہوگی

وَيَصِفُ الرِّجَالَ ثُمَّ الصَّبِيَّانَ ثُمَّ النِّسَاءَ: امام کے پیچھے سب سے پہلے مرد کھڑے ہوں پھر ان کے پیچھے بچے کھڑے ہوں اور ان کے پیچھے عورتیں کھڑی ہوں دلیل ابو موسیٰ اشعریؓ کا اثر ہے کہ انہوں نے اپنے قبیلہ والوں سے کہا: ثم تقدم نصف الرجال في أدنى الصف وصف الولدان خلفهم وصف النساء خلف الصبيان - ”پھر ابو مالک آگے بڑھے پھر مردوں کی صف باندھی۔ اور لڑکوں کی ان کے پیچھے اور عورتوں کی صف بچوں کے پیچھے بنائی۔“

مسئلہ محاذات

وَإِنْ حَادَتْهُ مُشْتَهَاءَةٌ: اگر کوئی عورت نماز میں آکر مرد کے محاذی (برابر) ہوگئی اور دونوں ایک نماز کی تحریمہ میں مشترک ہیں اور امام نے اس عورت کی امامت کی نیت بھی کی ہے تو ایسی صورت میں مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی اور قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ مرد کی نماز بھی فاسد نہ ہو۔ اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے امام شافعیؒ نے مرد کی نماز کو عورت کی نماز پر قیاس کیا ہے یعنی محاذات کی وجہ سے عورت کی نماز بالاتفاق فاسد نہیں ہوئی لہذا مرد کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ محاذات ایسا فعل ہے کہ جانہیں سے متحقق ہوتا ہے کہ پس جب محاذات عورت کی نماز کے لیے مفید نہیں ہے تو مرد کی نماز کے لیے بھی مفید نہیں ہوگا دلیل استحسان نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: آخره وهن من حيث آخرهن الله. اس حدیث میں مردوں کو حکم دیا گیا کہ وہ عورتوں کو نماز میں پیچھے رکھیں پس جب عورت اس کے محاذی ہوگئی تو گویا مرد نے اپنا فرض مقام ترک کر دیا کیونکہ ایسی نماز میں جس کے اندر دونوں شریک ہوں عورت کو مؤخر کرنا مرد پر فرض ہے۔ اور جس نے فرض ترک کیا اس کی نماز فاسد ہوگی نہ کہ دوسرے کی، اس لیے ہم نے کہا کہ محاذات کی وجہ سے مرد کی نماز فاسد ہوگی نہ عورت کی۔ اور اگر امام نے محاذیہ عورت کے امام ہونے کی نیت نہ کی ہو تو اس

صورت میں عورت کی محاذات مرد کیلئے کچھ مضرت نہ ہوگی بلکہ اس عورت کی نماز جائز نہ ہوگی کیونکہ ہمارے نزدیک بغیر نیت کے اشتراک فی الصلوٰۃ ثابت نہیں ہوتا کیونکہ امام صاحب کے ہاں عورتوں کی امامت کی نیت شرط ہے۔ محاذاتِ مفسدہ یہ ہے کہ عورت کی پنڈلی اور ٹخنہ مرد کی پنڈلی اور ٹخنہ کے برابر ہو جائے یا عورت کا پاؤں مرد کے پاؤں کے برابر ہو جائے تو مرد کی نماز فاسد ہو جائیگی علامہ زیلعیؒ نے قول اول کی تصحیح کی ہے اور علامہ شامیؒ نے دوسرے قول کو رائج قرار دیا ہے۔

مصنفؒ نے محاذاتِ مفسدہ کی چند شرطیں بیان کی ہیں۔ مشتبہ پہلی شرط یہ ہے کہ عورت مشتبہات (قابلِ شہوت) ہو خواہ یہ عورت باندی ہو یا آزاد خواہ بیوی ہو یا (ماں یا بہن وغیرہ) محرم ہو۔

فی صلاۃ مطلقۃ: دوسری شرط یہ ہے کہ نماز مطلقہ (رکوع سجدہ والی) ہو اگرچہ کسی عذر سے اس کو اشارہ سے ادا کرتے ہوں چنانچہ نماز جنازہ میں محاذاتِ مفسدہ نہیں ہے۔

مُشْتَرَكَةٌ تَحْرِيمًا وَأَدَاءً: تیسری شرط یہ کہ دونوں کی نماز تحریمہ اور اداء کے اندر مشترک ہو۔ تحریمہ میں مشترک ہونے کا مطلب یہ ہے کہ دونوں کے تحریم کی بناء امام کے تحریم پر ہو یا ان دونوں میں ایک نے دوسرے کے تحریم پر بناء کی ہو بایں طور کہ عورت اور مرد میں سے ایک امام اور دوسرا مقتدی ہو۔ اور اداء میں اشتراک کا مطلب یہ ہے کہ جو نماز وہ دونوں ادا کریں گے اس میں ان دونوں کے لیے کوئی امام ہو حقیقتاً یا حکماً مثلاً ایک مرد اور عورت نے تیسری رکعت میں امام کی اقتدا کی پھر ان دونوں کو حدت ہو تو وہ دونوں گئے پھر آکر نماز پڑھنے لگے اور عورت اس کی محاذی ہو گئی۔ پس اگر عورت امام کی تیسری اور چوتھی رکعات میں محاذی ہوئی جو ان دونوں کی پہلی اور دوسری ہے تو مرد کی نماز اس محاذات کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی کیونکہ تیسری اور چوتھی رکعات میں تحریمہ اور اداء دونوں اعتبار سے اشتراک ہے، اشتراک فی التحریمہ تو اس لیے ہے کہ دونوں کے تحریمہ کی بناء امام کے تحریمہ پر ہے اور اشتراک فی الاداء اس لیے ہے کہ تیسری اور چوتھی رکعت میں دونوں کے لیے ایک امام ہے اگرچہ حکماً ہے، حکماً اس لئے ہے کہ جب یہ دونوں وضو کے لئے گئے تھے تو امام اپنی نماز پوری کر چکا تھا پس تیسری اور چوتھی رکعت میں یہ دونوں لاحق ہوں گے اور لاحق کیلئے اگرچہ حقیقتہً امام نہیں ہوتا مگر حکماً امام ہوتا ہے۔

فی مَکَانٍ مُّتَحَدٍّ بِلَا حَائِلٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ اِنْ نَوَى اِمَامَتَهَا: چوتھی شرط یہ ہے کہ ایک ہی جگہ کھڑے ہوں کہ ان دونوں کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو مثلاً ستون یا کوئی اور چیز، اور اتنی جگہ خالی نہ ہو کہ اس میں ایک مرد کھڑا ہو جائے۔

عورتوں کا جماعت میں حاضر ہونے کا حکم

وَلَا يَحْضُرْنَ الْجَمَاعَاتِ: جو ان عورتوں کا جماعتوں میں حاضر ہونا مکروہ ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کا مسجد کی طرف نکلنا مباح ہے ان کی دلیل نبی ﷺ کا ارشاد ہے: اِذَا اسْتَأْذَنْتِ احَدَكُمِ امْرَاَتُهُ اِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يَمْنَعُهَا۔ ”جب تم میں سے کسی سے اس کی بیوی مسجد میں جانے کی اجازت سماعتے ہو تو وہ اس کو منع نہ کرے۔“ ہماری دلیل یہ ہے کہ جو ان عورتوں کی حاضری

میں فتنہ کا خوف ہے اس لئے ان کو مساجد میں حاضر ہونے سے روکا جائیگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے عورتوں کو مسجد کی طرف نکلنے سے منع کیا تو عورتوں نے حضرت عائشہؓ سے شکایت کی تو ام المومنینؓ نے فرمایا کہ آنحضرت ﷺ کو اگر اس حالت کا علم ہو جاتا جس کا حضرت عمرؓ کو ہے تو آپ ﷺ بالکل اجازت نہ دیتے۔ البتہ امام صاحبؒ کے ہاں بوڑھی عورتیں عشاء اور فجر کی جماعت میں شریک ہو سکتی ہیں۔ لیکن آج کل چونکہ فساد عام ہے اس لئے تمام نمازوں میں بوڑھی عورتوں کا نکلنا صحیح نہیں ہے اور متاخرین نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہی مفتی بہ قول ہے۔ (فتاویٰ شاہی ۳۶۷)

جن لوگوں کی اقتداء درست نہیں

وَفَسَدَ اقْتِدَاءُ رَجُلٍ بِامْرَأَةٍ أَوْ صَبِيٍّ: مرد کے لیے عورت کی اقتداء کرنا صحیح نہیں کیونکہ پہلے گزر چکا ہے کہ امام کیلئے مرد ہونا شرط ہے عورت امام نہیں ہو سکتی۔ نابالغ بچہ کی اقتداء کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ نابالغ بچہ کی نماز نفل ہوتی ہے۔ اور اقتداء مفترض خلف المتفعل جائز نہیں مشائخ بلخ نے نوافل مطلقہ اور تراویح میں بچہ کے پیچھے بالغ کی اقتداء کو جائز قرار دیا ہے مگر صحیح یہی ہے۔ کہ فرض نماز ہو یا نفل، واجب ہو یا سنت کسی میں بھی اقتداء صحیح نہیں۔

وَطَاهَرٌ بِمَعْدُودٍ وَقَارِيٌّ بِأَمِيٍّ وَمُكْتَسِبٌ بِعَارٍ: معذور کے پیچھے غیر معذور کی نماز بھی صحیح نہیں کیونکہ مقتدی کی بہ نسبت امام کا اعلیٰ حال ہونا یا کم از کم برابر ہونا شرط ہے اور یہاں اس کا عکس ہے امام شافعیؒ کے نزدیک اصح قول کے مطابق اور امام زفرؒ کے نزدیک معذور کے پیچھے غیر معذور کی نماز جائز ہے۔ اسی طرح ستر واجب ڈھانکنے والا ننگے کی اقتداء نہیں کر سکتا کیونکہ امی اور ننگے کی حالت کی بہ نسبت قاری اور لباس پہننے والے کی حالت قوی ہے۔ اور جس کی حالت قوی ہو وہی امام بن سکتا ہے۔

وَعَبْرٌ مُؤَمِّمٌ بِمُؤَمِّمٍ وَمُقْتَرِضٌ بِمُتَقَلِّ وَبِمُقْتَرِضٍ آخَرُ: رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھنے والا اشارہ کرنا والے کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا۔ امام زفرؒ کے نزدیک اشارہ کرنے والا رکوع سجدہ کرنا والے کی امامت کر سکتا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ اگرچہ ساقط ہو گئے لیکن ان کا بدل یعنی اشارہ موجود ہے اور بدل کے ساتھ ادا کرنا ایسا ہے جیسے اصل کے ساتھ ادا کرنا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں مقتدی کا حال اقویٰ ہے اور امام کا اضعف اور اضعف الحال اقویٰ حال والے کی امامت نہیں کر سکتا۔ اور اشارہ رکوع کا بدل نہیں کیونکہ اشارہ رکوع اور سجدہ کا بعض ہے اور بعض، ہشی کا بدل نہیں ہوتا۔ اور فرض نماز پڑھنے والا نفل نماز پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ یہی امام مالکؒ سے روایت ہے۔ اور یہی امام احمد کے اکثر اصحاب کے نزدیک مختار ہے۔ اس واسطے کہ اقتداء ایک وجودی چیز ہے نہ کہ عدی۔ پس فرض میں اقتداء یہ ہے کہ مقتدی اپنے فرض کو امام کے فرض میں اقتداء کے طور پر پڑھنی کرے حالانکہ صورت مفروضہ میں امام کے حق میں وصف فرضیت معدوم ہے کیونکہ وہ نفل پڑھ رہا ہے لہذا اقتداء صحیح نہ ہوگی۔ اور ایک فرض پڑھنے والا دیگر فرض پڑھنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا کیونکہ اقتداء نام ہے تحریمہ کے اندر شرکت اور افعال بدنیہ کے اندر موافقت کا۔ اور شرکت میں موافقت اسی وقت ہو سکتی ہے جبکہ دونوں کے تحریمہ اور افعال

میں اتحاد ہوا اور چونکہ مذکورہ صورت میں اتحاد نہیں اس لئے اقتدا بھی درست نہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مذکورہ تینوں صورتوں میں اقتدا درست ہے یعنی رکوع سجدہ کرنے والا اشارہ کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے اسی طرح مفترض متفعل کی اور ایک فرض ادا کرنے والا دوسرا فرض ادا کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اقتداء علی سبیل الموافقت ارکان کے ادا کرنے کا نام ہے یعنی صرف اعمال میں موافقت ہو پس گویا ان کے نزدیک ہر شخص اپنے نماز میں منفرد ہے اور جماعت صرف اسی قدر ہے کہ افعال جو ہر ایک ادا کرتا ہے وہ ایک ساتھ ادا کریں پس شوافع کے نزدیک صرف افعال کے اندر موافقت ضروری ہے شرکت فی التحریم ضروری نہیں ہے اور جب شرکت فی التحریم ضروری نہیں تو ایک فرض ادا کرنے والا دوسرا فرض ادا کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے اور ہمارے نزدیک موافقت کے ساتھ تقصیم کے معنی بھی ملحوظ ہیں یعنی امام کی نماز مقتدی کی نماز کو مضمّن ہوتی ہے حتیٰ کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی اور امام کی نماز کے صحیح ہونے سے مقتدی کی نماز درست ہو جائیگی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: الا امام ضامن۔ امام شافعیؒ کا مستدل حضرت معاذؓ کی حدیث ہے ان معاذ کان یصلی العشاء مع النبی ﷺ یرجع فیصلیہا بقومہ فی بنی سلمہ۔ کہ معاذؓ نبی کریم ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے تھے پھر واپس جا کر بنو سلمہ میں اپنی قوم کو نماز پڑھاتے۔ ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ معاذؓ بیت نفل نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے ہوں اور اپنی قوم کو فرض پڑھاتے ہوں۔ پس اس احتمال کے ساتھ امام شافعیؒ کا استدلال درست نہیں ہے دوسرے دلیل یہ ہے کہ اگر مفترض کا متفعل کی اقتداء کرنا جائز ہوتا تو صلوة خوف میں یہ طریقہ مشروع نہ ہوتا کہ آدمی نماز ایک طائفہ کو پڑھائے اور آدمی دوسرے طائفہ کو بلکہ ہر گروہ کو پوری پوری نماز پڑھادی جاتی۔

لَا اقْتِدَاءَ مُتَوَضِّئٍ بِمُتِمِّمٍ وَغَائِلٍ بِمَاسِحٍ وَقَائِمٍ بِقَاعِدٍ وَبِأَخَذٍ وَمُؤَمِّمٍ بِمُثْلِهِ وَمُتَفَعِّلٍ بِمُفْتَرِضٍ وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّ إِمَامَهُ مُحَدِّثٌ أَعَادُوا إِنْ اقْتَدَى أُمِّيٌّ وَقَارِئٌ بِأُمِّيٍّ أَوْ اسْتَخْلَفَ أُمِّيًّا فِي الْأَخْرِيِّينَ فَسَدَتْ صَلَاتُهُمْ.

ترجمہ: (فاسد) نہیں وضو کنندہ کی تیمم کنندہ کے پیچھے اور دھو نیوالے کی مسح کرنے والے کے پیچھے اور کھڑا ہونیوالے کی بیٹھنے والے کے اور دھو نیوالے کی مسح کرنے والے کے پیچھے اور نفل پڑھنے والے کی فرض پڑھنے والے کے پیچھے، اگر ظاہر ہوا کہ امام بے وضو تھا تو نماز لوٹائے۔ اگر اُمی اور قاری نے کسی اُمی کی اقتداء کی یا آخری دو رکعتوں میں اُمی کو خلیفہ بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی۔

جن لوگوں کی اقتدا درست ہے:

لَا اقْتِدَاءَ مُتَوَضِّئٍ بِمُتِمِّمٍ: یعنی تیمم کے پیچھے متوضی کی اقتداء فاسد نہیں لیکن اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ متوضی تیمم کی اقتداء کر سکتا ہے یا نہیں شیخینؒ جواز اور امام محمدؒ عدم جواز کے قائل ہیں۔ امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ تیمم طہارت ضروریہ ہے اور طہارت بالماء طہارت اصلیه ہے اور جس شخص کو طہارت اصلیه حاصل ہو اس کا حال اقویٰ ہے بنسبت اس شخص کے جس کو طہارت

ضروریہ حاصل ہو پس اس بات میں کوئی شک نہیں کہ تیمم طہارت ضروریہ ہے اور طہارت بالماء طہارت اصلیہ ہے اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص طہارت اصلیہ پر ہے اس کا حال اقویٰ ہے بہ نسبت اس کے حال کے جو طہارت ضروریہ پر ہو پس معلوم ہوا کہ مقتدی کا حال امام کے حال سے اقویٰ ہے اور اضعف حال والا شخص اقویٰ حال والے کی امامت نہیں کر سکتا اس لئے تیمم متوضین کی امامت نہیں کر سکتا شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تیمم طہارت مطلقہ غیر موقتہ ہے یعنی تیمم مطلقا طہارت ہے مستحاضہ کی طہارت کی طرح موقت نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ تیمم قدر حاجت کے ساتھ مقدر نہیں ہے بلکہ دس سال تک بھی اگر پانی دستیاب نہ ہو یا اس کے استعمال پر قدرت نہ ہو تو تیمم مشروع رہے گا پس جب تیمم طہارت مطلقہ ہو تو تیمم اور متوضی دونوں کا حال یکساں ہوا اور جب دونوں کا حال یکساں ہے تو ایک دوسرے کی امامت کر سکتا ہے۔

وَعَسَائِلِ بِمَسَاسِجٍ وَقَائِمٍ بِقَاعِدٍ وَبِأَحْذَبٍ : اور پاؤں دھونے والا موزوں پر مسح کر نیوالے کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ موزہ قدم تک حدت کو نہیں پہنچنے دیتا اس لئے حدت سے پاؤں کی طہارت زائل نہ ہوگی اور موزوں پر جو کچھ حدت کا اثر ہوا اس کو مسح نے زائل کر دیا اس لئے موزے والے کی طہارت پاؤں دھونے والے کی طرح باقی ہے۔ نیز کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھ کر رکوع سجدہ کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے امام محمدؒ کے نزدیک ان دونوں صوتوں میں مقتدی کی حالت امام کی حالت سے قوی ہے۔ لیکن ہم نے اس قیاس کو اس نص کی وجہ سے ترک کر دیا جو صحیحین میں مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر پڑھی یعنی سب سے آخری ظہر کی نماز بیٹھ کر پڑھائی اور قوم نے آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر اقتداء کی۔

وَمُؤَمِّي بِمِثْلِهِ وَمُتَنَقِّلٍ بِمُقْتَرَضٍ : اشارے سے نماز پڑھنے والا اپنے ہم مثل اشارے سے نماز پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے اگرچہ امام بیٹھ کر اشارہ کرتا ہو اور مقتدی کھڑا ہو کر اشارہ کرے کیونکہ کھڑے ہو کر اشارے کے ساتھ نماز پڑھنے کی صورت میں قیام رکن نہیں رہتا بلکہ اس کا ترک کرنا اولیٰ ہوتا ہے پس یہ قیام عدم قیام کے حکم میں ہے البتہ اگر مقتدی بیٹھ کر اشارہ کرتا ہے اور امام لیٹ کر تو اس صورت میں اقتداء جائز نہیں ہے اور نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ امام کی حالت مقتدی کی حالت سے قوی ہے۔

وَإِنْ ظَهَرَ أَنَّ إِمَامَهُ مُخْذِلٌ أَعَادَ : اگر نماز پڑھ لینے کے بعد امام کا حالت حدت میں نماز پڑھانا معلوم ہو تو نماز کا اعادہ ضروری ہے اور اگر اقتداء سے پہلے معلوم ہو جائے تو بالا جماع اقتداء کرنا جائز نہیں پہلی صورت میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ مقتدی کی نماز صحیح ہے کیونکہ ان کے یہاں ہر ایک کی نماز علیحدہ ہے ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”اذا فسدت صلوة الامام فسدت صلوة من خلفه“ جب امام کی نماز فاسد ہوگئی تو جو اس کے پیچھے ہیں ان کی نماز فاسد ہوگئی۔ ہماری دوسری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”الامام ضامن“ یعنی امام ضامن ہے پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ امام قوم کی نمازوں کا صحت و فساد کے اعتبار سے ذمہ دار ہے۔ اور جب آدمی محدث اور جہنی ہو تو اس کی نماز بالا جماع باطل ہے لہذا امام جن

کی نمازوں کا ضامن تھا ان کی نمازیں بھی فاسد ہوں گی۔

وَإِنْ أَقْتَدَى أُمِّيَّ وَقَارِيَّ بِأُمِّيَّ أَوْ اسْتَخْلَفَ أُمِّيَّ فِي الْأَخْرَيْنِ فَسَدَتْ صَلَاتُهُمْ : اگر امام امی ہو اور اس کے پیچھے کچھ لوگ قاری ہوں اور کچھ امی ہوں تو امام صاحب کے نزدیک ان سب کی نماز فاسد ہے صاحبین کے نزدیک امیوں کی نماز ہو جائیگی کیونکہ معذور کے پیچھے معذور کی نماز جائز ہے امام صاحب فرماتے ہیں کہ امی نے باوجود قدرت قرأت کے فرض قرأت کو ترک کیا ہے کیونکہ اس کیلئے ممکن تھا کہ وہ خود امام نہ بننا بلکہ قاری کو امام بناتا لہذا امام کی نماز فاسد ہے اور جب امام کی نماز فاسد ہوگئی تو سب کی فاسد ہوگئی۔ نیز اگر امام نے اولین میں قرأت کی اور کسی عذر سے آخرین میں امی کو خلیفہ بنادیا تو سب کی نماز فاسد ہو جائیگی۔ امام زرّ کے نزدیک فاسد نہ ہوگی کیونکہ فرض قرأت ادا ہو چکا ہے اور آخرین میں قرأت نہ فرض ہے نہ واجب بلکہ مسنون ہے لہذا امی و قاری دونوں برابر ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ ہر رکعت ہتھ پٹتا نماز ہے اس لئے کوئی رکعت قرأت سے خالی نہیں ہونی چاہئے خواہ قرأت تھقیفا ہو یا تقدیراً۔ چنانچہ اولین میں قرأت تحقیقا ہے اور آخرین میں تقدیراً۔

بَابُ الْحَدَثِ فِي الصَّلَاةِ

نماز میں وضو ٹوٹنے کا بیان

حدث: مزیل طہارت ایک وصف شرعی ہے۔ جو اعضاء میں سرایت کر جاتا ہے اور جب تک کسی مزیل نجاست کو استعمال نہ کیا جائے اعضاء کے ساتھ قائم رہتا ہے اور جن چیزوں کیلئے طہارت شرط ہے ان کی ادائیگی سے مانع ہوتا ہے ظاہر ہے کہ حدث ان عوارض میں سے ہے جو ہر حال میں مفسدِ صلوٰۃ نہیں بلکہ کبھی مفسد ہوتا ہے اور کبھی غیر مفسد اس لئے مصنف نے اس کی بحث کو مفسداتِ صلوٰۃ کی بحث پر مقدم کیا ہے حدث کی صورت میں از سر نو نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں بلکہ نماز میں جس جگہ وضو ٹوٹ جائے وضوء کے بعد وہیں سے شروع کر سکتا ہے اور اس کو شریعت میں بنا کہتے ہیں البتہ اس کی صحت کیلئے کچھ شرطیں ہیں

وَإِنْ سَبَقَهُ حَدَثٌ تَوَضَّأَ وَبَنَى وَاسْتَخْلَفَ لَوْ إِمَامًا كَمَا لَوْ حُصِرَ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَإِنْ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ يَظُنُّ الْحَدَثَ أَوْ جُنَّ أَوْ احْتَلَمَ أَوْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ اسْتَقْبَلَ وَإِنْ سَبَقَهُ حَدَثٌ بَعْدَ التَّشَهُّدِ تَوَضَّأَ وَسَلَّمْ وَإِنْ تَعَمَّدَهُ أَوْ تَكَلَّمَ تَمَّتْ صَلَاتُهُ وَبَطَلَتْ إِنْ رَأَى مُتِمِّمَ مَاءٍ أَوْ تَمَّتْ مُدَّةُ مَسْحِهِ أَوْ نَزَعَ حُفْيِهِ بِعَمَلٍ يَسِيرٍ أَوْ تَعَلَّمَ أُمِّيَّ سُورَةً أَوْ جَدَّ عَارِثًا أَوْ تَذَكَّرَ قَائِمَةً أَوْ اسْتَخْلَفَ أُمِّيَّ أَوْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فِي الْفَجْرِ أَوْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ فِي الْجُمُعَةِ أَوْ سَقَطَتْ جَبْرَتُهُ عَنْ بُرٍّ أَوْ زَالَ عُذْرُ الْمَعْدُورِ .

ترجمہ: جس شخص کا (نماز میں) وضو ٹوٹ جائے وہ وضوء کر لے اور اگر امام ہو تو خلیفہ بنادے جیسے اگر وہ قرأت سے عاجز ہو جائے (تو اس کو چاہیے کہ خلیفہ بنادے) اور اگر بے وضوء ہو جانے کے خیال سے مسجد سے خارج ہو گیا یا دیوانہ ہو گیا یا بیہوش ہو گیا تو از سر

نو پڑھے اور اگر تشہد کے بعد حدث پیش آیا تو وضوء کرے اور سلام پھیر دے اور اگر قصد کیا یا بات کی تو اس کی نماز پوری ہو گئی اور باطل ہو جائیگی اگر تیمم والا پانی دیکھ لے یا مسح کی مدت پوری ہو جائے یا تھوڑے عمل سے موزے نکال دے یا ان پڑھ سورت سکھ لے یا س گاکپڑا پالے یا اشارہ کرنے والا رکوع سجدہ پر قادر ہو جائے یا قضا نماز یاد آ جائے یا ان پڑھ کو خلیفہ بنادے یا فجر کی نماز میں آفتاب طلوع ہو جائے یا جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو جائے یا زخم اچھا ہونے کے باعث جبیرہ گر پڑے یا معذور کا عذر زائل ہو جائے۔

بناء کے مسائل

وَإِنْ سَبَقَهُ حَدَّثٌ تَوْضًا وَبَنَى وَاسْتَخْلَفَ لَوْ إِمَامًا: اگر کسی شخص کو نماز کے اندر غیر اختیاری حدث پیش آیا جس کو حدث سماوی کہتے ہیں تو ایسی صورت میں فی الفور بلا کسی توقف کے پھر جائے فی الفور نماز سے پھر جانے کا حکم اس لئے ہے کہ حدث کے بعد اگر ایک ساعت بھی ٹھہرا تو یہ شخص نماز کا ایک جز حدث کے ساتھ ادا کرنے والا ہوگا۔ اور حدث کے ساتھ نماز ادا کرنا جائز نہیں ہے۔ پس نماز کا جو جزء حدث کے ساتھ ادا کیا تو وہ جز فاسد ہو گیا تو باقی نماز بھی فاسد ہو جائیگی کیونکہ صلوٰۃ واحدہ میں صحت و فساد متجزی نہیں ہوتا اور اگر امام ہو تو مقتدیوں میں سے کسی کو اپنا خلیفہ بنادے اور خلیفہ بنانے کی صورت یہ ہے کہ اس کا کپڑا پکڑ کر محراب تک کھینچ کر لے جائے۔ اور خود وضوء کر کے بناء کرے۔ اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ از سر نو نماز پڑھے یہی امام شافعی کا قول ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حدث نماز کے منافی ہے کیونکہ نماز طہارت کو مستلزم ہے اور حدث طہارت کے منافی ہے لہذا نماز حدث کے ساتھ باقی نہیں رہے گی اور جب حدث کے ساتھ نماز باقی نہیں رہی تو از سر نو پڑھنا واجب ہوگا دوسری دلیل یہ ہے کہ بناء کرنے کی صورت میں نماز کے دوران وضوء کیلئے چلنا اور قبلہ سے منحرف ہونا لازم آتا ہے اور یہ دونوں فعل نماز کو فاسد کرتے ہیں جیسا کہ حدث عمد کے ساتھ نماز باقی نہیں رہتی یعنی غیر اختیاری حدث! حدث عمد کے مشابہ ہے اور حدث عمد میں بالاتفاق بناء جائز نہیں ہے لہذا اس حدث میں بھی بناء جائز نہیں ہوگی بلکہ (از سر نو پڑھنا) ضروری ہوگا۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”مَنْ قَاءَ أَوْ رَعَفَ أَوْ أَمَذَى فِي صَلَاتِهِ فَلْيَنْصَرَفْ وَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ“ جس کو قے ہوئی یا نکسیر پھوٹی یا مذی نکل پڑی نماز میں تو وہ پھر جائے اور وضوء کر کے اپنی نماز پر بناء کرے جب تک کلام نہ کیا ہو۔ دوسری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ قَاءَ أَوْ رَعَفَ فَلْيَضَعْ يَدَهُ عَلَى فَمِهِ وَلْيَقْدِمَ مَنْ لَمْ يَسْبِقْ بِشَيْءٍ“ یعنی جب تم میں کوئی نماز پڑھے پس اس نے قے کی نکسیر پھوٹی تو اپنے منہ پر اپنا ہاتھ رکھ لے اور مد رک کو خلیفہ مقرر کرنا بہتر ہے۔ اور منفرد کیلئے نئے سرے سے پڑھنا افضل ہے اور امام اور مقتدی کو جماعت مل سکتی ہو تو استیناف افضل ہے اور اگر نہ مل سکتی ہو تو بناء افضل ہے۔

كَمَا لَوْ خَصِرَ عَنِ الْقِرَاءَةِ: قرأت سے عاجز اور رکنا بھی خلیفہ بنانے کیلئے عذر شرعی ہے حصر عن القراءة کی دو صورتیں ہیں پہلی صورت یہ ہے کہ امام شرمندگی یا خوف کے لاحق ہونے کی وجہ سے قرأت سے عاجز آ گیا لیکن بالکل بھولا نہیں ہے تو اگر اس نے اس قدر قرأت نہیں کی جس سے نماز ہو جاتی ہے تو امام صاحب کے نزدیک اس کو چاہئے کہ کسی دوسرے کو خلیفہ بنادے صاحبین کے نزدیک اس کی نماز قمار فرض قرأت سے رک جانے کے باعث فاسد ہو جائیگی اس لئے نئے سرے سے پڑھے

کیونکہ یہ عذر نادر الوجود ہے اور شرط اختلاف یہ ہے کہ عذر نادر الوجود نہ ہو اور ان سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ وہ بلا قرأت اس نماز کو پورا کرے اگر مقدار فرض قرأت کرنے کے بعد رکا تو بالا جماع خلیفہ نہ بنائے بلکہ رکوع کر دے اور اسی طرح نماز پڑھتا رہے اگر وہ خلیفہ بنائیگا تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ اس کو خلیفہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اور اگر قرأت کرنا بالکل بھول گیا (یعنی ایسا ہو گیا کہ پڑھ ہی نہیں سکتا) تو خلیفہ بنانا بالا جماع جائز نہیں ہے اس لئے کہ امام اس صورت میں اُمتی ہو گیا پس قوم کی نماز فاسد ہو گئی اور امام کی نماز بھی اس صورت میں امام صاحبؒ کے نزدیک بوجہ اُمتی ہو جانے کے فاسد ہو جائیگی اور نئے سرے سے پڑھے گا اور صاحبینؒ کے نزدیک اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور اس کیلئے بنا جائز ہے۔

وَأِنْ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ يَظُنُّ الْحَدَّثَ أَوْ جُنَّ أَوْ اخْتَلَمَ أَوْ أُغْمِيَ عَلَيْهِ اسْتَقْبَلَ : کسی کو نماز میں حدث کا گمان ہوا مثلاً اس کے بدن سے کوئی چیز نکلے اور اس پر خون کا گمان کیا یا قطرہ نکل آنے کا گمان کیا اور مسجد سے باہر نکل گیا پھر معلوم ہوا کہ اس کو حدث نہیں ہوا تو وہ بالا تفاق نئے سرے سے نماز پڑھے کیونکہ بغیر دلیل کے صرف ظن سے عذر متحقق نہیں ہوتا اور بغیر عذر مسجد سے نماز کی اصلاح کیلئے نکلنا بھی مفسد نماز ہے اور اس میں عدم عذر کے علاوہ ایک وجہ اختلاف مکان بھی ہے جو مفسد نماز ہے اور اگر وہ مسجد سے نہیں نکلا ہے تو امام صاحبؒ کے نزدیک جتنی نماز باقی ہے اسی پر بنا کر کے پوری کر لے اس لئے کہ مسجد مکان واحد ہے اور میدان میں صفوں کی آخری حد تک یہی حکم ہے۔

اور قیاس کا تقاضا یہ ہی ہے کہ دونوں صورتوں میں از سر نو نماز پڑھے بناءً نہ کرے۔ یہی امام محمدؒ سے مروی ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ بغیر کسی عذر کے قبلہ سے منہ پھیرنا پایا گیا اور بلا عذر انحراف عن القبلة کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے ان دونوں صورتوں میں نماز کا اعادہ واجب ہوگا۔ وجہ استحسان یہ ہے کہ یہ شخص اصلاح نماز کے ارادے سے پھرا تھا اس لئے یہ پھرنا مفسد نماز نہیں ہوگا پس اصلاح کے ارادے کو حقیقت اصلاح کے ساتھ لاحق کر دیا گیا۔

وَأِنْ سَبَقَهُ حَدَّثٌ بَعْدَ التَّشَهُّدِ تَوَضَّأَ وَسَلَّمْ وَإِنْ تَعَمَّدَهُ أَوْ تَكَلَّمَ تَمَّتْ صَلَاتُهُ : اگر مقدار تشهد بیٹھنے کے بعد حدث لاحق ہو تو وضوء کر کے آکر سلام پھیر دے کیونکہ اس کے فرائض کو پورے ہو گئے مگر ایک واجب یعنی سلام پھیرنا باقی ہے اس لئے کہ بلا طہارت نماز کی تحلیل نہیں ہوتی اور اگر مقدار تشهد بیٹھنے کے بعد قصدِ احدث کلام یا کوئی اور کام جو نماز کے منافی ہو کرے تو اگرچہ بے وضو ہونے کے بعد کرے تو اس کی نماز فرضوں کے پورا ہونے کی وجہ سے پوری ہو جائیگی لیکن سلام کے ترک سے جو کہ واجب ہے اس نماز کا اعادہ واجب ہے۔

مسائل اثنا عشرہ

وَبَطَلْتُ إِنْ رَأَى مُتِمِّمَ مَاءٍ أَوْ تَمَّتْ مُدَّةُ مَسْحِهِ أَوْ نَزَعَ خُفَّيْهِ بِعَمَلٍ يَسِيرٍ أَوْ تَعَلَّمَ أُمَّتِي سُورَةَ أَوْ وَجَدَ عَسَارَ ثَوْبًا : یہاں سے مسائل اثنا عشر کا بیان ہے جن میں بقدر تشهد بیٹھنے کے بعد حدث پیش آنے سے امام صاحبؒ کے

نزدیک نماز باطل ہو جاتی ہے صاحبینؒ کے نزدیک باطل نہیں ہوتی (۱) متمم نے پانی دیکھ لیا یعنی اس کے استعمال پر قادر ہو گیا (۲) موزے پر مسح کی مدت پوری ہو گئی (۳) موزے بعمل قلیل نکال لئے مثلاً موزہ ڈھیلا تھا ادنیٰ حرکت سے پاؤں سے نکل گیا عمل کثیر کی ضرورت نہیں پڑی اور اگر عمل کثیر سے موزہ نکالے گا تو بالاتفاق اس کی نماز پوری ہو جائیگی کیونکہ اس صورت میں خروج بصدہ پایا گیا لیکن بوجہ ترک سلام اعادہ واجب ہوگا (۴) امی نے بقدر مایحوز بہ الصلوۃ قرآن سیکھ لیا اور اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن بھول گیا تھا لیکن مقدار تشہد کے بعد یاد آ گیا اور بعض نے کہا کہ تعلم سورت کا مطلب یہ ہے کہ اس نے بغیر اختیار کے سنا اور بغیر کوشش کے اس کو یاد ہو گیا۔ اور یہ مطلب نہیں کہ اس نے کسی سے سیکھا کیونکہ اگر کسی قاری سے سیکھے گا تو بوجہ عمل کثیر کے اپنی نماز سے خارج ہو جائیگا اور بالاتفاق اس کیلئے بنا جائز نہیں ہوگی (۵) بنگے نے ستر چھانے والی کوئی چیز پالی (۶) اشارہ سے نماز پڑھنے والا رکوع سجدہ پر قادر ہو گیا کیونکہ اب اس کی نماز کا آخری حصہ اقویٰ ہے پس ضعیف پر قویٰ کی بنا جائز نہیں ہے

أَوْ تَذَكَّرَ فَآيَةً أَوْ اسْتَخْلَفَ أَمِيًّا أَوْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ فِي الْفَجْرِ أَوْ دَخَلَ وَقْتُ الْعَصْرِ فِي الْجُمُعَةِ أَوْ سَقَطَتْ جَبْرُوتُهُ عَنْ بُرْءٍ أَوْ زَالَ عَذْرُ الْمَعْدُورِ : (۷) صاحب ترتیب کو قضاء نماز یاد آگئی اور ابھی ترتیب ساقط نہیں ہوئی ہے اگر منفرد یا امام ہو تو اپنے ذمہ قضا نماز کا ہونا یاد آئے اور اگر مقتدی ہو تو امام کے ذمہ ہونا یاد آئے اور جس کے ذمہ قضاء ہے وہ ابھی صاحب ترتیب ہے اور وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ قضا اور وقتی دونوں پڑھ سکتا ہے تو امام صاحب کے نزدیک نماز کا باطل ہونا موقوف رہے گا یہاں تک کہ اگر اس کے بعد پانچ وقتی نمازیں اور پڑھ لے گا اور اس قضا کو باوجود یاد آنے کے اس وقت تک ادا نہیں کرے گا تو اب وہ نماز بھی جائز ہو جائیگی اور اگر قضا شدہ کو ادا کر لے گا تو وہ نماز باطل ہو جائیگی اور اگر وقت تنگ ہو تو نماز بالاتفاق ہو جائیگی (۸) امام نے کسی امی کو خلیفہ بنا دیا (۹) فجر کی نماز میں آفتاب طلوع ہو گیا (۱۰) جمعہ کی نماز میں عصر کا وقت داخل ہو گیا (۱۱) زخم اچھا ہونے پر پٹی مگر گئی (۱۲) معذور کا عذر جاتا رہا جیسے مستحاضہ عورت یا جو اس کے معنی میں ہو جیسے وہ آدمی جس کو پیشاب جاری ہونے یا نکسیر ہونے کا عذر ہو ان تمام صورتوں میں امام صاحب کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی اور اس پر بنا جائز نہیں ہوگی کیونکہ جس روایت میں امام صاحب کے نزدیک اپنے فعل سے نمازی کا اپنی نماز سے باہر آنا فرض ہے اس کے مطابق ترک فرض ہوا اور جس روایت میں خروج بصدہ فرض نہیں ہے تو اس وجہ سے فاسد ہوگی کیونکہ فرض میں تغیر ہو گیا مثلاً تیمم والے نے قعدہ اخیرہ کے بعد پانی پر قدرت پائی تو پہلے تیمم فرض تھا اب متغیر ہو کر وضو فرض ہو گیا اور صاحبینؒ کے نزدیک اس کی نماز درست ہے یعنی اس کو اس پر بنا کر کے پوری کرنا جائز ہے اور اگر بنا نہ کرے تب بھی اس کی نماز فرض کے اعتبار سے پوری ہو گئی لیکن بوجہ ترک سلام کے جو واجب ہے اعادہ واجب ہوگا صاحبینؒ کے قول کو ترجیح دی گئی ہے لیکن احتیاط امام صاحب کے قول میں ہے کہ نماز فاسد ہو جائیگی۔ (نوادری شای)

وَصَحَّ اسْتِخْلَافُ الْمَسْبُوقِ فَأَمَّا صَلَاةُ الْإِمَامِ تَفْسُدُ بِالْمُنَافِي صَلَاتُهُ دُونَ الْقَوْمِ كَمَا تَفْسُدُ

بِقَهْقَرِهِ إِمَامِهِ لَدَى اخْتِتَامِهِ لَا بِخُرُوجِهِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَكَلَامِهِ وَلَوْ أُحْدِثَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ تَوَضُّاً وَبَنَى وَأَعَادَهُمَا وَلَوْ ذَكَرَ أَيْكَا أَوْ سَاجِدًا سَجْدَةً فَسَجَدَهَا لَمْ يُعِدْهُمَا وَتَعَيَّنَ الْمَأْمُومُ الْوَاحِدُ لِلاِسْتِخْلَافِ بِلَا نِيَّةٍ

ترجمہ: اور مسبوق کو نائب بنانا صحیح ہے پس اگر امام کی نماز پوری کرادی تو منافی صلوة سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی نہ کہ قوم کی جیسا کہ مسبوق کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اس کے امام کے قہقہہ سے نماز ہو نیکی وقت نہ کہ امام کے مسجد سے جانے اور بات کرنے سے اور اگر رکوع میں یا سجدہ میں بے وضو ہو گیا تو وضو کر کے بنا کرے اور رکوع سجدہ کو بھی لوٹائے اور اگر رکوع یا سجدہ میں سجدہ یاد آیا اور نور سجدہ میں چلا گیا تو ان کو نہ لوٹائے اور ایک مقتدی نائب ہونے کیلئے متعین ہو جاتا ہے بغیر نیت کے۔

مسبوق کو خلیفہ بنانا اور امام کا مقدار شہد کے بعد منافی صلوة کام کرنا

وَصَحَّ اسْتِخْلَافُ الْمَسْبُوقِ فَلَوْ اَتَمَّ صَلَاةَ الْإِمَامِ تَفْسُدُ بِالْمُنَافِي صَلَاتُهُ دُونَ الْقَوْمِ كَمَا تَفْسُدُ بِقَهْقَرِهِ إِمَامِهِ لَدَى اخْتِتَامِهِ لَا بِخُرُوجِهِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَكَلَامِهِ : مسبوق جس کی ایک یا ایک سے زائد رکعت چھوٹ گئی ہو وہ آکر امام کے ساتھ شریک ہوا پھر اتفاق سے امام کو کوئی حدث لاحق ہو گیا تو ایسی صورت میں کسی مدرک کو خلیفہ بنانا چاہئے مسبوق کو خلیفہ بنانا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ یہ امام کی نماز پوری کرنے کے بعد خود سلام نہیں پھیر سکتا لامحالہ پھر کسی مدرک کو آگے کرنا پڑے گا لیکن اگر مسبوق کو خلیفہ بنا ہی دیا جائے تو یہ بھی جائز ہے کہ کیونکہ صحیح خلافت کیلئے مشارکت ہونی چاہیے اور یہاں تحریمہ میں باہم مشارکت موجود ہے اب اگر مسبوق خلیفہ نے امام کی نماز مکمل کرنے کے بعد کوئی منافی نماز فعل کیا تو مسبوق مذکور کی اور مقتدیوں میں جو لوگ مسبوق ہوں ان سب کی نماز فاسد ہو جائیگی البتہ مقتدیوں میں جو لوگ مدرک ہیں جنہوں نے شروع سے آخر تک پوری نماز پائی ہے ان کے حق میں چونکہ یہ منافی نماز فعل تکمیل ارکان کے بعد پایا گیا ہے۔ اس لئے ان کی نماز فاسد نہیں ہوگی اور یہ ایسے ہی ہے جیسے یہ صورت اصل امام کو پیش آجائے مثلاً امام نے مسبوقین اور مدرکین کی امامت کی پس جب امام محل سلام تک پہنچ گیا تو اس نے قہقہہ نکالیا تو امام صاحب کے نزدیک مسبوقین کی نماز فاسد ہو جائیگی اور صاحبین کے نزدیک فاسد نہ ہوگی اور اگر محل سلام تک پہنچ کر امام نے کلام کیا یا مسجد سے نکل گیا تو بالاتفاق مسبوقین کی نماز بھی فاسد نہ ہوگی صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جواز و فساد کے اعتبار سے مقتدی کی نماز امام کی نماز پر مبنی ہوتی ہے اور قہقہہ سے جب امام کی نماز فاسد نہیں ہوتی تو مقتدی کی نماز بھی فاسد نہیں ہوگی کیونکہ سلام اور کلام کی مانند ہے یعنی جس طرح مقدار شہد کے بعد امام کے سلام اور کلام سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوتی اسی طرح قہقہہ اور عمدہ حدث سے بھی نماز فاسد نہ ہوگی امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ قہقہہ موجبات تحریمہ میں سے نہیں ہے بلکہ ممنوعات تحریمہ میں سے ہے اس لئے یہ امام کی نماز کا وہ جز فاسد کر دے گا جس کے ساتھ متصل ہو کر واقع ہوا ہے اور مقتدی کی نماز سے بھی یہ جز فاسد ہو جائیگا اور مسبوق چونکہ باقی نماز پوری کرنے کیلئے بناء کا محتاج ہے

اور فاسد پر بناء کرنا فاسد ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں مسبوقین کی نماز فاسد ہو جائیگی اور سلام اور خروج عن المسجد دونوں موجبات تحریمہ میں سے ہیں سلام تو اس لئے موجب تحریمہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”تحلیلہا التسلیم“ اور خروج اس لئے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ پس جب یہ دونوں موجب تحریمہ ہیں تو مفسد نماز نہیں ہوں گے بلکہ نماز کو پورا کرنے والے ہوں گے اور جب امام کی نماز پوری ہوگی تو کوئی جز فاسد نہیں ہوا تو مسبوق بھی اپنی نماز کی بناء کر سکتا ہے۔

وَلَوْ أُخْذَتْ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ تَوَضَّأُونِي وَأَعَادَهُمَا: اگر کسی رکوع یا سجدہ میں حدث لاحق ہو جائے تو وضو کر کے بنا کرے۔ اور جس رکوع یا سجدہ میں حدث لاحق ہوا ہے اس کا اعادہ کرے کیونکہ یہ رکن طہارت کے ساتھ مکمل ادا نہیں ہوا۔ وَلَوْ ذَكَرَ آكِمًا أَوْ سَاجِدًا سَجْدَةً فَسَجَدَهَا لَمْ يَعْدُهَا وَتَعَيَّنَ الْمَأْمُومُ الْوَاحِدَ لِإِلَاسْتِخْلَافِ بِلَا نِيَّةٍ: اور اگر رکوع یا سجدہ میں یاد آیا کہ اس پر کوئی سجدہ ہے خواہ سجدہ تلاوت ہو یا سجدہ نماز اور اس نے رکوع یا سجدہ سے سراٹھا کر چھوٹے ہوئے سجدہ کی قضاء کی تو ان دونوں صورتوں میں اس رکوع یا سجدہ کو لوٹنا ضروری نہیں ہے لیکن بہتر یہی ہے کہ ان کو لوٹائے تاکہ حتی الامکان تمام افعال ترتیب کے ساتھ ادا ہوں کیونکہ نماز کے افعال کمرہ میں ترتیب شرط نہیں بلکہ واجب ہے اور ترک واجب کی وجہ سے سجدہ سہو لازم ہوگا اور اگر چھوٹے ہوئے سجدہ کو آخر نماز تک مؤخر کرے تو یہ جائز ہے اور اس وقت صرف اسی چھوٹے ہوئے سجدہ کو قضاء کریگا یعنی ایسی صورت میں رکوع یا سجدہ کا اعادہ نہ واجب ہے نہ مستحب البتہ سجدہ سہو اس صورت میں بھی واجب ہوگا دو سجدوں میں ترتیب ترک کرنے کی وجہ سے۔ اگر امام کو حدث لاحق ہوا اور مقتدی ایک ہی ہے تو وہ خود بخود ہی خلیفہ بن جائیگا امام اس خلیفہ بننے کی نیت کرے یا نہ کرے

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّلَاةَ وَمَا يُكْرَهُ فِيهَا

ان امور کے بیان میں جو نماز کو باطل کر دیتے ہیں اور جو نماز میں مکروہ ہیں

گذشتہ باب میں غیر اختیاری عوارض کا بیان تھا اور اس باب میں اختیاری عوارض کا بیان ہے۔

يُفْسِدُ الصَّلَاةَ التَّكَلُّمُ وَالِدُّعَاءُ بِمَا يُشْبِهُ كَلَامَنَا وَالْأَنِينَ وَالنَّوْءَ وَارْتِفَاعُ بُكَائِهِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ مُصِيبَةٍ لَا مِنْ ذِكْرِ جَنَّةٍ أَوْ نَارٍ وَالتَّنَحُّجُ بِلَا عَذْرٍ وَجَوَابُ غَاطِسٍ بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ وَفَتْحُهُ عَلَى غَيْرِ إِمَامِهِ وَالجَوَابُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالسَّلَامُ وَرَدُّهُ

ترجمہ: کلام کرنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور ایسی دعاء کرنا جو ہمارے کلام کے مشابہ ہو اور کرنا اور اوہ اوہ کرنا اور درد یا مصیبت کی وجہ سے

آواز سے رونانا کہ جنت یا دوزخ کو یاد کر کے رونا اور بلا عذر کھٹکھارنا اور جھپٹنے والے کو ہر حملتہ اللہ کے ساتھ جواب دینا اور اپنے امام

کے سوا دوسرے کو لقمہ دینا اور جواب میں لا الہ الا اللہ کہنا یا اس کا جواب دینا۔

يُفْسِدُ الصَّلَاةَ التَّكَلُّمُ وَالدُّعَاءُ بِمَا يُشَبِّهُ كَلَامَنَا: نماز میں کلام کرنا مفسدِ صلوة ہے خواہ عمدہ ہو یا سہو بشرطیکہ کم از کم اس میں دو حرف ہوں یا ایک حرف ہو تو مفید معنی ہو جیسے ”ع“ بمعنی حفاظت کر ”ق“ بمعنی بچاؤ دونوں امر کے صیغے ہیں ایک حرف بے معنی کا بولنا کلام میں داخل نہیں ہے۔ دوسری شرط یہ ہے کہ اس طرح آواز سے کلام کرے کہ سنا جائے اگر چہ اتنی آواز سے ہو کہ صرف خود ہی سن سکے جبکہ کوئی مانع نہ ہو اور اگر اتنی بھی آواز نہ ہو کہ خود سن سکے اگرچہ حروف صحیح ادا کیلئے ہوں تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی لیکن عمدہ یا سہو کلام سے اسی وقت نماز فاسد ہوگی جبکہ قعدہ اخیرہ بقدر تشہد نہ بیٹھ چکا ہو اور اس سے پہلے نماز کے کسی حصے میں کلام کیا ہو اور اگر بقدر تشہد قعدہ اخیرہ کر لینے کے بعد عمدہ یا سہو کلام کیا تو نماز پوری ہوگی مگر سلام کے ترک سے ترک واجب ہوا لہذا نماز کا لوٹنا واجب ہوگا امام مالکؒ کے نزدیک کلام کسی مصلحت سے ہو تو مفسد نہیں ورنہ مفسد ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک خطا اور نسیان کی صورت میں کلام مفسد صلوة نہیں ہے بشرطیکہ طویل نہ ہو کیونکہ طویل کلام خطا اور نسیان کے منافی ہے ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”رفع عن أمي الخطأ والنسيان“ کہ میری امت سے خطا اور نسیان کو اٹھالیا گیا ہے ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس وانما هي التسبيح والتلهيل وقرأة القرآن“ کہ ہماری اس نماز میں لوگوں کے کلام میں سے کوئی چیز لائق نہیں ہے یہ تو فقط تسبیح، تہلیل اور قرأتِ قرآن ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کلام کا نہ ہونا نماز کا حق ہے جس طرح کہ طہارت کا پایا جانا نماز کا حق ہے پس جس طرح عدم طہارت کے ساتھ نماز جائز نہیں ہوتی اسی طرح وجود کلام کے ساتھ بھی جائز نہیں ہوگی امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث محدثین کے یہاں ضعیف ہے لہذا اس سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے اگر صحیح ہو تو بھی اس سے مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ حدیث رفع اثم پر محمول ہے یعنی بھول چوک پر گناہ اٹھا دیا نہ یہ کہ امت سے بھول چوک کو دور کر دیا کہ کوئی بھولے گا نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا نماز میں بھولنا ثابت ہے معلوم ہوا کہ لفظ سے حقیقت مراد نہیں بلکہ حکم مراد ہے اور حکم کی دو قسمیں ہیں دنیوی مفسد نماز ہونا اور اخروی گناہ گار ہونا تو یہاں حکم اخروی ہی مراد ہے ورنہ ظاہر ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کو خطا قتل کر دیا تو نص قرآنی سے اس پر دیت و کفارہ واجب ہے اور اگر بھولے سے نماز کا کوئی رکن چھوڑ دیا تو بالاجماع نماز فاسد ہو جائیگی، اور دعا جو ہمارے کلام کے مشابہ ہو اس کی تفصیل صفت الصلوة میں گزر چکی ہے۔

وَالْأَنبَسُ وَالسَّوْءُ وَازْتِفَاعُ بَكَائِهِ مِنْ وَجَعٍ أَوْ مُصِيبَةٍ لَا مِنْ ذِكْرِ جَنَّةٍ أَوْ نَارٍ: نماز میں کراہنا یعنی آہ کہنا یا اوہ کہنا یا رونا جس سے حروف پیدا ہو گئے اگر یہ جنت یا دوزخ کے ذکر سے تھا۔ تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ جنت یا دوزخ کے ذکر سے رونا اور آہ کرنا گویا یوں کہنا ہے۔ اللہم انسی اسئلك الحنة و اعوذ بك من النار ”الہی میں تجھ سے جنت مانگتا ہوں اور اے اللہ میں تجھ سے دوزخ سے پناہ مانگتا ہوں“ اور ان الفاظ کے کہنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور اگر درد یا مصیبت سے

ان الفاظ کے ساتھ رویا آہ وغیرہ کی تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی لیکن اگر مریض اپنے نفس کو آہ کرنے سے نہیں روک سکتا تو بوجہ ضرورت کے نماز فاسد نہیں ہوگی وہ گویا چھینکے، کھانسنے و ڈکارو جمائی لینے کی مانند ہو گیا اور اگر نماز میں ایسا رویا کہ صرف آنسو بہے اور آہ نہ لگی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

وَالْتَحَنُّحُ بِلا عَذْر: نمازی کا کھکارنا کہ جس کی وجہ سے حروف بھی پیدا ہو گئے اب اگر بلا عذریا بلا غرض صحیح ہو تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر کھنکارنا عذر کی وجہ سے ہو مثلاً کھانسی کا مرض ہے یا بے اختیار کھانسی آجائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ اس سے بچنا مشکل ہے اور اگر خود اپنی طرف سے کسی صحیح غرض کیلئے کھکارا تب بھی مفسد نہیں ہے مثلاً اپنی آواز کو درست کرنے کیلئے کھکارا یا کسی کو اپنے نماز میں ہونے پر اطلاع دینے کیلئے تو ان سب صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوگی اور اگر کھکارنے یا کھانسنے سے حروف ظاہر نہیں ہوئے یا سنے نہیں جاتے تو بالاتفاق نماز فاسد نہ ہوگی لیکن بلا عذر ہو تو یہ بھی مکروہ ہے۔

وَجَوَابُ عَاطِسٍ بِيَرْحَمُكَ اللَّهُ: اگر کسی شخص کو چھینک آئی اور نمازی نے اس کو یرحمک اللہ کہا تو نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ خطاب بالغیر ہونے کی سے کلام میں داخل ہو گیا اور اگر خود نمازی کو چھینک آئی اور اس نے خود اپنی طرف خطاب کر کے یرحمک اللہ کہا یعنی یوں کہا یرحمک اللہ یا نفسی تو نماز فاسد نہ ہوگی کیونکہ یہ خطاب بالغیر نہیں ہے اس لئے کلام میں داخل نہیں اور مفسد نہیں ہے جیسا کہ اگر کوئی یرحمنی اللہ کہے تو نماز فاسد نہیں ہوتی۔

غیر امام کو لقمہ دینا مفسدہ صلوٰۃ ہے

وَلَقَمَهُ عَلَى غَيْرِ إِمَامِهِ: اگر نمازی نے اپنے امام کے سوا کسی دوسرے کو لقمہ دیا تو لقمہ دینے والے اور لینے والے دونوں کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ یہ بغیر ضرورت کے نماز کے اندر سیکھنا اور سکھانا ہے اور یہ لقمہ دینا خواہ مقتدی کا مقتدی کو ہو یا منفرد کا نمازی کو ہو یا غیر نمازی کو ہو یا اپنے امام کے سوا کسی دوسرے امام کو ہو اور خواہ امام یا منفرد کا کسی دوسرے شخص کو لقمہ دینا ہو نماز فاسد ہونے کے حکم میں سب برابر ہیں جبکہ لقمہ دینے میں تعلیم یعنی بتانے کی نیت ہو تلاوت کی نیت نہ ہو لیکن اگر لقمہ دینے کی نیت سے نہیں پڑھا بلکہ تلاوت کی نیت سے پڑھا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

فائدہ: اگر امام قرأت میں انکایا غلط پڑھا تو نمازی کا اپنے امام کو لقمہ دینے سے نہ اس مقتدی کی نماز فاسد ہوتی ہے اور نہ لقمہ لینے سے امام کی نماز فاسد ہوتی ہے خواہ امام اس قدر پڑھ چکا ہے جس سے نماز درست ہو جاتی ہے یا اس قدر نہ پڑھ چکا ہو اور دوسری آیت شروع کردی ہو یا نہ کردی ہو اور خواہ لقمہ دینا پہلی بار ہو یا دوسری تیسری بار ہو۔ ان صورتوں میں سے کسی صورت میں بھی صحیح قول کے بموجب امام یا مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوگی اسی پر فتویٰ ہے۔ اور لقمہ دینے والا مقتدی اپنے امام کو لقمہ دینے کی نیت کرے قرأت کی نیت نہ کرے کیونکہ امام کے پیچھے قرأت ممنوع ہے لقمہ دینا منع نہیں ہے اور مقتدی کو فوراً لقمہ دینا مکروہ ہے بلکہ کچھ ٹھہرے تاکہ امام دوبارہ پڑھ کر خود نکالے اس لئے کہ شاید امام کو اسی وقت یاد آجائے تو اس وقت مقتدی کی قرأت امام کے

پیچھے بغیر ضرورت ہوگی اسی طرح امام کیلئے بھی مکروہ ہے کہ مقتدیوں کو لقمہ دینے پر مجبور کرے بلکہ امام کو چاہئے کہ اگر اس قدر پڑھ لیا ہے جس سے نماز ہو جاتی ہے یعنی بقدر مسنون قرأت کر چکا ہے بعض کے نزدیک اس کو ترجیح ہے اور بعض کے نزدیک بقدر واجب کو ترجیح ہے اور بعض کے نزدیک بقدر فرض کو ترجیح ہے تو رکوع کر دے اور دوسرے آیت کی طرف نہ جائے اور اگر اتنا نہیں پڑھا تو کوئی دوسری سورت شروع کر دے۔

وَالْجَوَابُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ : کسی نے دریافت کیا: کیا اللہ کے علاوہ کوئی اور بھی معبود ہے؟ نمازی نے جواب میں کہا: لا الہ الا اللہ پس اگر ان کلمات سے جواب کا ارادہ نہیں کیا بلکہ حمد یا اپنے نماز میں ہونے کی اطلاع کا ارادہ کیا تو یہ بالاتفاق مفسد نماز نہیں ہے اور اگر جواب کا ارادہ کیا تو طرفین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائیگی۔ امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ لا الہ الا اللہ اپنی وضع کے لحاظ سے ثناء باری تعالیٰ ہے لہذا یہ اپنی اصل وضع پر رہیگا اور نمازی کے ارادہ سے ثناء باری تعالیٰ کے معنی متغیر نہ ہوں گے۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ بیشک کلمہ ثناء ہے لیکن جواب کا بھی احتمال رکھنا ہے لہذا یہ کلام مشترک کی مانند ہو گیا اور مشترک کے معنی میں سے کسی ایک معنی کو قرینہ کے ذریعہ متعین کرنا جائز ہے پس جب اس نے جواب کا ارادہ کیا تو اس کے ارادہ کی وجہ سے اسی معنی کو ترجیح دیتے ہوئے اس کو جواب ہی قرار دیا جائیگا لہذا یہ کلام صرف جواب ہوا اور سوال وجواب مفسد نماز ہے۔

سلام اور جواب سلام میں مفسدہ صلوٰۃ ہونے کی تفصیل

وَالسَّلَامُ وَرَدُّهُ: اگر نمازی نے کسی شخص کو سلام کیا مثلاً السلام علیکم یا اسی جیسا کوئی اور لفظ کہا خواہ بھول کر کسی کو سلام کرنے کا ارادہ کیا اور صرف لفظ السلام کہا تو یاد آ گیا کہ نماز کی حالت میں سلام کرنا جائز نہیں پس خاموش ہو گیا اگر قیام کی حالت میں ایسا ہوا تو نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ قیام سلام کے ذریعہ نماز سے باہر آنے کا مکمل نہیں ہے لہذا قیام میں اس کا گمان نہیں ہو سکتا سوائے نماز جنازہ کے اور اگر قعدہ کی حالت میں یہ صورت پیش آئی اور مخاطب وہاں موجود ہو تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر مخاطب وہاں موجود نہ ہو تو بھول کر صرف السلام کہنے سے نماز فاسد نہیں ہوگی اور اس صورت میں اس کو ذکر اعتبار کیا جائیگا اور اگر عمدًا صرف السلام کہے گا تو مخاطب وہاں موجود ہو یا نہ ہو ہر حال میں نماز فاسد ہو جائیگی اور پورا السلام علیکم کہنے سے ہر حال میں نماز فاسد ہوگی خواہ عمدًا ہو یا سہوًا اور مخاطب وہاں موجود ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح زبان سے سلام کا جواب دینا مفسد نماز ہے خواہ عمدًا ہو یا سہوًا کیونکہ یہ اذکار میں سے نہیں ہے بلکہ کلام اور خطاب ہے اگر سلام کی نیت سے یا جواب سلام کی نیت سے مصافحہ کیا تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ یہ بھی حقیقت میں کلام کے معنی میں ہے اور بعض کے ہاں نماز کے فساد کی وجہ عمل کثیر ہے۔

وَأَفْتِتاحُ الْعَصْرِ أَوْ التَّطَوُّعِ لَا الظُّهْرَ بَعْدَ رَكْعَةِ الظُّهْرِ وَقِرَائَتُهُ مِنْ مُصْحَفٍ وَالْأَكْلُ وَالشَّرْبُ وَلَوْ نَظَرَ إِلَى مَكْتُوبٍ وَفَهَمَهُ أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانِهِ أَوْ مَرَّ مَرَّ فِي مَوْضِعِ سُجُودِهِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ

اَتَمَّ وَكُفِّرَ عَثْثُهُ بِثَوْبِهِ اَوْ بَدَنِهِ وَقَلْبُ الْحَصَى اِلَّا لِلْسُّجُودِ مَرَّةً وَفَرَقَةُ الْأَصَابِعِ
وَالْتَخَضُّرُ وَالْإِلْتِفَاتُ وَالْإِقْعَاءُ وَافْتِرَاشُ ذِرَاعَيْهِ وَرَدُّ السَّلَامِ بِيَدِهِ وَالتَّرْبُوعُ بِلَا عُذْرٍ وَعَقْصُ
شَعْرِهِ وَكَفُّ ثَوْبِهِ وَسَدْلُهُ وَالتَّثَاوُبُ وَتَغْمِضُ عَيْنَيْهِ وَقِيَامُ الْإِمَامِ لَا سُجُودَهُ فِي الطَّاقِ

ترجمہ: اور (مفسد نماز ہے) ظہر کی ایک رکعت کے بعد نماز عصر یا نفل کا شروع کرنا نہ کہ خود ظہر کا (شروع کرنا) اور نماز کا قرآن دیکھ کر پڑھنا اور اس کا کھانا پینا اور اگر کسی کھٹی ہوئی چیز کو دیکھ کر سمجھ گیا یا دانقوں کے درمیان انکی ہوئی چیز کھائی یا کوئی اس کی سجدہ کی جگہ سے گزر گیا تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ گزر نیوالا گنہگار ہوگا اور اگر مکروہ ہے۔ نماز کا اپنے بدن اور کپڑے سے کھینا اور سجدہ کیلئے ایک بار سے زیادہ کنکریاں ہٹانا اور انگلیاں مچھانا، کولہے پر ہاتھ رکھنا اور ادھر ادھر دیکھنا، کتے کی طرح بیٹھنا، کہنوں کو بچھانا، ہاتھ سے سلام کا جواب دینا، بلا عذر پالتی مار کر بیٹھنا، بالوں کو گوندھنا، کپڑے کو زمین پر گرنے سے بچانا اور اس کو لٹکانا، جمائی لینا، آنکھیں بند کرنا، امام کا محراب میں کھڑا ہونا نہ کہ اس کا محراب میں سجدہ کرنا۔

تبدیلی نیت کے ساتھ تکبیر کہنا مفسد صلوٰۃ ہے یا نہیں

وَأَفْتِاحُ الْعَصْرِ أَوْ التَّطَوُّعِ لَا الظُّهْرُ بَعْدَ رَكْعَةِ الظُّهْرِ: نیت میں تبدیلی کے ساتھ تکبیر کہنا بھی سابقہ نماز کو باطل کر دیتا ہے مثلاً کسی شخص نے ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر اس نے نئی تکبیر کہ کر عصر یا نفل نماز شروع کر دی تو اس صورت میں ظہر کی نماز فاسد ہو جائیگی کیونکہ اس شخص کا دوسری نماز شروع کرنا شرعاً صحیح ہے اور دوسری نماز شروع کرنے کیلئے پہلی سے نکلنا ضروری ہے اس لئے پہلی نماز باطل ہو جائیگی البتہ اگر صاحب ترتیب نے نماز عصر کی نیت سے تکبیر کہی تب بھی نفل ہوگی اور اگر صاحب ترتیب نہیں یا اس کی وقت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہوگئی ہو تو اب نماز عصر کی نیت سے تکبیر کہنے پر وہ پہلی نماز سے نکل گیا اور عصر کی نماز شروع ہوگئی اور پہلی نماز کے باطل ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ دوسری نماز پہلی نماز کا غیر ہو خواہ کسی بھی لحاظ سے ہو مثلاً منفرد اقتداء کی نیت کر کے تکبیر کہے یا مقتدی تھا اور منفرد ہونے کی نیت سے تکبیر کہے یا ایک فرض سے دوسرے فرض کی طرف یا فرض سے نفل کی طرف یا نفل سے فرض کی طرف تکبیر کہ کر منتقل ہو تو ان سب صورتوں میں پہلی نماز فاسد ہو کر دوسری شروع ہو جائیگی۔ اور اگر اسی نماز کی دوبارہ نیت کر کے تکبیر کہے گا تو وہ پہلی نماز ہی باقی رہے گی اور دوسری شروع نہیں ہوگی مثلاً اگر ظہر کی ایک رکعت پڑھی پھر نئے سرے سے اسی ظہر کی نیت کر کے تکبیر کہی تو جتنی نماز وہ پہلے پڑھا ہے چکا ہے وہ فاسد نہ ہوگی پس اس رکعت کو نماز میں شمار کر کے پوری کرے حتیٰ کہ اگر اس کے بعد تین رکعتیں پڑھیں تو فریضہ ظہر ادا ہو جائیگا اور اگر اس کے بعد چار رکعتیں پڑھیں اس گمان کے ساتھ کہ پہلی رکعت باطل ہوگئی اور تیسری رکعت پر بیٹھنا بھی نہیں تو قعدہ اخیرہ کے فوت ہونے کی وجہ سے اس کی نماز باطل ہو جائیگی۔ کیونکہ اس نے بعینہ اس چیز کو شروع کرنے کی نیت کی ہے جس میں وہ پہلے سے موجود ہے اس لئے اس کی نیت لغو ہوگئی اور سابقہ نماز اپنی حالت پر باقی رہے گی اور ان مذکورہ بالا سب صورتوں میں یہ حکم اس وقت ہے جبکہ دل

سے نیت کر کے تکبیر کہی ہو اور اگر نیت کے الفاظ کو زبان سے بھی کہے گا تو پہلی نماز فاسد ہو جائیگی اور دوسری شروع ہو جائیگی مطلقاً یعنی خواہ وہ نماز وہی ہو یا کوئی اور ہو اس لئے کہ کلام پہلی نماز کو فاسد کر دیتا ہے اور زبان سے نیت کرنا کلام میں داخل ہے۔

وَقَرَأْتَهُ مِنْ مُصْحَفٍ : اگر امام یا منفرد نے قرآن میں دیکھ کر قرأت کی تھوڑی یا زیادہ تو امام صاحب کے نزدیک اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اور امام صاحب کے ہاں قلیل و کثیر مفسد صلوٰۃ ہے اور یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا کہ اگر بمقدار سورہ فاتحہ کے پڑھا تو فاسد ہوگی اور اس سے کم پڑھا تو فاسد نہیں ہوگی اور بعض مشائخ نے کہا کہ ایک آیت کی مقدار پڑھا تو نماز فاسد ہو جائیگی ورنہ فاسد نہ ہوگی یہی اظہر ہے اس لئے کہ یہ اتنی مقدار ہے جتنی سے امام صاحب کے نزدیک نماز جائز ہو جاتی ہے۔ اور صاحبین اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ قرأت ایک عبادت ہے اور مصحف میں نظر کرنا بھی عبادت ہے پس یہاں ایک عبادت دوسری عبادت کے ساتھ مل گئی اور تنہا ایک عبادت مفسد نماز نہیں پس جب دو عبادتیں مل گئیں تو بدرجہ اولیٰ مفسد نماز نہیں ہوں گی دوسری دلیل یہ ہے کہ حضرت ذکوان جو حضرت عائشہ کے آزاد کردہ غلام ہیں ان کے بارے میں مروی ہے۔ کَانَ يَوْمَ عَالِشَةَ فِي رَمَضَانَ وَكَانَ يَقْرَأُ مِنَ الْمُصْحَفِ : یعنی ذکوان رمضان میں بھی حضرت عائشہ کی امامت کرتا اور وہ قرآن سے پڑھا کرتا تھا اور کراہت اس وقت ہے جب اہل کتاب کے ساتھ مشابہت کی نیت سے ایسا کرے کیونکہ اہل کتاب اذکار وغیرہ حفظ نہ ہونے کی وجہ سے اسی طرح ہاتھ میں لیکر پڑھتے ہیں۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ قرآن پاک اٹھائے رہنا اور اس میں نظر کرنا اور رتوں کو پلٹنا یہ مجموعہ عمل کثیر ہے اور عمل کثیر مفسد نماز ہے اس لئے یہ صورت مفسد نماز ہوگی دوسری دلیل یہ ہے کہ مصحف سے پڑھنا اس سے سیکھنا ہے پس یہ ایسا ہو گیا جیسے کسی دوسرے آدمی سے نماز سیکھتا گیا اور نماز میں کسی دوسرے سے تعلیم مفسد نماز ہے لہذا اس صورت میں بھی نماز فاسد ہو جائیگی اور دوسری دلیل کی بناء پر کسی چیز پر رکھے ہوئے قرآن سے پڑھنے اور ہاتھوں میں اٹھائے ہوئے سے پڑھنے میں کوئی فرق نہیں ہے کیونکہ تعلیم دونوں صورتوں میں پایا گیا اور وہی باعث نساد ہے اور پہلی دلیل کی بناء پر دونوں صورتوں میں فرق ہے اور اکثر مشائخ نے دوسری دلیل کو واضح اور اصح قرار دیا ہے۔

وَالْأَكْمَلُ وَالشَّرْبُ : نماز کے اندر کھانا پینا مطلقاً مفسد نماز ہے خواہ جان کر ہو یا بھول کر تھوڑا ہو یا زیادہ یہاں تک اگر باہر سے ایک تیل منہ میں لیا اور اس کو نگل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی یہی اصح ہے اسی طرح اگر کوئی پانی وغیرہ کا قطرہ یا اولایا برف کا ٹکڑا اس کے منہ میں چلا گیا اور وہ اس کو نگل گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔

وَلَوْ نَظَرَ إِلَى مَبْنُوتٍ وَفِيهِمْ : اگر نماز میں کسی کتاب پر نظر پڑی اور اس کو سمجھ لیا تو بالا جماع نماز فاسد نہ ہوگی اسی طرح محراب پر قرآن یا کچھ اور لکھا ہوا تھا اور اس کو نمازی نے دیکھا اور سمجھ لیا تو صحیح یہ ہے کہ اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

أَوْ أَكْمَلَ مَا بَيْنَ أَسْنَانَيْهِ : لیکن اگر نمازی کے دانتوں میں کچھ کھانا لگا رہ گیا تھا اور وہ نماز کی حالت میں اس کو نگل گیا وہ اگر چنے سے کم تھا تو نماز فاسد نہیں ہوگی مگر مکروہ ہے اور اگر چنے کے برابر یا زیادہ ہوگا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔

أَوْ مَرَّ مَرَّ فَمَوْضِعٌ سَجُودِهِ لَا تَفْسُدُ وَإِنْ أَيْتَمَ: اور نماز پڑھنے والے کی سجدہ کی جگہ سے گزرنا مکروہ تحریمی ہے اگرچہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور موضع سجدہ سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھنے میں قیام کی حالت میں سجدہ کی جگہ پر نظر جمائے ہوئے ہو تو جتنی دور تک اس کی لگاہ پھیلے اتنی دور تک گزرنا مکروہ تحریمی ہے اور اس کے بعد یعنی جب گزرنے والے پر اس کی لگاہ پھیل کر نہ پڑے تو مکروہ نہیں اور یہ موضع سجود کی وضاحت ہے کیونکہ تقریباً موضع سجود کا اطلاق اس پر ہوتا ہے اس لئے یہی رائج ہے اور بعض نے دو یا تین صف کی مقدار مقرر کی ہے اور بعض نے تین گز شرعی یعنی تین ہاتھ اور بعض نے چالیس گز شرعی مقرر کئے ہیں چھوٹی مسجد میں جو قول مختار کی بنا پر چالیس گز شرعی کی مقدار سے کم ہوا اگر نمازی کے آگے سترہ وغیرہ نہ ہو تو قبلہ کی دیوار تک نمازی کے آگے سے گزرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ جگہیں مکان واحد کے حکم میں ہیں لیکن اگر سترہ وغیرہ حائل ہو تو پھر اس کے آگے سے گزرنے میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

مکروہات نماز

وَكُرْهُ عِبْتُهُ بِشُؤْبِهِ أَوْ بَدَنِهِ: نمازی کا اپنے کپڑے یا بدن سے کھیلنا مکروہ تحریمی ہے۔
وَقَلْبُ الْحَصَى إِلَّا لِلْسَجُودِ مَرَّةً: نماز میں سجدہ کی جگہ سے کنکریوں کا ہٹانا مکروہ ہے لیکن اگر ان کی وجہ سے سنت کے مطابق پورا سجدہ نہ ہو سکے یعنی پوری پیشانی نہ لگ سکے تو ایک یا دو بار ہٹا دینے میں مضائقہ نہیں اور تین دفعہ ہٹانے میں عمل کثیر ہو کر نماز فاسد ہو جائیگی۔ ظاہر الروایہ کے بموجب ایک بار ہٹائے اور بہتر یہ ہے کہ نہ ہٹائے اور اگر بغیر ہٹائے پیشانی بقدر واجب رکھنا بھی ممکن نہ ہو تو کنکریوں کا ہٹانا واجب ہے اگرچہ ایک بار سے زیادہ کی ضرورت پڑے۔
وَفَرَقَةُ الْأَصَابِعِ: اور انگلیاں چٹکانا مکروہ تحریمی ہے اور انگلیاں چٹکانا یہ ہے کہ ان کو دبائے یا کھینچے کہ ان میں سے آواز نکلے۔ خواہ نماز کی انتظار میں مسجد میں بیٹھا ہو یا نماز کیلئے جاتے وقت ایسا کرے تب بھی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ حدیث شریف میں ان مواقع میں ممانعت آئی ہے۔

وَالْتَخَضُّعُ: نماز میں کولہے یا کمر پر اپنا ہاتھ رکھنا مکروہ تحریمی ہے اور نماز کے علاوہ مکروہ تنزیہی ہے۔
وَالْإِفْعَاءُ: اور دائیں بائیں اس طرح دیکھنا کہ کچھ یا مکمل چہرہ قبلہ کی طرف سے پھر جائے مکروہ تحریمی ہے لیکن نماز فاسد نہیں ہوگی جب تک سینہ نہ پھرے اور اگر سینہ پھیرے بغیر چہرہ زیادہ دیر تک پھیرے رکھے کہ دور سے دیکھنے والا سمجھے کہ یہ نماز میں نہیں ہے تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی اور صرف گوشہ چشم سے ادھر ادھر دیکھنا بلا ضرورت ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر کبھی ضرورت کی وجہ سے ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں۔

وَالْإِفْعَاءُ: نماز میں تشہد اور دونوں سجدوں کے درمیان اتقاء یعنی کتے کی طرح بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے اور اتقاء یہ ہے کہ دونوں سرین زمین پر رکھ کر بیٹھے اور دونوں رانوں کو کھڑا کر کے پیٹ سے اور دونوں گھٹنے چھاتی سے لگالے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھ

دے کیونکہ یہ نشست کتے کی نشست کے مشابہ ہے اور اسی کی حدیث میں ممانعت ہے۔

وَأَفْتِرَاشُ ذِرَاعَيْهِ: مردوں کا سجدہ میں بلا عذر دونوں کہنیاں زمین پر بچھانا مکروہ تحریمی ہے۔

وَرَدُّ السَّلَامِ بِيَدِهِ: اپنے ہاتھ کے اشارہ سے سلام کا جواب دینا مکروہ تنزیہی ہے، لہذا نماز کا سلام پھیرنے کے بعد جواب دے۔

وَالْتَرْتُبُ بِلَا عُذْرٍ: اور نمازی کا بلا عذر چار زانور یعنی آلتی پالتی مار کر بیٹھنا بوجہ نشست مسنون ترک کرنے کے مکروہ تنزیہی ہے اور نماز کے علاوہ آلتی پالتی مار کر بیٹھنا مکروہ نہیں ہے۔

وَعَقْصُ شَعْرِهِ: اور اپنے بالوں کا سر پر جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ ہے اور وہ یہ ہے کہ بالوں کو سر پر جمع کر کے کسی دھاگے وغیرہ سے باندھ لے کہ کھل نہ بائیں یا گوند سے چپکا لے یا عورتوں کی طرح مینڈھیاں گوندھ کر سر کے گرد باندھ لے یا سر کے پیچھے یعنی گدی پر بالوں کو جمع کر کے دھاگے وغیرہ سے باندھ لے تاکہ سجدہ میں زمین پر نہ گریں تو یہ سب صورتیں مکروہ تنزیہی ہیں اگر نماز کے اندر بالوں کا جوڑا باندھ لے گا تو بوجہ عمل کثیر کے نماز فاسد ہو جائیگی۔

وَكَفُّ ثَوْبِهِ: اور سجدہ میں جاتے وقت کپڑا سمیٹنا مکروہ تحریمی ہے خواہ عادت کے طور پر ہو یا مٹی سے بچانے کیلئے ہو کیونکہ اس میں ایک قسم کا تکبر ہے۔

وَسَدْلُهُ: سدل یعنی کپڑے کو بغیر دہنے ہوئے سر یا کندھے پر اس طرح ڈالنا کہ لٹکتا رہے مکروہ تحریمی ہے اور کپڑے کا خلاف عادت یعنی مہذب طریقہ کے خلاف استعمال کرنا بھی سدل میں داخل ہے پس کرتہ پہنے اور اس کی آستین میں ہاتھ نہ ڈالے یا بغیر پہنے یونہی پیٹھ پر ڈال کر اس کی آستین کندھے کے اوپر سے سینے پر لٹکا لے یہ سب صورتیں سدل میں داخل ہیں اور مکروہ تحریمی ہیں۔

وَالْتَشَاؤُبُ: اور نماز میں قصد اجائی لینا مکروہ تحریمی ہیں بوجہ فعل عبث ہونے کے اور اگر خود بخود آئے تو مضائقہ نہیں جہاں تک ہو سکے اس کو روکنا مستحب ہے اور اگر اس کو نہ روکے تو مکروہ تنزیہی ہے نماز کے اندر روکنے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے ہونٹ کو دانتوں سے دبائے اور اگر روکنا مشکل ہو تو ہاتھ یا آستین منہ پر رکھ لے اور قیام کے علاوہ نماز کی کسی اور حالت میں ہے تو بائیں ہاتھ کی پشت منہ پر رکھ لے۔

وَتَغْمِصُ غَيْبِيهِ: اور نماز میں آنکھوں کا بند کرنا مکروہ تنزیہی ہے لیکن اگر آنکھیں کھلی رکھنے میں ایسی چیزوں کے دیکھنے سے جو دل کو منتشر کرتی ہیں خشوع میں فرق آتا ہو اور آنکھیں بند کرنے سے خشوع حاصل ہوتا ہو تو کوئی کراہت نہیں ہے لیکن مکمل نماز آنکھیں بند کر کے نہ پڑھے۔

وَقِيَامُ الْإِمَامِ لَا سُبُجُودَهُ فِي الطَّاقِ: امام کا اکیلا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ ہے اگر دونوں پاؤں محراب سے باہر ہوں اور سجدہ محراب میں کرے تو مکروہ نہیں کیونکہ اندہ اور باہر ہونے کی صورتوں میں قدم کا اعتبار ہوتا ہے پس جب قدم محراب سے باہر ہوں تو وہ مقتدیوں کے ساتھ ہو اگر امام تنہا نہ ہو ملکہ اس کے ساتھ کچھ مقتدی بھی محراب کے اندر ہوں تو مکروہ نہیں ہے اسی طرح اگر مسجد تنگ ہو تو امام کا اکیلا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ نہیں ہے۔

وَأَنْفِرَاذُ الْإِمَامِ عَلَى الدُّكَّانِ وَعَكْسُهُ وَلَبْسُ ثَوْبٍ فِيهِ تَصَاوِيرُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَغِيرَةً أَوْ مَقْطُوعَةً الرَّأْسِ أَوْ لَغَيْرِ ذِي رُوحٍ وَعَدُّ الْآيِ وَالتَّسْبِيحِ لَا قَتْلُ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ وَالصَّلَاةُ إِلَى ظَهْرِ قَاعِدٍ يَتَحَدَّثُ وَإِلَى مُصْحَفٍ أَوْ سَيْفٍ مُعَلَّقٍ أَوْ شَمْعٍ أَوْ سِرَاجٍ وَعَلَى بَسَاطٍ فِيهِ تَصَاوِيرُ إِنْ لَمْ يَسْجُدْ عَلَيْهَا.

ترجمہ: تنہا امام کا دکان پر کھڑا ہونا، اور اس کا عکس، ایسا کپڑا پہننا جس میں تصویریں ہوں اور یہ کہ اس کے سر پر یا اس کے سامنے یا اس کے برابر کوئی تصویر ہو الا یہ کہ بہت چھوٹی یا سرخٹی ہوئی یا بے جان کی تصویر ہو، آیتوں اور تسبیحوں کو شمار کرنا اور مکروہ نہیں ہے سانپ اور بچھو کو مارنا اور بیٹھے ہوئے باتیں کرنا والے کی پشت کی طرف یا قرآن کی طرف یا لٹکی ہوئی تلوار کی طرف یا شمع یا چراغ کی طرف نماز پڑھنا اور ایسے بستر پر نماز پڑھنا جس میں تصویریں ہوں اگر تصویروں پر سجدہ نہ کرے۔

لغات: جذاء: مقابل۔ عدّ: شمار کرنا۔ ای: جمع آیت۔ حیۃ: سانپ۔ عقرب: بچھو۔ سیف: تلوار۔ شمع: موم۔ سراج: چراغ۔ بساط: بچھونا۔

امام یا مقتدیوں کا بلند جگہ پر کھڑا ہونا

وَأَنْفِرَاذُ الْإِمَامِ عَلَى الدُّكَّانِ وَعَكْسُهُ: اور امام کسی بلند جگہ پر کھڑا ہو اور تمام مقتدی نیچے کھڑے ہوں تو یہ بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں یہود کے ساتھ مشابہت ہے اور اگر امام کے ساتھ کچھ لوگ بھی کھڑے ہوں تو مکروہ نہیں ہے۔ بعضوں نے کیا ہے کہ یہ حکم اس وقت ہے جب قدم آدم کے برابر بلندی ہو اور اس سے کم کا مضائقہ نہیں اور بعضوں نے کہا کہ چبوترہ کی بلندی اس قدر معتبر ہے کہ جس سے امتیاز و فرق ہو جائے یہی ظاہر روایت ہے اور حدیث کے اطلاق کے مناسب ہے بعضوں نے سترہ پر قیاس کر کے ایک ذراع (شرعی گز ۲۳ انچ یعنی ایک ہاتھ) کا اعتبار کیا ہے اور یہی اصح ہے۔ اور اگر بلندی اس سے کم ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ اگر صورت مذکورہ کے برعکس ہو یعنی اکیلا امام نیچے کھڑا ہو اور سب مقتدی چبوترہ پر ہوں یہ بھی صحیح قول کی بنا پر مکروہ و خلاف سنت ہے کیونکہ امام کا مقام مقتدیوں کے مقام سے کم درجہ پر ہو گیا لیکن یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ حدیث میں اس کی نئی وارد نہیں ہے۔ جب امام چبوترہ پر ہو تو چبوترہ پر اور جبکہ امام نیچے ہو نیچے کچھ مقتدی بھی اگر امام کے ساتھ ہوں تو پھر کراہت نہیں ہے۔

تصویر والا کپڑا نماز اور خارج پہننے کا حکم

وَلَبْسُ ثَوْبٍ فِيهِ تَصَاوِيرُ: اور ایسا کپڑا پہن کر نماز پڑھنا جس میں کسی جاندار کی تصویریں ہوں، مکروہ تحریمی ہے اور نماز کے علاوہ بھی ایسا کپڑا پہننا ناجائز و مکروہ تحریمی ہے لیکن اگر کوئی شخص تصویر تصویر والا کپڑا پہنے ہوئے ہے اور اس پر کوئی اور دوسرا کپڑا پہن لیا جس سے تصویر چھپ گئی تو اب نماز مکروہ نہیں ہوگی لیکن اس کے پہننے کی کراہت باقی رہے گی کیونکہ اس کا پہننا ہر حال میں مکروہ تحریمی ہے۔

وَأَنْ يَكُونَ فَوْقَ رَأْسِهِ أَوْ بَيْنَ يَدَيْهِ أَوْ بِحِذَائِهِ صُورَةً إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَغِيرَةً: نماز میں سامنے یا سر کے اوپر یعنی چھت وغیرہ میں یادائیں یا بائیں اور صحیح قول کی بنا پر پیچھے بھی کسی جاندار کی تصویر کا ہونا مکروہ تحریمی ہے خواہ وہ تصویر معلق ہو یا دیوار یا پردہ وغیرہ میں منقوش ہو۔ اور سب سے زیادہ کراہت اس میں ہے کہ تصویر نمازی کے سامنے ہو پھر اس میں ہے کہ اس کے سر پر ہو پھر یہ کہ دائیں طرف ہو پھر یہ کہ بائیں طرف ہو پھر یہ کہ اس کے پیچھے ہو۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ تصویریں بڑی ہوں کہ دیکھنے والے کو بے تکلف نظر آئیں اور اگر اتنی چھوٹی ہوں کہ دیکھنے والے کو بغیر تامل و غور کے نظر نہ آئیں تو مکروہ نہیں۔

أَوْ مَقْطُوعَةَ الرَّأْسِ أَوْ لَغَيْرِ ذِي رُوحٍ: اور اسی طرح ایسی تصویر سے نماز مکروہ نہیں جو بغیر سر کے ہو خواہ سر بنایا ہی نہ ہو یا بنا کر لکڑیوں سے کاٹ دیا ہو جس سے اس کا اثر باقی نہ رہا ہو۔ اسی طرح غیر جاندار کی تصویر سے بھی نماز مکروہ نہیں ہے کیونکہ ان سب تصویروں کی عبادت نہیں کی جاتی البتہ خاص ان درختوں و اشیاء وغیرہ کو سامنے کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے جن کی غیر مسلم عبادت کرتے ہیں۔

وَعَنْدَ الْآيِ وَالْتَسْبِيحِ: اور نماز کے اندر ہاتھ کے ذریعہ تسبیحات اور آیتوں کا شمار کرنا مکروہ ہے نماز خواہ فرض ہو خواہ نوافل، اسی طرح سورتوں کا شمار کرنا بھی مکروہ ہے کیونکہ آیات یا تسبیحات یا سورتوں کو شمار کرنا نماز کے اعمال سے نہیں ہے یہ ہی ظاہر الروایہ ہے اور انگلیوں کے پوروں کو دبا کر اس طرح گننا کہ تمام انگلیاں مسنون طریقہ پر رہیں یا دل سے یاد کرنا بالاتفاق مکروہ نہیں ہے۔

وہ امور جو نماز میں مکروہ نہیں

لَا قَتْلَ الْحَيَّةِ وَالْعَقْرَبِ: نماز کی حالت میں سانپ اور بچھو قتل کرنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: افقتلو الاسودین ولو كنتم في الصلوة. اور اسودین سے مراد سانپ اور بچھو ہیں۔

وَالصَّلَاةُ إِلَى ظَهْرِ قَاعِدٍ يَتَحَدَّثُ: کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا جو باتیں کر رہا ہو مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ ابن عمرؓ سفر وغیرہ میں سترہ کیلئے جب درخت وغیرہ نہ پاتے تو اپنے غلام نافع سے فرماتے کہ اپنی پیٹھ پھیر دے اور اگر اتنی بلند آواز سے باتیں کر رہا ہو کہ نماز میں غلطی واقع ہونے کا خوف ہو تو مکروہ ہے۔

وَالْإِلَى مُصْحَفٍ أَوْ سَيْفٍ مُعَلَّقٍ أَوْ شَمْعٍ أَوْ سِرَاجٍ: اگر نمازی کے سامنے قرآن کریم ہو یا تلوار لٹکی ہو یا سامنے شمع یا چراغ جل رہا ہو تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے کیونکہ ان چیزوں کی عبادت نہیں کی جاتی تو ان کو سامنے لٹکانے میں کوئی کراہت بھی نہیں ہوگی۔

وَعَلَى بَسَاطٍ فِيهِ تَصَاوِيرُ إِنْ لَمْ يَسْجُدْ عَلَيْهَا: ایسا بچھونا جس پر تصاویر بنی ہوں اس پر نماز پڑھنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ ایسا کرنے میں تصویروں کی تحقیر و تذلیل ہے بشرطیکہ سجدہ تصویر پر نہ کرے کیونکہ یہ تصویر کی پرستش کے مشابہ ہے۔

فَصْلٌ

كُورَةُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ بِالْفَرْجِ فِي الْخَلَاءِ وَاسْتِذْبَارُهَا وَغَلْقُ بَابِ الْمَسْجِدِ وَالْوَطْءُ فَوْقَهُ لَا فَوْقَ
بَيْتٍ فِيهِ مَسْجِدٌ وَلَا نَقْشُهُ بِالْجِصِّ وَمَاءِ الذَّهَبِ

ترجمہ: مکروہ ہے قبلہ کی طرف منہ کرنا بیت الخلاء میں اور اسی کی طرف پشت کرنا اور مسجد کا دروازہ مقفل کرنا اور اس کی چھت پر صحبت کرنا اور پیشاب پاخانہ کا کرنا نہ کرایے گھر پر جس کے اندر مسجد ہو اور مسجد کو چھونے اور سونے کے پانی سے منقش کرنا مکروہ نہیں ہے۔
لغات: خلاء: پاخانہ۔ استد باز: پشت کرنا۔ غلت: بند کرنا۔ تخلی: پاخانہ کرنے کیلئے علیحدہ ہونا۔ جص: چونہ۔ ذہب: سونا
خارج نماز کے مکروہات

كُورَةُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ بِالْفَرْجِ فِي الْخَلَاءِ وَاسْتِذْبَارُهَا: داخل صلوٰۃ کراہت سے فراغت کے بعد خارج از صلوٰۃ مکروہات کا بیان ہے چنانچہ مصنفؒ فرماتے ہیں کہ بول و براز کے وقت قبلہ رخ ہو کر شرمگاہ برہنہ کر کے نجاست خارج کرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ مرد ہو یا عورت آبادی میں ہو یا میدان میں اور امام صاحبؒ کے نزدیک قبلہ کی طرف پشت کرنا بھی مکروہ ہے کیونکہ اس میں ترک تعظیم ہے یہی روایت صحیح ہے دوسری روایت عدم کراہت کی ہے کیونکہ پشت کرنے والے کی شرمگاہ قبلہ کے مقابل نہیں ہوتی اور جو نجاست نکلتی ہے وہ یا تو زمین کی طرف جاتی ہے یا قبلہ کے دوسرے رخ پر گرتی ہے امام احمدؒ کے ہاں استقبال ہر جگہ منع ہے اور استد بار عمارات میں جائز ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر استنجاء کرنے والے کے درمیان آڑا ہو تو دونوں جائز ہیں امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے استقبال اور استد بار ہر دو سے منع فرمایا ہے اور جن روایات میں استد بار کا جواز معلوم ہوتا ہے وہ حالت عذر پر محمول ہیں۔

وَغَلْقُ بَابِ الْمَسْجِدِ: مسجد کا دروازہ بند اور تالا لگانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ یہ نماز سے روکنے کے مشابہ ہے جو حرام ہے۔ اگر مسجد کے مال اور اسباب کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو اگر ہر وقت یہ خطرہ ہو تو سوائے نماز کے اوقات کے مسجد کا دروازہ بند کرنا اور تالا لگانا مکروہ نہیں ہے، لیکن نماز کے اوقات میں اس وقت بھی مکروہ ہے اور اگر بعض اوقات میں خطرہ ہو تو ان اوقات میں تالا لگانا مکروہ نہیں اس کے علاوہ کے اوقات میں مکروہ ہے۔

وَالْوَطْءُ فَوْقَهُ لَا فَوْقَ بَيْتٍ فِيهِ مَسْجِدٌ: مسجد کی چھت پر جماع کرنا یا پیشاب، پاخانہ اور جنسی مرد و عورت و حیض و نفاس والی عورت کا اوپر جانا مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ مسجد کے اندر جانا مکروہ تحریمی ہے۔ اس لئے کہ مسجد کیلئے وقف جگہ تحت العری سے آسمان تک مسجد کے حکم میں ہے۔

وَلَا نَقْشُهُ بِالْجِصِّ وَمَاءِ الذَّهَبِ: چھونے وغیرہ سے اور سونے کے پانی سے مسجد میں نقش و نگر بنانا جبکہ مسجد کی تعظیم کی نیت سے ہو اور محراب و قبلہ والی دیوار پر نہ ہو تو مکروہ نہیں یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ سب کچھ اپنے مال سے کرے لیکن اس صورت میں

بھی فقراء پر خرچ کرنا افضل ہے اور قبلہ والی دیوار محراب میں اپنے مال سے ہو تو مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اس سے نمازیوں اور امام کے خشوع میں فرق آتا ہے اور دائیں اور بائیں کا بھی یہی حکم ہے۔ کیونکہ اس سے بھی دائیں اور بائیں کے نمازیوں کے خشوع میں فرق آتا ہے نمازیوں کے پیچھے کی دیوار اور چھت میں اس لئے مکروہ ہیں کہ اس سے خشوع میں فرق نہیں آتا اور نقش وں گار سے مراد باریک نقش وں گار اور اس کے مثل یعنی قیمتی لکڑیاں وغیرہ لگانا اور سفید کرنا ہے مسجد سے یہاں اندرونی مسجد مراد ہے خارج مسجد کی زینت کرنی مکروہ ہے اور متولی کیلئے مال وقف سے کرنا ناجائز ہے کیونکہ اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔

بَابُ الْوِتْرِ وَالنَّوَافِلِ

وتر اور نوافل کا بیان

جب مضاف فرض نماز اور اس کے متعلقات یعنی اوقات، کیفیت، ادا وغیرہ کے بیان سے فائدہ ہوئے تو اس باب میں وتر اور نوافل کے احکامات کو ذکر کر رہے ہیں۔ لیکن وتر کو فرض اور نفل کے درمیان ذکر کیا کیونکہ اس کا درجہ فرض سے کمتر اور نفل سے برتر ہے اور نفل کے معنی جو فرض پر زائد ہو چونکہ سنن کو بھی شامل ہیں اس لئے عنوان میں فقط نوافل کا ذکر کیا اور سنن کو نہیں کیا۔

الْوِتْرُ وَاجِبٌ وَهُوَ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ وَقَفْتُ فِي ثَالِثَتِهِ قَبْلَ الرُّكُوعِ أَبَدًا بَعْدَ أَنْ كَبَّرَ وَقَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ مِنْهُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَسُورَةً وَلَا يَقْنُتُ لِعَيْرِهِ وَيَتَّبِعُ الْمُؤْتَمِّمَ فَإِنَّ الْوِتْرَ لَا الْفَجْرَ وَالسُّنَّةُ قَبْلَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الظُّهْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ رَكَعَتَانِ وَقَبْلَ الظُّهْرِ وَالْجُمُعَةِ وَبَعْدَهَا أَرْبَعٌ وَنُدَبَ الْأَرْبَعُ قَبْلَ الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ وَبَعْدَهُ وَالسُّنَّةُ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَكُثِرَ الزِّيَادَةُ عَلَى أَرْبَعٍ بِتَسْلِيمَةٍ فِي نَفْلِ النَّهَارِ وَعَلَى ثَمَانٍ لَيْلًا وَالْأَفْضَلُ فِيهِمَا رُبَاعٌ وَطُولُ الْقِيَامِ أَحَبُّ مِنْ كَثَرَةِ السُّجُودِ

ترجمہ: وتر واجب ہے جس کی تین رکعتیں ہیں ایک سلام کے ساتھ اور تیسری رکعت میں رکوع سے ہمیشہ تکبیر کے بعد دعاء قنوت پڑھے اور ہر رکعت میں فاتحہ اور سورت پڑھے اور دیگر نمازوں میں دعاء قنوت نہ پڑھے اور مقتدی قنوت وتر پڑھنے والے کی پیروی کرے نہ کہ قنوت فجر پڑھنے والے کی اور سنت فجر سے قبل اور ظہر کے بعد اور مغرب و عشاء کے بعد دو رکعتیں ہیں اور ظہر سے قبل اور جمعہ سے قبل اور اس کے بعد چار ہیں اور مستحب ہیں چار عصر اور عشاء سے قبل اور عشاء کے بعد اور چھ مغرب کے بعد اور مکروہ ہے ایک سلام کے ساتھ چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا دن کی نفلوں میں اور آٹھ سے زیادہ رات کی نفلوں میں اور افضل دونوں میں چار چار رکعتیں ہیں اور ہر ایک کھڑا رہنا پسندیدہ ہے بہت زیادہ سجدہ کرنے کے۔

وتر کی شرعی حیثیت

الْوِتْرُ وَاجِبٌ: وتر کے متعلق امام صاحب سے تین روایات ہیں۔ اول یہ کہ وتر فرض ہے اور امام زفر اور بعض مالکیہ کا یہی قول

ہے۔ دوم یہ کہ وتر سنت منوکہ ہے اسی کو صاحبینؒ اور ائمہ ثلاثہؒ ہے اختیار کیا ہے۔ سوم یہ کہ وتر واجب ہے یہ امام صاحبؒ کا آخری قول ہے اور یہی صحیح ہے اور اسی کو مبسوط میں ظاہر مذہب قرار دیا گیا ہے۔ قول اول والوں کی دلیل کوئی مرفوع حدیث نہیں ہے قول ثانی والے یعنی جمہور کی دلیل حضرت علیؓ کی حدیث ہے: الوتر حتم کصلاتکم المکتوبۃ ولكن سن رسول الله ﷺ۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ سے وتر سواری پر پڑھنا منقول ہے جبکہ فرائض سواری پر نہیں پڑھے جاتے اب اگر وتر واجب قطعی ہوتے تو سواری پر جائز نہ ہوتے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا الوتر حق واجب علی کل مسلم تو حدیث میں لفظ ”حق“ بھی ہے۔ ”واجب“ کا لفظ بھی ہے دوسری دلیل صحیح ابن حبان میں ابوسعید سے منقول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: من نسیہ أو نام عنه فليصل اذا أصبح. یہاں نبی کریم ﷺ نے وتر کی قضاء کا حکم دیا جبکہ نوافل یا سنن کی قضاء کا حکم نبی کریم ﷺ نے نہیں دیا اس لئے قضاء کا حکم وجوب کا قرینہ ہے۔ تیسری دلیل یہ ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے وتر کے ترک پر وعید فرمائی ہے: من لم یوتر فليس مینا وعید ترک واجب پر ہوتی ہے۔ نوافل کے ترک پر نہیں ہوتی تو ان قرآن کی وجہ سے امام صاحبؒ وجوب کے قائل ہیں۔ جمہور کے اعتراضات، حدیث میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: خمس صلوات فی اليوم والليلة اب یہ حضرات کہتے ہیں کہ اگر وتر واجب ہوں تو نمازیں پانچ رہیں گی۔ دوسری بات یہ ہے کہ سائل نے کہا هل علی غیرہا آپ نے فرمایا: لا الا ان تطوع. ان کے دلائل کے متعلق احناف کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کی جو حدیث ہے ”الوتر ليس بحتم“ یہ حدیث ہمارے خلاف تب ہوگی جب ہم وتر کو فرض قطعی مانیں جبکہ ہم وتر کو واجب کہتے ہیں فرض نہیں کہتے احناف کے ہاں واجب اور فرض میں فرق ہے فرض کا منکر کافر ہے جبکہ واجب کا منکر کافر نہیں اسی طرح ”خمس صلوات فی اليوم والليلة“ بھی ہمارے خلاف تب ہوگی جب ہم وتر کو فرض مانیں جبکہ یہ واجب ہے اس لئے صحیح تر بات یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ سے جو الفاظ منقول ہیں وہ وجوب کی طرف اشارہ کرتے ہیں مثلاً: الوتر حق واجب. اسی طرح نبی کریم ﷺ نے زندگی میں کبھی ترک نہیں کیا اسی طرح آپ ﷺ نے اس کے قضاء کا حکم دیا ہے اس لئے یہ قرآن وجوب کو ترجیح دیتے ہے۔

وَهُوَ ثَلَاثُ رَكَعَاتٍ بِتَسْلِيمَةٍ: جمہور کا اس بات پر اتفاق ہے کہ وتر کی تین رکعت ہیں لیکن اس بات میں اختلاف ہے کہ وتر ایک سلام کے ساتھ ہے یا دو سلاموں کے ساتھ علماء احناف کے نزدیک وتر کی تین رکعتیں ایک سلام کے ساتھ واجب ہے درمیان میں ایک اور سلام لا کر ان کے درمیان فصل نہ کرے امام شافعیؒ کے دو قول ہیں ایک قول تو احناف کے قول کے مطابق ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وتر کی تین رکعتیں دو سلاموں کے ساتھ ادا کرے یہی قول امام مالکؒ کا ہے اور بعض کے نزدیک وتر کی ایک رکعت ہے۔ احناف کے دلائل یہ ہیں: (۱) حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: أن النبي ﷺ كان یوتر بثلاث ركعات. کہ نبی کریم ﷺ وتر تین رکعات پڑھتے تھے۔ (۲) حسن بصریؒ فرماتے ہیں: أجمع المسلمون علی أن الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرهن. ”مسلمانوں کا اس بات پر اجماع ہے کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں صرف ان کے آخر میں سلام پھیرے۔“ (۳)

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے: کان رسول اللہ ﷺ لا یسلم فی الرکعتین الاولیین من الوتر ”نبی کریم ﷺ وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہیں پھیرتے تھے۔“ (۴) ابن مسعودؓ سے مروی ہے: وتر اللیل ثلث کو تر النهار:۔ اور یہ ظنی روایت قطعی (یعنی صلوۃ المغرب) کے موافق ہے لہذا اسی کو ترجیح دینا اولیٰ اور اقویٰ ہے۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ ان النبی ﷺ کان یوتر بثلاث یتقرأ فی اول رکعت سُبْحَ اسْمِ رَبِّکَ وَفی الثانیة قل ینا یتھا الکافرون وَفی الثالثة قل هو الله اَوِ الْمُعَوِّذَتَینَ۔ ”نبی کریم ﷺ تین رکعتیں وتر کی پڑھتے تھے پہلی میں سُبْحَ اسم ربک اور دوسری رکعت میں قل ینا یتھا الکافرون اور تیسری رکعت میں ”قل هو الله أحد“ اور ”معوذتین“ پڑھتے تھے۔“ اس حدیث میں وتر کی تین رکعات کی صراحت ہے۔

قنوت وتر کب پڑھی جائے

وَقَنْتَ فِی ثَالِثِہِ قَبْلَ الرُّکُوعِ: ہمارے نزدیک دعاء قنوت کا محل رکوع سے پہلے ہے اور شوافع کے نزدیک رکوع کے بعد ہے یہ حضرات سدید بن غفلہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ قَنْتَ رَسُولُ اللّٰہِ ﷺ فی اخر الوتر: یعنی نبی کریم ﷺ نے اتر کے آخر میں قنوت پڑھی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب ایک نصف سے زائد ہو جائے تو وہ آخر شمار ہوتی ہے لہذا جب قنوت دوسری رکعت میں پڑھے گا اگرچہ رکوع سے پہلے تو تب بھی وہ آخر شمار ہوگی آخر کیلئے یہ ضروری نہیں کہ رکوع کے بعد ہو۔ اور ہمارے استدلال چند احادیث صحیحہ سے ہے۔ (۱) ابی بن کعبؓ سے روایت ہے: اَنَّ رَسُولَ اللّٰہِ ﷺ کان یوتر بثلاث رکعات ویقنت قبل الرکوع کہ آنحضرت ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور رکوع سے قبل قنوت پڑھتے تھے۔ (۲) ابن مسعودؓ سے روایت ہے ان النبی ﷺ قننت فی الوتر قبل الرکوع کہ آنحضرت ﷺ وتر کی نماز میں رکوع سے قبل قنوت پڑھا کرتے تھے۔ (۳) ابن عمرؓ سے روایت ہے ان النبی ﷺ کا یوتر بثلاث رکعات ویجعل القنوت قبل الرکوع: ”نبی کریم ﷺ تین وتر پڑھا کرتے تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔“ (۴) عاصم احوں کہتے ہیں میں نے انس بن مالکؓ سے قنوت کے بارے میں پوچھا؟ فقال قد کان القنوت قلت قبل الرکوع او بعده قال قبلہ قلت فلانا احبرنی عنک انک قلت بعد الرکوع فقال کذب انما قننت رسول اللّٰہ ﷺ بعد الرکوع شہراً انہوں نے فرمایا قنوت ہوتی تھی میں نے کہا رکوع سے پہلے یا بعد میں؟ فرمایا رکوع سے پہلے میں نے کہا کہ فلاں شخص نے مجھے بتایا کہ آپ فرماتے ہیں کہ رکوع کے بعد قنوت ہے فرمایا اس نے غلط کہا ہے رکوع کے بعد تو آنحضرت ﷺ نے صرف ایک مہینہ قنوت پڑھی تھی۔

أَبَدًا بَعْدَ أَنْ كَبَّرَ وَقَرَأَ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ مِنْهُ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَسُورَةٌ: ہمارے نزدیک وتر میں پورے سال دعائے قنوت کا پڑھنا واجب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک فقط رمضان المبارک کے نصف اخیر میں دعاء قنوت پڑھنا مستحب ہے اور جواز بلا کراہت پورے سال ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ نے ابی بن کعبؓ کو رمضان کی راتوں میں امامت کا حکم فرمایا اور رمضان کے نصف اخیر میں دعاء قنوت کے پڑھنے کا حکم فرمایا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حسن بن علیؓ کو دعاء قنوت کی تعلیم دی اور پھر

فرمایا: اجعل هذا فی وترك۔ اس دعا کو اپنے وتر میں داخل کرلو۔ اس میں رمضان اور غیر رمضان کی کوئی تفصیل نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کے پیش کردہ اثر کا جواب یہ ہے کہ یہ اثر ضعیف ہے۔

وتر کے علاوہ قنوت کا حکم

وَلَا يَقْنُتُ لِعِصْرِهِ: احناف کے نزدیک سوائے وتر کے کسی نماز میں قنوت نہیں ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک فجر کی نماز میں قنوت مسنون ہے ان کی دلیل حدیث انسؓ ہے، کان النبی ﷺ یقنت فی صلوة الفجر الی ان فارق الدنيا: یعنی نبی کریم ﷺ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ دنیا سے تشریف لے گئے۔ احناف کی دلیل حدیث ابن مسعودؓ ہے۔ أن النبی ﷺ قنت فی صلوة الفجر شهرا یدعو علی حی من أحياء العرب: کہ نبی کریم ﷺ نے ایک ماہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھی عرب کے کسی قبیلہ کیلئے بددعا فرماتے تھے دوسری دلیل۔ قنت رسول اللہ ﷺ فی صلوة الفجر شهر أو قال اربعین یوماعلی اهل زکوان وعصبة حین قتلوا قراء وهم سبعون رجلا وثمانون: کہ نبی کریم ﷺ نے ایک ماہ یا چالیس یوم قنوت پڑھی مقصد ان لوگوں پر بددعا کرنا تھا جنہوں نے ستر یا اسی قراء کو شہید کر دیا تھا۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ نے فجر کی نماز میں چند یوم کے علاوہ دعا قنوت نہیں پڑھی ابو عثمان مہدیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو بکر اور عمرؓ کے پیچھے دو دو سال نماز پڑھی مگر ان میں سے کسی کو نماز فجر میں دعا قنوت پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

وَيَتَّبِعُ الْمُؤْتَمِّمُ قَائِلَ الْوُتْرِ لَا الْفَجْرِ: اگر شافعی المسلک امام نے فجر کی نماز میں دعا قنوت پڑھی اور مقتدی حنفی ہے تو ایسی صورت میں طرفین کے نزدیک حنفی مقتدی سکوت کرے قنوت نہ پڑھے اور امام ابو یوسف کے نزدیک حنفی مقتدی امام کی اتباع کرے کیونکہ مقتدی بالیقین امام کے تابع ہے اور اصل یہ ہے کہ مقتدی امام کی متابعت کرے اور فجر کی نماز میں قنوت پڑھنا مختلف فیہ ہے لہذا فجر کی نماز میں قنوت کا پڑھنا نہ پڑھنا مشکوک اور محتمل ہے اور اصل اور یقینی چیز کو شک کی وجہ سے ترک نہیں کیا جاتا اس لئے حنفی مقتدی بھی امام کی متابعت کرتے ہوئے قنوت پڑھے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فجر میں ایک ماہ قنوت پڑھی اور پھر اس کو چھوڑ دیا اور منسوخ میں متابعت نہیں کی جاتی اس لئے حنفی مقتدی قنوت پڑھنے میں امام کی متابعت نہ کرے بلکہ خاموش کھڑا رہے مقتدی قیام میں اپنے امام کی متابعت کرے اور قنوت میں متابعت نہ کرے یہی اظہر ہے۔

سنت اور نفل نمازوں کا بیان

وَالسَّنَةُ قَبْلَ الْفَجْرِ وَبَعْدَ الظُّهْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَكَعْتَانِ وَقَبْلَ الظُّهْرِ وَالْجُمُعَةِ وَبَعْدَهَا أَرْبَعٌ وَنَدَبُ الْأَرْبَعِ قَبْلَ الْعَصْرِ وَالْعِشَاءِ وَبَعْدَهُ وَالسُّنَّةُ بَعْدَ الْمَغْرِبِ: سنن کی دو قسمیں ہیں مؤکدہ اور غیر مؤکدہ وہ سنتیں کہلاتی ہیں جن پر کبھی کبھار ترک کے ساتھ آنحضرت ﷺ نے بھیگی فرمائی ہو اور غیر مؤکدہ وہ سنتیں ہیں جن پر اللہ کے نبی

کریم ﷺ نے ہمیشگی نہیں فرمائی سنن مؤکدہ کی ترتیب اس طرح ہے نماز فجر سے پہلے دو رکعت، ظہر سے پہلے چار رکعت اور ظہر کے بعد دو رکعت، مغرب کے بعد دو رکعت اور عشاء کے بعد دو رکعت جمعہ کے وقت فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہیں اور فرض کے بعد بھی چار رکعتیں ایک سلام سے سنت مؤکدہ ہیں یہ امام صاحبؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعہ کے بعد چھ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں پہلے چار ایک سلام سے پھر دو رکعت ایک سلام سے دونوں طرف صحیح حدیثیں موجود ہیں افضل یہ ہے کہ جمعہ کے بعد پہلے چار پڑھے پھر دو تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے اس طرح روزانہ بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں اور جمعہ کے روز سولہ رکعتیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جمعہ کے روز اٹھارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں سب سے زیادہ تاکید فجر کی سنتوں کی ہے یہ سنتیں واجب کے قریب قریب ہیں۔ فجر کی سنتوں کے بعد باقی سنتوں کی تاکید کی ترتیب میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس کے بعد مغرب کی سنتوں کی تاکید ہے پھر ان دو سنتوں کی جو ظہر کے بعد ہیں پھر ان کی جو عشاء کے بعد ہیں پھر ان کی جو ظہر سے پہلے ہیں اور بعض کے نزدیک فجر کے بعد ظہر کی پہلی چار سنتوں کا مرتبہ ہے اور پھر سب برابر ہیں یہی صحیح ہے۔ سنن غیر مؤکدہ ان کو سنن الزوائد اور مستحب و مندوب بھی کہتے ہیں ان کا تارک گنہگار نہیں ہوتا اور ادا کرنے والا ثواب کا مستحق ہوتا ہے اور وہ یہ ہیں۔ (۱) عصر سے پہلے چار رکعت۔ (۲) عشاء سے پہلے چار رکعت، اور دو رکعت بھی جائز ہیں۔ (۳) عشاء کے بعد چار رکعت، عصر سے پہلے اور عشاء کے بعد دو رکعت بھی جائز ہیں لیکن چار چار افضل ہیں۔ (۴) مغرب کے بعد چھ رکعتیں مستحب ہیں۔ ان کو صلوٰۃ الاوابین کہتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ و استغفار کے ساتھ رجوع کرنے والوں کی نماز۔ نماز اوابین کی زیادہ سے زیادہ بیس رکعتیں ہیں۔

وَكِبْرَةُ الزِّيَادَةِ عَلَى أَرْبَعٍ بِتَسْلِيمَةٍ فِي نَفْلِ النَّهَارِ وَعَلَى ثَمَانٍ لَيْلًا وَالْأَفْضَلُ فِيهِمَا رُبَاعٌ : دن کی نفلوں میں ایک سلام کے ساتھ چار رکعتوں سے زیادہ پڑھنا اور رات کی نفلوں میں آٹھ رکعتوں سے زیادہ ایک سلام سے پڑھنا مکروہ ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دن ہو یا رات چار چار رکعت پر سلام پھیرے اس لئے کہ اس میں تحریمہ دیر تک باقی رہتا ہے پس اس میں مشقت زیادہ ہوگی اسی لیے فضیلت بھی زیادہ ہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک افضل یہ ہے کہ دن کے وقت چار رکعت ایک سلام سے پڑھے۔ اور رات کے وقت ہر دو گانہ پر سلام پھیرتا جائے یعنی رات کے وقت دو دو رکعت ایک سلام سے پڑھنا افضل ہے بعض کے نزدیک امام صاحبؒ کے قول پر فتویٰ ہے اور بعض کے نزدیک صاحبینؒ کے قول پر فتویٰ ہے یہی روایات کے زیادہ مطابق ہے اور اکثر علماء نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

کثرت رکعت ہے یا طول قیام افضل؟

وَطُولُ الْقِيَامِ أَحَبُّ مِنْ كَثَرَةِ السُّجُودِ : نوافل میں قیام کا طویل ہونا کثرت رکعات سے افضل ہے یعنی جبکہ کسی معین وقت تک نماز پڑھنا چاہے تو اس وقت میں قیام کو لمبا کر کے کم رکعتیں پڑھنا افضل ہے اس سے کہ قیام میں کمی کر کے تعداد رکعات

بڑھائی جائیں مثلاً دو رکعت میں قیام کو تطویل کر کے اتنا وقت صرف کر دینا اتنی دیر میں چار رکعت پڑھنے سے افضل ہے اسی طرح دیر تک رکوع، سجود کرنے سے دیر تک قیام کرنا افضل ہے۔

وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي رَكْعَتَيْ الْفَرَضِ وَكُلِّ النَّفْلِ وَالْوُتْرِ وَلَزِمَ النَّفْلُ بِالشَّرُوعِ وَلَوْ عِنْدَ الْغُرُوبِ وَالطُّلُوعِ وَقَضَى رَكْعَتَيْنِ لَوْ نَوَى أَرْبَعًا وَأَفْسَدَهُ بَعْدَ الْقُعُودِ الْأَوَّلِ أَوْ قَبْلَهُ أَوْ لَمْ يَقْرَأْ فِيهِنَّ شَيْئًا أَوْ قَرَأَ فِي الْأُولَيَيْنِ أَوْ الْآخِرَيَيْنِ وَأَرْبَعًا لَوْ قَرَأَ فِي إِحْدَى الْأُولَيَيْنِ وَإِحْدَى الْآخِرَيَيْنِ وَلَا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةٍ مِثْلَهَا وَيَتَنَفَّلُ قَاعِدًا مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْقِيَامِ ابْتِدَاءً وَبِنَاءً وَرَأْيَا خَارِجَ الْمِصْرِ مُؤَمِّيًا إِلَى أَيِّ جِهَةٍ تَوَجَّهَتْ ذَابْتُهُ وَبَنَى بِنُزُولِهِ لَا بَعْكَسِهِ

ترجمہ: اور قرأت فرض کی دو رکعتوں میں اور نفل کی کل رکعتوں میں فرض ہے اور نفل نماز شروع کرنے سے لازم ہو جاتی ہے اگر چہ غروب یا طلوع آفتاب کے وقت ہو اور دو رکعتیں قضاء کرے اگر چار کی نیت کی ہو اور قعود اول کے بعد یا اس سے پہلے فاسد کر دیا ہو یا کسی رکعت میں بھی قرأت نہ کی ہو یا پہلی دو میں قرأت کی ہو اور چار قضاء کرے اگر پہلے یا پچھلی دو میں سے ایک رکعت میں قرأت کی ہو، نماز کے بعد اسی جیسی نماز نہ پڑھی جائے اور نفل کھڑے ہونے پر قدرت کے باوجود بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے ابتدا ابھی اور بناء ابھی اور سوار ہو کر شہر سے باہر اشارہ کیساتھ جس طرف بھی اسکی سواری جاتی ہو اور اتر کر بناء کرے نہ کہ اس کے برعکس۔

فرائض کی آخری دو رکعتوں میں قرأت کا حکم

وَالْقِرَاءَةُ فَرَضٌ فِي رَكْعَتَيْ الْفَرَضِ : فرض نماز کی دو رکعت میں قرأت فرض ہے اور اس کا اول کی دو رکعتوں میں ہونا واجب ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک تمام رکعتوں میں فرض ہے امام مالکؒ نے کہا کہ تین رکعتوں میں فرض ہے۔ امام مالکؒ کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: لا صلوة الا بقراءة۔ اور ہر رکعت صلوة ہے۔ لہذا کوئی رکعت قرأت کے بغیر نہیں ہوگی مگر چونکہ تین رکعت اکثر ہیں اور آسانی کے پیش نظر اکثر کوکل کے قائم مقام کر دیا اس لحاظ سے مغرب دو ہی رکعت میں قرأت کافی ہو جائیگی۔ امام شافعیؒ کی دلیل بھی یہی حدیث ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بغیر قرأت کے نماز نہیں ہوتی اور ہر رکعت نماز ہے لہذا ہر رکعت میں قرأت کرنا فرض ہوگا۔ ہر رکعت کے نماز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نماز نہیں پڑھوں گا۔ پھر اس نے ایک رکعت پڑھی تو حائث ہو جائیگا پس ایک رکعت پڑھنے سے حائث ہو جانا اس بات کی دلیل ہے ورنہ حائث نہ ہوتا، احناف کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿فاسقروا واما تيسر من القرآن﴾ ہے کہ اس میں ”اقراءوا“ امر کا صیغہ ہے اور امر تکرار کا تقاضا نہیں کرتا پس ایک رکعت میں فرضیت قرأت تو عبارت النص سے ثابت ہوگی اور چونکہ رکعت ثانیہ من کل وجہ رکعت اولی کے مشابہ ہے اس لئے دلالت النص سے رکعت ثانیہ میں بھی قرأت کو واجب کیا گیا۔ حاصل یہ ہے کہ پہلی رکعت میں قرأت کا وجوب عبارت النص سے ثابت ہوا اور دوسری رکعت میں دلالت النص سے ثابت ہوا رہیں آخر کی دو رکعتیں سو وہ پہلی دو رکعتوں سے

چند باتوں میں جدا ہیں۔ (۱) سفر کی وجہ سے آخر کی دو رکعتیں ساقط ہوتی ہے پہلی دو ساقط نہیں ہوتیں۔ (۲) اول کی دو رکعتوں میں بالجہر قرأت ہوتی ہے اور آخر کی دو رکعتوں میں بالسر۔ (۳) اول کی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ سورت کا ملانا بھی واجب ہے اور آخر کی دو میں فاتحہ کے ساتھ سورت کا ضم نہیں ہوتا۔ پس جب اس قدر تفاوت ہے تو آخر کی دو رکعتوں کو اول کی دو کے ساتھ لاحق نہیں کیا جائیگا۔ اور امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ حدیث میں لفظ صلوٰۃ سے مراد صلوٰۃ کاملہ ہے اور عرف میں صلوٰۃ کاملہ کا اطلاق دو رکعتوں پر ہوتا ہے۔ پس حدیث سے دو رکعتوں میں قرأت کا ثبوت ہوگا نہ کہ ہر رکعت میں۔

نفل اور وتر میں قرأت کا حکم

وَكُلُّ النَّفْلِ وَالْوُتْرِ: نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت اس لئے واجب ہے کہ نفل کی ہر دو رکعت علیحدہ ہمارے ہے۔ چنانچہ پہلے تحریر سے دو ہی رکعت واجب ہوں گی اگرچہ دو رکعت سے زیادہ کی نیت کی ہو۔ کیونکہ ہر دو رکعت علیحدہ نماز ہے اسی لئے مشائخ احنافؒ نے فرماتے ہیں کہ تیسری کیلئے کھڑے ہونے پر ثناء پڑھے کیونکہ تیسری رکعت کیلئے کھڑا ہونا نئی تحریر کے مرتبہ میں ہے۔ اور وتر کی ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت کا پڑھنا واجب ہے یعنی تیسری رکعت میں بھی مطلقاً قرأت فرض ہے اور سورت ملانا احتیاطاً واجب ہے۔ کیونکہ صاحبینؒ وتر کے سنت ہونے کے قائل ہیں پس احتیاط کا تقاضا ہے کہ نفلوں اور سنتوں کی طرح سب رکعتوں میں الحمد اور سورت پڑھی جائے۔

وَلَزِمَ النَّفْلَ بِالشَّرُوعِ وَلَوْ عِنْدَ الْغُرُوبِ وَالطَّلُوعِ: اوقات مکروہہ میں بھی نفل نماز شروع کرنے سے شروع ہو جاتی ہے اور ان کا قطع کرنا اور غیر مکروہ وقت میں قضا کرنا واجب ہے چونکہ اوقات مکروہہ میں نفل پورا کرنے سے کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا ہوتے ہیں اس لئے کراہت تحریمہ سے نکلنے کیلئے اوقات مکروہہ کے نوافل کا قطع کرنا اور ان کا کامل وقت میں قضا کرنا واجب ہے اور اگر ان اوقات مکروہہ میں نفل نماز شروع کر کے پوری کر لی تب بھی کراہت تحریمہ سے نکلنے کیلئے اس کا اعادہ واجب ہے۔

وَقَضَى رَكْعَتَيْنِ لَوْ نَوَىٰ اَرْبَعًا وَاَفْسَدَهُ بَعْدَ الْقَعْدَةِ الْاَوَّلِ اَوْ قَبْلَهُ: اگر کسی نے چار رکعت سنت غیر موکدہ یا نوافل کے نیت کی اور اس نے اول دوگانہ کو قعدہ اول سے پہلے توڑ دیا یا اول دوگانہ میں بقدر تشہد بیٹھ کر دوسرے دوگانہ میں کھڑا ہوا اور دوسرے دوگانہ کے درمیان میں یعنی قعدہ پورا کرنے سے قبل توڑ دیا۔ تو صرف دو رکعت کی قضا کرے قعدہ اولیٰ میں بیٹھ کر دوسرے دوگانہ میں شروع کرنے کے بعد توڑ دینے سے صرف دوسرے دوگانہ کی قضا بوجہ اس کے فاسد ہونے کے لازم ہوگی۔ اور پہلے دوگانہ کی قضا اس کے پورا ہو جانے کی وجہ سے لازم نہیں ہوگی۔ لیکن چونکہ اس میں بھی سلام جو واجب تھا ترک ہو گیا ہے اور اب اس کی اصلاح سجدہ سہو سے بوجہ فساد دوگانہ ثانی ناممکن ہو گئی ہے۔ پس یہ پہلا دوگانہ بھی کراہت تحریمہ کے ساتھ ادا ہوا ہے اس لیے اس کو بلا کراہت ادا کرنے کیلئے اعادہ واجب ہوگا۔

قرأت و عدم قرأت کے مسائل سترہ عشریہ

أَوْ لَمْ يَقْرَأْ فِيهِمْ شَيْئًا أَوْ قَرَأَ فِي الْأَوَّلَيْنِ أَوِ الْآخَرَيْنِ وَأَرْبَعًا: اگر چار رکعت نماز نفل کی نیت کی اور سب میں یا بعض رکعتوں میں قرأت ترک کی تو پندرہ صورتیں ہو جاتی ہیں اور ایک صورت یہ ہے کہ ہر رکعت میں قرأت کی تو اس طرح سولہ صورتیں ہو جاتی ہیں لیکن اس سولہویں صورت میں قضا لازم نہیں آتی۔ باقی صورتوں میں قضا لازم آتی ہے جس میں ائمہ کا اختلاف ہے اور چونکہ بعض صورتیں بعض صورتوں میں عقلاً داخل ہیں تو اس طرح یہ صورتیں کم ہو کر آٹھ ہو جاتی ہیں اس لیے صورتوں کا نام مسائل ثمانیہ یا مسائل سترہ عشریہ ہے ان مسائل میں ہمارے ائمہ ثلاثہ کا اختلاف ہے۔ اور ان مسائل میں ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اصل یہ ہے کہ پہلا دو گانہ تحریمہ کے ساتھ صحیح شروع ہوتا ہے اور دوسرے دو گانہ کا تیسری رکعت کے قیام کے ساتھ شروع ہونا صحیح ہے جبکہ تحریمہ باقی ہو اور امام صاحبؒ کے نزدیک پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت ترک کرنے سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اس لئے کہ قرأت کے واجب ہونے پر اجماع ہے پس اس کا دوسرا دو گانہ شروع کرنا صحیح نہیں ہوا اس لئے دوسرے دو گانہ کے فاسد ہونے پر اسکی قضا لازم نہیں ہوگی بلکہ صرف پہلے دو گانہ کی قضا کرے کیونکہ ترک قرأت کی وجہ سے پہلا دو گانہ فاسد ہو گیا اور اگر پہلے دو گانہ کی کسی ایک رکعت میں قرأت ترک کی تو امام صاحبؒ کے نزدیک ادا فاسد ہوتی ہے تحریمہ فاسد نہیں ہوتا اس لئے پہلے دو گانہ کی قضا واجب ہوگی بوجہ ترک قرأت کے جیسا کہ دور رکعتوں میں ترک قرأت سے قضا واجب ہوتی ہے اور دوسرا دو گانہ شروع کرنا صحیح ہوگا اور امام محمدؒ، امام زفرؒ کے نزدیک پہلی دونوں یا ایک رکعت میں ترک قرأت سے تحریمہ باطل ہو جاتا ہے اور جب بلا قرأت رکعت کا سجدہ کر لیا تو اس دو گانہ پر دوسرے دو گانہ کی بنا صحیح نہیں اس لئے اس دوسرے دو گانہ کے فاسد ہونے پر اس کی قضا بھی لازم نہیں ہوگی، بلکہ صرف پہلے دو گانہ کی قضا لازم ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلے دو گانہ کی دونوں رکعتوں یا کسی ایک رکعت میں قرأت چھوڑنے سے صرف ادا فاسد ہوتی لیکن تحریمہ باطل نہیں ہوتا پس دوسرا دو گانہ شروع کرنا مطلقاً صحیح ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مطلق ترک قرأت سے تحریمہ فاسد نہیں ہوتا خواہ ایک رکعت میں ہو یا دونوں میں اور امام محمدؒ و زفرؒ کے نزدیک مطلق ترک قرأت سے تحریمہ فاسد ہو جاتا ہے خواہ ایک رکعت میں ہو یا دونوں میں پس ان کے نزدیک ہر حال میں ایک ہی دو گانہ لازم آتا ہے، تین صورتوں میں دوسرا دو گانہ باقی سب میں پہلا دو گانہ۔ اور امام صاحبؒ کے نزدیک دونوں رکعتوں میں ترک قرأت سے تحریمہ فاسد ہوتا ہے صرف ایک رکعت میں ترک ہونے سے فاسد نہیں ہوتا۔ اب ان سولہ صورتوں کا حکم ذیل کے نقشہ میں درج ہے۔ چار رکعتوں کیلئے چار خانے مقرر کر کے قرأت کی جگہ ”ق“ اور ترک قرأت کی جگہ ”ک“ درج ہے۔ اور اس کے آگے تین خانوں میں ائمہ ثلاثہ کا مختار حکم درج ہے کہ دو کی قضا کرے یا چار کی فتویٰ کیلئے امام صاحبؒ کی روایت مختار ہے۔

۱۶	۱۵	۱۴	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	
رکعت اول	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ک	ک	ق	ک	ق	
رکعت دوم	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ک	ک	ق	ک	ق	
رکعت سوم	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ک	ک	ق	ک	ق	
رکعت چہارم	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ق	ک	ک	ک	ق	ک	ق	
تکمیل نماز امام ابو حنیفہؒ	ک	۲	۴	۴	۲	۴	۴	۴	۲	۲	۲	۴	۴	۲	۲	پہلی ۲
حکم امام ابو یوسفؒ	ک	۴	۴	۴	۴	۴	۴	۴	۲	۴	۴	۴	۴	۴	۲	پہلی ۲
حکم امام محمد و زفرؒ	ک	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	۲	پہلی ۲

وَلَا يُصَلِّي بَعْدَ صَلَاةٍ مِثْلَهَا: یہ ایک حدیث کا مضمون ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ کسی نماز کے بعد اسی جیسی نماز ادا نہ کی جائے امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کسی نماز کے بعد قرأت میں اسی فرض نماز جیسی نماز نہ پڑھی جائے یعنی جس کی دو رکعتیں قرأت کے ساتھ ہوں اور دو بلا قرأت۔ گویا اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ چار فرضوں کے بعد ایسے چار نوافل نہ پڑھے جائیں جنکی دو رکعتوں میں قرأت ہو اور دو میں نہ ہو اور چونکہ کسی فعل سے ممانعت اس کی متضاد صورت کے حکم سے عبارت ہوتی ہے لہذا یہ حدیث نوافل کی چاروں رکعات میں قرأت کرنے کا حکم متصور ہوگی اور اس کو رکعات میں مماثلت پر محمول نہیں کیا جاسکتا اس لیے کہ بالا جماع ایسا کرنا منع نہیں ہے۔ جیسے نماز فجر میں دو رکعتوں کے بعد دو رکعتیں اور ظہر میں چار سنت رکعتوں کے بعد دو رکعات سنت ہیں۔ اسی طرح اس حدیث کو فرض نماز کے بعد اس وسوسے سے کہ شاید اس کی نماز میں کوئی گڑبڑ نہ ہوگئی ہو۔ اعادے کی ممانعت پر بھی محمول کرنا ممکن ہے۔ اس توجیہ کی بنا پر حدیث کا مقصد وسوسے کو دور کرنا اور اس کی تقلید سے منع کرنا ہوگا اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس حدیث سے ایک ہی مسجد میں اعادہ جماعت کی ممانعت مراد ہو اس صورت میں یہ حدیث اس مسئلہ میں ہمارے لیے امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہوگی۔

ابتداء و بناء و نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا

وَيَسْتَفْلِقُ قَاعِدًا مَعَ الْقَدَرَةِ عَلَى الْقِيَامِ ابْتِدَاءً وَبِنَاءً: جو شخص کھڑے ہونے پر قادر ہے اس کو اصح قول کے بموجب بیٹھ کر نفل پڑھنا بلا کراہت جائز ہے مگر کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے۔ اور بلا عذر بیٹھ کر پڑھنے والے کو کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نسبت آدھا ثواب ملتا ہے۔ اور اگر نفل نماز کھڑے ہو کر شروع کی پھر پہلی یا دوسری رکعت میں بلا عذر بیٹھ گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک بطور استحسان بلا کراہت جائز ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک بلا عذر ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

سواری پر نفل پڑھنا

وَرَأَيْتُ خَارِجَ الْمِصْرِ مُوْبِيًا إِلَى أُمَّ جَهَّةٍ تَوَجَّهَتْ ذَابْتُهُ وَبَنَى بِنَزْوُلِهِ لَا بَعْجِيهِ: اگر نفل نماز میں پر شروع کی اور پھر جانور پر سوار ہو کر اس کو پورا کیا تو جائز نہیں اور اگر سواری پر شروع کی اور زمین پر اتر کر پورا کیا تو جائز ہے۔ اس لیے پہلی صورت میں تکبیر تحریمہ اس نماز کی ہے جو رکوع، سجود کے ساتھ واجب ہے پس بغیر عذر اس واجب کو نہیں چھوڑ سکتا اور دوسری صورت میں تحریمہ رکوع، سجود والی نماز کا ہے اور اتر کر رکوع، سجود سے ادا کیا جو اس سے کامل تر ہے اترنے کی صورت یہ ہے کہ عمل قلیل سے ہو اس طرح کہ پاؤں ایک طرف کو لٹکا کر پھسل جائے اور سوار ہونے کی صورت یہ ہے کہ کسی نے اُسکو اٹھا کر سواری پر رکھ دیا اور اگر عمل کثیر پایا گیا تو نماز فاسد ہو جائیگی۔

فصل فی التَّراوِیح

تراویح کا بیان

تراویح جمع ترویج کی ہے ترویج آرام کرنے کو کہتے ہیں یعنی نماز تراویح میں ہر چار رکعت کی بعد بیٹھ کر آرام کر لیتے ہیں اس لئے اس نماز کو تراویح کہتے ہیں۔

وَسُنُّ فِي رَمَضَانَ عَشْرُونَ رَكْعَةً بِعَشْرِ تَسْلِيمَاتٍ بَعْدَ الْعِشَاءِ قَبْلَ الْوُتْرِ وَبَعْدَهُ بِجَمَاعَةٍ وَالْخَتْمُ مَرَّةً وَبِجُلُوسَةٍ بَعْدَ كُلِّ أَرْبَعٍ يَقْدِرُهَا وَيُوتِرُ بِجَمَاعَةٍ فِي رَمَضَانَ فَقَطُّ.

ترجمہ: مسنون ہے رمضان میں بیس رکعات دس سلاموں کے ساتھ عشاء کے بعد وتر سے پہلے اور وتر کے بعد (بھی درست ہے) جماعت کے ساتھ اور ایک مرتبہ ختم کرنا، چار پر اسی کے بقدر بیٹھنے کے ساتھ اور وتر صرف رمضان میں جماعت سے پڑھے۔

وَسُنُّ فِي رَمَضَانَ عَشْرُونَ رَكْعَةً بِعَشْرِ تَسْلِيمَاتٍ : ماہ رمضان میں بیس رکعتیں نماز تراویح پڑھنا مردوں اور عورتوں کے حق میں بالا جماع سنت موکدہ ہے اور یہ سنت موکدہ علی العین ہے کیونکہ اکثر خلفائے راشدین اور عامۃ الصحابہ نے اس پر ہمیشگی کی ہے اور اس کے بعد سے آج تک علماء کرام بلا انکار متفق چلے آ رہے ہیں تراویح رسول اللہ ﷺ کی سنت ہے۔ اور بعضوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ کی سنت ہے پہلا قول اصح ہے پس اگر ایک شخص بھی ترک کرے گا تو وہ ترک سنت کا گنہگار ہوگا اور مکروہ کا مرتکب ہوگا۔ اور یہ نماز دس سلاموں کے ساتھ مسنون ہے یعنی دو دو رکعتوں کی نیت کرے اور ہر چار رکعت کے بعد بیٹھ کر آرام کرے اس طرح اس نماز میں پانچ ترویج ہوتے ہیں جماعت کے ساتھ پانچ ترویجوں پر زیادتی کرے تو مکروہ ہے۔

بَعْدَ الْعِشَاءِ قَبْلَ الْوُتْرِ وَبَعْدَهُ : اس کا وقت صحیح قول کی بنا پر عشاء کے بعد سے طلوع فجر تک ہے یہی جمہور کا مذہب ہے خواہ وتروں سے پہلے پڑھے یا بعد میں دونوں طرح جائز ہے لیکن وتروں سے پہلے پڑھنا افضل ہے۔

بِجَمَاعَةٍ: تراویح میں جماعت سنت کفایہ ہے اور یہی صحیح ہے پس اگر کسی مسجد کے سب لوگ تراویح کی نماز چھوڑ دیں تو انھوں نے برا کیا اور وہ سب ترک سنت کے گناہ گار ہوں گے۔ اس میں اختلاف ہے کہ سارے شہر میں کسی ایک مسجد میں جماعت سنت کفایہ ہے یا شہر کی ہر مسجد میں یا محلہ کی مسجد میں اور یہی آخری قول زیادہ ظاہر ہے اگرچہ تینوں کی تصحیح کی گئی ہے اور مسجد کے بعض لوگوں کے جماعت کر لینے سے باقی لوگوں کے ذمہ سے جماعت ساقط ہو جائیگی پس ایک شخص نے جماعت چھوڑ دی اور اپنے گھر میں اکیلے نماز پڑھ لی تو اس نے جماعت کی فضیلت چھوڑ دی اور وہ اس میں ترک سنت کی برائی کا گناہ گار نہیں ہوا۔ اور اس صورت میں اگر کچھ لوگوں نے گھر میں جماعت سے نماز تراویح پڑھ لی تو ان لوگوں نے جماعت کی فضیلت پالی لیکن مسجد کی جماعت کی فضیلت نہیں پائی۔

وَالْخَتْمُ مَرَّةً: رمضان المبارک میں تراویح میں ایک بار قرآن مجید کا ترتیب وار ختم سنت ہے قوم کی سستی کی وجہ سے اس کو ترک نہ کریں اور امام اور مقتدی ہر دو گانہ میں ثناء یعنی سحانک اللہم، پڑھیں اور تشہد کے بعد درود اور دعا بھی پڑھیں۔ لیکن اگر دعاء کا پڑھنا جماعت کے لوگوں کو دشوار معلوم ہو تو امام کو دعاء کا چھوڑ دینا جائز ہے لیکن درود شریف نہ چھوڑے اگرچہ صرف اللہم صل علی محمد پڑھ لے اس لیے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک درود پڑھنا فرض ہے۔

وَبِجِلْسَةٍ بَعْدَ كُلِّ أَرْبَعٍ بِقَدْرِهَا: ہر ترویجہ یعنی ہر چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا (جتنی دیر میں چار کعتیں پڑھی گئی ہیں) مستحب ہے۔ بعض کے نزدیک مطلق چار رکعتوں کی مقدار بیٹھنا مستحب ہے اور اس میں آسانی ہے اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہو تو اس سے کم بیٹھے اور پانچویں ترویجہ اور وتر کے درمیان بھی اسی قدر بیٹھنا مستحب ہے لیکن اگر امام سمجھے کہ پانچویں ترویجہ اور وتر کے درمیان بیٹھنا جماعت کے لوگوں پر بھاری ہوگا تو نہ بیٹھے پھر اس بیٹھنے کے وقت میں لوگوں کو اختیار ہے چاہے تسبیح پڑھتے رہیں یا قرآن پڑھیں یا خاموش بیٹھے رہیں یا چار رکعت نوافل اکیلے اکیلے پڑھیں اس وقفہ میں جماعت سے نوافل پڑھنا مکروہ ہے۔

وَيُؤْتَرُ بِجَمَاعَةٍ فِي رَمَضَانَ فَقَطْ: وتر کی نماز جماعت کے ساتھ فقط رمضان المبارک میں پڑھے اسی پر مسلمانوں کا اجماع ہے رمضان المبارک کے علاوہ اور دنوں میں وتر جماعت سے پڑھنا نوافل کی طرح مکروہ ہے رمضان المبارک میں وتر گھر میں اکیلا پڑھنے سے مسجد میں جماعت کے ساتھ پڑھنا افضل ہے یہی صحیح ہے۔ لیکن اس کی سنیت جماعت تراویح کی سنیت سے کم ہے اربعضوں نے کہا ہے کہ افضل یہ ہے کہ وتر اکیلا اپنے گھر میں پڑھے اور اس کو مختار کہا ہے لیکن جماعت کے ساتھ افضل ہونا ہی صحیح ہے اور اس پر آج تک عامۃ الناس کا عمل ہے۔

بَابُ إِدْرَاكِ الْفَرِيضَةِ

فرض نماز میں شمولیت کا بیان

صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الظُّهْرِ فَأُقِيمَ يُتِمُّ شَفَعَا وَيَقْتَدِي فَلَوْ صَلَّى ثَلَاثًا يُتِمُّ وَيَقْتَدِي مُتَطَوِّعًا فَإِنْ صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الْفَجْرِ أَوْ الْمَغْرِبِ فَأُقِيمَ يَقْطَعُ وَيَقْتَدِي وَكُرِهَ خُرُوجُهُ مِنْ مَسْجِدِ أَذْنٍ فِيهِ حَتَّى يُصَلِّيَ وَإِنْ صَلَّى إِلَّا فِي الظُّهْرِ وَالْعِشَاءِ إِنْ شَرَعَ فِي الْإِقَامَةِ وَمَنْ خَافَ فَوَاتَ الْفَجْرِ إِنْ أَدَّى سُنَّتَهُ أَيْتَمَّ وَتَرَكَهَا وَإِلَّا لَوْلَمْ تَقْضَ إِلَّا تَبَعًا قَبْلَ شَفْعِهِ وَقَضَى الَّتِي قَبْلَ الظُّهْرِ فِي وَقْتِهِ وَلَمْ يُصَلِّ الظُّهْرَ جَمَاعَةً يَأْذُرُكَ رَكْعَةً بَلْ أَدْرَكَ فَضْلَهَا وَيَتَطَوَّعُ قَبْلَ الْفَرَضِ إِنْ أَمِنَ فَوَاتَ الْوَقْتُ وَإِلَّا لَا وَإِنْ أَدْرَكَ إِمَامَهُ رَاكِعًا فَكَبَّرَ وَوَقَّفَ حَتَّى رَفَعَ رَأْسَهُ لَمْ يُدْرِكَ الرَّكْعَةَ وَلَوْ رَكَعَ مُقْتَدٍ فَأَدْرَكَهُ إِمَامُهُ فِيهِ صَحَّ

ترجمہ: ظہر کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہوگئی تو دوپوری کر کے اقتدا کر لے اور اگر تین پڑھ چکا تھا تو پوری کر کے نفل کی نیت سے اقتدا کرے پس اگر فجر یا مغرب کی ایک رکعت پڑھنے پر تکبیر ہوئی تو توڑ کر اقتداء کر لے اور ایسی مسجد سے نکلنا مکروہ ہے جس میں اذان ہوگئی ہو یہاں تک کہ نماز پڑھ لے اور اگر اس سے قبل نماز پڑھ چکا ہو تو مکروہ نہیں مگر ظہر اور عشاء میں جبکہ تکبیر شروع ہوگئی ہو اور جس کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر فجر کی نیت ادا کرے گا تو نماز فوت ہو جائیگی تو سنتیں چھوڑ کر اقتداء کر لے ورنہ نہیں اور سختیں قضاء نہ کی جائیں مگر بیجا اور ظہر سے قبل کی سنتیں اس کے وقت میں دو سے پہلے قضاء کی جائیں اور ایک رکعت ملنے سے ظہر کی نماز جماعت سے نہیں پڑھی بلکہ جماعت کا ثواب پایا اور فرض سے پہلے نفل پڑھ سکتا ہے اگر وقتیہ کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو ورنہ نہیں، اور اگر امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر توقف کیا یہاں تک کہ امام نے سراٹھایا تو اس نے رکعت نہیں پائی اور اگر مقتدی نے رکوع کیا اور امام نے اس کو رکوع میں پایا تو صحیح ہے

صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الظُّهْرِ فَأُقِيمَ يُتِمُّ شَفَعَا وَيَقْتَدِي : اگر کوئی شخص فرض نماز کی پہلی رکعت پڑھ رہا ہے اور ابھی اُس کا سجدہ نہیں کیا ہے کہ اس جگہ اس فرض کی جماعت شروع ہوگئی تو وہ اپنی نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے خواہ نماز دور رکعتی فرض ہوں یعنی فجر یا تین رکعتی مغرب یا چار رکعتی یعنی ظہر، عصر، عشاء سب کا یہی حکم ہے۔ اگر ایک رکعت پڑھ چکا ہے اور دوسری رکعت میں ہے اور ابھی دوسری رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو اب دیکھا جائیگا کہ کونسی نماز ہے اگر چار رکعتی نماز (ظہر، عصر و عشاء) ہے تو ایک رکعت اور پڑھ کر سلام پھیر لے اور جماعت میں شریک ہو جائے تاکہ پڑھی ہوئی رکعت باطل ہونے سے بھی محفوظ ہو جائے اور فضیلت جماعت بھی حاصل ہو جائے۔ امام شافعیؒ بھی یہی فرماتے ہیں۔

فَلَوْ صَلَّى ثَلَاثًا يُتِمُّ وَيَقْتَدِي مُتَطَوِّعًا : اور اگر تیسری رکعت کا سجدہ بھی کر لیا ہے پھر جماعت کھڑی ہوئی تو واجب ہے کہ اپنی نماز پوری کر لے اور اس کو توڑے نہیں اگر توڑے گا تو گنہگار ہوگا۔ پھر اس کو اختیار ہے کہ چاہے تو ظہر اور عشاء کی جماعت

میں شامل ہو جائے اور یہ اس کیلئے افضل ہے کیونکہ یہ اس کے نفل ہو جائیں گے اور وہ جماعت سے نفل پڑھنے کا ثواب پالے گا البتہ اگر تیسری رکعت کو سجدہ کیساتھ مقید نہیں کیا تو توڑ سکتا ہے اب چاہے تو بیٹھ کر سلام پھیرے اور چاہے تو کھڑے کھڑے سلام پھیرے، اور امام کیساتھ شامل ہونے کی سی تکبیر کہ کر شامل ہو جائے۔ یہی مختار ہے۔

فَبِإِنْ صَلَّى رَكْعَةً مِنَ الْفَجْرِ أَوِ الْمَغْرِبِ فَأَقِيمَ يَقْطَعُ وَيَقْتَدِي : اور اگر فجر کی نماز ہے اور ایک رکعت پڑھ چکا ہے تو توڑ کر جماعت میں شامل ہو جائے کیونکہ اگر وہ ایک رکعت اور پڑھتا ہے تو اس کا فرض پورا ہو جائیگا اور جماعت میں شریک نہ ہو سکے گا کیونکہ فجر کے بعد نفل شروع نہیں ہے اور ظاہر الروایہ میں مغرب کا بھی یہی حکم ہے کیونکہ مغرب کے بعد اگرچہ نفلوں کا وقت ہے لیکن تین رکعت نفل جائز نہیں اور اگر وہ امام کے سلام کے بعد ایک رکعت مل کر چار رکعت نفل پوری کرے گا تو امام کی مخالفت ہوگی یہ سب بدعت ہے اور منع ہے۔

فائدہ: جماعت قائم ہو جانے پر نماز توڑ دینے کا جن صورتوں میں حکم ہے یہ اس وقت ہے جبکہ اُس مقام پر جہاں (یعنی جس مسجد وغیرہ میں) یہ نماز پڑھ رہا ہو وہاں جماعت قائم ہو جائے اور اگر دوسری جگہ جماعت قائم ہوئی مثلاً کوئی شخص گھر میں نماز پڑھ رہا تھا اور مسجد میں جماعت قائم ہوئی یا کسی مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور دوسری مسجد میں جماعت قائم ہوئی تو نماز کسی حالت میں نہ توڑے اگرچہ پہلی رکعت کا سجدہ بھی نہ کیا ہو۔

اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کا حکم

وَكُفِّرَ خَرُّوْجُهُ مِنْ مَسْجِدٍ اَذَّنَ فِيْهِ حَتَّى يُصَلِّيَ : کسی مسجد میں ہو اور اذان جو جائے یا اذان ہونے کے بعد مسجد میں آئے تو بغیر نماز پڑھے مسجد سے نکلنا مکروہ ہے کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت ہے۔

فائدہ: البتہ چند صورتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ (۱) وہ شخص جو اپنی نماز پڑھ چکا ہو۔ (۲) اگر وہ کسی اور مسجد کا امام یا مؤذن ہو کہ اس کے نہ ہونے سے وہاں کی جماعت کے لوگ متفرق ہو جائیں گے تو ایسے شخص کو اجازت ہے کہ یہاں سے اپنی مسجد میں چلا جائے اگرچہ یہاں اقامت بھی شروع ہوگئی ہو اور اگر اس کی مسجد میں جماعت ہو چکی ہو تو اب یہاں سے جانے کی اجازت نہیں۔ (۳) جو شخص کسی دوسرے محلہ کا رہنے والا ہو اس کو بھی اپنے محلہ کی مسجد کی جماعت میں شامل ہونے کیلئے اس مسجد سے نکلنا جائز ہے جبکہ ابھی وہاں جماعت نہ ہوئی ہو۔ (۴) اپنے استاد کی مسجد میں سبق کیلئے یا وعظ و مسائل سننے کیلئے جانا بالاتفاق جائز ہے تاکہ دو ہر اثواب حاصل کرے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اس کو کل بعض سبق کے فوت ہونے کا خوف ہو اگرچہ اس سبق کا پڑھنا فرض و واجب نہ ہو اور اگر ایسا نہیں ہے تو پھر نہ نکلے ان صورتوں میں نکلنا بظاہر گویا ترک ہے مگر باطن تکمیل ہے۔

وَإِنْ صَلَّى لَا إِلَّا فِي الظُّهْرِ وَالْعِشَاءِ إِنْ شَرَعَ فِي الْإِقَامَةِ : اگر نماز پڑھ چکا ہے اور وقت ظہر یا عشاء کا ہے تو نکلنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہاں اگر اقامت شروع ہو جائے تو اس وقت نکلنا مکروہ ہے کیونکہ ان دو نمازوں کے بعد نفل نماز مکروہ نہیں ہے۔

جماعت فجر میں سنت فجر پڑھنے کا حکم

وَمَنْ خَافَ فَوَاتَ الْفَجْرِ إِنْ أَدَّى سُنَّتَهُ اِنْتَمَ وَتَرَ كَهَاؤًا لَا: نماز فجر کیلئے مسجد میں آیا دیکھا جماعت فجر ہو رہی ہے اور اس نے ابھی سنت فجر نہیں پڑھی تو اگر سنت پڑھ کر شامل ہونے میں کم از کم ایک رکعت ملنے کی توقع ہو تو سنتیں پڑھ کر جماعت میں شامل ہو جائے کیونکہ سنت فجر کی بڑی فضیلت ہے اس لئے سنت اور جماعت ہر دو فضیلتوں کی جمع کر لے اور ایک رکعت پالینے سے جماعت کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ جس نے فجر کی ایک رکعت پائی اس نے فجر پائی اور اگر دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں کا خوف ہو تو جماعت میں شامل ہو جائے۔ اور اسی طرح اگر امام کو رکوع میں پایا اور یہ معلوم نہیں کہ پہلے رکوع میں ہے یا دوسرے میں تو سنتیں چھوڑ دے اور امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔

فائدہ: سنت فجر کو مسجد کے دروازے کے پاس پڑھے یعنی اگر مسجد سے باہر جگہ ہو تو وہاں پڑھے اگر جگہ نہ ہو تو مسجد کے اندر کسی ستون کی آڑ میں پڑھے اور اگر ایسا ممکن نہ ہو تو چھوڑ دے سب سے زیادہ مکروہ یہ ہے کہ فرضوں کی صف کے پیچھے بغیر آڑ کے پڑھے۔

وَلَمْ تَقْضَ إِلَّا تَبْعًا قَبْلَ شَفْعِهِ: اگر کسی شخص کی فجر کی سنتیں فوت ہو جائیں تو شیخینؒ کے نزدیک ان کو طلوع آفتاب سے پہلے قضاء نہ کرے کیونکہ یہ دو گانہ اب محض نفل ہے اور محض نفل فجر کے بعد مکروہ ہے اور طلوع آفتاب کے بعد بھی قضاء نہ کرے کیونکہ شیخینؒ کے نزدیک بلا جمعیت فرض نوافل کی قضاء نہیں ہے امام محمدؒ کے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ زوال کے وقت تک قضا کر لے کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ مزنی کے نزدیک یہی مختار ہے امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے دو گانہ سنت کو بـالسـعریس کے شروع دن میں آفتاب بلند ہونے کے بعد قضا کیا تھا شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ سنت میں اصل یہ ہے کہ قضا نہ کی جائے کیونکہ قضاء مخصوص بواجب ہے رہا قضا دو گانہ جو حدیث میں مذکور ہے سو وہ فرض کے تابع ہو کر وارد ہوا ہے۔ دو گانہ فجر کے علاوہ باقی سنتیں وقت کے بعد تھا قضا نہیں کی جائیں گی اور فرض کے تابع ہو کر ان کے قضا کرنے میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

وَقَضَى النَّبِيُّ قَبْلَ الظُّهْرِ فِي وَقْتِهِ: اگر کسی شخص کی ظہر سے پہلے والی چار سنتیں فوت ہو گئیں تو ان کو ظہر کی بعد والی دو سنتوں پر مقدم کرے یا مؤخر امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ چار رکعت کو مقدم کر لے یہی امام صاحب کا قول ہے۔ امام محمدؒ کے نزدیک دو رکعت سنت کو مقدم کرے کیونکہ ان کا حق یہی ہے کہ وہ فرض سے متصل رہیں اور اس پر زیادہ تر عمل ہے۔

وَلَمْ يُصَلِّ الظُّهْرَ جَمَاعَةً بِإِذْرَاكِ رَكْعَةٍ بَلْ أَذْرَاكَ فَضْلَهَا: جس شخص کو فرض نماز میں ایک رکعت امام کے ساتھ ملی تو یہ شخص بالاتفاق جماعت سے نماز پڑھنے والا نہیں ہوا۔ خواہ وہ نماز دو رکعت والی ہو یا تین رکعت والی ہو۔ لیکن اُس نے جماعت کا ثواب پالیا اگرچہ وہ قعدہ اخیرہ ہی میں شامل ہوا ہو۔ اس کا فائدہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ میں جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھوں گا اور اس نے ایک رکعت امام کے ساتھ اور باقی میں مسبوق ہو خواہ دو رکعت والی نماز ہو یا تین رکعت والی یا چار

والی تو بالاتفاق اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی۔

وَيَتَطَوَّعُ قَبْلَ الْفَرَضِ إِنْ آمَنَ فَوُتَ الْوَقْتُ وَإِلَّا لَا: اگر کسی شخص کی جماعت فوت ہوگئی ہو اور وہ ایسی مسجد میں آیا جس میں جماعت ہو چکی ہے یا گھر میں فرض نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو اس بارے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور وہ فرض ادا کرنے سے پہلے جس قدر چاہے سنن اور نوافل ادا کرے بشرطیکہ وقت میں گنجائش ہو۔ اور اگر وقت تنگ ہو تو پہلے فرض نماز پڑھے تاکہ فرض اپنے وقت سے فوت نہ ہو جائے۔

وَإِنْ أَخَذَكَ إِمَامُهُ رَاكِعًا فَكَبِّرْ وَوَقِفْ حَتَّى رَفَعَ رَأْسَهُ لَمْ يَذْرِكْ الرُّكْعَةَ: اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر تحریرہ کہ کر توقف کیا۔ اتنے میں امام نے رکوع سے سر اٹھالیا تو اس کو وہ رکعت نہیں ملی۔ امام شافعی بھی یہی فرماتے ہیں، امام زفر کا اس میں اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ رکوع کو قیام سے مشابہت ہے۔ اس لیے اس نے جب رکوع سے قیام پایا تو گویا رکوع کو پایا۔ لہذا رکعت مل گئی۔ یہی قول سفیان ثوری ابن مبارک اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ افعال نماز میں امام کے ساتھ مشارکت شرط ہے اور یہ شرط نہ رکوع میں پائی گئی نہ قیام میں لہذا اس کو مد رکب رکعت نہیں کہہ سکتے۔

وَلَوْ رَكَعَ مُقْتَدِرًا ذَرَكَهُ إِمَامُهُ فِيهِ صَحَّ: اگر مقتدی اپنے امام سے پہلے رکوع میں چلا گیا اور امام نے بعد میں رکوع کیا تو مقتدی کی نماز جائز ہو جائیگی۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ مقتدی کی نماز فاسد ہوگئی کیونکہ اُس نے جو رکوع امام سے پہلے کیا وہ قابل اعتبار نہیں اور جو کچھ ان پر مبنی ہوگا اس کا اعتبار بھی ساقط ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ جزء واحد میں مشارکت شرط ہے، جیسا کہ طرف اول میں یعنی رکوع تو امام کے ساتھ کرے مگر کھڑا اس سے پہلے ہو جائے تو نماز ہو جاتی ہے اسی طرح مذکورہ صورت میں بھی جائز ہوگی۔

بَابُ قَضَاءِ الْفَوَائِتِ

فوت شدہ نمازوں کی قضاء کا بیان

گذشتہ باب میں ادا اور اس کے احکام کا بیان تھا اب مصنف اس باب میں قضاء کے احکام ذکر کریں گے چونکہ ادا اصل اور قضاء اس کا خلیفہ ہے اس لیے ادا کو پہلے اور قضاء کو بعد میں ذکر کیا۔

التَّرْتِيبُ بَيْنَ الْفَائِتَةِ وَالْوَقْتِيَّةِ وَبَيْنَ الْفَوَائِتِ مُسْتَحَقٌّ وَيَسْقُطُ بِضَيْقِ الْوَقْتِ وَالنَّسْيَانِ وَصَيْرُورَتِهَا سِتًّا وَلَمْ يُعَدَّ بَعْدُهَا إِلَى الْقَلِيلَةِ فَلَوْ صَلَّى فَرَضًا ذَاكِرًا فَائِتَةً وَلَوْ تَرَا فُسِدَ قَرْضُهُ مَوْقُوفًا

ترجمہ: قضا اور وقتی نمازوں میں اور چند قضاء نمازوں میں ترتیب ضروری ہے اور تسبیح کی وقت اور نسیان اور قضا اور قضا نمازوں کے پانچ سے زائد ہونے سے ساقط ہو جاتی ہے اور بہت سی قضاء نمازوں کے کم ہونے سے ترتیب نہیں لوٹتی پس اگر کوئی فرض نماز پڑھے قضا یاد ہوتے ہوئے اگر چہ وہ وتر ہی ہوں تو فرض فاسد ہو جائیگا بغضاً و موقوف۔

فائتہ اور وقیہ میں وجوب ترتیب اور عدم وجوب کی صورتیں

التَّرْتِيبُ بَيْنَ الْفَائِئَةِ وَالْوَقِيَّةِ وَبَيْنَ الْفَوَائِتِ مُسْتَحَقٌّ وَيَسْقُطُ بِضَيْقِ الْوَقْتِ وَالنَّسْيَانِ وَصَيُورِ رَهَائِهَا سِتًّا:

قضاء اور وقتی نمازوں کے درمیان اور چند قضاء (یعنی پانچ سے کم) نمازوں کے درمیان ترتیب قائم کرنا واجب ہے لہذا اگر ظہر، عصر، مغرب قضاء ہو گئیں اور عشاء کے وقت ادا کرنا چاہے تو اول ظہر پھر عصر پھر مغرب پڑھے تاکہ قضا نمازوں کے درمیان ترتیب رہے پھر وقتی نماز یعنی عشاء پڑھے۔ اور امام شافعی کے نزدیک ترتیب مستحب ہے فائتہ کو وقیہ پر مقدم کرنا واجب نہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ ہر فرض بذات خود اصل کہے لہذا وہ دوسرے کیلئے شرط نہ ہوگا کیونکہ شرط تابع ہوتی ہے پس اگر وقیہ نماز کیلئے فائتہ کا ادا کرنا واجب قرار دیا جائے تو اس صورت میں فائتہ کا تابع ہونا لازم آئے گا حالانکہ فائتہ فرض ہونے کی وجہ سے بذات خود اصل ہے لہذا فائتہ کا وقیہ پر مقدم کرنا واجب نہیں۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ أَوْ نَسِيَهَا فَلَمْ يَذْكُرْهَا إِلَّا وَهُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيَصِلْ النَّتَى هُوَ فِيهَا نَمَّ لِيَصِلَ النَّتَى ذَكَرَ هَانِمَ لِيَعْدَ النَّتَى مَعَ الْإِمَامِ۔ ”جو شخص سو گیا یا نماز بھول یذکرہا ایسے وقت میں یاد آئی کہ وہ امام کے پیچھے ہے تو جس میں وہ موجود ہے اس کو پڑھ لے اس کے بعد اس کو پڑھے جو یاد آئی پھر جو امام کے پیچھے پڑھی تھی اس کا اعادہ کرے۔“ نیز نبی کریم ﷺ کی چار نمازیں غزوہ خندق کی مشغولیت کے موقع پر قضاء ہو گئیں تو آپ نے ان کو ترتیب ہی کیساتھ ادا فرمایا لیکن چند صورتوں میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے (۱) تسبیح کی وقت مثلاً عشاء فوت ہوئی اور فجر کے وقت آفتاب طلوع ہونے میں اتنا وقت باقی ہے کہ عشاء کی قضاء پڑھنے میں فجر پڑھنے کا وقت نہ رہے گا۔ تو فجر کو مقدم کرے۔ (۲) وقیہ پڑھتے وقت فائتہ کو بھول جانا۔ (۳) فائتہ نمازیں حد کثرت یعنی چھ نمازوں کی تعداد کو پہنچ جائیں۔ وجہ سقوط یہ ہے کہ وقیہ کو عداوت سے فوت نہ کرنا فرض قطعی ہے اور فائتہ کو مقدم کرنا فرض عملی ہے پس جب وقت تنگ ہو یا فوات کثیرہ ہوں یہاں تک کہ وقیہ کو فوت کرنا لازم آتا ہو تو قطعی کم مقدم کیا جائیگا اگر فوات چھ سے کم ہیں اور وقت میں سب کی گنجائش نہیں تو جتنی کی گنجائش ہو مقدم کر کے وقیہ پڑھ لے۔

دوبارہ صاحب ترتیب کب ہوگا

وَلَمْ يُعَدَّ بَعْدَهَا إِلَى الْقِلَّةِ: ایک شخص کی ایک ماہ کی نمازیں چھوٹ گئیں وہ برابر قضاء کرتا رہا یہاں تک کہ چند نمازیں قضاء کرنا رہ گئیں یعنی چھ سے کم رہ گئیں تو اسح یہ ہے کہ ترتیب نہیں لوٹے گی امام محمدؒ سے مروی ہے کہ ترتیب پھر لوٹ آئے گی۔ البتہ جب سب قضاء نمازیں پڑھ لیں اور کوئی باقی نہ رہی تو یہ دوبارہ صاحب ترتیب ہو جائیگا۔

فَلَوْ صَلَّى فَرْضًا ذَاكِرًا فَائِئَةً وَلَوْ تَرَا فَبَسَدَ فَرْضُهُ مَوْقُوفًا: فائتہ نماز کو وتر ہی ہو یا درکھتے ہوئے وقیہ نماز پڑھی تو فرض فاسد ہو جائیگا مگر بفساد موقوف اس کی تشریح یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص ظہر کی نماز نہیں پڑھ سکا تو اس کے یاد ہوتے ہوئے عصر کی نماز پڑھے گا تو فاسد ہوگی اسی طرح پانچ سے کم تک سب نمازیں فاسد ہوں گی اب امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تو وہ نفل

ہو جائیں گی اور امام صاحبؒ کے نزدیک ابھی توقف ہوگا کہ اگر اس کے بعد اور پانچ نمازیں پڑھتا رہا اور فاسد ہوتی رہیں تو کثرت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہوگئی اور جب ترتیب ساقط ہوگئی تو تمام نمازیں جائز ہو جائیں گی اور امام محمدؒ کے نزدیک اصل نماز ہی باطل ہو جائیگی۔

بَابُ سُجُودِ السَّهْوِ

سجدہ سہول کا بیان

ادا اور قضاء کے بیان سے فراغت کے بعد اس چیز کو بیان کر رہے ہیں جو ادا قضاء میں واقع ہونے والے نقصان کی تلافی کر دے اور وہ سجدہ سہو ہے جس سے متعلق چند باتوں کا عرض کر دینا ضروری ہے۔ (۱) سجدہ سہو کا حکم فرض، واجب، سنت، نفل، سب نمازوں میں برابر ہے یعنی ہر قسم کی نماز میں ترک واجب نہ سجدہ سہو واجب ہے۔ (۲) ہمارے نزدیک اس کا محل سلام کے بعد ہے خواہ سہو زیادتی کے ساتھ ہو یا نقصان کے ساتھ۔ امام شافعیؒ کے نزدیک بہر دو صورت سلام سے پہلے ہے امام مالکؒ کے نزدیک بصورت نقصان سلام سے قبل اور بصورت زیادتی سلام کے بعد ہے۔ (۳) سجدہ سہو کا وجوب کسی فرض یا واجب میں تاخیر کے سبب سے یا ترک واجب کے سبب سے ہوتا ہے۔

يَجِبُ بَعْدَ السَّلَامِ سَجْدَتَانِ بِتَشْهَدٍ وَتَسْلِيمٍ بِتَرْكِ وَاجِبٍ وَإِنْ تَكَرَّرَ وَبَسَّهَوٍ إِمَامِهِ لَا بِسَهْوِهِ
وَإِنْ سَهَا عَنْ الْقُعُودِ الْأَوَّلِ وَهُوَ أَقْرَبُ عَادَوِ إِلَّا لَا وَيَسْجُدُ لِلْسَهْوِ وَإِنْ سَهَا عَنْ الْأَخِيرِ عَادَ
مَا لَمْ يَسْجُدْ وَسَجَدَ لِلْسَهْوِ فَإِنْ سَجَدَ بَطُلَ فَرَضُهُ بِرَفْعِهِ وَصَارَتْ نَفْلًا فَيُضْمُ إِلَيْهَا سَادِسَةٌ وَإِنْ
قَعَدَ فِي الرَّابِعَةِ ثُمَّ قَامَ يَطْنُهَا الْقُعْدَةُ الْأُولَى عَادَ وَسَلَّمْ وَإِنْ سَجَدَ لِلْخَامِسَةِ تَمَّ فَرَضُهُ وَضَمَّ
إِلَيْهَا سَادِسَةٌ وَسَجَدَ لِلْسَهْوِ وَلَوْ سَجَدَ لِلْسَهْوِ فِي شَفْعِ التَّطَوُّعِ لَمْ يَبْنِ شَفْعًا آخَرَ عَلَيْهِ وَلَوْ سَلَّمَ
السَّاهِي فَاقْتَدَى بِهِ غَيْرُهُ فَإِنْ سَجَدَ صَحَّ وَإِلَّا لَا وَيَسْجُدُ لِلْسَهْوِ وَإِنْ سَلَّمَ لِلْقَطْعِ وَإِنْ شَكَّ أَنَّهُ
كَمْ صَلَّى أَوَّلَ مَرَّةٍ اسْتَأْنَفَ وَإِنْ كَثُرَ تَحَرَّى وَإِلَّا أَخَذَ بِالْأَقَلِّ تَوَهَّمْ مُصَلًّى الظُّهْرَ أَنَّهُ أَتَمَّهَا
فَسَلَّمَ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَتَمَّهَا وَسَجَدَ لِلْسَهْوِ

ترجمہ: سلام کے بعد دو سجدے واجب ہیں تشہد اور سلام کیساتھ ترک واجب کی وجہ اگرچہ ترک واجب کمر ہو جائے امام کی بھول سے نہ کہ مقتدی کی اگر پہلا قاعدہ بھول کر اٹھ گیا اور ابھی قاعدہ کے قریب ہے تو لوٹ جائے اور سجدہ سلوک لے لے اور اگر آخری قعدہ بھول گیا تو سجدہ نہ کرنے تک لوٹ جائے ورنہ نہیں اور سجدہ سہو کر لے اور اگر کر چکا تو سر اٹھاتے ہی فرض باطل ہو کر نفل ہو جائیگی پس چھٹی رکعت ملا لے اور اگر چوتھی میں بیٹھ کر اٹھ گیا تو لوٹ آئے اور سلام پھیر دے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو فرض پورا ہو گیا اب چھٹی رکعت ملا لے تاکہ

دور کعتیں نفل ہو جائیں گی اور سجدہ سہو کر لے اور اگر کسی نے نفل کی دو رکعت پر سجدہ سہو کیا تو ان پر اور دو رکعتوں بنانا کرے ایک بھولنے والے نے سلام پھیرا کسی نے اس کی اقتدا کر لی تو اگر اس نے سجدہ سہو کر لیا تو اقتدا صحیح ہے ورنہ نہیں اور سجدہ سہو کرے اگرچہ نماز تمام کر نیکی نیت سے سلام پھیرا ہو اگر نماز کو پہلی بار شک ہوا کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو از سر نو پڑھے اور اگر شک بکثرت ہو تو تخری کرے ورنہ اقل کو لے لے ظہر پڑھنے والے کو خیال ہوا کہ میں نے نماز پوری کر لی پس اُس نے سلام پھیر دیا معلوم ہوا کہ دو پڑھی ہیں تو پوری کرے اور سجدہ سہو کرے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بَعْدَ السَّلَامِ سَجِدَتَانِ بِتَشْهَدٍ وَتَسْلِیْمٍ بِتَرْكٍ وَّاجِبٍ وَاِنْ تَكُوْرُ: اگر نماز کے اندر کسی فعل کی زیادتی یا کمی ہو گئی تو اس پر دو سجدے سہو واجب ہوں گے۔ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے یا سلام کے بعد کرے دونوں جائز ہیں البتہ اولویت میں اختلاف ہے چنانچہ احناف کے نزدیک سلام کے بعد اولیٰ ہے اور امام شافعی کے نزدیک سلام سے پہلے اولیٰ ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر مصلیٰ کا سہو نقصان سے ہے تو سجدہ سہو سلام سے پہلے کرے اور اگر زیادتی ہو گئی تو سلام کے بعد سجدہ سہو کرے امام شافعی کی دلیل نبی کریم ﷺ کا فعل ہے چنانچہ صحیح بخاری کے الفاظ ہیں، اَنَّ النَّبِیَّ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم فقام فی الرکعتین الاولیین ولم یجلس فقام الناس معه حتی اذا قضی الصلوة وانتظر الناس تسلیمہ کبر وهو جالس فمسجد سجدتین قبل ان یسلم: ”نبی کریم ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی اور پہلے دو رکعتوں میں بغیر قعدہ کے کھڑے ہو گئے۔ آپ کے ساتھ لوگ بھی کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ جب نماز قریب الختم ہو گئی اور لوگ آپ کے سلام پھیرنے کا انتظار کرنے لگے تو آپ ﷺ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے“۔ احناف کی دلیل آنحضرت ﷺ کا قول لکل سہو سجدتان بعد السلام (ابوداؤد، ابن ماجہ) دوسری دلیل حدیث فعلیٰ ہے۔ کہ آنحضرت ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے پھر آپ کے فعل کی دونوں روایتیں متعارض ہیں لہذا آپ ﷺ کی قولی احادیث سے تمسک باقی رہا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔

وَبِسَهْوٍ اِمَامِهِ لَا يَسْهُوْهُ: امام کے سہو سے امام اور مقتدی سب پر سجدہ سہو واجب ہے خواہ مقتدی مدرک ہو یا لاحق یا مسبوق ہو۔ اور مقتدی کے اقتداء کی حالت میں خود اپنے سہو سے اس پر کسی طرح سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا نہ سلام سے پہلے نہ سلام کے بعد کیونکہ اگر سلام سے پہلے سجدہ سہو کرے گا تو امام کی مخالفت لازم آئیگی اور امام کے سلام کے بعد نماز سے خارج ہو جائیگا اور اس کے ذمہ نماز کا اعادہ بھی نہیں ہے کیونکہ مقتدی کی ایسی غلطی جس سے سجدہ سہو لازم آتا ہے۔ امام اٹھا لیتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ ابن عمرؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں، لَیْسَ عَلٰی مَنْ خَلْفَ الْاِمَامِ سَهْوٌ: یعنی جو شخص امام کے پیچھے ہے اس پر سہو نہیں ہے۔

وَ اِنْ سَهَا عَنْ الْقَعُوْدِ الْاَوَّلِ وَهُوَ اَقْرَبُ عَادَاوًا اِلَّا لَا يَسْجُدُ لِلْسَهْوِ: اگر کوئی شخص رباعی یا ثلاثی فرضوں میں قعدہ اولیٰ بھول کر کھڑا ہونے لگا اور ایسی حالت میں یاد آیا کہ ابھی بیٹھنے کے زیادہ قریب ہے تو بیٹھ کر قعدہ کر کے تشہد پڑھ لے کیونکہ ہر چیز اپنے قریب کے حکم میں ہوتی ہے۔ پس یہاں بھی کھڑے ہونے کی حالت بیٹھنے کے حکم میں ہے پھر اس صورت میں اصح قول پر سجدہ سہو واجب نہیں کیونکہ شرع نے ان کو کھڑا ہونے والا شمار نہیں کیا البتہ اگر وہ قیام کے زیادہ قریب ہو تو قعدہ کی طرف نہ لوٹے کیونکہ اب وہ کھڑے ہونے کے درجہ میں ہے۔ اس صورت میں بالاتفاق سجدہ سہو ہے اور اصح یہ ہے کہ کھڑا ہونے

میں آدمی کے نیچے کے آدھے دھڑ کا اعتبار ہے پس اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا ہو گیا (خواہ پیٹھ ابھی تک جھکی ہوئی ہے) تو قیام سے قریب ہے اور اگر نیچے کا آدھا دھڑ سیدھا نہیں ہوا تو بیٹھنے کے زیادہ قریب ہے یہی معتبر ہے۔

وَأِنْ سَهَا عَنِ الْأَجْرِ عَادَ مَا لَمْ يَسْجُدْ وَ سَجَدَ لِلْسَهْوِ فَإِنْ سَجَدَ بَطُلَ فُرْضُهُ بِرَفْعِهِ وَ صَارَتْ نَفْلًا فَيُضْمُ إِلَيْهَا سَادِسَةٌ: اور اگر کوئی قعدہ اخیرہ بھول کر پانچویں رکعت کیلئے کھڑا ہو گیا تو پانچویں رکعت کے سجدہ سے پہلے پہلوٹ آئے اور قعدہ کیساتھ سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر لے لوٹنا تو اس لئے ہے کہ یہ برائے اصلاح نماز ہے۔ اور سجدہ سہو اس لئے ہے کہ قعدہ اخیرہ جو فرض ہے اس میں تاخیر کی ہے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ہمارے نزدیک فرضیت باطل ہو گئی امام محمدؒ امام شافعیؒ امام مالکؒ اس کے خلاف ہیں دلیل بطلان یہ ہے کہ اس نے اتمام فرض سے قبل نفل فعل شروع کر کے سجدہ سے مستحکم کر دیا اور تکمیل فرض سے نکل جانا اس کے بطلان کیلئے لازم ہے پس فرضیت کے ختم ہو جانے اور اصل نماز کے پائے جانے کی وجہ سے شیخینؒ کے نزدیک وہ نماز نفل ہو گئی لہذا اس زائد رکعت کیساتھ ایک رکعت اور ملا لے تاکہ نفل جفت ہو جائے اور نہ ملائے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ کیونکہ اس نے اس کو قصد آشروع نہیں کیا نیز اس پر سجدہ سہو بھی نہیں یہی اصح ہے۔

وَأِنْ قَعَدَ فِي الرَّابِعَةِ ثُمَّ قَامَ يَطْلُبُهَا الْقَعْدَةُ الْأُولَى عَادَ وَسَلَّمْ وَإِنْ سَجَدَ لِلْخَامِسَةِ ثُمَّ فُرْضُهُ وَضَمَّ إِلَيْهَا سَادِسَةً وَ سَجَدَ لِلْسَهْوِ: اور اگر چوتھی رکعت پر قعدہ کرنے کے بعد بھول کر کھڑا ہو گیا تو پانچویں رکعت کے سجدہ سے پہلے یاد آنے پر لوٹ آئے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو ایک رکعت اور ملا لے اگرچہ فجر وعصر و مغرب ہی ہو اس صورت میں اس کی فرض نماز بھی پوری ہو جائیگی اور دو رکعتیں نفل بن جائیں گی فرض اس لئے پورا ہو گیا کہ کوئی رکن یا فرض نہیں چھوٹا صرف لفظ سلام باقی تھا جو واجب ہے جس کی تکمیل سجدہ سہو سے ہو گئی اور ایک رکعت اور ملانے کا حکم اس لئے ہے تاکہ دو رکعت نفل ہو جائیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کے صلاۃ تہیرا سے منع کر دینے کی وجہ سے ایک رکعت پڑھنا جائز نہیں ہے۔

وَلَوْ سَجَدَ لِلْسَهْوِ فِي شَفْعِ التَّطَوُّعِ لَمْ يَنْ شَفَعَا آخِرَ عَلَيْهِ: کسی شخص نے دو رکعت نفل پڑھیں اور ان میں سہو ہو اور سجدہ سہو کر لیا تو اب اس کو اس دو گانہ پر اور نماز کی بنا کر نا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس طرح اس کا سجدہ سہو بلا ضرورت بیکار ہو جائیگا کیونکہ سجدہ سہو واجب ہے اور واجب کا بلا ضرورت بیکار کر دینا مکروہ تحریمی ہے بخلاف مسافر کے کہ اگر اس نے سجدہ سہو کے بعد اقامت کی نیت کی تو اب اس پر چار رکعتیں لازم ہو جائیں گی پس وہ چار رکعتیں پوری کر کے آخر میں سجدہ سہو کا اعادہ کر لے اس لئے کہ اس مسافر کو اس صورت میں دو رکعت پر مزید دو گانہ کا بنا کر نا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ اب اس کو چار رکعتیں پوری کرنا اقامت کی نیت کی وجہ سے لازم ہو گیا ہے پس وہ اس دو گانہ پر بنا نہ کرے تو اس کی دو رکعتیں فرض باطل ہو جائیں گی اور اگر بنا کر لیا تو صرف سجدہ سہو جو واجب ہے باطل ہوگا اور واجب کا بطلان فرض کے بطلان سے خفیف ہے اس لئے واجب کے بطلان کو اختیار کیا گیا۔

وَلَوْ سَلَّمِ السَّاهِي فَاقْتَدَى بِهِ غَيْرُهُ فَإِنْ سَجَدَ صَحَّ وَإِلَّا لَا: ایک شخص نے سلام پھیر دیا اور انحالیکہ اس پر سجدہ سہو واجب تھا پھر سلام کے بعد ایک آدمی اس کی نماز میں داخل ہوا اگر امام نے سجدہ سہو کیا تو وہ شخص نماز میں داخل ہوگا ورنہ نہیں یہ شخصین کا قول ہے امام محمدؒ فرماتے ہیں امام سجدہ کرے یا نہ کرے وہ شخص نماز میں داخل شمار ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک وہ اس وقت تک داخل نماز رہتا ہے جب تک کوئی ایسی بات نہ کر لے جس سے نماز جاتی رہے خواہ وہ سجدہ سہو کرے یا نہ کرے اور ترک سجدہ سہو کی نیت کر لے امام صاحبؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک سلام کے بعد اس کا نماز سے نکلنا یا نہ نکلنا سجدہ سہو پر موقوف ہے پس اگر اس نے سلام کے بعد سجدہ سہو کر لیا تو وہ نماز میں داخل ہے اور اگر سجدہ سہو نہ کرے تو نماز سے خارج ہو گیا۔

دونوں سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کا حکم

وَيَسْجُدُ لِلْسَّهْوِ وَإِنْ سَلَّمَ لِلْقَطْعِ: اگر کسی شخص پر سجدہ سہو واجب ہے اور وہ بھولے سے نماز قطع کرنے کے واسطے دونوں طرف سلام پھیر دے تو وہ سلام کے بعد بھی داخل نماز رہتا ہے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ وہ اسی جگہ بیٹھا رہا اور کوئی ایسا کام نہیں کیا جس سے نماز ٹوٹ جاتی ہے بلکہ اگر اس طرح بیٹھے بیٹھے کلمہ اور درود شریف وغیرہ کوئی وظیفہ بھی پڑھنے لگا تب بھی کچھ حرج نہیں پس یاد آنے پر اب وہ سجدہ سہو کر لے تو نماز ہو جائیگی اور اگر سجدہ سہو یاد ہوتے ہوئے قصد ادونوں طرف سلام پھیر دیا اور یہ نیت کی کہ میں سجدہ سہو نہیں کروں گا تب بھی جب تک ایسا کام نہ کرے جس نے نماز جاتی رہتی ہے مثلاً کلام کرنا قہقہہ یا حدیث عمد وغیرہ اس وقت تک سجدہ سہو کر لینے سے نماز ہو جائیگی کیونکہ اس کی یہ نیت لغو ہے۔

شک فی الصلوة کی صورتوں کا حکم

وَإِنْ شَكَّ أَنْهُ كَمْ صَلَّى أَوَّلَ مَرَّةٍ اسْتَأْنَفَ وَإِنْ كَثُرَ تَحَرَّى وَإِلَّا أَخَذَ بِالْأَقَلِّ تَوَهُّمُ مُصَلِّي الظُّهْرِ أَنَّهُ أَتَمَّهَا فَلَسَلَّمَ ثُمَّ عَلِمَ أَنَّهُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ أَتَمَّهَا وَسَجَدَ لِلْسَّهْوِ: جس شخص نماز میں شک ہوا کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں مثلاً یہ شک ہوا کہ تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار اور ایسا اتفاق پہلی ہی دفعہ ہوا تو نئے سرے سے نماز پڑھے پہلی بار شک ہونے کے معنی میں فقہاء کا اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ بھولنا اس کی عادت نہ ہو یہ معنی نہیں کہ کبھی اپنی عمر میں سہو نہ ہوا ہو بعض فقہاء نے کہا ہے کہ بالغ ہونے کے بعد یہ شک اول ہی مرتبہ ہوا ہو اور اس سے زیادہ کو اکثر یعنی شک کرنے کی عادت کہا ہے اس بنا پر اگر اس کو اپنی عمر میں دو دفعہ شک ہوا تو شک کرنے کی عادت میں داخل ہو گیا اکثر نے اسی کو اختیار کیا ہے اور بعض نے اس کو لیا ہے کہ اس نماز میں دو دفعہ شک ہوا ہو اور بعض نے سال میں دو دفعہ شک ہونے کو لیا ہے پس اگر اکثر شک ہو جاتا ہے اور شک کرنے کی عادت ہے تو دل میں سوچ کر گمان غالب پر عمل کرے اور اگر سوچنے کے بعد بھی دونوں طرف برابر خیال ہے نہ کمی کی طرف گمان جاتا ہے نہ زیادتی کی طرف تو کمی کی جانب کو لے کیونکہ یہ یقینی ہے۔

بَابُ صَلَاةِ الْمَرِيضِ

مریض کی نماز کا بیان

مصنفؒ نے بیمار کی نماز کا ذکر سجدہ سہو کے بعد اس لئے کیا ہے کہ مرض اور سہود دونوں عوارض سادہ میں سے ہیں اور سہو چونکہ عام ہے مریض اور تندرست سب کو عارض ہوتا ہے اس لئے سہو کے سجدہ کا ذکر اولاً کیا گیا اور بیمار کی نماز کا ذکر ثانیاً کیا گیا۔

مَنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ أَوْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ أَوْ مُؤَمِّيًا إِنْ تَعَذَّرَ وَجَعَلَ سُجُودَهُ أَخْفَضَ وَلَا يَرْفَعُ إِلَى وَجْهِهِ شَيْئًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ وَهُوَ يَخْفِضُ رَأْسَهُ صَحَّ فَإِنْ فَعَلَ وَإِلَّا لَا وَإِنْ تَعَذَّرَ الْقُعُودُ أَوْ مَا مُسْتَلْقِيًا أَوْ عَلَى جَنْبِهِ وَإِلَّا أَخْرَثَ وَلَمْ يُؤَمِّ بِعَيْنَيْهِ وَقَلْبِهِ وَحَاجِبِيهِ وَإِنْ تَعَذَّرَ الرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ لَا الْقِيَامُ أَوْ مَا قَاعِدًا وَلَوْ مَرَضَ فِي صَلَاتِهِ يُتِمُّ بِمَا قَدَرُوا وَلَوْ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ فَصَحَّ بَنَى وَلَوْ كَانَ مُؤَمِّيًا لَا وَلِلْمُتَطَوِّعِ أَنْ يَتَكَبَّرَ عَلَى شَيْءٍ إِنْ أَعْيَا وَلَوْ صَلَّى فِي فُلْكِ قَاعِدًا بِلَا غُذْرِ صَحَّ وَمَنْ أَغْمِيَ عَلَيْهِ أَوْ جَنَّ خُمُسَ صَلَوَاتٍ قَضَى وَلَوْ أَكْثَرَ لَا

ترجمہ: جس پر کھڑا ہونا دشوار ہو یا مرض کی زیادتی کا خوف ہو تو بیٹھ کر رکوع و سجدہ کیساتھ پڑھے اور اگر رکوع سجدہ بھی مشکل ہو تو اشارہ سے پڑھے اور سجدہ کو رکوع کی بہ نسبت زیادہ پست کرے اور کوئی چیز اس کے منہ کے سامنے اونچی نہ کی جائے کہ وہ اس پر سجدہ کرے اور اگر ایسا کیا اور اس نے سجدہ میں سر زیادہ جھکا لیا تب بھی صحیح ہے ورنہ نہیں اور اگر بیٹھا بھی نہ جائے تو چپت یا کروٹ پر لیٹ کر اشارہ کرے اور یہ بھی نہ ہو سکے تو نماز ملتوی کی جائے اور آنکھوں سے اور دل اور بھوؤں سے اشارہ نہ کرے اور اگر رکوع سجدہ دشوار ہونے کے قیام تو بیٹھ کر اشارہ سے پڑھے اور اگر نماز میں بیمار ہو جائے تو جس طرح ہو سکے پوری کر لے اگر بیٹھ کر رکوع سجدہ سے پڑھ رہا تھا پھر صحیح ہو گیا تو بناء کر لے اور اگر اشارہ کرنے والا تھا تو نہیں نفل پڑھنے والے کیلئے سہارے کی اجازت ہے اگر تھک گیا ہو اگر کشتی میں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھے تو درست ہے جو شخص بیہوش ہو جائے یا پانچ نمازوں تک دیوانہ ہو جائے تو قضاء کرے اور اگر زائد ہو تو نہیں۔

مَنْ تَعَذَّرَ عَلَيْهِ الْقِيَامُ أَوْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ: بیمار آدمی اگر کھڑا ہونے پر قادر نہ ہو یا اس طور کہ کھڑا ہونے میں صحت یا پابی کی تاخیر کا ڈر ہے یا کھڑا ہو کر نماز پڑھنے میں شدید ضعف لاحق ہوتا ہے یا درد وغیرہ ہوتا ہے تو اس کیلئے قیام ترک کرنا جائز ہے اور یہ شخص بیٹھ کر رکوع سجدہ کے ساتھ نماز ادا کرے کیونکہ عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ مجھ کو بواسیر کا مرض تھا میں نے نبی کریم ﷺ سے اس حالت میں نماز کے بارے میں دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز ادا کر لو اور اگر اس کی طاقت نہ ہو بیٹھ کر ادا کر لو اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو چپت لیٹ کر ادا کرو۔

فائدہ: اگر مریض تھوڑے سے قیام پر قادر ہے مثلاً ایک آیت پڑھنے کی مقدار یا تکبیر کہنے کی مقدار پورے قیام پر قادر نہیں ہے تو اتنی ہی مقدار قیام کا حکم دیا جائیگا۔

أَوْ مُؤْمِبًا إِنْ تَعَذَّرَ وَجَعَلَ سُجُودَهُ أَخْفَضَ وَلَا يَرْفَعُ إِلَىٰ وَجْهِهِ شَيْئًا يَسْجُدُ عَلَيْهِ وَهُوَ يَخْفِضُ رَأْسَهُ صَحَّ لِإِنِّ لَفَعْلٌ وَإِلَّا لَا: اگر رکوع اور سجدہ کرنے کی قدرت نہ ہو تو پیٹھ پر رکوع اور سجدہ کا اشارہ کیسا تھا ادا کرے کیونکہ اس وقت اس کی طاقت اسی قدر ہے البتہ سجدہ کا اشارہ بہ نسبت رکوع کے اشارے کو پشت کرے یعنی سجدہ کا اشارہ کرتے وقت سر زیادہ جھکا ہوا رہے اور سجدہ کرنے کیلئے کوئی چیز اپنے چہرے کی طرف نہ اٹھائے کیونکہ حضرت جابرؓ سے روایت ہے آپ ﷺ کے اس فرمان کی وجہ سے سجدہ کیلئے تکیہ یا اینٹ یا تختی وغیرہ کوئی چیز پیشانی کے قریب اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ وہ چیز اس نے خود اٹھائی ہو یا کسی دوسرے نے اس کیلئے اٹھائی ہو پس اگر ایسا کیا جائے یعنی تکیہ یا تختی وغیرہ کوئی چیز پیشانی کے قریب اٹھائی جائے تو اگر اس کا سر سجدہ کیلئے رکوع کی نسبت زیادہ جھکا ہے تو جائز ہے اور یہ اشارہ سے نماز پڑھنے والا سمجھا جائیگا لیکن یہ فعل برا ہے اور اگر رکوع اور سجدہ میں اس کا سر نہیں جھکا اور تکیہ یا تختی وغیرہ رکوع و سجدہ کیلئے اس کی پیشانی پر لگا دیجائے یا وہ خود لگا لے یا سر کو جھکایا لیکن رکوع و سجدہ کیلئے برابر جھکایا اور ان میں کوئی فرق نہیں کیا تو رکوع و سجدہ کیلئے یا صرف سجود کیلئے اشارہ نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کی نماز درست نہیں ہوگی یہی اصح ہے اور اگر تکیہ یا اینٹ وغیرہ اونچی چیز زمین پر رکھی ہوئی ہو اور اس پر سجدہ کرے تو نماز جائز ہے۔

وَإِنْ تَعَذَّرَ الْقَعُودُ أَوْ مَا مُسْتَلْقِيًا أَوْ عَلَىٰ جَنْبِهِ: اگر مریض کو بیٹھنے کی قدرت نہ ہو تو اپنی پشت کے بل چٹ لیٹ جائے اور اپنے سر کے نیچے اونچا سا تکیہ رکھے تاکہ بیٹھے ہوئے کے مشابہ ہو جائے تاکہ رکوع اور سجدہ کا اشارہ کرنا ممکن ہو کیونکہ اس کے بغیر تندرست آدمی اشارہ نہیں کر سکتا چہ جائے کہ بیمار اور پاؤں قبلہ کی طرف کر لے اور رکوع اور سجدہ کا اشارہ کرے اور بیمار اگر کروٹ پر لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے در انحالیکہ اس کا منہ قبلہ کی جانب ہے تو یہ بھی جائز ہے دلیل حدیث عمران بن حصینؓ ہے جو ابھی گذشتہ صفحہ پر گزری ہے۔

اشارہ سے عاجز شخص کی نماز کا حکم

وَالَا أَحْرَثَ وَلَمْ يُؤْمِبْ بِعَيْنَيْهِ وَقَلْبِهِ وَحَاجَّتِيهِ: اور اگر مریض کو سر سے اشارہ کر کے بھی نماز پڑھنے کی طاقت نہ ہو تو نماز کو مؤخر کر دے آنکھ یا بھوؤں یا دل سے اشارہ کر کے نماز پڑھنا صحیح نہیں یہی اصح ہے امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ سے مروی ہے کہ آنکھوں سے پھر بھوؤں سے پھر دل سے اشارہ جائز ہے پھر جب اس کو صحت ہو جائے تو اس پر ایسی نمازوں کی قضاء لازم ہونے یا نہ ہونے میں چار صورتیں ہیں اول یہ مرض ایک دن رات یعنی پانچ نمازوں سے زائد رہا اور اس کی عقل قائم نہ رہی تو اس صورت میں بالاتفاق حالت مرض کی نمازوں کی قضاء نہیں ہے۔ دوم مرض بیہوشی کے ساتھ ایک دن رات یا اس سے کم رہا ہو

مگر عقل قائم رہی تو اس صورت میں اجماعاً یہ نمازیں صحت ہونے پر قضاء پڑھے۔ سوم دن رات سے زیادہ مرض رہا اور عقل قائم رہی۔ چہارم مرض دن رات سے کم رہا اور عقل نہ ہی ان دونوں صورتوں میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک قضاء لازم ہے اور یہی ظاہر الروایہ ہے۔ اور اس کی تصحیح کی گئی ہے اور بعض کے نزدیک قضاء لازم نہیں ہے بعض نے اس کو ترجیح دی ہے۔

وَأِنْ تَعَدَّ الرَّكْعُ وَالسُّجُودُ لَا الْقِيَامُ أَوْ مَا قَاعِدًا: اگر قیام کر سکتا ہو لیکن رکوع سجود پر قدرت نہ ہو تب بھی اُسپر قیام کرنا لازم نہیں چاہے کھڑے ہو کر پڑھے چاہے بیٹھ کر پڑھے اور بیٹھ کر پڑھنا افضل ہے کیونکہ قیام اس لیے لازم تھا کہ اس کے ذریعے رکوع سجدہ ادا کیا جاسکے اور جب وہ اس قیام پر قادر نہیں جس کے بعد سجدہ ہو سکے تو اب وہ رکوع و سجدہ کا ذریعہ نہ بن سکا اس لئے نمازی کو قیام کرنے اور نہ کرنے میں اختیار ہوگا اور ایسی حالت میں بیٹھ کر پڑھنا اسی لیے افضل ہے کہ بیٹھ کر سجدہ کا اشارہ کرنا حقیقی سجدہ کیساتھ زیادہ مشابہ ہے بخلاف کھڑے ہو کر اشارہ کے ساتھ سجدہ کرنے کے کہ وہ زمین سے بہت دور ہے۔

وَلَوْ مَرَضَ فِي صَلَاتِهِ يُتِمُّ بِمَا قَدَرُ: اگر تندرست آدمی نے کھڑے ہو کر نماز شروع کی اور اس کو کوئی ایسا مرض پیدا ہو گیا کہ قیام نہیں کر سکتا مثلاً کوئی رگ چڑھ گئی تو بیٹھ کر باقی نماز پڑھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہیں تو لیٹ کر اشارہ سے باقی نماز پڑھے یہی صحیح معتمد ہے۔ اس لیے کہ بقیہ نماز ضعیف ادا ہوگی اور ضعیف کی بنا تو یہی ہے کہ تمام نماز کو ضعیف ادا کرے۔

وَلَوْ صَلَّى قَاعِدًا يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ فَصَحَّ بَنَى وَلَوْ كَانَ مُؤْمِنًا لَا: جو شخص عذر کی وجہ سے بیٹھ کر رکوع و سجود سے نماز پڑھتا تھا پھر نماز کے اندر تندرست ہو گیا یعنی قیام پر قادر ہو گیا تو شیخین کے نزدیک اپنی باقی نماز کھڑے ہو کر پڑھ لے امام محمد کا اس میں اختلاف ہے اور اگر کچھ نماز اشاروں سے پڑھی پھر رکوع سجود کرنے پر قادر ہو گیا تو بالاتفاق یہ حکم ہے کہ نئے سرے سے نماز پڑھے اس لیے کہ رکوع و سجود کرنے والے کی اقتداء اشارہ کرنے والے کے پیچھے جائز نہیں ہے پس اسی طرح اس کی بنا بھی درست نہیں ہے۔

وَلِلْمَنْطُوعِ أَنْ يَتَكَبَّرَ عَلَى حَتَّىٰ إِنَّ أَغْنَى: تندرست آدمی اگر نفل نماز میں تھک گیا تو دیوار یا لٹھی وغیرہ پر ٹیک (سہارا) لگانے میں کراہت و حرج نہیں ہے لیکن بلا ضرورت مکروہ تنزیہی ہے۔ نماز تراویح میں اکثر بوڑھے، ضعیف لوگوں کو طول قرأت کی وجہ سے اس کی ضرورت پیش آتی ہے۔

کشتی میں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھنے کا حکم

وَلَوْ صَلَّى فِي فُلْكَ قَاعِدًا بِلَا عَذْرٍ صَحَّ: چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا امام صاحب کے نزدیک جائز ہے اگرچہ کوئی عذر یعنی بیماری وغیرہ بھی نہ ہو البتہ کھڑے ہو کر پڑھنا افضل ہے صاحبین کے نزدیک بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں۔ امام مالک امام شافعی امام احمد کا بھی یہی قول ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جب قیام پر قدرت ہے تو بلا وجہ قیام کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ کشتی میں اکثر و بیشتر چکر آتا ہے اور جو چیز اکثر و بیشتر واقع ہو وہ تحقق کے مثل ہوتی ہے جیسے سفر میں قصر کی رخصت اس وجہ سے ہے کہ اکثر و بیشتر مشقت لاحق ہوتی ہے اگر کسی کو مشقت لاحق نہ ہو تب بھی قصر کا حکم ہے اسی طرح

کشتی میں چکر آنا غالب ہے اس لئے وہ ہر شخص کے حق میں موجود متحقق اعتبار کیا جائیگا لہذا بیٹھ کر پڑھنا جائز ہوا، لیکن کھڑے ہو کر پڑھنا اس لئے افضل ہے کہ دراصل اس میں علماء کا اختلاف ہے کہ بلا عذر ترک قیام جائز نہیں پس بہتر یہی ہے کہ کھڑے ہو کر پڑھے تاکہ اختلاف سے نکل جائے۔

وَمَنْ أَغْمَى عَلَيْهِ أَوْ جُنَّ خُمُسَ صَلَوَاتِ قُضِيَ وَلَوْ أَكْثَرَ لَا : اگر کوئی پانچ نمازوں کے وقت بیہوش رہا تو ان نمازوں کو قضاء کرے اور اگر بیہوشی پانچ نمازوں سے بڑھ جائے یعنی چھ نمازیں ہو جائیں تو اب ان نمازوں کی قضاء نہ کرے کیونکہ حرج کے سبب نمازیں اس سے ساقط ہو گئیں اور جنون کا حکم مثل بے ہوشی کے ہے یہی صحیح ہے۔

بَابُ سُجُودِ التَّلَاوَةِ

سجدہ تلاوة کا بیان

يَسْجُبُ بِأَرْبَعِ عَشْرَةِ آيَةٍ مِنْهَا أُولَى الْحَجِّ وَصَّ عَلَى مَنْ تَلَا وَلَوْ إِمَامًا أَوْ سَمِعَ وَلَوْ غَيْرَ قَاصِدٍ أَوْ مُؤْتَمًا لَا بِتِلَاوَتِهِ وَلَوْ سَمِعَهَا الْمُصَلِّي مِنْ غَيْرِهِ سَجَدَ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَلَوْ سَجَدَ فِيهَا أَعَادَهَا وَلَوْ سَمِعَ مِنْ إِمَامٍ فَاتَمَّ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ سَجَدَ مَعَهُ وَبَعْدَهُ لَا وَإِنْ لَمْ يَقْتَدِ بِهِ سَجَدَهَا وَلَمْ تَقْضِ الصَّلَاةَ خَارِجَهَا وَلَوْ تَلَا خَارِجَ الصَّلَاةِ فَسَجَدَ وَأَعَادَهَا فِيهَا سَجَدَ أُخْرَى وَإِنْ لَمْ يَسْجُدْ أَوْ لَا كَفَفَتْهُ وَاحِدَةٌ كَمَنْ كَرَّرَهَا فِي مَجْلِسٍ لَا فِي مَجْلِسَيْنِ وَكَيْفِيَّتُهُ أَنْ يَسْجُدَ بِشَرَايِطِ الصَّلَاةِ بَيْنَ تَكْبِيرَتَيْنِ بِلَا رَفْعِ يَدٍ وَتَشْهِيدٍ وَتَسْلِيمٍ وَكُفْرَةٍ أَنْ يَقْرَأَ سُورَةً وَيَدْعَ آيَةَ السَّجْدَةِ لَا عَكْسُهُ

ترجمہ: چودہ آیتوں میں سے کوئی آیت پڑھنے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے جن میں سے ایک حج کی پہلی آیت سجدہ ہے اور دوسری ”ص“ جن کی ہے پڑھنے والے پر گو امام ہو اور سننے والے پر گو بلا ارادہ سے یا مقتدی ہونے کے مقتدی کی تلاوت سے اگر نمازی نے کسی دوسرے سے سجدہ کی آیت سنی تو نماز کے بعد سجدہ کرے اور اگر نماز ہی میں سجدہ کیا تو سجدہ کو لوٹائے نہ کہ نماز کو اگر کسی نے امام سے سجدہ کی آیت سنی اور سجدہ کرنے سے پہلے اس کی اقتداء کر لی تو امام کیساتھ وہ بھی سجدہ کرے اور اگر سجدہ کے بعد اقتداء کی تو سجدہ نہ کرے اور اگر اقتداء ہی نہیں کی تو خود سجدہ کرے اور نماز میں واجب شدہ سجدہ خارج نماز قضاء نہیں ہوگا۔ اگر خارج نماز تلاوت کی اور سجدہ کر لیا پھر نماز میں اسی آیت کو لوٹایا تو دوبارہ سجدہ کرے اور اگر اولاً سجدہ نہ کیا ہو تو ایک ہی کافی ہے جیسے وہ شخص جو ایک ہی مجلس میں کئی بار پڑھے نہ کہ دو مجلسوں میں اس کا طریقہ یہ ہے کہ سجدہ کرے شرائط نماز کیساتھ دو کبیروں کے درمیان رفع یدین اور تشہد و سلام کے بغیر اور ساری صورت پڑھنا اور اس میں سے (فقط آیت سجدہ چھوڑ دینا مکروہ ہے نہ کہ اس کا عکس۔

يَسْجُبُ بِأَرْبَعِ عَشْرَةِ آيَةٍ : قرآن میں کل چودہ سجدے ہیں۔ (۱) سورہ اعراف میں ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ پر۔ (۲) رعد: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ﴾ ختم آیت پر۔ (۳) نحل میں ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ پر۔ (۴) بنی اسرائیل میں

﴿يَخْرُونَ لِلَّادُ قَانِ﴾ ختم آیت پر۔ (۵) مریم ﴿سُجَّدًا وَبُكْيًا﴾ پر۔ (۶) حج کا پہلا سجدہ ﴿اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ﴾ ختم آیت پر۔ (۷) فرقان میں ﴿وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ﴾۔ (۸) نمل میں ﴿رُبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ﴾ پر۔ (۹) السجدہ میں ﴿خَرُّوْا سُجَّدًا﴾ ختم آیت پر۔ (۱۰) ص میں ﴿وَ خَرُّا كِعَا وَاَنَاب﴾ پر۔ (۱۱) حم السجدہ میں ﴿لَا يَسْتَاْمُوْنَ﴾ پر۔ (۱۲) نجم میں ﴿فَاَسْجُدُوْا لِلّٰهِ وَعْبُدُوْا﴾ پر۔ (۱۳) الانشقاق میں ﴿وَ اِذَا فَرَّءُ عَلٰیْهُمْ﴾ ختم آیت پر۔ (۱۴) افرامیس ﴿وَ اسْجُدُوْا اقْرَب﴾ پر اسی طرح حضرت عثمانؓ کے مصحف میں لکھا ہوا ہے۔ اور وہی معتد ہے اور سورہ حج میں دوسرا سجدہ ہمارے نزدیک نماز کیلئے ہے۔

مِنْهَا اُولٰٓئِی الْحَیْجِ وَصَّ : اس عبارت سے ایک اختلاف کی طرف اشارہ ہے وہ یہ کہ امام شافعیؒ کے نزدیک بھی سجدہ چودہ ہیں لیکن ان کے نزدیک سورہ حج میں دونوں سجدے سجدہ تلاوت ہیں اور سورت ص میں سجدہ تلاوت نہیں ہے۔ بلکہ سجدہ شکر ہے اور ہمارے نزدیک سورہ حج کا پہلا سجدہ سجدہ تلاوت ہے۔ دوسرے سجدہ سے نماز کا سجدہ مراد ہے نہ کہ سجدہ تلاوت اور سورہ ص میں ہمارے نزدیک سجدہ تلاوت ہے سورہ حج میں دو سجدے ہونے پر امام شافعیؒ کا متدل۔ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ سورہ حج کو دو سجدوں کے ساتھ فضیلت دی گئی ہے۔ جس نے ان دونوں کو نہیں کیا گویا ان کو نہیں پڑھا ہماری دلیل یہ ہے کہ ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے منقول ہے: **قَالَ سَجْدَةُ التَّلَاوَةِ فِي الْحَجِّ هِيَ الْاُولٰٓئِی وَالتَّانِيَةِ سَجْدَةُ الصَّلَاةِ** ”فرماتے کہ سورہ حج کے اندر تلاوت کا سجدہ پہلا ہے اور دوسرا نماز کا سجدہ ہے۔“ اس کی تائید اس نے بھی ہوتی ہے کہ دوسرے سجدے کو رکوع کے ساتھ ملا کر ذکر کیا چنانچہ فرمایا: **وَ اَزْكَوْا وَ اسْجُدُوْا**، امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد: **فُضِّلَتْ بِسَجْدَتَيْنِ** کی تاویل یہ ہے کہ پہلا سجدہ تلاوت کا ہے اور دوسرا سجدہ نماز کا ہے اور سورہ ص کے اندر سجدہ شکر ہونے پر امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے خطبہ میں سورہ ص کی تلاوت فرمائی آیت سجدہ کی تلاوت کے وقت لوگوں نے سجدہ کرنے کی تیاری کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ سجدہ کیلئے کیوں تیار ہو گئے یہ تو نبی کی توبہ ہے اور فرمایا کہ اس جگہ حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ توبہ کے طور پر کیا ہے اور ہم سجدہ کرتے ہیں شکر کے طور پر ہماری طرف سے اس حدیث کا جواب یہ ہے کہ سجدہ شکر سجدہ تلاوت کے منافی نہیں ہے کیونکہ کوئی عبادت ایسی نہیں ہے جس میں شکر کے معنی نہ ہوں اور اگر یہ بات مان لی جائے کہ آپ ﷺ نے اس موقع پر سجدہ نہیں کیا ہے تو یہ جواز تاخیر کی تعلیم کیلئے تھا نہ اس لئے کہ اس جگہ سجدہ تلاوت واجب نہیں ہے ہمارے مذہب کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ایک صحابی نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول ﷺ اس بارے میں آپ کی کیا رائے ہے کہ سویا ہوا آدی خواب میں دیکھتا ہے اور قلم نے سجدہ کیا یہ سن کر نبی کریم ﷺ نے صحابہؓ کے ساتھ سجدہ کیا۔

عَلٰی مَنْ تَلَا وَلَوْ اِمَامًا اَوْ سَمِعَ وَلَوْ غَيْرَ قَاصِدًا اَوْ مُؤْتَمًا : تلاوت کرنے والے اور سننے والے دونوں پر سجدہ تلاوت واجب ہوگا امام ہو یا مقتدی ہو خواہ سماع قرآن کریم کے سماع کا قصد کرے یا نہ کرے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد

ہے کہ سجدہ تلاوت ہر اس شخص پر واجب ہے جو سنے اور جو تلاوت کرے حدیث میں لفظ علی سے وجوب کا پتا چلتا ہے نیز حدیث میں قصہ سماع کی کوئی قید بھی نہیں۔

لَا يَتَلَوْنِيهِ: اگر کسی مقتدی نے آیت سجدہ پڑھی تو نہ خود اس پر سجدہ واجب ہوگا اور نہ اس کے امام اور دوسرے مقتدیوں پر نہ نماز میں نہ نماز کے بعد اور اگر سننے والا اس کے امام اور اس کے ساتھی مقتدیوں کے علاوہ کوئی شخص ہے تو اس پر سجدہ واجب ہوگا۔

وَلَوْ سَمِعَهَا الْمُصَلِّي مِنْ غَيْرِهِ سَجَدَ بَعْدَ الصَّلَاةِ وَلَوْ سَجَدَ فِيهَا أَعَادَهَا: اگر نماز پڑھنے والے نے کسی ایسے شخص سے سجدہ تلاوت سنی جو اس کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہے خواہ وہ سننے والا منفرد ہو یا امام ہو یا کسی اور کا مقتدی ہو تو سننے والے پر بعد نماز سجدہ تلاوت کرنا واجب ہے پس اس کو چاہئے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرے اور اگر نماز کے اندر سجدہ کر لینے سے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی یہی صحیح ہے کیونکہ ایک رکعت سے کم کی زیادتی سے نماز فاسد نہیں ہوتی اور سجدہ کی زیادتی رکعت سے کم ہے لیکن بوجہ کراہت تحریمی اس نماز کا اعادہ کرنا واجب ہے کیونکہ یہ واجب کی ادائیگی سے مانع ہوا ہے جو ممنوع ہے۔

وَلَوْ سَمِعَ مِنْ إِمَامٍ فَأَتَمَّ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَسْجُدَ سَجْدَةً مَعَهُ وَبَعْدَهُ لَا وَإِنْ لَمْ يَقْتَدِ بِهِ سَجَدَهَا: اگر امام نے سجدہ کی آیت پڑھی اور اس کو کسی ایسے شخص نے سنا جو امام کیساتھ نماز میں نہیں ہے پھر اس نے امام کے سجدہ کرنے سے پہلے امام کی اقتدا کی تو امام کیساتھ وہ بھی سجدہ کرے کیونکہ اگر وہ نہ سنتا تو بھی سجدہ کرنا واجب تھا لہذا اب تو بدرجہ اولیٰ واجب ہے اور اگر وہ امام کے ساتھ سجدہ کرنے کے بعد شامل ہوا تو واجب نہیں کیونکہ وہ رکعت پانے کی وجہ سے سجدہ پانے والا ہو گیا لیکن یہ حکم اس وقت ہے جبکہ اسی رکعت کے آخر تک شامل ہو جائے جس میں امام نے آیت سجدہ پڑھی ہے اور اگر اس کے بعد کسی رکعت میں شامل ہو تو اس میں اختلاف ہے لیکن مختار قول یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد یہ سجدہ کرے اور اگر امام کے ساتھ نماز میں نہیں ہوا تو بھی سجدہ کرے کیونکہ اس کا سبب متحقق ہو چکا ہے۔

صلوة یا خارج صلوة تلاوت نہ کرنے کا حکم

وَلَمْ تَقْضِ الصَّلَاةُ خَارِجَهَا: اور جو سجدہ نماز میں واجب ہوا ہے وہ نماز سے باہر ادا نہ ہوگا بلکہ دوسری نماز میں بھی ادا نہ ہوگا اور اس کے چھوڑنے میں گنہگار ہوتا ہے اور اب اس کے سوا اس کی اور کوئی تدبیر نہیں ہے کہ توبہ و استغفار کرے۔

وَلَوْ تَلَا خَارِجَ الصَّلَاةِ فَسَجَدَ وَأَعَادَهَا فِيهَا سَجَدَ أُخْرَى وَأَعَادَهَا فِيهَا سَجَدَ أُخْرَى وَإِنْ لَمْ يَسْجُدْ أَوْ لَا كَقِفْتَهُ وَاحِدَةً كَمَنْ كَرَّرَهَا فِي مَجْلِسٍ لَا فِي مَجْلِسَيْنِ: خارج نماز آیت سجدہ پڑھی اور اتفاق سے سجدہ نہیں کیا پھر اسی جگہ کوئی فرض یا نفل شروع کی اور اسی آیت سجدہ کو دوبارہ نماز میں پڑھ کر سجدہ کیا تو پہلا سجدہ بھی ادا ہو گیا اگرچہ پہلے سجدہ کی نیت بھی نہ کی ہو کیونکہ نماز والا سجدہ بوجہ افضلیت کے پہلے سجدہ سے اتوی ہے لہذا وہ پہلے سجدہ کو اپنے تابع کر لے گا اور اگر نماز میں پڑھنے سے پہلے سجدہ کر لیا تو نماز میں دوبارہ سجدہ کرے کیونکہ مجلس بدل گئی اور نماز والا سجدہ قول ہے اور پہلا ضعیف لہذا یہ سجدہ پہلے سجدہ کے تابع نہ ہوگا۔

کیفیت سجدہ تلاوت

وَكَيْفِيَّتُهُ أَنْ يَسْجُدَ بِشَرَايِطِ الصَّلَاةِ بَيْنَ تَكْبِيرَتَيْنِ بِلَا رَفْعِ يَدٍ وَتَشْهِيدٍ وَتَسْلِيمٍ وَكُرْهُ أَنْ يَقْرَأَ سُورَةً وَيَذَعُ آيَةَ السُّجْدَةِ لَا عَكْسَهُ: سجدہ تلاوت کا طریقہ یہ ہے کہ جب سجدہ تلاوت کرنے کا ارادہ کرے تو دونوں ہاتھ اٹھائے بغیر تکبیر کہہ کر سجدہ کرے اور کم سے کم تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہے پھر تکبیر کہہ کر اپنا سر اٹھالے اور یہ دونوں تکبیریں مسنون ہیں واجب نہیں ہیں اور اس کو تشہد پڑھنے اور سلام پھیرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ نماز میں یا نماز سے باہر کس سورت کا پڑھنا اور آیت سجدہ کا چھوڑنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے اعراض و استغناء کا پہلو نکلتا ہے اگر آیت سجدہ پڑھ کر باقی آیات چھوڑ دے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اس ترک میں سجدے کی طرف غفلت اور مبارزت ثابت ہوتی ہے کہ جو نبی تلاوت کا سجدے کا فریضہ ادا کر لیا امام محمدؒ فرماتے ہیں پسندیدہ صورت یہ ہے کہ آیات سجدہ سے پہلے بھی ایک دو آیتیں پڑھے تاکہ تفصیل کا وہم دور ہو جائے؟

بَابُ صَلَاةِ الْمُسَافِرِ

مسافر کی نماز کا بیان

چونکہ تلاوت کی طرح سفر بھی ان عوارض میں سے ہے جن کا انسان کسب کرتا ہے اس لئے سجدہ تلاوت کے احکام بیان کرنے کے بعد سفر کے احکام بیان کئے گئے اور چونکہ تلاوت اور سجدہ تلاوت عبادت ہے اور سفر عبادت نہیں ہے اس لئے سجدہ تلاوت کو مقدم اور سفر کے احکام کو مؤخر کیا گیا اور سفر کا معنی ظہور کے ہیں بقال سفر (ن) سفوراً و اسفر الصبح صبح روشن ہوگی چونکہ سفر میں آدمی کے اخلاق ظاہر ہوتے ہیں یا یہ کہ اس سے زمین کا حال ظاہر ہوتا ہے اس لئے اس کو سفر کہتے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں سفر وہ ہے جس سے احکام متغیر ہو جاتے ہیں مثلاً نماز قصر، رمضان کے اندر افطار کی اجازت، مدت مسح کا تین دن تک بڑھ جانا، جمعہ و عیدین اور قربانی کے وجوب کا ساقط ہو جانا بغیر محرم کے آزاد عورت کے نکلنے کا حرام ہونا۔

مسافت سفر کلومیٹر کے حساب سے اور دریا، سمندر میں مقدار مسافت

پھر مطلق سفر سے احکام نہیں بدلتے بلکہ جس سفر سے احکام بدلتے ہیں وہ یہ ہے کہ مسافر اتنی دور جانے کا ارادہ کرے کہ گھر سے نکلے جہاں تین دن میں پہنچ سکے اس سے کم سفر میں مسافر نہیں ہوتا اور جب وہ مسافر ہستی سے باہر ہو جائے اس وقت سے ہی مسافر شمار ہوتا ہے تین دن میں پہنچنے سے یہ غرض نہیں کہ سارا دن چل کر تین دن میں پہنچے کیونکہ کھانے پینے اور نماز و دیگر ضروریات کیلئے ٹھہرنا تو ضروری ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ یہ ہر روز صبح سے زوال تک چلنا معتبر ہے اس طرح کہ درمیان میں اس قدر ٹھہرتا بھی جائے جتنا عادی آرام لینا چاہئے چال سے مراد درمیانی چال ہے اور وہ خشکی میں اونٹوں اور پیدل چلنے والوں کی چال ہے اور دن سے سال کا چھوٹے سے چھوٹا دن مراد ہے اور وہ دن اس جگہ کا مراد ہے جہاں دن رات معتدل ہوں لہذا جن شہروں میں بہت ہی

چھوٹا دن ہوتا ہے جیسے بلغار وہاں کے دن کا اعتبار نہیں صحیح بات یہی ہے کہ فرخوں اور میلوں کے حساب کا اعتبار نہیں کیونکہ کوس کہیں بڑے ہوتے ہیں کہیں چھوٹے بلکہ یہ جگہ تین منزل کی مسافت ہی معتبر ہے لیکن عوام کی آسانی کیلئے خشکی میں اڑتالیس میل (انگریزی کلومیٹر کے حساب سے سو استر کلومیٹر) ہے مسافت تین منزل کے برابر سمجھ لی گئی ہے اور ہمارے زمانے کے علماء کرام کا اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ بعض نے اس سے کم و بیش میل بھی متعین کئے ہیں دریا و سمندر کے راستہ میں تین دن کشتی کی چال سے ایسی حالت میں معتبر ہیں کہ ہوا اعتدال کے ساتھ ہونہ بہت تیز ہونہ ساکن ہو! اور باد بانی کشتی کسی عارض کے بغیر سمندر میں کہیں نہیں رکتی شب و روز مسلسل چلتی ہے لہذا بحری سفر میں مسافت قصر ۳۰ دن ۳۹۶ بحری میل ہے۔ (حسن الفتاویٰ ج ۹۶ ص ۴۷)

اسی طرح پہاڑی راستہ میں بھی وہیں کی چال کے تین دن اعتبار کئے جائیں گے اگرچہ ہموار زمین میں راستہ تین دن سے کم میں طے ہو ہر مقام میں اسی چال کا اعتبار ہوتا ہے جو اس کے حال کے لائق ہو زمین کی چال کا دریا کی چال میں اور دریا کی چال کا زمین کی چال میں اعتبار نہیں ہوتا۔

مَنْ جَاوَزَ بُيُوتَ مِصْرِهِ مُرِيدًا سَيْرًا وَسَطًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ أَوْ جَبَلٍ قَصَرَ الْقَرَضَ الرَّبَاعِيَّ فَلَوْ أَتَمَّ وَقَعَدَ فِي الثَّانِيَةِ صَحَّ وَإِلَّا لَا حَتَّى يَدْخُلَ مِصْرَهُ أَوْ يَنْوِيَ إِقَامَةَ نِصْفِ شَهْرٍ بِبَلَدٍ أَوْ قَرْيَةٍ لَا بِمَكَّةَ وَمِنَى وَقَصَرَ إِنْ نَوَى أَقْلَ مِنْهُ أَوْ لَمْ يَنْوِ وَبَقِيَ سِتِينَ أَوْ نَوَى عَسْكَرَ ذَلِكَ بِأَرْضِ الْحَرْبِ وَإِنْ حَاصَرُوا مِصْرًا أَوْ حَاصَرُوا أَهْلَ الْبَغْيِ فِي دَارِنَا فِي غَيْرِهِ بِخِلَافِ أَهْلِ الْأَخِيَّةِ وَإِنْ اقْتَدَى مُسَافِرٌ بِمُقِيمٍ فِي الْوَقْتِ صَحَّ وَأَتَمَّ وَبَعْدَهُ لَا وَبَعْكَسِهِ صَحَّ فِيهِمَا وَيَبْطُلُ الْوَطْنُ الْأَصْلِيُّ بِمِثْلِهِ لَا السَّفَرُ وَوَطْنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ وَالسَّفَرُ وَالْأَصْلِيُّ وَفَائِئَةُ السَّفَرِ وَالْحَضَرُ تُقْضَى رَكْعَتَيْنِ وَأَرْبَعًا الْمُعْتَبَرُ فِيهِ آخِرُ الْوَقْتِ وَالْعَاصِي كَغَيْرِهِ وَتُعْتَبَرُ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ وَالسَّفَرِ مِنَ الْأَصْلِ دُونَ التَّبَعِ كَالْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ وَالْجُنْدِيِّ

ترجمہ: جو شخص درمیانی چال سے تین روز کا سفر کرنے کے ارادے سے روانہ ہو کر اپنے شہر کی آبادی کے باہر نکل جائے خواہ سفر خشکی کا ہو یا دریا کا ہو یا پہاڑ کا ہو وہ چار فرضوں کو دو پڑھے اور اگر پوری پڑھی اور دو رکعت میں بیٹھ گیا تو صحیح ہے ورنہ نہیں یہاں تک کہ اپنے شہر میں داخل ہو یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے نہ کہ مکہ اور منیٰ میں اور قصر کرے اگر اس سے کم کی نیت کی یا نیت بالکل نہیں کی اور برسوں تک رہتا رہا یا لشکر نے دار الحرب میں اس کی نیت کی اگرچہ کسی شہر کا محاصرہ کر لیا ہو یا دارالاسلام میں شہر سے باہر باغیوں کا محاصرہ کر لیا ہو بخلاف خانہ بدوشوں کے اگر مسافر نماز کے وقت میں کسی مقیم کی اقتداء کرے تو یہ درست ہے اب مسافر پوری پڑھے اور وقت کے بعد درست نہیں اور بصورت عکس دونوں میں صحیح ہیں اور وطن اصلی اپنے محل سے باطل ہو جاتا ہے نہ کہ سفر سے اور وطن اقامت اپنے محل سے اور سفر سے اور وطن اصلی سے! سفر و حضر کی قضاء نمازیں دو اور چار رکعتیں پڑھی جائیں اور معتبر اس میں نماز کا آخر وقت ہے

اور گنگا رودسروں جیسا ہے اور اقامت و سفر کی نیت کا اعتبار اصل سے ہے نہ کہ تابع سے جیسے عورت اور غلام اور سپاہی۔

قصر نماز کہاں سے شروع کیجائے

مَنْ جَاوَزَ بُيُوتَ مِصْرِهِ : جب اپنے شہر یا بستی یعنی آبادی سے باہر نکل جائے اور مکانات کو پیچھے چھوڑ دے اس وقت سے قصر کرے اور جب تک آبادی کے اندر چلتا رہے تب تک مسافر نہیں ہوا اس لئے قصر نہ کرے کسی اور آبادی کا اعتبار نہیں لیکن فنائے شہر یعنی شہر سے باہر جو جگہ شہر کے کاموں کیلئے ہو مثلاً قبرستان، گھوڑ دوڑ کا میدان، مٹی کا کوڑا ڈالنے کی جگہ اگر یہ شہر سے متصل ہو تو اس سے باہر ہو جانا ضروری ہے اور اگر شہر اور فنا کے درمیان دو سو گز یا زیادہ فاصلہ ہو یا درمیان میں کھیت ہوں تو فنا سے باہر ہو جانا ضروری نہیں اور اگر اس سے کم فاصلہ ہو تو وہ شہر سے متصل کے حکم میں ہے۔

مُرِيدًا سَيْرًا وَسَطًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَيُتْرَكُ أَوْ بَحْرًا أَوْ جَبَلًا : سفر کی رخصت حاصل ہونے کیلئے یہ شرط ہے کہ اتنی مسافت کے قصد پر نکلے جو وسط چال کے ساتھ تین روز میں طے ہو اگر اس کا ارادہ نہیں کیا تو اس کو بھی سفر کی رخصت حاصل نہ ہوگی چنانچہ اگر کسی نے تین دن کی مسافت کی نیت کے بغیر پوری دنیا کا چکر لگایا تو یہ شخص شریعت کی نظر میں مسافر نہیں کہلایگا۔

قَصْرُ الْفَرَضِ الرُّبَاعِيُّ : چار رکعتیں نمازوں میں قصر کرنا رخصت ہے یا عزیمت یعنی قصر ضروری ہے یا قصر اور اتمام دونوں کر سکتا ہے۔ (۱) امام صاحبؒ اور فقہائے کوفہ کا مسلک یہ ہے کہ قصر کرنا ضروری ہے اتمام کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اگر کسی نے اتمام کر دیا اور دو رکعت کے بعد قعدہ نہ کیا تو اس کی نماز بالکل نہ ہوگی۔ (۲) امام شافعیؒ اور ایک قول میں امام مالکؒ اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا مسلک یہ ہے کہ قصر اور اتمام دونوں کر سکتا ہے۔ ان حضرات کی دلیل وہ حدیث ہے۔ جس میں نبی ﷺ سے قصر کے متعلق پوچھا گیا۔ آپ نے فرمایا: صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته "اس کو صدقہ کہا گیا۔ اس لئے اس کے کرنے یا نہ کرنے میں اختیار ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ عائشہؓ کی وفات کے بعد جب سفر کرتی تو اتمام کرتی تھی۔ امام صاحبؒ اور فقہائے کوفہ کی پہلی دلیل ابن عمرؓ کی حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کیساتھ سفر کیا۔ پھر ابو بکرؓ، عمرؓ اور عثمانؓ کے ساتھ سفر کیا۔ یہ حضرات ظہر اور عصر کی نماز دو دو رکعت پڑھا کرتے تھے۔ معلوم ہوا نبی ﷺ نے اپنی مدت عمر میں کبھی اتمام نہیں کیا۔ اسی طرح ابو بکرؓ و عمرؓ نے بھی اتمام نہیں کیا۔ ان حضرات کا اتمام نہ کرنا دلیل ہے اتمام کے عدم جواز پر۔ کیونکہ اتمام جائز ہوتا تو یہ حضرات ایک دفعہ بیان جواز کیلئے اتمام کرتے۔ احناف کی دوسری دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عائشہؓ اور بعض صحابہ سے منقول ہے کہ نماز ابتداء دو دو رکعت فرض ہوئی۔ پھر حضر کی نماز کو چار رکعت کر دیا اور سفر کی نماز اسی طرح دو دو رکعت باقی رہی۔ معلوم ہوا سفر کی نماز فرض دو رکعت ہوئی ہے اب حضر میں مثلاً عصر کی نماز چار رکعت تھی۔ اس پر اضافہ جائز نہیں اسی طرح سفر کی نماز دو رکعت ہے اس پر اضافہ جائز نہیں۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ اللہ نے قصر کا حکم دیا ہے کہ قصر کرو اگر اتمام جائز ہوتا تو اتمام کا ذکر ہوتا اب مقام بیان میں عدم ذکر اس چیز کے عدم کی دلیل ہے ائمہ ثلاثہ کی دلیل اول کا

جواب یہ ہے کہ ”فأقبلوا صدقته“ میں امر کا صیغہ لایا ہے۔ اس لئے قصر لازم ہے دوسرا یہ اللہ کی طرف سے صدقہ ہے۔ عام آدمیوں کا صدقہ نہیں اللہ کے صدقے میں رد کا احتمال نہیں اور جس میں رد کا احتمال نہ ہو تو اس کا قبول کرنا لازم ہوتا ہے۔ باقی عائشہؓ کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ وہ تاویل کرتی تھیں۔ بعض روایات میں ہے کہ وہ یہ تاویل کرتی تھی کہ میں ام المؤمنین ہوں اس لئے جہاں جاؤں میرا اپنا گھر ہوگا۔ احناف کے فقہاء نے اس سے استدلال کو رد کیا ہے ابن قیمؒ نے لکھا ہے کہ اس تاویل کی بنا اس پر ہے کہ عائشہؓ ام المؤمنین ہیں۔ اور نبی ﷺ تو ابو المؤمنین تھے جب انہوں نے قصر کیا تو ام المؤمنین پر بھی قصر ہوگا نبی ﷺ نے ابو المؤمنین ہونے کی وجہ سے اتمام نہیں کیا تو عائشہؓ کس طرح کر سکتی ہے۔

فَلَوْ أَتَمَّ وَقَعْدَ فِي الثَّانِيَةِ صَحَّ وَإِلَّا لَا: اگر مسافر نے قصر کی نماز میں چار رکعتیں پڑھ لیں اور دوسری رکعت میں بقدر تشہد قعدہ کیا تو اخیر میں سجدہ سہو کر لینے سے نماز جائز ہو جائیگی اور پہلی دور رکعتیں اور اخیر کی دور رکعتیں نفل ہوں گی لیکن قصد ایسا کرنے سے مکروہ تحریمی کا مرتکب ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ اس سے چار واجب ترک ہوں گے ایک قصر جو کہ واجب ہے اور دوسرا قعدہ اخیر کے بعد پورا اسلام پھیرنا کیونکہ مسافر کے حق میں پہلا قعدہ، قعدہ اخیرہ ہے اسے اس کے بعد فوراً اسلام پھیر دینا چاہئے تھا جو اس نے نہیں پھیرا بلکہ کھڑا ہو گیا تیسرا نفل کی تکبیر تحریمہ واجب کا ترک، چوتھا نفل کو فرض میں ملا دینا۔ اور اگر بھولے سے ایسا ہو گیا تو گناہ بھی نہیں اور اگر دوسری رکعت میں بقدر تشہد نہ بیٹھا تو قعدہ اخیرہ کے ترک سے جو کہ فرض ہے اس کی فرض نماز باطل ہوگئی اور یہ چار رکعتیں نفل ہو گئیں اس لئے فرض نماز نئے سرے سے پڑھے۔

حَتَّى يَدْخُلَ مَضْرَہٗ أَوْ يَنْوِي إِقَامَةَ نِصْفِ شَهْرٍ بِبَلَدٍ أَوْ قَرْيَةٍ: اس عبارت میں دو احتمال ہیں (۱) اس کا تعلق مصنف کے قول ”وَإِلَّا لَا“ سے ہو (۲) اس کا تعلق ”مَنْ جَاوَزَ يَنْوِي مَضْرَہٗ“ سے ہو پہلی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ اگر دوسری رکعت میں تشہد نہیں بیٹھا تو اس کی فرض نماز صحیح نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ (تیسری رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے) اپنے شہر میں داخل ہو جائے یا اقامت کی نیت کر لے تو اب مقیم ہونے کی وجہ سے فرض نماز صحیح ہو جائیگی دوسری صورت میں معنی یہ ہوگا کہ جب تین دن کے سفر کے ارادے سے اپنے شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے تو قصر نماز پڑھے یہاں تک کہ واپس اپنے شہر کی آبادی میں داخل ہو یا کسی دوسرے شہر یا بستی میں اقامت کی نیت کر لے تو یہ مقیم ہو گیا اب پوری نماز پڑھے گا۔

لَا بِمَكَّةَ وَمِنَى: اگر کسی نے مکہ اور منیٰ میں اقامت کی نیت کر لی تو اس صورت میں وہ مقیم نہ ہوگا کیونکہ یہ دونوں جگہیں حقیقت اور حکم دونوں لحاظ سے دو مختلف جگہیں ہیں لہذا اگر کوئی حاجی مکہ مکرمہ میں ذوالحج کے ابتدائی عشرے میں آئے اور پھر پندرہ دن قیام کرنے کی نیت کر لے کیونکہ اسے بہر حال یوم الترویجہ ۸ ذوالحج کو عرفات کیلئے روانہ ہونا پڑے گا لہذا اس کی پندرہ دنوں تک قیام کرنے کی نیت پوری نہیں ہو سکی لہذا یہ اقامت کی نیت درست نہ ہوگی۔

وَقَصَرَ إِنْ نَوَى أَقْلَ مِنْهُ أَوْ لَمْ يَنْوِ وَيَبْقَى سَنِينَ: اور اگر پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی تو ہمارے نزدیک یہ شخص

مقیم نہیں ہوگا بلکہ قصر نماز پڑھے گا اگر کسی شہر میں برسوں اسی ارادہ سے رہے کہ جب میرا کام ہو جائیگا چلا جاؤں گا اور ایک ساتھ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت مثلاً یہ نیت ہو کہ دو چار دن میں کام ہو جائیگا تو چلا جاؤنگا جب وہ دن گزر گئے پھر یہی قصد ہے کہ دو چار دن میں اور لگ جائیں گے اسی طرح خواہ پندرہ دن یا اس سے کتنا ہی زیادہ رہے قصر نماز ہی پڑھتا رہے، خلاصہ یہ ہے کہ اگر نیت میں تردد رہا اور یہی خیال رہا کہ پندرہ دن سے پہلے چلا جاؤں گا تو ایسی نیت سے اقامت نہیں ہوگی جب تک پختہ ارادہ پندرہ دن کی اقامت کا نہ کر لے۔

أَوْ نَوَى عَسْكَرَ ذَلِكَ بِأَرْضِ الْحَرْبِ: اگر اسلامی لشکر نے دارالحرب میں کسی شہر یا اس کے قلعہ کا محاصرہ کیا یا دارالاسلام میں باغیوں کا محاصرہ شہر یا اس کے قلعہ میں ایسی جگہ کیا جہاں شہر نہ ہو اور وہاں وہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کریں تب بھی نماز قصر کریں اس لئے کہ ایسے موقعوں میں قرار بھی ہوتا ہے اور فرار بھی اور اس کی نیت اس کے ارادہ کے منافی ہوتی ہے پس وہاں اقامت کی نیت صحیح نہیں ہے۔

بِخِلَافِ أَهْلِ الْأَخْيَةِ: خانہ بدوش قبائل اس سے مراد عرب کے بدو اور قوم کرد و ترکمان اور ریوڑ والے ہیں جو بالوں کے خیموں اور سرکیوں میں رہا کرتے ہیں اور جا بجا ڈیرے لئے پھرتے ہیں گاؤں کی طرح کہیں جم کر آباد نہیں ہوتے اگر ان لوگوں نے کسی جگہ پندرہ روز اقامت کی نیت کر لی تو بقول اصح ان کی صحیح ہے امام ابو یوسفؒ سے یہی روایت ہے اور محیط میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ وَإِنْ أَقْتَدَى مُسَافِرٌ بِمُقِيمٍ فِي الْوَقْتِ صَحَّ وَأَتَمَّ وَبَعْدَهُ لَا: اگر مسافر نے وقت کے اندر کسی مقیم کی اقتداء کی تو اقتداء صحیح ہے اور اب وہ چار رکعت پوری پڑھے کیونکہ اتباع امام کی وجہ سے مسافر کا فرض متغیر ہو جاتا ہے لیکن صحت اقتداء کیلئے ابتداء میں وقت ادا کا ہونا ضروری ہے اگر خروج وقت کے بعد اقتداء کی نیت کی تو صحیح نہ ہوگی کیونکہ وقت کے بعد مسافر کا فرض متغیر نہیں ہوتا لیکن یہ حکم چار رکعتی نمازوں کا ہے یعنی جن میں نماز قصر ہوتی ہے اور جن نمازوں میں قصر نہیں یعنی مغرب و فجر ان میں وقت کے اندر اور وقت نکلنے کے بعد دونوں صورتوں میں مسافر مقیم کی اقتداء کر سکتا ہے۔

وَبِعَكْسِهِ صَحَّ فِيهِمَا: مقیم کی اقتداء مسافر کے پیچھے وقت کے اندر اور وقت کے بع یعنی ادا و قضاء دونوں میں درست ہے جبکہ دونوں ایک ہی نماز قضا کریں پس اگر امام مسافر ہے اور مقیم مقتدی ہو تو امام دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اور جو مقتدی مقیم ہوں وہ اپنی نماز پوری کرنے کیلئے کھڑے ہو جائیں اور اصح قول کے بموجب باقی کی دو رکعتوں میں وہ قرأت نہ کریں کیونکہ وہ صرف عدم قرأت کے حق میں لاحق کی مثل ہیں بلکہ سورہ فاتحہ کی مقدار انداز خاموش کھڑے ہو کر رکوع و سجود کریں اور قعدہ اخیرہ کر کے نماز پوری کریں۔ (قادی خلیہ)

وَيَسْطُلُ الْوَطَنُ الْأَصْلِيُّ بِمِثْلِهِ لَا السَّفَرُ وَوَطْنُ الْإِقَامَةِ بِمِثْلِهِ وَالسَّفَرُ وَالْأَصْلِيُّ: وطن دو قسم پر ہے (اول) وطن اصلی اور وہ اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہے جبکہ وہ وہاں رہتا ہو یا وہ جگہ ہے جہاں اس کے اہل و عیال رہتے ہوں اور اس

نے اس کو گھر بنا لیا ہو یا وہ جگہ ہے جہاں اس نے سکونت اختیار کر لی اور یہ ارادہ ہے کہ یہاں سے نہیں جائیگا وطن اصلی کو وطن اہلی اور وطن الفطرۃ اور وطن القرا بھی کہتے ہیں۔ (دوم) وطن اقامت اور اس کو وطن سفر اور وطن مستعار اور وطن حادث بھی کہتے ہیں اور یہ وہ شہر یا بستی ہے جہاں مسافر پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے وطن اصلی وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے خواہ ان کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ وطن میں اس کے گھر والے نہ رہتے ہوں اور اس اول وطن کو ترک کر دیا ہو ورنہ وہ باطل نہیں ہوگا پس اگر کسی شخص نے اپنا شہر بالکل چھوڑ دیا اور کسی دوسری جگہ اپنا گھر بنا لیا ہو اور اپنے بیوی بچوں سمیت وہاں رہنے لگا اب پہلے شہر اور پہلے گھر سے کچھ مطلب نہیں رہا تو اب دوسرا شہر اس کا وطن اصلی بن گیا اور پہلا شہر اور پردیس دونوں برابر ہیں اس لئے اب اگر پہلے شہر میں سفر کرتے وقت جانا پڑے تو نماز قصر کرے لیکن اگر اپنی زوجہ کے ساتھ منتقل نہ ہو اور دوسرے شہر میں دوسرا نکاح کر لے تو پہلا وطن باطل نہ ہوگا اور دوسرا شہر بھی وطن اصلی بن جائیگا کیونکہ تعدد وطن اصلی مشروع ہے پس دونوں میں سے جس میں بھی جائے پوری نماز پڑھنی چاہئے۔ وطن اصلی سفر کرنے اور وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا اس میں قاعدہ یہ ہے کہ چیز اپنے مثل یا اپنے سے اوپر کی چیز سے باطل ہوتی ہے اپنے سے کمتر سے نہیں پس مسافر جب بھی اپنے وطن اصلی میں آئے اور جتنا بھی اس میں ٹھہرے اگر چہ ایک ہی نماز کا وقت ہو پوری نماز پڑھے ایک وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور شرعی سفر کرنے سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جانا ہے پس اگر ایک وطن اقامت کو چھوڑ کر کسی اور جگہ وطن اقامت بنا لیا اور وہاں پندرہ دن یا زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لی تو پہلا وطن اقامت ختم ہو گیا خواہ ان جگہوں کے درمیان مسافت سفر ہو یا نہ ہو اب جب دوبارہ اس میں شرعی مسافر ہو کر آئیگا تو دو گنا نہ قصر پڑھے گا۔

وَفَائِئَةُ السَّفَرِ وَالْحَضَرِ تَقْضَى رَكَعَتَيْنِ وَأَرْبَعَاوُ الْمُعْتَمِرِ فِيهِ آخِرُ الْوَقْتِ : اگر کسی شخص کی سفر کی حالت میں رباعی نماز فوت ہوگئی اور حضر میں اس کو قضاء کرنا چاہے تو دو رکعت قضاء کرے اور حضر کے زمانے میں کوئی رباعی نماز فوت ہوگئی پھر سفر کی حالت میں اس کو قضاء کرنا چاہے تو چار رکعت قضاء کر لے کیونکہ قضاء ادا کے موافق واجب ہوتی ہے یعنی جس شخص پر ادا چار رکعت واجب ہوئی تو وہ قضاء بھی چار رکعت کرے گا اور جس پر دو رکعت ادا کرنا واجب ہو اس پر قضاء بھی دو رکعت کی واجب ہوگی اور ادا کے اندر وقت کا آخر معتبر ہے آخر وقت سے مراد مقدار تحریمہ ہے مثلاً اگر ظہر کے اول وقت میں مقیم تھا پھر وقت ختم ہونے سے پہلے سفر کیلئے نکلا اور آبادی سے باہر اس وقت ہو جب کہ وقت صرف ایک رکعت کا یا کم باقی ہے تو اس پر دو ہی رکعت کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ آخر وقت میں وہ مسافر ہو چکا اور یہی معتبر ہے۔

وَالْعَاصِي كَافِرٌ : سفر کے احکام ہر مسافر کے واسطے ہیں خواہ اس کا سفر طاعت کیلئے یعنی مشروع کام کیلئے ہو مثلاً خرید و فروخت یا حج و عمرہ وغیرہ کیلئے جانا یا معصیت یعنی غیر مشروع کام کیلئے ہو جیسے رہزنی وغیرہ کیلئے جانا بہر حال مسافر کے احکام اس کے واسطے ثابت ہوں گے اور اسی طرح سوار اور پیدل چلنے والے کا حکم بھی برابر ہے امام شافعیؒ کے یہاں نافرمان کیلئے سفر کی

رخصت نہیں کیونکہ رخصت رحمت وانعام ہے اور نافرمان مستحق عذاب ہے یہی قول امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا ہے ہماری دلیل نصوص کا اطلاق ہے کہ آیت ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ اور حدیث ”فرض المسافر ركعتان“ میں مطیع کی کوئی تخصیص نہیں لہذا ہر مسافر کا یہی حکم ہوگا عامی ہو یا مطیع نیز عامی کیلئے اپنے سفر میں بالاجماع عمدہ عمدہ کھانے کھانا مباح ہے حالانکہ وہ اس سے معصیت کی قوت حاصل کر رہا ہے۔

وَتُعْتَبَرُ نِيَّةُ الْإِقَامَةِ وَالسَّفَرِ مِنَ الْأَصْلِ ذُوْنَ التَّبَعِ كَالْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ وَالْجُنْدِيِّ : جو شخص کسی کا تابع ہو اور اس کی فرمانبرداری اس پر لازم ہو تو وہ اسی کی نیت اقامت سے مقیم ہوگا اور اسی کے سفر کی نیت پر نکلنے سے مسافر ہوگا اس لئے کہ متبوع کی نیت معتبر ہے اور تابع کی نیت معتبر نہیں اصل اس میں یہ ہے کہ جو شخص اپنے اختیار سے اقامت کر سکتا ہے وہ اپنی نیت سے مقیم ہو جاتا ہے کیونکہ وہ اپنے ارادہ میں مستقل ہے اور وہ اصل ہے پس وہ اقامت و سفر پر قادر ہے اور جو شخص اقامت اپنے اختیار سے نہیں کر سکتا ہے وہ اپنی نیت سے مقیم نہیں ہوتا پس عورت اپنے شوہر کے ساتھ اور غلام اپنے مالک کے ساتھ اور شاگرد اپنے استاد کے ساتھ اور نوکر اپنے آقا کے ساتھ اور سپاہی اپنے امیر کے ساتھ یا امیر خلیفہ کے ساتھ سفر کریں تو ظاہر الروایہ کے بموجب وہ اپنی نیت سے مقیم نہ ہوں گے۔

بَابُ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ

نماز جمعہ کا بیان

اس باب کی صلوة المسافر سے مناسبت تنصیف ہے البتہ قصر کے اندر سفر کی وجہ سے تنصیف کی گئی ہے اور جمعہ کے اندر خطبہ کی وجہ سے مگر چونکہ سفر ہر رباعی نماز کیلئے تنصیف کر دیتا ہے اور خطبہ جمعہ فقط ظہر کی نماز کی تنصیف کرتا ہے اس لئے سفر ہر رباعی نماز کی تنصیف کو عام ہوا اور خطبہ فقط ظہر کی نماز کی تنصیف کو خاص ہے اور خاص کا ذکر چونکہ عام کے بعد ہوتا ہے اس لئے صلوة سفر کے بعد صلوة جمعہ کا بیان ہوا نماز جمعہ تمام فقہاء امت کے نزدیک فرض ہے جس کی فرضیت کتاب اللہ سنت رسول اللہ ﷺ اور اجماع امت سے ثابت ہے یہی وجہ ہے کہ اس کا منکر کافر ہے اور جمعہ کی فرضیت ظہر سے بھی زیادہ مؤکد ہے کیونکہ جمعہ کیلئے ظہر کے فرض چھوڑنے کا حکم ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ ”اے ایمان والو جب نماز جمعہ کیلئے آذان کہی جائے تو تم لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت کو چھوڑ دو“۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مراد نماز جمعہ اور اس کا خطبہ ہے دوڑنے سے مراد اس نماز کیلئے نہایت اہتمام کے ساتھ جانا نماز جمعہ کی فرضیت آنحضرت ﷺ کو مکہ ہی میں معلوم ہو گئی تھی مگر غلبہ کفر کے سبب اس کے ادا کرنے کا موقع نہیں ملتا تھا ہجرت کے بعد مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی آپ ﷺ نے نماز جمعہ شروع کر دی آپ ﷺ کا ارشاد ہے: الجمعة حق واجب

علیٰ کلمسلم فی جماعة الا اربعة مملوک او مرأة اوصبی او مریض . (ابوداؤد)۔ جمعہ کی نماز ہر مسلمان پر جماعت کے ساتھ پڑھنا حق واجب یعنی فرض ہے مگر چار آدمیوں پر غلام، عورت، نابالغ بچہ اور بیمار پر دوسری حدیث شریف میں ہے۔ من ترک ثلاث جمععات من غیر عذر کتب من المنافقین، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے تین جمعہ بغیر عذر کے چھوڑے اس کا شمار منافقین میں ہوگا چوتھی حدیث ”من ترک الجمعة ثلاث جمع متوالیات فقد نبذ الاسلام وراظہرہ“ جس نے مسلسل تین جمعوں کو ترک کر دیا اس نے اسلام پس پشت ڈال دیا ان دونوں حدیثوں میں ترک جمعہ پر سخت وعید بیان کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ وعید فرض چھوڑنے پر آتی ہے پس ان دونوں حدیثوں سے بھی جمعہ کا فرض ہونا ثابت ہوا چونکہ پوری امت مسلمہ جمعہ کے فرض ہونے پر متفق ہوگئی اس لئے اجماع سے بھی جمعہ کی نماز کا فرض ہونا ثابت ہوا۔

جمعہ کے معنی اور اس کی وجہ تسمیہ

الْجُمُعَةُ: لفظ جمعہ جو ہفتہ کے ایک دن کا نام ہے فصیح زبان ولغت کے اعتبار سے جیم اور میم دونوں کے پیش کے ساتھ ہے لیکن جیم کی پیش اور میم کے سکون کے ساتھ بھی مستعمل ہوا ہے اس دن کو جمعہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اسی دن حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق جمع کو پوری کی گئی تھی بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس دن کو جمعہ کا نام دینے کی وجہ یہ ہے حضرت آدم علیہ السلام جب بہشت سے دنیا میں اتارے گئے تو اسی دن زمین پر حضرت حوا کے ساتھ جمع ہوئے تھے اس کے علاوہ علماء اور بھی وجہ تسمیہ بیان کئے ہیں چنانچہ بعض حضرات کا قول ہے کہ اس دن چونکہ تمام لوگ اللہ تعالیٰ عبادت اور نماز کیلئے جمع ہوتے ہیں اس لئے اسے یوم الجمعہ کہا جاتا ہے جمعہ اسلامی نام ہے۔ زمانہ جاہلیت میں اس دن کو عروبہ کہا جاتا تھا لیکن بعض علماء کی تحقیق یہ ہے کہ عروبہ بہت قدیم نام تھا مگر زمانہ جاہلیت ہی میں یہ نام بدل دیا گیا تھا اور اس دن کو جمعہ کہا جانے لگا تھا نماز جمعہ کیلئے بارہ شرطیں ہیں چھ وجوب کی اور چھ صحت کی جنکی تفصیل کتاب میں آرہی ہے۔

شَرَطُ أَذَائِهَا الْمَضْرُوعُ وَهُوَ كُلُّ مَوْضِعٍ لَهُ أَمِيرٌ وَقَاضٍ يُنْفِذُ الْأَحْكَامَ وَيَقِيمُ الْحُدُودَ أَوْ مُصَلَّاهُ وَ
مَنْ مَضَرَ لَا عَرَافَاتٍ وَتَوَدَّى فِي مَضَرٍ فِي مَوَاضِعَ وَالسُّلْطَانُ أَوْ نَائِيَةٌ وَوَقْتُ الظُّهْرِ فَيَبْطُلُ
بِخُرُوجِهِ وَالْخُطْبَةُ قَبْلَهَا وَتَسْنُ خُطْبَتَانِ بِجُلُوسَةٍ بَيْنَهُمَا وَبِطَهَارَةٍ قَائِمًا وَكَفَتْ تَحْمِيدَةً أَوْ تَهْلِيلَةً
أَوْ تَسْبِيحَةً وَالْجَمَاعَةُ وَهُمْ ثَلَاثَةٌ سِوَى الْإِمَامِ فَإِنْ نَفَرُوا قَبْلَ سُجُودِهِ بَطَلَتْ وَالْإِذْنُ الْعَامُّ
وَشَرَطُ وُجُوبِهَا الْإِقَامَةُ وَالذُّكُورَةُ وَالصَّحَّةُ وَالْحُرِّيَّةُ وَسَلَامَةُ الْعَيْنَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ وَمَنْ لَا جُمُعَةَ
عَلَيْهِ إِنْ أَذَاهَا جَارَ عَنْ فَرَضِ الْوَقْتِ

ترجمہ: ادا کی گئی جمعہ کی شرط شہر ہے اور شہر وہ جگہ ہے جہاں حاکم یا قاضی ہو جو شرعی احکام اور حدود جاری کرتا ہو یا شہر کی عید گاہ ہونا اور منی شہر

سے نہ کہ عرفات اور شہر میں چند جگہ جمعہ ادا کیا جاسکتا ہے اور مادشاہ ما اس کے نائب کا ہونا اور وقت ظہر کا ہونا پس اس کے نکل جانے سے

جمعہ باطل ہو جائیگا اور جمعہ سے پہلے خطبہ کا ہونا اور دو خطبے مسنون ہیں ان کے درمیان ایک بیٹھک کے ساتھ، طہارت کیساتھ، کھڑے ہو کر، اور الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ کہنا کافی ہے اور جماعت کا ہونا اور وہ امام کے علاوہ تین آدمی ہیں پس اگر جمعہ سے پہلے سب بھاگ جائیں تو جمعہ باطل ہو جائیگا اور اذن عام کا ہونا اور وجوب جمعہ کی شرط قائم ہونا، مرد ہونا، تندرست ہونا، آزاد ہونا، آنکھوں اور پاؤں کا سلامت ہونا ہے، اور جس پر جمعہ نہیں اگر وہ ادا کر لے تو وقتی فرض کے بدلے میں ادا ہو جائیگا۔

شرائط صحت اداء

شَرَطُ أَذَانِهَا الْمَضْرُوبُ: ادا جمعہ کی پہلی شرط یہ ہے کہ شہر ہوگا وں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں یہ مذہب حنیفہ کا ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ایسا مقام شرط ہے جہاں چالیس مرد آزاد مکلف رہتے ہوں امام مالکؒ کے نزدیک وہ جگہ شرط ہے جہاں ملی ہوئی بستی اور مسجد اور بازار ہو خلاصہ یہ کہ بالاتفاق آئمہ اربعہ کے نزدیک آیت فرضیت جمعہ مکان کے بارے میں مطلق نہیں بلکہ ضرور کوئی نہ کوئی خاص مکان مراد ہے اور چونکہ حضرت علیؓ سے مصنف عبدالرزاق وغیرہ میں سند صحیح مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جمعہ اور تشریق صحیح نہیں مگر مصر جامع میں اس لئے حنیفہ نے مصر کی شرط لگائی اور صحابہ کرام سے منقول نہیں کہ انہوں نے کسی گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ پڑھی ہو (فتح التدریج) بعض لوگوں نے اس آیت کو مطلق قرار دیا ہے کہ ان کے نزدیک ہر جگہ نماز جمعہ درست ہے گاؤں ہو یا شہر اور ان کا استدلال بخاری کی اس حدیث سے ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سب سے پہلے جمعہ جو مسجد نبویؐ کے بعد قائم ہوا ”جواثی“ میں تھا جو بحرین کا ایک قریہ ہے اس سے استدلال اس وجہ سے نہیں ہو سکتا کہ قریہ کا اطلاق شہر پر بھی آیا ہے خود قرآن کریم میں جا بجا استعمال واقع ہے سورہ یوسف میں مصر جیسے شہر کو اور سورہ یس میں انطاکیہ شہر کو قریہ کہا ہے۔

وَهُوَ كُلُّ مَوْضِعٍ لَهُ أَمِيرٌ وَقَاضٍ يُنْفِذُ الْأَحْكَامَ وَيُقِيمُ الْحُدُودَ: مصر جامع کی تعریف میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں مسلمان اس قدر ہوں کہ اگر سب مل کر وہاں کی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں اس سب کی گنجائش نہ ہو اس مسجد سے مراد جامع مسجد نہیں ہے بلکہ پانچ وقتی نماز کی مسجد مراد ہے۔ بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں حاکم اور قاضی رہتا ہو جو حدود و شریعہ جاری کرے بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں دس ہزار آدمی رہتے ہوں بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں ہر پیشے والا اپنے پیشے کو چلا سکیں بعض نے یہ کہا ہے کہ جہاں اس قدر لوگ رہتے ہوں کہ اگر کوئی دشمن ان سے مقابلہ کرے تو وہ اس کے دفع پر قادر ہوں بعض نے کہا کہ ہر روز کوئی نہ کوئی فوت و پیدا ہوتا ہو۔

أَوْ مُصَلَّاهُ: مصلیٰ عید گاہ کو کہتے ہیں لیکن یہاں مصلیٰ سے فناء شہر مراد ہے فناء شہر وہ جگہ جو شہر کی مصلحتوں اور ضرورتوں کیلئے شہر سے ملی ہوئی ہو مثلاً قبرستان یعنی جہاں شہر کے مردے دفن ہوتے ہوں یا چھاونی فوج کے رہنے کی جگہ ہو یا گھوڑوں کے دوڑانے کی جگہ ہو یا کچھریاں و اسٹیشن وغیرہ ہوں تو یہ سب فنا کے مصر میں داخل ہیں اور یہ سب شہر کے حکم میں ہیں اور ان میں جمعہ ادا کرنا صحیح ہے فنا سے مصر کیلئے حد و مقرر کرنا مناسب نہیں ہے کیونکہ یہ ہر شہر کے ساتھ اس کی ضرورت کے مناسب ہوتی ہے البتہ اس کی تعریف یعنی شہر کی ضرورتوں کیلئے ہونا صادق آجائے یہی کافی ہے خواہ اس کو شہر کی آبادی سے کھیت وغیرہ جدا کرتے ہوں اسی

طرح شہر کی آبادی میں بھی کھیت یا میدان وغیرہ کا فاصل ہونا اتصال کو مانع نہیں ہے جبکہ اس ساری آبادی پر عرفاً اس شہر کا اطلاق ہوتا ہو۔ (تبیین فتاویٰ شامی، احسن الفتاویٰ)

وَمِنْ مِصْرٍ لَا عَرَافَاتٍ: شیخینؒ کے نزدیک ایام حج میں منی کے اندر جمعہ کی نماز ادا کرنا جائز ہے مگر اس شرط کے ساتھ کہ امیر حج وہ شخص ہو جو صوبہ حجاز کا حاکم ہے صرف حج کرانے کیلئے امیر نہ بنایا گیا ہو یا خلیفۃ المسلمین بذات خود یہاں موجود ہو عرفات میں بالاتفاق جمعہ جائز نہیں کیونکہ وہ جنگل ہے اور وہاں عمارتیں نہیں ہیں بخلاف منی کے کہ وہاں عمارتیں اور آبادی ہے اور امام محمدؒ کے نزد یک منی میں جمعہ قطعاً جائز نہیں ہے کیونکہ منی ایک گاؤں ہے اس لئے اس میں بقرعید کی نماز نہیں پڑھی جاتی حالانکہ وہاں حاجیوں کا مجمع ہوتا ہے شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ منی بلاشبہ شہر نہیں ہے لیکن حج کے موسم میں شہر بن جاتا ہے۔ کیونکہ وہاں موسم حج میں بازار لگ جاتے ہیں اور بادشاہ یا اس کا نائب اور قاضی اس موسم میں وہاں موجود ہوتے ہیں اسی لئے موسم حج کے علاوہ وہاں جمعہ جائز نہیں ہے۔ یہی بات کہ منی کے اندر بقرعید کی نماز نہیں پڑھی جاتی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس روز حاجی لوگ مناسک حج رمی، ذبح، حلق وغیرہ میں مشغول ہوتے ہیں اور وقت تنگ ہوتا ہے اس لئے آسانی کے پیش نظر حجاج کو عید الفصحی کی نماز نہ پڑھنے کی اجازت دیدی گئی۔

وَتَوَدَّى لِي مِصْرٌ لِي مَوَاضِعٍ: طرفینؒ کے نزدیک ایک شہر میں کئی جگہ جمعہ ادا ہو سکتا ہے۔ اور یہی اصح و مختار ہے۔ خواہ شہر چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور خواہ بڑی تہریار پل کے ذریعہ سے اسکے دو حصے ہوتے ہوں یا نہ ہوتے ہوں، خواہ جمعہ دو مسجدوں میں ہوتا ہو یا زیادہ میں یعنی کئی مسجدوں میں جائز ہے مگر اگر جماعت جمعہ شروع نہیں ہے خواہ بہت سے لوگوں ہی کا جمعہ کیوں نہ فوت ہو جائے۔

وَالسُّلْطَانُ أَوْ نَائِبُهُ: جمعہ کیلئے دوسری شرط! جمعہ کی امامت کا حق یا تو سلطان کو حاصل ہے یا جیسے سلطان مامور کرے کیونکہ جمعہ میں بے شمار لوگ ہوتے ہیں۔ اگر سلطان نہ ہو تو کسی کے امام بننے یا بنانے کے بارے میں تنازعہ پیدا ہونے کا امکان ہے اور بعض اوقات دیگر امور میں اختلاف رونما ہو جاتا ہے پس جمعہ کے امور کیلئے امیر یا خلیفہ کا ہونا ضروری ہے۔

وَوَلَّتِ الظُّلُمُ قَبْلَ بَغْوِ وَجْهِهِ: تیسری شرط! وقت ظہر کا ہونا لیکن ظہر کے برعکس جمعہ کیلئے ہر موسم میں قحیل یعنی اول وقت میں پڑھنا افضل ہے یہ مجہور کا مذہب ہے اور یہی معتبر ہے اگر جمعہ کی نماز یا خطبہ زوال سے پہلے پڑھا تو جائز نہیں ہے اگر جمعہ کی نماز کے اندر ظہر کا وقت جاتا رہے تو جمعہ فاسد ہو جائیگا یعنی جمعہ کی صحت نہ ادا باقی رہے گی نہ قضاء بلکہ یہ نماز نفل ہو جائیگی اور ظہر کی نماز قضاء پڑھنی ہوگی اگر تشہد کی مقدار قعدہ کرنے کے بعد وقت خارج ہوا تب بھی امام صاحبؒ کے نزدیک یہی حکم ہے یہی صحیح ہے اور جمعہ کی قضا نہیں پڑھی جائیگی بلکہ ظہر کی دونوں نمازیں مختلف ہیں اس لئے بنا جائز نہیں بلکہ نئے سرے سے ظہر کی قضا کا تحریمہ باندھے۔

وَالْعُطْبَةُ قَبْلَهَا وَتَسْنُ عَطْبَتَانِ بِجَلْسَةٍ بَيْنَهُمَا وَبِطَهَارَةٍ قَائِمًا وَكَلَفَتْ تَحْمِيلَةً أَوْ تَهْلِيلَةً: چوتھی شرط خطبہ کا پڑھنا خطبہ میں چند چیزیں فرض ہیں (۱) خطبہ کا زوال کے بعد اور نماز سے پہلے پڑھنا پس اگر زوال سے پہلے یا نماز کے بعد خطبہ پڑھا تو جائز نہیں ہے۔ (۲) لوگوں کے سامنے خطبہ کی نیت سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا اگر صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ یا لا الہ

الا للہ کہہ دے تو خطبہ کا فرض ادا ہونے کیلئے کافی ہے البتہ صرف اتنے پر ہی اکتفاء کرنا مکروہ ہے۔ یہ امام صاحب کا قول ہے یہ کراہت بعض کے نزدیک تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک تنزیہی اور یہ کافی ہونا اس وقت ہے جبکہ خطبہ کی نیت سے پڑھیں صاحبین کے نزدیک ذکر کا طویل ہونا ضروری ہے یعنی کم از کم تشہد کی مقدار (التحیات للہ سے عبدہ ورسولہ تک) خطبہ ضرور پڑھا جائے اس سے کم جائز نہیں۔ (۳) خطبہ ایسے لوگوں کے سامنے پڑھنا جن کے موجود ہونے سے جمعہ درست ہو جاتا ہے (یعنی مرد، عاقل، با لبح کا ہونا) خطبہ میں بھی کم از کم تین آدمیوں کا ہونا شرط ہے ورنہ خطبہ صحیح نہیں ہوگا اکثر فقہاء اسی طرف گئے ہیں اور اس میں احتیاط زیادہ ہے۔ خطبہ کا جہر کے ساتھ ہونا بھی شرط ہے یعنی خطبہ اتنی آواز سے ہو کہ اگر کوئی امر مانع نہ ہو تو پاس والے سن سکیں۔

خطبہ میں تیس کے قریب سنن و آداب ہیں لیکن مصنف نے ان میں سے صرف تین ذکر کئے ہیں (۱) طہارت یعنی خطیب کلا پاک ہونا پس محدث کا خطبہ پڑھنا مکروہ ہے، (۲) کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا اگر بیٹھ کر یا لیٹ کر خطبہ پڑھے خواہ دونوں خطبوں میں یا ایک میں ہوا اگر عذر کی وجہ سے ہے بلا کراہت جائز ہے ورنہ کراہت کے ساتھ جائز ہے۔

وَالْجَمَاعَةُ وَهُمْ ثَلَاثَةٌ سِوَى الْإِمَامِ : پانچویں شرط : جماعت کا ہونا ہے۔ جماعت بالاتفاق جمعہ کی شرط ہے البتہ افراد کی تعداد میں اختلاف ہے۔ طرفین کے نزدیک جمعہ کیلئے امام کے علاوہ تین آدمیوں کا ہونا شرط ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک امام کے علاوہ دو آدمی بھی کافی ہیں امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ تشبیہ میں معنی اجتماع موجود ہیں پس جب امام کے ساتھ دو آدمی ہوئے تو جماعت پائی گئی طرفین فرماتے ہیں کہ جماعت کا ہونا مستقل شرط ہے اور امام کا ہونا علیحدہ شرط ہے لہذا امام کا شمار جماعت میں نہ ہوگا بلکہ امام کے علاوہ کم از کم تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہوگا کیونکہ باری تعالیٰ کے قول : ﴿فَاسْعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ میں ”فاسعوا“ کے ذریعہ خطاب جمع سے ہے یعنی خطاب کیلئے جمع کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے اور جمع صحیح کا اطلاق کم از کم تین پر ہوتا ہے کیونکہ تین کا عدد نام اور معنی دونوں اعتبار سے جمع ہے اس لئے امام کے علاوہ کم از کم تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

فَإِنْ نَفَرُوا قَبْلَ سُجُودِهِ بَطُلَتْ : اور اگر نماز جمعہ شروع کرنے کے بعد امام کے سجدہ کرنے سے پہلے لوگ امام کو چھوڑ کر چلے گئے تو امام صاحب کے نزدیک امام از سر نو طہر پڑھنے اور صاحبین کے نزدیک امام جمعہ پر بنا کرے یعنی جمعہ ہی کی نماز پرھے ظہر پڑھنے کی قطعاً ضرورت نہیں اور اگر امام کے رکوع اور ایک سجدہ کرنے کے بعد لوگ امام کو چھوڑ کر بھاگ گئے تو ہمارے ائمہ ثلاثہ (ابو حنیفہ صاحبین) کے نزدیک جمعہ پر بناء کرے یعنی جمعہ کی نماز پوری کرے اور امام زفر کے نزدیک اس صورت میں بھی ظہر پڑھے صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جماعت کا ہونا ادا کے جمعہ کی شرط نہیں ہے بلکہ جمعہ ہونے کی شرط ہے پس جب تحریمہ کے وقت جماعت پائی گئی تو جمعہ منعقد ہو گیا اس کے بعد جماعت کا باقی رہنا شرط نہیں ہے لہذا انعقاد جمعہ کے بعد جماعت کے فوت ہونے سے جمعہ فوت نہیں ہوگا اور جب جمعہ فوت نہیں ہوا تو امام اسی کو پورا کرے ظہر کی نماز نہ پڑھے امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ بلاشبہ جماعت انعقاد جمعہ کی شرط ہے لیکن نماز کا انعقاد نماز شروع کرنے سے ہوتا ہے اور نماز کا اطلاق ایک رکعت مکمل ہونے سے ہوگا

کیونکہ ایک رکعت سے کم کو نماز نہیں کہا جاتا اور رکعت پوری ہوتی ہے سجدہ سے پہلی رکعت کے سجدہ تک اگر جماعت پائی گئی تو جمعہ منعقد ہو گیا اب اگر امام کے سجدہ کرنے کے بعد لوگ بھاگ گئے اور جماعت فوت ہو گئی تو جمعہ فوت نہیں ہوگا اور اگر اس سے پہلے بھاگ گئے تو جماعت فوت ہو جائے گی چونکہ نماز جمعہ منعقد ہونے سے پہلے شرط انعقاد یعنی جماعت فوت ہو گئی اس لئے جمعہ فاسد ہو جائیگا اور امام پر ظہر پڑھنا واجب ہوگا۔

وَالْإِذْنُ الْعَامُّ: چھٹی شرط: اذن عام کا ہونا اور وہ یہ ہے کہ مسجد کے دروازے کھول دیئے جائیں اور ایسے سب لوگوں کو آنے کی اجازت ہو جن پر جمعہ ادا کرنا فرض ہے اور اگر کچھ لوگ مسجد میں جمع ہو کر مسجد کے دروازے بند کر لیں اور جمعہ پڑھیں تو جائز نہیں ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ ایک ہی جمعہ ہوتا ہو اور اگر متعدد جگہ جمعہ ہوتا ہو تو سکورٹی وغیرہ کے سبب دروازہ بند کرنا اذن عام کے خلاف نہیں ہے۔

شرائط وجوب

وَشَرْطُ وَجُوبِهَا الْإِقَامَةُ وَالذُّكُورَةُ وَالصَّحَّةُ وَالْحُرِّيَّةُ وَسَلَامَةُ الْعَيْنَيْنِ وَالرَّجْلَيْنِ: (۱) مقیم ہونا مسافر پر نماز جمعہ واجب نہیں، (۲) مرد ہونا عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں، (۳) تندرست ہونا مریض پر نماز جمعہ واجب نہیں جو مرض جامع مسجد تک پیادہ جانے سے مانع ہو اس مرض کا اعتبار ہے، (۴) آزاد ہونا غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں، (۵) آنکھوں والا ہونا ایسے نابینا پر جو خود جمعہ کی مسجد تک بلا تکلف نہ جاسکتا ہو جمعہ فرض نہیں، (۶) چلنے پر قادر ہونا اپاہج پر یعنی جس کے دونوں پیر کٹے ہوئے ہوں یا فالج وغیرہ سے بیکار ہوں بالاتفاق اس پر جمعہ فرض نہیں صاحبین کے نزدیک اگر مسجد تک لیجانے والا اجرت مثل پر یا بلا اجرت مل جائے تو اس پر جمعہ واجب ہے جو اندھا اذان کے وقت مسجد میں موجود ہو اور با وضو ہو تو اس جمعہ فرض ہے کیونکہ حرج کی علت اس سے دور ہو گئی ہے اور اگر ایک ٹانگ سے معذور ہے لیکن مسجد تک بلا مشقت جاسکتا ہے تو اس پر جمعہ فرض ہے ورنہ نہیں۔

وَمَنْ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِ إِنْ أَذَاهَا جَارَ عَنْ فَرَضِ الْوَقْتِ: اگر کسی شخص پر جمعہ فرض نہیں ہے لیکن اس کے باوجود اگر وہ شخص مشقت کو برداشت کر لے اور نماز جمعہ پڑھ لے تو اس کی نماز جمعہ ادا ہو جائیگی اور ظہر کا فرض اسکے ذمہ سے اتر جائیگا کیونکہ ان معذوریں کے حق میں جمعہ پڑھنا عزیمت اور ظہر پڑھنا رخصت ہے۔

وَلِلْمُسَافِرِ وَالْعَبْدِ وَالْمَرِيضِ أَنْ يَوْمَ فِيهَا وَتَنْعَقِدَ بِهِمْ وَمَنْ لَا عُذْرَ لَهُ لَوْ صَلَّى الظُّهْرَ قَبْلَهَا كُفْرًا فَإِنْ سَعَى إِلَيْهَا بَطَلَ وَكُفْرُهُ لِلْمَعْدُورِ وَالْمَسْجُونِ أَذَاءُ الظُّهْرِ بِجَمَاعَةٍ فِي الْمِصْرِ وَمَنْ أَدْرَكَهَا فِي التَّشَهُّدِ أَوْ فِي سُجُودِ السَّهْوِ أَتَمَّ جُمُعَتَهُ وَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ وَيَجِبُ السَّعْيُ وَتَرْكُ الْبَيْعِ بِالْأَذَانِ الْأَوَّلِ فَإِنْ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ أَذَّنَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَقِيمَ بَعْدَ تَمَامِ الْخُطْبَةِ

ترجمہ: مسافر غلام اور بیمار کیلئے جمعہ میں امامت کرنا جائز ہے اور ان سے جمعہ منعقد بھی ہو جاتا ہے اگر غیر معذور جمعہ سے پہلے ظہر پڑھ لے تو مکروہ ہے پھر اگر جمعہ کیلئے جائے تو ظہر کی نماز باطل ہو جائیگی اور معذور اور قیدی کیلئے شہر میں ظہر جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے جو شخص

جمعہ تشہد میں یا سجدہ سو میں پالے تو جمعہ پورا کر لے جب امام خطبہ کیلئے نکلے تو اس وقت نہ نماز ہے نہ بات چیت اور جمعہ کیلئے چلنا اور خرید و فروخت ترک کرنا پہلی اذان پر ضروری ہے پھر جب امام منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے اذان دیا جائے اور خطبہ تمام ہونے پر تکبیر کی جائے۔

مسافر غلام اور مریض کا جمعہ میں امام بننا

وَلِلْمَسَافِرِ وَالْعَبْدِ وَالْمَرِيضِ أَنْ يَوْمَ فِيهَا تَنْعَقِدُ بِهِمْ: مسافر مریض اور غلام جمعہ میں امامت کے فرائض سرانجام دے سکتے ہیں امام زفر فرماتے ہیں کہ ان کی امامت جائز نہیں کیونکہ جمعہ ان پر فرض نہیں اس لئے یہ بچے اور عورت کے حکم میں ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں کو رخصت حاصل تھی مگر جب انھوں نے اس رعایت سے فائدہ نہ اٹھایا اور حاضر ہو گئے تو ان سے بھی جمعہ بطور فرض واقع ہوگا رہا بچے کا معاملہ تو وہ مسلوب الاہلیت ہے اور عورت میں مردوں کی امامت کی صلاحیت مفقود ہے اور ان اشخاص سے جمعہ منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ جب ان میں امامت کی صلاحیت موجود ہے تو اقتدا کی صلاحیت بدرجہ اولیٰ موجود ہوگی۔

وَمَنْ لَا غَدْرَ لَهُ لَوْ صَلَّى الظُّهْرَ قَبْلَهَا كُفْرَةٌ فَإِنْ سَعَى إِلَيْهَا بَطُلَ: جس شخص پر جمعہ فرض ہے اور اسکو کوئی عذر نہیں ہے تو شہر میں جمعہ سے پہلے نماز ظہر پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک حرام ہے اور ظہر پڑھ لینے کے باوجود اس پر جمعہ کیلئے جانا فرض ہے اگر کسی نے جمعہ ہونے پہلے ظہر کی نماز پڑھ لی خواہ وہ معذور ہو یا غیر معذور پھر وہ جمعہ کی طلب میں جامع مسجد کی طرف چل دیا تو اگر اس کو امام کے ساتھ جمعہ چل گیا تو وہ جمعہ پڑھ لے اور اس کی ظہر کی نماز باطل ہوگئی یعنی اب نفل ہوگئی فرض نہیں رہی اور اگر جمعہ نہیں ملا یعنی امام فارغ ہو گیا تھا تو دیکھا جائیگا کہ جس وقت یہ گھر سے نکلا تھا اگر اس وقت امام فارغ ہو گیا تھا تو بالا جماع ظہر باطل نہیں ہوگی اور اگر اس کے گھر سے نکلتے وقت امام نماز میں تھا اور اس کے پہنچنے سے پہلے امام فارغ ہو گیا تو امام امام صاحب کے نزدیک اس کی ظہر باطل ہوگئی اس لئے دوبارہ ظہر پڑھے اور صاحبین کے نزدیک باطل نہ ہوگی، جمعہ کے واسطے چلنے میں معتبر یہ ہے کہ اپنے گھر سے جدا ہو جائے اور مختار قول کے مطابق اس کی ظہر باطل نہیں ہوتی کیونکہ سعی فضیلت اور درجے میں ظہر سے کمتر ہے لہذا ظہر مکمل ہونے کے بعد کمتر چیز سے باطل نہیں ہوگی مگر جمعہ کو فوقیت حاصل ہے اس لئے شریعت جمعہ سے باطل ہو جائیگی اور جب تک وہ اس میں شریک نہ ہو وہ اس شخص کی طرح ہوگا جو امام کے فارغ ہونے کے جمعہ کی طرف متوجہ ہوا ہو امام اعظم فرماتے ہیں جمعہ کی طرف سعی کرنا جمعہ کی خصوصیات میں سے ہے لہذا احتیاط کے طور پر ظہر کو ساقط کرنے کے حق میں سعی نماز جمعہ کے قائم مقام ہے پس سعی الی الجمعة سے ہی ظہر باطل ہو جائیگی۔

وَكُفْرَةٌ لِلْمَعْدُورِ وَالْمُسْجُونِ إِذَا ظَهَرَ بِجَمَاعَةٍ فِي الْمَضَرِّ: معذوروں اور قیدیوں کیلئے جمعہ کے دن شہر میں ظہر کی نماز جماعت سے ادا کرنا مکروہ ہے اور یہ لوگ اس دن کی ظہر کی نماز الگ الگ پڑھیں ان لوگوں کا اس دن ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنا خواہ جمعہ کی نماز سے پہلے ہو یا بعد میں مکروہ تحریمی ہے اس لئے کہ جمعہ کی جماعت کم ہو جائیگی کیونکہ معذوروں کو پڑھتے دیکھ کر غیر معذور بھی شریک ہو جائیگا اور یہ بات جمعہ سے قبل اور بعد دونوں صورتوں میں ہو سکتی ہے اور دوسری وجہ

معارضہ بھی ہے یعنی حکم جمعہ قائم کر نیکا ہے تو دوسری جماعت کا ہونا اس سے مقابلہ اور حکم عدولی ہے۔

وَمَنْ أَدْرَكَهَا فِي التَّشَهُّدِ أَوْ فِي سُجُودِ السَّهْوِ أَوْ فِي جُمُعَةٍ: اگر کسی نے امام کو نماز جمعہ کے تشہد میں پایا یا سجدہ سہو میں پایا تو شیخین کے نزدیک یہ شخص جمعہ کی نماز پوری کرے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر اس نے اکثر رکعت ثانیہ کو پایا مثلاً دوسری رکعت کے رکوع میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو جمعہ کی نماز پوری کرے اور اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ نہیں پایا مثلاً رکوع کے بعد امام کے ساتھ شریک ہوا تو ظہر کی نماز پوری کرے یہی قول امام مالک، شافعی کا ہے کیونکہ یہ نماز من وجہ جمعہ ہے اور من وجہ ظہر ہے۔ جمعہ تو اس لئے ہے کہ جمعہ کی نیت کرنا ضروری ہے اور ظہر اس لئے کہ اس کے حق میں جمعہ کی بعض شرطیں فوت ہو چکی ہیں پس اس شخص کی نماز جب ایک اعتبار سے جمعہ ہے اور ایک اعتبار سے ظہر تو ظہر کا اعتبار کرتے ہوئے چار رکعت پڑھے اور جمعہ کا اعتبار کرتے ہوئے قعدہ اولیٰ فرض ہے اور چونکہ آخر کی دو رکعتوں میں نفل ہونے کا احتمال ہے اس لئے ان میں سورہ فاتحہ کے ساتھ سورت کی قرأت بھی کرے شیخین کی دلیل حدیث ابوالدرداءؓ ہے: "مَنْ ادرك الامام في التشهد يوم الجمعة فقد ادرك الجمعة" جو شخص نماز جمعہ میں امام کے ساتھ تشہد میں مل گیا تو اس نے نماز جمعہ کو پایا علاوہ ازیں لزوم نماز کا سبب تکبیر تحریمہ ہی ہے اور وہ امام کی تکبیر تحریمہ میں اس کے ساتھ شریک ہو کر اپنی نماز کو اس کی نماز پر بنا کر چکا ہے لہذا دوسری نمازوں کی طرح اسے بھی وہی کچھ لازم ہوگا جو امام کو لازم تھا اور امام محمد وغیرہ نے جس احتیاطی مسلک کا ذکر کیا ہے وہ بالکل درست نہیں کیونکہ اگر وہ چاروں رکعتیں نماز ظہر کی ہوں تو نماز جمعہ کیلئے کبھی گنتی تکبیر تحریمہ پر انہیں مکمل نہیں کیا جاسکتا جیسے کہ اگر وہ نماز جمعہ میں امام کو تشہد میں پائے اور ظہر کی نماز کی نیت کر کے اس کی اقتداء میں شامل ہو جائے تو اس کی اقتداء درست نہ ہوگی اور اگر وہ نماز جمعہ ہے تو وہ نماز چار رکعات پر مشتمل کیونکر ہو سکتی ہے۔

وَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فَلَا صَلَوةَ وَلَا كَلَامَ: جب امام خطبہ کیلئے نکلے تو اس وقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں بات چیت کرنا مکروہ تحریمی ہے ہاں قضاء نماز کا پڑھنا اس وقت بھی جائز ہے بلکہ واجب ہے اگر وہ صاحب ترتیب ہو تو ورنہ قضاء نماز پڑھنا بھی مکروہ تحریمی ہے یہ امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین فرماتے ہیں کہ خطبہ شروع ہونے سے پہلے اور خطبہ کے بعد تکبیر سے پہلے گفتگو اور کلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے البتہ ان اوقات میں نماز پڑھنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ نماز کبھی دراز ہو جاتی ہے جو خطبہ سننے میں غل ہوگی امام صاحب کی دلیل حدیث ابن عمرؓ ہے اذ اخرج الامام فلا صلوة ولا كلام اس لئے امام خطبہ کے بعد کی کوئی تفصیل نہیں ہے اس لئے امام کے خطبہ کے واسطے حجرہ سے نکلنے کے بعد صلوة وکلام کو ممنوع قرار دیا گیا ہے

وَيَجِبُ السَّعْيُ وَتَرْكُ الْبَيْعِ بِالْأَذَانِ الْأَوَّلِ: جمعہ کی پہلی اذان ہوتے ہی خطبہ اور جمعہ کیلئے سعی واجب ہے یعنی خرید و فروخت اور جو کام سعی کے منافی ہیں ان کو چھوڑ دینا اور جمعہ کے واسطے چلنا واجب ہے پس اگر خرید و فروخت یا کسی اور کام میں مشغول ہوگا اور سعی کو ترک کرے گا تو یہ مکروہ تحریمی ہے اور اذان سے اذان اول مراد ہے بشرطیکہ زوال کے بعد دی گئی ہو نہ کہ وہ آذان جو منبر کے سامنے دی جاتی ہے یہی اصح ہے اور سعی سے مراد ہاں جمعہ کی تیاری کرنا اور ان امور کو ترک کرنا ہے جو خطبہ اور نماز میں

حاضر ہونے کے منافی ہیں۔ (احسن الفتاویٰ)

فَإِنْ جَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ أَذَّنَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَقِيمَ بَعْدَ تَمَامِ الْخُطْبَةِ: جب خطیب خطبہ پڑھنے کیلئے منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے دوبارہ اذان کا خطیب کے سامنے ہونا سنت ہے اور سامنے ہونے سے مراد یہ ہے کہ منبر یا امام کے بالکل سامنے ہو یا دائیں طرف یا بائیں طرف اُس کے قریب ہو پس یا تو زاویہ قائمہ میں واقع ہو گا یا حادہ یا منفرجہ میں تینوں طرح صحیح ہے سامنے سے مراد یہ نہیں کہ منبر سے متصل ہو یعنی صف اول میں ہو بلکہ ایک دو یا کچھ صفوں کے بعد ہو تب بھی مضائقہ نہیں جیسا کہ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں ہوتا ہے۔ اور اکثر جگہ دیکھا گیا ہے کہ اذان ثانی پست آواز سے کہتے ہیں یہ مناسب نہیں بلکہ اسے بھی بلند آواز سے کہنا چاہئے تاکہ جنہوں نے پہلی اذان نہ سنی ہو تو وہ بھی سُن کر حاضر ہو سکیں

بَابُ صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ

نماز عیدین کا بیان

نماز جمعہ اور نماز عیدین میں مناسبت یہ ہے کہ دونوں کو کثیر جماعت کے ساتھ ادا کیا جاتا ہے دونوں کے اندر جہری قرأت ہے نیز جو شرطیں جمعہ کی ہیں وہی شرطیں عیدین کی ہیں سوائے خطبہ کے کہ خطبہ نماز جمعہ کیلئے شرط ہے مگر عیدین کیلئے شرط نہیں ہے بلکہ سنت ہے البتہ جمعہ کی طرح عیدین کے خطبہ کا بھی سننا واجب ہے۔ جس پر جمعہ واجب ہے اس پر عیدین بھی واجب ہے لیکن چونکہ جمعہ کا ثبوت کتاب اللہ سے ہے اور کثیر الوقوع ہے اس لئے احکام جمعہ کو پہلے اور احکام عیدین کو بعد میں ذکر کیا ہے، عید عود سے ہے جس کے معنی ہیں لوٹنا اور بار بار آنا چونکہ یہ مقدس دن بھی ہر سال عود کرتا ہے اس لئے اس کا نام عید رکھا گیا دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر احسان کا اعادہ فرماتے ہیں: اُنس سے روایت ہے عید الفطر کی نماز اس وقت میں شروع ہوئی اُنس سے مروی ہے کہ اہل مدینہ نے دو دن سال بھر میں مقرر کیلئے تھے کہ جن میں خوشی کیا کرتے تھے جب آنحضرت ﷺ ہجرت فرما کر وہاں تشریف لائے تو پوچھا یہ دن کیسے ہیں لوگوں نے جواب دیا کہ ہم اسلام سے پہلے ان دنوں میں خوشی کیا کرتے تھے تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کے عوض میں اس سے بہتر دوسرے دو دن دئے ہیں عید الفطر کا دن اور عید الاضحیٰ کا دن

تَجِبُ صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ عَلَى مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ الْجُمُعَةُ بِشَرَايِطِهَا وَنِدْبٍ فِي الْفِطْرِ أَنْ يَطْعَمَ وَيَغْتَسِلَ وَيَسْتَاكُ وَيَتَطَيَّبُ وَيَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ وَيُؤَدِّي صَدَقَةَ الْفِطْرِ ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى الْمُصَلَّى غَيْرَ مُكَبِّرٍ وَمُتَنَقِّلٍ قَبْلَهَا وَوَقْتُهَا مِنْ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ إِلَى زَوَالِهَا وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ مُشْبِئًا قَبْلَ الزَّوَايِدِ وَهِيَ ثَلَاثٌ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ وَيُؤَالِي بَيْنَ الْقِرَائَتَيْنِ وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الزَّوَايِدِ وَيَخْطُبُ بَعْدَهَا خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ فِيهَا أَحْكَامَ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

ترجمہ: عید کی نماز اسی پر واجب ہے جس پر جمعہ واجب ہے انہی شرطوں کے ساتھ سوائے خطبہ کے، اور عید الفطر میں مستحب ہے یہ کہ کچھ کھائے اور غسل کرے مسواک کرے خوشبو لگائے آواز کیساتھ تکبیر کہے بغیر اور اس سے قبل نفل نماز پڑھے بغیر اور اس کا وقت آفتاب بلند ہونے سے زوال تک ہے عید کی دو رکعتیں پڑھے اس طرح کہ تکبیرات زوائد سے پہلے ثناء پڑھے اور ہر رکعت میں تین تین تکبیریں ہیں اور دونوں رکعتوں کی قراتوں میں اتصال کرے اور تکبیرات زوائد میں دونوں ہاتھ اٹھائے اسکے بعد دو خطبے پڑھے جس میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے۔

لغات۔ یستاک: استیاک سے مسواک کرنا۔ یتطیب: تطیب سے خوشبو لگانا۔ ثياب: ج ثوب کپڑے۔ المصلی: عید گاہ۔ مُتَنِيًا: ثناء یعنی سبحانک اللہم پڑھنے والا۔ یوالی: موالاتہ سے ہے پے در پے کرنا۔

تَجِبُ صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ عَلَى مَنْ تَجِبُ عَلَيْهِ الْجُمُعَةُ بِشَرِّهَا: جس شخص پر جمعہ واجب ہے امام صاحب کے نزدیک اس پر نماز عید بھی واجب ہے جبکہ امام شافعی، امام مالک، امام محمد کے نزدیک سنت موکدہ ہے امام شافعی فرماتے ہیں وہ سنت ہے واجب نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ وہ نماز چاشت کی متبادل نماز ہے لہذا یہ بھی سنت ہی ہوگی اس لئے کہ کوئی متبادل شی اپنے اصل سے مختلف نہیں ہوتی کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ ”پس تو اپنے رب کیلئے نماز پڑھ اور قربانی کر۔“ جس کی تفسیر میں ایک قول یہ ہے کہ نماز عید پڑھئے اور اور قربانی کیجئے اور چونکہ مطلق امر وجوب کیلئے ہوتا ہے لہذا ایسا کرنا واجب ہوگا اسی طرح فرمان باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلْتَكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَانَا﴾ تاکہ اس بات کے بدلے کہ اس نے تم کو ہدایت بخشی ہے تم اس کو بزرگی سے یاد کرو۔ ایک قول کے مطابق اس سے مراد نماز عید ہے علاوہ ازیں اس لئے بھی کہ نماز عید شعار اسلام میں سے ہے اور آنحضرت ﷺ نے بغیر ترک کئے مواظبت اور ہمیشگی فرمائی ہے اور نبی کریم ﷺ کا مواظبت فرمانا دلیل وجوب ہے۔

عید الفطر سے پہلے کے مسنون اعمال

وَلَدَبَ فِي الْفِطْرِ أَنْ يَطْعَمَ وَيَغْتَسِلَ وَيَسْتَاكَ وَيَتَطَيَّبَ وَيَلْبَسَ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ وَيُؤَدِّيَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ: عید الفطر کے دن عید گاہ جانے سے پہلے کچھ کھاپی لینا مستحب ہے نیز غسل کرے مسواک استعمال کرے اور خوشبو لگائے انس سے روایت ہے کہ آپ ﷺ فطر کے دن عید گاہ جانے سے قبل کچھ تناول فرمایا کرتے تھے اور دونوں عیدوں کیلئے غسل فرماتے تھے نیز عیدین کا دن اجتماع کا دن ہوتا ہے اس لیے جمعہ کے دن کی طرح غسل کرنا اور خوشبو لگانا مسنون ہے اور اپنے موجودہ کپڑوں میں سے جو کپڑے عمدہ اور اچھے ہوں ان کو زیب تن کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے پاس فنک یا صرف کا جبہ تھا عید وغیرہ کے موقع پر آپ ﷺ اسکو پہنا کرتے تھے۔ مستحب تو یہ ہے کہ عید گاہ جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دیا جائے تاہم کسی نے تاخیر کی تو اس سے صدقہ فطر ساقط نہ ہوگا بلکہ عمر بھر واجب اسکے ذمہ رہے گا اور جب بھی ادا کرے گا یہ ادا ہی ہوگا نہ کہ قضاء۔

ثُمَّ يَتَوَجَّهُ إِلَى الْمُصَلَّى غَيْرَ مُكَبِّرٍ: امام صاحب کے نزدیک عید الفطر کے دن عید گاہ جاتے وقت راستہ میں تکبیر آہستہ پڑھے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بہ آواز بلند پڑھے صاحبین اس کو عید الاضحیٰ پر قیاس کرتے ہیں یعنی جس طرح عید الاضحیٰ میں تکبیر

آواز بلند شروع ہے اسی طرح عید الفطر میں بھی بہ آواز بلند شروع ہے امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ ذکر کے اندر اصل تواضع ہے مگر عید الاضحیٰ کے ایام میں بالجبر تکبیر پر خلاف قیاس نص وار ہوئی ہے لہذا صرف عید الاضحیٰ میں جہر ہوگا۔

وَمُتَنَفِّلًا قَبْلَهَا: عیدین کی نماز سے قبل نفل نماز مطلقاً مکروہ ہے خواہ عید گاہ میں پڑھے یا گھر میں اور خواہ اس پر عید کی نماز واجب ہو یا نہ ہو اور نماز عیدین کے بعد عید گاہ میں نفل پڑھنا مکروہ ہے گھر میں پڑھ سکتا ہے بلکہ مستحب ہے۔

وَوَقَّتْهَا مِنْ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ إِلَى زَوَالِهَا: سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے سے زوال تک عیدین کی نماز کا وقت ہے اور نیزہ کی مقدار بارہ بالشت یعنی تین گز ہے اس لئے اگر سورج کے ایک نیزہ بلند ہونے سے پہلے یا عین استوا کے وقت عیدین کی نماز پڑھیں گے تو وہ عید کی نماز نہیں ہوگی بلکہ کراہت تحریمہ کے ساتھ نفل ہوں گے۔

وَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ مُتَتَابِعَتَيْنِ قَبْلَ الزَّوَالِ وَهِيَ ثَلَاثٌ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ: عید کی نماز میں زائد تکبیرات کتنی ہیں اس میں اختلاف ہے۔ (۱) امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ کے ہاں عیدین میں زائد تکبیرات بارہ ہیں۔ (۲) امام اعظمؒ اور فقہاء احنافؒ کا مذہب جو ابن مسعودؓ سے منقول ہے وہ یہ ہے کہ تکبیرات عیدین چھ ہیں تین پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے تین دوسری رکعت میں قرأت کے بعد رکوع سے پہلے جب کہ قول اول والوں کے ہاں دونوں رکعتوں میں بعد القرأت ہیں اور یہاں اختلاف جواز اور عدم جواز کا نہیں بلکہ افضل اور غیر افضل کا ہے احنافؒ کے ہاں بارہ بھی جائز ہیں البتہ چونکہ چھ عدد اقل اور متیقن ہے اس لئے احناف نے اسکو ترجیح دی ہے۔

وَيُؤَلِّى بِإِسْنِ الْبَقَرِ الثَّانِي: اور دونوں رکعتوں کی قرأتوں کو ملائے اس کی صورت یہ ہے کہ اول اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھے اور سبحانک اللہم پڑھے پھر تین دفعہ یہ زائد تکبیریں کہے ان کے بعد قرأت شروع کرے اور جب دوسری رکعت میں کھڑا ہو تو پہلے قرأت کرے اس صورت میں دونوں قرأتیں مل جائیں گی اور اس کے بعد تین دفعہ زائد تکبیریں کہہ کر پھر رکوع کی تکبیر کہے۔
وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الزَّوَالِ: اور ہر مرتبہ مثل تکبیر تحریمہ کے دونوں کانوں تک ہاتھ اٹھائے اور بعد تکبیر کے ہاتھ لٹکا دے اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک توقف کرے کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائے بلکہ باندھ لے اور دوسری رکعت میں پہلے سورۃ فاتحہ اور دوسری سورت پڑھ لے اس کے بعد تین تکبیریں اسی طرح کہے لیکن یہاں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے بلکہ لٹکائے رکھے اور پھر تکبیر کہہ کر رکوع میں چلا جائے۔

وَيَخْطُبُ بَعْدَهَا خُطْبَتَيْنِ يُعَلِّمُ فِيهَا أَحْكَامَ صَدَقَةِ الْفِطْرِ: نماز پوری کرنے کے بعد امام دو خطبے پڑھے اور دونوں خطبوں میں خفیف جلسہ کرے یعنی اتنی ہی دیر بیٹھے جتنی دیر جمعہ کے خطبے میں بیٹھتے ہیں اور یہ دونوں خطبے اور ان کے درمیان بیضا سنت ہے

وَلَمْ تُقْضَ إِنْ فَاتَتْ مَعَ الْإِمَامِ وَتَوَخَّرَ بَعْدَ إِلَى الْعِدِّ فَقَطْ وَهِيَ أَحْكَامُ الْأَضْحَى لَكِنْ هُنَا يُوَخَّرُ الْأَكْلَ عَنْهَا وَيَكْبَرُ فِي الطَّرِيقِ جَهْرًا وَيُعَلِّمُ الْأَضْحِيَّةَ وَتَكْبِيرُ التَّشْرِيقِ وَتَوَخَّرَ بَعْدَ إِلَى ثَلَاثَةِ

أَيَّامٍ وَالتَّعْرِيفُ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَسُنُّ بَعْدَ فَجْرِ عَرَفَةَ إِلَى ثَمَانٍ مَرَّةً اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ بِشَرْطِ إِقَامَةِ
وَمُضَرٍّ وَمَكْتُوبَةٍ وَجَمَاعَةٍ مُسْتَحَبَّةٍ وَبِالْإِقْتِدَاءِ يَجِبُ عَلَى الْمَرْأَةِ وَالْمُسَافِرِ

ترجمہ: اور قضاء نہ کی جائے اگر (کسی کو) امام کے ساتھ (نماز عید) نہ ملے اور عذر کے باعث صرف کل تک مؤخر کی جاسکتی ہے یہی احکام عید الاضحیٰ کے ہیں لیکن اس میں کھانے کو نماز سے مؤخر کرے اور راستہ میں تکبیر آواز سے کہے اور قربانی اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرے اور عذر کی وجہ سے تین دن تک مؤخر کی جائے اور تعریف کوئی چیز نہیں اور فجر عرفہ کے بعد سے آٹھ نمازوں تک ایک بار اللہ اکبر کہنا مسنون ہے بشرطیکہ مقیم ہو شہر ہو فرض نماز ہو جماعت مستحب کے بعد ہو اور عورت اور مسافر پر اقتداء کی وجہ سے تکبیر واجب ہو جاتی ہے۔

لغات:- الطريق: راستہ۔ اضحیۃ: قربانی۔ التعریف: مقام عرفات میں قیام کر نیوالوں کی مشابہت کرنا۔ عرفة: ذی الحجہ کی نویں تاریخ، ثمان: آٹھ،

وَلَمْ تَقْضَ أَنْ فَاتَتْ مَعَ الْإِمَامِ: اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا نماز عید نہیں پڑھ سکتا اس لئے کہ اس میں جماعت شرط ہے اسی طرح اگر کوئی شخص نماز کی جماعت میں شامل ہو اور کسی وجہ سے صرف اس کی نماز فاسد ہوگئی تو وہ بھی اس کی قضا نہیں پڑھ سکتا اور اس پر اس کی قضا واجب نہیں ہے۔ البتہ اگر اسکے ساتھ کچھ اور لوگ بھی ایسے شریک ہو جائیں کہ جن کو عید کی نماز نہ ملی ہو تو وہ سب جمع ہو کر کسی دوسری مسجد میں جہاں عید کی نماز نہ پڑھی گئی ہو عید کی جماعت کرائیں۔
وَتَوَخَّرَ بَعْدَ إِلَى الْغَدِ فَقَطْ: اگر کسی عذر سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطر کی نماز صرف دوسرے دن تک پڑھی جاسکتی ہے اور یہ نماز قضا سمجھی جائیگی۔

عید الاضحیٰ کے مسنون اعمال

وَهِيَ أَحْكَامُ الْأَضْحَى لَكِنْ هُنَا يُؤَخَّرُ الْأَكْلُ عَنْهَا وَيُكَبَّرُ فِي الطَّرِيقِ جَهْرًا أَوْ يُعَلِّمُ الْأَضْحِيَّةَ وَتَكْبِيرُ
التَّشْرِيقِ وَتَوَخَّرَ بَعْدَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ: عید الاضحیٰ کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہے اور اس میں بھی وہی سب چیزیں مسنون ہیں جو عید الفطر میں ہیں فرق اس قدر ہے کہ یہاں عید گاہ جانے سے پہلے کوئی چیز کھانا مسنون نہیں ہے اور راستہ چلتے وقت بلند آواز سے تکبیر کہنا مسنون ہے اور عید الاضحیٰ کے خطبے میں قربانی کے مسائل اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرنا مسنون ہے اور عید الاضحیٰ کی نماز تیرہویں تاریخ تک مؤخر کرنا جائز ہے لیکن بغیر عذر کے ایسا کرنا مکروہ ہے۔

مشابہت اہل عرفہ کا حکم

وَالْتَّعْرِيفُ لَيْسَ بِشَيْءٍ: تعریف کہتے ہیں اہل عرفہ کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا یعنی عرفہ کے دن لوگ کسی میدان میں جمع ہو کر حاجیوں کی طرح دعا تفرغ کریں یہ کوئی عبادت نہیں ہے بلکہ مکروہ تحریمی ہے کیونکہ وقوع عرفہ عرفات کے ساتھ مخصوص عبادت ہے جس طرح باقی مناسک حج کا دوسرے مقامات پر ادا کرنا عبادت نہیں ہے اسی طرح میدان عرفات کے علاوہ کسی دوسری جگہ

کھڑا ہونا کوئی عبادت نہیں ہے۔

تکبیر تشریق کا آغاز اور اختتام کب ہوگا اور کن لوگوں پر واجب ہے

وَسَنُّ بَعْدَ فَرْغِ عَرَفَةَ إِلَى ثَمَانٍ مَرَّةً اللَّهُ أَكْبَرُ إِلَى آخِرِهِ بِشَرْطِ إِقَامَةِ وَمَضَرٍ وَمَكْتُوبَةٍ وَجَمَاعَةٍ مُسْتَحَبَّةٍ وَ
بِالْإِقْبَادِ يَجِبُ عَلَى الْمَرَأَةِ وَالْمُسَافِرِ: امام صاحب ہاں یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کی نماز فجر کے بعد سے ۱۰ ذی الحجہ کی عصر
تک کل آٹھ نمازوں کے بعد تکبیر واجب ہے اور یہی مذہب ابن مسعود کا ہے اور صاحبین کے نزدیک تکبیر تشریق یوم عرفہ کی
فجر سے ۱۳ ذی الحجہ کی نماز عصر تک کہی جائیگی۔ تکبیر تشریق ہر فرض عین نماز کے بعد ایک مرتبہ کہنا واجب بشرطیکہ وہ فرض جماعت
سے پڑھا گیا ہو اور وہ مقام مصر ہو یہ تکبیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں ہاں اگر یہ لوگ کسی ایسے شخص کے مقتدی ہوں جس پر تکبیر وا
جب ہے تو ان پر بھی تکبیر واجب ہو جائیگی یہ امام صاحب کا مذہب ہے صاحبین کے نزدیک ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ امام ہو یا
مقتدی اور منفرد ہو خواہ مقیم ہو یا مسافر، مرد ہو یا عورت شہری ہو یا دیہاتی البتہ عورت آہستگی سے کہے اور مرد متوسط آواز سے یہ تکبیر
ہر فرض نماز کے بعد ہے سنن، نوافل کے بعد نہیں صحیح قول کے مطابق نماز عید کے بعد بھی کہی جائے مسبوق ولاحق بھی بقیہ نماز سے
فراغت پر تکبیر کہیں گے فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

بَابُ الْكُسُوفِ

سورج گرہن کا بیان

نماز عید اور نماز کسوف میں مناسبت ظاہر ہے کہ دونوں نمازیں دن میں بغیر اذان و اقامت کے ادا کی جاتی ہیں ان میں سے
عید کی نماز چونکہ واجب ہے اور نماز کسوف جمہور کے نزدیک مسنون ہے کسوف کے معنی ہیں آفتاب کا سیاہی کی طرف مائل ہونا۔
اگرچہ فقہاء کسوف سورج گرہن کو کہتے ہیں اور خسوف چاند گرہن کو یہی انصاع ہے اگرچہ بعض کے نزدیک کسوف اور دونوں کا استعمال
چاند گرہن اور سورج گرہن میں برابر ہے۔

يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ كَالنَّفْلِ إِمَامُ الْجُمُعَةِ بِلَا جَهْرِ وَخُطْبَةٍ ثُمَّ يَدْعُو حَتَّى تَجْلِيَ الشَّمْسُ وَإِلَّا صَلُّوا
فِرَادَى كَالْخُسُوفِ وَالظُّلْمَةِ وَالرَّيْحِ وَالْفَرْعِ

ترجمہ: امام جمعہ جہری قرأت اور خطبہ کے بغیر نفل کی طرح دو رکعت نماز پڑھے پھر دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو جائے ورنہ لوگ
تہا پڑھیں چاند گرہن، تاریکی، آندھی اور خوف کی طرح۔

يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ كَالنَّفْلِ إِمَامُ الْجُمُعَةِ: اگر سورج گرہن ہو گیا تو امام جمعہ جامع مسجد یا عید گاہ میں لوگوں کو نفل کی مانند دو
رکعت نماز پڑھائے یعنی جس طرح نفل بلا اذان اقامت ہوتی ہیں، اسی طرح بلا اذان، اقامت نماز کسوف ادا کی جائیگی ایک

رکعت میں ایک رکوع ہے اور امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ نماز کسوف کی ایک رکعت میں دو رکوع ہیں ان کی دلیل حضرت عائشہؓ کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتوں میں چار رکوع کئے ہماری دلیل عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ وغیرہ کی احادیث ہیں جن میں ایک رکوع اور ایک سجدہ کی صراحت ہے آئمہ ثلاثہ کے متدلات کا جواب یہ کہ صلوۃ الکسوف میں آنحضرت ﷺ سے بلاشبہ دو رکوع ثابت ہیں بلکہ پانچ رکوع تک کا بھی روایات میں ثبوت ملتا ہے لیکن آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی اور واقعہ یہ تھا کہ اس نماز میں بہت سے غیر معمولی واقعات پیش آئے اور آپ کو جنت اور جہنم کا نظارہ کرایا گیا لہذا اس نماز میں آپ نے غیر معمولی طور پر کئی رکوع فرمائے لیکن یہ رکوع جزء صلاۃ نہیں تھے، نماز کے بعد آپ نے جو خطبہ دیا اس میں آپ نے صراحۃً امت کو یہ حکم دیا فاذا رايتُم من ذلک شیئاً فصلوا کما حدث صلاۃ مکتوبہ صلیتموها۔ جبکہ تم ان نشانیوں میں سے کوئی چیز دیکھو تو اس طرح نماز پڑھو جیسی فرض نماز تم نے ابھی تھوڑی دیر پہلے پڑھی تھی۔ (نئی) اس حدیث میں آپ ﷺ نے نہ صرف امت کو ایک سے زائد رکوع کی تعلیم نہیں دی بلکہ اس کے خلاف تصریح فرمائی کہ یہ نماز فجر کی نماز کی طرح ادا کرو اگر ایک سے زائد رکوع جزء صلاۃ ہوئے تو آپ یہ حکم نہ دیتے۔

بلا جہر دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ امام صاحبؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور جمہور فقہاء کے نزدیک نماز کسوف میں اخفاء قرأت مسنون ہے، جبکہ امام احمدؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک جہر قرأت مسنون ہے امام صاحبؒ کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے اخفاء کے بارے میں جمہور کی دلیل ابن عباسؓ کی حدیث ہے وہ فرماتے ہیں: فقام قیاماً طویلاً نحواً من قراءة سورة البقرة اس میں لفظ ”نحواً“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قرأت سری تھی کیونکہ اگر جہری ہوتی تو صیغہ جزم استعمال کیا جاتا۔

وخطبۃ: تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ نماز کسوف میں احناف کے نزدیک خطبہ نہیں اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس میں خطبہ ہے کیونکہ آپ ﷺ نے نماز کسوف کے بعد خطبہ پڑھا تھا ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے نماز کا حکم دیا اور خطبہ کا حکم نہیں دیا اگر خطبہ مشروع ہوتا تو آپ اس کا حکم دیتے۔

ثُمَّ يَدْعُو حَتَّى تَنجَلِيَ الشَّمْسُ: نماز کے بعد امام کو چاہئے کہ دعا میں مصروف ہو جائے اور سب مقتدی آمین کہیں جب تک گرہن موقوف نہ ہو جائے، البتہ اگر کسی نماز کا وقت آجائے تو دعا کو موقوف کر کے نماز میں مشغول ہو جانا چاہئے۔

وَالَا صَلُّوا فَرَادَى كَالْحُسُوفِ وَالظُّلْمَةِ وَالرَّيْحِ وَالْفَرْعِ: اگر جمعہ یا عیدین کا امام موجود نہ ہو تو جماعت نہ کریں بلکہ لوگ جدا جدا اپنی اپنی مسجدوں یا گھروں میں نماز پڑھ لیں لیکن اگر امام جمعہ نے اجازت دے دی ہو تو اس وقت جائز ہے کہ جماعت سے نماز پڑھیں اور محلہ کا امام امت کرے جہاں جمعہ و عیدین کی نماز جائز نہیں وہ بھی اکیلے اکیلے پڑھیں۔

بَابُ الْاِسْتِسْقَاءِ

نماز استسقاء کا بیان

شریعت میں استسقاء کے معنی اللہ تعالیٰ سے خشک سالی کے وقت بارش طلب کرنے کیلئے کیفیت مخصوصہ کے ساتھ استغفار و دعا کرنا اور اس کی مشروعیت کتاب اللہ، سنت رسول اور اجماع تینوں سے ثابت ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ اِنَّهٗ كَانَ غَفَّارًا يُّرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ ”اپنے رب سے استغفار کرو بیشک وہ بڑا بخشنے والا ہے موسلا دھار بارش تم پر برسائیگا“۔ اور اسی طرح متعدد احادیث سے اسکا ثبوت ہے اور خلفائے راشدین اور امت نے اسے بلا تکلیف لیا ہے۔

لَهُ صَلَٰةٌ لَا بِجَمَاعَةٍ وَدُعَاءٌ وَاسْتِغْفَارٌ لَا قَلْبَ رِذَاءٍ وَحُضُورٌ ذِمِّيٌّ وَإِنَّمَا يَخْرُجُونَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ

ترجمہ: استسقاء کی نماز تو ہے مگر بلا جماعت یہ تو دعا اور استغفار ہے نہ اس میں چادر لوٹنا ہے نہ اہل ذمہ کا موجود ہونا اور صرف تین روز تک کیلئے نکلیں۔

لَهُ صَلَٰةٌ لَا بِجَمَاعَةٍ وَدُعَاءٌ وَاسْتِغْفَارٌ: امام صاحب کے نزدیک استسقاء میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا سنت (موکدہ) نہیں ہے البتہ جائز بلکہ مستحب ہے یہی صحیح ہے کیونکہ احادیث و آثار سے اس کا کبھی پڑھنا اور کبھی نہ پڑھنا (اور صرف دعا واستغفار کرنا ثابت ہے) نماز کے مستحب ہونے کی دلیل ہے اور اس میں خطبہ بھی نہیں لیکن دعا واستغفار ہے اور اگر جدا جدا نفل پڑھ لیں تب بھی مضائقہ نہیں یعنی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نماز استسقاء کی سنت ادا ہونے کا دار و مدار باجماعت نماز ہی پر نہیں ہے بلکہ صاحب شرع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مرویہ طریقوں میں سے کوئی بھی طریقہ اختیار کر لیا جائے تو سنت ادا ہو جائیگی بعض نے جو امام صاحبؒ کی طرف نماز باجماعت کا بدعت ہونا منسوب کیا ہے یہ غلط ہے۔

لَا قَلْبَ رِذَاءٍ: امام صاحبؒ کے ہاں قلب رداء نہیں ہے کیونکہ یہ تو ایک دعا ہے تو جس طرح دیگر ادعیہ میں قلب رداء نہیں اسی طرح اس میں بھی نہیں ہے اور امام محمدؒ، امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک قلب رداء مسنون ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ایسا کیا ہے اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں۔ چادر پلٹنے کا طریقہ یہ ہے کہ اوپر کی جانب نیچے اور نیچے کی جانب اوپر کر لے اس طرح کہ دونوں ہاتھ پیٹھ کے پیچھے لے جا کر اپنے دائیں ہاتھ کے ساتھ بائیں جانب کے نیچے کا کونہ پکڑے اور بائیں ہاتھ کے ساتھ دائیں جانب کے نیچے کا کونہ پکڑ لے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنی پیٹھ کے پیچھے اس طرح پھیرے کہ دائیں ہاتھ سے پکڑا ہوا کونہ دائیں کندھے پر ہو اور بائیں ہاتھ سے پکڑا ہوا کونہ بائیں کندھے پر ہو پس اس طرح دایاں کونہ بائیں طرف آجائیگا اور دایاں دائیں طرف اور اوپر کا رخ نیچے اور نیچے کا اوپر ہو جائے جس میں خشک سالی کو خوشحالی سے بدلنے کا نیک فال ہے لیکن احناف کے ہاں قلب رداء فقط امام کیلئے ہے۔

وَحُضُورُ ذِمَّتِي وَإِنَّمَا يَخْرُجُونَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ: استقاء میں ذمی حاضر نہ ہوں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ اور کفار کی دعا ضائع ہے دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا تقرب اسکے دشمنوں کے ذریعہ حاصل نہیں کیا جاسکتا اور دعا نزول رحمت کیلئے ہوتی ہے اور ان پر فقط لعنت نازل ہوتی ہے۔ امام لوگوں کے ساتھ برابر تین دن تک استقاء کی نماز کیلئے باہر جنگل کی طرف جائے تین روز سے زیادہ نہیں کیونکہ اس سے زیادہ ثابت نہیں ہے:

فائدہ: اور امام کیلئے مستحب ہے کہ نماز استقاء کیلئے باہر نکلنے سے پہلے لوگوں کو تین دن روزہ رکھنے اور گناہوں سے خالص توبہ و استغفار کرنے کا حکم دے پھر چوتھے روز ان کے ساتھ اس طرح نکلے کہ سب پیدل ہوں اور پرانے بغیر دھلے کپڑے پہنیں اور اللہ کے سامنے ذلت والوں کی صورت بنائیں عاجزی انکساری اور تواضع کرتے ہوئے سروں کو جھکائے ہوئے ہوں پاؤں ننگے ہوں تو بہتر ہے اور روز نکلنے سے پہلے صدقہ، خیرات کرنا بھی مستحب ہے۔

بَابُ صَلَوةِ الْخَوْفِ

نماز خوف کا بیان

استقاء اور خوف کی نماز کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ دونوں کی مشروعیت عارض خوف کی وجہ سے ہے البتہ استقاء میں عارض یعنی بارش (کا منقطع ہو جانا) سماوی ہے اور نماز خوف میں عارض اختیاری ہے یعنی جہاد جس کا سبب کافر کا کفر اور ظالم کا ظلم ہے پس چونکہ غیر اختیاری چیز اقویٰ ہوتی ہے اس لئے استقاء کو مقدم کیا گیا۔

إِذَا اشْتَدَّ الْخَوْفُ مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبَّحَ وَقَفَ الْإِمَامُ طَائِفَةً بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ وَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكْعَةً لِمُسَافِرٍ أَوْ رَكْعَتَيْنِ لِمُقِيمٍ وَمَضَتْ هَذِهِ إِلَى الْعَدُوِّ وَجَاءَتْ تِلْكَ وَصَلَّى بِهِمْ مَا بَقِيَ وَسَلَّمْ وَذَهَبُوا إِلَيْهِمْ وَسَلَّمُوا وَمَضُوا ثُمَّ الْأُخْرَى وَأَتَمُّوا بِقِرَاءَةِ وَصَلَّى فِي الْمَغْرِبِ بِالْأُولَى رَكْعَتَيْنِ وَبِالْثَّانِيَةِ رَكْعَةً وَمَنْ قَاتَلَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ فَإِنْ اشْتَدَّ الْخَوْفُ صَلُّوا رُكْبَانًا فَرَادَى بِالْإِيمَاءِ إِلَى أَىْ جِهَةٍ قَدَرُوا وَلَمْ تَجْزِ بِلَا حُضُورٍ عَدُوٌّ

ترجمہ: دشمن یا درندہ کا خوف بڑ جائے تو امام ایک گروہ کو دشمن کے مقابلے میں کھڑا کر دے اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائیے اور دو رکعت اگر مقیم ہو اور یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جائے اور سامنے والا گروہ آئے پھر ان کو باقی پڑھا کر سلام پھیر دے اور یہ گروہ چلا جائے اور پہلا گروہ آکر بلا قرأت نماز پوری کر کے سلام پھیر دے اور چلا جائے اور دوسرا گروہ آئے قرأت کیساتھ پوری کرے اور مغرب میں امام پہلا گروہ اور دوسرے گروہ کو ایک رکعت پڑھائیے اور جو شخص قتال کریگا اس کی نماز باطل ہو جائیگی اور اگر خوف اور بڑھ جائے تو لوگ سوار ہو کر تہاتجا اشارے کے ساتھ نماز پڑھیں جس طرح بھی قادر ہوں اور دشمن موجود نہ ہو تو نماز خوف جائز نہیں۔

إِذَا اشْتَدَّ الْخَوْفُ، مِنْ عَدُوٍّ أَوْ سَبُعٍ وَقَفَّ الْإِمَامُ طَائِفَةً بِإِزَاءِ الْعَدُوِّ وَصَلَّى بِطَائِفَةٍ رَكْعَةً لَوْ مُسَافِرًا وَ

رَكْعَتَيْنِ لَوْ مُقِيمًا وَمَضَتْ هَذِهِ إِلَى الْعَدُوِّ وَجَانَتْ تِلْكَ وَصَلَّى بِهِمْ مَا بَقِيَ وَسَلَّم وَذَهَبُوا إِلَيْهِمْ وَ

سَلَّمُوا وَمَضُوا ثُمَّ الْأُخْرَى وَأَتَمُّوا بِقِرَاءَةِ: اشد خوف اس نماز کا سبب ہے اور دشمن کا قریب میں موجود ہونا شرط ہے

مصنف نے سب کو باب کے شروع میں اور شرط کو باب کے آخر میں ذکر کیا دشمن خواہ انسان ہو یا درندہ ہو یا اسی طرح کی کوئی اور چیز

ہو مثلاً آتش زدگی یا ڈوبنے وغیرہ کا خوف ہو سب کیلئے نماز کا حکم برابر ہے نماز خوف کا طریقہ یہ ہے کہ امام قوم کو گروہوں میں تقسیم کر

دے ایک گروہ دشمن کے مقابلے میں کھڑا ہو اور دوسرا گروہ امام کیساتھ نماز پڑھے پس اگر وہ نماز دو رکعت والی ہو یعنی امام اور قوم

سب مسافر ہوں یا جمعہ کی نماز ہو تو دوسرا گروہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور جب پہلی رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھا

ئے تو یہ گروہ دشمن کے مقابلے میں چلا جائے اور پہلا گروہ جو دشمن کے مقابلے میں ہے آجائے اور امام اتنی دیر بیٹھا ہو ان کا منتظر

رہے اور پھر پہلے گروہ کیساتھ باقی ایک رکعت پڑھ کر تشہد پڑھے اور امام سلام پھیر دے مگر پہلے گروہ کے لوگ جواب اس کے پیچھے

ہیں سلام نہ پھیریں اور دشمن کے مقابلے پر چلے جا پھر دوسرے گروہ کے لوگ اپنی نماز کی جگہ پر آئیں اور اپنی اپنی ایک رکعت بغیر قر

أت پڑھیں کیونکہ وہ اس رکعت میں لاحق ہیں اور لاحق کا حکم مقتدی جیسا ہے یعنی پھر مقتدی اپنی اپنی رکعت ادا کرے اور اس میں

قرأت نہ کرے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے اور دشمن کے مقابلے پر چلے جائیں پھر پہلے گروہ کے لوگ اپنی نماز کی جگہ پر آئیں اور

اپنی اپنی ایک رکعت قرأت کیساتھ پڑھیں کیونکہ وہ مسبوق ہیں اور مسبوق منفرد کے حکم میں ہوتا ہے پھر تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے گراما

م اور قوم دونوں مقیم ہوں اور نماز چار رکعتوں کی ہو تو پہلا گروہ دشمن کے مقابلے پر کھڑا رہے اور دوسرے گروہ کیساتھ دو رکعتیں پڑھے

اور یہ بطور وجوب کے ہے حتیٰ کے اگر ایک رکعت پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر قعدہ کرے اور تشہد پڑھے تشہد کے بعد یہ گروہ

دشمن کے مقابلے پر چلا جائے اور پہلا گروہ جو دشمن کے مقابلے پر ہے آجائے اور ان کے آنے تک امام بیٹھا ہو ان کا انتظار کرے پھر

ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے اور یہ پہلا گروہ امام کے ساتھ سلام نہ پھیرے اور دشمن کے مقابلے پر

چلا جائے پھر دوسرا گروہ کے لوگ آئیں اور بغیر قرأت یعنی لاحقانہ دو رکعتیں پڑھیں اور تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے۔

وَصَلَّى فِي الْمَغْرِبِ بِالْأُولَى رَكْعَتَيْنِ وَبِالثَّانِيَةِ رَكْعَةً: اگر مغرب کی نماز ہو تو پہلے گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھے اور

دوسرے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھے اور اگر غلطی کے سے پہلے گروہ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی پھر وہ چلے گئے اور دوسرے

گروہ کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں تو سب کی نماز اسد ہو جائیگی۔

وَمَنْ قَاتَلَ بَطَلَتْ صَلَاتُهُ: نماز کی حالت میں دشمن سے قتال نہ کریں اگر قتال کریں گے تو نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ قتال

اعمال نماز سے نہیں ہے یعنی اگر ایسی ضرورت پیش آجائے تو نماز تو ذکر قتال کریں اور پھر وقت کے اندر موقع ملے تو نئے سرے

سے پڑھیں ورنہ قضاء پڑھیں البتہ اگر عمل قلیل کیساتھ قتال کیا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

فَبِإِنْ اَشْتَدَّ الْخَوْفُ صَلُّوا رُكْبَانًا فَرَادَى بِالْإِيْمَاءِ إِلَى أُمْتَى جِهَةً قَدَرُوا: اگر خوف اور زیادہ سخت ہو اور ایسی حالت ہو کہ سب مسلمان یا بعض لوگ بھی مل کر جماعت سے نماز نہ پڑھ کر سکیں اور دشمن سوار یوں سے اترنے کی بھی مہلت نہ دے تو سواری پر بیٹھے ہوئے اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیں اور رکوع و سجود اشارہ سے کریں اور اگر قبلہ کی طرف رخ نہیں کر سکتے تو جس طرف ممکن ہو سکے نماز پڑھ لیں۔

صلوۃ الخوف میں دشمن کا قریب موجود ہونا شرط ہے

وَلَمْ تَجْزِ بِلَا حُضُورِ عَدُوٍّ: دشمن کا موجود ہونا شرط ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایسا قریب اور سامنے ہو کہ ان کو دیکھ رہے ہوں اور یقین کے ساتھ یہ خوف ہو کہ اگر سب جماعت کے میں مشغول ہوں گے تو دشمن حملہ کر دے گا۔ اگر دشمن دور ہو تو نماز خوف جائز نہیں

بَابُ الْجَنَائِزِ

جنازے کا بیان

نماز جنازہ کا بیان سب سے آخر میں اس لئے ہے کہ یہ نماز بلا اذان و تکبیر و رکوع و سجود کے ہوتی ہے پس یہ ہر لحاظ سے نماز نہیں ہے اور اس لئے بھی کہ یہ آدمی کے آخری حال یعنی موت سے متعلق ہے اور اس کی خوف سے مناسبت یہ ہے کہ خوف و قتال کبھی موت تک پہنچا دیتے ہیں اس لئے اس کو سب سے آخر میں بیان کیا لیکن مصنفؒ نے صلوۃ فی الکعبہ کو کتاب الصلوۃ کے آخر میں اس لئے ذکر کیا تا کہ کتاب الصلوۃ کا خاتمہ ایسی چیز سے ہو جس کے ساتھ حالاً و مکاناً تبرک حاصل کیا جاتا ہے۔ جنازہ جنازہ کی جمع ہے جم کے فتح کے ساتھ میت کو کہتے ہیں اور کسرہ کے ساتھ اس تخت کو کہتے ہیں جس پر میت کو رکھا جاتا ہے۔

وَلَّى الْمُحْتَضِرُ الْقِبْلَةَ عَلَى يَمِينِهِ وَلَقَّنَ الشَّهَادَةَ فَإِنْ مَاتَ شَدَّ لَحْيَاهُ وَغَمَضَ عَيْنَاهُ وَوَضَعَ عَلَى سِرِيرٍ مُجَمَّرٍ وَتَرَاوَسَتْ عَوْرَتُهُ وَجُرْدُو وَضَى بِلَا مَضْمُصَةٍ وَاسْتَنَشَقَ وَضَبَ عَلَيْهِ مَاءٌ مَغْلًى بِسِدْرٍ أَوْ حَرْضٍ وَإِلَّا فَالْقَرَارِجَ وَغَسَلَ رَأْسَهُ وَلَحْيَتَهُ بِالْخِطْمِيِّ وَأَضْجَعَ عَلَى يَسَارِهِ فَيُغْسَلُ حَتَّى يَصِلَ الْمَاءُ إِلَى مَا يَلِي التَّحْتَ مِنْهُ ثُمَّ عَلَى يَمِينِهِ كَذَلِكَ ثُمَّ أُجْلِسَ مُسْنَدًا إِلَيْهِ وَمُسَحَّ بَطْنُهُ رَفِيقًا وَمَا خَرَجَ مِنْهُ غَسَلَهُ وَلَمْ يُعَدَّ غُسْلُهُ وَنُشِفَ بِثَوْبٍ عَلَى رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ وَجُعِلَ الْحَنُوطُ وَالْكَافُورُ عَلَى مَسَاجِدِهِ وَلَا يُسْرَحُ شَعْرُهُ وَلَحْيَتُهُ وَلَا يُقَصُّ ظَفَرُهُ وَشَعْرُهُ

ترجمہ: قریب المرگ کو دائیں کروٹ پر قبلہ رخ کر کے کلمہ شہادت کی تلقین کی جائے، جب مر جائے تو اس کے جڑے باندھ دئے جائیں آنکھیں بند کر دی جائیں اور طاق مرتبہ دھونی دئے ہوئے تخت پر رکھا جائے، ستر چھپا دیا جائے کپڑے اتار دئے جائیں اور بلا مضامہ اور استنشاق وضو کرایا جائے اور اس پر وہ پانی بہایا جائے جو بیر کی کے پتے یا اشنان سے جوش دیا گیا ہو ورنہ خالص پانی اور اس کا سر اور ڈاڑھی

گل خیر و سہوئی جائے اور بائیں کروٹ پر لٹا کر اتنا دھویا جائے کہ پانی اس حصہ تک پہنچ جائے جو تختہ سے ملا ہو پھر اسی طرح دائیں کروٹ کو نہلایا جائے پھر اس کو سہارا دیکر بٹھلایا جائے اور اس کے پیٹ کو آہستہ ملا جائے اور جو کچھ لٹکے اسے دھو دیا جائے دوبارہ غسل کی ضرورت نہیں اور کپڑے خشک کر دیا جائے اور اس کے سر اور ڈاڑھی پر خوشبو اور اعضاء سجدہ پر کافور لگا دیا جائے اس کے بالوں اور ڈاڑھی میں کنگھی نہ کے جائے اور اس کے ناخن اور بال نہ کاٹے جائیں۔

لغات:- جنازہ: جمع جنازہ۔ میت: جو پلنگ پر رکھی ہوئی ہو۔ وُلّی: متوجہ کر دیا جائے۔ المحتضر: قریب المرگ۔ لَقْنٌ: تلقیناً: میت کے پاس کلمات خیر پڑھنا۔ شُدُّ: باندھ دیا جائے۔ لحیا: جڑے۔ غمض: بند کر دیا جائے۔ سریر: تختہ۔ مجمر: دھونی دیا ہوا۔ وتر: طاق عدد۔ ستر: چھپا دیا جائے۔ عورت: انسان کے عضو جن کو شرم کی وجہ سے چھپا دیا جاتا ہے۔ جُود: کپڑوں سے سنس گا کر دیا جائے۔ صُبُّ: بہہ لیا۔ مغلی: جوش دیا ہوا۔ سدر: پیری۔ حُرُض: اِشنان۔ القروح: خالص پانی۔ خطمی: ایک بوٹی ہے جو دوا کے طور پر استعمال ہوتی ہے اس کے خشک پتوں کو کوٹ کر ان کے پانی سے سردھویا جاتا ہے۔ اَضْجَع: کروٹ پر لٹایا جائے۔ بطن: شکم۔ پیٹ۔ رقیقاً: آہستہ آہستہ نرمی کے ساتھ۔ نُشِفَ: خشک کر دیا جائے۔ حنوط: ایک قسم کی خوشبو ہے۔ مساجد: جمع مسجد وہ اعضاء جن پر سجدہ کیا جاتا ہے جیسے پیشانی گھٹنے وغیرہ۔ لَا یُسْرَح: کنگھا نہ کیا جائے۔ لَا یُقَصُّ: نہ کاٹے جائیں۔ ظُفُر: ناخن۔ شَعْر: بال۔

وُلّی الْمُحْتَضِرُ الْقَبْلَةَ عَلَى يَمِينِهِ: مختصر اسم مفعول کا ضغیہ ہے مرنے والے شخص کو مختصر اس لئے کہتے ہیں کہ موت اس کے پاس حاضر ہوتی ہے یا موت کے فرشتہ حاضر ہوتے ہیں جب موت آتی ہے تو عموماً سانس اکھڑ جاتی ہے اور جلدی جلدی چلنے لگتی ہے دونوں قدم ڈھیلے ہو جاتے ہیں کھڑے نہیں ہو پاتے ناک میڑھی ہو جاتی ہے منہ کی کھال تن جائے اور اس میں نرمی معلوم نہ ہو جب کسی آدمی پر یہ علامت ظاہر ہونے لگیں مسنون یہ ہے کہ دائیں کروٹ پر لٹا کر منہ کبلہ رخ کر دیا جائے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جبکہ اس کو تکلیف نہ ہو ورنہ جس طرح اس کو آرام حاصل ہوتا ہو اسی حال پر چھوڑ دیا جائے۔

وَلَقْنُ الشَّهَادَةِ: تلقین اس وقت مستحب ہے کہ کوئی شخص اس کے اعضاء وغیرہ میں سے اس کو تلقین کرے یعنی اس کے سامنے بلند آواز سے کلمہ طیبہ یا کلمہ شہادت پڑھا جائے تاکہ وہ مریض اس کو سن کر خود بھی پڑھے اور اس بشارت کا مستحق ہو جائے جو صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے کہ جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہو گا مگر مریض سے یہ نہ کہا جائے کہ تم بھی پڑھو مبادا کہ شدت مرض یا بدحواسی کے سبب سے اس کے منہ سے انکار نکل جائے۔

فَبِإِنْ مَاتَ شُدُّ لَحْيَاهُ وَغُمَضَ عَيْنَاهُ: جب روح بدن سے نکل جائے تو اس کے سب اعضاء درست کر دیں اور منہ یعنی جڑے باند دیں اور اس طرح کے کپڑے کی ایک چوڑی پٹی لے کر تھوڑی کے نیچے سے نکال کر ان کے دونوں سرے سر پر لے جائے اور گرہ لگا دے تاکہ اس کا منہ نہ چلے اور آنکھیں نہایت نرمی اور آہستگی سے بند کر دی جائیں تاکہ اچھا معلوم ہو کیونکہ اگر منہ اور آنکھیں کھلی رہیں گی تو صورت خوفناک معلوم ہوگی اور یہ اسلئے بھی ہے تاکہ غسل کے وقت اس کے منہ میں پانی وغیرہ داخل نہ ہو

میت کو غسل و کفن دینے کا مفصل طریقہ

وَوُضِعَ عَلَى سَرِيرٍ مُّجَمَّرٍ وَتُرَا..... وَلِخِيَّتِهِ وَجُعِلَ الْحَنُوطُ وَالْكَافُورُ عَلَى مَسَاجِدِهِ: میت کے غسل کا مسنون اور مستحب طریقہ یہ ہے کہ اس کو ایسے تختہ پر لٹایا جائے جس پر غسل دینا منظور ہے اور اس تخت کو میت کے رکھنے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو کہ دھونی دی جائے میت کو رکھنے سے پہلے خوشبودینے میں میت کی تعظیم ہے اور اس کے بعد اس کی شرم گاہ کو ڈھانک دیا جائے اور کپڑے اتار کر بلا مضمضہ و استنشاق وضو کرایا جائے پھر اس کے بدن پر ایسا پانی بہا دیا جائے جس میں بیری کے پتے جوش دئے گئے ہوں یا اشنان گھاس ڈالی گئی ہو حضرت ام عطیہؓ کی حدیث جو صحیحین میں موجود ہے اس میں اس کا حکم ہے کیونکہ بیری کے پتے دافع عفونت ہوتے ہیں اور لاش جلدی خراب نہیں ہوتی جسم کا میل خوب صاف ہو جاتا ہے نیز اس سے اور کافور سے قبر کے اندر رموزی جانور بھاگ جاتے ہیں اور اگر یہ چیزیں میسر نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے پھر مردہ کو اس کی بائیں کروٹ پر لٹایا جائے تاکہ پانی اول اس کی دائیں جانب پر پڑے پھر اس کو نہلایا جائے یہاں تک کہ پانی بدن کے اس حصہ تک پہنچ جائے جو تخت سے ملا ہوا ہے اسی طرح دائیں کروٹ پر لٹا کر پانی ڈالا جائے پھر نہلایا و الا مردہ کو سہارے سے لٹھلا کر اس کے پیٹ کو سونٹے اور جو نجاست وغیرہ خارج ہو اس کو دھو ڈالے دوبارہ غسل دینے کی ضرورت نہیں نہلانے کے بعد کسی کپڑے سے اس کے بدن کو خشک کر دیا جائے اور اس کے سر اور ڈاڑھی پر حنوط خوشبو لگائی جائے اور اس کے سجدہ کی جگہوں یعنی پیشانی ناک ہتھیلیوں گھٹنوں پاؤں پر کافور ملا جائے۔

وَلَا يُسْرَحُ شَعْرُهُ وَلِخِيَّتِهِ وَلَا يَقْصُ ظَفَرُهُ: میت کے سر یا ڈاڑھی کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے اور نہ ناخن اور بال تراشے جائیں اور نہ بغلوں کے بال اکھیرے جائیں اور نہ زیر ناف بال صاف کئے جائیں کیونکہ یہ سب چیزیں زینت کیلئے ہوتی ہیں اور مردہ زینت سے مستغنی ہے اور مردہ کیلئے یہ سب چیزیں ناجائز اور مکروہ تحریمی ہے اگر ناخن ٹوٹا ہوا ہو تو اس کو جدا کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں اگر اس کے ناخن یا بال کاٹ لئے جائیں تو اس کے ساتھ کفن میں رکھ دئے جائیں۔

وَكَفَّنَهُ سُنَّةً إِزَارًا وَلَقِيْمَصَّ وَلِلْفَافَةِ وَكَفَايَةِ إِزَارٍ وَلِلْفَافَةِ وَضُرُورَةً مَا يُوجَدُ وَلَقَدْ مِنْ يَسَارِهِ ثُمَّ مِنْ يَمِينِهِ وَعَقْدَانِ خِيْفَ انْتِشَارُهُ وَكَفْنَهَا سُنَّةً دِرْعًا وَإِزَارًا وَحِمَارًا وَلِلْفَافَةِ وَخِرْقَةً تُرْبَطُ بِهَا ثَدْيَاهَا وَكَفَايَةِ وَحِمَارٍ وَتُلْبَسُ الدَّرْعُ أَوَّلًا ثُمَّ يُجْعَلُ شَعْرُهَا ضَفِيرَتَيْنِ عَلَى صَدْرِهَا فَوْقَ الدَّرْعِ ثُمَّ الْخِمَارُ فَوْقَهُ تَحْتَ اللَّفَافَةِ وَتُجَمَّرُ الْأَكْفَانُ أَوَّلًا وَتُرَا

ترجمہ: مرد کا مسنون کفن چادریں اور لفافہ ہے اور کفن کفایہ ازار اور لفافہ ہے اور کفن ضروری جو میسر ہو جائے اور بائیں طرف سے لپیٹا جائے پھر دائیں طرف سے اور مردہ لگادی جائے اگر کھلنے کا اندیشہ ہو، عورت کا مسنون کفن قمیص، چادر اور ضمنی لفافہ اور ایک پٹی ہے جو اس کی چھاتیوں پر لپیٹی جائے اور کفن کفایہ ازار لفافہ اور اور ضمنی ہے اور اول کٹنی پہنائی جائے پھر کر دیا جائے اس کے بالوں کو دو پلٹ اس

کے سینہ پر کفن کے اوپر پھر اوڑھنی اس کے اوپر پوٹ کی چادر کے نیچے اور کفن کے کپڑوں کو اولاً طاق مرتبہ دھونی دیجائے۔

لغات: ازار: تہبند، چادر۔ قمیص: کفنی۔ لفافہ: پوٹ کی چادر۔ لف: لپیٹ دیا جائے، عقد: باندھ دیا جائے۔ درع: قمیص۔ خمار: اوڑھنی۔ خرقة: پٹی۔ تربط: باندھا جائے۔ ثد: ن۔ ضفیرة: زلف۔ صدر: سینہ۔ اکفان: جمع کفن۔

وَكَفَنَهُ سُنَّةَ إِزَارٍ وَقَمِيصٍ وَلِفَافَةٍ وَكَفَّيَّةٍ إِزَارٌ وَلِفَافَةٌ وَضُرُورَةٌ مَا يُوجَدُ وَلَفٌ مِنْ يَسَارِهِ ثُمَّ مِنْ يَمِينِهِ وَ

عَقْدَانِ خِصْفِ انْتِشَارَةٍ وَكَفْنُهَا سُنَّةُ دِرْعٍ وَإِزَارٍ وَخِمَارٍ وَلِفَافَةٍ وَخِرْقَةٍ تُرْبَطُ بِهَا ثَدَيَاهَا وَكَفَّيَّةٌ وَ

خِمَارٌ: میت کو کفن دینا غسل کی طرح فرض کفایہ ہے کفن کے تین درجہ ہیں ضرورت، کفایت، سنت، مرد کیلئے سنت کفن تین کپڑے ہیں ازار (تہبند)، کفنی (کریت قمیص) لفافہ (چادر لپیٹ کیلئے) ظاہر الروایت کے مطابق مرد کے کفن میں عمامہ نہیں ہے متاخرین نے عمامہ کو مستحسن کہا ہے لیکن اصح یہ ہے کہ عمامہ باندھنا ہر حال میں مکروہ ہے کفن کفایت مرد کیلئے دو کپڑے ہیں ازار، لفافہ، عورت کیلئے پانچ کپڑے مسنون ہیں ازار، کفنی، لفافہ، اوڑھنی اور سینہ بند اور کفن کفایہ عورت کیلئے تین کپڑے ہیں ازار، لفافہ، اوڑھنی یا کفنی (کرتر) لفافہ، اوڑھنی، اختیاری حالت میں اس قدر کفن واجب ہے اور اس مقدار میں کوئی کراہت نہیں اور اس سے کم کرنا یعنی مٹ کیلئے ایک کپڑا اور عورت کیلئے دو کپڑے بلا ضرورت ہو تو مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت بلا کراہت جائز ہے کفن ضرورت دونوں کیلئے یہ ہے کہ جو میسر آجائے اور کم از کم اتنا تو ہو کہ سارا بدن ڈھک جائے خواہ نئے کپڑے کا ہو یا پرانے کا اگر اس قدر بھی نہ ہو تو لوگوں سے مانگ کر پورا کیا جائے پھر بھی نہ ہو سکے تو سر کی طرف سے اوڑھا کر جس قدر جسم پاؤں کی طرف سے کھلا رہ جائے اس کو گھاس وغیرہ سے چھپا دینا واجب ہے۔

وَتَلْبَسُ الدَّرْعَ أَوَّلًا ثُمَّ يُجْعَلُ شَعْرُهَا ضَفِيرَتَيْنِ عَلَى صَدْرِهَا فَوْقَ الدَّرْعِ ثُمَّ الْخِمَارُ فَوْقَهُ تَحْتَ

الْلفافَةِ: مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے لفافہ بچھائیں اس کے اوپر ازار بچھائیں اور میت کو کرتہ پہنا کر ازار پر لٹا دیں پھر ازار کی بائیں جانب کو لپیٹیں پھر دائیں جانب کوتا کہ دایاں حصہ اوپر رہے اسی طرح لفافہ کو لپیٹا جائے اور عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے پہلے سینہ بند پھر لفافہ یعنی اوپر لپیٹنے کی چادر بچھائیں اور اس پر ازار بچھائیں اور کفنی کے اوپر رکھ دیں ایک حصہ دائیں طرف اور ایک بائیں طرف اور اس کے اوپر اوڑھنی سر پر اور بالوں پر ڈالیں اس طرح کہ نصف پشت کے نیچے سے بچھا کر سر پر لا کر نقاب کی طرح ڈالیں کہ سینہ پر رہے پھر ازار کو پہلے بائیں جانب سے پھر دائیں جانب سے لپیٹیں اور پھر لفافہ کو اسی طرح لپیٹیں پھر سب سے آخر میں چھاتیوں کے اوپر کے حصہ سے بغلوں سے نکال کر گھٹنے تک سینہ بند باندھیں تاکہ کفن رانوں کے اوپر سے اڑنے نہ پائے بعض کے نزدیک ناف تک باندھیں اگر سینہ بند کو اوڑھنی کے بعد ازار لپیٹنے سے پہلے باندھ دیا تب بھی جائز ہے اور اگر ازار لپیٹنے کے بعد لفافہ یعنی اوپر کی چادر لپیٹنے سے پہلے باندھ دیا تو یہ بھی جائز ہے خلاصہ یہ ہے کہ سینہ بند کے عرض

اور اس کے باندھنے کی جگہ اور باندھنے کے وقت میں اختلاف ہے اور جس پر عمل کر لیا جائے جائز ہے۔

وَتَجْمَعُ الْأَكْفَانُ أَوَّلًا وَتَوَا: میت کو کفن پہنانے سے پہلے کفن کو طاق بار دھونی دی جائے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے اپنی بیٹی کے کفن کو طاق مرتبہ دھونی دینے کا فرمایا تھا۔

فائدہ: لفافہ یعنی لپٹنے کی چادر کی مقدار یہ ہے کہ میت کے قد سے سر اور پاؤں دونوں کی طرف اس قدر زیادہ ہو کہ دونوں طرف باندھ سکیں اور ازار (تہ) سر سے پاؤں تک بھی ہو اور کفنی قمیص یا کرتہ گردن سے لیکر پاؤں تک ہو اور پر آگے اور پیچھے دونوں طرف برابر ہو کفنی (کرتہ) میں گریبان اور کلی، چاک اور آستین نہ لگائیں کیونکہ زندہ آدمی کیلئے یہ چیزیں اس لئے ہوتی ہیں کہ چلنے میں آسانی ہو اور مردہ اس سے بے نیاز ہے ان تینوں کپڑوں کی مرد و عورت کیلئے ایک ہی حد ہے البتہ مرد و عورت کی کفنی (کرتہ) میں اس قدر فرق ہے کہ مرد کی کفنی کندھے پر سے چیریں اور عورت کیلئے سینہ کی طرف سے عورت کیلئے اوڑھنی (سر بند) ڈیڑھ گز ہونی چاہئے سینہ بند چھاتیوں سے لیکر رانوں یعنی گھٹنوں تک جوڑا ہو اور اتنا لمبا ہو کہ بندھا جائے سینہ بند اگر چھاتیوں سے لیکر ناف تک ہو تب بھی درست ہے لیکن رانوں (گھٹنوں) تک ہونا زیادہ بہتر اور اولیٰ ہے تاکہ چلتے وقت کفن رانوں سے نہ اڑے۔

فَصْلٌ

السُّلْطَانُ أَحَقُّ بِصَلَاتِهِ وَهِيَ فَرَضٌ كِفَايَةٌ وَشَرَطُهَا إِسْلَامُ الْمَيِّتِ وَطَهَارَتُهُ ثُمَّ الْقَاضِي إِنْ حَضَرَ ثُمَّ إِمَامُ الْحَيِّ ثُمَّ الْوَلِيُّ وَلَهُ أَنْ يَأْذَنَ لِغَيْرِهِ فَإِنْ صَلَّى غَيْرُ الْوَلِيِّ وَالسُّلْطَانُ أَعَادَ الْوَلِيَّ وَلَمْ يُصَلِّ غَيْرُهُ بَعْدَهُ فَإِنْ دُفِنَ بِلا صَلَاةٍ صَلَّى عَلَى قَبْرِهِ مَا لَمْ يَتَفَسَّخْ

ترجمہ: اس کی نماز کیلئے سب سے بہتر بادشاہ ہے اور وہ فرض کفایہ ہے اور اس کی شرط مردہ کا مسلمان پاک ہونا ہے پھر قاضی اگر موجود ہو پھر محلہ کا امام پھر اس کا ولی اور اس کو دوسرے کیلئے اجازت دینے کا حق ہے اگر ولی اور بادشاہ کے علاوہ کسی نے نماز پڑھ لی تو ولی لوٹا سکتا ہے ولی کے بعد کوئی اور نہ پڑھے اگر بلا نماز دفن کر دیا تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے جب تک کہ وہ پھٹا نہ ہو۔

صلوة الجنائزہ میں احق بالامامت میں ترتیب کا بیان

السُّلْطَانُ أَحَقُّ بِصَلَاتِهِ: نماز جنازہ پڑھانے کا سب سے زیادہ حقدار حاکم وقت ہے اور اگر وہ موجود نہ ہو تو حاکم شہر اس کے بعد قاضی اس کے بعد صاحب شرطہ (حاکم سیاست) حاکم شہر کا خلیفہ پھر قاضی کا پھر حاکم سیاست کا خلیفہ اولیٰ ہے حاکم وقت اور اس کے نائبین کی ترتیب مذکور سے تقدیم واجب ہے۔

وَهِيَ فَرَضٌ كِفَايَةٌ: نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جیسا کہ مردہ کا نہلانا و تجہیز و تکفین اور دفن کرنا فرض کفایہ ہے اگر بعض مسلمان اس کو ادا کر لیں خواہ ایک شخص ہو یا جماعت اور خواہ مرد ہو یا عورت حتیٰ کہ ایک لونڈی کے نماز جنازہ پڑھ لینے سے بھی سب لوگ بری الذمہ ہو جائیں گے اور اگر کسی نے نہ پڑھی تو جس جس کو اس کے مرنے کی خبر تھی وہ سب لوگ گناہ گار ہوں گے اور جو شخص نماز جنازہ

کی فرضیت کا منکر ہو وہ کافر ہے کیونکہ وہ منکر اجماع ہے البتہ فرض عین نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ایک مقروض کے جنازے پر نماز نہیں پڑھی تھی بلکہ یہ فرمایا تھا: صلوا علی صاحبکم۔ اگر فرض عین ہوتی تو آپ انکار نہ فرماتے۔

فائدہ: پھر ہر مرنے والے مسلمان کی نماز جنازہ فرض ہے سوائے چار آدمیوں کے۔ اول۔ باغی یعنی وہ مسلمان جو بغیر حق کے اپنے حاکم کی اطاعت سے نکل گئے اور ناحق اس کے خلاف بغاوت کر دی۔ دوم۔ ر ہزن ڈاکو پس اگر کوئی شخص باغی یا ر ہزن ہونے کی وجہ سے قتل کیا جائے تو نہ اس کو غسل دیں اور نہ اس پر نماز جنازہ پڑھیں یہ ان کی اہانت کی وجہ سے ہے۔ سوم۔ مکابرہ یعنی وہ لوگ جو کہ شہر کے اندر غارت گری کریں صحیح یہ ہے کہ رات کے وقت ہتھیار ہوں یا نہ ہو اور دن میں ہتھیار کے ساتھ ایسا کرے تو یہ ر ہزن کے حکم میں ہے۔ چہارم۔ خناق یعنی لوگوں کو گلا گھونٹ کر مارنے والا جبکہ اس نے ایک سے زیادہ مرتبہ ایسا کیا ہو تو اس کا حکم بھی باغی کی طرح ہے کہ اگر اس کو پکڑ کر مار دیں یا مقابلہ میں مارا جائے تو نہ اس کو غسل دیا جائے اور نہ نماز پڑھی جائے۔

وَسَوَّطُهَا إِسْلَامُ الْمَيِّتِ وَطَهَارَتُهُ ثُمَّ الْقَاضِيُ إِنْ حَضَرَ: مصنف نماز جنازہ کی شرطیں بیان فرما رہے ہیں۔ (۱) میت کا مسلمان ہونا، کافر کی نماز جنازہ نہیں ہوتی کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلَا تَصَلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ (۲) طہارت یعنی میت کے بدن اور کفن اور جگہ کا نجاستِ حقیقہ سے پاک ہونا اور میت کے بدن کا نجاستِ حکمیہ سے پاک ہونا غسل دیئے بغیر نماز درست نہیں ہاں اگر بلا غسل دفن کر دیا گیا ہو اور قبر کھودے بغیر نکالنا ممکن نہ ہو تو ضرورتاً اس کی قبر پر نماز جائز ہے۔

صحت نماز کیلئے شرائط

فائدہ: مصنفؒ نے چھ شرطوں میں سے دو ذکر کی ہیں اور باقی چار یہ ہیں، (۳) شرعاً یعنی میت کے بدن کا وہ حصہ جس کا چھپا نا فرض ہے چھپا ہوا ہو اگر میت بالکل برہنہ ہو تو اس پر نماز جنازہ درست نہیں، (۴) میت کا کل جسم یا اکثر حصہ جسم نماز پڑھانے والے امام کے آگے قبلہ کی جانب ہونا اگر میت نماز پڑھانے والے کے پیچے ہو تو نماز درست نہیں، (۵) میت حصہ کا وہاں موجود ہونا یعنی کل جسم یا اکثر حصہ جسم اگر چہ بلا سر کے ہو یا نصف حصہ جسم بغیر سر کے ہو تو اس پر نماز جنازہ درست نہیں آنحضرت ﷺ نے بخشی بادشاہ ہند کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھائی تھی یہ نبی اکرم ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے کہ آپ کے سامنے جنازہ کے درمیان کے پردے اللہ تعالیٰ نے ہٹا دیئے اور اس کا جنازہ آپ ﷺ کے سامنے کر دیا دوسرے لوگ اس کو نہیں دیکھ رہے تھے اگر غیر موجود میت پر نماز جنازہ جائز ہوتی تو نبی اکرم ﷺ ان صحابہ کرام کی نماز جنازہ غائبانہ ضرور پڑھاتے جو کثیر تعداد میں آپ ﷺ سے دور فوت ہوئے اور دفن ہوئے حالانکہ باوجود آپ کے نماز جنازہ پر بہت حرص فرمانے کے اور باوجود حکم الہی کے: ﴿وَإِنْ صَلَّوْا تِلْكَ سَكَنَ لَهُمْ﴾ اور آپ ﷺ نے فرمایا: لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا إِذْ نَتَمَوْنِي بِهِ فَإِنْ صَلَّوْا عَلَيَّ رَحِمَ اللَّهُ كَسِيَّ غَائِبَانَهُ نماز جنازہ پڑھنا آپ سے ثابت نہیں ہوا پس کسی کی نماز جنازہ غائبانہ پڑھنا درست نہیں ہے، (۶) میت یا جس چیز پر میت ہو اس کا زمین پر رکھا ہوا ہونا ضروری ہے اگر لوگ میت کو لوگ ہاتھوں پر اٹھائے ہوئے ہوں یا کسی گاڑی یا جانور پر ہو تو نماز نہ ہوگی

لیکن اگر کوئی عذر ہو مثلاً زمین پر کچھڑ ہو جس کی وجہ سے میت کو زمین پر نہ رکھ سکیں تو گاڑی پر اٹھائے ہوئے نماز جنازہ جائز ہے۔
 ثُمَّ إِمَامُ الْحَقِّ ثُمَّ الْوَلِيُّ : اگر بادشاہ یا اس کا قائم مقام نہ ہو تو اگر محلہ کی مسجد کا امام ولی میت سے بہتر ہو تو مستحب یہ ہے کہ امام محلہ زیادہ حقدار ہے اور اگر کوئی ولی اس سے بہتر ہو تو پھر ولی اولیٰ ہے امام محلہ اس لئے مقدم ہے کہ میت اپنی زندگی میں بھی اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی تھا لیکن اگر یہ معلوم ہو جائے کہ وہ زندگی میں اس کے پیچھے نماز پڑھنے پر راضی نہیں تھا اور اس کی ناراضگی کی وجہ صحیح ہو تو اب امام محلہ کو مقدم کرنا مستحب نہیں ہے اور اگر اس کی ناراضگی کسی صحیح وجہ سے نہیں تھی تب بھی امام محلہ ہی اولیٰ ہے اور بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ امام جمعہ امام محلہ سے مقدم ہے الا یہ کہ بیٹا عالم ہو کہ اس صورت میں بیٹا اولیٰ ہے؛
 وَلَهُ أَنْ يَأْذَنَ لِغَيْرِهِ : ولی کو اختیار ہے کہ کسی اجنبی کو اجازت دیدے کیونکہ وہ اپنا حق امامت دوسرے کی طرف منتقل کرنے کا حق دار ہے البتہ اگر دونوں ایک ہی درجہ کے ولی ہوں مثلاً دونوں بھائی ہو تو دوسرے کو روکنے کا اختیار ہے۔

فَبِإِنْ صَلَّى غَيْرُ الْوَلِيِّ وَالسُّلْطَانِ أَغَاذَ الْوَلِيُّ وَلَمْ يُصَلِّ غَيْرُهُ بَعْدَهُ : اگر ولی اور سلطان کے علاوہ نے نماز جنازہ پڑھی تو ولی نماز جنازہ کا اعادہ کر سکتا ہے اور اگر سلطان نے نماز پڑھی یا اس شخص نے پڑھی جو نماز جنازہ کی ترتیب امامت میں ولی پر مقدم ہے تو ولی کو اعادہ کرنے کا حق نہ ہوگا اور اگر ولی نے نماز جنازہ پڑھی تو اس کے بعد کسی کو میت پر نماز پڑھنے کی اجازت نہ ہو گی امام شافعی فرماتے ہیں کہ میت پر کئی مرتبہ نماز کا اعادہ کیا جاسکتا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک ایسے آدمی کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی جس پر اس کے گھر والے نماز جنازہ پڑھ چکے تھے ہماری دلیل یہ ہے کہ سلطان یا ولی کے نماز پڑھنے سے حق فریضت ادا ہو چکا ہے اور اس کے بعد جو نماز پڑھی جائیگی وہ نفل ہوگی اور جنازہ کی نماز بطور نفل مشروع نہیں ہے یہی وجہ ہے نبی کریم ﷺ کی قبر مبارک پر تمام لوگوں نے نماز پڑھنا ترک کر دیا ہے۔ اور اگر نماز جنازہ میں نفل مشروع ہوتا تو اجتماعی طور پر اس کو ترک نہ کیا جاتا حالانکہ نبی کریم ﷺ آج بھی اپنی قبر میں اسی طرح آرام فرما رہے ہیں جس طرح آپ کو دفن کیا گیا تھا کیونکہ انبیاء کرام کا گوشت زمین پر حرام ہے انبیاء کرام کے جسم کو زمین کی مٹی متغیر نہیں کر سکتی رہا نبی کریم ﷺ کا اس عورت کی قبر پر نماز پڑھنا تو یہ اس لئے تھا کہ یہ آپ کا حق ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ آنحضرت کے اس حق کو ساقط کرنے کی کسی کو ولادت حاصل نہیں ہے۔

فَبِإِنْ دُفِنَ بِإِلَّا صَلَاةٍ صَلَّى عَلَى قَبْرِهِ مَا لَمْ يَنْتَفِخْ : اگر میت کو نماز پڑھے بغیر ہی دفن کر دیا جائے تو اس کی قبر پر نماز پڑھی جائے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ایک انصاری عورت کی قبر پر نماز پڑھی مٹی نقش کے قبر میں گل سڑ جانے سے پہلے ہی اس پر نماز پڑھی جائے اس میں اعتبار غالب رائے کا ہوگا کیونکہ حال اور زمان و مکان کے اختلاف کی وجہ سے یہی صحیح ہے گرمیوں میں نقش جلد خراب ہو جاتی ہے اور سردیوں میں دیر سے اسی طرح فرہ جسم کی بہ نسبت کمزور اور دہلا پٹلا جسم دیر سے خراب ہوتا ہے زمین زمین میں بھی فرق ہوتا ہے کسی زمین میں جسم دیر تک محفوظ رہتا ہے اور کسی میں نہیں لہذا اس علاقہ کے عاقل لوگوں کی رائے کا اعتبار ہوگا۔

وَهِيَ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ بِنَاءٍ بَعْدَ الْأُولَى وَصَلَاةٌ عَلَى النَّبِيِّ وَدُعَاءٌ بَعْدَ الثَّالِثَةِ تَسْلِيمَتَيْنِ بَعْدَ الرَّابِعَةِ فَلَوْ كَبَّرَ خَمْسًا لَمْ يُتْبَعَ وَلَا يُسْتَغْفَرُ لِصَبِيٍّ وَلَا لِمَجْنُونٍ وَيَنْتَظَرُ الْمَسْبُوقُ لِيَكْبُرَ مَعَهُ لَا مَنْ كَانَ حَاضِرًا فِي حَالَةِ التَّخْرِيمَةِ وَيَقُومُ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ بِحَذَائِ الصَّدْرِ وَلَمْ يُصَلُّوا رُكْبَانًا وَلَا فِي مَسْجِدٍ

ترجمہ: اور نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں پہلی تکبیر کے بعد ثناء ہے اور دوسری کے بعد نبی کریم ﷺ پر درود اور تیسری تکبیر کے بعد دعا اور چوتھی کے بعد دو سلام ہیں پس اگر امام پانچویں تکبیر کہے تو بیرونی نہ کی جائے اور بچہ اور مجنون کیلئے استغفار نہ کرے بلکہ یوں کہے الٰہی اس کو ہمارے لئے آگے بڑھنے والا اور اجر و خیرہ اور شفاعت کر نیوالا اور شفاعت قبول کیا ہوا بنادے اور مسبوق انتظار کرے تاکہ امام کے ساتھ تکبیر کہے نہ وہ شخص جو تحریمہ کی حالت میں موجود ہو اور امام مرد و عورت کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو اور نہ سوار ہو کر نماز پڑھیں اور نہ مسجد میں۔

لغات۔ فرط: پہلے پہنچا ہوا اجر۔ ذخو: وہ شے جس کا ذخیرہ کیا جائے۔ مشفع: مقبول الشفاعت۔ حذاء: مقابل۔

وَهِيَ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ: نماز جنازہ میں چار تکبیریں ہیں یہی جمہور اور آئمہ اربعہ کا مذہب ہے اور ہر تکبیر یہاں ایک رکعت کے قائم مقام سمجھی جاتی ہے دراصل نبی کریم ﷺ کا تکبیر علی الجنائزہ کے متعلق عمل مختلف رہا ہے چار تکبیرات سے لیکر نو تکبیرات تک منقول ہیں اس کے بعد صحابہ کرامؓ میں بھی اختلاف تھا حضرت عمرؓ کے دور میں چار تکبیرات پر اتفاق ہوا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ کے آخری عمل کو دیکھو چنانچہ دیکھنے سے معلوم ہوا کہ آپ کا آخری عمل چار تکبیرات پر تھا تو انہوں نے چار تکبیرات کا حکم دیا تو اس پر تمام صحابہ کرام کا اجماع ہو گیا کہ آپ ﷺ کا آخری عمل چار سے زائد تکبیرات کیلئے ناسخ ہے۔

نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ

بِنَاءٍ بَعْدَ الْأُولَى وَصَلَاةٌ عَلَى النَّبِيِّ وَدُعَاءٌ بَعْدَ الثَّالِثَةِ تَسْلِيمَتَيْنِ بَعْدَ الرَّابِعَةِ: نماز جنازہ کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نیت کرنے کے بعد دونوں ہاتھ کانوں کی لوت تک اٹھا کر تکبیر تحریمہ کہ کر ہاتھ ناف کے نیچے باندھ لے اور ثناء پڑھے جیسا کہ دوسری نمازوں میں ہے البتہ اس میں ”وَتَعَالَى حَدُّكَ“ کے بعد ”وَجَلَّ ثَنَاءُكَ“ زیادہ کرنا بہتر ہے ہمارے نزدیک پہلی تکبیر کے بعد سورۃ فاتحہ کی قرأت مشروع نہیں ہے امام شافعیؒ قرأت فاتحہ کے قائل ہیں وہ نماز جنازہ کو دوسری نمازوں پر قیاس کیا ہے پس جس طرح دوسری نمازوں میں قرأت قرآن ضروری ہے اسی طرح نماز جنازہ میں بھی قرأت قرآن ضروری ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نماز جنازہ میں قرأت نہیں کرتے تھے پھر ہاتھ اٹھائے بغیر دوسری تکبیر کہے اور درود شریف پڑھے بہتر یہ ہے کہ وہی دونوں درود پڑھے جو نماز کے اخیر قعدہ میں پڑھے جاتے ہیں پھر اسی طرح تیسری تکبیر کہے اور اپنے اور میت اور تمام مومنین و مومنات کیلئے دعا کرے اور دعا میں سنت یہ ہے کہ اپنے نفس سے شروع کرے اس کیلئے کوئی دعا مقرر نہیں ہے بہتر یہ ہے کہ ان دعاؤں میں سے پڑھے جو احادیث میں وارد ہیں پھر چوتھی تکبیر کہ کر سلام پھیر دے چوتھی تکبیر کے

بعد اور سلام سے پہلے کوئی دعا نہیں ہے یہی ظاہر المذہب ہے اور صحیح ہے اگرچہ بعض نے کہا کہ سلام سے پہلے ﴿رَبَّنَا اِنْسَا فِیْ اَلْدُّنْیَا حَسَنَةً﴾ پڑھے اور بعض نے کہا ہے کہ ﴿رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا﴾ الخ پڑھے اور ظاہر الروایت کے مطابق صرف پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھائے اور اکثر مشائخ بلخ کے نزدیک ہر تکبیر میں ہاتھ اٹھائے کیونکہ حضرت ابن عمرؓ تکبیر کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے ہماری دلیل حدیث ابو ہریرہؓ ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز جنازہ پڑھتے تو پہلی تکبیر میں رفع یدین کیا کرتے تھے اور دوبارہ نہیں کرتے تھے (ترمذی فی الجنائز)

فَلَوْ كَبَّرَ خُمْسًا لَمْ يَتَّبِعْ: اگر امام پانچویں تکبیر کہے تو مقتدی پانچویں تکبیر میں امام کی پیروی نہ کرے کیونکہ چار سے زائد تکبیر منسوخ ہو چکی ہیں اصح یہ ہے کہ مقتدی امام کے سلام پھیرنے کا انتظار کرے تاکہ سلام کے اندر متابعت ہو جائے امام صاحبؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ مقتدی فوراً سلام پھیر دے تاکہ پانچویں تکبیر میں امام کی مخالفت ثابت ہو۔

وَلَا يُسْتَغْفَرُ لِصَبِيٍّ وَلَا لِمَجْنُونٍ: نماز جنازہ میں بچہ اور مجنون کیلئے مغفرت کی دعا نہ کی جائے یعنی وہ دعا جو بڑوں کیلئے پڑھی جاتی ہے وہ نہ پڑھی جائے بلکہ صرف یہ دعا پڑھی جائے ”اللھم جعله لنا فرطاً“ الخ کیونکہ وہ مکلف نہیں ہے اس لیے ان کے لیے گناہوں کی مغفرت کی درخواست بے فائدہ ہے اور یہاں مجنون اور بے عقل سے مراد وہ مجنون ہے جو کہ بالغ ہونے سے پہلے مجنون ہوا کہ وہ کبھی مکلف ہی نہیں ہوا اور اگر جنون عارضی ہے یعنی بلوغ کے بعد طاری ہوا تو اس کیلئے مغفرت کی دعا کی جائے جیسے اوروں کیلئے کی جاتی ہے کیونکہ جنون سے پہلے وہ مکلف تھا اور جنون سے پہلے کے بلوغ کے زمانے کے گناہ جنون سے ساقط نہیں ہوتے۔

وَيَسْتِظْهُرُ الْمَسْبُوقُ لِيُكَبِّرَ مَعَهُ لَا مَنْ كَانَ حَاضِرًا فِي حَالَةِ التَّحْرِيمَةِ: اگر کوئی شخص نماز جنازہ میں اس وقت آیا جب امام ایک یا دو تکبیریں کہہ چکا تھا تو آنے والا شخص کوئی تکبیر نہ کہے بلکہ امام کی تکبیر کہنے تک انتظار کرے اور اس کی تکبیر کے ساتھ تکبیر کر شامل ہو جائے اگر درمیان میں شامل ہو گا تو اس کا اعتبار نہیں ہو گا یہ طرفین کے نزدیک ہے امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حا ضر ہوتے ہی فوراً تکبیر کر شامل ہو جائے کیونکہ یہ اس کی تکبیر تحریمہ ہے اور مسبوق تکبیر تحریمہ ضرور کہتا ہے تو یہ اس شخص کی طرح ہے جو تحریمہ کے وقت موجود ہو کیونکہ وہ شخص جو موجود ہو بالاتفاق دوسری تکبیر کا انتظار نہیں کرتا طرفین فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ میں ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے اور یہ آنے والا مسبوق ہے مسبوقانہ نماز امام کے پیچھے شروع نہیں ہو سکتی بلکہ امام کے سلام پھیرنے کے بعد ادا کی جاتی ہے بخلاف اس شخص کے جو ابتداء سے موجود تھا یہ امام کی دوسری تکبیر کا انتظار نہیں کرے گا کیونکہ یہ بدرک کے مرتبہ میں ہے

وَيَقُومُ مِنَ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ جِذَاءُ الصَّدْرِ: جنازہ مرد کا ہو یا عورت امام میت کے سینہ کے مقابل کھڑا ہو کیونکہ سینہ موضع قلب ہے اور قلب کے اندر نور ایمان ہوتا ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مرد کے جنازہ میں سر کے مقابل اور عورت کے جنازہ میں وسط میں گھڑا ہو اور ایک قول امام صاحبؒ کا بھی یہی ہے اور ایک روایت امام ابو یوسفؒ سے بھی ہے امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ انسؓ نے ایک عورت کی نماز جنازہ پڑھی اور وسط میں کھڑے ہوئے لیکن امام صاحبؒ کی مشہور روایت پہلی ہے علامہ ابن ہمامؒ

نے پہلی روایت کو ترجیح دی ہے اور امام طحاوی، علامہ انور شاہ کشمیری نے امام صاحبؒ کی دوسری روایت کو راجع قرار دیا ہے۔
وَلَمْ يُصَلُّوا رُجُبًا: نماز جنازہ سوار ہو کر یا بیٹھ کر پڑھنا ناجائز ہے کیونکہ یہ من وجہ نماز ہے اور نماز کی طرح اس میں بھی قیام فرض ہے الا یہ کہ کوئی عذر ہو۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کا حکم

وَلَا يَفِي مَسْجِدًا: بلا عذر مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا باہر البتہ اگر نماز کیلئے کوئی دوسری جگہ نہ ہو تو عذر کی وجہ سے بلا کراہت جائز ہے پھر کراہت تحریمی اور تنزیہی میں اختلاف ہے لیکن کراہت تنزیہیہ راجح ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے اگر مسجد کی تلویث کا خوف نہ ہو۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے حضرت سہیل بن بیضاءؓ کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی تھی ہم اس کو حالت عذر پر محمول کرتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ مختلف تھے۔

وَمَنْ اسْتَهْلَ صَلَّى عَلَيْهِ وَإِلَّا لَا كَصَبِي سُبَى مَعَ أَحَدِ آبَوَيْهِ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدَهُمَا أَوْ لَمْ يُسَبِّ أَحَدَهُمَا مَعَهُ وَيَغْسِلُ وَلِيُّ مُسْلِمٍ الْكَافِرَ وَيَكْفِنُهُ وَيُدْفِنُهُ وَيُؤْخَذُ سَرِيرُهُ بِقَوَائِمِهِ الْأَرْبَعِ وَيُعْجَلُ بِهِ بِلَا خَبَبٍ وَجُلُوسٍ قَبْلَ وَضْعِهَا وَمَشْيٍ قُدَّامَهَا وَضَعُ مُقَدِّمَهَا عَلَى يَمِينِكَ ثُمَّ مُؤَخَّرَهَا ثُمَّ مُقَدِّمَهَا عَلَى يَسَارِكَ ثُمَّ مُؤَخَّرَهَا.

ترجمہ: اور جس بچہ نے آواز نکالی اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہیں جیسے وہ بچہ جو ماں یا باپ کے ساتھ قید کے ساتھ قید کیا گیا ہو الا یہ کہ ماں یا باپ یا خود بچہ مسلمان ہو جائے یا ماں یا باپ کو اس کے ساتھ قید نہ کیا گیا ہو مسلمان ولی کا فر کو غسل دے سکتا ہے۔ اور کفنا دفا سکتا ہے اور چار پائی کو اس کے چاروں پائے پکڑ کر ذرا جلدی یونہی نہ دوڑیں اور نہ جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھیں اور نہ اس کے آگے چلیں اور اس کے سر ہانے کو اپنے دائیں کندھے پر رکھے پھر اس کی کھجلی جانب کو پھر بائیں کی اگلی جانب کو اپنے دائیں کندھے پر پھر اس کی کھجلی جانب کو لغات: ۱۔ استہل الصبی: پیدائش کے وقت چلانا۔ سُبَى: قید کیا گیا۔ قوالم: جمع قائمہ پا۔ یہ۔ خَبَبٌ: دوڑنا۔ قدام: آگے

جس بچہ میں آثار حیات پائے جائیں اسکی نماز کا حکم

وَمَنْ اسْتَهْلَ صَلَّى عَلَيْهِ: استہلال اس سے یہاں مراد ہے کہ بچہ کی پیدائش کے وقت اس کا اکثر حصہ پیدا ہونے کے بعد کوئی ایسی علامت پائی جائے جو اس کی حیات پر دلالت کرے مثلاً آواز یا سانس یا کسی عضو یا آنکھ جھپکنے کی حرکت وغیرہ اگر ایسا بچہ پیدا ہوتے ہی مر گیا تو اس کا نام رکھا جائے اس کو غسل دیا جائے اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے اور وہ وارث اور رموث ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: اِذَا اسْتَهْلَ السَّقَطُ صَلَّى عَلَيْهِ وَوَرَدَ جب نومولود بچہ آواز نکالے تو اس پر نماز پڑھی جائیگی اور وہ وارث ہوگا (ابوداؤد)

وَالَا لَا: ورنہ نہیں یعنی بچہ کا ایک عضو پیدا ہوا اور اس میں حرکت تھی لیکن نصف سے زیادہ بدن نکلنے سے پہلے وہ مردہ پایا گیا تو اس

پرمردہ پیدا ہونے کا حکم لگے گا اور اس کو غسل مسنون نہیں دیا جائیگا بلکہ صرف اس کو معمولی طریق پر غسل دے کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائیگا اور اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ غسل کے ساتھ ایسے بچہ کا نام بھی رکھا جائے کیونکہ اس میں نبی آدم کی تعظیم ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

كُصِبِي سُبِيٍّ مَعَ أَحَدِ آبَائِهِ إِلَّا أَنْ يُسَلِّمَ أَحَدُهُمَا أَوْ لَمْ يُسَبِّ أَحَدُهُمَا مَعَهُ وَيُغَسَّلْ: اسی طرح وہ بچہ جو والدین میں سے کسی ایک کے ساتھ قید ہو اور مر گیا تو اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی کیونکہ بچہ دین میں اپنے والدین کے تابع ہوتا ہے اور چونکہ یہاں والدین کا فرہیں لہذا بچہ بھی کافر ہوگا اور کافر پر نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی اس لیے اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے ہاں اگر وہ بچہ سمجھدار ہو اور اسلام کا اقرار کرے یا اس کے والدین میں سے کوئی ایک مسلمان ہو گیا تو اس بچہ کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔

وَلَيْتَ مُسْلِمًا الْكَافِرَ وَيُكْفَنُهُ وَيَذْفِنُهُ: اگر کافر مراد کوئی اس کا رشتہ دار ہو اور اس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا وہ نہ لے جائے اور یہ مسلمان بوجہ قربت غسل، کفن، دفن دے تو جائز ہے مگر غسل، کفن دفن میں کسی امر میں سنت کا طریقہ نہ برتے یعنی نہ اس کو وضو کرائے اور نہ سر کو خطمی یا صابن وغیرہ سے صاف کرے نہ دائیں طرف سے شروع کرے بلکہ نجس کپڑے کو دھونے کی طرح غسل دے اور اس پر پانی بہا دے یہ غسل اس کی بہارت کیلئے نہیں ہوگا اور ایک کپڑے میں لپیٹ کر تنگ گڑھے میں دبا دے۔

وَيُؤْخَذُ سَرِيرُهُ بِقَوَائِمِهِ الْأَرْبَعِ: ہمارے نزدیک سنت یہ ہے کہ جنازہ کو اس کی چاروں اطراف سے چار آدمی اٹھائیں کیونکہ ابن مسعود سے روایت ہے من السنة ان تحمل الحنازة من جوانبها الاربعة کہ سنت یہ ہے کہ جنازہ کو اس کے چاروں جانب سے اٹھایا جائے امام شافعی فرماتے ہیں کہ دو آدمی اٹھائیں اگلا اپنی گردن پر اور پچھلا اپنے سینہ پر کیونکہ حضرت سعد بن معاذ کا جنازہ اسی طرح اٹھایا گیا تھا ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ یہ ازدحام ملائکہ کی وجہ سے تھا۔

وَيُعْبَلُ بِهِ بِلَا خَبَبٍ وَجُلُوسٍ قَبْلَ وَضْعِهَا وَمَشْيٍ قَدَّامَهَا: جنازہ اٹھانے میں کمال سنت یہ ہے کہ جنازہ کو لیکر تیز رفتاری کیساتھ چلیں مگر دوڑیں نہیں اور مسنون طریقہ پر جلدی چلنے کی حد یہ ہے میت کو چار پائی پر اضطراب نہ ہو یعنی ادھر ادھر حرکت نہ کرے اور جھٹکانہ لگے اور تیز چلنا جس میں میت مضطرب ہو کر وہ ہے کیونکہ اس میں میت کو اور ساتھ چلنے والوں کو تکلیف ہوگی موت کے بعد سے میت کے دفن تک تجزؤ تکفین وغیرہ ہر کام میں جلدی کرنا افضل ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ جنازہ کو جلد لیجاؤ کہ اگر وہ صالح ہے تو جلدی اس کو اچھی جگہ پہنچاؤ گے اور اگر برا ہے تو جلدی اپنی گردن سے برائی کو دور کرو گے جنازہ کے ہمراہ چلنے والے شخص کیلئے جنازہ نیچے اتارنے سے قبل بیٹھنا مکروہ ہے کیونکہ وہ جنازہ کے تابع ہے اور تابع کو اپنے متبوع کے بیٹھنے سے پہلے نہیں بیٹھنا چاہیئے علاوہ ازیں اس لئے بھی کہ یہ لوگ میت کی تعظیم کیلئے آئے ہیں اور جنازہ نیچے اتارنے سے قبل اس کی تعظیم کی منافی ہے تاہم جنازہ نیچے اتارتے کے بعد اگر بیٹھ جائیں تو اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ بلا ضرورت کھڑے رہنا مکروہ تحریمی ہے جو لوگ میت کے ساتھ ہیں ان کے لیے افضل و مستحب یہ ہے کہ جنازہ کے پیچھے چلیں کیونکہ جنازہ متبوع ہے

اور متبوع تابع کے آگے ہوا کرتا ہے اور حدیث شریف میں ہے عن البراء بن عازب أمرنا رسول الله ﷺ باتباع الجنازة نبی کریم ﷺ نے ہم کو جنازہ کے پیچھے چلنے کا حکم دیا۔ (بخاری)

جنازہ اٹھانے کا طریقہ

وَضَعَ لِقَدَمِهَا عَلَى يَمِينِكَ ثُمَّ مَوَّخَرَهَا ثُمَّ مَقَدَّمَهَا عَلَى يَسَارِكَ ثُمَّ مَوَّخَرَهَا: جنازہ کو اگلی جانب سے پہلے دائیں کندھے پر رکھے اور پھر اسی کی پچھلی جانب کو اپنے اسی کندھے پر اٹھائے بعد ازاں دوسری جانب سے جنازے کی اگلی جانب کو اور پھر پچھلی جانب کو بایاں کندھا دے جنازہ اٹھانے والے شخص کو چاہیے کہ وہ ہر جانب دس دس قدم چلے اس لیے کہ مروی ہے نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: من حمل جنازة اربعين خطوة كفرت اربعين كبيرة فوجنخص جنازه اٹھا کر چالیس قدم چلے اس کے چالیس کبیرہ گنا معاف ہو جاتے ہیں۔

وَيُحْفَرُ الْقَبْرُ وَيُلْحَدُ وَيُدْخَلُ مِنْ قِبَلِ الْقِبْلَةِ وَيَقُولُ وَاضِعُهُ بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ وَيُوجَّهُ لِلْقِبْلَةِ وَتَحُلُّ الْعُقْدَةُ وَيُسَوَّى اللَّبْنُ عَلَيْهِ وَالْقَصَبُ لَا الْأَجْرُ وَالْخَشَبُ وَيُسْجَى قَبْرُهَا لَا قَبْرُهُ وَيُهَالُ الثَّرَابُ وَيُسَنَّمُ الْقَبْرُ وَلَا يُرْبَعُ وَلَا يُحْصَصُ وَلَا يُخْرَجُ مِنَ الْقَبْرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ مَغْضُوبَةً.

ترجمہ: اور قبر کھود کر لحد بنائی جائے اور قبلہ کی طرف سے اتارا جائے اور رکھے والا بسم اللہ و علی ملت رسول اللہ کہے اور قبلہ رخ کر دیا جائے اور بند کھول دیا جائے اور اس پر کچی اینٹیں یا نرکل رکھ دے جائیں نہ کہ کچی اینٹیں اور لکڑی اور عورت کی قبر کو چھپایا جائے نہ کہ مرد کی قبر کو اور مٹی ڈالی جائے اور قبر کو ہاں نمائی جائے چکورا اور چونے کی نہ بنائی جائے اور مردہ کو قبر سے نہ نکالا جائے الا یہ کہ غصب کی ہوئی زمین ہو۔
لغات: يُحْفَرُ حَفَرَ: کھودنا۔ يُلْحَدُ: بغلی قبر بنائی جائے۔ نَحَلَ: بکھول دیا جائے۔ عُقْدَةُ: گرہ۔ يُسَوَّى: برابر کر دیا جائے۔ قَصَبُ: ہر وہ گھاس جس میں پورے اور گرہیں ہوں جیسے بانس، نرکل وغیرہ۔ آجْرُ: کچی اینٹ۔ خَشَبُ: لکڑی۔ يُسْجَى: ڈھانک لیا جائے۔ يُهَالُ: مٹی ڈال دی جائے۔ يُسَنَّمُ: کو ہاں جیسی بنائی جائے۔ لَا يُرْبَعُ: چکورا نہ بنائی جائے۔ لَا يُحْصَصُ: گچ اور چونہ نہ لگایا جائے۔ حَصَصَ البناء: گچ کرنا۔

وَيُحْفَرُ الْقَبْرُ وَيُلْحَدُ: قبر دو طرح کی ہوتی ہے ایک لحد اور وہ یہ ہے کہ قبر پوری کھودی جائے پھر اس کے اندر قبلہ کی طرف ایک گڑھا قبر کی لمبائی کے برابر کھودا جائے جو کہ میت کے رکھنے کی جگہ ہے اور اس کو ایک چھت والے کمرے کی طرح بنایا جائے اور اس میں میت کو رکھ دیا جائے اور یہ قبر لحد سنت ہے اور اس کو اردو میں بغلی قبر بھی کہتے ہیں دوسری قسم کی قبر شق کہلاتی اس کو صندوق قبر کہتے ہیں اور یہ اس طرح ہے کہ پوری قبر کھودنے کے بعد اس کے درمیان میں نہر کی مانند ایک گڑھا میت کے رکھنے کیلئے کھودا جائے اور اس کے دونوں طرف کچی اینٹیں یا اور کچھ لگا دیں اور اس میں میت رکھی جائے اور اس پر کچی اینٹوں وغیرہ کی چھت بنا دی جائے جہاں

زمین سخت ہو وہاں بھی قبر شق بنانے میں کوئی مضائقہ نہیں لیکن قبر لحد بنانا سنت ہے اور جہاں زمین نرم ہو اور قبر لحد بنانا ممکن نہ ہو تو پھر وہاں قبر شق ہی بنائی جائیگی اور امام شافعیؒ کے نزدیک شق مسنون ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ اس پر اہل مدینہ کا توارث ہے کہ وہ شق ہی بنا تے ہیں نہ کہ لحد ہماری نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے اللحد منا والشق لغیرنا کہ ہمارے کیلئے لحد ہے اور دوسروں کیلئے شق ہے امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ کہ مدینہ منورہ کے قبرستان کی زمین نرم اور ریتیلی ہے اور اس میں بنانا ممکن نہیں ہے۔

وَيَدْخُلُ مِنْ قَبْلِ الْقَبْلِ وَيَقُولُ وَاضْعُهُ بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ : مستحب یہ ہے کہ میت کو قبلہ کی طرف سے قبر میں اتارا جائے اور یہ اس طرح ہوگا کہ جنازہ قبر سے قبلہ کی طرف رکھا جائے اور پھر اس میت کو اٹھا کر لحد میں رکھ دیں تو اس کو اتارنے کیلئے لینے والے قبلہ رخ ہوں اور امام شافعیؒ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ جنازہ قبر کے آخر قبلہ کے بائیں طرف یعنی پائنتی کے نزدیک قبر کے طول میں رکھے پس میت کو چار پائی کا سر ہانہ قبر کی پائنتی کی طرف ہوگا پھر چیز آدمی مل کر میت کو اٹھائیں اور سر اپنی جگہ پر پہنچ جائے اور پاؤں اپنی جگہ آجائیں قبر میں میت کو داخل کرنے کے بارے میں روایتیں مختلف ہیں احتناف کے نزدیک ترجیح قبلہ رخ رکھنے کو ہے کیونکہ آپ ﷺ کا عمل اسی طرح ثابت ہوا ہے اور دوسری صورتیں عذر کی وجہ سے ہیں۔ اور مستحب ہے کہ میت کو قبر میں رکھنے والا یوں کہے بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ

میت کا صرف قبلہ روم نہ کر نیکاحم

وَيُوجَّهُ لِلْقَبْلِ: میت کو قبر میں دہنی کروٹ پر قبلہ رو لٹایا جائے اور اس میت کی پیٹھ کی طرف مٹی یا اس ڈھیلے سے تکیہ لگا دیں تاکہ دہنی کروٹ پر قائم رہے پشت کی جانب نہ لوٹ جائے چت لٹانے اور صرف منہ قبلہ کی طرف کرنے کا جو عام رواج ہے وہ سنت متواترہ کے خلاف ہے اور اسی طرح صرف منہ قبلہ کی طرف کرنے سے تھوڑی دیر کے بعد منہ قبلہ سے پھر کر سیدھا ہو جائیگا پس اس سے پرہیز کرنا اور سنت طریقہ کو رائج کرنا ضروری ہے کیونکہ حدیثوں میں میت کو چت لٹانے کی ممانعت وارد ہے اور اگر میت کا منہ قبلہ کی طرف کرنا بھول گئے اور اینٹیں لگانے کے بعد مٹی ڈالنے سے پہلے یاد آیا تو ان کو ہٹا کر قبلہ رو کر دیں اور اگر مٹی دینے کے بعد یاد آیا تو اس کے لیے قبر نہ ادھیڑی جائے کیونکہ قبلہ کی طرف منہ کرنا سنت ہے اور قبر ادھیڑنا حرام ہے اور سنت کی ادائیگی کیلئے حرام کا مرتکب ہونا جائز نہیں۔

وَتَحْلُ الْعُقْدَةِ: قبر میں رکھنے کے بعد کفن کی گرہیں کھول دی جائیں کیونکہ اب کفن کے کھلنے کا خوف جس کی وجہ سے گرہیں لگائی گئی تھیں جاتا رہا اور اگر گرہیں نہ کھولی جائیں تو حرج نہیں۔

وَيُسَوَّى السَّبْنُ عَلَيْهِ وَالْقَصَبُ لَا الْآجُرُ وَالْخَشَبُ: میت کو قبر میں رکھنے کے بعد لحد کو کچی اینٹوں سے بند کیا جائے اور لحد کو بند کرنے میں نرکل کا استعمال بھی کچی اینٹ کی طرح مستحب ہے۔ کچی اینٹیں اور لکڑی کے تختے نہ بچھائیں جائیں کیونکہ اینٹیں آگ میں پکتی ہیں پس ان کا میت کے اوپر رکھنا تقاؤلاً مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ اس کی قبر کے پاس آگ جلانا اور لیجانا تقاؤلاً

مکروہ تحریمی ہے نیز پکی اینٹیں اور لکڑی زینت کیلئے استعمال ہوتی ہیں اور میت کو اس کی ضرورت نہیں ہے اور اگر زمین نرم اور کمزور ہو تو پکی اینٹیوں یا لکڑی کے تختوں سے اس کی لحد کا بند کرنا مکروہ نہیں ہے۔

وَلَيْسَ حَسْبِيَ قَبْرُهَا لَا قَبْرُهَا: عورت کا جنازہ ہو تو قبر میں اتارنے سے لیکر لحد کے بند کرنے تک کسی کپڑے وغیرہ سے قبر پر پردے کئے رہیں اور یہی حکم خلثی کیلئے بھی ہے یہ حکم بعض کے نزدیک استحباب کیلئے ہے اور بعض کے نزدیک وجوب کیلئے ہے اس میں تطبیق اس طرح ہے کہ اس میت مؤنث یا خلثی کے بدن سے کوئی حصہ ظاہر ہونے کا ظن غالب ہو تو پردہ کرنا واجب ہے ورنہ مستحب ہے عورت کا جنازہ بھی ڈھکا رہے مرد کی قبر کو دفن کرتے وقت کپڑے وغیرہ سے نہ چھپائیں البتہ بارش اور گرمی و سردی وغیرہ عذر کی وجہ سے چھپانا جائز ہے۔

وَيُهَالُ التُّرَابُ: اور اس کے بعد قبر پر مٹی ڈالی جائے اس میں مضا تقہ نہیں کہ مٹی ہاتھوں سے ڈالیں یا اور جس طرح ممکن ہو ڈالیں جو قبر سے نکلی ہے اس سے اور زیادہ کرنا مکروہ ہے پس اگر معمولی زیادتی کی ہے کہ جس سے قبر ایک بالشت یا معمولی زیادہ اونچی ہوئی ہو تو مکروہ تنزیہی ہے اور بہت زیادہ مکروہ تحریمی ہے اور اس کو اگر اس سنت کے مطابق کر دینا ضروری ہے۔

وَيُسْنَمُ الْقَبْرُ وَلَا يُرْبَعُ وَلَا يُحْصَصُ: مستحب ہے کہ قبر کو اونٹ کی کوہان کی صورت پر ڈھلوان ایک بالشت یا اس سے معمولی اونچی بنائی جائے اور پھر اس کو چھوٹی نہ بنائی جائے یعنی مٹی کو پھیلا کر چوتھرہ کی شکل نہ بنائی جائے کیونکہ حدیث میں اس کی ممانعت آئی ہے اسی لیے بعض کے نزدیک یہ حکم وجوب کے طور پر ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ استحباب کیلئے ہے امام شافعیؒ کے نزدیک مسطح (چورس) افضل ہے لیکن احنافؒ کے نزدیک یہ خلاف اولیٰ ہے۔ قبر کو گج نہ کیا جائے یعنی چونے سے نہ لیپا جائے کیونکہ اس میں ایک طرح کی اینٹ اور تکلف ہے اور بلا ضرورت ہے اور مٹی سے قبر کو لیپنا بعض کے نزدیک مکروہ ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ مکروہ نہیں ہے پس جب قبر خراب ہو جائے تو اس کو مٹی سے لیپ دینے میں مضا تقہ نہیں یہی اصح ہے۔

وَلَا يُسَخَّرُ مِنَ الْقَبْرِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ الْأَرْضُ مَغْصُوبَةً: دفن کر دینے اور مٹی ڈالنے کے بعد مردہ کو قبر سے نکالنا بالاجماع جائز نہیں ہے مگر یہ کہ زمین غصب کی ہوئی ہو یا کسی کی زمین میں بغیر اجازت مالک میت کو دفن کر دیں اور اس زمین کا مالک اس مردہ کا اس میں رہنا پسند نہ کرے یا وہ زمین جس میں میت دفن کی گئی ہے کسی نے شفعہ کے باعث دوسرے سے لے لی ہو اور یہ اس طرح ہے کہ کسی نے کوئی زمین خریدی اور اس میں اپنا کوئی مردہ دفن کیا پھر شفعہ کو اس کے خریدنے کا علم ہوا اور وہ اس پر شفعہ کا دعویٰ کر کے اور جیت کر اس کا مالک ہوا اور وہ نہیں چاہتا کہ اس میں یہ مردہ رہے تو اس مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو میت کو نکالنے کا حکم دے اور چاہے تو زمین کو برابر کر کے اس پر کھیتی کر لے یعنی زمین کا مالک زمین کے ظاہر اور باطن دونوں پر حق رکھتا ہے چاہے مردہ کو اندر رہنے دے اور صرف اوپر سے ہموار کر دے اور چاہے اندر بھی نہ رہنے دے اور اولیائے میت کو کہے کہ اپنا مردہ نکال لو اور اب ان اولیائے میت کو قبر کا کھولنا اور مردہ کا نکالنا بالاتفاق جائز ہے۔

بَابُ الشَّهِيدِ

شہید کا بیان

شہید کی تعریف و اقسام: مصنفؒ نے شہید کے احکام علیحدہ باب میں اس لئے ذکر کئے گئے ہیں کہ شہید کی موت دوسری اموات سے ہزار ہا درجہ افضل ہے حتیٰ کہ شہید فی سبیل اللہ کو مردہ کہنے سے منع کیا گیا ہے جنازہ کے بعد شہید کا ذکر خاص بعد العام کے قبیلہ سے ہے جیسے قرآن پاک میں ملائکہ کے بعد جبرائیل اور میکائیل کا ذکر خاص طور پر کیا جاتا ہے۔ شہید بروزن فعیل بمعنی مفعول یعنی مشہور ہے اس لئے کہ جنت اس کے سامنے کی گئی ہے یعنی اس کیلئے جنت کی شہادت دی گئی ہے یا اس کی موت کے وقت اس کی بزرگی کی وجہ سے ملائکہ حاضر ہوتے ہیں یا بمعنی فاعل یعنی شاہد ہے کیونکہ وہ زندہ ہے اور اللہ کے پاس حاضر ہے، شہید کی تین قسمیں ہیں شہید کامل اس کو شہید دنیا و آخرت بھی کہتے ہیں اس لئے کہ دنیا میں بھی دفن وغیرہ میں عام موتی سے الگ بعض احکام جاری ہوتے ہیں اور آخرت میں بھی عام موتی سے ثواب وغیرہ کا امتیازی درجہ رکھتا ہے۔ (۲) شہید ناقص اس کو شہید آخرت بھی کہتے ہیں دنیا میں اس کے کفن و دفن کے احکام عام موتی کی طرح ہوتے ہیں اس لئے یہ شہید فقہی نہیں کہلاتا البتہ وہ آخرت میں شہید کا ثواب پائیگا۔ (۳) شہید دنیا یعنی صرف جو کسی دنیاوی غرض کیلئے قتل کرے اور اس کا مقصد اعلائے کلمۃ اللہ بالکل نہ ہو بلکہ حصول مال یا حصول جاہ وغیرہ ہو اور اس میں قتل ہو جائے دنیا میں اس پر شہید کے احکام جاری ہوں گے لیکن آخرت میں وہ عند اللہ شہید نہیں ہوگا یہاں شہید کامل کے احکام مذکور ہیں۔

هُوَ مَنْ قَتَلَهُ أَهْلُ الْحَرْبِ وَالْبَغْيِ وَقُطِّعَ الطَّرِيقُ أَوْ وَجِدَ فِي الْمَعْرَكَةِ وَبِهِ أَثَرٌ أَوْ قَتَلَهُ مُسْلِمٌ ظَلَمًا وَلَمْ تَجِبْ بِقَتْلِهِ دِيَّةٌ فَيُكْفَنُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ بِلاَ غُسْلِ إِلَّا مَا لَيْسَ مِنَ الْكَفَنِ وَيُزَادُ وَيُنْقَصُ وَيُغَسَّلُ إِنْ قُتِلَ جُنُبًا أَوْ صَبِيًّا أَوْ ارْتُئْتُ بِأَنْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ نَامَ أَوْ تَذَاوَى أَوْ مَضَى عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَاةٍ وَهُوَ يَعْقِلُ أَوْ نُقِلَ مِنَ الْمَعْرَكَةِ أَوْ أَوْصَى أَوْ قُتِلَ فِي الْمِصْرِ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ قُتِلَ بِحَدِيدَةٍ ظَلَمًا أَوْ قُتِلَ بِحَدِّ أَوْ قَوْدٍ لَا لِبَغْيٍ وَقُطِّعَ طَرِيقٌ

ترجمہ: شہید وہ ہے جس کو کافروں یا غیوں یا ذاکوؤں نے قتل کر دیا ہو یا میدان جنگ میں پایا گیا ہو اور زخم کا نشان ہو یا مسلمان نے ظلماً مار ڈالا ہو اور دیت واجب نہ ہوئی ہو پس اس کو کفن دیا جائے اور بلا غسل نماز پڑھی جائے اور اس کے خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے مگر جو کپڑے کفن سے نہ ہوں اور کی بیشی کی جائے اور غسل دیا جائے اگر مارا گیا ہو تا پاکی کے حالت میں یا لڑکپن میں یا نفع اٹھایا ہو بایں طور کہ کھایا یا سویا ہو یا دوا کی ہو یا نماز کا وقت گزر گیا ہو اور وہ ہوش میں ہو یا میدان جنگ سے زندہ لایا گیا ہو یا اس نے وصیت کی ہو یا شہر میں مارا گیا ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ ہتھیار سے ظلماً مارا گیا ہے یا حد یا قصاص کے عوض میں نہ کہ بغاوت اور راہزنی کے سبب سے۔

لغات: بغی: فسادنا، فرمانی۔ قطع الطریق: ڈاکو۔ معرکہ: میدان جنگ۔ ارتٹ ارتثاٹ: لغتہ پرانا ہونا، شرعاً مجروح کا منافع زندگی حاصل کرنا۔ حدیدۃ: لوہا۔ قود: قصاص

هُوَ مَنْ قَتَلَ أَهْلَ الْحَرْبِ وَالْبَغْيِ وَقَطَعَ الطَّرِيقَ أَوْ وَجَدَ فِي الْمَعْرَكَةِ وَبِهِ أَثَرُ أَوْ قَتَلَ مُسْلِمًا ظَلَمًا وَلَمْ تَجِبْ بِقَتْلِهِ دِيَّةٌ: فقہاء کی اصطلاح میں شہید اس کو کہتے ہیں جس کو کسی حربی کا فریا باغی یا راہزن نے اکہ جارحہ کے ساتھ یا بغیر اکہ جارحہ سے قتل کر دیا ہو یا میدان جنگ میں زخمی مردہ پایا گیا ہو یا کسی مسلمان نے ناحق اکہ جارحہ سے قتل کر دیا ہو اور نفس قتل سے دیت واجب نہ ہوئی ہو اور اس نے راحت دنیا سے نفع نہ اٹھایا ہو ایسے شہید کو شہید کامل کہتے ہیں اس کو غسل دے بغیر خون کے ساتھ ہی دفن کر دیا جائے

فَيُكْفَنُ وَيُصَلَّى عَلَيْهِ بِلَا غَسَلٍ إِلَّا مَا لَيْسَ مِنَ الْكَفْنِ وَيُزَادُ وَيُنْقَصُ: شہید کو کفن بالاتفاق دیا جائیگا البتہ جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں ان کپڑوں کو اس کے جسم سے نہ اتارے ان ہی خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کر دے لیکن اگر شہید کے کپڑوں پر خون شہادت کے علاوہ کوئی اور نجاست لگی ہو تو اس کو دھو ڈالے اگر اس کے کپڑے عدد مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون پورا کرنے کیلئے اور کپڑے بڑھا کر کفن پورا کر دیا جائے اور اگر کفن عدد سنت سے زیادہ ہو تو زائد کو اتار کر عدد مسنون کے مطابق کر دیا جائے اور جو چیزیں جنس کفن سے نہیں ہیں وہ اس کے بدن سے نکال لی جائیں جیسے ہتھیرا اور پوستین اور زرہ وغیرہ شہید کے سب کپڑے اتار کر نئے کپڑے دینا مکروہ ہے باقی احکام میں شہید کا بھی وہی حکم ہے جو عام موتی کا ہے یعنی اس ہر نماز جنازہ پڑھی جائیگی اور مردوں کی طرح شہید کو بھی خوشبو لگائی جائیگی لیکن غسل نہیں دیا جائیگا اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ شہید کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائیگی کیونکہ نماز جنازہ درحقیقت میت کیلئے سفارش اور دعا ہے اور تلوار جو شہید پر چلائی گئی ہے وہ اس کے گناہوں کو مٹا دیتی ہے پس جب تلوار نے شہید کے گناہوں کو مٹا دیا تو اس کیلئے سفارش اور دعا کی کوئی ضرورت نہیں رہی اس لئے کہا گیا کہ شہید پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے امام شافعی کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ میت پر نماز جنازہ فقط دعا کے طور پر نہیں ہے بلکہ دعا کے علاوہ میت کی تکریم و تعظیم کا ظاہر کرنا بھی ہوتا ہے اور شہید تکریم کا زیادہ مستحق ہوتا ہے اس لئے دیگر موتی کی طرح شہید کی بھی نماز پڑھی جائیگی۔

جنبی شہید کو غسل دینا

وَيُغَسَّلُ إِنْ قُتِلَ جُنْبًا أَوْ صَبِيًّا: جنبی مسلمان اگر شہید ہوں جائے تو امام صاحب کے نزدیک اس کو غسل دیا جائیگا اور صاحبین کے نزدیک غسل جنابت کی وجہ سے واجب ہوا تھا وہ موت سے ساقط ہو گیا کیونکہ موت کی وجہ سے وہ غسل جنابت کا مکلف ہونے سے نکل گیا ہے اور دوسرا غسل میت شہادت کی وجہ سے واجب نہیں ہوا کیونکہ شہادت وجوب غسل سے مانع ہے اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اسی بناء پر فرشتوں نے انہیں غسل دیا ہے تو نبی کریم ﷺ نے اس حدیث میں اشارہ کیا ہے کہ غسل دینے کی وجہ جنابت ہے اور اس کی حکمت یہ ہے کہ شہادت موت کی ناپاکی کو جسم میں داخل ہونے سے روکتی ہے مگر پہلے سے موجود ناپاکی کو ختم

نہیں کرتی پچھ اور دیوانہ امام صاحبؒ کے نزدیک شہید نہیں اور صاحبینؒ کے ہاں مقتول ہونے کی صورت میں پچھ اور دیوانہ بھی شہید ہوگا صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ اسے ظلماً قتل کیا گیا ہے اور اس کے قتل سے مالی معاوضہ بھی لازم نہیں ہوتا لہذا اقل بالغ شخص کی طرح وہ بھی شہید ہوگا علاوہ ازیں اس لئے بھی کہ ناحق قتل کر دئے جانے سے ایک گنہگار شخص کے گناہوں کی تطہیر ہو جاتی ہے تو جو شخص پہلے ہی معصوم ہے اس کی تو بدرجہ اولیٰ اس سے تطہیر ہو جائیگی جب کہ امام صاحبؒ فراتے ہیں کہ شہید سے غسل کا ساقط ہونا انکی خصوصی تعظیم و تکریم کی بناء پر نص سے ثابت ہوا ہے لہذا یہ حکم ایسے افراد کیلئے ثابت نہ ہوگا جو تعظیم و تکریم میں ان کے ہم رتبہ نہیں اور غسل کا ساقط ہونا انکے گناہوں کی طہارت پر مبنی نہیں جس کی دلیل یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کو غسل دیا گیا اور سید البشر ﷺ کو بھی دیا گیا حالانکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام مخلوق میں سب سے زیادہ پاک و صاف ہوتے ہیں لہذا اس وصف کو شہید کی طہارت نفس کے ساتھ مشروط کرنے کی کوئی وجہ نہیں علاوہ ازیں اس لئے بھی کہ بچے کا کوئی گناہ ہی نہیں ہوتا جسے قتل شہادت پاک کرے۔

ارتثاٹ کی تعریف

أَوْ أَرْتِثُ بَأَن أَكُلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ نَامَ أَوْ تَدَاوَى أَوْ مَضَى عَلَيْهِ وَقْتُ صَلَاةٍ وَهُوَ يَغْفُلُ أَوْ يُغْلِبُ مِنَ الْمَغْرَكَةِ أَوْ أَوْصَى: اور اسی طرح زخمی ہونے کے بعد اس نے دنیا سے کوئی فائدہ اٹھایا مثلاً اگر کسی شخص نے زخمی ہونے کے بعد کچھ دیر زندہ رہنے کی وجہ سے کچھ کھایا یا پییا سو یا اس نے علاج کر دیا اگرچہ یہ چیزیں بہت قلیل ہوں یا کسی خیمہ یا سائبان میں ٹھہرا یعنی جہاں زخمی ہوا تھا وہاں خیمہ لگا کر اس کو ٹھہرایا گیا یا اتنی دیر تک زندہ رہا کہ ایک نماز کا وقت گزر گیا اور اس کے ہوش و حواس درست تھے اور وہ نماز ادا کرنے پر قادر تھا یا کچھ خریدے یا فروخت کرے یا بہت سی باتیں کرے یا کسی دنیاوی امر کی وصیت کرے یا وہاں سے اٹھ کر دوسری جگہ کو چلا جائے یا لوگ اس زندہ کو حالت ہوش و حواس میں میدان جنگ سے اٹھا کر دوسری جگہ لے گئے خواہ وہ وہاں زندہ پہنچا ہو یا راستہ ہی میں مر گیا ہو تو ان سب صورتوں میں وہ مرتض ہے اور شہید کے حکم میں نہیں ہے اس لئے اس کو غسل دیا جائیگا یہ حکم اس وقت ہے جبکہ یہ امور لڑائی کے ختم ہونے کے بعد پائے جائیں اور اگر لڑائی کے ختم ہونے سے پہلے یہ باتیں پائی جائیں تو وہ مرتض نہیں ہوگا اس لئے اس وقت یہ امور مانع شہادت نہیں ہوں گئے پس وہ شخص شہید ہوگا اور غسل نہیں دیا جائیگا۔

أَوْ قُتِلَ فِي الْمَضَرِّ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ قُتِلَ بِحَدِيثَةٍ ظَلَمًا: اگر کوئی مقتول شہر کے اندر پایا گیا ہو اور اس کا قاتل معلوم نہیں تو اس کو غسل دیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں اہل محلہ پر دیت کا نفع مقتول کو حاصل ہوا تو اس پر سے ظلم کا اثر ہلکا پڑ گیا اور جب یہ مقتول کا مل مظلوم نہ رہا تو شہداء احد کے معنی میں بھی نہیں ہوگا تو اس سے غسل ساقط نہیں ہوگا ہاں اگر یہ معلوم ہے کہ دھاری دار اکہ سے مقتول ہوا اور اس کا قاتل بھی معلوم ہے اس کو غسل نہ دیا جائے کیونکہ اس صورت میں قصاص واجب ہے اور یہ قصاص عقوبت ہے نہ کہ عوض

أَوْ قُتِلَ بِحَدِّ أَوْ قَوْدٍ: اگر کوئی شخص حد یا قصاص میں قتل ہوا تو اس کو غسل بھی دیا جائے اور اس پر جنازہ کی نماز بھی پڑھی جائے کیونکہ اس نے حق واجب کو ادا کرنے کیلئے جان دی ہے اور شہداء احد نے فقط اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے جان دی تھی اس

لئے حد یا قصاص میں قتل ہونے والے کو شہداءِ واحد کے ساتھ نہیں کیا جائیگا۔

لَا لِبَغْيٍ وَقَطْعَ طَرِيقٍ : اور اگر کوئی باغی یا ڈاکو قتل کر دیا گیا تو ہمارے نزدیک اس کی نماز پڑھی جائے اور امام شافعی کہ اس کی نماز نہ پڑھی جائیگی کیونکہ باغی اور ڈاکو مومن ہے، حق واجب کی وجہ سے قتل کیا گیا ہے پس یہ اس شخص کی مانند ہو گیا جو رجم یا قصاص میں قتل کیا گیا ہے لہذا باغی اور ڈاکو مقتول ہوا تو اس کی نماز بھی پڑھی جائیگی ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے خوارج کو نہ غسل دیا تھا نہ ان کی نماز پڑھی تھی در انحالیکہ خوارج باغی ہیں حضرت علیؑ سے کہا گیا کیا خوارج کافر ہیں حضرت علیؑ نے فرمایا نہیں لیکن ہمارے بھائی ہیں ہم پر بغاوت کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ باغیوں اور ڈاکوؤں کو غسل نہ دینا اور نہ نماز پڑھنا ان کو سزا دینے کیلئے اور دوسروں کو تنبیہ کرنے کیلئے۔

بَاب : الصَّلَاةُ فِي الْكَعْبَةِ

خانہ کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

صَحَّ فَرَضٌ وَنَفْلٌ فِيهَا وَفَوْقَهَا وَمَنْ جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى ظَهْرِ إِمَامِهِ فِيهَا صَحَّ وَإِلَى وَجْهِهِ لَا وَإِنْ تَحَلَّقُوا حَوْلَهَا صَحَّ لِمَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَيْهَا مِنَ الْإِمَامِ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَانِبِهِ

ترجمہ: کعبہ میں اور اس کے اوپر فرض اور نفل دونوں درست ہیں اور جو شخص کعبہ میں اپنی پیٹھ امام کی پیٹھ کی طرف کرے تو صحیح ہے اور چہرہ کی طرف کرے تو صحیح نہیں اور اگر مقتدی کعبہ کے گرد حلقہ بنائیں تو اس شخص کی نماز صحیح ہے جو اپنے امام کی نسبت کعبہ کے زیادہ قریب ہو بشرطیکہ امام کی طرف نہ ہو۔

صَحَّ فَرَضٌ وَنَفْلٌ فِيهَا وَفَوْقَهَا: جمہور علماء کرام کے نزدیک کعبہ کے اندر نماز جائز ہے خواہ نفل ہو یا فرض دراصل کے کعبہ میں نماز پڑھنے کے بارے میں روایات متعارض ہیں حضرت بلالؓ کی روایت کردہ حدیث میں ہے کہ آپؐ نے داخل ہونے کے بعد وہاں نماز بھی پڑھی جبکہ ابن عباسؓ اور فضل بن عباسؓ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ نے وہاں نماز نہیں پڑھی بلکہ صرف تکبیر کہی ہے جمہور نے حضرت بلالؓ کی روایت کو ترجیح دی ہے اول تو اس لئے کہ حضرت بلالؓ کی روایت مثبت ہے اور ابن عباسؓ کی روایت نافی دوسری بات یہ ہے کہ بلالؓ کعبہ میں داخل ہوتے وقت آنحضرت ﷺ کے ساتھ تھے جبکہ ابن عباسؓ ساتھ نہیں تھے البتہ امام مالکؒ کے نزدیک نوافل جائز ہیں اور فرائض مکروہ کیونکہ نمازی لازماً کعبہ کے اندر ایک ہی جانب منہ کر کے کھڑا ہوگا جس سے لاحالہ طور پر کعبہ کی دوسری دیوار کی جانب اس کی پشت ہوگی اور ایسی حالت میں جب کہ کعبہ کی طرف پیٹھ ہو رہی ہو نماز درست نہیں ہوتی لہذا احتیاطاً فرائض یہاں ادا نہ کئے جائیں رہے نوافل تو ان میں چونکہ بہت وسعت ہے لہذا ان کا پڑھنا جائز ہے دوسری بات یہ ہے کہ نوافل میں اثر وارد ہے اس لئے نوافل میں قیاس کو ترک کر دیا گیا اسی طرح بیت اللہ کی چھت پر بھی نماز

پڑھنا ہمارے نزدیک جائز ہے اگرچہ سترہ نہ ہو اور امام شافعیؒ کے نزدیک سترہ کے بغیر نماز درست نہ ہوگی کیونکہ نماز میں کعبہ کی طرف منہ کرنا فرض ہے اور چونکہ کعبہ زمین کے قطعے اور عمارت دونوں کا نام ہے لہذا یہاں اس شرط کا فقدان پایا گیا ہے البتہ اگر اس کے سامنے سترہ ہو تو نماز درست ہو جائیگی اس لئے کہ سترہ بیت اللہ کے توابع میں سے ہے اور وہ اس صورت میں معنوی طور پر بیت اللہ شریف کے کسی جز کی جانب منہ کرنے والا شمار ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ کعبہ اس قطعہ زمین کا ہی نام ہے جہاں کعبہ واقع ہے خواہ وہاں کوئی عمارت ہو یا نہ ہو علاوہ ازیں اس لئے بھی کہ بیت اللہ شریف کی عمارت فی نفسہ تو کسی قسم کی حرمت و تعظیم نہیں رکھتی جس کی دلیل یہ ہے کہ اگر اس عمارت کو کسی اور جگہ منتقل کر کے کھڑا کر دیا جائے تو ادھر منہ کر کے نماز پڑھنا درست نہ ہوگا کیونکہ اس کی عزت و حرمت تو فقط اس وقت تک ہے جب تک وہ خانہ کعبہ کے قابل احترام قطعہ زمین کے ساتھ متصل ہے یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص جبل ابوقبیس پر کھڑے ہو کر نماز ادا کرے تو اس کی نماز بالاجماع جائز ہوگی حالانکہ یہاں یہ بات مسلم ہے کہ اس نے بیت اللہ کی دیواروں کی جانب رخ نہیں کیا بلکہ اس نے اوپر فضاء کی جانب منہ کیا ہے تو اس سے پتہ چلا کہ اصل اعتبار بیت اللہ کی جگہ اور اس کے اوپر کی فضاء کا ہے نہ کہ خاص عمارت کا البتہ کعبہ کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں ترک تعظیم ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ آپ نے کعبۃ اللہ کی چھت پر نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔ (ترمذی)

کعبہ میں جماعت کے ساتھ نماز کا حکم

وَمَنْ جَعَلَ ظَهْرَهُ إِلَى ظَهْرِ إِمَامِهِ فِيهَا صَحَّ وَإِلَى وَجْهِهِ لَا : جو شخص خانہ کعبہ میں نماز پڑھتے وقت اپنی پیٹھ امام کی طرف کرے تو اس کی نماز صحیح ہے کیونکہ وہ خود قبلہ کی طرف متوجہ ہے اور اس کو اپنے امام کے بارے میں غلطی کا اعتقاد نہیں لیکن اگر وہ اپنی پیٹھ امام کے چہرے کی طرف کرے تو نماز نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ امام سے آگے بڑھ گیا۔

وَأِنْ تَحَلَّقُوا حَوْلَهَا صَحَّ لِمَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَيْهَا مِنَ الْإِمَامِ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي جَانِبِهِ : اور اگر خواہ کعبہ کے ارد گرد مقتدی حلقہ بنا کر نماز پڑھیں تو یہ بھی صحیح ہے اور جو شخص امام کی بہ نسبت خانہ کعبہ سے زیادہ قریب ہو اس کی نماز صحیح ہو جائیگی بشرطیکہ امام کی جانب میں نہ ہو کیونکہ اس صورت میں وہ حکماً امام سے پیچھے ہے اور اگر وہ شخص اسی طرف ہے جس طرف امام ہے تو اس کی نماز نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں وہ امام سے آگے بڑھ گیا۔

کتاب الزکاة

زکوة کا بیان

عبادات کی تین قسمیں ہیں (۱) بدنی جیسے نماز، روزہ (۲) مالی جیسے زکوة (۳) ان دونوں سے مرکب جیسے حج قیاس کا تقاضہ تو یہ تھا کہ کتاب الصلوٰۃ کے بعد کتاب الزکوة کو ذکر کرتے تاکہ دونوں بدنی عبادتوں کا ذکر ایک ساتھ ہو جاتا لیکن ایسا نہیں کیا کیونکہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے جا بجا زکوة کو نماز کے بعد متصل بیان فرمایا ہے اور اسی طرح احادیث میں بھی متعدد مقامات پر نماز کے بعد زکوة کو بیان کیا گیا ہے اس لئے قرآن و سنت کی اقتداء کرتے ہوئے نماز کے بعد زکوة کو بیان فرما رہے ہیں زکوة کے لغوی معنی طہارت کے ہیں جیسے ﴿فَدَفْلَحْ مِنْ تَزَكًى﴾ بے شک بامراد ہو اوہ شخص جو پاک ہو گیا اور باری تعالیٰ کا قول ﴿وَحَسْبَا نَامِنْ لَّدُنَّا وَزَكَاةً﴾ اور ہم نے تجھ کی کورت قلب دی اپنی طرف سے اور طہارت نفس، زکوة کو زکوة اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ زکوة دینے والے کو گناہوں اور بخل سے پاک کرتی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ آپ ان کے مالوں سے زکوة لیجئے تاکہ وہ ان کو پاک کر دے اور ان کا تزکیہ کرے دوسرے معنی بڑھنے کے ہیں ﴿بُذِّعَ﴾ بھٹی بڑھ گئی اس معنی کے اعتبار زکوة چونکہ مال کے بڑھنے کا سبب ہے اس لئے اس کا نام زکوة رکھا گیا ہے۔

هِيَ تَمْلِكُ الْمَالِ مِنْ فَقِيرٍ مُسْلِمٍ غَيْرِ هَاشِمِيٍّ وَلَا مَوْلَاهُ بِشَرْطِ قَطْعِ الْمَنْفَعَةِ عَنِ الْمَمْلُوكِ مِنْ كُلِّ وَجْهِ لِلَّهِ تَعَالَى وَشَرْطُ وَجُوبِهَا الْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَالْإِسْلَامُ وَالْحُرِّيَّةُ وَمِلْكُ نَصَابٍ حَوْلِيٍّ فَارِغٍ عَنِ الدَّيْنِ وَحَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ نَامٍ وَلَوْ تَقْدِيرًا وَشَرْطُ أَذَائِهَا بَيَّةٌ مُقَارِنَةٌ لِلْأَدَاءِ أَوْ لِعَزْلِهَا وَاجِبٌ أَوْ تَصَدَّقَ بِكُلِّهِ.

ترجمہ: زکوة مالک بنانا ہے مال کا مسلمان فقیر کو جو ہاشمی نہ ہو اور نہ اس کا غلام ہو بشرطیکہ مالک کی منفعت منقطع ہو جائے ہر طرح سے اللہ کی رضا مندی کیلئے وجوب زکوة کی شرط عاقل، بالغ، مسلمان، آزاد ہونا اور ایسے نصاب کا مالک ہونا جس پر سال گزر گیا ہو اور قرض سے اور حاجت اصلی سے بچا ہوا ہو بڑھنے والا ہو اگرچہ تقدیراً ہو اور ادائیگی کی شرط نیت کا ہونا ہے دیتے وقت ہو یا واجب مقدار علیحدہ کرتے وقت یا کل مال خیرات کرنا ہے۔

زکوة کے شرعی اصطلاحی تعریف

هِيَ تَمْلِكُ الْمَالِ مِنْ فَقِيرٍ مُسْلِمٍ غَيْرِ هَاشِمِيٍّ : شریعت کی اصطلاح میں زکوة کہتے ہیں اپنے مال کے ایک مخصوص حصہ کا کسی فقیر مسلمان کو مالک بنانا بشرطیکہ وہ فقیر ہاشمی اور اس کا آزاد کردہ غلام نہ ہو اور مالک بنانے والے کا مفاد اس سے

منقطع ہو جائے اور یہ مالک بنانا خالصۃً اللہ تعالیٰ کی رضا کیلئے ہو پہلی قید تملیک ہے یعنی مالک بنانا ضروری ہے لہذا اباحت سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے قول ﴿اتُوا الزَّكَاةَ﴾ میں لفظ ایتاء ہے اور ایتاء تملیک کو ہی کہتے ہیں۔ علامہ عینی اور علامہ زلیعی نے اعتراض کیا ہے کہ مصنف کو ”تَمْلِیکُ الْمَالِ“ کے بعد ”لا بد منه“ کی قید ضرور ذکر کرنی چاہئے تھی یعنی اس کو ایسے طریقہ پر مالک بنایا جائے جو از روئے شرع ضروری ہے جواب: علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں کہ مصنف نے فقیر کے ساتھ مسلم کی قید بطور شرط کے ذکر کی ہے، اور مسلمان ہونا کفارہ میں شرط نہیں ہے لہذا قید زائد کی ضرورت نہیں اور ”الْمَالِ“ میں الف لام عہد کا ہے اس سے مراد جزو مال جس کو شریعت نے مقرر کیا ہے۔

اباحت اور تملیک میں فرق

قائدہ: اباحت اور تملیک میں فرق: ان دونوں میں فرق یہ ہے کہ اباحت سے اس چیز کا صرف کام میں لانا مباح ہو جاتا ہے یہ نہیں کہ اس میں جو تصرف چاہے کر سکے اور تملیک سے سب طرح کے تصرف کا اختیار ہوتا ہے مثلاً اگر کسی یتیم کو کھانا مباح کیا تو اس کو صرف اس کے کھالینے کا اختیار ہے اور کسی تصرف کا نہیں اور اگر مالک کر دیا تو اب چاہے وہ خود کھائے یا دوسروں کو دیدے یا بیچ دے اس کو ہر طرح اختیار ہے پس زکوٰۃ دینے میں کھانا دینا اگر مالک بنا دینے کے طور پر ہو تو درست و کافی ہے اور اگر زکوٰۃ کی نیت سے اپنے پاس اس کو کھلایا تو کافی نہیں ہے، دوسری قید فقیر ہے اس سے غنی خارج ہو گیا، تیسری قید مسلم ہے اس سے کافر خارج ہو گیا کہ ان دونوں کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، چوتھی قید غیر ہاشمی ہے اس سے بنی ہاشم خارج ہو گئے کہ ان کو مالک بنانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

قائدہ: بنی ہاشم سے مراد حضرت علیؑ حضرت عباسؑ حضرت جعفرؑ حضرت عقیلؑ اور حضرت حارثؑ بن عبدالمطلب کی اولاد ہے اور ان کے علاوہ جو دیگر بنی ہاشم ہیں ان کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے جیسے اولہب کی اولاد اس لئے کہ انہوں نے نبی ﷺ کی مدد نہیں کی۔

وَلَا مَوْلَاہُ: پانچویں قید، بنو ہاشم کا آزاد غلام بھی نہ ہو کیونکہ اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

بِشَرَطِ قَطْعِ الْمَنْفَعَةِ عَنِ الْمَمْلُکِ مِنْ کُلِّ وَجْهِ لِلَّهِ تَعَالٰی: چھٹی قید اس قید سے اس طرف اشارہ کیا گیا کہ زکوٰۃ دینے والا اپنی زکوٰۃ اپنے اصول والد دادا والدہ وغیرہ ہم اور اپنے فروغ بیٹا پوتا اور نواسا وغیرہ ہم کو نہیں دے سکتا اسی طرح کوئی اور شخص اپنے ملازم کو تنخواہ میں زکوٰۃ نہیں دے سکتا کیونکہ اس میں زکوٰۃ دہندہ کی ذاتی غرض پائی جاتی ہے۔

شرائط وجوب زکوٰۃ

وَشَرَطُ وَجُوبِهَا الْعَقْلُ وَالْبُلُوغُ وَالْإِسْلَامُ وَالْحُرِّيَّةُ وَمِلْكُ نَصَابٍ حَوْلِيٍّ فَأَرْغَبُ عَنِ الدِّينِ وَحَاجَتِهِ الْأَصْلِيَّةِ نَامٍ وَلَوْ تَقْدِيرًا: یہاں واجب سے مراد فرض ہے کیونکہ زکوٰۃ کا ثبوت دلیل قطعی سے ہے اور اس کے ثبوت میں ذرا برابر شبہ نہیں ہے اور جس چیز کا ثبوت دلیل قطعی سے ہو اور اس میں کوئی شبہ نہ ہو تو وہ فرض ہوتی ہے نہ کہ واجب اور زکوٰۃ کے فرض ہونے کی مصنف نے نو شرطیں ذکر کی ہیں پس جن میں سے پہلی پانچ کا تعلق صاحب مال سے ہے اور باقی چار کا تعلق مال سے ہے

(۱) عاقل ہونا (۲) بالغ ہونا پس مجنون اور بچہ پر زکوٰۃ نہیں جیسا کہ ان پر نماز فرض نہیں نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: رفع القلم عن ثلاثة النساء حتى يستيقظ و عن الصبي حتى يحتلم و عن المجنون حتى يعقل (ابوداؤد) امام شافعی، مالک، احمد فرماتے ہیں کہ ان پر بھی زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ زکوٰۃ مالی حق ہے پس جس طرح دیگر نفقات و غرامات عشر و خراج اور صدقہ فطرہ وغیرہ کی ادائیگی ان کیلئے ضروری ہے اسی طرح زکوٰۃ بھی ضروری ہوگی ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے پس اس کی ادائیگی ان کیلئے ضروری ہے اسی طرح زکوٰۃ بھی ضروری ہوگی ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ عبادت ہے پس اس کی ادائیگی بلا اختیار نہیں ہو سکتی اور بچے اور مجنون کو عقل کے فقدان کی وجہ سے اختیار نہیں ہے لہذا ان پر زکوٰۃ فرض نہیں بخلاف نفقات غرامات کے کہ وہ حقوق العباد میں سے نہیں اور بخلاف عشر و خراج کے کہ وہ مونس ارضی ہے اور بخلاف صدقہ فطرہ کے کہ وہ عبادت محضہ نہیں ہے۔ (۳) مسلمان ہونا پس کافر پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے کیونکہ وہ فروع اسلام کا مخاطب نہیں ہے خواہ وہ کافر اصلی ہو یا مرتد ہو پس اگر کوئی مرتد اسلام لایا تو وہ اپنے مرتد ہونے کے زمانے کی عبادت میں سے کسی چیز کا مخاطب نہیں ہے اور اسلام جیسا کہ واجب ہونے کی شرط ہے ایسے ہی ہمارے نزدیک زکوٰۃ کے باقی رہنے کی بھی شرط ہے پس اگر زکوٰۃ کے واجب ہونے کے بعد مرتد ہو گیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔ (۴) آزاد ہونا پس غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ ماذون ہو اور یہی حکم مدبر اور ام ولد اور مکاتب کا ہے پس غلام پر اس لئے زکوٰۃ فرض نہیں کہ وہ مال اس کی ملکیت نہیں ہے اور مکاتب وغیرہ پر اس لئے فرض نہیں کہ اگرچہ وہ اس مال کے مالک ہوں لیکن ان کی ملکیت کامل نہیں ہوتی۔ (۵) مال بقدر نصاب کا مالک ہونا پس اگر نصاب سے کم مالک ہو گا تو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی اور نصاب کی مقدار شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود مقرر فرمائی جس کی تفصیل آگئے آ رہی ہے مذکور بالا پانچ شرطوں کا تعلق صاحب مال سے ہے۔ (۶) اور نصاب حولی ہو حولی میں یا نسبت کی ہے یعنی جس پر سال گذر چکا ہو اس کو حولی کہتے ہیں اور زکوٰۃ میں قمری سال کا اعتبار ہے یعنی وہ سال جو چاند کے مہینوں سے پورا ہو۔ (۷) مال نصاب کا دین سے فارغ ہونا اس لئے کہ وہ مال اس کے ذمہ دین ہونے کی وجہ سے تقدیراً اس کی حاجت اصلیه میں مشغول ہے پس وہ نہ ہونے کے حکم میں ہے۔ (۸) مال حاجت اصلیه سے فارغ یعنی زائد ہو اس لئے کہ جو مال اس کی حاجت اصلیه مشغول ہو گا وہ نہ ہونے کی مانند ہے: حاجت اصلیه اس کو کہتے ہیں کہ جس سے انسانی ہلاکت اور تکلیف دور ہو خواہ حقیقہ خواہ تقدیراً حاجات اصلیه مثلاً روزمرہ کا خرچ اور رہنے کے گھر سامان جنگ سردی و گرمی کے کپڑے پیشہ وروں کے اوزار، سامان خانہ داری، سواری کے جانور اہل علم کیلئے علمی کتب وغیرہ۔ (۹) مال کا نامی یعنی بڑھنے والا ہونا خواہ حقیقہ بڑھنے والا ہو یعنی تولد و تناسل و تجارت سے بڑھنے والا ہو یا تقدیراً یعنی حکماً بڑھنے والا ہو یعنی حقیقت میں تو بڑھنے والا نہ ہو لیکن وہ بڑھنے والے کے حکم میں ہو اس طرح کہ اگر مالک اس کو بڑھانا چاہے تو وہ اسپر قادر ہے کیونکہ مال اس کے یا اس کے نائب کے قبضے میں ہے۔

فائدہ:- زکوٰۃ فرض ہونے کیلئے ایک اور شرط بھی ہے جس کو مصنف نے ذکر نہیں کیا وہ یہ ہے کہ بقدر نصاب مال کا پورے طور پر

مالک ہو اور پوری ملکیت یہ ہے کہ اس مال پر ملکیت اور قبضہ دونوں پائے جائیں اور اگر ملکیت ہو اور قبضہ نہ ہو تو جیسا کہ عورت کا مہر قبضہ سے پہلے یا قبضہ ہو اور ملکیت نہ ہو جیسا کہ مکاتب اور مقروض کی ملکیت تو اس پر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی (عالمگیریہ)

کل مال صدقہ کرنے سے زکوٰۃ ساقط ہونے کا بیان

وَشَرَطُ أَذَائِهَا يَتَمَّارَةً لِلْأَذَاءِ أَوْ لِعَزْلِ مَا وَجَبَ أَوْ تَصَدَّقَ بِكُلِّهِ : ادا ہوگی زکوٰۃ کیلئے نیت شرط ہے اگر بلا نیت زکوٰۃ کوئی شخص سال بھر خیرات کرتا رہا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور یہ بھی شرط ہے زکوٰۃ ادا کرتے وقت نیت کی جائے یا مال زکوٰۃ علیحدہ کرتے وقت اگر ان دو موقعوں میں سے کسی میں نیت نہ کی اور یونہی مال دے دیا تو جب تک وہ مسکین کی ملک میں ہے زکوٰۃ کی نیت کر سکتا ہے اس کی ملک سے بھی نکل گیا تو اب نیت کا کچھ اعتبار نہیں اور اگر سال پورا ہونے پر کل نصاب بلا نیت زکوٰۃ صدقہ کر دیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی۔

بَابُ صَدَقَةِ السَّوَائِمِ

سوائِم کی زکوٰۃ کا بیان

آپ ﷺ کے خطوط کی اقتداء کرتے ہوئے مصنفؒ نے اموال زکوٰۃ کی تفصیل کا آغاز سوائِم سے فرمایا اور پھر سوائِم میں بھی اونٹ کی زکوٰۃ کو مقدم فرمایا کیونکہ آپ ﷺ کے خطوط میں بھی سب سے پہلے اونٹ کی زکوٰۃ کا بیان ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ عرب کے نزدیک سب سے زیادہ قیمتی مال اونٹ شمار کئے جاتے تھے۔

هِيَ الَّتِي تَكْتَفِي بِالرَّغْيِ فِي أَكْثَرِ السَّنَةِ وَيَجِبُ فِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ إِبْلًا بَنَتْ مَخَاضٍ وَفِيْمَا ذُوْنُهُ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ وَفِي سِتٍّ وَثَلَاثِينَ بَنَتْ لَبُونٌ وَفِي سِتٍّ وَأَرْبَعِينَ حَقَّةٌ وَفِي إِحْدَى وَسِتِّينَ جَذَعَةٌ وَفِي سِتٍّ وَسَبْعِينَ بَنَتْ لَبُونٌ وَفِي إِحْدَى وَتِسْعِينَ حَقَّتَانِ إِلَى مِائَةٍ وَعِشْرِينَ ثُمَّ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ إِلَى مِائَةٍ وَخَمْسٍ وَأَرْبَعِينَ فَفِيهَا حَقَّتَانِ وَبَنَتْ مَخَاضٍ وَفِي مِائَةٍ وَخَمْسِينَ ثَلَاثَ حَقَاقٍ ثُمَّ فِي كُلِّ خَمْسٍ شَاةٌ وَفِي مِائَةٍ وَخَمْسٍ وَسَبْعِينَ ثَلَاثَ حَقَاقٍ وَبَنَتْ مَخَاضٍ وَفِي مِائَةٍ وَسِتٍّ وَثَمَانِينَ ثَلَاثَ حَقَاقٍ وَبَنَتْ لَبُونٌ وَفِي مِائَةٍ وَسِتٍّ وَتِسْعِينَ أَرْبَعَ حَقَاقٍ إِلَى مِائَتَيْنِ ثُمَّ تُسْتَأْنَفُ الْفَرِيضَةُ أَبَدًا كَمَا بَعْدَ مِائَةٍ وَخَمْسِينَ وَالْبُحْتُ كَالْعِرَابِ

ترجمہ: سوائِم وہ ہیں جو اکثر سال چرنے پر گزارہ کریں اور بچیس اونٹوں میں ایک بنت مخاض واجب ہے اور اس سے کم کے اندر ہر پانچ میں ایک بکری ہے چھتیس میں بنت لبون اور چھپالیس میں ایک حقد اور اکٹھ میں ایک جذعہ اور چھتر میں دو بنت لبون اور اکیانوے میں دو حقے ایک سو میں تک پھر پانچ میں ایک بکری ہے ایک سو پینتالیس تک پس اس میں دو حقے اور ایک بنت مخاض ہے ایک سو پچاس میں تین حقے ہیں

پھر ہر پانچ میں ایک بکری ہے اور ایک سو پچھتر میں تین حقے اور ایک بنت مخاض ہے اور ایک سو چھیالیس میں تین حقے اور ایک بنت لبون ہے اور ایک سو چھیانوے میں چار حقے ہیں دو سو تک پھر نیا حساب کیا جائیگا جیسے ایک سو پچاس کے بعد کیا جاتا ہے سختی اونٹ عربی کی طرح ہے۔

لغات: نسوانم: ج سائمه باہر چرنے والا جانور۔ الرعی: گھاس چرنا۔ بنت مخاض: وہ اونٹنی جو ایک سال پورا کرنے کے بعد دوسرے میں قدم رکھ چکی ہو۔ شاة: بکری۔ بنت لبون: دو سال پورا کرنے کے بعد تیسرے میں قدم رکھ چکی ہو۔ حقة: وہ اونٹنی جو تین سال پورا کر کے چوتھے سال میں قدم رکھ چکی ہو۔ جذعة: وہ اونٹنی جو چار سال پورے کر کے پانچوے سال میں قدم رکھ چکی ہو۔ تستائف: از سر نو کرنا۔ سخت: ج سختی سخت نضر کی طرف منسوب ہے اونٹ جو عربی اور عجمی دونوں کے نسل سے پیدا ہو۔ عراب: جمع عربی خالص عربی النسل اونٹ

سائمه کا لغوی و شرعی معنی

هِيَ الْبَئِیَّةُ تَكْتَفِي بِالرَّعْيِ فِي أَكْثَرِ السَّنَةِ : سائمه کا لغوی معنی ہے چرنے والا جانور اور اس کا شرعی معنی ہے وہ جانور جو سال کا اکثر حصہ مباح چرائی پر یعنی جس چرائی میں مالک کو کچھ دینا نہ پڑے اکتفا کرے پس اس گھاس کا جس کو وہ چرے مباح ہونا ضروری ہے اس لئے کہ گھاس غیر مباح یعنی کسی کی ملکیت بھی ہوتی ہے اور اس کے چرنے سے وہ جانور سائمه نہیں ہوتا پس سائمه وہ جانور ہیں جو کہ دودھ حاصل کرنے، افزائش نسل کیلئے جنگلوں میں چرائے جائیں ایسے چرنے والے جانوروں میں خواہز ہوں یا مادہ یا ملے ہوئے ہوں سب میں زکوہ واجب ہے اور اگر ان کو بار برداری یا سواری کیلئے چرائیں وہ دودھ اور نسل بڑھانے کیلئے نہ ہوں تو ان میں زکوہ نہیں ہے اس لئے کہ وہ پہننے کے کپڑے اور خدمت کے غلام کی مانند ہیں اور اسی طرح اگر ان کو گوشت کیلئے چرائیں تو ان میں بھی زکوہ نہیں ہے اور گوشت سے مراد یہ ہے کہ ان کو اس لئے چرائے کہ وہ اور اس کے مہمان ان کا گوشت کھائیں گے وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے ان کو بار برداری یا سواری کیلئے چرایا ہے اور اگر ان جانوروں کو تجارت کیلئے چرائے تو پھر یہ عروض تجارت کے حکم میں ہونگے اس کی قیمت لگا کر ہر دو سو درہم میں پانچ درہم واجب ہوں گے:

وَيَجِبُ فِي خَمْسٍ وَعِشْرِينَ إِبِلًا بِنْتُ مَخَاضٍ..... ثُمَّ تَسْتَأْنَفُ الْفَرِیْضَةُ أَبَدًا كَمَا بَعْدَ

مَائِيَّةٍ وَخَمْسِينَ : سائمه اونٹوں کا نصاب پانچ ہے پس پچیس تک ہر پانچ میں ایک بکری ہے اور ۲۵ میں بنت مخاض اور ۳۶ میں بنت لبون اور ۴۶ میں ایک حقة اور ۶۱ میں ایک جذعہ اور ۷۶ میں دو بنت لبون اور ۹۱ میں ۱۲۰ تک دو حقے اس کے بعد از سر نو حساب لگایا جائیگا پس ہر ۵ میں ایک بکری ہوگی ۴۵ تک اور ۱۴۵ میں دو حقے ایک بنت مخاض اور ۵ میں تین حقے اس کے بعد پھر استیناف ہوگا اور ہر پانچ میں ایک بکری ہو کر ۷۵ میں تین حقے ایک بنت مخاض ہوگی اور ۱۸۶ میں تین حقے اور بنت لبون اور ۱۹۶ میں چار حقے ۲۰۰ تک اس کے بعد پھر اسی طرح حساب ہوگا جس طرح ڈیڑھ سو کے بعد پچاس میں ہوا تھا پس ۲۰۵ میں چار حقے ایک بکری اور ۲۱۰ میں چار حقے دو بکری اور ۲۱۵ میں چار حقے ایک بنت مخاض اور ۲۳۶ میں چار حقے ایک بنت لبون اور ۲۴۶ میں پانچ

حقے ۲۵ تک اور ۲۵۵ میں پانچ حقے ایک بکری اور ۲۶۰ میں ۵ حقے ۲ بکری ۲۵۶ میں پانچ حقے تین بکری ۲۷۰ میں ۵ حقے چار بکری ۲۷۵ پانچ حقے ایک بنت مخاض ۲۸۶ میں ۵ حقے ایک بنت لبون ۲۹۶ میں ۶ حقے ۳۰۰ تک یہ تفصیل تو ہمارے نزدیک ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر ۱۲۰ سے ایک اونٹ بھی زائد ہو جائے تو اس میں تین بنت لبون واجب ہوں گے اور اگر ایک سوتیں اونٹ ہو گئے تو اس میں ایک حقہ اور دو بنت لبون ہیں پھر ہر چالیس اور پچاس پر حساب دائر ہوگا پس ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ واجب ہوگا اسی اصول کے تحت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایک سوتیں پر اگر ایک کا اضافہ ہو تو اس میں تین بنت لبون ہوں گے کیونکہ یہ چالیس کا سہ گنا ہے اور اگر ایک اونٹ ایک سوتیں ہوں تو اس میں ایک حقہ اور دو بنت لبون ہیں کیونکہ ایک سوتیں، دو چالیس اور ایک پچاس کا مجموعہ ہے اور اگر ایک سو چالیس ہوں تو اس میں دو حقہ اور ایک بنت لبون ہے کیونکہ ایک سو چالیس، دو پچاس اور چالیس کا مجموعہ ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمان میں تحریر فرمایا تھا کہ جب اونٹ ایک سو بیس سے بڑھیں تو ہر پچاس میں ایک حقہ اور ہر چالیس میں ایک بنت لبون ہے اور حدیث میں چالیس سے کم کی صورت میں ابتدائی فریضہ کا عود کرنا شرط نہیں فرمایا کہ ہر پانچ میں بکری اور ہر پچیس میں بنت مخاض بھی ہو اس سے معلوم ہوا کہ چالیس سے کم سب عفو ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عمرو بن حزمؓ کو جو فرمان دیا تھا اس کے آخر میں یہ تحریر ہے۔ فَمَا كَانَ أَقْلَ مِنْ خَمْسٍ وَعَشْرٍ بَيْنَ فَفِيهَا الْغَنَمُ فِي كُلِّ خَمْسٍ ذُو شَاةٍ لَعْنِي جَبَّ اَوْنْتُ اِيَكِ سَوْبِيْسَ سَ زَانِدٌ هُوَ جَانِيْسٌ تَوْ فَرِيضَةُ كَا زَسْرَ نَوَاعَادُهُ كِيَا جَانِيْسٌ اَوْرَ پَجِيْسَ سَ كَمَ هُوَ تَوَانِ مِيْنِ بَكْرِي هَ هَرِ پَانْچِ اَوْنْتُ مِيْنِ اِيَكِ بَكْرِي هَ حَاصِلُ يِهَ هَ كَ هَمَ اِسَ پَرِ بِيْ هِيْ عَمَلُ كَرْتِي هِيْنِ جُو اَمَامُ شَافِعِيْ نَ حَدِيْثِ نَقْلُ كِي هَ چَنا نِچَ ہمارے نزدیک بھی ہر چالیس میں بنت لبون اور ہر پچاس میں حقہ ہے اور اسی فرمان کے آخر میں جو زیادتی ہے اس پر بھی عمل کرتے ہیں چنانچہ پچیس میں بنت مخاض اور اس سے کم ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری ہے۔

وَالْبُخْتُ كَالْعَرَابِ: اور بختی اور عربی اونٹوں کا حکم بھی برابر ہے اور بختی دو کوہان والے اونٹ کو کہتے ہیں اور یہ وہ اونٹ ہے جو عربی اور عجمی کے ملاپ سے پیدا ہو بخت نصر نے اس طرح یہ نسل حاصل کی تھی اس لئے اس کی طرف منسوب ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الْبَقَرِ

گائے کی زکوٰۃ کا بیان

فِي ثَلَاثِينَ بَقْرَةً تَبِيعَ ذُو سَنَةٍ أَوْ تَبِيعَةً وَفِي أَرْبَعِينَ مُسِنَّةً ذُو سَنَتَيْنِ أَوْ مُسِنَّةً وَفِيمَا زَادَ بِحِسَابِهِ إِلَى سِتِّينَ فَفِيهَا تَبِيعَانِ وَفِي سَبْعِينَ مُسِنَّةً وَتَبِيعٌ وَفِي ثَمَانِينَ مُسِنَّةً فَالْفَرَضُ يَتَغَيَّرُ فِي كُلِّ عَشْرِ مِنْ تَبِيعٍ إِلَى مُسِنَّةٍ وَالْجَامُوسُ كَالْبَقَرِ

ترجمہ: تیس گایوں میں ایک سالہ بھوڑا یا بھوڑی اور چالیس میں دو سالہ بھوڑا یا بھوڑی اور جو زائد ہو اس میں اسی حساب سے ہے ساتھ

تک پس ساٹھ میں دو تہج اور ستر میں ایک مسنہ اور تہج اور اسی میں دو سنے ہیں پس فریضہ بدلتا رہیگا ہر دھائی پر تہج سے مسنہ کی طرف اور بھینس کا حکم زکوٰۃ میں گائے کی طرح ہے۔

لغات: بقرة: بقر سے مشق ہے جس کے معنی پھاڑنے کے ہیں اور جنس بقر کا نام بقر اس لئے رکھا گیا کہ وہ زمین کو پھاڑ دیتا ہے، "بقرة" میں "تا" وحدت کیلئے ہے نہ کہ تانیث کیلئے لہذا "بقرة" زروادہ دونوں پر واقع ہوگا۔ تبیع: گائے کا ایک سالہ زچہ اور "تبیسعة" ایک سالہ مادہ بچہ اس کو تبیع یا تبیعہ اسی لئے کہتے ہیں کہ یہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے اسی کے پیچھے پیچھے پھرتا رہتا ہے۔ مسن: زرد سالہ بچہ اور مسنہ مادہ دو سالہ بچہ۔

فِي ثَلَاثِينَ بَقَرَةً تَبِيعَ ذُو سَنَةٍ أَوْ تَبِيعَةَ وَفِي أَرْبَعِينَ مُسَنٍّ ذُو سَنَتَيْنِ أَوْ مُسِنَّةٍ : مصنف نے بقر کی زکوٰۃ کو غنم کی زکوٰۃ پر مقدم کیا ہے اس لئے کہ ضخامت میں اونٹ کے قریب ہے حتیٰ کہ یہ بدنہ میں شامل ہے تیس سے کم گائے میں زکوٰۃ نہیں ہے پس جب تیس گائے بھینس چرنے والی ہوں تو اس میں ایک سالہ بچھوڑا یا بچھوڑی ہے اور چالیس گائے چرنے والی ہو تو اس میں دو سالہ بچھوڑا یا بچھوڑی ہے۔

وَفِيْمَا زَادَ بِحَسَابِهِ إِلَى سِتِّينَ : پھر جب چالیس سے زائد ہوں تو اس میں امام صاحب سے تین روایات ہیں پہلی روایت جو مسبوط کی روایت ہے اور یہی متن میں مذکور ہے یہ ہے کہ چالیس سے ساٹھ تک جو زائد ہو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ ہوگی یعنی ایک زائد ہو تو مسن کا چالیسوں حصہ اور دو زائد ہوں تو مسن کا بیسواں حصہ دوسری روایت امام صاحب سے حسن بن زیاد کی ہے کہ چالیس سے زائد میں کچھ نہیں جب تک کہ پچاس کو نہ پہنچ جائے، پچاس میں ایک مسن اور اس کا چوتھائی حصہ واجب ہے تیسری روایت یہ ہے کہ چالیس سے زائد میں ساٹھ تک کوئی زکوٰۃ نہیں ہے اسی کے قائل صاحبین اور آئمہ ثلاثہ ہیں صاحب بحر اور صاحب درمختار نے اسی کو مفتی بہ قول قرار دیا ہے۔

فَفِيْمَا تَبِيعَانِ وَفِي سَبْعِينَ مُسِنَّةٍ وَتَبِيعَ وَفِي ثَمَانِينَ مُسْتَنَانٍ فَالْفَرَضُ يَتَغَيَّرُ فِي كُلِّ عَشْرٍ مِنْ تَبِيعٍ إِلَى مُسِنَّةٍ وَالْجَامُوسُ كَالْبَقَرِ : مصنف فرماتے ہیں کہ ساٹھ میں دو تبیعہ ہیں اور ستر میں ایک مسنہ اور تبیعہ ہے اور اسی میں دو تبیعہ ہیں اور اس کے بعد ہر دس میں تبیع سے مسنہ اور مسنہ سے تبیع کی طرف فریضہ بدلتا رہے گا۔



بھیر، بکری کی زکوٰۃ کا بیان

فِي أَرْبَعِينَ شَاةَ شَاةٍ وَفِي مِائَةٍ وَإِخْدَى وَعِشْرَيْنَ شَاتَانِ وَفِي مِائَتَيْنِ وَوَاحِدَةٍ ثَلَاثَ شِيَاهِ وَفِي أَرْبَعِ مِائَةٍ أَرْبَعِ شِيَاهِ ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةٍ وَالْمَغْزُ كَالضَّانِ وَيُؤْخَذُ الثَّنِيُّ فِي زَكَاةِهَا لَا الْجَذْعُ.

ترجمہ: چالیس بکریوں میں ایک بکری اور ایک سواکیس میں دو بکریاں اور دو سواکیس میں تین بکریاں اور چار سو میں چار بکریاں پھر ہر سو میں

ایک بکری ہے اور بھیڑ حکم زکوٰۃ میں بکری کی طرح ہے اور زکوٰۃ میں شئی لیا جائیگا کہ جذع

لغات: الغنم بکریاں۔ شِیَاة: ج شاة: بکری۔ مَعَزُ: بکری اسم جنس ہے۔ ضَانٌ: بھیڑ، دنبہ

فِي أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً وَفِي مِائَةٍ وَاحِدَةٍ شَاتَانِ وَفِي مِائَتَيْنِ وَوَاحِدَةٍ ثَلَاثَ شِيَاهٍ وَفِي أَرْبَعِ مِائَةٍ
أَرْبَعِ شِيَاهٍ ثُمَّ فِي كُلِّ مِائَةٍ شَاةً وَالْمَعَزُ كَالضَّانِّ : بھیڑیں اور بکریاں جو چرنے والی ہوں تو ان میں چالیس سے کم
میں زکوٰۃ نہیں ہے اور جب چالیس چرنے والی ہوں اور ان پر ایک سال گزر جائے تو ایک بھیڑ یا بکری واجب ہوگی ایک سو بیس
تک یہی حکم رہے گا جب اس تعداد پر ایک بکری کا اضافہ ہو جائے تو دو بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہوں گی دو سو بھیڑ بکری تک یہی حکم
رہے گا اور جب دو سواکیس ہو جائیں تو تین بکریاں بطور زکوٰۃ واجب ہوں گی جب تعداد چار سو تک پہنچ جائے تو چار بکریاں بطور
زکوٰۃ واجب ہوں گی پھر ہر سو پر ایک بکری زکوٰۃ کے طور پر دی جائیگی نبی کریم ﷺ اور ابو بکر صدیقؓ کے مکتوب گرامی میں اسی
طرح مندرج ہے اور اسی پر اجماع امت ہے۔

وَيُؤْخَذُ الشَّيْءُ فِي زَكَاةِهَا لَا الْجَذْعُ : ،،،، وہ بھیڑ بکری ہے جو اپنی عمر کا ایک سال پورا کر چکی ہو اور،،،، جذع،،،، بھیڑ
بکری کا وہ بچہ ہے جس کی عمر نصف سال متجاوز ہو چکی ہو بھیڑ بکری کا شئی زکوٰۃ میں لیا جائیگا بکری کا جذع زکوٰۃ میں دینا بالاتفاق
جائز نہیں ہے اور بھیڑ کے جذع میں اختلاف ہے ظاہر الروایۃ میں امام صاحب کا قول عدم جواز کا ہے کہ زکوٰۃ میں بھیڑ کا جذع دینا
بھی جائز نہیں ہے اور غیر ظاہر الروایۃ میں امام صاحب کا قول جواز کا ہے اور یہی صاحبین کا مذہب ہے صاحبین زکوٰۃ کو قربانی پر قیاس
س کرتے ہیں کہ جس طرح قربانی میں بھیڑ کا جذع جائز ہے اسی طرح زکوٰۃ میں بھی جائز ہے لیکن اس کو قربانی پر قیاس کرنا صحیح نہیں
ہے کیونکہ قربانی کیلئے اس کا جواز نص کی بناء پر ہے۔

وَلَا شَيْءٌ فِي الْخَيْلِ وَالْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ وَالْحُمَلَانِ وَالْفُضْلَانِ وَالْعَبْحَاجِيلِ وَالْعَوَامِلِ وَالْعُلُوفَةِ وَالْعُقُوفِ وَالْهَالِكِ بَعْدَ الْوُجُوبِ وَلَوْ وَجِبَ سِنَّ وَلَمْ يُوجَدْ دَفَعَ أَعْلَىٰ مِنْهَا وَأَخَذَ الْفَضْلَ أَوْ ذُوْنَهَا وَرَدَّ الْفَضْلَ
أَوْ دَفَعَ الْقِيَمَةَ وَيُؤْخَذُ الْوَسْطُ وَيُضْمُ مُسْتَفَادٌ مِنْ جَنْسٍ نَصَابٍ إِلَيْهِ وَلَوْ أَخَذَ الْخَرَاجَ وَالْعُشْرَ وَالزَّكَاةَ بَعَاةً
لَمْ تَوْخَذْ أُخْرَىٰ وَلَوْ عَجَلَ ذُو نَصَابٍ لِّسَيْنٍ أَوْ لِنَصَبٍ صَحَّ.

ترجمہ: اور گھوڑوں میں خچروں میں اور گدھوں میں صرف بکری اور اونٹ کے بچوں میں بچھوڑوں میں کام کاج کے مویشیوں اور گھر
پر کھانیوالوں میں کوئی چیز واجب نہیں اور نہ مقدار غنوم میں اور نہ وجوب کے بعد ہلاک ہو جانیاوالوں میں اگر واجب ہو کوئی عمر والا اور
وہ گلے میں موجود نہ ہو تو زائد عمر کا دیدے اور زیادتی کو لیلے یا کم عمر والے کو مع زیادتی کے دیدے یا قیمت دیدے اور اوسط درجہ کا
جانور لیا جائے اور جنس نصاب سے حاصل ہونے والے کو نصاب کے ساتھ ملا جائے اور اگر خراج یا عشر یا زکوٰۃ باغی لے لیں تو

دوبارہ لی جائے اور اگر صاحب نصاب چند سالوں کی یا چند نصابوں کی زکوٰۃ پیشگی دید ہے تو درست ہے۔

لغات: خیل: گھوڑوں کا گروہ اس لفظ سے واحد نہیں ہے۔ بغال: واحد بغل نجر۔ حمیر: واحد حمار۔ پالتو گدھا۔ حملان: واحد حمل، بکری کا بچہ۔ فصلان: واحد فصیل۔ اونٹنی کا جو ایک سال سے کم کا ہو۔ عجا جیل: واحد عجول بمعنی عجل پھڑا۔ عوامل: واحد عاملہ کام کاج میں آئیوالی اونٹنی۔ علوفہ: گھر پر چارہ کھائیوالے جانور۔ عفو: دونصابوں کے درمیان کا عدد۔ سن: عمر یہاں ذات سن (عمر والا) مراد ہے۔ ذون: کمتر، گھٹیا۔ وسط: درمیانی۔ مستفاد: جو مال درمیان سال میں حاصل ہو۔ بغاۃ واحد باغی: حاکم وقت کا نافرمان۔ سنین: چند سال۔ نضب جمع نصاب۔

گھوڑے میں وجوب وعدم وجوب زکوٰۃ کی تفصیل و تحقیق

وَلَا شَيْءَ فِي الْخَيْلِ: صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر گھوڑے تجارت کے لیے ہوں خواہ وہ سائتمہ ہوں یا علوفہ بالاتفاق ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور ان کی زکوٰۃ قیمت لگا کر دی جائیگی اگر تجارت کیلئے نہ ہوں تو سواری اور بار برداری کیلئے ہوں گے یا افزائش نسل وغیرہ کیلئے اگر سواری وغیرہ کیلئے ہیں تو بھی بالاتفاق زکوٰۃ نہیں ہے خواہ سائتمہ ہی کیوں نہ ہوں اور اگر افزائش نسل وغیرہ کیلئے ہوں تو علوفہ میں زکوٰۃ نہیں ہے اور سائتمہ ہوں اور نر اور مادہ دونوں ہوں تو صاحبین کے ہاں زکوٰۃ نہیں ہے اور امام صاحب کے ہاں زکوٰۃ واجب ہے البتہ اس کو اختیار ہے چاہے تو ہر گھوڑے کے بدلے میں ایک دینار یا دس درہم دیدے چاہے تو سب گھوڑوں کی قیمت لگا کر ہر دو سو درہم سے پانچ درہم دیے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: فسی کل فرس سائتمہ دینار او عشرة درہم۔ ہر سائتمہ گھوڑے میں ایک دینار یا دس درہم ہیں، صاحبین کی دلیل حدیث ابی ہریرہؓ ہے، لیس علی المسلم فنی عبیدہ ولا فنی فرس صدقہ۔ کہ مسلمان پر اس کے غلام میں اور گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ وَ الْبِغَالِ وَالْحَمِيرِ: نجر اور گدھوں میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب تجارت کے واسطے ہونگے اس لیے کہ اب وہ سامان تجارت سے ہیں اور اس وقت زکوٰۃ قیمت کے اعتبار سے دی جائیگی جیسا کہ تجارتی مالوں کا حکم ہے اور اگر یہ جانور تجارت کیلئے نہ ہوں تو ان میں بالا جماع زکوٰۃ واجب نہیں ہے خواہ سائتمہ ہوں۔

وَالْحُمَلَانِ وَالْفُضْلَانِ وَالْعَبَاجِيلِ: سائتمہ کے بچوں میں زکوٰۃ واجب نہیں ہے خواہ وہ بچے بکری کے ہوں یا اونٹ یا گائے کے ہوں اور یہ امام صاحب کا آخری قول ہے اور یہی قول امام محمدؒ کا ہے درامام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان ہی میں کا ایک بچہ واجب ہوگا۔ اور اس مسئلہ کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کسی شخص کے پاک بڑے سائتمہ جانور بقدر نصاب ہوں پس جب مثلاً چھ مہینے گزر جائیں اور جانور بچے دیں پھر وہ مائیں سب مرجائیں اور ان کی اولاد بقدر نصاب باقی رہے پھر وہ سال پورا ہو جائے اور وہ ابھی بچے ہوں تو طرفین کے نزدیک ان میں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک انہی میں سے ایک بچہ دینا واجب ہوگا اور طرفین کا قول صحیح ہے اور نصاب سے مراد پچیس اونٹ اور تیس گائے اور چالیس بکریاں ہیں

وَالْعَوَامِلُ وَالْعَلُوفَةُ: جو جانور کام کے واسطے ہوں یا جن کو گھر پر چارہ کھلایا جاتا ہو ان جانوروں میں ہمارے اور امام شافعیؒ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک زکوٰۃ ہے ان کی دلیل ظاہری نصوص ہیں مثلاً آپ ﷺ کا ارشاد ہے: فسی خمس ذود من الابل شاة۔ فی ثلاثین من البقر تبیع اس طرح کی اور احادیث جو مطلق ہیں اور ان کے اطلاق کا تقاضا ہے کہ ہر طرح کے اونٹ گائے اور بکری کے اندر زکوٰۃ فرض ہے خواہ وہ عوامل ہوں یا غیر عوامل علوفہ ہوں یا سائتمہ ہماری دلیل حدیث علیؑ ہے: لیس فی العوامل صدقة کہ کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب مال کا نامی ہونا ہے اور یہ اموال نامی نہیں ہیں کیونکہ نماء کی دلیل جانور کو مباح جنگل میں چرانا ہے یا ان کو تجارت کیلئے مہیا کرنا ہے اور عوامل، حوامل اور علوفہ میں چونکہ دونوں باتوں میں سے کوئی بات نہیں پائی گئی ہے اس لیے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

مقدار عفو کی تعریف

وَالْعَفْوُ: اور اس تعداد میں جو عفو ہے زکوٰۃ نہیں ہے اور عفو وہ تعداد ہے جو تمام قسم کے مالوں میں دو نصابوں کے درمیان ہو پس امام ابو حنیفہؒ و امام ابو یوسفؒ کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہوتی ہے اور اس زیادتی میں نہیں ہوتی جو دو نصابوں کے درمیان ہو پس وہ معاف ہے پس اگر عفو ہلاک ہو جائے اور نصاب باقی رہ جائے تو زکوٰۃ کی کل مقدار واجب باقی رہے گی اس لئے کہ عفو نصاب کے تابع ہے مثلاً ایک شخص کے پاس نواونٹ ہیں ان میں سے چار ہلاک ہو گئے تو شیخینؒ کے نزدیک ایک بکری پوری لازم آئیگی اور امام محمدؒ کے نزدیک ایک بکری کا ۵/۹ حصہ لازم آئیگا اور ۴/۹ حصہ ساقط ہو جائیگا۔

بعد الوجوب مال ہلاک ہونے سے حکم زکوٰۃ

وَالْهَالِكُ بَعْدَ الْوُجُوبِ: اور زکوٰۃ واجب ہو جانے یعنی سال پورا گزرنے کے بعد اگر نصاب ہلاک ہو جائے تو زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد تمام مال ہلاک ہو گیا تو تمام مال کی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور کچھ مال ہلاک ہو گیا تو اسی قدر مال کی زکوٰۃ ساقط ہوگی یعنی اگر نصاب کا کچھ حصہ ہلاک ہو گیا تو جس قدر حصہ ہلاک ہوا ہے اسی قدر حصہ کی زکوٰۃ ساقط ہوگی اگر زکوٰۃ کی ادائیگی میں بہت تاخیر کر دی یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا یا امام یا ساعی نے اس سے زکوٰۃ طلب کی اور مال والے نے انکار کیا یہاں تک کہ مال ہلاک ہو گیا تو صحیح یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ ساقط ہوگئی یعنی اب اس پر کوئی ضمان نہیں ہے اور یہی صحیح ہے یہ تفصیل تو ہمارے نزدیک ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں اگر ادائیگی پر قدرت حاصل ہونے کے بعد ہلاک ہو جائے تو مالک ضامن ہوگا کیونکہ زکوٰۃ ذمہ میں واجب ہوتی ہے اور جس کے ذمہ میں کوئی چیز واجب ہوتی ہے وہ عجز عن الاداء کی وجہ سے بری نہیں ہوتا جیسے صدقہ الفطر حج اور دیون اور ہمارے نزدیک زکوٰۃ کا تعلق عین شی ساتھ ہے اس کا تعلق ذمہ سے نہیں ہے لہذا عین شی کے ہلاک ہو جانے سے وجوب ساقط ہو جائیگا۔

وَلَوْ وَجَبَ سَنٌ وَلَمْ يُوجَدْ دَفَعَ أَغْلَىٰ مِنْهَا وَأَخَذَ الْفَضْلَ أَوْ ذَوْنَهَا وَرَدَّ الْفَضْلَ أَوْ دَفَعَ الْقِيَمَةَ: رب المال پر جو جانور واجب ہوا ہے اگر وہ موجود نہ ہو مثلاً بنت لبون واجب ہوا اور بنت لبون اس کے پاس نہیں ہے بلکہ حقہ موجود ہے یا حقہ

واجب ہوا مگر وہ موجود نہیں بلکہ بنت لبون موجود ہے یا وصف کے اعتبار سے اوسط درجہ کا جانور موجود نہیں ہے بلکہ اعلیٰ درجہ کا موجود ہے یا ادنیٰ درجہ کا موجود ہے تو ان صورتوں میں اعلیٰ درجہ کا جانور لے کر زائد قیمت واپس کر دے یا مثلاً کسی پر بنت لبون واجب ہوئی ہے لیکن اس کے پاس بنت لبون تو موجود نہیں البتہ حقہ موجود ہے تو عامل کو چاہئے کہ وہ حقہ لے کر بنت لبون سے زائد قیمت کو واپس کر دے یا عامل ادنیٰ درجہ کا جانور لیکر زیادتی کو لے لے مثلاً اوسط درجہ کا بنت لبون جو رب المال پر واجب ہے تو عامل ادنیٰ درجہ کا بنت لبون لے لے یا مثلاً کسی پر حقہ واجب ہوا ہے لیکن اس کے پاس حقہ تو موجود نہیں البتہ بنت لبون موجود ہے تو عامل بنت لبون لے لے اور اس کے ساتھ مزید قیمت بھی لے لے،

وَيُؤْخَذُ الْوَسْطُ: اور مصدق زکوٰۃ وصول کرنے والا اوسط درجہ کے جانور کے علاوہ زکوٰۃ میں نہ لے یعنی سائہ جانوروں کی زکوٰۃ میں اوسط درجہ کا جانور لیا جائے نہ بوڑھا ہو اور نہ زیادہ قیمتی ہو اور اوسط درجہ کا جانور وہ ہے کہ اعلیٰ سے کم درجہ کا ہو اور ادنیٰ سے زیادہ درجہ کا ہو یعنی درمیانہ جانور اس عمر کے جانوروں میں ہو جس عمر کا جانور واجب ہوا ہو پس اگر مثلاً بنت لبون اس پر واجب ہوئی تو سب بنت لبونوں سے اچھی چھانٹ کر نہ لے اور نہ سب سے بری لے بلکہ درمیانہ درجہ کی لے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے جب معاذ کو یمن کی طرف زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے روانہ فرمایا تو آپؐ نے ان کو فرمایا: اِيَّاكَ وَ كَرَامِ اَمْوَالِهِمْ كَهَلِ اَمْوَالِ كَرَامٍ یعنی قیمتی مال نہ لینا اور اس لئے بھی کہ درمیانہ درجہ کا وصول کرنے میں فقراء اور صاحب مال دونوں کی رعایت ہے۔

مال مستفاد کی تفصیل و حکم

وَيُضَمُّ مُسْتَفَادٌ مِنْ جَنْسٍ نِصَابٍ اِلَيْهِ: اور جو مال کے دوران سال حاصل ہو وہ اس کی جنس میں شامل کیا جائیگا اور اصلی سال کے پورا ہونے پر اس تمام کی زکوٰۃ ادا کریگا پس اگر کسی کے پاک بقدر نصاب مال تھا اور درمیان سال اسی جنس کا مال اور حاصل ہوا تو اس کو اپنے مال کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دے خواہ وہ مال اس پہلے مال کے بڑھنے سے حاصل ہوا ہو مثلاً اولاد اور منافع یا بڑھنے سے نہیں بلکہ اس کو ملک کے کسی سبب جدید کی وجہ سے حاصل ہوا ہو مثلاً کسی شخص کے پاس نقد روپیہ موجود تھا اور دوران سال اس کو کچھ اور روپیہ بہد وصیت یا میراث کے ذریعہ حاصل ہو گیا ان دونوں صورتوں میں مال مستفاد کی زکوٰۃ بھی مال سابق کے ساتھ ادا کی جائیگی اور کچھ سائہ سے مزید حاصل ہو گا وہ سائہ کے نصاب میں شامل کیا جائیگا سونا و چاندی میں نہیں ملایا جائیگا اور تجارت کا سامان سونا چاندی میں قیمت کے اعتبار سے ملایا جائیگا کیونکہ یہ بھی نقدی کی جنس سے ہے اور اگر وہ ہر لحاظ سے غیر جنس ہو مثلاً شروع سال میں اس کے پاس اونٹ بقدر نصاب تھے اور اب درمیان سال میں اس کو کچھ بکریاں حاصل ہوئیں تو نہ ملائے۔

وَلَوْ اخَذَ الْخَرَجَ وَالْعُسْرَ وَالزَّكَاةَ بُعَاةً لَمْ تَوْخَذْ اُخْرَى: اگر باغی اہل عدل کے شہر پر غالب ہو جائیں اور وہاں کے کفار سے زبردستی خراج وصول کر لیا اور مسلمانوں سے عشر اور ان کے اموال ظاہرہ کی زکوٰۃ وصول کر لی تو ان پر دوبارہ کچھ واجب نہ ہوگا کیونکہ امام جو مال لیتا ہے وہ ان کی حفاظت کی وجہ سے لیتا ہے تو کوتاہی امام کی طرف سے ہوئی نہ کہ ان لوگوں کی طرف سے۔

چند سالوں یا چند نصابوں کی پیشگی زکوٰۃ دینے کا حکم

وَلَوْ عَجَّلَ ذُو نَصَابٍ لِّسِنِينَ أَوْ لِنَصَبٍ صَحَّ: اگر کسی شخص نے چند سالوں کی پیشگی زکوٰۃ دیدی مثلاً کسی شخص کے پاس تین درہم ہیں اور اس نے ان میں سے دو سو درہم کی زکوٰۃ ایک سو درہم میں برس کیلئے ادا کر دیئے تو جائز ہے امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، ہماری دلیل یہ ہے کہ وجوب زکوٰۃ کا سبب نصاب ہے اور وہ موجود ہے اور حوالان حول تو شریعت کی طرف سے ادائیگی زکوٰۃ کیلئے ایک قسم کی مہلت ہے۔ یا چند نصابوں کی زکوٰۃ ادا کر دے تو صحیح ہے کیونکہ وجوب زکوٰۃ کا سبب ہونے میں نصاب اول ہی اصل ہے باقی سب اس کے تابع ہیں مثلاً کسی کے پاس تین سو درہم ہیں اس نے ان میں سے سو درہم دو سو درہم موجود نصاب اور انیس غیر موجود نصابوں کی زکوٰۃ میں ادا کئے پھر وہ انیس دیگر نصاب اسی سال میں اس کو حاصل ہو گئے تو یہ زکوٰۃ صحیح ہوگئی اور اگر وہ غیر موجود نصاب اسی سال میں موجود نہیں ہوئے بلکہ آئندہ سال میں حاصل ہوئے تو ان کی زکوٰۃ علیحدہ دینا ضروری ہے اور وہ سو درہم پیشگی زکوٰۃ موجود نصاب یعنی دو سو درہم کی میں برس کیلئے ہو جائیگی البتہ امام زفرؒ کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔

بَابُ زَكَاةِ الْمَالِ

نقد مال کی زکوٰۃ کا بیان

عرب کے نزدیک سائہ جانور چونکہ قیمتی مال شمار کیا جاتا تھا اس لئے مصنفؒ نے اس کو مقدم کیا اور اس کے بیان سے فارغ ہونے کے بعد دوسرے اموال زکوٰۃ کا ذکر کر رہے ہیں امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ مال ہر وہ چیز ہے جس کے لوگ مالک بن سکتے ہوں مثلاً درہم، دنانیر اور گندم وغیرہ لیکن یہاں مال سے مراد سائہ کے علاوہ ہے چاندی کی زکوٰۃ پہلے بیان کی گئی ہے اور سونے کے بعد میں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے فرمان میں چاندی کی زکوٰۃ کا ذکر پہلے ہے اور سونے کی زکوٰۃ کا بعد میں دوسری وجہ یہ ہے کہ چاندی چونکہ بکثرت متداول ہے اس لئے اس کو مقدم کیا

يَجِبُ فِي مَائَتَيْ دِرْهَمٍ وَعِشْرِينَ دِينَارًا رُبْعُ الْعَشْرِ وَلَوِ تَبَرًا أَوْ حُلِيًّا أَوْ آيَةً ثُمَّ فِي كُلِّ خُمْسٍ بِحِسَابِهِ وَالْمُعْتَبَرُ وَزْنُهُمَا أَذَاءٌ وَوُجُوبًا وَفِي الدَّرَاهِمِ وَزْنُ سَبْعَةٍ وَهُوَ أَنْ تَكُونَ الْعَشْرَةُ مِنْهَا وَزْنُ سَبْعَةٍ مَثَاقِيلَ وَغَالِبُ الْوَرِقِ وَرِقٌّ لَا عَكْسُهُ وَفِي غُرُوضِ تِجَارَةٍ بَلَّغَتْ نَصَابَ وَرِقٍ وَذَهَبٍ وَنُقْصَانُ النَّصَابِ فِي الْحَوْلِ لَا يَضُرُّ إِنْ كَمُلَ فِي طَرَفَيْهِ وَتَضُمُّ قِيَمَةُ الْغُرُوضِ إِلَى الثَّمَنِ وَالذَّهَبُ إِلَى الْفِضَّةِ قِيَمَةً:

ترجمہ: دو سو درہم اور بیس دینار میں چالیسواں حصہ واجب ہے خواہ ڈالیاں ہوں یا زیور ہوں یا برتن ہوں پھر ہر پانچویں حصہ میں اسی حساب سے اور ادا کرنے اور واجب ہونے میں ان کا وزن معتبر ہے اور درہم میں وزن سب سے معتبر ہے اور وہ یہ ہے کہ دس درہم سات

مثقال سونے کے برابر ہوں اور جس میں چاندی غالب ہو وہ چاندی ہی ہے نہ کہ اس کا عکس اور اسباب تجارت میں زکوٰۃ واجب ہے جو چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے اور سال کے درمیان میں نصاب کا کم ہو جانا معتبر نہیں اگر سال کے دونوں طرف پورا ہو اور اسباب کی قیمت سونے اور چاندی کے ساتھ ملالی جائے اور سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے ملا لیا جائے۔

چاندی کا نصاب باعتبار وزن جدید

يَجِبُ فِي مَائَتِي دِرْهَمٍ وَعِشْرِينَ دِينَارًا أَوْ أَرْبَعِ الْعَشْرِ وَلَوْ تَبَرَّأَ أَوْ خَلَّيَا أَوْ آفِيَةً: چاندی کا نصاب دوسو درہم ہے اور دوسو درہم جمہور علماء ہند کے نزدیک ساڑھے باون تولے چاندی کے مساوی ہے اور ساڑھے باون تولے چاندی کی مقدار موجودہ وزن کے اعتبار سے ۶۱۲ گرام ہے اور سونے کا نصاب بیس دینار ہے اور دینار ایک مثقال سونے کے برابر ہے اور بیس دینار ساڑھے سات تولے سونے کے مساوی ہے اور ساڑھے سات تولے سونا کی موجودہ مقدار ۸ گرام ۵۰۰ ملی گرام ہے۔ لہذا جس شخص کے پاس دوسو درہم یعنی ساڑھے باون تولے چاندی ہو اس پر اس کا چالیسواں حصہ واجب ہے اس میں کسی صفت زائد کا اعتبار نہیں ہے چنانچہ چاندی میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے خواہ وہ ڈھالے ہوئے درہم کی شکل میں ہو یا ڈلی، بکڑا زور یا برتنوں وغیرہ کی صورت میں جبکہ وہ پکھلانے سے الگ ہو کر دوسو درہم کے وزن کو پہنچتی ہو اسی طرح جس آدمی کے پاس بیس دینار یعنی ساڑھے سات تولے سونا ہو اس پر بھی اس کا چالیسواں حصہ واجب ہے سونا خواہ کسی بھی شکل میں ہو زیورات میں زکوٰۃ احناف کے نزدیک فرض ہے امام شافعیؒ کے نزدیک زیور جو پہننے کیلئے ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں ان کے نزدیک پہننے کا زیور بھی پہننے کے کپڑوں کے حکم میں ہے مگر احناف کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں جہاں چاندی اور سونے کی زکوٰۃ نہ دینے والوں کی خرابی بیان فرمائی ہے وہاں زیور کو مستثنیٰ نہیں کیا احادیث میں بھی کہیں زیور کو مستثنیٰ نہیں فرمایا بلکہ صحیح احادیث میں زیور کی زکوٰۃ دینے کا حکم وارد ہوا ہے۔ چنانچہ عمرو بن شعیبؒ سے مروی ہے کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اس کے ساتھ اس کی ایک لڑکی تھی جس کے ہاتھ میں سونے کے کنگن تھے آپ ﷺ نے پوچھا کہ تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے اس نے عرض کیا کہ نہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اس کے بدلہ میں اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے کنگن پہنائے۔

ثُمَّ فِي كُلِّ خُمُسٍ بِحَسَابِهِ: پھر زکوٰۃ میں سونا چاندی کا جو نصاب مقرر ہے اس سے جب زائد ہو جائے تو امام صاحبؒ کے نزدیک زائد میں کچھ واجب نہیں بلکہ نصاب سے اوپر جو زیادتی ہوگی وہ غفوبہ ہے جب تک وہ نصاب کا پانچواں حصہ نہ ہو جائے پھر ہر پانچویں حصے پر جو زیادتی ہے وہ معاف ہے جب تک کہ وہ دوسرے پانچویں تک نہ پہنچے یعنی ہر ایک پانچویں حصہ سے دوسرے پانچویں حصہ کے درمیان کی زیادتی غفوبہ ہے پس امام صاحبؒ کے نزدیک دوسو درہم چاندی اور بیس مثقال سونے سے زیادہ پر زکوٰۃ نہیں ہے جب تک وہ زیادتی چاندی میں چالیس درہم اور سونے میں چار مثقال نہ ہو جائے پھر ہر چالیس درہم چاندی میں ایک درہم اور ہر چار مثقال سونے میں دو قیراط واجب ہوں گے یعنی پانچویں حصے سے کم جو کچھ ہوگا اس میں کچھ زکوٰۃ نہیں ہے امام صاحبؒ کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: إِذَا بَلَغَ الْوَرَقُ مِائَتِي دِرْهَمٍ فَفِيهَا خُمُسَةٌ وَلَا تَأْخُذْ

مما زاد حتى يبلغ أربعين درهماً کہ جب دوسو درہم چاندی (۵۲-۱۲/۱۲) ہو جائے تو اس پر ۵ درہم زکوٰۃ ہے اور اس کے بعد پھر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے جب تک اس میں پھر ۴۰ درہم کا اضافہ نہ ہو جائے اور صاحبینؒ کے نزدیک جتنا نصاب سے زیادہ ہو سب کی اسی حساب سے زکوٰۃ لی جائیگی یعنی پانچویں حصہ تک جو کسور امام صاحبؒ کے نزدیک معاف تھی وہ ان کے نزدیک معاف نہیں پس صاحبینؒ کے نزدیک نصاب سے اوپر جس قدر بھی رقم ہے نصاب سمیت کل رقم کا چالیسواں حصہ کر کے زکوٰۃ ادا کرے ان کی دلیل حدیث علیؑ کے اخیر میں ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مازاد علی المائتین فحسابہ کہ فرمایا دوسو درہم پر جو بھی زائد ہو اس کی زکوٰۃ اسی حساب سے ادا کی جائیگی۔

اداء اور وجوب میں وزن کا اعتبار ہے نہ کہ قیمت کا

وَالْمُعْتَبَرُ وَزْنُهُمَا أَذَاءً وَوُجُوبًا: اور سونے اور چاندی کے نصاب میں ادا اور وجوب دونوں کے لحاظ سے وزن کا اعتبار ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ زکوٰۃ میں دیا جائے اگر اسی جنس سے دیا جائے تو وہ وزن میں قدر واجب کے برابر ہو قیمت کا اعتبار نہیں کیا جائیگا یہ شیخینؒ کے نزدیک ہے امام زفرؒ کے نزدیک قیمت کا اعتبار ہے پس اگر کسی شخص نے زکوٰۃ میں پانچ کھرے درہموں کی جگہ پانچ کھوٹے درہم دیدے جن کی قیمت چار کھرے درہموں کے برابر بھی تو شیخینؒ کے نزدیک کراہت کے ساتھ زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اور امام محمدؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک اس وقت تک مکمل زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی جب تک کہ کھوٹے درہم اتنے نہ دے کہ ان کی قیمت پانچ کھرے درہموں کے برابر ہو تو امام زفرؒ کے نزدیک زکوٰۃ ادا ہو جائیگی شیخینؒ کے نزدیک اور امام محمدؒ کے نزدیک ادا نہ ہوگی اگر کسی کے پاس ابرلق (جگ، لوٹا) ہو جس کا وزن دوسو درہم کے برابر ہو لیکن بناوٹ اور صنعت کی وجہ سے اس کی قیمت تین سو درہم ہے تو اگر اس کی زکوٰۃ میں چاندی دیگا تو شیخینؒ کے نزدیک اس کا چالیسواں حصہ یعنی پانچ درہم چاندی دینا کافی ہوگا اور امام زفرؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک مزید اڑھائی درہم دینا لازمی ہوں گے اور اگر زکوٰۃ دوسری جنس سے دے گا تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہوگا مثلاً زکوٰۃ میں سونا دیا تو اتنا ضروری ہوگا کہ جس کی قیمت ساڑھے سات تولے چاندی کے برابر ہو اور اسی طرح زکوٰۃ کے وجوب کے حق میں بھی یہی اعتبار کیا جائیگا کہ وہ وزن کے اعتبار سے نصاب کی مقدار کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں اور اس میں بالاتفاق قیمت اور تعداد کا اعتبار نہیں ہوگا مثلاً اگر کسی شخص کے پاس سونے یا چاندی کا ابرلق ہو جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے برابر ہو اور اس کی قیمت ساخت کی خوبی کی وجہ سے بیس مثقال یا دو سو درہم ہے تو ان میں کچھ بھی زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور اگر گنتی میں دو سو درہم پورے ہوں اور وزن میں کم ہوں تو ان میں بھی زکوٰۃ واجب نہیں اگرچہ وہ کی تھوڑی سی ہی ہو۔

وزن سبعة کی تحقیق

وَفِي الدَّرَاهِمِ وَزْنُ سَبْعَةٍ وَهُوَ أَنْ تَكُونَ الْعَشْرَةُ مِنْهَا وَزْنُ سَبْعَةِ مِثْقَالٍ: اور درہموں میں وزن سبعة کا اعتبار

ہے اور وزن سب سے اس کو کہتے ہیں کہ دس درہم سات مثقال کے برابر ہوں اور مثقال دینار کے برابر ہوتا ہے جس کے بیس قیراط ہوتے ہیں۔ اور دینار سونے کے ایک مضروب نگرے کا نام ہے جس کے وزن کو مثقال کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں پس دینار اور مثقال وزن کے اعتبار سے ایک ہی چیز ہیں اور درہم کا وزن چودہ قیراط ہوتا ہے اور قیراط پانچ جو کا پس دوسو درہم کے دو ہزار آٹھ سو قیراط ہوئے اور شرعی درہم یہی ہے اور نبی کریم ﷺ حضرت ابو بکر صدیقؓ و حضرت عمرؓ کے زمانے میں درہم مختلف وزن کے تھے یعنی تین وزنوں کے تھے بعضے دس مثقال کے دس درہم بعضے چھ مثقال کے دس درہم اور بعضے پانچ مثقال کے دس درہم تھے پس حضرت عمرؓ نے ہر قسم کا ایک ایک درہم لیا اور ان کو جمع کر کے مساوی وزن نکال لیا یعنی اس طرح تینوں درہموں کا مجموعہ وزن اکیس درہم ہوا اس کو تین پر تقسیم کر کے سات حاصل ہوا تو سات مثقال کے دس درہم ہوئے اور ہر درہم چودہ قیراط کا ہوا پس ہر چیز میں یعنی زکوٰۃ کے نصاب و سرقہ کے نصاب و مہر و دیات کے مقدار کرنے میں ہمارے زمانے تک اسی پر عمل چلا آ رہا ہے اور متقدمین و متاخرین کی کتابوں میں اسی کے مطابق ہے۔

سوننا چاندی اور گھوٹ میں جس کا غلبہ ہے زکوٰۃ میں اسی کا اعتبار ہوگا

وَالْغَلْبُ الْوَرِقِ وَرِقٌ لَا عَكْسُهُ: ورق ڈھلے ہوئے سکے کو کہتے ہیں جیسے درہم اور اسی طرح زیورات وغیرہ اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر سونے چاندی میں کھوٹے کی ملاوٹ ہو مگر غالب حصہ سونا چاندی ہو تو کل کو سونا چاندی قرار دیا جائیگا کیونکہ سکے اور زیورات وغیرہ تھوڑی کھوٹ سے خالی نہیں ہوتے اس لئے کہ بغیر کھوٹ کے ان چیزوں کو ڈھالنا مشکل ہوتا ہے اور اس میں سونے چاندی کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر دونوں چیز برابر مقدار ہوں تب بھی کل کو سونا چاندی ہی سمجھیں گے لیکن ملاوٹ کی صورت میں اسی مخصوص ملاوٹی سونے چاندی کی قیمت لگا کر ہی زکوٰۃ نکالی جائیگی اس وقت وزن کا اعتبار نہیں ہوگا اور اگر کھوٹے کی مقدار سونے چاندی سے زیادہ ہو تو مجموعہ ہی کو کھوٹ سمجھا جائیگا اور اس میں سونے چاندی کے احکام جاری نہیں ہوں گے بلکہ یہ دیگر اسباب کی مانند ہونگے اب ان میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوگی جب ان میں تجارت کی نیت ہو اور ان کی قیمت سونے یا چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے یہ تفصیل اس صورت میں ہے جبکہ دونوں کو پگلا کر ایک کر دیا گیا ہو۔ اور اگر دونوں کو پگلانے بغیر جوڑ دیا گیا ہو اور ایک کو دوسرے سے جدا کیا جاسکتا ہو تو ہر ایک کا حکم الگ الگ ہوگا یعنی بشرط نصاب زکوٰۃ صرف سونے چاندی کی مقدار پر آئی گی خواہ زیور میں اس کی مقدار زیادہ ہو یا کم۔

وَلَيْسَ غُرُوضٌ تَبَاذَرَتْ بِلَغْثِ نِصَابٍ وَرِقٍ أَوْ ذَهَبٍ: اگر کسی کے پاس مال تجارت ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے اس کی قیمت سونے سے لگائے یا چاندی سے لیکن اگر ان میں سے ایک سے نصاب پورا نہ ہوتا ہو تو اب اس سے حساب کرنا متعین ہو جائیگا جس سے نصاب پورا ہو جاتا ہے مثلاً کسی کے پاس مال تجارت تھوڑا ہے اور اس کی قیمت صرف چاندی کے نصاب کو پہنچتی ہے تو اب چاندی کے نصاب کا ہی اعتبار ہوگا کیونکہ اس دور میں سونے کی قیمت بہت گراں ہے۔

وَلَقَصَانُ النَّصَابِ فِي الْحَوْلِ لَا يَضُرُّ إِنْ كَمُلَ فِي طَرَفِيهِ: اگر زکوٰۃ واجب ہونے کیلئے سال کے اول اور آخر میں کامل نصاب کا ہونا شرط ہے درمیان سال میں نصاب کا کم ہو جانا زکوٰۃ کو ساقط نہیں کریگا یعنی سال کے اول میں بھی پورا نصاب موجود ہے اور آخر میں بھی نصاب پورا ہو گیا مگر درمیان میں کچھ کم ہو گیا تھا تو اس صورت میں زکوٰۃ واجب رہے گی ساقط نہ ہوگی کیونکہ درمیان سال میں نصاب پورا رہنے کا اعتبار کرنے میں مشقت ہے کیونکہ مال گھٹتا بڑھتا رہتا ہے اس لئے درمیان سال میں چونکہ پورا نصاب رہنے کی شرط نہیں لگائی گئی ہے بلکہ ابتداء اور انتہاء میں کامل نصاب کا ہونا شرط ہے ابتداء میں تو اس لئے تاکہ زکوٰۃ کا سبب منعقد ہو جائے اور غنی متحقق ہو جائے اور انتہاء میں اس لئے تاکہ زکوٰۃ کا وجوب متحقق ہو جائے اور درمیان سال میں چونکہ دونوں باتیں نہیں ہیں اس لئے درمیان سال میں نصاب کامل رہنے کی شرط نہیں لگائی گئی البتہ اگر پورا نصاب ہلاک ہو گیا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی بلکہ اب سال اس وقت سے شروع ہوگا جس وقت سے یہ دوبارہ صاحب نصاب ہوگا:

وَتَضُمُّ قِيَمَةُ الْغُرُوضِ إِلَى الثَّمَنِ: اگر کسی کی ملک میں سامان تجارت بقدر نصاب نہ ہو البتہ اس کے پاس کچھ سونایا چاندی ہے تو نصاب پورا کرنے کیلئے سامان تجارت کی قیمت کو سونے اور چاندی کے ساتھ ملایا جائیگا کیونکہ ہر چیز کے اندر زکوٰۃ واجب ہونے کا سبب نصاب نامی کا مالک ہونا اور نماء سامان تجارت میں بھی موجود ہے اور سونے اور چاندی میں بھی اگر چہ نماء کی جہت مختلف ہے یعنی سامان تجارت میں بندوں کی جانب سے نماء متحقق ہوتا ہے اور سونے اور چاندی میں نماء من جانب اللہ پایا جاتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو پیدا ہی تجارت کیلئے کیا ہے جب اصل یعنی نماء دونوں جگہ موجود ہے تو سامان تجارت کی قیمت کو سونے اور چاندی کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ دینا واجب ہوگی:

وَالذَّهَبُ إِلَى الْفِضَّةِ قِيَمَةً: اگر کسی کے پاس تھوڑا سونا ہو اور تھوڑی چاندی ہو اور اسی طرح تھوڑی سی نقدی ہو تو ان سب کی قیمت لگائی جائیگی اور اگر وہ قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے تو امام صاحبؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی آج کل چاندی کی قیمت انتہائی ارزاں ہے لہذا ان اشیاء کے مجموعہ کے وقت چاندی کے نصاب کا اعتبار ہوگا کیونکہ یہی انفع للفقراء ہے اور صاحبینؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک اجزاء کے اعتبار سے ملایا جائیگا نہ کہ قیمت کے اعتبار سے اجزاء کے اعتبار سے ملانے کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً کسی کے پاس چاندی کے نصاب کی تین چوتھائی یعنی مقدار ڈیڑھ سو درہم ہو تو سونے کے نصاب کی کم سے کم ایک چوتھائی مقدار یعنی پانچ دینار موجود ہو اور اسی طرح اگر کسی کے پاس چاندی کا نصف نصاب ہو تو سونے کا بھی کم سے کم نصف نصاب ہو تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ نہیں اور اگر کسی کے پاس سونے کے نصاب کی ایک چوتھائی مقدار یعنی پانچ دینار ہوں اور چاندی کے نصاب کی ایک چوتھائی مقدار یعنی پچاس درہم ہوں اور اس کی قیمت چاندی کے نصاب کو پہنچ جائے جس طرح کہ اس دور میں سونے کی قیمت بہت گراں ہے تو امام صاحبؒ کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہوگی صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں مقدار وزن کا اعتبار ہے قیمت کا نہیں کیونکہ زیور یا برتن وغیرہ بنے ہوئے میں اگر اس کا وزن دو سو درہم سے کم ہو اور اگر اس کی قیمت دو سو درہم

سے زیادہ ہو زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ان کو ہم جنس ہونے کی وجہ سے ملایا جاتا ہے اور یہ مجانت قیمت سے تحقق ہوتی ہے صورت سے نہیں پس قیمت سے ہی ملایا جائے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ برتن کا تعلق جنس واحد سے ہے اور جنس واحد کے متعلق ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ اس میں قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا۔

بَابُ الْعَاشِرِ

زکوٰۃ وصول کرنے والے کا بیان

مصنفؒ نے زکوٰۃ کو مقدم ذکر کیا کیونکہ وہ عبادت محضہ ہے اور عشر کو اس کے بعد ذکر کیا اور اس کی زکوٰۃ کیسا تھ مناسب یہ ہے کہ عاشر کے پاس سے گزرنے والے مسلمان سے جو عشر لیا جاتا ہے وہ عین زکوٰۃ ہے مگر عاشر جس طرح مسلمان سے لیتا ہے اسی طرح ذمی سے اور مستامن سے بھی لیتا ہے تو اس میں عبادت کے معنی ہیں تو اس لئے دوسرے ابواب پر اس کو مقدم کیا۔

هُوَ مَنْ نَصَبَهُ الْإِمَامُ لِيَأْخُذَ الصَّدَقَاتِ مِنَ التَّجَارِ فَمَنْ قَالَ لَمْ يَتِمَّ الْخَوَلُ أَوْ عَلَيَّ ذَيْنٌ أَوْ أَذَيْتُ أَنَا أَوْ إِلَى عَاشِرٍ آخَرَ وَخَلَفَ صَدَقٌ إِلَّا فِي السَّوَائِمِ فِي دَفْعِهِ بِنَفْسِهِ وَكُلُّ شَيْءٍ صَدَقَ فِيهِ الْمُسْلِمُ صَدَقَ فِيهِ الذَّمُّ لَا الْحَرْبِيُّ إِلَّا فِي أُمِّ وَلَدِهِ وَأَخَذَ مِنْ رُبْعِ الْعُشْرِ وَمِنَ الذَّمِّ ضِعْفَهُ وَمِنَ الْحَرْبِيِّ الْعُشْرَ بِشَرْطِ نَصَابٍ وَأَخَذَهُمْ مِنْ أَوْ يَتَنُّ فِي خَوَلٍ بِأَلَا عَوْدٍ وَعُشْرَ الْخَمْرِ لَا الْخِنْزِيرُ وَمَا فِي بَيْتِهِ وَالْبِضَاعَةَ وَمَالَ الْمُضَارَبَةِ وَكَسَبَ الْمَأْدُونِ وَثَنِي إِنَّ عَشَرَ الْخَوَارِجِ.

ترجمہ: عاشر وہ ہے جس کو امام تاجروں سے زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے مقرر کرے پس جو شخص یہ کہے کہ ابھی سال نہیں گزرا یا مجھ پر قرض ہے یا میں خود دے چکا ہوں یا دوسرے عاشر کو دے چکا ہوں اور تم کھائے تو اس کی تصدیق کی جائیگی مگر سائہ جانوروں میں خود دینے میں اس کے قول کا اعتبار نہیں ہوگا اور جس میں مسلمان کی تصدیق کی جاتی ہے اس میں ذمی کی تصدیق کی جائیگی نہ کہ حربی کا فری مگر اس کی اُم و لہ کے بارے میں اور ہم سے چالیسواں حصہ لے اور ذمی سے بیسواں اور حربی سے دسواں بشرطیکہ نصاب پورا ہو اور وہ بھی ہم سے لیتے ہوں لوٹے بغیر سال میں دوبارہ نہ لی جائے اور شراب کا دسواں حصہ لے نہ کہ سور کا اور نہ اس کا جو اس کے گھر میں ہو یا مال بضاعہ ہو یا مال مفاربت ہو یا غلام کی کمائی ہو اور اگر خارجیوں نے عشر لے لیا ہو تو دوبارہ لیا جائیگا۔

لغات: العاشر: مال کا دسواں حصہ لینے والا، نَصَبَهُ نصاباً: مقرر کرنا، التجار: جمع تاجر، خَوَلُ سال، ذَيْن: قرض، حلف حلفاً: قسم کھانا، السَّوَائِمِ جمع سائہ، ضِعْفٌ: دوچند، لَمْ يَتَنُّ: دوبارہ نہیں لیا جائیگا، عَوْدٌ: لوٹنا، الْخَمْرُ: شراب، كَسَبٌ: کمائی، الْمَأْدُون: وہ غلام جس کو آقا کی طرف سے تجارت کی اجازت ہو، الْخَوَارِجُ: وہ لوگ جو امام حق کی اطاعت سے نکل گئے ہوں،

هُوَ مَنْ نَصَبَهُ الْإِمَامُ لِيَأْخُذَ الصَّدَقَاتِ مِنَ التَّجَارِ: عاشر اس کو کہتے ہیں کہ جس کو بادشاہ اسلام نے راستہ پر اس لئے

مقرر کیا ہو کہ جو تاجر مال لیکر گزریں ان سے صدقات وصول کرے۔

فائدہ:- عاشر کیلئے چند شرائط ہیں آزاد مسلمان غیر ہاشمی ہو پس غلام کا عاشر ہونا درست نہیں ہے۔ کیونکہ اس کو ولایت حاصل نہیں ہے اور اس کا کافر ہونا بھی درست نہیں ہے۔ کیونکہ نصوص قرآنی کی وجہ سے وہ مسلمانوں پر والی نہیں ہو سکتا۔

فَمَنْ قَالَ لَمْ يَتِمَّ الْحَوْلُ أَوْ عَلَيَّ ذَيْنَ أَوْ أَذَيْتَ أَنَا أَوْ إِلَى عَاشِرٍ آخَرَ وَخَلَفَ صَدَقَ: اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اس پر سال نہیں گزرا ہے اور اس کے پاس اس جنس کا اور مال ایسا نہیں تھا جس پر سال گذرا ہو یعنی جو مال اس وقت اس کے پاس ہے اور جو گھر میں ہے سب پر سال پورا ہونے کا انکار کرے یا یوں کہے کہ مجھ پر قرض ہے جس کا بندوں کے طرف سے مطالبہ ہے یا لوگوں کا مجھ پر دین ہے تو خواہ وہ دین اس کے تمام مال کی برابر ہو یا اتنا ہو کہ اگر اسے نکالیں تو بقدر نصاب باقی نہ رہے یا یوں کہے کہ میں نے اس مال کی زکوٰۃ سفر کی طرف نکلنے سے پہلے اپنے شہر میں فقیروں کو دیدی ہے یا یوں کہے کہ میں دوسرے عاشر کو دے آیا ہوں اگر اس سال میں دوسرا عاشر ہے تو اس کی تصدیق کی جائیگی اور اگر اس سال میں دوسرا عاشر نہیں تھا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائیگی اس لئے کہ اس کا جھوٹ ہونا یقیناً ظاہر ہو گیا ہے پس ان تمام صورتوں میں اگر وہ قسم اٹھالے تو اس کی تصدیق کی جائیگی اور اس میں دوسرے عاشر کی رسید کھانا شرط نہیں ہے یہی صحیح ہے اور اگر وہ یہ کہے کہ میں نے شہر سے باہر نکل کر فقیروں کو زکوٰۃ دے دی ہے تو اس کی بات کی تصدیق نہیں کی جائیگی اس لئے کہ شہر سے باہر نکلنے سے وہ مال اموال ظاہرہ کے ساتھ ملحق ہو گیا تو اس کی زکوٰۃ لینے کا حق بادشاہ اسلام کیلئے ہے۔

إِلَّا فِي السَّوَالِيمِ فِي ذَلَعِهِ بِنَفْسِهِ: اور اگر سائنہ جانوروں کی زکوٰۃ کے متعلق کہے کہ میں نے اپنے شہر میں فقیروں کو دیدی ہے اس کی قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی بلکہ اس سے دوبارہ وصول کی جائیگی خواہ امام کو اس کی ادائیگی کا علم بھی ہو اس لئے کہ اس کے لینے کا حق بادشاہ کو ہے تو وہ اس حق کو باطل کرنے کا مالک نہیں ہے بخلاف اموال باطنہ کے اور یہ دوسری ادائیگی زکوٰۃ ہوگی اور پہلی ادائیگی نقلی صدقہ ہو جائیگی۔

وَكُلُّ شَيْءٍ صَدَقَ فِيهِ الْمُسْلِمُ صَدَقَ فِيهِ الذَّمُّ: اور جن امور میں مسلمان کے قول کی تصدیق کی جاتی ہے ان میں ذمی کے قول کی بھی تصدیق کی جائیگی اس لئے کہ جو کچھ ان سے لیا جاتا ہے وہ اس کا دوچند ہے جو کہ مسلمانوں سے لیا جاتا ہے پس اس میں زکوٰۃ کی تمام شرطوں کی رعایت کی جائیگی تاکہ دوچند ہونا متحقق ہو جائے یعنی ان کے حق میں بھی مال پر سال کا گذرنا، بقدر نصاب ہونا، دین سے فارغ ہونا اور تجارت کیلئے ہونا وغیرہ ان تمام شرطوں کی رعایت کی جائیگی لیکن اس حکم کا بالعموم جاری کرنا ممکن نہیں ہے اس لئے کہ ذمی کا کافر سے جو کچھ لیا جاتا ہے وہ جزیہ کے مصارف میں خرچ کیا جاتا ہے نہ اس لئے کہ اس کے ذمہ سے جزیہ ساقط ہو جائیگا اور جزیہ میں اگر وہ یہ کہے کہ میں نے خود فقراء کو دیدیا ہے تو اس کا قول نہیں مانا جائیگا اس لئے کہ اہل ذمہ کے فقراء اس کا مصرف نہیں ہیں اور مستحقین یعنی مسلمانوں کی مصلحتوں میں صرف کرنے کا اس کو اختیار نہیں ہے۔

لَا الْحَرْبِيُّ إِلَّا فِي أُمِّ وَلَدِهِ: کافر حربی کا قول کسی بات میں بھی نہیں مانا جائیگا لیکن اگر کسی باندی کو جو اس کے قبضہ میں ہے کہے کہ یہ اس کی ام ولد ہے تو اس کا قول مانا جائیگا اس لئے کہ اس شخص کے نسب کا اقرار کرنا صحیح ہے جو اس کے قبضہ میں ہے۔

وَأَخَذَ مِمَّا رُبِعَ الْعَشْرِ وَمِنَ الذَّمِّ صِغْفُوهُ مِنَ الْحَرْبِيِّ الْعَشْرَ بِشَرْطِ نَصَابٍ وَأَخَذَهُمْ مِمَّا: مسلمانوں سے مال کا چالیسواں حصہ لیا جائے اور ذمی کافروں سے اس کا دو گنا یعنی مال کا بیسواں حصہ لیا جائے اور حربی کافر سے دسواں حصہ لیا جائے بشرطیکہ ہر ایک کا مال بقدر نصاب ہو اور وہ حربی بھی مسلمانوں سے خراج لیتے ہوں اور حضرت عمرؓ نے بھی ان تینوں باتوں کا حکم اپنے ساریوں کو صادر فرمایا تھا اور یہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مسلمانوں سے جو لیا جاتا ہے وہ زکوٰۃ ہے اور ذمی سے دو گنا صدقہ لیا جاتا ہے جو جزیہ کے مصارف میں صرف کیا جائیگا اور وہ حقیقہً جزیہ نہیں ہے اور حربی سے بحق حفاظت دسواں حصہ لیا جاتا ہے اور یہ مصارف جزیہ میں صرف کیا جائیگا اور ان تینوں کے مال کا بقدر نصاب ہونا شرط ہے اس لئے کہ نصاب سے جو کم ہے وہ معاف ہے یہ حکم مسلمان اور ذمی کافر کے بارے میں متفق علیہ ہے اور حربی سے بھی جبکہ وہ مقدار نصاب سے کم مال لیکر نکلا ہو جزیہ نہیں لیا جائیگا اس لئے کہ قلیل مال کیلئے اس کو حفاظت کی ضرورت نہیں ہے اور جامع الصغیر میں ہے کہ اگر وہ ہمارے تاجروں سے اسقدر میں لیتے ہوں تو ہم بھی بدلہ کے طور پر لیں گے اور کتاب الزکوٰۃ میں ہے کہ ہم ان کے قلیل مال سے عشر نہیں لیں گے کیونکہ ان کا ہم سے اس کے مثل پر لینا ظلم اور خیانت ہے اور ہمیں اس پر ان کی متابعت نہیں کرنی چاہیے۔

وَلَمْ يَنْفِقْ فِي حَرْبٍ وَلَا غَوْدٍ: اگر کوئی حربی عاشر کے پاس گزرے اور وہ اس سے عشر لے لے پھر وہ دوبارہ گزرے تو اس سال دوبارہ عشر نہ لے اور اس سے عشر لے لیا اور اسکے بعد وہ دار الحرب میں چلا گیا اور اسی دن واپس دار الاسلام میں آ گیا تو اس سے دوبارہ عشر لیا جائیگا یعنی حربی سے دوبارہ عشر نہ لیا جائے لیکن جبکہ وہ دار الحرب کی طرف لوٹ گیا ہو تو دوبارہ دار الاسلام میں آنے پر عشر بھی دوبارہ لیا جائیگا اس لئے کہ جو کچھ اس سے لیا جاتا ہے وہ حق امان کے طور پر ہے اور اس نے ہر دفعہ امان کا فائدہ اٹھایا ہے۔

وَعَشْرُ الْخَمْرِ لَا الْخَنْزِيرِ: اگر کوئی ذمی شراب اور خنزیر (ایک ساتھ یا الگ الگ) لے کر عاشر کے پاس سے گزرے تو عاشر اس سے شراب کا عشر وصول کرے گا لیکن خنزیر کا عشر وصول نہیں کرے گا یہ طرفین کے نزدیک ہے اور ظاہر الروایہ ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کا عشر نہیں لیا جائیگا کیونکہ شریعت اسلامیہ میں ان دونوں کی کوئی قیمت نہیں۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کا عشر لیا جائیگا کیونکہ مالیت ہونے میں ذمیوں کے نزدیک یہ دونوں مساوی ہیں امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ جب ذمی ان دونوں کو اکٹھا لے کر گزرے تو عاشر دونوں کا عشر وصول کرے گا کیونکہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک خنزیر شراب کے تابع شمار ہوگا ظاہر الروایہ کے مطابق فرق کی وجہ یہ ہے کہ خنزیر ذوات القیم میں سے ہے لہذا اس کی قیمت لینا عین خنزیر لینا ہوگا اسی طرح اس کا عشر لینا بھی لیکن شراب ذوات الامثال سے ہے لہذا شراب کا عشر بصورت قیمت لینا عین شراب لینا نہ ہوگا۔

وَمَا فِي بَيْتِهِ وَبِصَاعَةِ مَالٍ الْمُضَارَبَةِ وَكُسْبِ الْمَأْذُونِ: اور جو مال عاشر کے پاس گزرنے والے کے گھر میں

ہے اس مال سے مطلقاً عشر لیا جائے خواہ وہ گزرنے والا مسلمان ہو یا ذمی ہو یا حربی ہو اس لئے کہ اس کی شرطوں میں سے یہ بھی شرط ہے کہ وہ گزرنے والا عاشر کے پاس مال کے ساتھ گزرے اور مال بضاعت میں عاشر کچھ نہ لے پس اگر دوسودرہم بضاعت امانت کے لیکر گزرا تو اس کا عشر نہیں لیا جائیگا اس لئے کہ وکیل ادائے زکوٰۃ میں اس کی طرف سے نائب نہیں ہے اور بضاعت لغت میں مال کے ایک ٹکڑے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں وہ مال ہے جو مالک کسی کو خرید و فروخت و تجارت کیلئے سپرد کر دے اس طرح کہ نفع سب مالک کا ہو عامل کا کچھ نہ ہو اور یہی حکم مال مضاربت کا ہے پس مضارب سے بھی عشر نہیں لے گا اس لئے کہ وہ اس کی ملکیت نہیں ہے اور نہ وہ مالک کی طرف سے نائب ہے لیکن اگر اسی مال میں اس قدر نفع ہو کہ اس کا حصہ بقدر نصاب ہو جائے تو اس سے اس کے حصہ کا عشر لیا جائیگا اس لئے کہ وہ اس کا مالک ہے اور مآذون کی کمائی سے عشر نہیں لیا جائیگا اس لئے کہ وہ اس کی ملکیت نہیں ہے اور نہ وہ مالک کا نائب ہے۔

فائدہ:- مآذون غلام یا تودین محیط سے مدیون ہوگا یا دین غیر محیط سے مدیون ہوگا یا بالکل غیر مدیون ہوگا اور ان تینوں صورتوں میں سے ہر صورت میں یا اس کا آقا اس کے ساتھ ہوگا یا نہیں ہوگا پس پہلی صورت میں یعنی جبکہ دین محیط ہو اس پر مطلقاً کچھ واجب نہیں ہے خواہ اس کا مالک ساتھ ہو یا نہ ہو اور اسی طرح پچھلی دونوں صورتوں میں یعنی غیر مدیون یا غیر محیط دین کی صورت میں بھی جبکہ آقا اس کے ساتھ نہ ہو اس پر کچھ واجب نہیں ہے اور اگر ان دونوں صورتوں میں آقا اس کے ساتھ ہو تو دین نکالنے کے بعد جو کچھ بچے اگر وہ بقدر نصاب ہو تو اس کا عشر دے گا۔

وَتُسْنَىٰ إِنَّ عَشَرَ الْخَوَارِجِ: اگر کوئی خوارج کے عاشر کے پاس سے گزرا اور اس نے عشر لیا پھر وہ اہل حق کے پاس سے گزرا تو اس سے دوبارہ عشر لیا جائیگا کیونکہ خوارج کے عاشر کے پاس جانا اسی کا قصور ہے لیکن اگر خوارج کسی شہر پر غالب ہو جائیں اور قبضہ کر لیں اور وہاں کے لوگوں سے چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ لے لیں تو پھر ان پر اور کچھ واجب نہ ہوگا۔

باب الرِّكَازِ

مدفون خزانہ کی زکوٰۃ کا بیان

زمین سے نکالی جانے والی چیزیں دو قسم کی ہوتی ہیں۔ (۱) کنز: یہ وہ مال ہے جو بنی آدم نے زمین میں دفن کیا ہو۔ (۲) معدن: یہ وہ مال ہے جو اللہ تعالیٰ نے زمین کی آفرینش کے دن ہی زمین میں ودیعت فرمادیا ان کے علاوہ ایک اسم رکاز ہے اس کا اطلاق کنز اور معدن دونوں پر ہوتا ہے مگر یہ کہ معدن پر اس کا اطلاق حقیقتاً ہوتا ہے اور کنز کیلئے اس کا استعمال مجاز ہے۔

خُمُسٌ مَّعْدِنٌ نَّقْدٌ وَنَحْوُ حَدِيدٍ فِي أَرْضٍ خَرَّاجٍ أَوْ عَشْرِ لَا دَارِهِ وَأَرْضِهِ وَكَنْزٌ وَبَاقِيَةٌ لِلْمُخْتَطِّ لَهُ وَزَيْتٌ لَا رِكَازَ دَارٍ حَرْبٍ وَفَيْزٌ وَزُجٌّ وَلَوْلُؤٌ وَعَنْبَرٌ

ترجمہ: خراجی یا عشری زمین میں سونے چاندی اور لوہے جیسی چیزوں کی کان کا پانچواں حصہ لیا جائیگا نہ کہ (اس کان میں جو اس کے گھر اور اس کی زمین میں (سے نکلے) اور خزانہ کا پانچواں حصہ لیا جائیگا اور باقی قدیم زمیندار کا ہے اور پارہ کا پانچواں حصہ لیا جائیگا نہ کہ دارا الحرب کی کان کا اور فیروز اور موتی اور عجز کا

لغات: سِنگَاز: زمین کے اندر گڑی ہوئی دھاتیں، معدن: سونا وغیرہ کی کان، مَخْتَصَبُ: (الائی) وہ شخص ہے جس کو فتح کے بعد امام نے مالک بنا دیا ہو، وَثِیق: پارہ، فِیروزِیج: فیروزہ نیلے رنگ کا قیمتی پتھر اسی سے ہے لَوْنُ فِیروزِی فِیروزِی رنگ، لَوْلُو: موتی واحد لؤلؤ۔

سونے، چاندی لوہا، قیمتی پتھر، پٹرول وغیرہ کی کانوں میں وجوب خمس کی تحقیق

خُمْسٌ مَعْدِنٌ نَقْدٌ وَنَحْوُ حَدِيدٍ فِی اَرْضٍ خَرَجٍ اَوْ عُشْرِ: یہاں نقد سے مراد سونا چاندی ہے اور نحو حدید سے مراد وہ دھاتیں ہیں جو پکھلانے سے پکھلا جائیں دراصل بنیادی طور پر زمین سے نکلنے والی اشیاء دو طرح کی ہیں (۱) ٹھوس (۲) مائع پھر ٹھوس اشیاء کی بھی دو قسمیں ہیں (۱) وہ دھاتیں جو پکھلانے سے پکھل جاتی ہیں اور ان سے زیور ڈھالے جاتے ہیں جیسے سونا، چاندی، لوہا شیشہ، تانبا وغیرہ (۲) وہ اشیاء جو پکھلانے سے پکھلتی نہیں ہیں، جیسے یاقوت، بلور، عقیق، زمرد، فیروزہ، سرمد، گبرو، ہزرتال، گج، چونے کا پتھر وغیرہ اور مائع اشیاء جیسے پٹرول، تارکول، اور ان جیسی دوسری چیزیں تفصیل یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک دو صورتوں سے خالی نہیں یا وہ کان دار الاسلام سے ملے گی یا دارالحرب سے پھر جس زمین سے وہ دریافت ہوئی ہے مملوکہ ہوگی یا غیر مملوکہ پس اگر کان دار الاسلام میں غیر مملوکہ زمین میں دریافت ہوئی ہے اور وہ کان ہے بھی کسی دھات کی کہ اس میں پکھلنے اور زیور میں ڈھلنے کی صلاحیت ہے تو اس میں خمس ۱/۵ واجب ہوگا خواہ وہ سونا چاندی ہو یا کوئی اور پکھلنے والی دھات ہو اور خواہ وہ قلیل مقدار میں ہو یا کثیر مقدار میں بہر صورت اس میں خمس واجب ہے اور اس کے چار خمس ۴/۵ دریافت کرنے والے کے ہیں خواہ وہ کوئی بھی ہو (یعنی خواہ وہ آزاد ہو یا غلام، مسلم ہو یا ذمی، چھوٹا ہو یا بڑا، مرد ہو یا عورت) ہاں اگر دریافت کرنے والا امان لے کر آیا ہو اگر بی ہے تو اس سے تمام کان واپس لے لی جائیگی مگر یہ کہ جب امام نے اس سے معاہدہ کیا ہو تو پھر اس کیلئے اپنا عہد پورا کرنا ضروری ہے یہ ہمارے نزدیک ہے امام شافعی فرماتے ہیں اگر دریافت ہونے والی کان سونا، چاندی کی ہے تو اس میں ۴۰واں حصہ واجب ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ ان کے ہاں اس میں نصاب بھی شرط ہے پس دو سو درہم سے کم مقدار میں چاندی اور بیس مثقال سے کم مقدار سونے کی کان میں ۴۰واں حصہ واجب نہیں البتہ امام شافعی کے ہاں حولان حول شرط نہیں ہے اور سونا، چاندی کے علاوہ دوسری دھاتوں میں ان کے نزدیک خمس واجب نہیں ہے اور ہمارے نزدیک تمام دھاتوں میں غنیمت کا خمس واجب ہے اور کسی دھات میں زکوٰۃ کی شرائط میں سے کوئی شرط ضروری نہیں ان کی دلیل یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بلال بن حارث مزی کو قہلیہ (جگہ کا نام) کے معادن بطور جاگیر کے عطا فرمائے، اور آپ ﷺ ان سے ۴۰واں حصہ لیا کرتے تھے ہماری دلیل یہ ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: و فی الركاز الخمس۔ اور رکاز میں خمس واجب ہے رکاز کا اطلاق معدن پر ہیقہ ہوتا ہے اور کنز پر مجازاً رسول اللہ ﷺ سے قدیم کنز کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: فیہ و فی الركاز الخمس اس میں اور رکاز میں خمس واجب ہے اس میں رکاز کا کنز پر عطف ہوا ہے اور اصل یہ ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ میں تغایر ہوتا ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ رکاز سے مراد معدن ہے پھر نبی ﷺ نے معدن میں سونا چاندی اور دوسری دھاتوں میں کسی فرق کے بغیر مطلقاً خمس واجب فرمایا تو معلوم ہوا کہ تمام دھاتوں میں کسی فرق کے بغیر مطلقاً خمس واجب ہے اور امام شافعیؒ کیلئے حدیث بلال بن حارث میں کوئی حجت نہیں کیونکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے بلالؓ سے ۴۰ ویں حصہ سے زائد اس لئے نہ لیا ہو کہ آپ ﷺ کو ان کی حاجت و ضرورت کا علم ہو اور یہ ہمارے نزدیک بھی جائز ہے اور اگر اسی چیز کی کان دریافت ہوئی جس میں پکھلنے کی صلاحیت نہیں تو اس میں خمس واجب نہیں ہوتا اور وہ پوری کی پوری کان دریافت کرنے والے کی ہے کیونکہ ہڑتال، گچ، چونا اور ان جیسی دوسری چیزیں زمین کے اجزاء سے ہیں لہذا یہ مٹی کی طرح ہیں اور مٹی میں خمس نہیں اور یا قوت اور دوسرے مگینے پتھروں کے قبیل سے ہیں ہاں صرف اتنی بات ہے کہ چمکدار پتھر ہیں اور پتھر میں خمس نہیں ہوتا، مانع اشیاء مثلاً پٹرول تارکول کی کان میں بھی کچھ واجب نہیں اور یہ پوری کی پوری کان دریافت کنندہ کا حق ہے کیونکہ یہ پانی ہے اور پانی میں خمس نہیں ہوتا۔

لَا ذَا دِرْهَمٍ وَلَا رَحْمَةٍ: اگر کان دار الاسلام میں مملوک زمین میں یا گھریا منزل یا دکان میں دریافت ہوئی ۴/۵ کان کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ مالک کا حق ہے کیونکہ معدن زمین کی تابع ہوتی ہے اسلئے کہ یہ زمین کے اجزاء سے ہے کہ زمین سے پیدا ہوتی ہے لہذا جس کی مملوک زمین میں کان پلے گی ۴/۵ اسی کا حق ہے، اور اس میں اختلاف ہے کہ اس میں خمس واجب ہے یا نہیں ابو حنیفہؒ کے نزدیک گھر میں ملنے والی کان میں خمس واجب نہیں اور مملوک زمین سے ملنے والی کان کے بارے میں ان سے دو روایتیں ہیں کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہے کہ اس میں بھی خمس نہیں اور کتاب الصرف میں مذکور ہے کہ اس میں خمس واجب ہے اور جامع صغیر میں یہی روایت مذکور ہے اور ابو یوسفؒ و محمدؒ کے نزدیک کان زمین سے ملے یا گھر سے دونوں صورتوں میں خمس واجب ہے بشرطیکہ ایسی دھات کی کان ہو جس میں پکھلنے کی صلاحیت ہے امام ابو حنیفہؒ کے قول کی وجہ (اس روایت کے مطابق کہ زمین میں بھی خمس واجب نہیں) یہ کہ کان زمین کا ایک جز ہے لہذا زمین کی ملکیت کے ساتھ وہ کان کا بھی مالک ہوتا ہے اور اس میں کوئی حق واجب نہ ہوگا اور دوسری روایت کے مطابق ابو حنیفہؒ نے گھر اور زمین میں فرق اس لئے کیا کہ اگر امام کسی کو گھر الاٹ کر دے تو اس میں عشر اور خراج بھی واجب نہیں ہوتا لہذا اس سے ملنے والی کان میں بھی خمس واجب نہ ہوگا بخلاف زمین کے کہ اس میں عشر و خراج واجب رہتا ہے لہذا اس سے ملنے والی کان میں بھی خمس واجب ہوگا۔

وَكُنْزٌ وَبَاقِيَةٌ لِلْمُحْتَطِّ لَهٗ: اگر کنز دار الاسلام میں غیر مملوک زمین میں مثلاً پہاڑوں یا بانوں وغیرہ میں پایا گیا پس اگر اس میں اسلام کی کوئی علامت ہے تو وہ بمنزلہ لقطہ ہے اور اگر اس دینہ میں جاہلیت کی علامت پائی گئی تو اس میں خمس (۱/۵) ادا کرنا

واجب ہے اور اس کے چارخس (۴/۵) بلا اختلاف دینیہ پانیوالے کو ملیں گے اور دینیہ پانے والا خواہ آزاد ہو یا غلام مسلمان ہو یا ذمی بڑا ہو یا چھوٹا اسے ۴/۵ ہر صورت ملیں گے کیونکہ حدیث میں پانے والوں کے درمیان کوئی فرق بیان نہیں ہوا اور اگر کنز کسی کی مملوکہ زمین میں پایا گیا تو اس میں خمس تو بلا اختلاف واجب ہے لیکن اس صورت میں باقی چارخسوں (۴/۵) کا مستحق کون ہے اس میں اختلاف ہے ابوحنیفہ و محمد و ملت ہیں کہ آباد کاری کیلئے سب سے پہلے جس شخص کو یہ زمین الاٹ کی گئی تھی اگر وہ زندہ ہے تو (۴/۵) کنز اس کا حق ہے اور اگر وہ مرچکا ہے تو اس کے ورثاء کا حق ہے بشرطیکہ وہ معلوم ہو اور اگر اولین آباد کار معلوم نہیں اور نہ ہی اس کے ورثاء معلوم ہیں تو کنز کا ۴/۵ زمین کے (زمانہ سلام میں معلوم) آخری مالک یا اس کے ورثاء کا حق ہے اور ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ۴/۵ کنز پانے والے کا حق ہے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ سب سے پہلے جسے زمین عطاء کی گئی وہ اولین الائی اس زمین کا تمام خزان سمیت مالک بنا کیونکہ وہ اس زمین کا مالک امام کی تملیک سے بنا لہذا الائی تمام مشمولات کا بھی مالک ہوگا اور بیع سے زمین کے اندر موجود چیزیں ملکیت سے زائل نہیں ہوتیں کیونکہ بیع سے صرف وہ چیزیں ملکیت سے خارج ہوتی ہیں جن پر بیع واقع ہو اور بیع زمین کے ظاہر پر واقع ہوئی ہے نہ کہ زمین کے اندر موجود چیزوں پر اور جب زمین کے اندر والی زمین کے تابع نہیں ہیں تو بیع و انتقال کے باوجود وہ الائی کی ملکیت میں باقی ہیں پس ۴/۵ کنز الائی کو ملے گا اگر کنز دار الحرب میں پائے تو اس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

وَرَبِّقْ : ابوحنیفہ کا آخری قول یہ ہے کہ پارے میں خمس واجب ہے اور پہلے ان کی رائے یہ تھی کہ پارے میں خمس نہیں ہوتا اور ابو یوسف کا پہلا قول یہ تھا کہ اس میں خمس ہے پھر انہوں نے اس رائے سے رجوع کیا اور کہا کہ پارے میں خمس نہیں ہے۔

لَا رِكَازَ دَارِ حَرْبٍ : کان اور دینیہ اگر دار الحرب میں ملے تو اس میں خمس نہیں لیا جائیگا بلکہ وہ سب پانے والے کا ہے اس لئے کہ وہ غنیمت نہیں ہے کیونکہ وہ غلبہ اور قوت سے حاصل نہیں ہوا ہے اس وجہ سے کہ اس پر مسلمانوں کا غلبہ مفقود ہے پس اگر کسی مسلمان نے دینیہ یا کان دار الحرب کی کسی ایسی زمین میں پایا جو کسی کی ملکیت نہیں ہے تو وہ سب پانے والے کا حق ہے اس میں خمس واجب نہیں ہے پس اگر اس کو حریوں کی غیر مملوکہ زمین میں پایا تو وہ سب پانے والے کا ہے خواہ وہ امان لیکر داخل ہوا یا بغیر امان کے داخل ہوا ہو اس لئے کہ امان کا حکم مملوکہ میں ظاہر ہوتا ہے مباح میں نہیں لیکن اگر کسی ایسی زمین میں ملا جو کسی کی ملکیت تھی تو اگر امان لیکر گیا تھا تو اس کے مالک کو واپس کر دے اس لئے کہ بغیر ان کی رضا مندی کے ان کا مال اس پر حرام ہے پس اگر وہ مال اس کے مالک کو واپس نہ کرے اور دارالسلام میں لے آئے تو وہ اس کا ملک غبیث کے ساتھ مالک ہو جائیگا وہ اس کیلئے حلال نہیں ہوگا پس اس کو صدقہ کر دے اور اگر بغیر امان کے دار الحرب میں داخل ہو تو یہ دینیہ یا کان اس کیلئے حلال ہے وہ سب اس کا حق ہے اس میں خمس بھی واجب نہیں پس نہ وہ کفار کو واپس کیا جائیگا نہ اس میں سے خمس لیا جائیگا۔

وَفِي سُرُوجٍ وَلَوْلُو وَعَنْبَرٍ : اور اگر کسی ایسی چیز کی کان دریافت ہوئی جسمیں پکھلے کی صلاحیت نہیں تو اس میں خمس واجب نہیں ہوتا اور وہ پوری کی پوری کان دریافت کرنے والے کی ہے کیونکہ ہڑتال، گج، چونا اور ان جیسی دوسری چیزیں زمین کے اجزاء سے

ہیں لہذا یہ مٹی کی طرح ہیں اور مٹی میں خمس نہیں اور یا قوت اور دوسرے ٹگینے پتھروں کے قبیل سے ہیں ہاں صرف اتنی بات ہے کہ یہ چمکدار پتھر ہیں اور پتھر میں خمس نہیں ہوتا۔

وَلَوْ لَوْ وَغَبِرَ: سمندر سے جو اشیاء نکالی جائیں، مثلاً موتی، مرجان، عنبر، اور اسی طرح جو بھی زیور سمندر سے نکالا جائے طر فین کے قول کے مطابق اس میں کچھ واجب نہیں اور وہ پورے کا پورا پانے والے کا حق ہے۔ اور ابو یوسف کے نزدیک اس میں خمس واجب ہے ان کی دلیل یہ روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے عامل نے انہیں لکھا کہ ایک موتی ملا ہے اس میں کیا واجب ہے تو عمرؓ جواب دیا کہ اس میں خمس واجب ہے طر فینؓ کی دلیل یہ ہے کہ ابن عباسؓ سے عنبر کے بارے میں پوچھا گیا تو آپؓ نے فرمایا: ہو شیء دسرہ البحر لا خمس فیہ یہ سمندر کی گاڑی ہوئی ایک چیز ہے اس میں خمس نہیں اور عنبر یہ چشمہ سے پھوٹنے والا ایک مائع ہے پس یہ تارکول کے مشابہ ہے اور بعض کا کہنا ہے کہ عنبر کسی جانور کی لید ہے پس یہ باقی لیدوں کے مشابہ ہے۔

بَابُ الْعُشْرِ

عشر کا بیان

عشر کا بیان عشر دسواں حصہ زکوٰۃ چونکہ خالص عبادت ہے اور عشر زمین کی مونت ہے البتہ اس میں عبادت کے معنی ہیں اس لئے مصنفؒ نے زکوٰۃ کو پہلے اور عشر کے احکام کو بعد میں ذکر فرمایا ہے۔

يَجِبُ فِي عَسَلِ اَرْضِ الْعُشْرِ وَمَسْقَى سَمَاءٍ وَسَيْحٍ بِلَا شَرْطٍ نَصَابٍ وَبَقَاءٍ اِلَّا الْحَطَبُ وَالْقَصَبُ وَالْحَشِيشُ وَنُصْفُهُ فِي مَسْقَى غَرَبٍ وَذَالِيَةِ وَلَا تُرْفَعُ الْمُؤْنُ وَضَعْفُهُ فِي اَرْضِ عَشْرِيَّةٍ لِتَغْلِيْبِي وَإِنْ أَسْلَمَ أَوْ ابْتَاعَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ أَوْ ذِمِّيٌّ وَخَرَجَ إِنْ اشْتَرَى ذِمِّيٌّ اَرْضًا عَشْرِيَّةً مِنْ مُسْلِمٍ وَعُشْرٌ إِنْ أَخَذَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ بِشَفْعَةٍ أَوْ رَدَّ عَلَى الْبَائِعِ لِلْفَسَادِ إِنْ جَعَلَ مُسْلِمٌ دَارَهُ بُسْتَانًا فَمَوْنَتُهُ تَدَوُّرٌ مَعَ مَائِهِ بِخِلَافِ الذِّمِّيِّ وَدَارُهُ خَرْكَعَيْنِ قَبِيرٍ وَنَفْطٍ فِي اَرْضِ عَشْرٍ وَلَوْ فِي اَرْضِ خَرَاجٍ يَجِبُ الْخَرَاجُ.

ترجمہ: عشری زمین کے شہد میں اور بارش اور جاری پانی سے سیراب کردہ زمین کی پیداوار میں عشر واجب ہے بلا شرط نصاب وبقا مگر اگر کوئی اور زکول اور گھاس میں اور ڈول اور رہٹ سے سیراب کردہ زمین کی پیداوار میں نصف عشر ہے اور خرچ بمرانہ کیا جائے اور تغلیبی کا شرعی زمین کی پیداوار میں پانچواں حصہ ہے اگر چہ وہ اسلام لے آئے یا اس سے کوئی مسلمان یا ذمی خرید لے اور اگر کوئی ذمی عشری زمین مسلمان سے خرید لے تو خران واجب ہوگا اور اگر اس سے کوئی مسلمان بطور حق شفعہ لے لے یا بائع کو واپس کر دے فساد بیع کی وجہ سے تو عشر واجب ہوگا اور اگر کسی مسلمان نے اپنے گھر کو باغ بنالیا تو اس کی مقدار واجب کا مدار پانی پر ہے بخلاف ذمی کے اور ذمی کا گھر آزاد ہے

جیسے تارا اور لفظ کا چشمہ عشری زمین میں اور اگر خراجی زمین ہو تو خرچ واجب ہوگا۔

لغات: عشر: دسواں عسل شہدہ مسقی سیراب کی ہوئی۔ سماء: مراد بارش مسقی بہت پانی۔ حطب لکڑی۔ قصب بامس، نرکل۔ حشیش گھاس بھوس۔ غرہ بڑا ڈول، دالہ ریحہ تغلیج روم کے قریب نماری عرب کی ایک قوم تھی جنہوں نے دو گنا مال دینے پر حضرت عمرؓ سے مصالحت کر لی تھی بستان باغ۔ قیس والقی تارکول، تاکول جیسا کالا روغن جسے کشتی پر ملتے بھی نفلہ پٹرول، غیر صاف شدہ پٹرول کا تیل۔

کتنی پیداوار میں عشر واجب ہے

يَجِبُ فِيمَا غَسِلَ اَرْضُ الْعَشْرِ: شہد اگر عشری زمین سے حاصل کیا گیا تو اس میں عشر واجب ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ شہد میں عشر واجب نہیں ہے یہی قول امام مالک کا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ شہد مکھو سے پیدا ہوتا ہے لہذا یہ ریشم کے مشابہ ہو گیا کیونکہ ریشم کیڑوں سے پیدا ہوتا ہے اور ریشم میں بالاتفاق عشر نہیں ہے لہذا شہد میں بھی عشر نہ ہوگا ہماری دلیل حدیث ابو ہریرہ ہے: ان رسول اللہ ﷺ كتب الى اهل اليمن ان في العسل العشر۔ کہ نبی کریم ﷺ نے اہل یمن کو لکھا کہ شہد میں عشر واجب ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ شہد کی کھیاں پھول اور پھل کھاتی ہیں اور پھول پھلوں میں عشر واجب ہوتا ہے لہذا جو چیز ان سے پیدا ہوئی یعنی شہد اس میں بھی عشر واجب ہوگا بد خلاف ریشم کے کیڑے کے کہ وہ شہوت کی پتیاں کھاتے ہیں اور پتوں میں عشر واجب نہیں ہوتا لہذا جو چیز اس سے پیدا ہوتی ہے یعنی ریشم اس میں بھی عشر واجب نہ ہوگا پھر امام صاحبؒ کے نزدیک کم و بیش کا کوئی اعتبار نہیں امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ پانچ وسق کی قیمت کا اعتبار ہوگا دوسری روایت کے لحاظ سے دس رطل کا اندازہ لگایا ہے۔ اور ان سے یہ بھی روایت ہے کہ وہ شہد کے پانچ مشکو کا اعتبار کھتے ہیں جن میں سے ہر مشکیزہ پچاس من شرعی کا ہو، تو کل شہد اڑھائی سو من شرعی بن جاتا ہے امام محمدؒ شہد کے پانچ فرق (پیانہ کا نام) کا اعتبار کرتے ہیں جن میں سے ہر فرق ۳۶ چھتیس رطل کا ہو پس ایک فرق اٹھارہ من (شرعی) کا ہو اور کل شہد نوے من (شرعی) ہو گیا ان کا یہ قول اپنی اصل کی بناء پر ہے کہ (غیر کیلی اشیاء میں) ہر شی کی اعلیٰ اندازے سے پانچ گنا وجوب عشر میں معتبر ہے۔

وَمَسْقَى سَمَاءٍ وَسَيْحٍ بِلَا شَرْطٍ نَصَابٍ وَبَقَاءٍ إِلَّا الْحَطَبَ وَالْقَصَبَ وَالْحَشِيشَ: امام صاحبؒ کے نزدیک جو زمین بارش کے پانی سے یا نہر وغیرہ کے پانی سے سیراب کی جاتی ہو اس میں بھی بلا شرط نصاب عشر واجب ہے یعنی یہ ضروری نہیں کہ پیداوار بقدر نصاب ہو پس بہت تھوڑی مقدار ہو تب بھی عشر واجب ہوگا بشرطیکہ کم از کم ایک صاع ہو اور بعض کے کہا کہ نصف صاع ہو اور اس میں یہ بھی شرط نہیں کہ وہ چیز تمام سال تک باقی رہے پس سبزیات میں بھی جو کہ باقی رہنے والی نہیں عشر واجب ہے اور ان میں عشر واجب ہونے کیلئے پورا سال گزرنا بھی شرط نہیں ہے پس اگر پیداوار سال بھر میں کئی بار حاصل ہو تو ہر بار عشر واجب ہوگا کیونکہ عشر میں زمین کی اجرت کے معنی پائے جاتے ہیں تو محض عبادت نہ ہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک

پیداوار کا بقدر نصاب ہونا اور سال بھر تک باقی رہنا شرط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة "کہ پانچ وسق سے کم میں صدقہ نہیں ہے" اور یہاں صدقہ سے مراد عشر ہے امام صاحبؒ فرماتے ہیں باری تعالیٰ کے قول: **انفقوا من طيبات ما كسبتم ومما اخرجنا لكم من الارض** میں عموم ہے کہ زمین کی پیداوار میں مطلقاً انفاق کا حکم دیا گیا ہے قلیل و کثیر کی کوئی تفصیل نہیں ہے اور صاحبینؒ کی پیش کردہ حدیث کی تاویل یہ ہے کہ اس میں زکوٰۃ تجارت مراد ہے یعنی مالی تجارت میں زکوٰۃ واجب ہونے کیلئے پانچ وسق ہونا ضروری ہے اور وجہ اس کی یہ ہے کہ صحابہؓ کے زمانے میں لوگ وسق کے حساب سے خرید و فروخت کرتے تھے اور ایک وسق کھجور کی قیمت چالیس درہم ہوتی تھی تو پانچ کی قیمت دوسو درہم ہوتے تھے اور دوسو درہم زکوٰۃ کا نصاب ہے۔

وَنَصْفُهُ فِي مَسْقِي غَرْبٍ وَذَالِيَةِ : اگر کھیتی کو بڑے ڈول یا رہٹ وغیرہ آلات کے ذریعہ سیراب کیا ہو تو اس میں نصف عشر واجب ہوگا مگر اسی اختلاف کے ساتھ کہ امام صاحبؒ کے نزدیک نہ نصاب کی شرط ہے اور نہ بقاء کی اور صاحبینؒ کے نزدیک دونوں شرطیں ملحوظ ہوں گی کیونکہ ان صورتوں میں مشقت زیادہ اٹھانا پڑتی ہے بہ نسبت بارش یا دریا سے سیراب کرنے کے پس بارش یا دریا سے سیراب کرنے میں مشقت کم ہے اس لئے اس میں عشر واجب کیا گیا ہے اور رہٹ وغیرہ میں مشقت زیادہ ہے اس لئے ان صورتوں میں عشر کا آدھا یعنی بیسواں حصہ واجب کیا گیا ہے اور اگر کھیت کو دریا کے پانی سے سیراب کیا گیا اور ڈول سے پانی نکال کر بھی سیراب کیا گیا تو سال کے اکثر کا اعتبار ہوگا اور اگر اس کا برعکس ہے تو نصف واجب ہوگا جیسا کہ ساتھ جانوروں میں سال کے اکثر کا اعتبار کے جاتا ہے۔

وَلَا تَرْفَعُ الْمُؤْنُ : اور کھیتی کے اخراجات اس میں سے وضع (کم) نہیں کئے جائیں گے یعنی پہلی قسم جس کو بارش یا ندی، نالوں اور نہر کے پانی سے (بغیر آلات کے) سیراب کیا ہو اس کی پیداوار میں دسواں حصہ اس طرح لیا جائیگا کہ کام کرنے والوں کی مزدوری اور بیلوں وغیرہ کا خرچہ اور نہروں کی کھدائی اور محافظ کی اجرت نکالے بغیر کل آمدنی میں سے عشر و نصف عشر واجب ہوگا۔

وَضَعْفُهُ فِي اَرْضٍ عَشْرِيَةٍ لِتَغْلِيٍّ **وَإِنْ أَسْلَمَ أَوْ ابْتَاعَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ أَوْ ذِمِّيٌّ** : اور اس عشری زمین میں جو تغلیٰ کی ہو دو چند عشر یعنی پانچواں حصہ واجب ہے مطلقاً یعنی خواہ وہ تغلیٰ لڑکا ہو یا عورت ہو اور خواہ اسلام لے آیا ہو یا اس زمین کو کسی مسلمان یا ذمی نے کسی تغلیٰ سے خریدا ہو اس لئے کہ تضعیف (دو چند ہونا) خراج کی مانند ہے پس وہ متقبل نہیں ہوگی خواہ وہ زمین تغلیٰ کیلئے اصلۃً ہو یا وراثت میں ملی ہو یا وہ ایک تغلیٰ سے دوسرے تغلیٰ کی طرف منتقل ہو کر اس کے قبضہ میں آئی ہو پس اگر تغلیٰ کے پاس عشری زمین ہو تو اس سے دو چند عشر لیا جائیگا اور وہ پانچواں حصہ ہے اور اگر تغلیٰ سے کوئی ذمی خرید لے تو بالا اتفاق اب بھی وہی پانچواں حصہ واجب ہوگا اور اسی طرح اگر تغلیٰ سے کوئی مسلمان خرید لے یا تغلیٰ مسلمان ہو جائے تب بھی طرفین کے نزدیک اسی زمین کا وہی حکم رہے گا خواہ اصل میں اس زمین کا دو چند عشر مقرر ہوا ہو یا بعد میں دو چند ہو گیا ہو اس لئے کہ دو چند عشر اس زمین کا

وظیفہ مقرر ہو گیا ہے پس طرفین کے نزدیک وہ اسلام کے بعد بھی خراج کی مانند باقی رہے گا اور یہی حکم اس وقت بھی ہے جبکہ اس زمین کو اس تغلی سے کسی مسلمان نے خرید کیا ہو اس لئے کہ وہ اس کی طرف خراج کی طرح اپنے وظیفے کے ساتھ منتقل ہوئی ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان دونوں مسئلوں میں (یعنی تغلی کے مسلمان ہو جانے یا تغلی سے کوئی مسلمان خرید لینے سے) صرف ایک ہی عشر واجب ہوتا ہے اس لئے کہ دو چند عشر ہونے کا سبب زائل ہو گیا اور اگر تغلی سے کسی ذمی نے اس زمین کو خرید تو بالاتفاق اس پر بدستور دو چند عشر باقی رہے گا۔

وَحَرَاجُ إِنْ اشْتَرَى ذِمِّي أَرْضًا عَشْرِيَّةً مِنْ مُسْلِمٍ وَعَشْرٌ إِنْ أَخَذَهَا مِنْهُ مُسْلِمٌ بِشَفْعَةٍ أَوْ رَدَّ عَلَى الْبَائِعِ لِلْفَسَادِ : اور اگر کسی تغلی کے سو کسی اور ذمی نے کسی مسلمان سے کوئی عشری زمین خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر خراج واجب ہو گا پھر اگر اس سے کوئی مسلمان شفعہ کر کے لے لے یا بیع کے فاسد ہو جانے کے وجہ سے بیچنے والے کو واپس کر دی جائے تو وہ عشری ہو جائیگی جیسی پہلے تھی پہلی صورت میں (یعنی مسلمان کے شفعہ میں لے لینے سے) ایسا ہے گویا کہ مسلمان نے مسلمان سے خریدی ہے (ذمی کا واسطہ بیچ میں نہیں رہا) اور اس لئے بھی کہ مسلمان کا حق اس سے منقطع نہیں ہوا تھا اور دوسری صورت میں (بیع فاسد ہونے کی وجہ سے زمین واپس ہونے میں) رد ہونے اور فسخ کی وجہ سے بیع نہ ہونے کی مانند ہو گئی اسلئے کہ مسلمان بائع کا حق اس طرح کی بیع سے منقطع نہیں ہوا تھا کیونکہ اس کو واپس کر لینے کا حق ابھی ثابت ہے۔

گھر کو باغ بنانے پر وجوب عشر کا حکم

وَأِنْ جَعَلَ مُسْلِمٌ دَارَهُ بُسْتَانًا فَمَوْنَتُهُ تَدْوُرُ مَعَ مَائِهِ بِخِلَافِ الذَّمِّي وَدَارُهُ حُرٌّ : اگر کوئی مسلمان اپنے گھر کو باغ بنالے تو اس کی اجرت کا حکم اس کے پانی کے ساتھ ہو گا پس اگر اس کو عشر کا پانی دے گا تو زمین عشری ہوگی اور اگر خراج کا پانی دے گا تو خراجی ہوگی اور اگر اس کو ایک دفعہ عشر کے پانی سے سیراب کرے اور ایک دفعہ خراج کے پانی سے تو اس پر عشر واجب ہوگا اس لئے کہ مسلمان خراج کے مقابلہ میں عشر کا زیادہ حقدار ہے کیونکہ اس میں عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں اور باغ اس زمین کو کہتے ہیں جس کے چاروں طرف دیوار وغیرہ سے احاطہ کیا ہوا ہو۔ لیکن اگر کوئی ذمی اپنے گھر کو باغ بنالے تو خواہ وہ کسی طرح کا پانی دے اس پر خراج ہی واجب ہو گا مطلقاً خواہ اس کو عشر کے پانی سے سیراب کرے یا خراج کے پانی سے اس لئے کہ ذمی خراج کا اہل ہے نہ کہ عشر کا اور اس کا گھر آزاد ہے یعنی گھر پر کچھ واجب نہیں خواہ وہ ذمی کا ہو پس مسلمان اس حکم میں بدرجہ اولی شامل ہے اس لئے کہ حضرت عمرؓ نے مسکن کو معاف کر دیا تھا اور اسی پر صحابہؓ کا اجماع ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سکونت میں نمونہ نہیں ہے اور خراج کا واجب ہونا نمواور زیادہ ہونے کے اعتبار سے ہے۔

قیر اور نفط کے چشمہ میں عشر اور خراج کا حکم

كَعَيْنٍ قَيْرٍ وَنَفْطٍ فِي أَرْضٍ عَشْرٌ وَلَوْ فِي أَرْضٍ خَرَجٌ يَجِبُ الْخَرَجُ : اور قیر (رال) کے چشمہ میں اور نفط

میں کچھ واجب نہیں ہے اس لئے کہ یہ زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں نہیں ہے بلکہ جوش مارتا ہوا چشمہ ہے جیسے پانی کا چشمہ پس اس میں نہ عشر واجب ہے نہ خراج مطلقاً خواہ زمین عشری ہو یا خراجی اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ نفط وغیرہ کی جگہ کے گرد و نواح میں اور ایسی جگہ فارغ نہ ہو جو زراعت کی صلاحیت رکھتی ہو لیکن اس چشمہ کے گرد و نواح میں ایسی جگہ ہو جو زراعت کی صلاحیت رکھتی ہو تو اگر وہ عشری زمین ہو تو اس میں کچھ واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ عشر کیلئے زمین کا قابل زراعت ہونا کافی نہیں ہے بلکہ حقیقت میں اس سے پیداوار حاصل ہونا لازمی ہے یعنی اگر اس میں زراعت کرے گا تو عشر لازم ہوگا ورنہ نہیں لیکن اگر وہ قابل زراعت جگہ خراجی زمین میں ہو تو خراج واجب ہوگا اس لئے کہ خراج واجب ہونے کیلئے زمین کا قابل زراعت ہونا کافی ہے اور یہ بات اس میں موجود ہے۔

بَابُ الْمَصْرَفِ

مصارف کا بیان

مصرف کے لغوی معنی ہیں خرچ کرنے کی جگہ اور شریعت کی اصطلاح میں اس مسلمان کو کہتے ہیں جس کو زکوٰۃ دینا شریعاً درست ہو پس مصرف ظرف مکان ہے اور اس میں ان لوگوں کی تفصیل ذکر کی گئی ہے جن کو زکوٰۃ دینا درست و جائز ہے اور جو مصرف زکوٰۃ کا ہے وہ ہی فطر، کفارہ، نذر اور دیگر صدقات واجبہ کا مصرف بھی ہے ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے آٹھ قسم کے مصارف بیان فرمائے ہیں اور فقہاء نے سات قسم کے مصارف کا ذکر کیا ہے اور المؤلف قلوبہم سے سکوت اختیار کیا ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ یہ مصرف باجماع صحابہ ساقط ہو چکا ہے۔

هُوَ الْفَقِيرُ وَالْمَسْكِينُ وَهُوَ أَسْوَأُ حَالًا مِنَ الْفَقِيرِ وَالْعَامِلُ وَالْمُكَاتِبُ وَالْمَذْيُونُ وَمُنْقَطِعُ الْغَزَاةِ وَابْنُ السَّبِيلِ فَيُدْفَعُ إِلَيْهِ كُلُّهُمْ أَوْ إِلَى صَنِيفٍ لَا إِلَى ذِمِّيٍّ وَصَحَّ غَيْرُهُا وَبَنَاءُ مَسْجِدٍ وَتَكْفِينُ مَيِّتٍ وَقَضَاءُ دَيْنِهِ وَشِرَاءُ قَنْ يُعْتَقُ وَأَصْلُهُ وَإِنْ عَلَا وَفَرَعُهُ وَإِنْ سَفَلَ وَرَجَتْهُ وَزَوْجُهَا وَعَبْدُهُ وَمُكَاتِبُهُ وَمُدْبَرُهُ وَأُمُّ وَلَدِهِ وَمُعْتَقُ الْبَعْضِ وَغَنِيٌّ يَمْلِكُ نِصَابٍ وَعَبْدُهُ وَطِفْلُهُ أَوْ هَانِئِيٍّ وَمَوَالِيَهُمْ.

ترجمہ: مصرف زکوٰۃ فقیر اور مسکین ہے اور مسکین فقیر سے بھی خراب حال ہے اور مصرف زکوٰۃ وصول کنندہ، مکاتب، مقروض اور وہ شخص جو غازیوں سے منقطع اور مسافر ہے پس (چاہے) ان سب کو دیدے اور (چاہے) کسی ایک قسم کو نہ ذمی کو (البتہ) زکوٰۃ کے علاوہ اور صدقہ دینا صحیح ہے اور زکوٰۃ نہ دے مسجد کی تعمیر میں اور مردہ کی تکفین میں اور اس کے قرض کی ادائیگی اور غلام کی خریداری میں آزاد کرنے کیلئے اور اپنی اصل (یعنی ماں باپ وغیرہ) کو اگر چہ اوپر کے ہوں اور اپنی فرع (یعنی بیٹے پوتے وغیرہ) کو اگر چہ نیچے کے ہوں اور شوہر کو اور بیوی کو

اور اپنے غلام، مکاتب، مدبر، ام ولد کو اور اس کو جس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو اور مالکِ نصاب تو انگریز کو اور غلام اور بچہ کو اور بنی ہاشم اور ان کے آزاد کردہ غلاموں کو۔

فقیر اور مسکین کی تعریف اور ان کا حکم

هُوَ الْفَقِيرُ وَالْمَسْكِينُ وَهُوَ أَسْوَأُ أَحَالًا مِنَ الْفَقِيرِ: فقیر وہ شخص ہے جس کے پاس تھوڑا سا مال ہو یا وہ مال بقدرِ نصاب تو ہو لیکن بڑھنے والا نہ ہو اور اس کی ضروریات میں کام آتا ہو۔ مثلاً رہنے کا گھر اور خدمت کے غلام اور استعمال کے کپڑے اور اپنے پیشے کے آلات اور علمی شغل رکھنے والے کیلئے کتابیں جبکہ اس کو پڑھنے پڑھانے یا تصحیح کرنے میں ان کی ضرورت ہو یعنی وہ مال بڑھنے والا اور قرضہ سے بچا ہوا ہونے کے باوجود مقدارِ نصاب سے کم ہو۔

اور مسکین وہ شخص جس کے پاس کچھ نہ ہو اور وہ اپنے کھانے کیلئے یا بدن ڈھانپنے کیلئے مانگنے کا محتاج ہو اور اس کیلئے سوال کرنا حلال ہو بخلاف فقیر کے۔ اس لئے کہ فقیر کو سوال کرنا حلال نہیں ہے کیونکہ سوال کرنا اس شخص کیلئے حلال نہیں ہے جو اپنا بدن ڈھانپ لے اور ایک ایک دن کی خوراک کا مالک ہو۔ اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جس کو سوال کرنا حلال نہیں ہے لیکن وہ فقیر ہو پس مسکین فقیر سے زیادہ تنگ حال ہوتا ہے۔

وَالْعَامِلُ: عامل وہ شخص ہے جس کو امام نے صدقات اور عشر کے وصول کرنے کیلئے مقرر کیا ہو اور عامل کا لفظ ساعی اور شردونوں کیلئے استعمال ہوتا ہے۔

وَالْمُكَاتِبُ: زکوٰۃ کا چوتھا مصرف مکاتب غلام ہیں اور ان کو آزاد کرانے میں ان کی مدد کی جائے اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَفِي الرِّقَابِ“ کا اکثر اہل علم کے نزدیک یہی مطلب ہے اور یہی حسن بصریؒ سے مروی ہے اور مکاتب خواہ چھوٹا ہو یا بڑا اس حکم میں سب برابر ہیں۔
وَالْمَدْيُونُ: زکوٰۃ کا پانچواں مصرف مدیون (قرضدار) ہے آیت مبارکہ میں غارم سے مراد مدیون ہے اور یہ وہ شخص ہے جس پر قرض لازم ہو اور وہ ان سے وصول کرنے پر قادر نہ ہو۔

وَمُنْقَطِعُ الْغَزَاةِ: چھٹا مصرف اللہ کے راستے میں خرچ کرنا ہے یعنی اس شخص کو دینا جو اللہ کے راستے میں جہاد کر رہا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ”فی سبیل اللہ“ سے مراد وہ عازی لوگ ہیں جو فقیری کی وجہ سے لشکرِ اسلام کے غازیوں سے جدا ہوں یعنی جو فقہ جاتے رہنے یا سواری وغیرہ کے نہ ہونے باعث اپنے فقر کی وجہ سے لشکرِ اسلام کے ساتھ ملنے سے عاجز رہ گئے ہیں تو ان کو صدقہ (زکوٰۃ) لینا حلال ہے اگرچہ وہ کسب کر سکتے ہوں اس لئے کہ اگر وہ کسب میں مشغول ہوں گے تو جہاد سے رہ جائیں گے اور امام محمدؒ کے ”فی سبیل اللہ“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو فقیری کی وجہ سے حاجیوں کے قافلے سے جدا ہوں یعنی جو لوگ کسی وجہ سے قافلہ میں نہیں مل سکتے اور صحیح و اظہر امام ابو یوسفؒ کا قول ہے

وَأَبْنُ السَّبِيلِ: ساتواں مصرف مسافر ہے یعنی وہ مسافر جو دور ہونے کی وجہ سے اپنے مال سے جدا ہیں ابنِ السبیل مسافر کو کہتے

ہیں کیونکہ سبیل کے معنی راستہ ہیں اور راستہ اس کو لازم ہو گیا ہے اس لئے نام سے موسوم ہو گیا۔ پس ہر وہ شخص جو مسافر ہوگا امن السبیل کہلایگا اور اس کی اضافت اس کے ادنیٰ تعلق کی وجہ سے ہے جس کو اضافت بادنئی ملاستہ یا بادنئی تعلق کہتے ہیں اور مسافر اگرچہ اپنے وطن میں مالدار ہو لیکن سفر میں اس کے ساتھ مال نہیں ہے یا اپنے وطن میں اس طرح ہو کہ اس کا قرضہ لوگوں کے ذمہ ہو اور وہ اس کے لینے پر قادر نہ ہو تو اس وقت وہ فقیر ہے اور اس کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اگرچہ اس کے گھر والے مال میں اس پر زکوٰۃ واجب ہے فَيُذْفَعُ اِلَيْهِمْ اَوْ اِلَىٰ صِنْفٍ : اوپر جن سات مصارف زکوٰۃ کا بیان ہوا یہ سب زکوٰۃ ادا کرنے کیلئے مصرف ہیں اور مالک کو اختیار ہے ان میں سے ہر قسم کے آدمی کو تھوڑا تھوڑا دے یا ایک ہی قسم کے آدمیوں کو سب زکوٰۃ دے اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ ایک ہی شخص کو دیدے اگرچہ دوسرے اقسام کے لوگ بھی موجود ہوں اس لئے کہ آیت مبارکہ میں ان قسموں کا بیان ہے جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے ان سب کو دینے کا تعین نہیں ہے اور اکثر صحابہؓ سے سب کا عدم تعین ہی مروی ہے۔

لَا اِلٰی ذِمَّتِي وَصَحَّ غَيْرُهَا : ذمی کو زکوٰۃ نہ دی جائے یعنی زکوٰۃ کا مال ذمیوں کو دینا بالاتفاق جائز نہیں ہے اور اسی طرح عشر اور خراج بھی ان کو دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ عشر زکوٰۃ کے ساتھ ملحق ہے اس لئے اس کو زراعت کی زکوٰۃ کہتے ہیں اور ان تینوں یعنی زکوٰۃ اور عشر، خراج کے علاوہ اور صدقات میں سے ان کو دینا جائز ہے، لیکن نفلی صدقہ میں سے ان کو دینا بالاتفاق جائز ہے صدقہ فطر و نذر و کفارہ میں اختلاف ہے طرفین کے نزدیک جائز ہے لیکن مسلمانوں کے فقراء کو دینا مسلمانوں کیلئے بہتر ہے اور امام ابو یوسفؒ کا اس میں اختلاف ہے۔

بناء مسجد تکفین میت زکوٰۃ ادا نہ ہوگی

وَبِنَاءِ مَسْجِدٍ وَتَكْفِينِ مَيِّتٍ وَقَضَاءِ ذَنْبِهِ وَشِرَاءِ قَبْرِ يُعْتَقُ : زکوٰۃ کے مال میں سے مسجد بنانا، پل بنانا، سقایہ بنانا اور وہ سب صورتیں جن میں اس کو مالک نہیں بنایا جاتا جائز نہیں ہے اور اس میں میت کو کفن دینا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ میت میں تملیک کی صحت نہیں پائی جاتی اس لئے کہ کفن تبرع کرنے والی کی ملکیت رہتا ہے حتیٰ کہ اگر میت کو کوئی درندہ کھا جائے تو اس کا کفن اس کفن دینے والے کا ہو گا نہ کہ میت کے وارثوں کا اور زکوٰۃ کے مال سے میت کا قرض ادا کرنا بھی جائز نہیں ہے اور میت کا قرضہ ادا کرنے کی قید اس لئے ہے کہ اگر زندہ محتاج کی طرف سے ادا کیا تو اگر اس کی اجازت سے ادا کیا ہو تو زکوٰۃ جائز ہو جائیگی اور زکوٰۃ کے مال سے آزاد کرنے کیلئے غلام خرید کرنا بھی جائز نہیں ہے یعنی کسی غلام کو اپنے زکوٰۃ کے مال سے خرید کر آزاد کرے تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کیونکہ اس میں تملیک نہیں پائی گئی اس لئے کہ آزاد کرنا اسقاط ہے تملیک نہیں ہے اور ان چاروں مسئلوں (یعنی بنائے مسجد وغیرہ و تکفین میت و ادائے دین میت اور غلام خرید کر آزاد کرنے) میں عدم جواز کی علت تملیک کا نہ پایا جاتا ہے۔

وَأَصْلُهُ وَإِنْ عَلَا وَفَرَعُهُ وَإِنْ سَفَلَ : اور اپنی اصل یعنی ماں باپ یا اور ان سے اوپر کے لوگ دادا، دادی، نانا، نانی، وغیرہ ہم کو اور اپنے فروغ یعنی بیٹا، بیٹی اور ان سے نیچے کے لوگ پوتا، پوتی، نواسا، نواسی، وغیرہ کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ

اس سے اُس زکوٰۃ دینے والے کی منفعت ہر لحاظ سے منقطع نہیں ہوئی بلکہ ایک لحاظ سے اس کی منفعت باقی ہے اور یہ حکم زکوٰۃ کیلئے ہی خاص نہیں ہے بلکہ ہر واجب صدقہ مثلاً کفارات یا فطرہ یا نذر سب کا یہی حکم ہے کہ ان کو دینا جائز نہیں ہے وَزَوْجَتُهُ وَزَوْجُهَا: خاوند کا اپنی بیوی کو اور بیوی کا اپنے خاوند کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اس لئے کہ عادت کے بموجب وہ منافع میں ایک دوسرے کے شریک ہوتے ہیں اور عورت کا اپنے خاوند کو دینے میں اختلاف ہے یعنی امام صاحبؒ کے نزدیک عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ نہ دے اور صاحبینؒ کے نزدیک عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ دے سکتی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عورت تیرے لئے دواجر ہیں ایک صدقہ دینے کا اجر، دوسرا صلہ رحمی کا اجر یہ ارشاد نبی کریم ﷺ نے ابن مسعودؓ کی بیوی سے فرمایا تھا جبکہ اس نے ابن مسعودؓ کو صدقہ دینے کے متعلق دریافت کیا تھا ہمارے نزدیک یہ حکم نفلی صدقہ کے متعلق ہے۔

وَعَبْدُهُ وَمُكَاتِبُهُ وَامُّ وَلَدِهِ وَمُعْتَقُ الْبَعْضِ: اور اپنے غلام و مکاتب و مدبر و اپنی ام و ولد اور اپنے معتق البعض کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے اور معتق البعض کا حکم امام صاحبؒ کے نزدیک ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ وہ ایک پورے غلام کا مالک تھا پھر اس میں سے ایک جز و شائع (تہائی، چوتھائی وغیرہ) آزاد کر دیا یعنی یہ صورت اس وقت ہے جبکہ غلام کے بعض حصہ کو آزاد کرنے والا ہی کل غلام کا مالک ہو اور جس قدر حصہ اس نے آزاد کر دیا وہ حصہ آزاد ہو گیا اور باقی حصہ کی قیمت کیلئے سعی کرنا یا اس کی تحریر (مکاتبت) اس کے ذمہ ہے اور اگر وہ غلام دواجنبی آدمیوں میں مشترک ہے اور ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اور وہ مفلس ہے اور دوسرے حصہ دار (ساکت) نے غلام سے سعی کرنا اختیار کیا تو معتق (آزاد کرنے والا) اس کو زکوٰۃ دے سکتا ہے کیونکہ یہ اس کے شریک کا مکاتب ہے نہ کہ اس کا لہذا اس کیلئے جائز ہے کہ یہ اس کو زکوٰۃ دے۔

وَعَنْتِي بِمِلْكِكَ نِصَابٍ وَعَبْدُهُ وَطِفْلُهُ: مالدار کو جو نصاب کا مالک ہو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے خواہ وہ نصاب کسی قسم کے مال کا ہو مثلاً دیناروں یا درہموں یا چرنے والے جانوروں کا یا تجارت کا مال یا بغیر تجارت کا مال جو تمام سال میں اس کی حاجت سے زائد ہو غنی کا غلام اگر مکاتب نہ ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اس لئے کہ جو چیز غلام کی ملکیت ہوگی وہ اس کے مولیٰ کی ملکیت ہو جائیگی حالانکہ وہ غنی ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے۔ غنی کے چھوٹے لڑکے کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں اس لئے کہ وہ اپنے باپ کے غنی ہونے سے غنی شمار ہوگا اور چھوٹے لڑکے سے مراد نابالغ ہے خواہ مذکر ہو یا مؤنث اور صحیح قول کی بنا پر خواہ وہ اپنے باپ کی عیال میں ہو یا نہ ہو کیونکہ سب موجود ہے وہ یہ کہ اپنے باپ کے غنی ہونے سے غنی شمار کیا جائیگا اور غنی کے بڑے یعنی بالغ فقیر لڑکے کو زکوٰۃ دینا مطلقاً جائز ہے۔

سادات اور ان کے غلاموں کو زکوٰۃ دینے کا حکم

أَوْ هَاشِمِيٍّ وَمَوَالِيَهُمْ: زکوٰۃ کا مال بنی ہاشم کو دینا جائز نہیں ہے بنی ہاشم سے مراد حضرت عباسؓ، علیؓ، جعفرؓ، عقیلؓ، اور حارثؓ بن عبدالمطلب کی اولاد ہے اور ان کے علاوہ جو دیگر بنی ہاشم ہیں ان کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے جیسے ابوہلب کی اولاد اس لئے کہ

انہوں نے نبی کریم ﷺ کی مدد نہیں کی بنی ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے: مولیٰ القوم من انفسهم وانما لتحل لنا الصدقة۔ کہ کسی قوم کا آزاد کیا ہوا غلام انہی میں سے ہوتا ہے اور بیشک ہم کو صدقہ حلال نہیں ہے، آزاد کئے ہوئے غلام کی قید سے معلوم ہو گیا کہ رقیق غلام کو دینا بدرجہ اولیٰ منع ہے۔

وَلَوْ دَفَعَ بِتَحَرُّ فَبَانِ أَنَّهُ غَنِيٌّ أَوْ هَاشِمِيٌّ أَوْ مَوْلَاهُ أَوْ كَافِرٌ أَوْ أَبُوهُ أَوْ ابْنُهُ صَحَّ وَلَوْ عَبْدُهُ أَوْ مَكَاتِبُهُ لَا وَكْرَهُ
الإغناء وَنَدَبَ عَنِ السُّوَالِ وَكْرَهُ نَقْلُهَا إِلَى بَلَدٍ آخَرَ لِغَيْرِ قَرِيبٍ وَأُخْوَجَ وَلَا يَسْأَلُ مَنْ لَهُ قُوْتُ يَوْمِهِ

ترجمہ: اور اگر انکل سے زکوٰۃ دی پھر ظاہر ہوا کہ وہ تو انگریز یا ہاشمی یا کافریاں یا اس کا باپ یا اس کا بیٹا تھا تو صحیح ہے اور اگر ظاہر ہوا کہ اس کا غلام یا مکاتب تھا تو صحیح نہیں اور غنی بنا دینا مکروہ ہے اور سوال سے بے نیاز کر دینا مستحب ہے۔ در مال زکوٰۃ کو دوسرے شہر میں بیجانا جہاں اس کا رشتہ دار اور زیادہ محتاج نہ ہو مکروہ ہے اور جس کے پاس ایک دن کے غذا ہو تو وہ سوال نہ کرے۔

وَلَوْ دَفَعَ بِتَحَرُّ فَبَانِ أَنَّهُ غَنِيٌّ أَوْ هَاشِمِيٌّ أَوْ مَوْلَاهُ أَوْ كَافِرٌ أَوْ أَبُوهُ أَوْ ابْنُهُ صَحَّ وَلَوْ عَبْدُهُ أَوْ مَكَاتِبُهُ: اور اگر تحرری (انکل) کر کے ایسے شخص کو زکوٰۃ دی جس کو وہ اپنے گمان میں زکوٰۃ کا مصرف جانتا ہے پھر اس کے خلاف ظاہر ہوا تو اس کی زکوٰۃ جائز ہوگی لیکن اگر وہ اس کا غلام یا مکاتب ہو تو جائز نہیں ہوگی اور تحرری عرف میں اس کو کہتے ہیں کہ جب کسی چیز کی حقیقت پر واقفیت حاصل نہ ہو تو انکل سے اس چیز کے متعلق غالب گمان حاصل کرنا اور تحرری سے محض اجتہاد (کوشش کرنا اور رائے قائم کر لینا) مراد نہیں ہے بلکہ جب اس میں شک واقع ہو جائے کہ وہ شخص زکوٰۃ کا مصرف ہے یا نہیں تو بذریعہ اجتہاد انکل اس بارے میں غالب گمان حاصل کرنا ہے پس اگر بغیر ظن غالب حاصل کئے صرف اجتہاد سے یا اجتہاد و تحرری کئے بغیرہ زکوٰۃ دیدی یا شک کے بعد اس گمان سے کہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں ہے کسی کو زکوٰۃ دیدی پھر ظاہر ہوا کہ وہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں تو یہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

وَكَرَهُ الإِغْنَاءَ: اور زکوٰۃ لینے والے فقیر کو غنی کر دینا مکروہ ہے یعنی ایک فقیر کو نصاب کی مقدار یا زیادہ دینا مکروہ ہے پس ایک شخص کو دوسو درہم یا اس سے زیادہ دینا مکروہ ہے اور اگر دیدئے تو جائز ہے اور یہ حکم اس وقت ہے جبکہ فقیر قرضدار نہ ہو اور اگر قرضدار ہو اور اس کو اس قدر دیدے کہ اس کا قرض ادا ہونے کے بعد اس کے پاس کچھ باقی نہ رہے یا دوسو درہم سے کم باقی رہے تو یہ (بلا کراہت) جائز ہے اور اسی طرح اگر اسکے اہل و عیال بہت ہوں تو اس کو اس قدر دینا (بلا کراہت) جائز ہے کہ اگر وہ سب اہل و عیال پر تقسیم کرے تو ہر ایک کو دوسو درہم سے کم پہنچے اس لئے کہ اس شخص کو زکوٰۃ دینا حقیقت میں اس کی عیال کو دینا ہے جن پر وہ خرچ کرے گا اور جس مقدار کے دینے سے فقیر کے پاس کی رقم بقدر نصاب پوری ہو جائے وہ بقدر نصاب دینے کے حکم میں ہے۔

اتنی زکوٰۃ دینا کہ سوال سے مستغنی ہو جائے مستحب ہے

وَلَدَبَ عَنِ السُّوَالِ: اور ایک فقیر کو اس قدر دینا مستحب ہے کہ اس روز اس کو سوال کی حاجت نہ ہو اور اس روز کی قدر کفایت کیلئے اس کی اور اس کے اہل و عیال کی حاجت کا اعتبار کیا جائیگا اس روز اس کو سوال کی ضرورت نہ ہونے سے مراد صرف خوراک کا

سوال نہیں ہے بلکہ ان تمام چیزوں میں جن کا اپنی ذات اور اپنے اہل و عیال کیلئے اس روز محتاج ہے اس کو سوال سے بے نیاز کر دے۔
 وَكَمْ مِّنْ نَّفَلٍ لِّهَا إِلَى بَلَدٍ آخَرَ لِّغَيْرِ قَرِيبٍ وَأَخْوَجَ : سال پورا ہونے کے بعد زکوٰۃ کے مال کو ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل کرنا مکروہ ہے لیکن اگر دوسرے شہر میں زکوٰۃ دینے والے کے رشتہ دار (قرابت والے لوگ) ہوں یا دوسرے شہر کے لوگ اس شہر والوں سے زیادہ محتاج ہیں تو مکروہ نہیں اس لئے کہ اس میں پڑوس کے حق کی رعایت ہے پس یہ اولیٰ ہے پس اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں اور پھر دوسرے شہر کی طرف منتقل کرے تو زکوٰۃ ادا ہو جائیگی اگرچہ یہ مکروہ ہوگا اس لئے کہ مکان کی قید کے بغیر فقراء مطلقاً مصرف ہیں یعنی خواہ کہیں بھی ہوں کیونکہ ہر آن وحدیث میں فقراء کا ذکر مطلقاً ہے۔

سوال کرنا کس کیلئے جائز اور کس کیلئے ناجائز ہے

وَلَا يَسْأَلُ مَنْ لَهُ قَوْلٌ يَوْمِهِ : جس شخص کے پاس ایک روز کی خوراک موجود ہو اس روز کی خوراک کیلئے سوال کرنا حلال نہیں ہے خواہ وہ خوراک بالفعل موجود ہو یا بالقوة ہو مثلاً تندرست ہو کہ کمائی پر قادر ہو خوراک کیلئے سوال کے قید اس لئے لگائی ہے کہ اگر کسی اور ضرورت کی چیز (مثلاً کپڑا وغیرہ) کا سوال کرے تو جائز ہے مکروہ نہیں ہے اور سوال کرنے کی قید اس لئے لگائی ہے کہ اس شخص کو جو نصاب سے کم کا مالک ہو بغیر سوال کئے لے لینا جائز ہے اور اس دن کی خوراک کی قید اس لئے ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس اس ایک دن کی خوراک بھی نہیں ہے تو اس کو سوال کرنا جائز ہے اور صبح و تندرست کمانے والے شخص کو جبکہ اس کے پاس اس دن کی خوراک بھی موجود نہ ہو تب بھی سوال کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ اپنی تندرستی اور کما سکنے کی وجہ سے اس دن کی خوراک پر قادر ہے پس گویا کہ وہ اس خوراک کا مالک ہے اور اس کو دینے والا اگر اس کے حال کو جانتا ہے تو گنہگار ہوگا کیونکہ وہ حرام چیز پر اس کی اعانت کر رہا ہے۔

بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ

صدقہ فطر کا بیان

صدقہ فطر کی زکوٰۃ اور صوم دونوں کے ساتھ مناسبت ہے زکوٰۃ کے ساتھ تو ظاہر ہے کہ دونوں عبادت و مالیہ ہیں اور صوم کے ساتھ اس طرح کہ صدقہ فطر کے وجوب کی شرط فطر صوم ہے اس لئے معصفت نے اس کو دونوں کے درمیان ذکر کیا صدقہ کا معنی عطیہ ہے لیکن مراد وہ عطیہ ہے جو تقریب الہی کی امید پر دیا جائے اور صدقہ نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے ثواب کو حاصل کرنے میں رغبت کا صادق ہونا ظاہر ہو جاتا ہے جیسا صدق (مہر) سے عورت کے سلسلہ میں مرد کی رغبت کا صادق ہونا ظاہر ہو جاتا ہے اور فطر فطرت سے ماخوذ ہے بمعنی نفس اور خلقت، کیونکہ یہ صدقہ ہر نفس کی طرف سے دیا جاتا ہے حتیٰ کہ عید کی چاند رات میں صبح صادق سے پہلے پیدا ہونے والے بچہ کی طرف سے بھی دیا جاتا ہے۔ عید الفطر کے دن خاص کر اس صدقہ کے

تقریریں مصلحت یہ ہے کہ یہ خوشی کا دن ہے اور اس دن اسلام کی شان و شوکت کثرت و جمیعہ کے ساتھ دکھائی جاتی ہے اور صدقہ دینے سے یہ مقصود خوب کامل ہو جاتا ہے علاوہ اس کے اس میں روزے کی بھی تکمیل ہے۔ (جہ اللہ البانہ)

تَجِبُ عَلَى كُلِّ حُرٍّ مُسْلِمٍ ذِي نَصَابٍ فَضْلٌ عَنْ مَسْكِينِهِ وَثِيَابِهِ وَأَثَانِهِ وَفَرَسِهِ وَسِلَاحِهِ وَعَبِيدِهِ عَنْ نَفْسِهِ وَطِفْلِهِ الْفَقِيرِ وَعَبِيدِهِ لِلْخِدْمَةِ وَمَذْبَرِهِ وَأُمِّ وَلَدِهِ لَا عَنْ زَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَمُكَاتِبِهِ وَعَبْدٍ أَوْ عَبِيدٍ لَهُمَا وَتَوَقَّفُ لَوْمِيْعًا بِخِيَارِ نِصْفِ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ ذَقِيقِهِ أَوْ سَوِيْقِهِ أَوْ زَبِيبٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ وَهُوَ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ صُبْحَ يَوْمِ الْفِطْرِ فَمَنْ مَاتَ قَبْلَهُ أَوْ أَسْلَمَ أَوْ وَلَدَ بَعْدَهُ لَا تَجِبُ وَصَحَّ لَوْ قَدَّمَ أَوْ أَخَّرَ

صدقہ فطر آزاد مسلمان پر واجب ہے جو ایسے نصاب کا مالک ہو جو اس کے گھر سے، کپڑوں سے، اسباب سے، گھوڑے سے، ہتھیار سے، غلاموں سے بچا ہوا اپنی اور اپنے نادار بچے اور خدام اور مدبر اور ام ولد کی طرف سے اور اگر خیار کے ساتھ بچہ یا ہوتو موقوف رہیگا نصف صاع گندم یا اس کا آٹا یا ستویا کشمش اور یا ایک صاع کھجور یا جو اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے عید کے دن صبح کو پس جو شخص اس سے پہلے مر جائے یا مسلمان ہو جائے یا اس کے بعد پیدا ہو تو اس پر واجب نہیں اور اگر عید کی صبح سے پہلے یا بعد میں دیدے تب بھی صحیح ہے۔

تَجِبُ عَلَى كُلِّ حُرٍّ مُسْلِمٍ ذِي نَصَابٍ فَضْلٌ عَنْ مَسْكِينِهِ وَثِيَابِهِ وَأَثَانِهِ وَفَرَسِهِ وَسِلَاحِهِ وَعَبِيدِهِ :
صدقہ فطر ہر آزاد مسلمان پر واجب ہے جو صاحب نصاب ہو خواہ نامی ہو یا نامی نہ ہو سال گذرنا ہو یا نہ گذرنا ہو البتہ وہ نصاب اس کی اور اس کے اہل و عیال کی اصل حاجتوں سے زائد ہو مثلاً رہنے کا مکان، پہننے کے کپڑے، گھریلو استعمال کا سامان، سواری کے گھوڑے، استعمال کے ہتھیار وغیرہ اس لئے کہ اہل و عیال کی حاجت بھی اس کی حاجت کی مانند ہیں اور وجوب کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”أَدِ اعْنِ كُلَّ حُرٍّ عَبْدٍ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ“ کہ ہر آزاد اور غلام کی طرف سے خواہ صغیر ہو یا کبیر نصف صاع گندم کا یا ایک صاع جو کا ادا کرو یہ حدیث اخبار احاد میں سے ہے جس سے وجوب ہی ثابت ہوگا فرضیت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ یہ دلیل قطعی نہیں ہے اور یہ حدیث کہ۔ فرض رسول اللہ زکاة الفطر علی الذکر والاُنثی، رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ فطر کو مرد و عورت پر فرض فرمایا اس کے معنی یہ ہیں کہ مقرر فرمایا۔

(۱) عَلَى كُلِّ حُرٍّ : آزاد ہو پس غلام پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی ملکیت متحقق نہیں ہے۔

(۲) مُسْلِمٍ : مسلمان ہونا پس کافر پر صدقہ فطر واجب نہیں ہے کیونکہ یہ عبادت ہے اور کافر عبادت کا اہل نہیں ہے۔

(۳) ذِي نَصَابٍ : صاحب نصاب ہو کا یہ اس لئے شرط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے : لَا صَدَقَةَ الْاِعْنِ ظَهَرَ غَنًی کہ صدقہ الفطر مالدار پر ہی واجب ہے آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر اس شخص پر صدقہ الفطر واجب ہے جو اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ایک دن سے زائد خوراک کا مالک ہو مگر حدیث مذکورہ ان پر حجت ہے۔

عَنْ نَفْسِهِ وَطِفْلِهِ الْفَقِيرِ: صدقہ فطر اپنی طرف سے آدا کرنا واجب ہے اگرچہ اس نے کسی عذر کی وجہ سے روزہ نہ رکھا ہو یا بلا عذر روزے ترک کر دے اور اس کے چھوٹے (نابالغ) محتاج بچے کی طرف سے بھی اس پر واجب ہوتا ہے وہ بچہ خواہ مذکر ہو یا مؤنث کیونکہ اس کا نفقہ اس پر واجب ہے لیکن اس کے نابالغ غمی لڑکے کا صدقہ فطر اس کے مال میں سے واجب ہوگا بیوی کا صدقہ فطر خاوند پر واجب نہیں ہے اور اس کا بڑا لڑکا بھی اس حکم میں شامل نہیں ہے کیونکہ اس پر بھی ولایت حاصل نہیں ہے اور یہی حکم مجنون اولاد کا ہے۔

وَعَبِيدِهِ لِلْخِدْمَةِ وَمُذَبَّرِهِ وَأَمَّ وَلَدِهِ: اور اپنے غلام کی طرف سے خدمت کیلئے ہو صدقہ فطر دینا واجب ہے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر اور احناف کے نزدیک اپنے مدبر غلاموں اور امہات اولاد کی طرف سے بھی صدقہ واجب ہے اور غلام کے خدمت کیلئے ہونے کی قید سے معلوم ہو گیا کہ اگر وہ تجارت کیلئے ہو تو اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے کیونکہ اس طرح وجوب مکرر، جایگا اور ایک مال میں دو مالی وجوب (زکوٰۃ و صدقہ فطر) ہو جائیں گے۔

بیوی بالغ لڑکے کا صدقہ فطر واجب نہیں

لَا عَنْ زَوْجَتِهِ وَوَلَدُهُ الْكَبِيرُ وَمُكَاتِبِهِ: بیوی کا صدقہ خاوند پر واجب نہیں ہے اور اسی طرح بالغ لڑکے کا صدقہ بھی واجب نہیں ہے کیونکہ اس کو ان پر ولایت مطلقہ حاصل نہیں ہے اور مکاتب کی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ اس کی ملکیت ناقص ہے اور مکاتب خود بھی اپنی طرف سے صدقہ نہ دے کیونکہ وہ فقیر ہے اس لئے کہ جو کچھ اس کے قبضہ میں ہے وہ مالک کا ہے حقیقت میں اس کی ملکیت نہیں ہے اس لئے کہ مکاتب پر جب تک ایک درہم بھی باقی ہے وہ غلام ہے اور غلام خود مملوک ہے تو وہ مالک نہیں ہو سکتا۔

وَعَبْدٌ أَوْ عَبِيدٌ لَهُمَا: اگر ایک غلام یا لونڈی دو آدمیوں میں مشترک ہو تو بالاتفاق اس کا صدقہ فطر واجب نہیں ہے اور ایک سے زیادہ غلام دو آدمیوں میں مشترک ہوں تو اس میں اختلاف ہے امام صاحبؒ کے نزدیک ان کا صدقہ واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہر شریک کی ولایت و مؤنت ناقص ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک ہر ایک کے ذمہ ان پورے غلاموں کا فطرہ واجب ہوگا پس اگر ایک غلام ہو تو دونوں پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اگر دو غلام ہوں تو ہر ایک پر ایک ایک غلام کا صدقہ واجب ہوگا اور اگر تین ہوں تب بھی یہی حکم ہے ہر کہ ایک پر ایک ایک غلام کا صدقہ واجب ہوگا یعنی صرف دو غلاموں کا واجب ہوگا۔

وَيَتَوَلَّفُ لَوْ مَبِيعًا بِخِيَارٍ: اور صدقہ کا وجوب موقوف رہے گا جبکہ غلام کو اختیار شرط پر بیچا ہو اگر کسی نے بالغ یا مشتری کیلئے اختیار کی شرط پر کوئی غلام خرید یا پھر فطرہ کا دن مدت اختیار میں گزر گیا تو اس کا صدقہ فطر موقوف رہے گا اگر بیع پوری ہوگئی تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر بیع فسخ ہوگئی تو بالغ پر واجب ہوگا اور اختیار سے مراد اختیار شرط ہے پس اگر مشتری نے اس کو بالغ پر اختیار رویت یا اختیار عیب کی وجہ سے واپس کر دیا تو اگر اس کو قبضہ کرنے سے پہلے واپس کر دیا ہو تو بالاتفاق اس کا صدقہ بالغ پر واجب ہوگا اور اگر قبضہ کے بعد واپس کیا ہو تو مشتری پر واجب ہوگا اور اگر اختیار نہ ہو اور پوم فطر کے بعد اس پر قبضہ کیا ہو تو مشتری پر واجب ہوگا۔

يَصْفُ صَاعٍ مِنْ بُرٍّ أَوْ ذَلِيقَةٍ أَوْ سَوِيْقَةٍ: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صدقہ الفطر میں خواہ گندم دیا جائے یا جو یا کھجور یا کشمش

سب کا ایک صاع فی کس واجب ہوتا ہے اس کے برخلاف امام صاحبؒ کے نزدیک گندم کا نصف صاع اور دیگر اجناس کا ایک صاع واجب ہوتا ہے ائمہ ثلاثہ کا استدلال ابو سعید خدریؓ کی حدیث سے ہے: کُنَّا نَخْرِجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ اِذَا كَانَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ اِسْ حَدِیْثِ اِسْ حَدِیْثِ مِیْلَ لَفْظِ طَعَامٍ اِسْتَعْمَالَ کِیَا گِیَا هِے جِس کو ائمہ ثلاثہ نے گندم کے معنی پر محمول کیا ہے ہماری دلیل حدیث ابن عباسؓ ہے: فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الصَّدَقَةَ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ أَوْ نِصْفَ صَاعٍ مِنْ قَمْحٍ۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ کھجوروں اور جو میں سے ایک صاع اور گندم میں سے نصف صاع فرض (یعنی واجب قرار دیا ہے) کیا ہے۔ ائمہ ثلاثہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں، طعام سے مراد گندم نہیں بلکہ جواریا یا جڑہ ہے۔

أَوْ زَبْطٍ أَوْ صَاعٍ مِنْ تَمْرٍ أَوْ شَعِيرٍ: امام صاحبؒ کے نزدیک گندم کی مانند کشمش میں بھی نصف صاع ہے۔ کیونکہ گندم کی طرح اپنے تمام اجزاء کے ساتھ کھائی جاتی ہے اور صائین کے ہاں کھجور کی مانند ایک صاع ضروری ہے حسن بن زیادؒ نے امام صاحبؒ کا بھی ایک قول یہی نقل کیا ہے کیونکہ مقصود کے اعتبار سے یہ کھجور کی مانند ہے یعنی میوہ ہے اور فتح القدیر میں اس کو ترجیح دی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے وَهُوَ ثَمَانِيَةُ أَرْطَالٍ: صاع سے صاع عراقی مراد ہے جو آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔ رطل کا وزن چونتیس تولہ ڈیڑھ ماشہ ہے اور صاع کا وزن بحساب مثقال (چار ماشہ چار رتی) تین ہزار دو سو چالیس ماشہ بنتا ہے یعنی دو سو سترہ تولہ، اس حساب سے تین سیر چھ چھٹانک کا پورا صاع ہوا اور ڈیڑھ سیر تین چھٹانک کا نصف صاع ہوا۔

صَبَحَ يَوْمَ الْفِطْرِ فَمَنْ مَاتَ قَبْلَهُ أَوْ أَسْلَمَ أَوْ وَلَدَ بَعْدَهُ لَا تَجِبُ: صدقہ فطر عید الفطر کے روز صبح صادق طلوع ہو نے کے بعد واجب ہوتا ہے پس جو شخص اس سے پہلے مر جائے اس پر یہ صدقہ فطر واجب نہیں ہوگا اور شخص اس دن کی طلوع فجر کے بعد مرے تو اس پر یہ صدقہ فطر واجب ہے اور کوئی اس سے پہلے پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب ہوگا اور جو کوئی اس کے بعد پیدا ہوا یا مسلمان ہوا اس پر واجب نہ ہوگا اس لئے کہ وجوب کے وقت وہ اس کا اہل نہیں ہے۔

صدقہ وقت سے کتنا پہلے دینا جائز ہے

وَصَحَّ لَوْ قَدَّمَ أَوْ أَخَّرَ: اور عید الفطر کے دن سے پہلے صدقہ فطر دیدیا تو جائز ہے اس لئے کہ اس کے وجوب کا سبب یعنی اس موجود ہے جس کا نفقہ اس کے ذمہ ہے اور اس کی ولایت اس کو حاصل ہے اور یوم فطر اس کے وجوب کی شرط ہے اور وجوب کا سبب پائے جانے کے بعد پیشگی ادا کر دینا ایسا ہی ہے جیسا کہ زکوٰۃ کا مالک نصاب ہونے کے بعد سال پورا ہونے سے پہلے زکوٰۃ کا دیدینا جائز ہے اور یہ پیشگی دیدینے کا حکم مطلقاً ہے پس خواہ اس رمضان المبارک میں دیا جائے یا اس سے بھی پہلے دیدیا جائے ہر وقت جائز ہے البتہ احتیاط اس میں ہے کہ رمضان سے پہلے صدقہ فطر ادا نہ کیا جائے کیونکہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور اکابر فقہاء کے نزدیک اس صورت میں ادا نہیں ہوتا۔

کتاب الصوم

روزہ کا بیان

روزہ کا وجوب کب ہوا اور اسکی آٹھ قسموں کا بیان

امام محمدؒ نے جامع صغیر میں صوم کو صلوٰۃ کے بعد ذکر کیا ہے اس لئے کہ دونوں عبادت بدنیہ ہیں برخلاف زکوٰۃ کے کہ وہ عبادت مالیہ ہے اور مصنفؒ نے صلوٰۃ کے بعد زکوٰۃ کو ذکر کیا تاکہ قرآن کریم ﴿اقیموا الصلوٰۃ واتوا الزکوٰۃ﴾ کی اقتداء ہو جائے لغت میں صوم کے معنی مطلقاً امساک (رکنے) کے ہیں خواہ کسی چیز سے رکھنا ہو چنانچہ صام عن الکلام کلام اور بات چیت سے رکنے کا نام صوم ہے روزہ، کلمہ توحید کے بعد اسلام کا تیسرا رکن ہے اور صوم رمضان، ہجرت کے اٹھارہ ماہ بعد شعبان کے مہینہ میں تو حیل قبلہ کے بعد فرض کئے گئے اور اس سے پہلے رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرامؓ عاشوراء اور ایام بیض (قمری مہینہ کی تیرہویں، چودہویں، پندرہویں، تاریخ) کے روزے رکھا کرتے تھے روزہ کی آٹھ قسمیں ہیں۔ (۱) فرض معین (یعنی وہ روزے جن کا وقت معین ہو) جیسے رمضان المبارک کے ادا روزے۔ (۲) فرض غیر معین (کہ جنکو کسی خاص وقت میں رکھنا ضروری نہ ہو) جیسے رمضان المبارک کے قضاء روزے (۳) واجب معین (کہ جس روزہ کا دن یا تاریخ یا مہینہ متعین ہو) جیسے نذر معین، قسم معین کے روزے (۴) واجب غیر معین (جس روزہ میں کسی خاص دن کا تعین نہ ہو) جیسے نذر مطلق، قسم مطلق، کفارات وغیرہ کے روزے (۵) مسنون (روزوں میں کوئی روزہ سنت مؤکدہ نہیں ہے اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کی عادت مبارکہ کسی نفلی روزے میں ہیشکی کی نہیں تھی لیکن ہر وہ روزہ جس میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے رغبت پائی گئی ہو یا آپ ﷺ نے رکھا ہو تو اگر اس کے بارے میں بہت سی روایات وارد ہوئی ہوں اور اس پر نبی ﷺ کا اکثر عمل ثابت ہوا ہو تو یہاں مسنون روزہ سے ایسے روزے مراد ہیں) جیسے عرفہ یعنی نو ذی الحج اور ایام بیض (یعنی تیرہ، چودہ، پندرہ) کے روزے (۶) مستحب وہ ہے جس پر آنحضرت ﷺ کا اکثر عمل نہیں پایا گیا یا آپ ﷺ نے کسی روزہ کے متعلق رغبت دلائی لیکن خود بنفس نفیس وہ روزہ نہیں رکھایا آپ ﷺ سے کسی روزہ کے متعلق رغبت دلانا ثابت نہیں ہے لیکن آپ ﷺ سے اس کی کراہت بھی ثابت نہیں ہے تو وہ مستحب اور مندوب ہے۔ پس ہر نفل روزہ مندوب ہے جب تک اس کے متعلق نبی کریم ﷺ سے کراہت ثابت نہ ہو البتہ بعض روزوں کی فضیلت احادیث مبارکہ میں وارد ہے تو ان کے رکھنے میں زیادہ ثواب ہے جیسے پیر، جمعرات، جمعہ، شوال، کے چھ روزے، ماہ محرم اور ذی الحجہ کے عشرہ اول کے نو، ماہ رجب، ماہ شعبان (سوائے ۲۸، ۲۹، ۳۰) کے روزے مستحب ہیں۔ (۷) مکروہ تحریمی۔ عید الفطر کے دن اور عید الاضحیٰ کے دن اور عید الاضحیٰ کے بعد کے تین دن یعنی گیارہ، بارہ، اور تیرہ تاریخ کے روزے جو ایام تشریق کہلاتے ہیں ان پانچ دن کے روزے ہمارے نزدیک مکروہ تحریمی ہیں اور مکروہ تحریمی حرام کے قریب ہوتا ہے عوام کیلئے شک کے دن کا روزہ بھی مکروہ

تحریمی ہے (۸) مکروہ تنزیہی صرف ہفتہ یا صرف اتوار کا اکیلا روزہ یا نوروزہ یا مہرگان کا روزہ یا کسی اور ایسے دن کا روزہ جس میں غیر مسلم روزہ رکھتے ہوں اور اس کو معظم جانتے ہوں جبکہ یہ روزہ ان کے ساتھ تہجد کے ارادے یا ان دنوں کی تعظیم کیلئے نہ رکھا جائے تو مکروہ تنزیہی ہے اور اگر تہجد کے ارادہ یا ان دنوں کی تعظیم کیلئے ہو تو مکروہ تحریمی ہے۔

هُوَ تَرَكَ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ وَالْجِمَاعَ مِنَ الصُّبْحِ إِلَى الْغُرُوبِ بِنِيَّةٍ مِنْ أَهْلِهِ وَصَحَّ صَوْمُ رَمَضَانَ وَهُوَ فَرَضٌ وَالنَّذْرُ الْمُعَيَّنُ وَهُوَ وَاجِبٌ وَالنَّفْلُ بِنِيَّةٍ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى مَا قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ وَبِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَنِيَّةِ النَّفْلِ وَمَا بَقِيَ لَمْ يَجْزُ إِلَّا بِنِيَّةٍ مُعَيَّنَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَيُثْبِتُ رَمَضَانَ بِرُؤْيَا هَلَالِهِ أَوْ بَعْدَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ .

ترجمہ: وہ (روزہ) کھانے پینے اور جماع کو چھوڑ دینا ہے صبح سے غروب تک نیت کے ساتھ اس شخص کا جو نیت کا اہل ہو اور رمضان کا روزہ جو فرض ہے اور نذر معین کا روزہ جو واجب ہے اور نفلی روزہ رات سے لیکر نصف النہار (شرعی) سے پہلے تک نیت کرنے سے اور مطلق نیت کے ساتھ اور نفلی روزہ کی نیت کے ساتھ درست ہو جاتے ہیں اور ان کے علاوہ باقی روزے درست نہیں مگر رات ہی سے معین نیت کے ساتھ اور ثابت ہو جاتا ہے رمضان چاند دیکھنے سے یا شعبان کے تیس دن ہو جانے سے۔

هُوَ تَرَكَ الْأَكْلَ وَالشَّرْبَ وَالْجِمَاعَ مِنَ الصُّبْحِ إِلَى الْغُرُوبِ بِنِيَّةٍ مِنْ أَهْلِهِ : صوم کے لغوی معنی مطلقاً کسی چیز (مثل کھانے سے پینے یا کلام کرنے) سے باز رہنا اور اس کے شرعی معنی ہیں کہ جو شخص روزہ کی اہلیت رکھتا ہو وہ عبادت کی نیت سے صبح صادق کے طلوع ہونے سے سورج کے غروب ہونے تک قصداً روزہ کی نیت سے کھانے پینے سے اور اس چیز سے جو کھانے پینے کے حکم میں ہے اور جماع سے اپنے آپ کو باز رکھے ان چیزوں سے اپنے آپ کو باز رکھنا خواہ ہیئت ہو یا حکماً ہو مثلاً بھول کر کھانا چونکہ شرعاً بھول کھانے پینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

نیت میں ابتداء وقت اور انتہاء وقت کے اعتبار سے روزہ کی قسمیں

وَصَحَّ صَوْمُ رَمَضَانَ وَهُوَ فَرَضٌ وَالنَّذْرُ الْمُعَيَّنُ وَهُوَ وَاجِبٌ وَالنَّفْلُ بِنِيَّةٍ مِنَ اللَّيْلِ إِلَى مَا قَبْلَ نِصْفِ النَّهَارِ : روزہ کی نیت کا اول وقت بالاتفاق غروب آفتاب کے بعد ہے انتہاء وقت میں اختلاف ہے احناف کے نزدیک نیت کے آخری وقت کے اعتبار سے روزہ کی دو قسمیں ہیں (۱) وہ روزے جن میں رات سے نیت کرنا شرط نہیں ہے (۲) وہ روزے جن میں رات سے نیت کرنا شرط ہے (رات سے مراد غروب آفتاب کے بعد سے لیکر صبح صادق سے پہلے تک کا وقت ہے) قسم اول کے روزے یہ ہیں ماہ رمضان اور نذر معین کے ادار روزے اور نفل کے ادار روزے نفل سے مراد فرض و واجب کے علاوہ باقی سب روزے ہیں یعنی اس بارے میں نفل کا حکم عام ہے سنت و مستحب و مکروہ سب کو شامل ہے پس ان تین قسم کے روزوں میں نیت کا وقت غروب آفتاب کے بعد سے نصف النہار شرعی تک ہے اور نصف النہار شرعی طلوع صبح صادق سے فحواً کبریٰ کے وقت تک ہے نہ کہ زوال کے وقت تک اس لئے کہ زوال کا وقت طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کے وقت کا نصف النہار ہے امام شافعی

اور امام احمدؒ کے ہاں رمضان اور نذر معین کے روزوں میں بھی رات نیت کرنا ضروری ہے البتہ نفل روزہ کی نیت صبح صادق کے بعد کرتا بھی صحیح ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک فرض و نفل روزہ کی نیت صبح صادق کے بعد کرنا شرط ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ لا صیام لمن لم یؤ الصیام من اللیل کہ اس شخص کا روزہ نہیں ہے جس نے رات سے روزہ کی نیت نہیں کی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب ایک اعرابی نے رمضان کا چاند دیکھنے کی شہادت دی تو رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے کچھ کھا لیا وہ باقی دن نہ کھائی اور جس نے نہیں کھا یا وہ روزہ رکھ لے یعنی روزہ کی نیت کر لے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صبح کے بعد روزہ کی نیت کرنا جائز ہے اور امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے اس حدیث میں اصل صوم کی نفی نہیں کی گئی ہے بلکہ فضیلت صوم اور کمال صوم کی نفی کی گئی یعنی اگر رات میں روزہ کی نیت نہ کی ہو تو وہ روزہ افضل اور اکمل نہ ہوگا البتہ نفس صوم ادا ہو جائیگا۔

وہ روزے جو مطلق نیت سے صحیح ہو جاتے ہیں اور جو صحیح نہیں ہوتے

وَبِمُطْلَقِ النِّيَّةِ وَنِيَّةِ النَّفْلِ وَمَا بَقِيَ لَمْ يَجْزُ إِلَّا بِنِيَّةٍ مُعَيَّنَةٍ مُبَيَّنَةٍ: نیت میں تعین کرنے کے اعتبار سے بھی روزہ کی دو قسمیں ہیں اول وہ روزے جن میں نیت کا تعین شرط نہیں ہے اور دوم وہ جن میں تعین شرط ہے ادائے رمضان و نذر معین اور نفل روزے قسم اول سے ہیں کہ ان میں نیت کا تعین شرط نہیں ہے البتہ افضل یہ ہے کہ متعین کر لے کیونکہ ماہ رمضان میں کوئی دوسرا روزہ مشروع نہیں پس رمضان شارع کی تعین سے متعین ہے لہذا مطلق نیت کافی ہے نیز نفل کی نیت سے بھی صحیح ہے کیونکہ ان کا کوئی مزاحم نہیں امام شافعیؒ کے نزدیک نفلی روزہ کی نیت سے روزہ دار ہی نہ ہوگا اور مطلق نیت میں ان کے دو قول ہیں ایک یہ کہ فرض ادا ہو جائیگا دوم یہ کہ ادا نہ ہوگا یہی قول امام مالکؒ و احمدؒ کا ہے مصنفؒ نے روزہ دار کی کوئی تخصیص نہیں کی کیونکہ تندرست، بیمار، مقیم، مسافر سب کا یہی حکم ہے البتہ مسافر اگر رمضان میں کسی دوسرے واجب روزہ کی نیت کر لے تو وہی واجب ادا ہوگا اور نفل کی نیت کر لے یا متعین کئے بغیر مطلق روزہ کی نیت کرے تو رمضان کا روزہ ہوگا مذکورہ بالا روزوں کے علاوہ باقی روزے یعنی رمضان اور نذر معین کی قضاء، نذر مطلق، کفارہ ظہارہ، کنارہ قتل، کفارہ یمین جزائے صید، حلق، تنج، مطلق نیت سے درست نہ ہو سکے کیونکہ ان میں وقت معین نہیں۔

وَيَبْسُتُ رَمَضَانُ بِرُؤْيَا هَلَالِهِ أَوْ بَعْدَ شَعْبَانَ فَلَا يَبِينُ: رمضان کا ثبوت چاند دیکھنے یا شعبان کے رمضان المبارک کا چاند تلاش کرنا واجب علی الکفایہ ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ رمضان کا چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور شوال کا چاند دیکھ کر افطار کرو۔ اگر مطلع ابراؤد ہو اور چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو نیز مہینے کی بقاء اصل چیز ہے اس لئے دلیل کے بغیر اس ماہ کا اختتام اور دوسرے ماہ کا آغاز جائز نہ ہوگا اور مذکورہ صورت میں دلیل موجود نہیں یعنی مہینہ اصل میں تو تیس دن کا ہوتا ہے لہذا اگر ان تیس شعبان کی شام کو چاند نظر نہ آئے تو دوسرے دن روزہ نہ رکھا جائے کیونکہ اصل کے لحاظ سے ابھی شعبان باقی ہے اس لئے بلا دلیل یعنی چاند دیکھے بغیر اختتام شعبان کا فیصلہ نہیں ہو سکتا ہاں اگر مذکورہ شام کو چاند دکھائی دے تو دوسرے دن روزہ

ضروری ہوگا کیونکہ کبھی قمری مہینہ انتیس دن کا ہوتا ہے۔

وَلَا يُصَامُ يَوْمُ الشَّكِّ إِلَّا تَطَوُّعًا وَمَنْ رَأَى هِلَالَ رَمَضَانَ أَوْ الْفِطْرَ وَرَدَّ قَوْلَهُ صَامَ فَإِنْ أَفْطَرَ قَضَى فَقَطْ وَقَبْلَ بَعْلَةِ خَبَرٍ عَذْلٍ وَلَوْ قِنًا أَوْ أَنْشَى كِرْمَضَانَ وَحَرَّيْنِ أَوْ حُرَّ وَحَرَّتَيْنِ لِلْفِطْرِ وَإِلَّا فَجَمَعَ عَظِيمٌ لَهَا مَوَالِ الْأَضْحَى كَالْفِطْرِ وَلَا عِبْرَةَ بِاخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ.

ترجمہ: اور شک کی دن روزہ نہ رکھا جائے مگر نفلی اور جو شخص رمضان کا یا عید کا چاند دیکھ لے اور اس کا قول رد کر دیا جائے تو وہ روزہ رکھے پس اگر اس نے افطار کر لیا تو صرف قضاء کرے، رمضان کیلئے ابرو وغیرہ کی وجہ سے ایک عادل کی خبر قبول کی جائیگی اگرچہ غلام ہو یا عورت ہی ہو اور عید کیلئے دو آزاد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی خبر قبول کی جائیگی اور اگر ابرو وغیرہ نہ ہو تو دونوں کیلئے بڑی جماعت کا دیکھنا معتبر ہوگا اور بقرہ عید الفطر کے مثل ہے اور اختلاف مطالع کا کوئی اعتبار نہیں۔

یوم الشک میں روزہ کا حکم

وَلَا يُصَامُ يَوْمُ الشَّكِّ إِلَّا تَطَوُّعًا: یوم الشک سے مراد ۳ شعبان ہے (جب کہ ۲۹ کو ابر یا غبار کی وجہ سے چاند نظر نہ آیا ہو) اس دن میں اگر کوئی شخص اس خیال سے روزہ رکھے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ دن رمضان کا ہو اور ہمیں چاند نظر نہ آیا ہو تو اس نیت سے روزہ رکھنا باتفاق ائمہ مکروہ تحریمی ہے پھر اگر کوئی شخص کسی خاص دن مثلاً جمعرات یا پیر کے نفلی روزہ رکھے کا عادی ہو اور وہی دن اتفاق سے یوم الشک ہو تو اس کیلئے بیعت نفلی روزہ رکھنا بالاتفاق جائز ہے اور اگر عادت کے بغیر کوئی شخص یوم الشک میں بیعت نفلی روزہ رکھنا چاہے تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ مطلقاً ناجائز ہے حنفیہ کے نزدیک عوام کیلئے ناجائز اور خواص کیلئے جائز ہے جو شخص قطعی نیت کرنے پر قادر ہو جائے وہ عوام میں نہ سمجھا جائیگا اور اگر رویت ہو گئی ہوگی تو وہ روزہ رمضان کا ہو جائیگا نیت کرنے کی کچھ ضرورت نہیں۔

وَمَنْ رَأَى هِلَالَ رَمَضَانَ أَوْ الْفِطْرَ وَرَدَّ قَوْلَهُ صَامَ فَإِنْ أَفْطَرَ قَضَى فَقَطْ: جو شخص اکیلا ہی رمضان المبارک یا عید الفطر کا چاند دیکھے اور امام اس کی شہادت قبول نہ کرے تو وہ خود (رمضان کا) روزہ رکھے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ چاند نظر آنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر (ہی) افطار کرو اور مذکورہ شخص انفرادی طور پر تو چاند دیکھ لیا ہے اگر وہ افطار کر دے تو اس پر قضاء واجب ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر وہ بیوی سے مباشرت کر کے روزہ توڑ دے تو اس پر کفارہ بھی واجب ہوگا (اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ رمضان کے روزے کو حقیقہ و حکماً دونوں طرح توڑنے کا مرتکب ہوا ہے) کیونکہ اسے رمضان شریف کے شروع ہونے کا تعین ہو چکا تھا اس لئے اس کا روزے کو توڑنا درحقیقت رمضان میں وقوع پذیر ہوا ہے بلکہ حکماً بھی ایسا ہی ہے کیونکہ (چاند دیکھنے کی بناء پر) اس پر روزہ واجب تھا امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ جب قاضی نے شرعی دلیل کی بناء پر اس کی شہادت رد کر دی دلیل شرعی سے مراد شہادت کے غلط ہونے کا الزام ہے (یعنی قاضی نے کہا کہ تم غلط شہادت دے رہے ہو) تو شبہ پیدا ہو گیا اور کفارات شبہ کی بنا پر ساقط ہو جایا کرتے ہیں۔

وَقَبِلَ بِعِلَّةٍ خَيْرٍ عَذَلٍ وَلَوْ قُنَا أَوْ أَنْتَى لِرَمَضَانَ : رمضان کا چاند ابر و غبار وغیرہ کے دن ایک آدمی کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے پس اگر چاند کے مطلع کی جگہ پر ابر وغیرہ کوئی علت ہو جو رویت سے مانع ہو تو رمضان کا چاند دیکھنے میں ایک شخص کی گواہی قبول کر لی جائیگی بشرطیکہ وہ عادل، مسلمان، عاقل اور بالغ ہو خواہ آزاد ہو یا غلام اور خواہ مرد ہو یا عورت اور علت سے مراد ابر یا غبار یا اور کوئی اس قسم کا سبب ہونا ہے مثلاً ایسا اندھیرا روشنی یا دھواں دھند وغیرہ جو چاند کے نظر آنے میں مانع ہے۔

وَحُرَيْنِ أَوْ حُرٍّ وَحُرَّتَيْنِ لِلْفِطْرَةِ: عید کے چاند میں جب مطلع صاف نہ ہو یعنی ابر یا غبار یا دھواں وغیرہ ہو تو مسلمان مکلف مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی مقبول نہیں ہوگی اور ان کا آزاد ہونا اور شہادت کے لفظ سے گواہی ادا کرنا اور ان کا عادل ہونا بھی شرط ہے۔ کیونکہ فطر سے بندوں کی منفعت کا تعلق ہے لہذا اس کی حیثیت دوسرے حقوق العباد کے جیسی ہوگی یعنی جس طرح باقی حقوق العباد میں دو گواہوں کا اعتبار ہوتا ہے اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔

وَالْأَفْجَمُ عَظِيمٌ لَهُمَا: اور اگر آسمان پر کوئی علت نہ ہو یعنی مطلع صاف ہو تو ایسی بڑی جماعت کی گواہی قبول ہوگی جن کے خبر رہنے سے یقین حاصل ہو جائے یعنی ایسی خبر سے غلبہ ظن حاصل ہو جائے اور بڑی جماعت کیلئے کوئی تعداد مقرر نہیں ہے بلکہ یہ امام کی رائے پر موقوف ہے اور یہی صحیح ہے۔

وَالْأَضْحَى كَالْفِطْرِ: عید الاضحی عید الفطر کی طرح ہے یعنی ذی الحجہ کا چاند شوال کے چاند کی مانند ہے پس ابرو وغبار وغیرہ کی حالت میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے اس سے کم کی گواہی سے نہیں اور باقی نو مہینے بھی شوال کی مانند ہے پس ان مہینوں میں بھی ابرو وغیرہ کی حالت میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول ہوگی اس سے کم نہیں اور ان کا عادل اور آزاد ہونا اور محمد و فی القذف نہ ہونا شرط ہے۔

اختلاف مطالع کا حکم

وَلَا عِبْرَةَ بِاخْتِلَافِ الْمَطَالِعِ : یہ بات تو ظاہر ہے کہ کبھی دو شہروں میں اتنا فاصلہ ہوتا ہے کہ ایک شہر میں چاند ایک تاریخ کو نظر آتا ہے اور دوسرے شہر میں نظر نہیں آتا اور اسی طرح سورج کے مطالع میں فرق ہوتا ہے اب اگر ایک جگہ لوگوں نے کسی مینے کا چاند دیکھا ان کی شہادت ایسے ملکوں میں جہاں ابھی چاند نہیں دیکھا گیا اگر پورے شرعی قواعد و ضوابط کے ساتھ پہنچ جائے تو کیا اس کا اعتبار ان ملکوں کیلئے بھی کیا جائیگا یا نہیں اس میں فقہاء کے مختلف اقوال ہے اور اختلاف کی وجہ یہ نہیں کہ اختلاف مطالع کا اعتبار نہ کرنے والوں کے نزدیک دنیا میں ایسا اختلاف موجود نہیں بلکہ گفتگو اس میں ہے کہ موجود ہوتے ہوئے شرعی احکام میں اس کا اعتبار کیا جائیگا یا نہیں۔ حنفیہ کا اصل مذہب یہ ہے کہ اختلاف مطالع معتبر نہیں ہے مگر کسی ایک شہر میں چاند نظر آجائے تو دوسرے شہر کے لوگ اس کے مطالع سے اعتقاد میں خدائے انہیں چاہئے کہ ہر طرف اس شہر میں وہی حال ہوگا اور اہل کتبہات شرعی طریقہ سے ہو جائے اور ائمہ غوثیہ کے نزدیک اختلاف مطالع سراسر ناجائز ہے لہذا یہ اختلاف مطالع کیلئے کافی نہیں

بلکہ ہر شہر کے لوگ اپنی رویت کا اعتبار کریں گے البتہ متاخرین حنفیہ میں سے علامہ زیلعیؒ نے لکھا ہے کہ بلادِ بعیدہ میں اختلافِ مطالع ہمارے نزدیک بھی معتبر ہے لہذا بلادِ بعیدہ کی رویت کافی نہیں متاخرین نے اسی قول پر فتویٰ دیا ہے اور علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ تفصیل کیلئے دیکھئے (معارف السنن، رد المحتار، درس ترمذی، تبیین الحقائق)۔

بَابُ مَا يُفْسِدُ الصَّوْمَ وَمَا لَا يُفْسِدُهُ

ان چیزوں کا بیان جن سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے اور جن سے روزہ فاسد نہیں ہوتا

مفسدات وغیرہ مفسدات چونکہ عوارض میں سے ہیں اس لئے مصنفؒ نے ان کو انواعِ صوم کے بعد ذکر کیا مفسدات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن سے صرف قضا لازم ہوتی ہے دوم وہ جس سے قضا اور کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں غیر مفسدات کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کا کرنا مکروہ ہے اور یہ وہ چیزیں ہیں جو روزہ توڑنے کی طرف لے جانے والی ہوتی ہیں کیونکہ انسان کی قوتِ جاذبہ قوی ہوتی ہے اس لئے ان چیزوں میں سے کچھ نہ کچھ باطن (پیٹ و ماغ) کی طرف جذب ہونے سے بچنا مشکل ہو تا ہے اور دوسری وہ چیزیں ہیں جن کا کرنا روزہ دار کیلئے مکروہ نہیں ہے یعنی ان کا کرنا بلا کراہت مباح و جائز ہے اور یہ وہ چیزیں جن میں روزہ توڑنے کی طرف لیجانے کی کوئی وجہ نہیں پائی جاتی۔

فَإِنْ أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَاسِيًا أَوْ اِخْتَلَمَ أَوْ أَنْزَلَ بِنَظَرٍ أَوْ اِذْهَنَ أَوْ اِخْتَجَمَ أَوْ اِكْتَحَلَ أَوْ قَبَّلَ أَوْ دَخَلَ حَلْقَهُ غُبَارًا أَوْ ذُبَابًا وَهُوَ ذَاكِرٌ لِّصَوْمِهِ أَوْ أَكَلَ مَا بَيْنَ أُسْنَانِهِ أَوْ قَاءَ وَعَادَ لَمْ يُفْطَرِ وَإِنْ أَعَادَهُ أَوْ اسْتَقَاءَ أَوْ ابْتَلَعَ حَصَاةً أَوْ حَدِيدًا قَضَى فَقَطْ وَمَنْ جَامَعَ أَوْ جُمِعَ أَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ عَمْدًا غِذَاءً أَوْ دَوَاءً قَضَى وَكَفَّرَ كَكْفَارَةِ الظَّهَارِ.

ترجمہ: روزہ دار نے اگر کھا لیا یا پی یا صحبت کر لی بھول کر یا احتلام ہو گیا یا دیکھنے کے باعث انزال ہو گیا یا اس کے طلق میں غبار یا کسی داخل ہو گئی در انحالیکہ روزہ اس کو یاد ہے یا اس چیز کو کھا گیا جو اس کے دانتوں میں لگی ہوئی تھی یا تے آئی اور لوٹ گئی تو روزہ افطار نہ کرے اور اگر اس نے خود لونائی یا جان بوجھ کر تے کی یا ٹکڑی یا لوبہ وغیرہ نگل گیا تو صرف قضاء کرے اور جس نے صحبت کی یا صحبت کر لی گئی یا غذا یا دوا جان کر کھالی یا پی لی تو قضاء کرے اور کفارہ ظہار کی طرح کفارہ دے۔

فَإِنْ أَكَلَ الصَّائِمُ أَوْ شَرِبَ أَوْ جَامَعَ نَاسِيًا أَوْ اِخْتَلَمَ أَوْ أَنْزَلَ بِنَظَرٍ أَوْ اِذْهَنَ :

روزہ دار اگر بھول کر کچھ کھائے پیئے یا مباشرت کرے تو استحساناً روزہ فاسد نہ ہوگا، قیاس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے کیونکہ روزے کا منافی امر پایا گیا اسی بنا پر امام مالکؒ روزہ ٹوٹنے کے قائل ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص حالتِ نماز میں بھول کر بات چیت کرے تو نماز باطل ہو جاتی ہے اسی طرح بھول کر کھانے پینے سے روزہ بھی فاسد ہو جاتا ہے استحسان کی وجہ آنحضرت ﷺ کا وہ ارشاد ہے جو آپ

نے بھول کر کھانے پینے والوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا: اَتَمَّ عَلَيَّ صَوْمُكَ فَاِنَّمَا اطعمَكَ اللّٰهُ و سَقَاكَ. ”اپنے روزے کی تکمیل کرو تمہیں تو اللہ تعالیٰ ہی نے کھایا، پلایا ہے“ جب بھول کر کھانے اور پینے کے بارے میں رعایت ثابت ہوئی تو مباشرت کے بارے میں بھی یہ رعایت ثابت ہوگی کیونکہ اکل و شرب اور مباشرت رکنیت کے لحاظ سے برابر ہے۔ بخلاف نماز کے کیونکہ ہیئت نماز بنفسہ یاد دلانے والی ہے اس لئے نسیان غالب نہیں ہوتا مگر روزے میں یاد دلانے والی کوئی چیز نہیں ہوتی اس لئے عموماً نسیان کا عارضہ پیش آ جاتا ہے۔

اَوْ اَحْتَلَمَ اَوْ اَنْزَلَ بِنَظَرٍ: روزہ دار کو سوتے میں اگر احتلام ہو جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے تین چیزیں روزے کو نہیں توڑتیں قے کرنا، سیس گی لگوانا اور احتلام ہونا نیز احتلام کو صوری اور معنوی دونوں لحاظ سے جماع نہیں کہا جاسکتا کیونکہ مباشرت کی وجہ سے شہوت کے ساتھ انزال ہونے کا نام جماع ہے اور یہ چیز احتلام کی صورت میں مفقور ہے اسی طرح اگر کسی عورت کی طرف نظر کرنے سے انزال ہو جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا۔

اَوْ اَذْهَنَ اَوْ اَخْتَجَمَ اَوْ اَتَحْتَجَلَ: سہریا بدن پر تیل لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ تیل لگانا روزے کے منافی نہیں ہے اور سیس گی لگوانا بھی مفسدِ صوم نہیں ہے اور اسی طرح سرمہ لگانا مفسدِ صوم نہیں ہے۔

اَوْ قَبَّلَ: عورت کا بوسہ لینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا بشرطیکہ بوس و کنار کی صورت میں انزال نہ ہو بخلاف انزال کے کہ اگر بوسہ لینے یا لمس سے انزال ہو جائے تو روزے کی قضاء ضروری ہوگی کفارہ لازم نہ ہوگا قضاء اس لئے کہ معنوی طور پر جماع پایا گیا اور صوری یا معنوی طور پر منافی امر کا پایا جانا احتیاط کے پیش نظر وجوبِ قضاء کیلئے کافی ہے لیکن کفارے کا مدار کمال جنایت پر ہوتا ہے اور مذکورہ صورت میں جماع کامل نہیں پایا جاتا کیونکہ کفارات بھی حدود کی طرح شبہ کی بناء پر ساقط ہو جاتے ہیں۔

اَوْ دَخَلَ حَلَقَهُ غُبَارًا اَوْ ذَبَابًا وَهُوَ ذَاكَ اَكْرَ لَصَوْمِهِ: روزہ یاد ہونے کی صورت میں اگر گرد و غبار، اکھی حلق سے نیچے میں جائے تو روزہ فاسد نہ ہوگا قیاس کا تقاضہ تو یہ تھا کہ روزہ فاسد ہو جائے کیونکہ مفطر چیز معدے تک پہنچ گئی ہے استحسان کی وجہ یہ ہے کہ کھسی سے بچاؤ عموماً ممکن نہیں ہوتا۔

اَوْ اَكَلَ مَا بَيْنَ اَسْنَانِهِ: سحری کھانے کے بعد جو کچھ دانتوں کے درمیان رہ گیا ہے اگر وہ چنے کی مقدار سے کم ہے تو اس کے کھا لینے سے اس روزہ فاسد نہیں ہوگا خواہ اس نے اس کو چبا کر نگلا ہو یا وہی نگل گیا ہو اور خواہ قصداً ایسا کیا ہو یا بلا قصد کیا ہو اس لیے کہ یہ تھوک کے تابع ہے اور عاۃً اس سے بچنا ممکن نہیں ہے لیکن اگر اس کو منہ سے باہر نکال لے اور پھر کھا جائے تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور اگر چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ ہو تو مطلقاً روزہ فاسد ہو جائیگا یعنی خواہ اس کو باہر نکال کر کھائے یا بغیر نکالے کھا جائے۔

اَوْ قَاءَ وَعَادَ لَمْ يَفْطَرْ: اگر کسی شخص کو قے آجائے خواہ منہ بھر ہو یا کم اور خود حلق میں لوٹ جائے تو روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

قے کی چوبیس صورتوں کا حکم

وَأِنْ أَعَادَهُ أَوْ اسْتَقَاءَ: اگر کسی روزہ دار کو قے آجائے تو صرف دو صورتوں میں روزہ ٹوٹتا ہے ایک یہ کہ اس کو بلا ارادہ خود بخود منہ بھر کر قے آئی ہو پھر روزہ یاد ہوتے ہوئے قصداً اس کو واپس لوٹا لے خواہ تمام کو یا اس میں سے بعض کو جبکہ وہ چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ ہو تو اس صورت میں بالاجماع اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا اس لئے جب قے منہ بھر کے ہوگی تو وہ منہ سے باہر کی چیز کے حکم میں ہو جائیگی کیونکہ اس کو روکنا مشکل ہوتا ہے اور جو چیز باہر سے منہ میں ڈال کر کھائی جائے اگر وہ چنے کی مقدار یا اس سے زیادہ ہو تو اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ روزہ یاد ہوتے خود اپنے ارادے سے منہ بھرتے کی تو اس کا روزہ مطلقاً ہر حال میں فاسد ہو جائیگا اور ان دونوں صورتوں میں اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا بلکہ اس پر صرف قضاء لازم ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں طعام پیٹ سے باہر آیا ہے وہ عادتاً غذا کی صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ ناپاک ہونے کی وجہ سے اس کا لوٹانا جائز نہیں ہے اور طبائع بھی اس سے نفرت کرتی ہیں، اور رسول ﷺ کا ارشاد ہے: مَنْ قَاءَ فَلَا قِضَاءَ عَلَيْهِ وَمَنْ اسْتَقَاءَ عَامِداً فَعَلَيْهِ الْقِضَاءُ۔ ”جس کسی کو خود بخود قے آجائے اس پر روزہ کی قضاء نہیں ہے“ یعنی اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا اور جو اپنے قصد سے قے کرے اس پر قضاء لازم ہے۔ (ما کم ہرنذی، دارقطنی) اور قیاس کا مقتضی تو یہ تھا کہ قصداً قے کرنے کی صورت میں بھی روزہ نہ ٹوٹتا کیونکہ کسی چیز کے داخل کرنے سے روزہ ٹوٹتا ہے خارج کرنے سے نہیں لیکن حدیث شریف میں فسادِ صوم وارد ہونے کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا گیا ہے لیکن کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ خلاف قیاس نص میں صرف قضاء کا ذکر ہے اس لئے یہ نص وجوب کفارہ کے حق میں ظاہر نہیں ہوگی۔

فائدہ:- جاننا چاہئے خود بخود قے ہو جانے اور قصداً قے کرنے کے مسئلہ کی چوبیس صورتیں بنتی ہیں کیونکہ قے خود بخود آئیگی یا وہ قصداً کرے گا اور ان دونوں صورتوں میں یا منہ بھر کر ہوگی یا اس سے کم ہوگی پھر ان چار صورتوں میں یا منہ سے باہر نکل جائیں گی یا بلا قصد خود بخود پیٹ میں لوٹ جائیگی یا وہ اپنے قصد سے لوٹائیگی یا بارہ صورتیں ہوں گی پھر ان سب صورتوں میں اس کا روزہ یاد ہوگا یا روزہ یاد نہیں ہوگا اس طرح کل چوبیس صورتیں ہوں گی ان میں سے صرف دو صورتوں میں روزہ ٹوٹتا ہے بشرطیکہ قے میں کھانا یا پانی یا صفراء یا خون آئے بلغم نکلنے سے کس بھی صورت میں روزہ فاسد نہیں ہوتا۔

أَوْ ابْتَلَعَ حَصَاةً أَوْ حَدِيدًا قِضَى فَقَطْ: کنکری، لوہا، مٹی (اور ہر ایسی چیز جس کی طرف طبیعت راغب نہیں ہوتی) کھالی تو صرف قضاء لازم ہوگی البتہ اگر کس شخص کو ان چیزوں میں سے کسی چیز کے کھانے کی عادت ہو تو اس کے کھانے سے کفارہ بھی لازم ہوگا۔ (حیات الصالحین)

موجبات قضاء و کفارہ

وَمَنْ جَامَعَ أَوْ جُمِعَ: اگر کسی نے صحبت کی یا اس سے صحبت کر لی گئی خواہ انزال ہو یا نہ ہو کفارہ واجب ہوگا اور جس سے جماع کیا جائے اگر اس کی رضا مندی سے ہو تو اس پر بھی کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ فاعل اور مفعول بہ دونوں پر کفارہ واجب ہو

تا ہے جبکہ مفعول بہ بھی رضا مند ہو خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو اور اگر اس سے زبردستی کی گئی پھر دورانِ جماع اس کی رضا مندی حاصل ہو گئی تب بھی اس پر صرف قضا لازم ہوگی اس لئے کہ یہ رضا مندی افطار کے بعد حاصل ہوئی ہے۔

أَوْ أَكَلَ أَوْ شَرِبَ عَمْدًا عِذَاءً أَوْ ذَوَاءً قَضَى وَكَفَّرَ : جو چیزیں عادیۃً غذا یا دوا کے ارادہ سے کھائی جاتی ہیں ان چیزوں سے عمدۃً کوئی چیز کھاپی لی تو اس پر قضا اور کفارہ دونوں لازم ہونگے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کفارہ واجب نہ ہوگا کیونکہ جماع کے بارے میں بھی کفارے کا مشروع ہونا خلاف قیاس ہے قیاس کا تقاضا تو یہ تھا کہ گناہ توبہ سے معاف ہو جاتا اور کفارے کی ضرورت نہ رہتی لہذا خلاف قیاس امر پر دوسری چیز کو قیاس نہیں کیا جائیگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جماع کی صورت میں کفارہ کے واجب ہونے کا سبب وہ جنایتِ کاملہ ہے جس سے رمضان کا روزہ فاسد ہوا اور جنایتِ مذکورہ صورت میں بھی تحقق ہے لہذا کفارہ ہی سے تلافی ممکن ہوگی اور جب شرع نے غلام آزاد کرنے کو بطور کفارہ مقرر کر دیا تو معلوم ہوا کہ توبہ سے یہ جنایت معاف نہیں ہو سکتی لہذا جماع پر اکل و شرب کو قیاس کرنا درست ہوگا

تکفیرۃ الظہار روزہ افطار کرنے پر جو کفارہ لازم ہوتا ہے وہ کفارہ ظہار کے مثل ہے (یعنی ترتیب میں) پس پہلے غلام آزاد کرنا واجب ہے اگر غلام نہ ملے تو دو مہینے کے پے درپے روزے رکھے اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے کیونکہ حدیثِ اعرابی میں اسی طرح وار ہوا ہے جو صحاح ستہ میں مذکور ہے اور روزہ کے کفارہ کا ظہار کے کفارہ کا مثل ہونا ہر لحاظ سے لازمی نہیں ہے کیونکہ اس جگہ وطی کارات کو قصد اور دن میں بھول کر پے درپے ہونے کو قطع نہیں کرتا بخلاف کفارہ ظہار کے کہ اس کے روزوں کے درمیان میں وطی کرنا پے درپے ہونے کو مطلقاً قطع کر دیتا ہے خواہ جماع عمدۃً ہو یا بھول کر ہو اور رات میں ہو یا دن میں کفارہ ظہار میں یہ حکم اس عورت کیلئے ہے جس سے ظہار کیا ہے۔

وَلَا كَفَّارَةَ بِالْإِنْزَالِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ وَبِإِفْسَادِ صَوْمٍ غَيْرِ مَضَانٍ وَإِنْ احْتَقَنَ أَوْ اسْتَعَطَّ أَوْ أَقْطَرَ فِي أَذُنِهِ أَوْ ذَاوَى جَائِفَةً أَوْ آمَةً بِذَوَاءٍ وَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ أَوْ دِمَاعِهِ أَقْطَرَ وَإِنْ أَقْطَرَ فِي إِحْلِيلِهِ لَا وَكُفْرَهُ ذَوْقُ شَيْءٍ وَمَصْغُهُ بِلَا عُذْرٍ وَمَضْغُ الْعَلَكِ لَا كَحُلٍّ وَدَهْنُ شَارِبٍ وَسِوَاكَ وَالْقَبْلَةُ إِنْ أَمِنَ

ترجمہ: اور شرمگاہ کے سوا میں انزال کرنے میں اور رمضان کے سوا روزہ توڑنے میں کفارہ نہیں ہے اور اگر حقنہ کرائے یا ناک میں دوا چڑھائے یا کان میں دوا پٹکے یا پیٹ کے زخم یا دماغ کے زخم کا علاج کرے اور دوا پیٹ میں یا دماغ میں پہنچ جائے تو افطار کرے اور اگر پیشاب گاہ کے سوا میں دوا ڈالی تو نہیں اور بلا عذر کسی چیز کا چکھنا اور چبانا اور گوند کا چبانا مکروہ ہے۔

وَلَا كَفَّارَةَ بِالْإِنْزَالِ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ : فرج سے مراد قبل اور دبر ہے اگر کسی نے قبل اور دبر کے علاوہ کسی اور جگہ مثلاً ران یا بغل یا پیٹ یا ناف وغیرہ میں جماع کیا اگر اس کو انزال ہو گیا تو اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا اور اس پر صرف قضا لازم ہوگی اور کفارہ واجب نہ ہوگا کیونکہ صرف معتمداً جماع پایا گیا اور اگر اس کو انزال نہیں ہوا تو اس کا روزہ بھی فاسد نہیں ہوگا۔

وَبِإِفْسَادِ صَوْمٍ غَيْرِ رَمَضَانَ: رمضان کے علاوہ کسی دوسرے روزے کے توڑنے سے کفارہ لازم نہیں آتا کیونکہ رمضان شریف میں روزے کا توڑنا کامل درجے کی جنایت ہے لہذا دوسرے روزوں کو رمضان شریف کے روزوں کا مقام و رتبہ نہیں دیا جائیگا نیز رمضان کا روزہ توڑنے سے کفارہ خلاف قیاس نص سے ثابت ہے لہذا اس پر دوسرے روزوں کے توڑنے کو قیاس نہیں کیا جائیگا۔

وَأِنْ اخْتَقَنَ أَوْ اسْتَعَطَ أَوْ أَقْطَرَ فِي أُذُنِهِ: اگر کسی شخص نے حقنہ کرایا (یعنی ناک کے ذریعہ سے کھینچ کر پیٹ یا دماغ میں پہنچایا یا کان میں تیل ٹپکایا تو اس کا روزہ ٹوٹ جائیگا اور اس پر کفارہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ اس میں روزہ توڑنا صرف معنی پایا گیا ہے اور پیٹ میں ایسی چیز کا پہنچانا ہے جس میں بدن کی اصلاح پائی جائے اور صورتہ یعنی منہ کے ذریعہ سے کھانا پینا نہیں پایا گیا۔

أَوْ دَاوَى جَائِفَةً أَوْ أَمَةً بِدَوَاءٍ وَوَصَلَ إِلَى جَوْفِهِ أَوْ دِمَاعِهِ أَقْطَرَ: اگر کسی کے پیٹ میں ایسا زخم ہو جو پیٹ کے جوف تک پہنچ گیا ہو یا سر میں ایسا زخم ہو جو ام الدماغ (مغز) تک پہنچ گیا ہو اور روزہ زیادہ ہوتے ہوئے اس میں دوائی ڈالے تو خواہ وہ دوائی خشک ہو یا تر اگر وہ دوائی حقیقت میں زخم کے ذریعہ پیٹ کے جوف یا ام الدماغ تک پہنچ گئی تو روزہ فاسد ہو جائیگا اور صرف قضا لازم ہوگی۔

آلہ تناسل میں دوائی ڈالنا

وَأِنْ أَقْطَرَ فِي إِخْلِيلِهِ لَا: اگر کسی مرد نے اپنے آلہ تناسل کے سوارخ میں دوا یا پانی یا تیل وغیرہ کچھ ٹپکایا اگر وہ مثانہ تک پہنچ گیا تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد ہو جائیگا اور طرفین کے نزدیک روزہ فاسد نہیں ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے اور یہ اختلاف اسی پر مبنی ہے کہ مثانہ اور جوف شکم کے درمیان منفذ (آر پار راستہ) ہے یا نہیں اور ظاہر یہی ہے کہ اس میں منفذ نہیں ہے اور اس میں پیشاب ٹپک کر جمع ہوتا ہے اور جو چیز ٹپک کر خارج ہوتی ہے وہ ٹپک ٹپک کر واپس نہیں جاتی ایسا ہی اطباء کہتے ہیں وَكُسْرُهُ ذَوْقُ شَيْءٍ وَمَضْغُهُ بِلَا عَذْرِ: بلا عذر کسی چیز کا چکھنا اور چبانا مکروہ ہے اور عذر کی وجہ سے ہو تو مکروہ نہیں ہے مثلاً کسی عورت کا خاوند بدمزاج ہو نمک کے کم و پیش ہو جانے پر بہت ناراض ہو جاتا ہو اور سختی کرتا ہو یا روزہ دار عورت کے پاس کوئی حیض یا نفاس والی عورت یا اور کوئی بے روزہ مثلاً نابالغ یا مرلیض وغیرہ ایسا نہ ہو جو اسکے بچے کو کھانا چبا کر کھلا دے اور پکا ہوا کھانا بھی نہیں ملتا اور نالی دودھ ملتا ہے اور بچہ بھوکا ہو تو عورت کو بچے کی حفاظت کیلئے ضرورت کی وجہ سے چبانے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

وَمَضْغُ الْعَلَكِ لَا كَحُلِّ وَدَهْنُ شَارِبٍ: روزہ دار کیلئے گوند چبانا مکروہ ہے کیونکہ یہ چیز فسادِ صوم کی طرف لے جانے والی ہے اور اس لیے بھی مکروہ ہے ایسے شخص کو افطار کے ساتھ متعم کیا جائیگا۔ اور مونچھوں کو تیل لگانا مکروہ نہیں ہے خواہ اس میں خوشبو وغیرہ ملی ہوئی ہو اور تیل کسی خاص قسم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ تیل لگانا مستحسن ہے جبکہ زینت کے قصد سے نہ ہو۔

وَسَوَاكُ: روزہ کی حالت میں مسواک کرنا مکروہ نہیں ہے خواہ روزہ فرض ہو یا نفل، خواہ مسواک تر یعنی تازہ جڑیا شاخ کی ہو یا

خشک ہو، خواہ وہ پانی میں بھیگی ہوئی ہو خواہ زوال سے پہلے کی جائے یا زوال کے بعد کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ روزہ دار کی عمدہ عادت مسواک کرنا ہے اس حدیث میں مسواک کی تفصیل نہیں کہ تازہ ہو یا خشک۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دن کے آخر میں مسواک کرنا مکروہ ہے کیونکہ اسے اثر محمود یعنی منہ کی بوز اکل ہو جاتی ہے کو یہ شہید کے خون کے مشابہ ہوگی جس طرح شہید کا خون دھونا اور زائل کرنا جائز نہیں اسی طرح منہ کی بوز اکل کرنا بھی مناسب نہیں ہے ہم کہتے ہیں کہ منہ کی بوعبادت کا اثر ہے لہذا اسے پوشیدہ رکھنا ہی مناسب ہوگا بخلاف خون شہید کے کہ وہ ظلم کا نتیجہ ہے اس لئے اس کا اظہار مناسب ہے۔

بوس و کنار کا جواز کس کیلئے ہے

وَالْقُبْلَةُ إِنْ أَمِنَ اگر روزہ دار کو اپنے نفس پر اطمینان ہو یعنی جماع کے اندر واقع ہونے اور خروج منی سے اطمینان ہو تو روزے کی حالت میں بوسہ لینے میں کوئی مضائقہ نہیں اور اگر اطمینان نہ ہو بلکہ جماع یا خروج منی کا اندیشہ ہو ایسی صورت میں روزہ دار کیلئے بوسہ لینا مکروہ ہے۔ کیونکہ بوسہ لینا بذات خود تو روزہ فاسد نہیں کرتا لیکن بسا اوقات انجام کے اعتبار سے فسادِ صوم کا سبب بن جاتا ہے پس اگر روزہ دار اس بات پر مطمئن ہو کہ انجام بد کی نوبت نہیں آئے گی تو عین بوسہ کا اعتبار کر کے بوسے کی اجازت دے دیں جائیگی اور اگر یہ اطمینان نہ ہو تو انجام کا اعتبار کر کے مکروہ قرار دیا جائیگا۔

فَصْلٌ فِي الْعَوَارِطِ عوارض کا بیان

وہ اعذار جن کے وجہ سے روزہ نہ رکھنا یا توڑ دینا مباح ہے، نو ہیں (۱) مرض (۲) سفر (۳) جبر و کراہ (۴) حمل (۵) ارضاع (دودھ پلانا) (۶) بوک (۷) پیاس (۸) بڑھاپا (شخ فانی ہونا) بعض نے چار عذر اور زیادہ کئے ہیں (۱) حیض (۲) نفاس (۳) بیہوشی (۴) جنون اس طرح کل اعذار ۱۳ ہو گئے اور نفلی روزے میں ضیافت بھی روزہ توڑنے کیلئے عذر ہے اور مذکورہ بالا اعذار دو قسم کے ہیں۔ اول دائمی یعنی وہ عذر جو مرتے وقت تک زائل نہ ہو جیسے کہ شخ فانی اور ایسا مریض جس کی صحت سے مایوسی متحقق ہو گئی ہو اس پر اپنی زندگی میں فدیہ دینا واجب ہے اس لئے کہ اس کا عذر زائل ہونے والا نہیں ہے پس وہ قضاء پر قادر نہیں ہوگا اور اس پر فدیہ واجب ہوگا۔ اور دوم عارضی اعذار یعنی جو زائل ہونے والے ہیں جیسا کہ مریض اور مسافر وغیرہ ہیں ان کے عذر جانے کے بعد ان روزوں کی قضاء واجب ہے اور زندگی میں فدیہ دین جائز نہیں اور اگر وہ قضاء روزے اداء نہیں کئے حتیٰ کہ موت کا وقت آپہنچا تو اب اس پر فدیہ کی وصیت کرنا واجب ہے۔

لِمَنْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ الْفِطْرُ وَالْمُسَافِرِ وَصَوْمُهُ أَحَبُّ إِنْ لَمْ يَضُرَّهُ وَلَا قَضَاءُ إِنْ مَاتَ عَلَيْهِمَا وَيُطْعَمُ وَلِيَهُمَا لِكُلِّ يَوْمٍ كَالْفِطْرَةِ بِوَصِيَّةٍ وَقَضِيًّا مَا قَدَّرَا بِلاَ شَرْطٍ وَلَا إِذْ جَاءَ رَمَضَانُ

لِمَنْ خَافَ زِيَادَةَ الْمَرَضِ الْفِطْرُ: اگر مریض کو اپنی جان کے یا کسی عضو کے ضائع ہونے یا مرض بڑھنے یا دیر سے صحت یاب ہونے کا خوف ہو یا آنکھ کے درد کا یا اسی قسم کا کوئی اور خوف ہو تو اس کو روزہ نہ رکھنا یا توڑ دینا جائز ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مریض کیلئے اس وقت تک افطار جائز نہیں جب تک روزے سے جان کے جانے یا کسی عضو کے تلف ہونے کا اندیشہ نہ ہو امام شافعیؒ مرض کے بڑھنے کا اعتبار نہیں کرتے تیمم میں بھی ان کا یہی مسلک ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ گاہے گاہے مرض کی شدت اور طوالت بھی ہلاکت کا سبب بن جایا کرتی ہے اسلئے مرض کا بڑھنا اور اس کا طول پکڑنا بھی ایسے امر ہیں جن سے بچاؤ ضروری ہے۔ وَلِلْمُسَافِرِ وَصَوْمُهُ أَحَبُّ إِنْ لَمْ يَصُرْهُ: جس سفر میں نماز قصر کرنا مباح ہے اس میں روزہ افطار کرنا مباح ہے خواہ وہ سفر معصیت ہی ہو اس کو اختیار ہے کہ سفر والے دنوں میں روزہ رکھے یا نہ رکھے لیکن روزہ نہ رکھنا رخصت ہے اور روزہ رکھنا عزیمت ہے پس مسافر کیلئے روزہ رکھنا مستحب و افضل ہے جبکہ روزہ سے اس کو ضرور نقصان نہ ہو۔

وَلَا قَضَاءَ إِنْ مَاتَا عَلَيْهِمَا وَيُطْعَمُ وَلَهُمَا لِكُلِّ يَوْمٍ كَالْفِطْرَةِ بِوَصِيَّةٍ: اگر مریض یا مسافر حالتِ مرض یا سفر میں وفات پا جائیں تو ان پر قضاء واجب نہ ہوگی کیونکہ نہ مریض کو ایامِ صحت میسر آئے اور نہ مسافر کو ایامِ اقامت کہ جن میں وہ روزے قضاء کر سکتے اگر مریض کو افاقتہ ہو جائے یا مسافر اقامت اختیار کر لے اور پھر ان کی وفات واقع ہو تو بقدر صحت و اقامت ان پر قضاء واجب ہوگی کیونکہ انہوں نے دوسرے دنوں میں اس قدر میعاد کو پایا تھا کہ جس میں اپنے فوت شدہ روزے قضاء کر سکتے تھے لہذا روزوں کے واجب ہونے کا سبب ایامِ تندرستی کا پایا جانا ہے تو جتنا عرصہ وہ تندرست یا مقیم رہا اسی کے مطابق قضاء ضروری ہے مثلاً مرض یا سفر کی وجہ سے بیس روزے فوت ہو گئے پھر تندرست ہونے کی بعد یا مقیم ہونے کے بعد دس دن زندہ رہ کر کسی اور سبب سے مر گیا تو اس پر دس دن کے روزوں کی قضاء کرنا واجب ہوگی کیونکہ مریض اور مسافر کے بارے میں قرآن پاک کا ارشاد ہے فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ یعنی جتنے دن بیمار رہا یا سفر کی وجہ سے رمضان کے روزے نہیں رکھ سکا اتنے ہی دن کی قضاء واجب ہوگی اور جتنے دنوں کی قضاء واجب ہے اتنے دن زندہ رہنا بھی ضروری ہے لیکن جب یہ شخص جس کے بیس روزے مرض یا سفر کی وجہ سے فوت ہو گئے ہیں صحت اور اقامت کے بعد زندہ ہی دس دن رہا تو دس دن ہی کے روزوں کی قضاء واجب ہوگی اب جب اس نے دس دن کے روزے

قضاء نہیں کئے تو اس وقت اس پر یہ وصیت کرنا لازم ہوگا کہ میرے تہائی مال میں سے مقدار واجب روزوں کا فدیہ آدا کر دینا، چنانچہ اگر یہ وصیت کی اور روضہ نے وصیت کے مطابق فدیہ دے دیا تو انشاء اللہ یہ عند اللہ ماخوذ نہ ہوگا اور اگر یہ وصیت نہ کی تو گنہگار ہوگا اور قیامت میں ماخوذ ہوگا اور فدیہ صوم کی مقدار وہی ہے جو صدقہ فطر کی ہے یعنی نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو یا کشمش۔

وَقَضَيْنَا مَا قَدَرْنَا بِلاَ شَرْطٍ وَلَا يَءِ : رمضان کے روزوں کی قضاء میں اختیار ہے کہ لگاتار روزے رکھے یا متفرق طور پر کیونکہ ارشاد باری فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرٍ مطلق ہے (جس میں اتصال یا افتراق کی کوئی شرط نہیں) لیکن اتصال یعنی متواتر روزے رکھنا مستحب اور مستحسن ہے تاکہ امر واجب کی ادائیگی کی ذمہ داری سے جلد ہی سبکدوش ہو سکے

لَبِئْسَ جَاءَ رَمَضَانَ قَدَّمَ الْأَدَاءَ عَلَى الْقَضَاءِ : اگر روزہ کی قضا میں اس قدر تاخیر کر دے کہ دوسرا ماہ رمضان شروع ہو جائے تو اب موجودہ رمضان کے روزے رکھے کیونکہ یہ موجودہ رمضان ہی کا وقت ہے قضاء روزے بعد میں رکھے کیونکہ رمضان کے بعد سارا وقت قضاء کیلئے ہے۔

وَلِلْحَامِلِ وَالْمُرْضِعِ إِنْ خَافَتَا عَلَى الْوَلَدِ أَوْ النَّفْسِ : اگر کسی حاملہ عورت یا دودھ پلانے والی عورت کو اپنی جان یا بچہ کی ہلاکت کا خوف ہو تو اس عذر کی وجہ سے وہ افطار کر سکتی ہے (یعنی روزہ توڑ سکتی ہے) اس پر صرف قضاء لازم ہوگی کفارہ نہیں ہے کیونکہ یہ افطار عذر کی وجہ سے ہے۔

وَلِلشَّيْخِ الْفَانِي وَهُوَ يَقْدِرُ فَقَطْ : شیخ فانی سن رسیدہ خواہ مرد ہو یا عورت اگر وہ روزہ پر قادر نہ ہو تو اس کو اجازت ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے شیخ فانی وہ شخص ہے جو ہر روزہ زیادہ ضعیف ہوتا جائے۔ یہاں تک کہ وہ مر جائے اور اس کو فانی اس لئے کہتے ہیں کہ وہ فنا کے قریب تر ہے یا یوں کہیے کہ گویا اس کی قوت فنا ہو گئی اور وہ روزہ کی ادائیگی سے عاجز ہو گیا اور جو ایسی حالت کو نہ پہنچے فانی نہیں ہے اور ان دونوں پر روزہ کے بدلے فدیہ دینا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامَ مِسْكِينٍ، ابتداء اسلام میں روزوں اور فدیہ کے متعلق اختیار دیا گیا اور اس کا حکم تمام مسلمان کیلئے عام تھا بعد میں اس کا عموم منسوخ ہو گیا اور اب یہ آیت صرف بوڑھوں کے حق میں باقی رہ گئی جو روزہ کی استطاعت نہ رکھتے ہوں۔

وَلِلْمُسْتَطَوِّعِ بِغَيْرِ غَدَرٍ فِي رِوَايَةٍ وَيَقْضِي : امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت ہے کہ نفل روزہ کو بلا عذر توڑ دینا جائز ہے کیونکہ قضاء اس کا قائم مقام موجود ہے دوسری روایت یہ ہے کہ نفل کو توڑنا جائز نہیں یعنی اس کو بلا عذر توڑنا مکروہ تحریمی ہے اور یہی ظاہر الروایہ اور اصح ہے اور اگر توڑ دیا تو اس پر قضاء واجب ہوگی امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ قضا ضروری نہیں امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ قضا واجب ہوگی البتہ اگر عذر کی بناء پر توڑے تو قضا ضروری نہیں ہے کیونکہ جو چیز فرض نہ ہو بلکہ اپنی خوشی سے ادا کی جائے وہ جس قدر ادا ہو جائے نیکی میں شمار ہوگی اور جو ادا نہیں کی گئی وہ لازم نہ ہوگی اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ادا کردہ حصہ عبادت ہے اس لئے اس عبادت اور عمل صالح کی تکمیل کر کے اسے باطل ہونے

سے بچانا واجب ہے یعنی ادھوری عبادت اور عمل کو لغو ہونے سے بچانے کے لیے ضروری ہے کہ اسے پورا کیا جائے جب اسے پورا کرنا ضروری ہے تو اس کو نامکمل چھوڑنے پر قضاء بھی واجب ہوگی۔

وَلَوْ بَلَغَ صَبِيٌّ أَوْ أَسْلَمَ كَافِرٌ أُمْسَكَ وَلَمْ يَقْضِ شَيْئًا وَلَوْ نَوَى الْمَسَافِرُ الْإِفْطَارَ ثُمَّ قَدِمَ وَنَوَى الصَّوْمَ فِي وَقْتِهِ صَحَّ وَيَقْضَى بِإِعْمَاءِ سَوَى يَوْمِ حَدَثٍ فِي لَيْلَتِهِ وَبِجُنُونٍ غَيْرِ مُمْتَدٍّ وَيَأْمَسَاكِ بِلَا نِيَّةٍ صَوْمٍ وَفِطْرٍ وَلَوْ قَدِمَ مُسَافِرٌ أَوْ طَهَّرَتْ حَائِضٌ أَوْ تَسَحَّرَ ظَنَّهُ لَيْلًا وَالْفَجْرُ طَالَعَ أَوْ أَفْطَرَ كَذَلِكَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ أُمْسَكَ يَوْمَهُ وَقْضَى وَلَمْ يُكْفَرْ كَأَكْلِهِ عَمْدًا بَعْدَ أَكْلِهِ نَاسِيًا وَنَائِمَةً وَمَجْنُونَةً وَطَيْتًا

ترجمہ: اگر بچہ بالغ یا کافر مسلمان ہو جائے تو باقی دن رکے رہیں اور قضاء نہ کریں اگر کسی مسافر نے افطار کی نیت کی پھر وہ اپنے یہاں آگیا اور وقت کے اندر روزہ کی نیت کر لی تو یہ صحیح ہے اور بیہوشی کی وجہ سے قضا کرے سوائے اس دن کے جس رات میں بیہوش ہوئی ہے اور غیر عمدہ جنون کی وجہ سے اور روزہ اور افطار کی نیت کئے بغیر رکے رہنے کی وجہ قضاء کرے اور اگر مسافر وطن آگیا یا حائضہ پاک ہوگئی یا رات سمجھتے ہوئے سحری کھالی حالانکہ صبح ہو چکی تھی۔ یا اسی طرح افطار کر لیا حالانکہ آفتاب ماجاد تھا تو باقی دن زکار ہے اور قضاء کرے اور ع کفارہ نہ دے جیسے اس کا بھول کر کھانے کے بعد عمدہ کھا لینا اور سوئی ہوئی اور دیوانی عورت جس سے صحبت کی گئی ہو کہ ان پر کفارہ نہیں

وَلَوْ بَلَغَ صَبِيٌّ أَوْ أَسْلَمَ كَافِرٌ أُمْسَكَ وَلَمْ يَقْضِ شَيْئًا: اگر بچہ رمضان کے دنوں میں بالغ ہو جائے یا کافر اسلام لے آئے تو دن کے بقعہ حصے میں کچھ نہ کھائیں پیئیں کیونکہ ماہ رمضان کی فضیلت و عظمت کی وجہ سے اس وقت کی حرمت کا حق ادا کرنے کیلئے اس شخص پر روزہ رکھنا فرض ہے جو روزہ ادا کرنے کا اہل ہو اور جو شخص روزہ رکھنے سے عاجز ہو گیا ہو اس پر دن کے باقی حصہ روزہ داروں سے مشابہت کیلئے مفطرات سے رکنا واجب ہے اگر وہ بقیہ دن کھائیں پیئیں تو ان پر قضاء نہ ہوگی کیونکہ بقیہ دن میں ان پر روزہ واجب نہیں بلکہ صرف امساک ضروری تھا البتہ اس دن کے بعد روزے رکھیں کیونکہ اب ان میں سبب و اہلیت دونوں موجود ہیں اس دن اور گزشتہ دنوں کے روزوں کی قضاء نہ ہوگی کیونکہ ان ایام میں وہ حکم صوم کے مکلف و مخاطب ہی نہ تھے امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر زوال سے پہلے کافر اسلام لے آئے یا بچہ بالغ ہو جائے تو ان پر اس دن کے روزے کی قضاء ہوگی کیونکہ انہوں نے نیت کا وقت پالیا ہے کہ زوال سے پہلے پہلے روزے کی نیت جاسکتی ہے ظاہر الروایہ کی وجہ یہ ہے کہ وجوب کے لحاظ سے روزے میں انقسام نہیں ہوتا اور پہلی جز کے وقت اہلیت و وجوب موجود نہ تھی۔

وَلَوْ نَوَى الْمَسَافِرُ الْإِفْطَارَ ثُمَّ قَدِمَ وَنَوَى الصَّوْمَ فِي وَقْتِهِ صَحَّ: اگر کوئی مسافر ماہ رمضان میں کسی دن سفر کی بنا پر افطار کی نیت کر لے تو یہ نیت صحیح ہے اب اگر یہ نصف النہار شرعی سے پہلے اور کچھ کھانے پینے سے وغیرہ سے پہلے کسی جگہ اقامت کی نیت کر لے یا وطن اصلی میں سفر سے واپس لوٹ آیا اور اپنے شہر میں داخل ہو گیا اور ابھی تک اس سے کوئی مفطر صوم فضل صرزد نہیں ہوا اور اس نے نصف النہار شرعی سے قبل نیت کر لی تو اس کا یہ صحیح ہو جائیگا بلکہ ایسی صورت میں اس کیلئے روزہ کی

نیت کرنا ضروری ہوگا۔ کیونکہ سفر نہ تو اہلیت و وجوب کے منافی ہے اور نہ صحت شروع کے یعنی سفر میں فرض روزے کی نیت بھی کی جاسکتی ہے اور روزہ شروع بھی کیا جاسکتا ہے۔

وَيَقْصِي بِإِعْمَاءِ سَوَى يَوْمٍ حَدَّثَ فِي لَيْلَتِهِ: اگر کوئی شخص رمضان شریف کی رات کو بے ہوش ہو جائے تو اس دن کے روزے کے علاوہ باقی روزوں کی قضاء کرے کہ اس نے بے ہوش ہونے سے پہلے پہلے صبح کے روزے کی نیت ضرور کی ہوگی اس لئے پہلا روزہ تو صبح ہوگا مگر باقی روزوں کے حق میں نیت مفقود ہے اگر اس رات صبح کے روزے کی نہیں کی تھی تو اس دن کے روزے کی قضاء بھی لازم ہوگی امام مالک فرماتے ہیں کہ مابعد کے روزوں کی قضاء بھی نہ کرے کیونکہ ان کے نزدیک رمضان کے روزے ایک بار کی نیت ہی سے ادا ہو سکتے ہیں ہم کہتے ہیں کہ ہر روز نیت ضروری ہے کیونکہ ہر روزہ ایک الگ اور مستقل عبادت ہے۔

جنون کے اقسام و احکام

وَبَجُنُونٍ غَيْرِ مُمْتَدٍّ: جنون غیر ممتد:۔ وہ یہ ہے کہ جنون پورا مہینہ نہ رہے بلکہ مہینے کے بعض حصہ میں افاقہ ہو جائے تو افاقہ سے پہلے گزرے ہوئے دنوں کی قضاء لازم ہوگی۔ جنون کی دو قسمیں ہیں اول اصلی اور وہ یہ ہے کہ جنون بالغ ہونے سے پہلے کا ہو یعنی وہ جنون کی حالت میں ہی بالغ ہوا ہو اس کو مقارن بھی کہتے ہیں دوسرا عارض اور وہ یہ ہے کہ جنون بلوغ کے بعد عارض ہوا ہو یعنی بالغ ہونے کے وقت عاقل ہو پھر مجنون ہو گیا ہو اس کو طاری علی البلوغ بھی کہتے ہیں پھر وہ جنون یا ممتد ہوگا یعنی روزے کے بارے میں اگر رمضان کا پورا مہینہ جنون رہے تو ممتد کہلائے گا ایسے جنون کو مطبق بھی کہتے ہیں یا وہ غیر ممتد ہوگا اور وہ یہ ہے کہ جنون پورا مہینہ نہ رہے بلکہ مہینے کے بعض حصہ میں افاقہ ہو جائے اس کو غیر مطبق بھی کہتے ہیں، پس جنون اگر پورا مہینہ طاری رہا ہو تو بالاتفاق مطلقاً روزوں کی قضاء لازم نہیں ہے خواہ جنون اصلی ہو یا عارض ہو اور اگر پورا مہینہ جنون نہیں رہا تو اس میں اختلاف ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس پر افاقہ سے پہلے گزرے ہوئے دنوں کے روزوں کی مطلقاً قضاء لازم ہے خواہ جنون اصلی ہو یا عارض ہو اور یہ ظاہر الروایۃ ہے کیونکہ ظاہر الروایۃ میں اس جنون میں جو بلوغ کے بعد طاری ہوا ہو اور اس جنون میں جو اصلی ہو یعنی بلوغ سے پہلے طاری ہوا ہو کوئی فرق نہیں کیا ہے، اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں فرق ہے اس لئے کہ جب حال ہی جنون میں بالغ ہوا تو وہ نابالغ کے ساتھ ملحق ہو گیا پس وہ روزہ کی فرضیت وغیرہ شرعی احکام کا مخاطب نہ ہوا لہذا اس کو ماور رمضان کے بعض حصہ میں افاقہ ہو گیا تو اس پر گزرے ہوئے دنوں کی قضاء واجب نہیں ہے یہی اصح و مختار ہے یعنی وہ ایسا ہے گویا کہ وہ رمضان کے بعض حصہ میں بالغ ہوا ہے بخلاف اس صورت کے جبکہ وہ عقل کی حالت میں بالغ ہوا پھر مجنون ہو گیا تو اس پر افاقہ سے پہلے گزرے ہوئے دنوں کی قضاء لازم ہے۔

وَبِإِمْسَاكِ بِلَا يَبِيَّةٍ صَوْمٍ وَفَطْرٍ: جو شخص پورے رمضان میں نہ تو روزے کی نیت کرے اور نہ افطار کی تو اس پر روزوں کی قضاء واجب ہوگی امام زفر فرماتے ہیں کہ تندرست اور مقیم شخص کا رمضان کا روزہ بغیر نیت کے بھی ادا ہو جاتا ہے کیونکہ اس پر

امساک واجب ہوتا ہے تو امساک جس طرح بھی ہو (یعنی نیت ہو یا نہ ہو) اس سے روزہ ادا ہو جائیگا ہماری دلیل یہ ہے کہ رمضان کے دنوں میں امساک یعنی کھانے پینے اور جماع سے باز رہنا بطور واجب ہے اور عبادت نیت کے بغیر متصور نہیں ہو سکتی۔ وَلَوْ قَدِمَ مُسَافِرٌ أَوْ طَهْرَتْ حَائِضٌ: اگر دن کے کسی حصے میں مسافر گھر آجائے یا عورت حیض سے پاک ہو جائے تو دن کے باقی حصے میں وہ کچھ نہ کھائیں پیئیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک کھانے پینے سے رکنا ضروری نہیں ہم کہتے ہیں کہ عذر زائل ہونے کے بعد احترام رمضان کی وجہ سے اس پر کھانے پینے سے رکنا واجب ہے۔

”أَوْ تَسَحَّرَ ظَنَّهُ لَيْلًا وَالْفَجْرُ طَالَعَ أَوْ أَفْطَرَ كَذَلِكَ وَالشَّمْسُ حَيَّةٌ أَمْسَكَ يَوْمَهُ وَقَضَى وَلَمْ يَكْفُرْ كَمَا كَلِّهِ غَمْدًا بَعْدَ أَكْلِهِ نَابِئًا: اور اگر کوئی شخص سحری کھانے میں مصروف ہو اور اس کے خیال میں ابھی صبح صادق کا وقت نہ ہوا ہو حالانکہ درحقیقت فجر طلوع ہو چکی ہو یا کوئی یہ خیال کرتے ہوئے کہ سورج غروب ہو چکا ہے افطار کر دے لیکن دراصل سورج غروب نہ ہوا ہو تو دن کے باقی حصے میں کھانے پینے سے رکے رہیں تاکہ حتی الامکان وقت کا احترام کیا جاسکے اور تہمت سے بچا جاسکے اور اس پر قضاء واجب ہوگی اور کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ عدم قصد کی بناء پر جنایت قاصرہ ہے کاملہ نہیں کیونکہ اس نے اپنے خیال کے مطابق صحیح وقت پر روزہ رکھایا افطار کیا تھا یہ ایسا ہی ہے کہ اگر کسی نے رمضان میں بھول کر کچھ کھالیا اور اس نے یہ خیال کیا کہ میرا روزہ تو جاتا رہا اس کے بعد عداً کھاپی لیا تو اس پر قضاء واجب ہوگی کفارہ نہ ہوگا۔

وَنَائِمَةً وَمَجْنُونَةً وَطَيْئًا: اگر سوئی ہوئی یا دیوانی روزہ دار عورت سے مباشرت کی جائے تو ان کا روزہ جاتا رہے گا اور ان پر قضاء واجب ہوگی کفارہ نہ ہوگا یہ اس طرح ممکن ہے کہ دیوانی عورت سحری کے وقت ہوش میں ہو اور روزہ رکھنے کے بعد اسے جنون کا دورہ پڑ جائے امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بھول کر کھانے والے کی طرح نائمہ اور مجنونہ پر بھی قضاء نہ ہوگی نائمہ اور مجنونہ کا عذر بھول جانے والے سے زیادہ واضح ہے کیونکہ بھول کر کھانے والا تو کھانے کا قصد کرتا ہے مگر نائمہ اور مجنونہ کا قطعاً کوئی ارادہ نہیں ہوتا ہم کہتے ہیں کہ نسیان ایک کثیر الوقوع امر ہے مگر نائمہ یا مجنونہ کے ساتھ مباشرت کرنا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے اس لئے عدم ارادہ کا عذر قابل قبول نہ ہوگا البتہ کفارہ اس لئے واجب نہ ہوگا کہ قصد نہ ہونے کی بناء پر جنایت نہیں پائی گئی۔

فصل

اب تک ان عبادات کا بیان تھا جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر واجب کیا ہے مثلاً فرض نماز، زکوٰۃ، صوم رمضان وغیرہ اس فصل میں اس کا بیان ہے جس کو بندہ بذات خود اپنے اوپر واجب کرتا ہے انسان کا کسی ایسی چیز کو اللہ تعالیٰ کیلئے اپنے اوپر واجب کر لینا جو اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے واجب نہ ہوندر کہلاتا ہے

مَنْ نَذَرَ صَوْمَ يَوْمِ النَّحْرِ أَفْطَرَ وَقَضَى وَإِنْ كَانَ نَوَى يَمِينًا كَفَرَ أَيُّضًا وَلَوْ نَذَرَ صَوْمَ هَذِهِ السَّنَةِ أَفْطَرَ أَيَّامًا مَنِهَةً وَهِيَ يَوْمَا الْعِيدِ وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ وَقَضَاهَا وَلَا قَضَاءَ إِنْ شَرَعَ فِيهَا ثُمَّ أَفْطَرَ.

ترجمہ: جو شخص قربانی کے دن روزہ رکھنے کی نذر مان لے تو افطار کرے اور قضاء کرے اور اگر قسم کی نیت تو کفارہ بھی دے اور اگر نذر مان لی کہ اس سال روزے رکھوں گا تو ایام منہیہ میں افطار کرے اور ایام منہیہ عید الفطر و بقر عید اور ایام تشریق ہیں اور پھر ان کی قضاء کرے اور اگر ان ایام میں روزہ شروع کر کے افطار کر لیا تو قضاء نہیں ہے۔

مَنْ نَذَرَ صَوْمَ يَوْمِ النَّحْرِ أَفْطَرَ وَقَضَى: صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یوم النحر میں روزہ رکھنے کی نذر مان لے تو یہ نذر صحیح ہے اس لئے کہ کسی دوسرے دن اس کی قضاء ضروری ہوگی امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک نذر ہی صحیح نہیں وہ فرماتے ہیں کہ یہ ایک ایسے امر کی نذر ہے جو معصیت ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ مشروع روزے کی نذر ہے اور نبی الغیرہ ہے کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی دعوت کے قبول کرنے سے انکار و اعراض لازم آتا ہے لہذا اس کی نذر صحیح ہوگی لیکن وہ اس دن روزہ نہ رکھے بلکہ افطار کر لے تاکہ اس معصیت سے بچ سکے جو اس دن کے روزے سے لاحق ہے بعد میں وہ قضاء ضرور کر لے تاکہ اس کے ذمہ سے واجب ساقط ہو جائے اگر یوم نحر کا روزہ رکھ لے تو وہ اس نذر سے کافی ہو جائیگا لیکن گنہگار ہوگا کیونکہ ایام منہیہ میں روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔

وَإِنْ كَانَ نَوَى يَمِينًا كَفَرَ أَيْضًا: اگر نذر کی بجائے مذکورہ صورت میں قسم کی نیت کر لے تو افطار کی صورت میں اس پر قضاء کے علاوہ کفارہ قسم بھی واجب ہوگا۔

وَلَوْ نَذَرَ صَوْمَ هَذِهِ السَّنَةِ أَفْطَرَ أَيَّامًا مَنِهِيَّةً وَهِيَ يَوْمَا الْعِيدِ وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ وَقَضَاهَا وَلَوْ نَذَرَ صَوْمَ هَذِهِ السَّنَةِ أَفْطَرَ أَيَّامًا مَنِهِيَّةً وَهِيَ يَوْمَا الْعِيدِ وَأَيَّامُ التَّشْرِيقِ وَقَضَاهَا: کسی نے نذر مانی کہ وہ اس سال روزے رکھے گا تو اس پر اس سال کے روزے واجب ہو جائیں گے پس وہ اس سال روزے رکھے لیکن ایام ممنوعہ کے روزے نہ رکھے اور وہ پانچ دن ہیں عید الفطر، عید الاضحیٰ اور ایام تشریق کے تین دن، اور بعد میں ان پانچ روزوں کو قضاء کر لے اس لئے کہ کسی معین سال کے روزوں کی نذر ماننا ان ایام ممنوعہ کی نذر کو بھی شامل ہے کیونکہ سال ان ایام سے خالی نہیں ہوتا اور ایام منہیہ کی نذر ماننا صحیح ہے مگر ان دنوں میں روزہ رکھنا حرام یا مکروہ تحریمی ہے پس اس کو ان دنوں میں روزہ نہ رکھنا اور بعد میں ان کو قضاء کرنا واجب ہے تاکہ امر و نہی دونوں کی ذمہ داری سے بری ہو سکے اور اگر انہی دنوں میں روزے رکھے گا تو وہ اس نذر سے کافی ہو جائیں گے لیکن گنہگار ہوگا۔

وَلَا قِضَاءَ إِنْ شَرَعَ فِيهَا نَوْمٌ أَفْطَرَ: اگر کسی نے ان پانچ دن میں کسی دن کا روزہ شروع کیا پھر اس کو فاسد کر دیا تو ایام صاحب کے نزدیک اس پر روزے کی قضاء واجب نہ ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس پر قضاء واجب ہوگی کیونکہ صاحبین کے نزدیک ان ایام میں بھی نقلی روزہ شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے پس جب شروع کرنے سے لازم ہو گیا تو فاسد کرنے کی صورت میں اس کی قضاء لازم ہوگی جیسے کسی نے ایام مہینہ کے کسی روزہ کی نذر مانی تو یہ روزہ اس دن کے علاوہ میں واجب ہوگا امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ روزہ شروع کرتے ہی وہ روزہ دار ہو جاتا ہے لہذا وہ نبی کا مرتکب ہوا پس اس کو روزہ فاسد کر دینا واجب ہے اور اس کی حفاظت واجب نہیں اور قضاء کا واجب ہونا اس کی حفاظت کے واجب ہونے پر مبنی ہے لہذا جب اس کا اداء پورا کرنا واجب نہ ہو تو اس کی قضاء بھی واجب نہ ہوئی بخلاف اس کے کہ اگر ان ایام منہیہ کے روزوں کی نذر مانے تو وہ نذر اس پر

لازم ہو جاتی ہے اور اس پر واجب ہے کہ وہ ان روزوں کو ان دنوں میں نہ رکھے بلکہ ایام غیر منہیہ میں ان کی قضاء کر لے کیونکہ نفس نذر میں معصیت کا ارتکاب نہیں ہے اس لئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طاعت کو اپنے اوپر لازم کرنا ہے بلکہ ان دنوں میں شروع کرنے میں معصیت ہے پس نذر منعقد ہو جائیگی اور ان دنوں کی بجائے دوسرے دنوں میں ان کی قضاء واجب ہوگی۔

بَابُ الْإِعْتِكَافِ

اعتکاف کا بیان

مصنفؒ نے اعتکاف کو روزہ کے بعد ذکر کیا کیونکہ روزہ اعتکاف کیلئے شرط ہے اور شرط مشروط پر مقدم ہوتی ہے اس لئے روزہ کو اعتکاف سے مقدم کیا اعتکاف باب افعال کے مصدر عکف سے ماخوذ ہے اور عکف متعدی ہے اور عکوف لازمی ہے اصطلاح شرع میں اعتکاف نیت کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنے کا نام ہے پس مسجد میں ٹھہرنا رکن اور نیت کرنا مسلمان و عاقل ہونا وغیرہ شرط ہے۔

سَنُتَّبِعُ فِي مَسْجِدٍ بِصَوْمٍ وَنِيَّةٍ وَأَقْلُهُ نَفْلًا سَاعَةً وَالْمَرَأَةُ تَعْتَكِفُ فِي مَسْجِدٍ بَيْتِهَا وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ شَرْعِيَّةٍ كَالْجُمُعَةِ أَوْ طَبِيعِيَّةٍ كَالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ فَإِنْ خَرَجَ سَاعَةً بِلا عُدْرٍ فَسَدَ وَ أَكَلَهُ وَ شَرِبَهُ وَ نَوْمَهُ وَ مُبَايَعَتَهُ فِيهِ وَ كَرِهَ إِخْصَارُ الْمَبِيعِ وَالصَّمْتُ وَ التَّكْلُمُ إِلَّا بِخَيْرٍ وَ يَحْرُمُ الْوَطْءُ وَ دَوَائِعِيهِ وَ يَبْطُلُ بِوَطْئِهِ وَلَزِمَهُ اللَّيَالِي أَيْضًا بِنَذْرِ اِعْتِكَافِهِ أَيَّامٌ وَلَيْلَتَانِ يَنْذُرُ يَوْمَيْنِ.

ترجمہ: روزہ اور نیت کے ساتھ مسجد میں ٹھہرنا مسنون ہے اور نفل اعتکاف کی مدت ایک ساعت ہے اور عورت گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے اور اس سے نہ نکلے مگر حاجت شرعیہ کیلئے جیسے جمعہ یا حاجت طبعیہ کیلئے جیسے پیشاب، پاخانہ، پس اگر بلا عذر ایک ساعت کیلئے نکلا تو اعتکاف فاسد ہو گیا اور اس کا کھانا، پینا، سونا، خرید و فروخت مسجد میں ہوگی اور بیع کو مسجد میں لانا اور خاموش رہنا اور اچھی باتوں کے سوا (فضول) باتیں کرنا مکروہ ہے اور وطی اور لوازم وطی حرام ہیں اور وطی کرنے سے اعتکاف باطل ہو جائیگا اور دنوں کے اعتکاف کی نذر ماننے سے راتوں کا اعتکاف بھی لازم ہو جاتا ہے اور دو دنوں کی نذر ماننے سے دو راتوں کا (اعتکاف لازم ہو جاتا ہے)۔

سَنُتَّبِعُ: اعتکاف کی تین قسمیں ہیں (۱) واجب جو بطریق نذر لازم کیا جائے (۲) سنت مؤکدہ علی الکفایہ، رمضان کے اخیر عشرہ کا اعتکاف (۳) نفل جو اس کے علاوہ ہو۔

فِي مَسْجِدٍ: مسجد میں اعتکاف کرنا پس ایسی مسجد میں اعتکاف کیلئے بیٹھنا جس میں اذان و اقامت کے ساتھ پانچوں وقت کی نماز باجماعت ہوتی ہو یہ امام صاحب کا قول ہے علامہ ابن الہمامؒ نے اسی کی تصحیح کی ہے اور صاحبینؒ کے ہاں ہر مسجد میں اعتکاف صحیح ہے اور علامہ شامیؒ نے اسی کو رائج قرار دیا ہے اور باری تعالیٰ کے قول ﴿وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ میں اطلاق مساجد سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

بِصَوْمٍ: جمہور فقہاء کے ہاں سنت اور واجب اعتکاف کیلئے روزہ شرط ہے اور امام شافعیؒ کا جدید قول یہ ہے کہ روزہ شرط نہیں ہے

کیونکہ روزہ بذات خود ایک مستقل عبادت ہے لہذا یہ دوسری عبادت کیلئے شرط نہیں بن سکتا کیونکہ شرط مشروط کے تابع ہوتی ہے مگر روزہ بذاتہ مستقل عبادت ہے تو یہ دوسری عبادت کے تابع کیسے ہوگا ہماری دلیل نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ روزے کے بغیر اعتکاف نہیں ہوتا ایسی صریح نص کے مقابلے میں قیاس قابل قبول نہیں ہوتا لہذا امام شافعی کا یہ قیاس کہ روزہ مستقل عبادت ہے اور یہ دوسری عبادت کی شرط نہیں بن سکتا صریح حدیث کے مقابلے میں قابل قبول نہ ہوگا۔

وَرَبَّيَّةٌ: اعتکاف واجب ہو یا سنت یا نفل ہو اس کی صحت کیلئے نیت کا ہونا شرط ہے اور اعتکاف سنت میں ۲۰ رمضان المبارک کے غروب سے پہلے مسجد میں داخل ہو کر غروب سے پہلے نیت کرنا شرط ہے اگر غروب کے بعد مسجد میں داخل ہوا یا مسجد میں پہلے سے موجود تھا مگر نیت غروب کے بعد کی تو یہ اعتکاف مسنون نہ ہوگا مستحب ہو جائیگا اس لئے کہ پورے عشرہ اخیر کا اعتکاف نہ صحیح وَاَقَلُّهُ نَفْلًا مَسَاعَةً: نفلی اعتکاف کی کم از کم مقدار حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق نذر والے کی مانند ایک دن ہے یہ قول غیر ظاہر الروایہ ہے لیکن معتمد قول یہ ہے کہ نفلی اعتکاف کی ادنی مقدار ایک ساعت یعنی وقت کی کم سے کم مقدار ہے خواہ وہ رات کے وقت ہو یا دن کے وقت میں کیونکہ وہ ثواب کی نیت سے کوئی کام کرنے والا ہے۔

وَالْمَرْأَةُ تَعْتَكِفُ فِي مَسْجِدٍ بَيْتِهَا: عورت گھر کی مسجد میں اعتکاف کر لے گھر کی مسجد سے مراد وہ جگہ ہے جو اس نے نماز کیلئے (کر رکھی ہو) کیونکہ وہی اس کی جائے نماز ہے عورت کا وہیں بیٹھنا انتظار نماز میں شامل ہوگا اگر گھر میں پہلے سے نماز کی مخصوص جگہ موجود ہے تو اسی میں اعتکاف کر لے اس سے ہٹ کر گھر میں دوسری جگہ اعتکاف کرنا جائز نہیں اور پہلے سے کوئی جگہ نماز کیلئے مخصوص نہیں ہے اب مخصوص کر لے اور اسی میں اعتکاف کر لے گھر کی بجائے مسجد میں اعتکاف کرنا عورت کیلئے مکروہ ہے (اس پر کچھ ثواب نہ ہوگا)۔

وَلَا يَخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ شَرْعِيَّةٍ كَالْحُجْمَةِ: حاجات شرعیہ کیلئے نکلنا بھی جائز ہے مثلاً کسی ایسی مسجد میں اعتکاف بیٹھا ہے جس میں جمعہ نہیں ہوتا تو جمعہ کیلئے نکلنا جائز ہے اور اندازہ کر کے اذان ثانی سے اتنی دیر پہلے نکلے کہ جامع مسجد میں پہنچ کر دو رکعت تحیہ الوضو اور چار رکعت سنت اطمینان سے پڑھ کر اذان خطبہ سن سکے اگر اندازہ کرنے میں غلطی لگ گئی اور اس سے پہلے پہنچ گیا تو بھی مضائقہ نہیں اور جمعہ کے فرضوں سے سلام پھیر کر اطمینان سے چھ رکعت سنت پڑھ کر اپنی مسجد میں واپس آجائے اگر اس سے زیادہ وقت جامع مسجد میں ٹھہر گیا یا جمعہ کے بعد نکلنا ہی نہیں اور اعتکاف کے بقیہ ایام جامع مسجد ہی میں بیٹھ کر پورے کر لئے تب بھی جائز ہے مگر ایسا کرنا مکروہ ہے۔

أَوْ طَبِيعِيَّةٍ كَالْبَوْلِ وَالْغَائِطِ: حاجت طبعیہ کیلئے نکلنا بھی جائز ہے جیسے پیشاب، پاخانہ اور غسل جنابت کسی کو ریح کا تقاضا ہو تو مسجد کے اندر بھی خارج کرنے کی گنجائش ہے مگر صحیح قول یہ ہے کہ مسجد سے باہر نکل جانا چاہئے۔

فَإِنْ خَرَجَ سَاعَةً بَلَا عُذْرٍ فَلَسَدَ: اگر بلا عذر یعنی شرعی اور طبعی حاجات کے سوا کسی سبب سے مسجد سے باہر نکلا تو اعتکاف

ٹوٹ جائیگا یہ نکلنا خواہ لمحہ بھر کیلئے ہی ہو اور جان کر ہو یا بھول کر خوشی سے ہو یا مجبوری سے البتہ مجبوری سے اعتکاف توڑنے سے گنہگار نہ ہوگا۔

وَأَكْمَلَهُ وَشَرَّبَهُ وَنَوَّمَهُ: کھانے، پینے اور سونے کا انتظام مسجد ہی میں کرے نبی اکرم ﷺ اعتکاف کے دوران مسجد کے علاوہ اور کہیں نہیں رہتے تھے۔ نیز ان ضروریات کا مسجد ہی میں انتظام کیا جاسکتا ہے اسلئے وہاں سے باہر جانے کی کوئی ضرورت نہیں رہتی وَمُبَايَعَتُهُ فِيهِ وَكُمْرَةُ إِحْضَارِ الْمَبِيعِ: اپنی یا بیوی بچوں کی ضرورت سے مسجد میں کسی چیز کی خرید و فروخت کرنا جائز ہے مگر سود اسلف مسجد میں رکھنا جائز نہیں ہاں اگر ایسی ہلکی پھلکی چیز ہو جو مسجد میں جبکہ نہ گھیرے تو اسے لانے کی گنجائش ہے اور جو چیز اپنی یا اہل و عیال کی ضرورت کی نہ ہو یا بہ نیت تجارت اسکی خرید و فروخت کی جائے تو یہ خرید و فروخت ناجائز ہے گو کہ صرف زبانی ہی ہو۔ وَالصَّمْتُ وَالتَّكَلُّمُ إِلَّا بِخَيْرٍ: خاموش رہنا جبکہ اس کو عبادت سمجھے تو مکروہ تحریمی ہے اور استراحت کیلئے خاموش رہنا مکروہ نہیں جبکہ خاموشی کو عبادت نہ سمجھتا ہو اور نیک باتوں کے سوا اور کوئی بات نہ کرے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ۔ اور میرے بندوں سے کہہ دیجئے کہ وہ اچھی بات کہیں اور یہ حکم عام ہے جس کا مقتضی یہ ہے کہ مسجد کے باہر بھی نیک باتوں کے سوا اور کلام نہ کرے پس مسجد میں یہ حکم بدرجہ اولیٰ ہے اور نیک باتوں کے سوا اور کلام کرنا اعتکاف نہ کرنے والے کیلئے بھی مکروہ ہے پس معتکف کیلئے بدرجہ اولیٰ مکروہ ہے اور نیک باتوں سے مراد یہاں وہ باتیں ہیں جن میں گناہ نہ ہو پس مباح کلام بھی اس میں شامل ہے۔

وَيَحْرُمُ الْوُطْءُ وَذَوَاعِيهِ وَيَبْطُلُ بَوَاطِيهِ: معتکف پر جماع اور لوازم جماع حرام ہیں اگر بیوی سے جماع کیا تو اعتکاف ٹوٹ جائیگا خواہ انزال ہو یا نہ ہو صحبت مسجد میں کرے یا مسجد سے باہر دن میں کرے یا رات میں جان کر کرے یا بھول کر اور اسی طرح بوسہ دینے معانقہ کرنے سے اگر انزال ہو گیا تو اعتکاف فاسد ہو جائیگا ورنہ فاسد نہیں ہوگا لیکن اعتکاف میں ایسا کرنا حرام ہے۔

اعتکاف منذور کا بیان

وَلَزِمَهُ اللَّيَالِي أَيْضًا بِنَذْرِ اعْتِكَافِهِ أَيَّامًا: اگر کسی شخص نے چند دنوں کے اعتکاف کی نذر مان لی مثلاً یوں کہا۔ لِلّٰہِ عَلٰی اَنْ اَعْتَكِفَ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ تو اس پر ان راتوں کا اعتکاف بھی واجب ہوگا کیونکہ ایام کو جب جمع ذکر کیا جائے تو ان میں وہ راتیں بھی شامل ہوتی ہیں جو ان کے مقابل ہوں مثلاً کہا جاتا ہے: مَا رَأَيْتُكَ مِنْذُ اَيَّامٍ: ”میں نے آپ کو کئی دنوں سے نہیں دیکھا“ تو اس کلام سے ان دنوں کی راتیں بھی مراد ہوں گی مذکورہ صورت میں اعتکاف میں تسلسل بھی ضروری ہے خواہ تسلسل کا ذکر نہ کرے کیونکہ اعتکاف کی بنا تسلسل پر ہے اگر صرف دنوں کے اعتکاف کی نیت کرے تو اس کی نیت درست ہوگی کیونکہ اس نے حقیقی معنوں کی نیت کی ہے اس لئے کہ لفظ یوم ھیقۃً بیاض النہار کیلئے استعمال ہوتا ہے۔

وَلَيْسَتْ اَنْ يَنْذُرَ يَوْمَيْنِ: اگر کسی شخص نے دو دن کے اعتکاف کی نذر مانی تو اس دو دنوں کی راتیں بھی شامل ہوں گی امام ابو یوسفؒ

فرماتے ہیں کہ پہلی رات شامل نہ ہوگی کیونکہ تثنیہ اور جمع ایک شے نہیں بلکہ تعداد کے لحاظ سے الگ الگ ہیں اور درمیانی رات تو ضرورتاً اتصال کی وجہ سے شامل ہے تاکہ اعتکاف میں انقطاع واقع نہ ہو ظاہر الروایہ کی وجہ یہ ہے کہ تثنیہ میں اجتماع کا معنی بھی موجود ہے لہذا احتیاطاً امور عبادت میں اسے جمع سے لاحق کیا جائیگا کہ شاید عند اللہ دونوں راتیں شامل ہوں اور پہلی رات کے شامل نہ کرنے سے اعتکاف کہیں ناقص نہ رہے۔

کِتَابُ الْحَجِّ

حج کا بیان

مصنف صوم کے بعد حج کے احکام کو بیان کر رہے ہیں کیونکہ روزہ ہر سال ہوتا ہے اور حج ہر سال نہیں ہوتا بلکہ عمر میں فقط ایک بار فرض ہے اس لئے روزہ کے احکام کی طرف احتیاج زیادہ ہوتی ہے بہ نسبت حج کے اور جس چیز کی طرف احتیاج زیادہ ہوتی ہے وہ تقدیم کے زیادہ لائق ہے اس لئے روزہ کو حج پر مقدم کر کے حج کو بعد میں بیان کیا۔

هُوَ زِيَارَةُ مَكَانٍ مَخْصُوصٍ فِي زَمَانٍ مَخْصُوصٍ بِفِعْلِ مَخْصُوصٍ فَرِضٌ مَرَّةً عَلَى الْقَوْرِ بِشَرْطِ حُرِّيَّةٍ وَبُلُوغٍ وَعَقْلِ وَصِحَّةٍ وَقُدْرَةٍ زَادَ وَرَاحِلَةٍ فَضَلَّتْ عَنْ مَسْكِئِهِ وَعَمَّالًا بُدَّ مِنْهُ وَنَفَقَةً ذَهَابَهِ وَإِيَابِهِ وَعِيَالِهِ وَأَمْنٌ طَرِيقٍ وَمَحْرَمٌ أَوْ زَوْجٌ لَامْرَأَةٍ فِي سَفَرٍ فَلَوْ أَحْرَمَ الصَّبِيُّ أَوْ عَبْدٌ قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ أَوْ عَتَقَ فَمَضَى لَمْ يَجْزُ عَنْ فَرَضِهِ .

ترجمہ: حج ایک مخصوص مکان کی مخصوص زمانہ میں مخصوص افعال کے ساتھ زیارت کرنا ہے، ایک بار فوری طور پر ادا کرنا فرض کیا گیا ہے آزادی، بلوغ، عقل، تندرستی اور زار و راہ اور سواری پر قدرت کی شرط کے ساتھ جو اس کے گھر اور ضروری چیزوں سے زائد ہو اور آمد و رفت اور اہل و عیال کے اخراجات پر قدرت اور راستہ کے پر امن ہونے کے ساتھ اور عورت کیلئے سفر میں محرم یا شوہر ہونے (کی شرط) کے ساتھ پس اگر بچہ نے یا غلام نے احرام باندھا پھر بالغ ہو گیا یا آزاد کر دیا گیا اور احکام بحال آئے تو فرض حج ادا نہ ہوگا۔

حج کے شرعی معنی

هُوَ زِيَارَةُ مَكَانٍ مَخْصُوصٍ فِي زَمَانٍ مَخْصُوصٍ بِفِعْلِ مَخْصُوصٍ : حج کے لغوی معنی مطلق قصد اور ارادہ کے ہیں اور شریعت کی اصطلاح میں مخصوص مکان، مخصوص فعل کے ساتھ مخصوص زمانہ میں ارادہ کرنا مکان مخصوص سے مراد بیت اللہ شریف ہے اور زمانہ مخصوص سے مراد اشہر حج یعنی شوال، ذیقعد، ذی الحج ہیں پس اگر کسی نے طواف فرض شوال سے پہلے کر لیا تو ادا نہ ہوگا اور فعل مخصوص سے مراد طواف، سعی، وقفہ عرفہ کرنا ہے۔

فائدہ: حج کی کل شرطیں ایک نظر میں

حج کی شرطیں تین قسم کی ہیں پہلی قسم شرائط و وجوب حج ہے اور یہ وہ شرطیں ہیں کہ جب کسی شخص میں وہ سب شرطیں پائی جائیں تو اس پر حج فرض ہو جاتا ہے اور اگر وہ تمام شرطیں یا ان میں سے کوئی ایک شرط بھی نہ پائی جائے تو اس پر حج باطل فرض نہیں ہوتا اس پر خود ادا کرنا بھی فرض نہیں ہوتا اور زندگی میں کسی دوسرے سے حج کرنا یا مرتے وقت وصیت کرنا بھی اس پر واجب نہیں ہوتا اس قسم کی آٹھ شرطیں ہیں (۱) اسلام (۲) جو شخص دار الحرب میں ہے اس کو حج کی فرضیت کا علم ہونا (۳) بلوغ (۴) عقل (۵) آزاد ہونا (۶) توشہ پر اور سواری پر قدرت (۷) صبح کا وقت ہونا (۸) صحت۔ مصنفؒ نے ان آٹھ شرطوں میں سے پہلی دو شرطوں کو ذکر نہیں کیا۔ دوسری قسم وجوب ادا کی شرائط ہیں یہ وہ شرائط ہیں کہ حج کا واجب ہونا ان کے پائے جانے پر موقوف نہیں ہے لیکن حج کا ادا کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جبکہ یہ شرطیں سب کی سب پائی جائیں تو اس شخص کو خود حج کرنا فرض ہے اور اگر کسی شخص میں تمام شرائط و وجوب حج موجود ہوں لیکن شرائط و وجوب ادا میں سے کوئی ایک شرط نہ پائی جاتی ہو تو پھر خود حج کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ ایسی صورت میں اپنی طرف سے کسی دوسرے شخص کو بھیج کر فی الحال حج کرنا یا مرتے وقت اپنے مال میں سے حج کرانے کی وصیت کرنا واجب ہوتا ہے یہ دوسری قسم کی تمام شرائط ایسی ہیں جن میں ہمارے فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ وجوب حج کی شرائط ہیں یا وجوب ادا کی بخلاف پہلی قسم یعنی شرائط و وجوب حج کے کہ وہ سوائے وقت کے سب متفق علیہا ہیں اور وقت میں بھی معمولی سا اختلاف ہے۔ اس دوسری قسم کی پانچ شرطیں ہیں اور وہ یہ ہیں (۱) تندرست ہونا اور بدن کی سلامتی (۲) راستہ کا پُر امن ہونا (۳) قید نہ ہونا یا بادشاہ کے طرف سے ممانعت نہ ہونا (۴) عورت کیلئے محرم کا ہونا (۵) عورت کا عدت سے خالی ہونا۔ پہلی تین شرطیں مرد و اور عورتوں سب کیلئے عام ہیں اور اخیر کی دو شرطیں عورتوں کیلئے خاص ہیں تیسری قسم وہ شرطیں ہیں جن کے بغیر حج کی ادائیگی صحیح نہیں ہوتی اور وہ نو ہیں (۱) اسلام (۲) احرام (۳) حج کا زمانہ ہونا (۴) حج کی جگہ ہونا (۵) تمیز ہونا (۶) عقل (۷) اگر عذر نہ ہو تو حج کے افعال خود ادا کرنا (۸) احرام کے بعد سے وقف سے پہلے تک جماع کا واقع نہ ہونا (۹) جس سال حج کا احرام باندھے اسی سال حج کرنا۔

فَرْضُ مَرَّةٍ: حج عمر میں ایک ہی دفعہ فرض ہے کیونکہ اس کا سبب بیت اللہ ہے اور وہ ایک ہی ہے اور جیسا کہ مسند احمد میں مرفوع روایت ہے کہ اقرع بن حابسؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا حج ہر سال فرض ہے یا عمر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے پس جو ایک سے زیادہ مرتبہ حج کرے تو وہ نفلی حج ہے پس حج ساری عمر میں ایک دفعہ کرنا اس شخص پر فرض ہے جس میں حج فرض ہونے کے تمام شرائط پائے جائیں خواہ وہ مرد ہو یا عورت اور ایک دفعہ سے زیادہ حج کرنا مستحب ہے فرض نہیں ہے البتہ حج کبھی کسی عارض کی وجہ سے دوسری دفعہ بھی فرض ہو جاتا ہے جیسا کہ حج کی نذر ماننے سے پس اس نذر کا پورا کرنا فرض ہے

فرضیت حج علی الفور ہے یا علی التراخی

عَلَى الْفَوْرِ: حج فرض ہونے کے بعد فوراً ادا کرنا فرض ہے یعنی ممکن ہونے کے بعد پہلے سال میں ادا کرنا فرض ہے اور یہی اصح

ہے پس اس شخص کیلئے جائز نہیں ہے کہ امکان کے بعد دوسرے سال تک تاخیر کر لے لیکن اگر اس کو مؤخر کر دیا اور اس سال کے بعد ادا کیا تو وہ ادا ہی واقع ہوگا اور تاخیر کرنے میں ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہوگا اور فوراً ادا کرنے سے مراد یہ ہے کہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کی ادائیگی کیلئے سال کے حج کے مہینوں میں ادا کرنا متعین ہو جائیگا یعنی فوراً ادائیگی واجب ہونے کا قول ہمارے فقہاء کے نزدیک صحیح ہے اور اس کو امام ابو یوسفؒ نے اختیار کیا ہے اور امام صاحبؒ و امام مالک و امام احمدؒ سے دو روایتیں ہیں ان میں سے صحیح روایت یہی ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک حج کی فرضیت ادائیگی میں تاخیر کے ساتھ ہے یعنی اس فرض کا تاخیر کے ساتھ ادا کرنا بلا کراہت جائز ہے اور جلدی کرنا افضل ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک بھی یہی حکم ہے اور امام صاحبؒ و امام مالک و امام محمدؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ۱۰ھ میں حج ادا فرمایا ہے اور حج ۹ھ میں فرض ہو چکا تھا پس آنحضرت ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کو روانہ فرمایا اور ابو بکر صدیقؓ نے اس سال لوگوں کے ساتھ حج ادا کیا اور رسول اللہ ﷺ نے بنفس نفیس اس سال حج ادا نہیں فرمایا بلکہ اس کے بعد آنے والے سال میں ادا فرمایا لیکن شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ احتیاط اسی میں ہے کہ ممکن ہونے کے بعد اول سال میں حج ادا ہو کیونکہ سال بھر میں حج کا ایک وقت مقرر ہے اور موت کا کوئی وقت مقرر نہیں اور سال میں موت کا واقع ہونا نادر امر نہیں ہے تو قدرت کے باوجود تاخیر کرنا گویا حج کو فوت ہونے کا موقع دینا ہے پس یہ جائز نہیں ہے امام محمدؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ جانتے تھے کہ آپ زندہ تشریف فرما رہیں گے یہاں تک کہ حج کو ادا فرمائیں گے اور لوگوں کو حج کے مناسک پوری طرح سکھادیں گے اور ان کی تبلیغ فرمادیں گے اور ائمہ کا یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ اس کو اپنی سلامتی کا گمان غالب ہو اور اگر بڑھاپے یا مرض کی وجہ سے موت کا گمان غالب ہو تو بالا جماع وجوب کا وقت تنگ ہو جاتا ہے (یعنی بالا جماع فوراً ادا کرنا واجب ہے) اور اختلاف کا ثمرہ گنہگار ہونے کی صورت میں ظاہر ہوگا کہ جب حج فرض ہو جائے اور وہ فوراً ادا نہ کرے تو جو فقہاء فوراً حج ادا کرنے کو واجب کہتے ہیں ان کے نزدیک وہ فاسق ہوگا اور اس کی گواہی قبول نہیں ہوگی اور قدیہ میں ہے کہ یہی مختار ہے۔

بَشَرٌ طُحْرِيَّةٌ وَبُلُوغٌ وَعَقْلٌ وَصِحَّةٌ : یہاں سے شرائط حج کا بیان ہے (۱) آزاد ہونا یہ حج کے وجوب کی شرط ہے حج کی ادائیگی کے صحیح و جائز ہونے کی شرط بالا اتفاق نہیں ہے پس غلام (اور باندی) پر حج فرض نہیں ہے خواہ مدبر ہو یا ام ولد ہو یا مکاتب ہو یا اس کا کچھ حصہ آزاد ہو گیا ہو یا اس کو حج کی اجازت مل گئی ہو اور خواہ وہ غلام مکہ میں ہے کیونکہ کوئی چیز اس کی ملکیت نہیں ہے یعنی غلام شرعی پر حج فرض نہیں ہے خواہ اس کا آقا اس کو اجازت دیدے۔ (۲) بالغ ہونا یہ حج کے وجوب کی شرط ہے حج کے جواز اور صحت کی شرط نہیں ہے پس نابالغ پر حج فرض نہیں ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے۔ اِيسَاعِبْدِ حَجَّ ثَمَّ اَعْتَقْ فَعَلِيهِ حَجَّةُ الْاِسْلَامِ وَاِيسَاعِبِي حَجَّ ثَمَّ بَلَغْ فَعَلِيهِ حَجَّةُ الْاِسْلَامِ کہ جس غلام نے حج ادا کیا پھر وہ آزاد کر دیا گیا تو اس پر دو بارہ حج کرنا ضروری ہے اور جس بچہ نے حج کیا پھر وہ بالغ ہو گیا تو اس پر (دوبارہ) حج کرنا ضروری ہے۔ (۳) عاقل ہونا کیونکہ

صحت تکلیف کیلئے عقل شرط ہے پس مجنون پر حج نہیں (۴) تندرست ہونا، بیمار، اپانج، مفلوج، اندھے پر حج نہیں ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط یا وجوب ادا کی بحر العمیق میں ہے کہ وجوب حج کی شرط ہے اور یہی صحیح مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے قاضی خان نے اس کی تصحیح کی ہے اور بہت سے مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے

وَقُلْدَرَةٌ زَادُوا حِلَّةً فَضَلْتُ عَنْ مَسْكِينِهِ وَعَمَّالًا بَدَأَ مِنْهُ وَنَفَقَةً ذَهَابَهُ وَإِيَابَهُ وَعِيَالِهِ : (۵) توشہ اور سواری پر قادر ہونا اس سے مراد یہ ہے اس کے پاس اپنی حاجت سے زیادہ مال ہو یعنی اس کے رہنے کے مکان، لباس، خادم اور گھر کے اسباب کے سوا اس قدر سرمایہ ہو کہ سواری پر مکہ مکرمہ کو جائے اور واپس گھر آئے، پیدل چلنے کا اعتبار نہیں اور وہ سرمایہ اس کے قرض کو منہا کر دینے کے بعد ہو اور اپنے واپس آنے کے وقت تک اس سرمایہ کے علاوہ اپنے عیال کا خرچ اور مرمت مکان وغیرہ کیلئے بھی دے سکے اور اپنے نفقہ اور اس کے عیال سے مراد وہ لوگ ہیں جن کا نفقہ اس کے ذمہ لازم ہے ظاہر الروایہ کے مطابق حاجی کے واپس آنے کے بعد کے نفقہ کا اعتبار نہیں کیا جائیگا پس اپنے شہر میں لوٹ کر آنے کے بعد کے دنوں کا نفقہ چھوڑ کر جانا ظاہر الروایہ میں شرط نہیں ہے۔
وَأَمْنٌ طَرِيقٍ : (۶) اور راستہ کا پر امن ہونا صحیح قول کی بناء پر وجوب ادا کی شرط ہے۔

وَمَحْرَمٌ أَوْ زَوْجٌ لَامْرَأَةٍ سَفَرٍ : (۷) عورت کے حق میں شوہر کا یا محرم کا ہونا یعنی اگر عورت کے گھر سے مکہ تک کی مسافت تین دن یا اس سے زیادہ کی ہو تو وہ بلا محرم سفر حج نہ کرے محرم ہر وہ عاقل، بالغ شخص ہے جس کا نکاح اس عورت کے ساتھ تا ابد حرام ہو بطریق قرابت ہو یا بطریق رضاعت یا بطریق صہریت نکاح ہو امام شافعیؒ کے نزدیک محرم کا ہونا شرط نہیں ان کے یہاں اگر عورت کے ساتھ سفر میں ثقہ عورتیں ہوں تو ان کے ساتھ اس کا حج ادا ہو جائیگا ان کی دلیل وہ تعیمات ہیں جن پر نصوص وارد ہیں مثلاً آیت ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ﴾ اور حدیث ”قد فرض علیکم الحج“ ہم یہ کہتے ہیں کہ ان تعیمات میں تخصیص تو بالا اتفاق لازمی ہے چنانچہ امام شافعیؒ بھی اسن طریق کو شرط مانتے ہیں پس محرم کا ہونا بھی شرط ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کوئی عورت محرم کے بغیر حج نہ کرے۔ پھر اس میں بھی اختلاف ہے کہ محرم یا خاوند کا ساتھ ہونا وجوب حج کی شرط ہے یا وجوب ادا کی جیسا کہ راستہ کے امن کے بارے میں اختلاف ہے قاضی خان وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب ادا کی شرط ہے اور صاحب بدائع و سروری وغیرہ نے تصحیح کی ہے کہ یہ وجوب حج کی شرط ہے اور اختلاف کا نتیجہ حج کی وصیت واجب ہونے کے بارے میں ظاہر ہوگا
فَلَوْ أَخْرَمَ الصَّبِيُّ أَوْ عَبْدَةٌ فَلْيُحْجْ أَوْ عَتَقَ فَمُضَى لَمْ يَجْزُ عَنْ فُرْصَتِهِ : اور اگر نابالغ نے احرام باندھا پھر وہ بالغ ہو گیا اب اگر اس نے نئے سرے سے احرام باندھا لیا تو اس کا حج فرض واقع ہو جائیگا ورنہ نہیں یعنی اگر نابالغ احرام باندھنے کے بعد وقوف عرفہ سے پہلے بالغ ہو گیا اور اسی احرام میں رہ کر حج پورا کر لیا تو اس کا حج نفلی ہوگا اور اگر بالغ ہونے کے بعد نئے سرے سے تلبیہ کہایا نئے سرے سے حج فرض یا مطلق حج کی نیت سے احرام باندھا پھر وقوف عرفہ کیا تو بالا جماع اس کا حج فرض ادا ہو جائیگا اگر کسی غلام نے حج کا احرام باندھا پھر آزاد ہونے کے بعد نئے سرے سے احرام باندھا تو یہ حج فرض کی جگہ ادا نہیں ہوگا کیونکہ

اب اس کیلئے حج فرض کیلئے نئے سرے سے احرام باندھنا جائز نہیں ہے کیونکہ پہلا احرام شروع کر دینے کی وجہ سے اس کے حق میں لازم ہو گیا اب اس کو اس احرام سے حج ادا کئے بغیر باہر آنا جائز نہیں ہے اور اس احرام کو فاسد کر دینے سے اس کی قضا اس پر لازم آئیگی بخلاف نابالغ کے کہ اس کے حق میں بالغ ہونے پر نئے سرے سے فرض حج کا احرام باندھنا جائز ہے کیونکہ اس کا پہلا احرام یعنی نابالغ ہونے کی حالت میں باندھا ہوا احرام اس کو اپنے اوپر لازم کرنے کیلئے نہیں ہے۔

وَمَوَاقِيتُ الْإِحْرَامِ ذُو الْحُلَيْفَةِ وَذَاتُ عَرْقٍ وَالْجُحْفَةُ وَقَرْنٌ وَيَلْمَلَمٌ لِأَهْلِهَا وَلَمَنْ مَرَّ بِهَا وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَيْهَا لَا عَكْسَهُ وَلِذَا خَلَّيْهَا الْحِلُّ وَلِلْمَكِيِّ الْحَرَمُ لِلْحَجِّ وَالْحِلُّ لِلْعُمْرَةِ.

ترجمہ: اور مواقیت احرام ذوالحلیفہ و ذات عرق، جھہ، قرن، اور یلملم ہے ان کے باشندوں کیلئے اور ان کیلئے جو ان پر ہو کر گذر یں اور ان کا میقاتوں سے پہلے احرام باندھنا جائز ہے نہ کہ اس کا عکس اور ان کے اندر رہنے والوں کیلئے حل ہے اور کی کیلئے حج کے واسطے (میقات) حرم ہے اور عمرہ کیلئے (میقات) حل ہے۔

مواقیت احرام کا بیان

وَمَوَاقِيتُ الْإِحْرَامِ ذُو الْحُلَيْفَةِ: مواقیت، میقات کی جمع ہے اور میقات اصل میں وقت معین اور مکان معین کو کہتے ہیں اور یہاں مواقیت مکانی مراد ہیں۔ (۱) ذوالحلیفہ یہ مدینہ طیبہ کی طرف سے آنیوالوں کیلئے میقات ہے یعنی مدینہ طیبہ کے رہنے والوں کیلئے اور ان لوگوں کیلئے جو اس میقات سے ہو کر گزریں ان کیلئے یہی میقات ہے (پس مصر و شام و دیار مغرب کے جو لوگ مدینہ منورہ کے راستہ سے آتے ہیں ان کا میقات بھی یہی ہے) ذوالحلیفہ اس تصغیر کے صیغہ سے ہے اور یہ مکہ معظمہ سے تمام مواقیت سے زیادہ فاصلہ والا میقات ہے اور اس جگہ کچھ کنوئیں ہیں جن کو آباد علی یا بیر علی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔ جہاں یہ مقام واقع ہے اس کو وادی عتیق کہتے ہیں۔

وَذَاتُ عَرْقٍ: (۲) ذات عرق عین کے زیر اور جزم کیساتھ ہے یہ ایک (گاؤں) کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے مشرق و مغرب کی درمیانی سمت میں ہے امام نوویؒ نے ایضاً میں اور ابن حجرؒ نے تحفہ میں کہا ہے کہ مکہ مکرمہ سے ذات عرق کا فاصلہ دو منزل ہے یہ اہل عراق یعنی بصرہ و کوفہ والوں کا میقات ہے۔

وَالْجُحْفَةُ: (۳) جحفۃ حرف جیم کے پیش کے ساتھ اور حاء کے جزم کے ساتھ ہے یہ اہل مصر و شام اور دیار مغرب کے میقات ہے جو تبوک کے راستہ سے آئیں اور یہ ایک گاؤں تھا جو مکہ معظمہ سے شمالی مغرب کی جانب تبوک کے راستہ پر واقع تھا یہ پہلے اہل شام اور اس کے ارد گرد والوں کا راستہ تھا پہلے اس کو مہیجہ کہا جاتا تھا ایک دفعہ یہاں سیلاب آیا جس نے اس گاؤں کو اکھیڑ پھینکا اس لئے اس کا نام جھہ (سیلاب کا تباہ کیا ہوا) ہو گیا۔

وَقَرْنٌ: (۴) قرن قاف کے زبر اور کی جزم کے ساتھ اس کو قرن المنازل، قرن الثعالب اور ولوی محرم بھی کہتے ہیں قرن ایک

پہاڑ کا نام ہے جو عرفات کے اوپر آیا ہوا ہے اور شرح ملتقی البحر میں ہے کہ مکہ معظمہ سے قرن تک پچاس میل ہے یہ نجد کے راستہ سے آنے والوں کیلئے میقات ہے۔

وَيَسْمَعُ لَهَا وَلِيَمْنُ مَرْبَهَا: (۵) یلم، ہمزہ کے ساتھ الملم بھی کہتے ہیں یہی اصل ہے اور یاء تسہیل کیلئے ہے یہ تہامہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہے جو مکہ مکرمہ سے دو منزل کے فاصلہ پر ہے علامہ عینی اور حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ یلم سے مکہ معظمہ تک تیس میل ہے اور بعض نے ساٹھ میل کہا ہے یہ مکہ معظمہ کے جنوب میں واقع ہے یہ باقی اہل یمن و تہامہ کیلئے میقات ہے پاکستان، ہندوستان، چین، جاوا اور یمن کے باشندوں اور ان تمام لوگوں کیلئے جو یلم کی شرعی حد (محاذات) سے گذر کر مکہ معظمہ جانا چاہیں احرام باندھنے کی میقات یہی یلم ہے آج کل بعض اہل فن نے یہ فاصلہ باون میل بتایا ہے ذات عرق کے علاوہ باقی چاروں میقات صحیحین کی حدیثوں سے ثابت ہیں اور ذات عرق کا ثبوت صحیح مسلم، ابوداؤد وغیرہ سے ہے۔

وَصَحَّ تَقْدِيمُهُ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا: میقاتوں کے مقرر کرنے کا فائدہ یہ ہے کہ ان سے آگے احرام باندھنے میں تاخیر کرنا یعنی بغیر احرام باندھے ان سے آگے بڑھنا منع ہے اور تقدیم بالاتفاق جائز ہے پس اگر کوئی شخص ان مواقیع سے پہلے احرام باندھ لے تو جائز ہے اور اگر محظورات احرام میں پڑنے سے محفوظ ہو تو اکمل طریقہ یہ ہے کہ اپنے گھر سے احرام باندھے یا میقات سے بہت ہی پہلے احرام باندھ لے اور اگر محظورات صادر ہونے کا خوف ہو تو میقات سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

وَلِذَا حِلَّهَا الْحِلُّ: داخل میقات سے مراد وہ لوگ ہیں جو میقات سے باہر نہیں ہیں پس یہ حکم عین میقات پر رہنے والوں اور میقات سے اندر حرم کی طرف رہنے والوں سب کو شامل ہے کیونکہ منصوص روایت میں ان دونوں کے بارے میں کوئی فرق نہیں ہے ان سب کیلئے مواقیع اور حدود حرم کے درمیانہ علاقہ کی تمام زمین میقات ہے جس کو حل کہتے ہیں پس سرزمین حل کا رہنے والا شخص جب حج یا عمرہ کے ارادہ سے حدود حرم میں داخل ہو تو احرام باندھے بغیر داخل نہ ہو لیکن اگر اس کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو تو اس کو ان دونوں مقاصد کے علاوہ کسی اور ضرورت کیلئے حدود حرم میں احرام باندھے بغیر داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ مکہ کا رہنے والا شخص اپنی کسی ضرورت کیلئے حدود حرم سے باہر چلا جائے لیکن حل ہی میں رہے حل سے باہر آفاق میں نہ جائے تو اس کو احرام کے بغیر مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے۔

وَلِلْمَكِّي الْحَرَمَ لِلْحَجِّ وَالْحِلَّ لِلْعُمْرَةِ: اہل حرم سے مراد وہ لوگ ہیں جو حدود حرم کے اندر رہتے ہیں خواہ وہ وہاں کے مستقل باشندے ہوں یا دوسری جگہ آئے ہوں اور خواہ وہ مقیم ہوں یا مسافر پس جو لوگ مکہ معظمہ میں یا حدود حرم میں کسی اور جگہ مثلاً منیٰ وغیرہ میں رہتے ہوں حج کیلئے ان کا میقات حدود حرم کے اندر کی تمام سرزمین ہے اس میں جہاں سے چاہیں احرام باندھ لیں لیکن مسجد الحرام (بیت اللہ کی مسجد) سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد ان کو اپنے گھروں سے احرام باندھنا افضل ہے اور حد حرم تک اس کو موخر کرنا جائز ہے اور مکہ مکرمہ اور حدود حرم والوں کیلئے عمرہ کا میقات تمام زمین حل ہے تاکہ انہیں عمرہ کرنے

میں ایک قسم کا سفر حاصل ہو جائے جو کہ مشقت و تکلیف کا سبب ہے تاکہ مزید اجر حاصل کرے پس مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم کا رہنے والا شخص جب حج کا ارادہ کرے تو اس کا میقات سرزمینِ حرم ہے اور اگر وہ زمینِ حل سے حج کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب ہوگا اور جب وہ عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کا میقات حل ہے اگر وہ زمینِ حرم سے عمرہ کا احرام باندھے گا تو اس پر دم (قربانی) واجب ہوگا کیونکہ اس نے دونوں صورتوں میں اپنے میقات کو ترک کا دیا ہے حالانکہ وہ میقات بالا جماع ثابت ہیں۔

بَابُ الْإِحْرَامِ

احرام کا بیان

احرام کے شرعی معنی: مصنف "مواقیات کے ذکر کرنے کے بعد اب احرام کی کیفیت کا بیان کر رہے ہیں احرام حج و عمرہ کی صحت کیلئے شرط ہے جیسا کہ نماز کی صحت کیلئے تکبیر تحریمہ شرط ہے احرام لغت میں دخول فی الحرمت کو کہتے ہیں یعنی بے حرمتی نہ کرنا یا اس کے معنی احرام کرنا ہے یعنی جس وقت کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر تلبیہ پڑھ لیتا ہے تو چند مباح چیزیں بھی مثلاً شکار کرنا اور عورت وغیرہ احرام کی وجہ سے اس پر حرام ہو جاتی ہیں اور شریعت میں احرام کے معنی ہیں چند مخصوص حرمت میں احرام کی نیت سے اللہ تعالیٰ کے ذکر یا ہدی کو گلے میں پٹہ ڈال کر ہمراہ لے جانے کے ساتھ داخل ہونا اور مجازاً ان دو چادروں کو بھی احرام کہتے ہیں جن کو حاجی احرام کی حالت میں استعمال کرتا ہے۔

وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تُحْرِمَ فَتَوَضَّأْ وَالْغُسْلُ أَفْضَلُ وَالْبَسُ إِذَا وَرَدَاءَ جَدِيدَيْنِ أَوْ غَسِيلَيْنِ وَتَطَيَّبْ وَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ وَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَيَسِّرْهُ لِي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي وَلَبَّ ذُبُرُ صَلَاحِكَ تَتَوَيُّ بِهَا لَحَجٌّ وَهِيَ لَيْتِكَ اللَّهُمَّ لَيْتِكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتِكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَزِدْ فِيهَا وَلَا تَنْقُصْ

ترجمہ: اور جب تو احرام باندھنا چاہے تو وضو کر لیکن غسل پسندیدہ ہے اور ایک تہبند اور ایک چادر بہن نئی یا ڈھلی ہوئی ہوں اور خوشبو لگا اور دو رکعت پڑھ اور کہہ اللہ میں حج کا ارادہ کرتا ہوں سوا سکو میرے لئے آسان کر دے اور میری طرف سے قبول کر لے اور تلبیہ کہہ نماز کے بعد حج کی نیت کرتا ہوا اور تلبیہ یہ ہے حاضر ہوں خداوند حاضر ہوں تیرا کوئی شریک نہیں حاضر ہوں بیشک سب تعریفیں اور نعمتیں اور تیرے لئے ہیں اور بادشاہی تیرا کوئی کوئی ساجھی نہیں اور ان کلمات میں اضافہ کر اور کمی نہ کر۔

وَإِذَا أَرَدْتَ أَنْ تُحْرِمَ فَتَوَضَّأْ وَالْغُسْلُ أَفْضَلُ: جب کوئی شخص احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو وضو یا غسل کرے لیکن غسل کرنا افضل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اپنے احرام کیلئے غسل فرمایا تھا اور یہ غسل صفائی ستھرائی کیلئے ہے طہارت و دفع نجاست کیلئے نہیں ہے پس یہ غسل حیض و نفاس والی عورت اور نابالغ کے حق میں بھی مستحب ہے اور اسی لئے پانی نہ ملنے کے وقت احرام

کیلئے تیمم شروع نہیں ہے یعنی تیمم کر لینے سے یہ سنت ادا نہیں ہوگی کیونکہ تیمم سے صفائی حاصل نہیں ہوتی

وَالْبَسَ إِزَارًا وَرِثَاءَ جَدِيدَيْنِ أَوْ غَسِيلَيْنِ: غسل کے بعد احرام کے دو کپڑے ازار اور چادر زیب تن کرے وہ دونوں کپڑے نئے ہوں یا دھلے ہوئے ہوں۔ احرام کے کپڑوں کا دھلا ہونا اگرچہ کافی ہے مگر نئی کپڑے پہننا افضل ہے کیونکہ نئی کپڑے طہارت سے زیادہ قریب ہیں اس لئے ابھی تک ان کو کوئی ظاہری نجاست نہیں لگی۔

وَتَطَيَّبَ: اور احرام باندھنے سے قبل بدن پر ایسی خوشبوؤں کا لگانا جائز ہے جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد تک باقی نہ رہے اگرچہ اس کی خوشبو احرام باندھنے کے بعد تک باقی رہے اور اسی طرح گاڑھی خوشبودار چیز جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد تک باقی رہے جیسا کہ مشک اور غالیہ بدن پر لگانا ہمارے نزدیک مکروہ نہیں ہے یہی صحیح ہے یہ شیخین کا مذہب ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک ایسی خوشبو بدن پر لگانا جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد باقی رہے مکروہ ہے اور امام مالکؒ و امام شافعیؒ و امام زفرؒ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ وہ اس خوشبو سے احرام کی حالت میں مشتعع ہوگا۔ شیخین کی دلیل حدیث عائشہؓ ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں احرام سے قبل آپ ﷺ کے بدن مبارک کو خوشبو لگاتی تھی دوسری روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی مانگ میں آپ ﷺ کے احرام باندھنے کے بعد خوشبو کی چمک کو دیکھا پس یہ بات ایسی خوشبو میں متحقق ہوگی جس کا وجود احرام باندھنے کے بعد بھی باقی رہتا ہو پس اس حدیث سے ثابت ہوا کہ احرام باندھنے سے پہلے ایسی خوشبو لگانا جس کا جرم احرام کے بعد بھی باقی رہتا ہو تو جائز ہے البتہ کپڑوں کو ایسی خوشبو لگانا جس کا وجود بعد میں باقی رہے جائز نہیں ہے۔

وَصَلَ رَكْعَتَيْنِ: احرام کی چادریں پہننے اور خوشبو لگانے کے بعد دو رکعت نماز بطور سنت ادا کرے (اور مستحب یہ ہے کہ اس دو گانہ میں سب احرام کی نیت کرے تاکہ پوری فضیلت حاصل ہو ورنہ مطلق نیت کرنا بھی حصول سنت کیلئے کافی ہو جائیگا اور اگر ایسا وقت ہو جس میں نفل ادا کرنا مکروہ ہے تو یہ نماز نہ پڑھے اور اس وقت متصل ہی فرض نماز پڑھ لی ہو تو سب احرام کیلئے بھی کافی ہے جیسا کہ تحیۃ المسجد کیلئے کافی ہو جاتی ہے۔

وَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْحَجَّ فَيَسِّرْهُ لِي وَتَقَبَّلْهُ مِنِّي: احرام کے وقت یہ دعا پڑھے اللہم انی اريد الحج فيسره لى وتقبله منى: چونکہ افعال حج کی ادائیگی مختلف اوقات اور مختلف مقامات پر ہوتی ہے اور عموماً کئی تکلیفوں اور دقتوں کا سامنا ہو جاتا ہے اس لیے اللہ تعالیٰ سے آسانی اور سہولت کی التجاء کی جائے۔

وَلَبَّ دُبُرَ صَلَاتِكَ تَسْوِيْ بِهَا الْحَجَّ وَهِيَ لَيْتُكَ اللَّهُمَّ لَيْتُكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَيْتُكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ: اور نماز احرام کے فوراً بعد تلبیہ کہہ کر حج کی نیت کرے کیونکہ حج ایک عبادت ہے اور کوئی عبادت بغیر نیت کے ادا نہیں ہوتی اور نماز احرام اور تلبیہ کے درمیان کوئی دوسرا کام نہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے نماز احرام کے بعد تلبیہ کہا ہے۔

وَزِدْفِيهَا وَلَا تَنْقُصْ: تلبیہ میں یہی الفاظ پڑھے جو اوپر متن میں بیان ہوئے اور ان میں سے کچھ بھی کم نہ کرے اور ان الفاظ کے درمیان میں بھی کوئی الفاظ نہ بڑھائے اور یہ تلبیہ ماثورہ پورا پڑھنے کے بعد اگر کچھ اور الفاظ بڑھائے تو مستحسن ہے بلکہ مستحب ہے کہ یہ الفاظ زیادہ کہے: لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدَيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ لَبَّيْكَ إِلَهَ الْخَلْقِ لَبَّيْكَ بِحُجَّةٍ حَقًّا تَعْبُدًا وَرِفَاءًا، لَبَّيْكَ اِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ. اور اسی قسم کے دوسرے الفاظ زیادہ کرنا جائز ہے پس جو الفاظ احادیث و آثار میں مروی ہیں ان کا زیادہ کرنا مستحب ہے اور جو الفاظ مروی نہیں ہیں ان کا اضافہ جائز ہے۔ مصنفؒ نے کافی میں تصریح کی ہے کہ تکرار تلبیہ کی طرح تلبیہ کے الفاظ پر زیادتی ہمارے نزدیک مستحب ہے اور تلبیہ مسنونہ مشہورہ کے الفاظ میں کمی کرنا بالاتفاق مکروہ ہے۔

فَإِذَا لَبَّيْتَ نَاوِيًا فَقَدْ أَحْرَمْتَ فَاتَّقِ الرَّفْعَ وَالْفُسُوقَ وَالْجِدَالَ وَقَتْلَ الصَّيْدِ وَالْإِشَارَةَ إِلَيْهِ وَالذَّلَالَةَ عَلَيْهِ وَلُبْسَ الْقَمِيصِ وَالسَّرَاوِيلِ وَالْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوَّةَ وَالْقَبَاءَ وَالْخُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا تَجِدَ النُّعْلَيْنِ فَاقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَالثُّوبَ الْمَصْبُوغَ بَوْرَسٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ أَوْ عُصْفَرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَسِيلًا لَا يَنْفُضُ وَيَسْتُرُ الرَّأْسَ وَالْوَجْهَ وَغَسْلُهُمَا بِالْخَطْمِيِّ وَمَسُّ الطَّيْبِ وَحَلْقُ رَأْسِهِ وَقَصُّ شَعْرِهِ وَظَفْرِهِ لَا الْإِغْتِسَالَ وَدُخُولَ الْحَمَّامِ وَالِاسْتِظْلَالَ بِاللَّبِيِّتِ وَالْمَحْمَلِ وَشَدُّ الْهَيْمَانِ فِي وَسْطِهِ.

ترجمہ: پس جب توبہ نیت حج تلبیہ کہہ چکا تو محرم ہو گیا پس بری باتوں سے، گناہوں سے، لڑائی، جھگڑے سے، شکار کرنے سے، اس کی طرف اشارہ کرنے سے اور اس کو بتلانے سے اور کرتہ، یا جامہ، پگڑی، ٹوپی، بقاء اور موزے پہننے سے (پرہیز کر) لایہ کہ توجو تہ نہ پائے تو ان کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ دے اور ورس یا زعفران یا عصفر سے رنگے ہوئے کپڑے سے (پرہیز کر) لایہ کہ دھلا ہوا ہو کہ بوند آتی ہو اور سر اور چہرہ کے ڈھانپنے سے اور ان کو خطمی کیساتھ دھونے سے اور خوشبو لگانے، سر منڈانے، بال اور ناخن کٹانے سے (پرہیز کر) نہ کہ نہانے اور مکان اور کجاوے کے سایہ میں ٹھہرنے اور کمر میں ہیمانی باندھنے سے

محرم کیلئے ممنوع امور کا بیان

فَإِذَا لَبَّيْتَ نَاوِيًا فَقَدْ أَحْرَمْتَ فَاتَّقِ الرَّفْعَ وَالْفُسُوقَ وَالْجِدَالَ: جس شخص نے احرام باندھنے کا ارادہ کیا جب اس نے نیت کی اور تلبیہ کہا تو وہ محرم ہو گیا محض تلبیہ سے بغیر نیت کے یا محض نیت سے بغیر تلبیہ کے محرم نہ ہوگا بلکہ محرم ہونے کیلئے نیت اور تلبیہ دونوں ضروری ہیں جب یہ محرم ہو گیا تو ان باتوں سے پرہیز کرے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے مثلاً بخش گوئی، فسق اور جدال سے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ یعنی جس نے حج کے ایام میں اپنے اوپر حج فرض کیا تو وہ نہ بخش گوئی کرے نہ فسق کا ارتکاب کرے اور نہ جدال کرے یہ امور اگرچہ ہر حال میں ممنوع اور حرام ہیں لیکن احرام کی حالت میں اشد حرام ہیں جیسے مردوں کو ریشم کا کپڑا پہننا ہر حال میں حرام ہے لیکن نماز کی حالت میں حرمت زیادہ سخت ہے۔

وَقَتْلُ الصَّيْدِ وَالْإِشَارَةُ إِلَيْهِ وَالِدَّلَالَةُ عَلَيْهِ : حالت احرام میں خشکی کے جانور کو قتل کرنا بھی حرام ہے قتل کرنا ذبح کے طور پر ہو یا اور کسی طور پر ہو البتہ دریائی جانور کے شکار کی اجازت ہے کیونکہ باری تعالیٰ کے قول وَحُرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدِ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرِّمًا میں اس کی صراحت موجود ہے اور شکار کی طرف اشارہ نہ کرنے اور نہ اس پر دلالت کرے کیونکہ ابوقادہؓ نے غیر محرم ہونے کی حالت میں گور خر کا شکار کیا اور ابوقادہؓ کے ساتھی محرم تھے، پس رسول اللہ ﷺ نے ابوقادہؓ کے ساتھیوں سے فرمایا کیا تم نے اشارہ کیا؟ کیا تم نے دلالت کی؟ کیا تم نے مدد کی؟ سب نے کہا نہیں، پس آپ ﷺ نے فرمایا پھر کھاؤ۔

وَلَبَسَ الْقَمِيصَ وَالسَّرَاوِيلَ وَالْعِمَامَةَ وَالْقُلُوسَةَ وَالْقَبَاءَ وَالْخُفَيْنِ إِلَّا أَنْ لَا تَجِدَ النِّعْلَيْنِ فَاقْطَعْهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ : محرم نہ تو قمیص پہنے نہ سلوار نہ پکڑی نہ ٹوپی نہ قباء اور نہ موزے، ہاں اگر جوتے دستیاب نہ ہوں تو موزوں کو ٹخنوں سے نیچے کاٹ کر پہن سکتا ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے محرم کو ان مذکورہ اشیاء کے استعمال کرنے کی ممانعت فرمائی اور آخر میں یہ بھی فرمایا کہ موزے بھی یہ پہنے ہاں اگر جوتے میسر نہ ہوں تو موزوں کو ٹخنوں سے نیچے قطع کر لے۔ امام محمدؒ سے روایت ہے کہ یہاں کعب سے مراد (پاؤں کی ابھری ہوئی ہڈی ہے یعنی ٹخنہ نہیں بلکہ) وہ جوڑ ہے جو وسط قدم میں ہوتا ہے اور جہاں تسمہ باندھا جاتا ہے۔

وَالشُّوْبُ الْمَصْبُوغُ بَوَازٍ أَوْ زَعْفَرَانٍ أَوْ غُصْفَرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ غَسِيلًا لَا يَنْقُضُ : درس زعفران اور عصفر سے رنگ کیا ہوا کپڑا نہ پہنا جائے نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ محرم وہ کپڑا نہ پہنے جس کے رنگنے میں زعفران یا درس استعمال کیا گیا ہو درس اور عصفر بھی زعفران کی طرح خوشبودار نباتاتی اشیاء ہیں البتہ اگر مذکورہ اشیاء میں رس لگا ہوا کپڑا اس طرح دھو دیا جائے کہ اس سے خوشبو نہ آئے تو اس کا استعمال جائز ہے کیونکہ ممنوع تو خوشبو ہے نہ کہ رنگ، امام شافعیؒ کے نزدیک عصفر سے رنگا ہوا کپڑا پہننے میں کوئی قباحت نہیں کیونکہ عصفر کا رنگ تو ہوتا ہے مگر خوشبو نہیں ہوتی احتاف کہتے ہیں کہ عصفر کی اچھی خاصی خوشبو ہوتی ہے۔

وَيَسْتُرُ الرُّأْسَ وَالْوَجْهَ : محرم نہ تو اپنا منہ ڈھانپے اور نہ سر امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ محرم مرد کیلئے چہرہ ڈھانپنا جائز ہے یہی قول امام مالکؒ اور امام محمدؒ کا ہے امام شافعیؒ کی دلیل نبی اکرم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ مرد کا احرام اس کے سر میں اور عورت کا اس کے چہرے میں ہوتا ہے ہماری دلیل حدیث ابن عباسؓ ہے کہ آپ ﷺ نے وفات پانے والے محرم شخص کے بارے میں فرمایا کہ اس کا منہ اور سر (کفن سے) نہ ڈھانپیں کیونکہ یہ شخص حشر کے دن تلبیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ احرام میں عورت اپنا چہرہ نہیں ڈھانپتی حالانکہ اس کے چہرہ کو نہ ڈھانپنے میں فتنے کا امکان بھی ہے تو مرد کیلئے بطریق اولیٰ چہرہ ڈھانپنا مناسب نہ ہوگا۔

وَعَسَلَهُمَا بِالْخُطْمِ : اور خطمی سے سر اور ڈاڑھی نہ دھوئے کیونکہ یہ خوشبو کی ایک قسم ہے نیز اس سے جوئیں بھی مرجاتی ہیں اور محرم کیلئے دونوں باتیں جائز ہیں۔

وَمَسَّ الطَّيْبَ وَخَلَقَ رَأْسَهُ وَقَصَّ شَعْرَهُ وَظَفَرَهُ : محرم نہ تو سر منڈائے اور نہ بدن کے بال کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ﴾ اور بدن کے بال اور ناخن بھی نہ کاٹے کیونکہ ان کا کاٹنا بھی معنوی لحاظ سے مونڈنے کی حیثیت

رکھتا ہے نیز ان کے کاٹنے میں اس کی پراگندگی اور میل پچیل کا ازالہ ہے حالانکہ یہ امور محرم کیلئے جائز نہیں ہیں خوشبو استعمال نہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ حج کرنے والا شخص پراگندہ بالوں والا اور میلا پھیلا ہوتا ہے۔

لاِاغْتِسَالٍ وَدُخُولِ الْحَمَّامِ وَالْاِسْتِظْلَالِ بِالْبَيْتِ وَالْمَحْمَلِ وَشَدِّ الْهَمْيَانِ فِي وَسْطِهِ: محرم کے غسل کرنے اور حمام میں داخل ہونے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے احرام کی حالت میں غسل فرمایا تھا اسی طرح گھر میں داخل ہو کر سائے میں بیٹھنے یا کجاوے کے سائے میں آنے میں اور کمر میں ہسیانی باندھنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

وَأَكْبَرُ التَّلْبِيَةِ مَتَى صَلَّيْتَ أَوْ عَلَوْتَ شَرْفًا أَوْ هَبَطْتَ وَادِيًا أَوْ لَقَيْتَ رَكْبًا وَبِالْأَسْحَارِ رَافِعًا صَوْتَكَ بِهَا وَابْدَأَ بِالْمَسْجِدِ بِدُخُولِ مَكَّةَ وَكَبَّرَ وَهَلَّلَ بِلِقَاءِ الْبَيْتِ ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُسْتَلِمًا بِلَا إِيْذَاءٍ وَطُفَ مُضْطَبِعًا وَرَاءَ الْحَظِيمِ آخِذًا عَنْ يَمِينِكَ مِمَّا يَلِي الْبَابَ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ تَرْمُلُ فِي الثَّلَاثَةِ الْأُولَى فَقَطُّ وَاسْتَلِمَ الْحَجَرَ كُلَّمَا مَرَرْتَ بِهِ إِنْ اسْتَطَعْتَ وَاخْتِمِ الطَّوَافَ بِهِ وَبَرَكَعَتَيْنِ فِي الْمَقَامِ أَوْ حَيْثُ تَيَسَّرَ مِنَ الْمَسْجِدِ لِلْقُدُومِ وَهُوَ سُنَّةٌ لِقَبْرِ الْمَكِّيِّ.

ترجمہ: اور کثرت سے تبلیغ بہتارہ جب تو نماز پڑھے یا اونچی جگہ پر چڑھے یا پستی میں اترے یا سواروں سے ملے اور صبح کے وقت آواز بلند کر کے اور مکہ میں داخل ہو کر خانہ کعبہ کے سامنے کھڑے ہو کر مسجد حرام سے ابتداء کر اور لا الہ الا اللہ کہہ کسی کو تکلیف دیئے بغیر پھر حجر اسود کے سامنے جا کر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہتا ہوا اس کو بوسہ دے اور طواف کر مضطجع ہو کر حطیم سمیت اپنے دائیں طرف سے شروع کرتے ہوئے جو دروازہ کے پاس ہے سات چکر اور پہلے تین چکروں میں رمل کر، اگر ہو سکے تو حجر اسود کو بوسہ دے جب بھی اس کے پاس سے گزرے اور طواف کو بوسہ دیئے پر ختم کر اور مقام ابراہیم میں یا مسجد حرام میں جہاں آسانی سے ہو دو رکعت نماز پڑھ اور یہ (طواف مکہ میں) آنے کیلئے ہے اور غیر کی کیلئے سنت ہے۔

وَأَكْثَرُ التَّلْبِيَةِ مَنَى صَلَّيْتُ أَوْ عُلُوْتُ شَرَفًا أَوْ هَبَطْتُ وَإِدْبًا أَوْ لِقَيْتُ رَكْعَةً وَبِالْأَسْحَارِ وَإِنَّمَا صَوْتُكَ بِهَا:

اور ہر نماز کے بعد کثرت سے تلبیہ کہے جب بھی بلند مقام پر چڑھے یا وادی میں اترے یا سواروں سے سامنا ہو تو تلبیہ کہے اور خصوصاً سحر کے وقت کثرت سے کہے کیونکہ آپ ﷺ کے صحابہؓ ان مذکورہ تمام احوال میں کثرت سے تلبیہ کہا کرتے تھے اور جس طرح نماز میں ایک حالت سے دوسرے حالت کی طرف انتقال کرتے ہوئے تکبیر کہی جاتی ہے اسی طرح حلیہ احرام میں بھی مذکورہ احوال کے مختلف ہونے پر تلبیہ کہا جائیگا تلبیہ بلند آواز سے کہے کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے۔ اَفْضَلُ الْحَجِّ الْعَجَّ وَالشَّجَّ کہ افضل حج آواز بلند کرنا اور خون بہانا ہے۔

وَابْدَأَ بِالْمَسْجِدِ بِذُنُوبٍ مَّكَّةَ وَكَثِيرٍ وَهَلَّلَ بِلِقَاءِ الْبَيْتِ : محرم جب مکہ میں داخل ہو تو مسجد سے ابتداء کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کے بارے میں مروی ہے کہ جو نبی آپ ﷺ کے مکرمہ میں داخل ہوتے تو سیدھے مسجد میں تشریف لے جاتے مکہ

مکرمہ میں داخل ہونے کے بعد جب بیت اللہ پر نظر پڑے تو تکبیر و تحلیل کہے۔ ابن عمرؓ جب بیت اللہ کو دیکھتے تو بسم اللہ واللہ اکبر کہا کرتے تھے۔

ثُمَّ اسْتَقْبَلَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ مُكَبِّرًا مُهَلِّلاً مُسْتَلِمًا بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: کسی مسلمان کو اذیت پہنچائے بغیر اگر ممکن ہو تو ضرور حجر اسود کا استلام کرے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کو بوسہ دیا اور اس پر اپنے ہونٹ رکھے۔ دوسری بات ہے کہ استلام سنت ہے اور مسلمان کو ایذا دینے سے بچنا واجب ہے اور سنت ادا کرنے کیلئے واجب ترک کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ بہر حال اگر حجر اسود کو بوسہ دینا یا ہاتھ سے چھونا ممکن نہ ہو تو بصورت امکان یہ کرے کہ اپنے ہاتھ میں لکڑی لیکر اس کو حجر اسود سے مس کرے پھر اس لکڑی کو چوم لے اور اگر کسی چیز سے مس کرنے پر قادر نہ ہو تو اپنے دونوں ہاتھوں کی ہتھیلیوں کو حجر اسود کی طرف کرے اور خیال کرے کہ یہ دونوں ہتھیلیاں گویا کہ حجر اسود پر رکھی ہوئی ہیں اور ہاتھوں کی پشت اپنے چہرے کی طرف ہو یہی ماثور طریقہ ہے پھر ان دونوں ہتھیلیوں کو بوسہ دے لے۔

طوافِ قدوم کا بیان

وَلَطَفَ مُصْطَبِعًا وَرَأَى الْعَظِيمَ آخِذًا عَنْ يَمِينِكَ مِمَّا يَلِي الْبَابَ سَبْعَةَ أَشْوَاجٍ: استلام حجر کے بعد اپنی دائیں طرف سے باب الکعبہ کی جانب سے حلیم سمیت بیت اللہ کا طواف شروع کرے اور سات چکر لگائے درانحالیکہ چادر کا انضمام کیا ہوئے کیونکہ آپ ﷺ نے حجر اسود کو بوسہ دیا پھر اپنے دائیں طرف سے باب الکعبہ کی جانب سے سات بار بیت اللہ کا طواف کیا۔ انضمام کہتے ہیں کہ اوپر والی چادر کو اپنی دائیں بغل کے نیچے سے گزارے اور بائیں کندھے پر ڈال دے اس طرح دایاں کندھاں گا رہے گا اور بائیں کندھے کے اوپر چادر ہوگی یہ سنت ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ سے اسی طرح منقول ہے

تَرْمَلُ فِي الْغَلَائَةِ الْأُولَى لَفَقًا: طواف کے صرف پہلے تین چکروں میں رمل کرے رمل یہ ہے کہ طواف کیلئے چلتے ہوئے اپنے دونوں کندھوں کو خوب حرکت دے کر چلے جس طرح کہ مجاہد مقابلے کیلئے صفوں کے درمیان خوب تن تن کر چلتا ہے۔

وَاسْتَلِمَ الْحَجَرَ تَحْتَهُ مَرَّةً بِهَ إِنْ اسْتَطَاعَتْ: کسی کو ایذا دینے بغیر اگر ممکن ہو تو ہر بار حجر اسود کے پاس سے گزرتے ہوئے بوسہ دے کیونکہ طواف کے چکر نماز کی رکعت کی طرح ہیں تو جس طرح نماز کی ہر رکعت کو تکبیر سے شروع کیا جاتا ہے اسی طرح طواف کا ہر چکر استلام حجر سے شروع کیا جائے۔

وَاحْتَمَمَ الطَّوْفَ بِهِ وَبَرَكْتَيْنِ فِي الْمَقَامِ أَوْ حَيْثُ تَيَسَّرَ مِنَ الْمَسْجِدِ: جس طرح طواف کی ابتداء استلام حجر سے کی جاتی ہے تو اسی طرح اس کا اختتام بھی استلام حجر پر کرے پھر طواف مکمل کرنے کے بعد مقام ابراہیمؑ کے پاس دو رکعت نماز ادا کرے (اگر مقام ابراہیمؑ کے پاس جگہ نہ مل سکے تو مسجد میں جہاں بھی جگہ مل جائے دو رکعت ادا کرے یہ دو رکعت ہمارے نزدیک واجب ہیں امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہیں کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ ان کے وجوب کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ

ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ طواف کرنے والا ہر سات چکروں کے بعد دو رکعت ادا کرے اور امر و وجوب کیلئے ہو تا ہے لہذا دو رکعت کا پڑھنا واجب ہوگا۔

لِلْقُدُومِ وَهُوَ سُنَّةٌ لِغَيْرِ الْمَكِّيِّ ﴿۱۰﴾ سے متعلق ہے یعنی قدم کیلئے طواف کرے اور یہ طواف قدم ہمارے نزدیک غیر مکئی کیلئے سنت ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک واجب ہے ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص بیت اللہ میں آئے اس کو طواف سے اس کا تحفہ پیش کرنا چاہیے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طواف کرنے کا حکم دیا ہے: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ اور امر مطلق میں تکرار کا تقاضا نہیں ہوتا اور بالا جماع اس طواف سے مراد طواف زیارت ہے لہذا طواف زیارت کے علاوہ اور کوئی واجب نہ ہوگا۔ امام مالکؒ کی پیش کردہ حدیث میں بھی طواف کو تحفہ کہا گیا ہے اور یہ استحباب کی دلیل ہے اہل مکہ کیلئے طواف قدم مسنون نہیں کیونکہ ان کے حق میں جب باہر سے آنا ہی متحقق نہیں ہوتا تو ان کے حق میں یہ طواف بھی نہ ہوگا۔

ثُمَّ أُخْرِجَ إِلَى الصَّفَا وَقُمَ عَلَيْهِ مُسْتَقْبِلًا الْبَيْتِ مُهَلَّلًا مُكَبِّرًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَاعِيًا رَبِّكَ بِحَاجَتِكَ ثُمَّ اهْبِطْ نَحْوَ الْمَرْوَةِ سَاعِيًا بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ وَافْعَلْ عَلَيْهَا فِعْلَكَ عَلَى الصَّفَا وَطُفْ بَيْنَهُمَا سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ تَبْدَأُ بِالصَّفَا وَتَخْتِمُ بِالْمَرْوَةِ ثُمَّ أَقِمِ بِمَكَّةَ حَرَامًا وَطُفْ بِالْبَيْتِ كُلَّمَا بَدَأَكَ ثُمَّ اخْطُبْ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ يَوْمَ وَعَلِمَ فِيهَا الْمَنَابِكُ.

ترجمہ: پھر صفا کی طرف نکل اس پر کھڑے ہو کر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے اس حال میں کہ تکبیر و تہلیل کہنے والا ہو نبی کریم ﷺ پر درود بھیجے والا ہو اپنے رب سے اپنی مراد مانگنے والا ہو پھر مروہ کی طرف میلین اخضرین کے درمیان دوڑتا ہوا اتر اور یہاں بھی وہی کر جو صفا پر کیا تھا اور ان کے درمیان سات شوط (پھیرے) طواف کر، صفا سے شروع کر اور مروہ پر ختم کر پھر بحالت احرام مکہ المکرمہ میں ٹھہرا اور طواف کر جب تیراجی چاہے پھر آٹھویں تاریخ سے ایک روز قبل خطبہ دے اور اس میں احکام حج کی تعلیم دے۔

ثُمَّ أُخْرِجَ إِلَى الصَّفَا وَقُمَ عَلَيْهِ مُسْتَقْبِلًا الْبَيْتِ مُهَلَّلًا مُكَبِّرًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَاعِيًا رَبِّكَ بِحَاجَتِكَ ثُمَّ اهْبِطْ نَحْوَ الْمَرْوَةِ سَاعِيًا بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ وَافْعَلْ عَلَيْهَا فِعْلَكَ عَلَى الصَّفَا: طواف قدم سے فارغ ہو کر سعی بین الصفا والمروہ کیلئے نکلے چنانچہ پہلے صفا پر چڑھ کر بیت اللہ کے طرف منہ کرے اور تکبیر و تہلیل کہے اور رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے دعا کرے، صفا پر اس قدر چڑھے کہ بیت اللہ اس کی نظروں کے سامنے آجائے کیونکہ صفا پر چڑھنے سے مقصود بیت اللہ کا استقبال ہے اور یہ مقصود اسی صورت میں حاصل ہوگا پھر صفا سے مروہ کی طرف اترے اور انتہائی سکون کے ساتھ چلے پس جب بطن وادی میں پہنچے تو میلین اخضرین کے درمیان سعی کرے پھر سکون کے ساتھ چل کر مروہ پر آجائے اور اس پر چڑھ جائے اور جو کچھ صفا پر کیا تھا وہی مروہ پر بھی کرے یعنی استقبال قبلہ حمد و ثناء، درود و سلام اور دعا۔

سعی بین الصفا والمروة

وَلَطَفَ بَيْنَهُمَا سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ تَبْدَأُ بِالصَّفَا وَتَخْتِمُ بِالْمَرْوَةِ: طواف سات شوط (پھیرے) ہے یعنی صفا سے چل کر مروہ پر جانا ایک شوط ہے اور مروہ سے صفا کی طرف لوٹ کر آنا دوسرا شوط ہے اور یہی صحیح ہے اور امام طحاویؒ کا یہ فرمانا کہ صفا سے مروہ پر جانا اور مروہ سے صفا کی طرف لوٹ کر آنا یہ ایک شوط ہے صحیح نہیں ہے، طواف کا آغاز صفا سے کرے اور مروہ پر ختم کرے، ترتیب یعنی صفا سے شروع کرنا اور مروہ پر ختم کرنا واجب ہے۔ اگر کسی شخص نے مروہ سے شروع کیا تو پہلا چکر معتبر نہ ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اس سے ابتداء کرو جس سے اللہ تعالیٰ نے ابتداء کی ہے یعنی ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ﴾ میں صفا مقدم ہے لہذا سعی کی ابتداء اسی سے ہوگی اور ہمارے نزدیک صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا واجب ہے رکن نہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک رکن ہے یہی امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا قول ہے ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ عَلَيْكَ السَّعْيَ فَاسْعُوا﴾ ”اللہ تعالیٰ نے تم پر سعی فرض کی ہے سو سعی کرو“۔ ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ ہے اور ”لا جناح“ میں ”لا“ اباحت پر دلالت کرتا ہے نہ کہ فرضیت پر۔ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ظنی ہے اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی زیادہ سے زیادہ وجوب ثابت ہوتا ہے اور ہم بھی وجوب کے قائل ہیں۔

ثُمَّ أَقِمِ بِمَكَّةَ حَرَامًا وَطُفْ بِالْبَيْتِ كُلَّمَا بَدَأَ الْكَ: طواف قدوم اور سعی سے فراغت کے بعد بحالیہ احرام مکہ المکرمہ میں قیام کرے کیونکہ اس نے حج کیلئے احرام باندھا ہوا ہے اس لئے جب تک افعال حج کی تکمیل نہ کر لے احرام سے نہیں نکلے گا، مکہ مکرمہ میں قیام کے دوران جب بھی موقع ملے طواف کرتا رہے اس لئے کہ خانہ کعبہ کا طواف نماز کا درجہ رکھتا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ کعبہ کا طواف کرنا نماز ہے مگر اللہ تعالیٰ نے طواف کے اندر بات کرنا حلال کر دیا ہے پس جو کوئی طواف کے اندر بات کرے تو سوائے خیر کے اور کوئی بات نہ کرے۔

ثُمَّ اخْطُبْ قَبْلَ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ يَوْمَ وَعَلِمَ فِيهَا الْمَنَاسِكُ: یوم الترویہ آٹھ ذی الحجہ کا دن ہے چنانچہ ساتویں ذی الحجہ کو ظہر کی نماز کے بعد امیر حج ایک خطبہ دے جس میں لوگوں کو منیٰ کی طرف جانے، جانے عرفات میں نماز پڑھنے، وقوف کرنے اور عرفات سے لوٹ کر مزدلفہ آنے کے احکام سے آگاہ کرے۔

فائدہ: حج میں تین خطبے ہیں پہلا تو یہی جس کا ذکر ابھی ہوا دوسرا خطبہ عرفات میں یوم عرفہ (۹ ذی الحجہ) کو اور تیسرا منیٰ میں گیارہ ذی الحجہ کو ہر خطبہ کے درمیان ایک ایک دن کا وقفہ ہوگا پہلا سات کو دوسرا نو کو اور تیسرا گیارہ کو ہوگا۔ پہلا اور تیسرا ایک ہی خطبہ ہوتا ہے یعنی عام خطبوں کی طرح درمیان میں جلسہ نہیں ہوتا نیز یہ دونوں خطبے نماز ظہر کے بعد ہوتے ہیں یوم عرفہ والا خطبہ عام خطبوں کی طرح دو حصوں میں ہوتا ہے اور درمیان میں جلسہ بھی ہوتا ہے نیز یہ صلاۃ ظہر سے پہلے ہوتا ہے۔

ثُمَّ رُحَ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ إِلَى مَنَى ثُمَّ إِلَى عَرَفَاتٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ ثُمَّ أُخْطِبَ ثُمَّ صَلَّ بَعْدَ

الزَّوَالِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ بِشَرْطِ الْإِمَامِ وَالْإِحْرَامِ ثُمَّ إِلَى الْمَوْقِفِ وَقِفْ بِقُرْبِ الْجَبَلِ وَعَرَفَاتٍ كُلُّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنَ غُرَّةٍ حَامِدًا مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُصَلِّيًا دَاعِيًا ثُمَّ إِلَى مُزْدَلِفَةَ بَعْدَ الْغُرُوبِ وَانْزِلْ بِقُرْبِ جَبَلِ قُرَحَ وَصَلْ بِالنَّاسِ الْعِشَاءَيْنِ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ وَلَمْ تَجْزِ الْمَغْرِبُ فِي الطَّرِيقِ ثُمَّ صَلِّ الْفَجْرَ بَعْلَسٍ ثُمَّ قِفْ مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ دَاعِيًا بِحَاجَتِكَ وَقِفْ عَلَى جَبَلِ قُرَحَ إِنْ أُمِنَكَ وَإِلَّا فَبِقُرْبِ مِنْهُ وَهِيَ مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنَ مُحَسِّرٍ

ترجمہ: یوم الترویہ (آٹھویں تاریخ) کو مکہ سے مٹی کی طرف پھر یوم عرفہ (نویں تاریخ) کو نماز فجر کے بعد عرفات کی طرف جا پھر خطبہ دے پھر زوال کے بعد ظہر اور عصر کی نماز پڑھا ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ بشرطیکہ امام ہو اور احرام ہو پھر موقف کی طرف (جا) اور جبل (رحمت) کے قریب ٹھہر اور تمام عرفات ٹھہرنے کی جگہ ہے مگر بطنِ عرفہ در انحالیکہ حمد و ثناء، تکبیر و تہلیل، تلبیہ اور درود پڑھنے والا ہو اور دعا کرنے والا ہو پھر غروبِ آفتاب کے بعد مزدلفہ کی طرف (چل) اور جبلِ قُرَح کے قریب اترا اور مغرب اور عشاء کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھا ایک اذان اور اقامت کے ساتھ اور مغرب کی نماز راستہ میں جائز نہیں ہے، پھر نماز فجر اُتر میرے میں پڑھا پھر توقف کر تکبیر و تہلیل، تلبیہ اور نبی کریم ﷺ پر درود پڑھتے ہوئے اور اپنے رب سے اپنی مراد مانگتے ہوئے اور سارا مزدلفہ ٹھہرنے کی جگہ ہے سوائے بطنِ محسر۔

فَمِنْ رُحِ يَوْمِ التَّوْبَةِ إِلَى مَنَى: آٹھویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں فجر کی نماز پڑھ کر طلوعِ آفتاب کے بعد مٹی چلا جائے اور مٹی میں نویں ذی الحجہ کی فجر تک قیام کرے حتیٰ کہ فجر کی نماز مٹی ہی میں ادا کرے فجر پڑھتے ہی مٹی کیلئے روانہ ہو جانا خلاف سنت ہے۔

وقوف عرفہ کا بیان

ثُمَّ إِلَى عَرَفَاتٍ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ غُرَّةٍ ثُمَّ أُخْطِبَ ثُمَّ صَلَّيْنَا الزَّوَالِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرَ بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ: پھر نویں تاریخ کو طلوعِ آفتاب کے بعد عرفات چلا جائے اور اگر طلوعِ آفتاب سے پہلے روانہ ہو گیا تو بھی جائز ہے یہاں امام الحج نماز ظہر سے پہلے خطبہ پڑھے جس میں لوگوں کو افعالِ حج کی تعلیم دے جمعہ کی طرح دو خطبے ہوں گے اور دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھ کر فصل کرے خطبہ کے بعد لوگوں کو ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر دونوں نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ادا کرائے پہلے ظہر کیلئے اذان دے پھر اقامت کہے پھر عصر کیلئے صرف اقامت کہے کیونکہ جمع بین الصلواتین کے متعلق مشہور احادیث منقول ہیں اور تمام راویان حدیث کا اتفاق ہے صحیح مسلم میں حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہ دونوں نمازیں ایک اذان اور دو اقامتوں سے ادا کیں دوسری بات کہ ہے کہ عصر اپنے وقت معبود سے پہلے ادا کی جاتی ہے اور لوگ سب موجود ہیں اس لئے حاضرین کو آگاہ کرنے کیلئے فقط اقامت کافی ہے اذان کی چنداں ضرورت نہیں۔

بِشَرْطِ الْإِمَامِ وَالْإِحْرَامِ: جمع بین الصلواتین کے صحیح ہونے کی کل چھ شرطیں ہیں تین شرطیں مختلف فیہ یعنی صرف امام صاحب کے نزدیک ہیں اور باقی تین متفق علیہ یعنی ہمارے تینوں آئمہ کا اس میں اتفاق ہے ان مختلف فیہ میں سے مصنفؒ نے صرف دو کو

ذکر فرمایا ہے (۱) دونوں نمازوں میں بادشاہ وقت (خلیفہ) یا اس کے نائب کا امام ہونا خواہ وہ مقیم ہو یا مسافر پس اس کے علاوہ کسی اور امام کے ساتھ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک اس کو جمع کرنا جائز ہے۔ (۲) دونوں نمازیں حج کے احرام کی حالت میں پڑھی جائیں اور صاحبینؒ کے نزدیک دونوں کو جمع کرنے کیلئے فقط نماز عصر کے وقت احرام میں ہونا شرط ہے پس اگر کسی نے ظہر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے احرام کے بغیر یا عمرہ کے احرام کی حالت میں پڑھی پھر حج کا احرام باندھا اس کے بعد عصر کی نماز امام کے ساتھ جماعت سے پڑھی تو اس کو عصر کی نماز ظہر کے ساتھ ادا کرنا جائز نہیں۔

فائدہ:- باقی چار شرطیں یہ ہیں جسکو مصنفؒ نے ذکر نہیں کیا۔ (۳) دونوں نمازوں کو جماعت سے ادا کرنا پس اگر ان دونوں نمازوں کو یا ان دونوں میں سے کسی ایک نماز کو اکیلے پڑھا مثلاً ظہر کی نماز اکیلے پڑھی اور عصر کی نماز جماعت سے پڑھی یا ظہر کی نماز جماعت سے پڑھی اور عصر کی نماز اکیلے پڑھی تو امام صاحبؒ کے نزدیک عصر کی نماز اپنے وقت سے پہلے جائز نہیں ہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک جائز ہو جائیگی۔ (۴) ظہر کو عصر پر مقدم کرنا یعنی ظہر کی نماز پڑھنا پھر عصر کی۔ پس عصر کو ظہر پر مقدم کرنا جائز نہیں ہے (۵) جمع بین الصلاتین کا وقت ہونا اور وہ عرفہ کے دن یعنی نویں ذی الحجہ کو زوال آفتاب کے بعد عصر کا وقت داخل ہونے سے پہلے ہے یہ شرط بھی متفق علیہ ہے پس اس وقت کے علاوہ ان دونوں نمازوں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے (۶) مکان اور وہ عرفات یا اس کے قریب کی جگہ ہے آخری تین شرطیں متفق علیہ ہیں۔

ثُمَّ إِلَى الْمَوْقِفِ وَقَفَ بِقُرْبِ الْجَبَلِ وَعَرَفَاتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنَ عُرْنَةِ حَامِدًا مُكَبِّرًا مُهَلِّلًا مُكَلِّمًا مُصَلِّيًا ذَا عِيَا: جمع بین الصلاتین کے بعد سب لوگ امام سمیت موقف چلے جائیں اور پہاڑ کے قریب جا کر کھڑے ہوں اس پہاڑ کا نام جبل رحمت ہے بطن عرنہ کے علاوہ پورا عرفات موقف ہے یعنی کوئی جہاں چاہیں ٹھہر جائیں۔ امام اور لوگ غروب آفتاب تک وقوف کریں اور اس دوران میں تکبیر و تہلیل حمد و ثناء اور صلاۃ و سلام میں مشغول رہیں، بارگاہ الہی میں اپنی حوائج و ضروریات کی درخواست پیش کریں اور گڑگڑا کر دعائیں کریں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل عرفہ کی دعاء افضل ترین ہے۔

غروب کے وقت مزدلفہ کی طرف جائیں

ثُمَّ إِلَى مُزْدَلِفَةٍ بَعْدَ الْغُرُوبِ وَانْزِلَ بِقُرْبِ جَبَلِ قَرْحٍ: نویں ذی الحجہ کو غروب آفتاب کے بعد نماز مغرب پڑھے بغیر عرفات سے مزدلفہ آجائے اور اگر غروب آفتاب سے پہلے حدود عرفات سے تجاوز کر گیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور مزدلفہ میں جبل قرق کے قریب راستے سے ہٹ کر ٹھہرنا مستحب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ اور حضرت عمرؓ نے اسی کے قریب وقوف فرمایا تھا۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلاتین

وَصَلَّ النَّاسُ الْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ وَلَمْ تَحْزُ الْمَغْرِبُ فِي الطَّرِيقِ: مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں عشاء کے وقت میں ایک اذان اور اقامت کے ساتھ جمع کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں ایک اذان اور ایک

اقامت کے ساتھ جمع فرمایا تھا دوسری بات یہ ہے کہ عشاء اپنے وقت میں ہے لہذا لوگوں کو آگاہ کرنے کیلئے علیحدہ اقامت کی قطعاً ضرورت نہیں ہے مغرب اور عشاء کو مزدلفہ میں عشاء کے وقت میں ایک اذان اور اقامت کے ساتھ جمع کرے اگر مغرب کی نماز مزدلفہ سے پہلے ہی راستہ میں ادا کر لی تو طرفین کے نزدیک یہ نماز درست نہ ہوگی بلکہ طلوع فجر سے پہلے اس پر اس نماز کا اعادہ واجب ہے اسی کے قائل امام زفر اور حسن بن زیاد ہیں اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ نماز تو درست ہوگئی ہے البتہ مخالفت سنت کی وجہ سے گنہگار ہوگا طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اسامہؓ نے نبی کریم ﷺ سے عرفات سے مزدلفہ جاتے ہوئے راستہ میں فرمایا کہ اللہ کے رسول نماز مغرب پڑھ لیں تو آپ نے ارشاد فرمایا: الصَّلَاةُ أَمَامَكَ۔ ”نماز کا وقت تیرے آگے ہے۔“ یعنی مزدلفہ میں اس سے معلوم ہوا کہ مغرب کو مؤخر کرنا واجب ہے تاکہ دونوں نمازوں کو مزدلفہ میں جمع کرنا ممکن ہو پس اس جمع بین الصلوات کی وجہ سے طلوع فجر سے پہلے مغرب کا اعادہ واجب ہے لیکن جب فجر طلوع ہوگئی تو اب دونوں نمازوں کو جمع کرنا ممکن نہ رہا تو طلوع فجر کے بعد اعادہ ساقط ہو گیا لیکن ترک واجب کی وجہ سے گنہگار ہوگا۔

ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ بَغْلَسَ: جب دس ذی الحج کو صبح صادق ہو جائے تو نماز فجر اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے آج کے دن فجر کی نماز اندھیرے میں ادا کی اور نماز فجر کو غلغلے میں ادا کرنا وقفہ مزدلفہ کی ضرورت کے پیش نظر ہے۔

ثُمَّ قَفَّ مُكَبِّرًا مُهَلَّلًا مُصَلِّيًا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَاعِيًا بِحَاجَتِكَ وَقَفَّ عَلَى جَبَلٍ قَزَحٍ إِنْ أَمْنَكَ وَإِلَّا فَيَقْرُبُ مِنْهُ: پھر قبلہ رو ہو کر تکبیر و تہلیل، حمد و ثناء اور نبی کریم ﷺ پر درود شریف پڑھے اور تلبیہ کی کثرت کرے اللہ تعالیٰ سے اپنی دینی و دنیوی حوائج کیلئے دعائیں مانگے اور اذا کا وغیرہ میں اچھی طرح روشنی ہونے تک مشغول رہے یعنی اس وقت مشغول رہے کہ سورج نکلنے میں تقریباً دو رکعت کی مقدار وقت باقی رہ جائے۔
وَهِيَ مَوْقِفٌ إِلَّا بَطْنَ مُحَسِّرٍ: وادی محسر کے علاوہ تمام مزدلفہ میں وقف کیا جاسکتا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے وادی محسر میں وقف سے منع کیا کیونکہ وادی محسر مزدلفہ میں داخل نہیں ہے بلکہ مزدلفہ سے خارج ہے۔

ثُمَّ إِلَى مَنَى بَعْدَمَا أَسْفَرَ قَارِمَ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ كَحَصَى الْخَذْفِ وَكَبَّرَ بِكُلِّ حَصَاةٍ وَقَطَعَ التَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِهَا ثُمَّ أَذْبَحَ ثُمَّ أَحْلَقَ أَوْ قَصَّرَ وَالْحَلْقُ أَحَبُّ وَحَلَّ لَكَ غَيْرَ النِّسَاءِ ثُمَّ إِلَى مَكَّةَ يَوْمَ النَّحْرِ أَوْ غَدًا أَوْ بَعْدَهُ فَطُفَ لِلرُّكْنِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ بِلَا رَمَلٍ وَسَعْيٍ وَإِنْ قَدَّمْتَهُمَا وَإِلَّا فَعَلَا وَحَلَّ لَكَ النِّسَاءُ وَكُرَّةٌ تَأْخِيرُهُ عَنْ أَيَّامِ النَّحْرِ

ترجمہ: پھر خوب روشنی ہو جانے کے بعد منیٰ کی طرف جا، پس وادی کے اندر سے جمرہ عقبہ کی رمی کر ایسی سات کنگریوں کے ساتھ جکڑاؤ گلی کے

ساتھ مار سکے اور ہر کنگری کے ساتھ تکبیر کہہ اور پہلی ہی کنگری کے ساتھ تلبیہ قطع کر دے پھر قربانی کر پھر بال موٹا یا کتر و اور موٹا نا پسندیدہ

ہے اور سوائے عورتوں کے تیرے کیلئے ہر چیز حلال ہوگئی پھر دسویں یا گیارہویں یا بارہویں کو مکہ میں آ پس طواف رکن کرسات پھر رے دل اور سعی کے بغیر اگر تو پہلے کرچکا ہو ورنہ دونوں چیزیں کی جائیں گی اور عورتیں تیرے کیلئے حلال ہو گئیں اور طواف کو ایامِ عمر سے مؤخر کرنا مکروہ ہے۔

ثُمَّ إِلَىٰ مَنَىٰ بَعْدَ مَا أَسْفَرَ فَأَرَمَ جُمُرَةَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ كَحَصَيِ الْخَذْفِ : طلوع آفتاب سے قبل جب خوب روشنی پھیل جائے تو منی میں آجائے تو جمرہ عقبہ سے کم جائز نہیں ہے اور یہ کنکریاں انگلی کے پوروں کی بقدر ہوں تو ان کو اپنے دائیں انگوٹھے کی پشت پر رکھ کر شہادت کی انگلی سے پھینک دے۔ اور رمی کرنے والے اور کنکری گرنے کی جگہ کے درمیان کم از کم پانچ ہاتھ کا فاصلہ ہونا چاہئے۔ ابن زیادؓ نے امام صاحبؒ سے یہی روایت کی ہے کیونکہ اس سے کم فاصلہ کی صورت میں پھینکنے کا اطلاق نہیں ہوگا بلکہ ڈالنے کا اطلاق ہوگا حالانکہ کنکری کا پھینکنا سنت ہے نہ کہ ڈالنا۔

فائدہ: جمار جمرہ کی جمع ہے پتھر کی چھوٹی کنکریوں کو کہتے ہیں اور ان جگہوں کو بھی جمار و جمرات کہتے ہیں جہاں کنکریاں پھینکی جاتی ہیں کیونکہ کنکریوں اور اس جگہ میں جہاں کنکریاں مارتے ہیں تعلق و مناسبت ہے اور ایک جگہ کو جمرہ کہتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ وہاں کنکریاں جمع ہو جاتی ہیں اس لئے اس جگہ کو جمرہ اور تینوں جگہ کو جمرات و جمار کہتے ہیں۔

رمی جمرات اور رمی کے وقت تلبیہ کا موقف کرنا

وَكَبَّرَ بِكُلِّ حَصَاةٍ وَقَطَعَ التَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِهَا : اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہے اگر تکبیر کی بجائے تسبیح کہہ دی تو بھی جائز ہوگا کیونکہ رمی کے آداب میں ذکر الہی ایک ضروری امر ہے اور تسبیح بھی ذکر الہی کا حصہ ہے جب پہلی کنکری مارنے لگے تو تلبیہ موقف کر دے اس لئے کہ اب اسے ہر کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کہنا ہے کیونکہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے جب جمرہ عقبہ پر پہلی کنکری ماری تو آپ ﷺ نے تلبیہ کہنا ختم کر دیا تھا۔

ذبح، حلق، قصر کا حکم

ثُمَّ اذْبَحْ ثُمَّ اَحْلِقْ اَوْ قَصِّرْ وَالْحَلْقُ اَحَبُّ : اور رمی سے فارغ ہونے کے بعد جانور ذبح کرے اور یہ ذبح کرنا مکڑ پر واجب نہیں ہے البتہ قارن اور متمتع پر واجب ہے پھر حلق یا قصر کرے (حلق سے مراد پورے سر کا منڈ وانا اور قصر سے مراد بال کٹنا ہے) کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ آج کے دن امور حج میں ہمارا پہلا کام رمی ہوگا اور اس سے فراغت پا کر ہم جانور ذبح کریں گے پھر ہم سر منڈوائیں گے، اور حلق کرنا افضل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ سر منڈوانے والوں پر رحم و کرم فرمائے آپ ﷺ نے تین باریہ دعائیہ جملہ دہرایا اس حدیث سے عیاں ہے کہ آپ ﷺ نے سر منڈوانے والوں کو اللہ تعالیٰ کے رحم و کرم کا مستحق قرار دیا ہے۔

وَحَلَّ لَكَ غَيْرَ النِّسَاءِ : ذبح اور حلق کے بعد عورتوں سے مباشرت کرنے کے علاوہ باقی تمام امور جو بحالتِ احرام ممنوع تھے حلال ہو جائیں گے امام مالکؒ کے نزدیک عورتوں کے علاوہ خوشبو کا استعمال بھی ممنوع ہے کیونکہ خوشبو مباشرت کے دواعی

میں سے ہے ہماری دلیل آنحضرت ﷺ کا ارشاد گری ہے کہ عورتوں کے سوا ہر چیز مباح ہے۔

طواف زیارت

ثُمَّ إِلَى مَكَّةَ يَوْمَ النَّحْرِ أَوْ عَدَاؤُ بَعْدَهُ فُطِفَ لِلرَّكْنِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ بِلَا رَمَلٍ وَسَعْيٍ وَإِنْ قُدِّمَتْهُمَا وَإِلَّا فَعَلًا: ذبح اور حلق کے بعد اسی دن مکہ المکرمہ آجائے یا گیارہویں کو یا بارہویں کو پھر بیت اللہ کا طواف کرے اس طواف کا نام طواف زیارت ہے حج کا ایک رکن ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بھی حلق کرایا پھر مکہ میں آکر بیت اللہ کا طواف کیا طواف قدوم کے بعد اگر سعی بین الصفا والمروہ کرچکا ہو تو طواف زیارت میں رمل نہیں کرے گا اور اس پر سعی بھی واجب نہیں ہے اور اگر پہلے سعی نہیں کی تو اس طواف میں رمل کرے اور اس کے بعد سعی بھی کرے کیونکہ سعی بھی فقط ایک مرتبہ مشروع ہوئی ہے اور رمل بھی ایک ہی مرتبہ ایسے طواف کے بعد مشروع ہے جس کے بعد سعی ہو۔

وَحَلَّ لَكَ النَّسَاءُ وَكُفْرَةُ تَأْخِيرُهُ عَنْ أَيَّامِ النَّحْرِ: طواف زیارت کے بعد بیویوں سے مباشرت بھی حلال ہوگئی لیکن یہ تحلیل حلق سے ہوئی ہے نہ کہ اس طواف سے البتہ اتنی بات ضرور ہے کہ حلق سے تحلیل کا عمل (طواف کی تکمیل تک) مؤخر کر دیا گیا یعنی طواف زیارت کے احترام و تقدس کے پیش نظر عمل تحلیل مؤخر کیا گیا اور نہ تحلیل کا اصل سبب تو حلق تھا اور طواف زیارت کو ایام نحر سے مؤخر کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ طواف زیارت ایام نحر کے ساتھ موثقت ہے۔

ثُمَّ إِلَى مِنَى فَارْمِ الْجِمَارَ الثَّلَاثَ فِي ثَانِي النَّحْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ بِأَدْيَا بِمَا تَلَى الْمَسْجِدَ ثُمَّ بِمَا تَلِيهَا ثُمَّ بِجَمْرَةِ الْعَقَبَةِ وَقِفْ عِنْدَ كُلِّ رَمِيٍّ بَعْدَهُ رَمِيٌّ ثُمَّ غَدَاً كَذَلِكَ ثُمَّ بَعْدَهُ كَذَلِكَ إِنْ مَكُنْتَ وَلَوْ رَمَيْتَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ قَبْلَ الزَّوَالِ صَحَّ وَكُلُّ رَمِيٍّ بَعْدَهُ رَمِيٌّ فَارْمِ مَا شِئَا وَإِلَّا فَرَاكِبًا وَكُفْرَةً أَنْ تُقَدِّمَ ثَقْلَكَ وَتُقِيمَ بِمِنَى لِلرَّمِي ثُمَّ إِلَى الْمُحَصَّبِ فُطِفَ لِلصُّدْرِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ وَهُوَ وَاجِبٌ إِلَّا عَلَى مَكَّةَ ثُمَّ اشْرَبْ مِنْ زُمَزَمَ وَالنَّزِيمِ الْمُلتَزِمِ وَتَشَبَّثْ بِالْأَسْتَارِ وَالتَّصَقُّ بِالْجِدَارِ .

ترجمہ: پھر منا کی طرف جا اور گیارہویں تاریخ کو زوال کے بعد تینوں جمروں کی رمی کر دینا علیحدہ اس سے شروع کرنے والا ہو جو مسجد کے پاس ہے پھر جو اس کے پاس ہے پھر جمرہ عقبہ کی اور توقف کر ہر اس رمی کے وقت جس کے بعد رمی ہے پھر اگلے دن (گیارہویں کو) پھر اس کے بعد (بارہویں کو) اسی طرح کر اگر تو ٹھہرا رہے اور اگر چوتھے دن (تیرہویں کو) زوال سے پہلے رمی کرے تو صحیح ہے اور ہر وہ رمی جس کے بعد رمی ہے پس اس کی رمی پیدل کر ورنہ سوار ہو کر اور مکروہ ہے کہ تو اپنا سامان مکہ کو پہلے روانہ کر دے اور تو (خود) منی میں رمی کیلئے رکار ہے پھر محصب جا (پھر مکہ جا کر) طواف صدر کر سات شوط اور یہ سوائے اہل مکہ کے (سب پر) واجب ہے پھر آب زمزم پی اور ملتزم سے لپٹ جا اور کعبہ کے پردوں کو پکڑ لے اور دیوار سے چٹ جا۔

طواف زیارت کے بعد معنی لوٹنا

ثُمَّ إِلَىٰ مِنَىٰ فَارْمِ الْجِمَارَ الثَّلَاثَ فِي ثَانِي النَّحْرِ بَعْدَ الزَّوَالِ بَادِيًا بِمَا تَلَى الْمَسْجِدَ ثُمَّ بِمَا تَلِيهَا ثُمَّ بِجَمْرَةِ الْعَقَبَةِ وَقَفَ عِنْدَ كُلِّ رَمْيٍ بَعْدَهُ رَمًى : طواف زیارت کے بعد منیٰ میں جا کر قیام کرے کیونکہ حاجی پر ابھی رمی جمار باقی ہے پھر گیارہویں ذی الحجہ کو جب سورج ڈھل جائے تو تینوں جمروں کی رمی کرے ابتداء جمرہ اولیٰ سے کرے جو مسجد خیف سے متصل واقع ہے اس جمرہ پر سات کنکریاں پھینکے ہر کنکری کے ساتھ اللہ اکبر کہے اور اس جمرہ کے پاس توقف کرے پھر اسی طرح جمرہ وسطیٰ کی رمی کرے جو جمرہ اولیٰ کے متصل ہے اور اس کے پاس بھی توقف نہ کرے۔

ثُمَّ غَدَا كَذَلِكَ ثُمَّ بَعْدَهُ كَذَلِكَ إِنْ مَكَثَتْ : پھر اسی طرح بارہویں تاریخ کو بھی زوال کے بعد حسب سابق تینوں جمروں کی رمی کرے اب اگر اس کو جلدی ہو تو رمی کے بعد بارہویں ہی تاریخ میں مکہ المکرمہ کیلئے روانہ ہو جائے اور اگر ٹھہرنے کا ارادہ ہو تو تیرہویں تاریخ کو بھی زوال آفتاب کے بعد تینوں جمروں کی رمی کرے اور ہر مکہ چلا جائے کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ہے ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ﴾ کہ جو شخص بارہویں تاریخ کو جلدی کوچ کرے اس پر بھی کچھ گناہ نہیں اور جو تیرہویں تک مؤخر کرے اس پر بھی کچھ گناہ نہیں ہے۔

وَلَوْ رَمَيْتَ فِي الْيَوْمِ الرَّابِعِ قَبْلَ الزَّوَالِ صَحَّ : اگر چوتھے دن یعنی تیرہویں ذی الحجہ کو طلوع فجر کے بعد اور زوال شمس سے پہلے رمی کرے تو امام صاحبؒ کے نزدیک استحساناً جائز ہے قیاس کا تقاضا تو نہ تھا کہ زوال شمس کے بعد رمی کرے لیکن چونکہ دن چوتھہ رمی ضروری نہیں لہذا زوال شمس سے پہلے بھی جائز ہو سکتی ہے صاحبینؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ دیگر ایام رمی کی طرح اس دن بھی زوال شمس سے پہلے رمی جائز نہ ہوگی امام صاحبؒ کی دلیل ابن عباسؓ کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ تیرہویں ذی الحجہ کو آفتاب بلند ہو تو رمی جائز ہے دوسری بات یہ ہے کہ اس دن جب اسے ترک رمی کی رعایت حاصل ہے تو اوقات رمی میں بطریق اولیٰ رعایت حاصل ہوگی۔

وَكُلُّ رَمْيٍ بَعْدَهُ رَمًى فَارْمِ مَا شِئْتَ وَإِلَّا فَرَاكِبًا : مصنفؒ ایک اصول بیان فرما رہے ہیں کہ جس رمی کے بعد رمی ہے جیسے جمرہ اولیٰ اور وسطیٰ کی رمی تو ان دونوں کی رمی پیادہ پا کھڑا ہو کر کرنا افضل ہے کیونکہ ان دونوں کے بعد دعا وغیرہ کیلئے ٹھہرنا ہوتا ہے اور جس رمی کے بعد رمی نہیں ہے یعنی جمرہ عقبہ کی رمی کہ اس کے بعد دعا کیلئے ٹھہرنا نہیں ہے پس اس کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے یہ تفصیل امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے اور قاضی خان کے مطابق طرفین کا قول یہ ہے کہ تمام جمرات پر کل ایام کی رمی سوار ہو کر کرنا افضل ہے اور فتاویٰ ظہیریہ کی روایت کے مطابق ہر جمرہ پر ہر روز پیادہ پار کرنا افضل ہے پس اس مسئلہ میں تین اقوال ہیں اور فتح القدیر میں فتاویٰ ظہیریہ کی روایت کو ترجیح دی ہے کیونکہ رمی کا پیدل چل کر کرنا تواضع اور خشوع و خضوع کے زیادہ قریب ہے خصوصاً اس زمانہ میں کیونکہ عام مسلمان تمام جمرات پر تمام ایام کی رمی میں پیدل چلتے ہیں پس عام لوگوں کے جہوم میں

سوار ہو کر رمی کرنے میں دوسروں کو تکلیف پہنچانے سے بچنا مشکل ہے اور نبی کریم ﷺ کا سوار ہو کر رمی کرنا تعلیم کیلئے تھا۔
 وَكُفِّرَ عَنْكَ تَقَدُّمُ ثَقْلِكَ وَتَقْيِيمُ بِيَمْنِي لِلرُّمِي : خود منی میں رمی کیلئے قیام کرنا اور اپنا مال و متاع مکہ مکرمہ بھیج دینا مکروہ ہے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ ایسا کرنے سے صرف منع ہی نہ فرماتے بلکہ سرزنش بھی کیا کرتے تھے دوسری بات یہ ہے کہ ایسا کرنے سے دلی طمانینت اور سکون اٹھ جاتا ہے اور سامان کے ضائع ہونے کا خدشہ دامن گیر رہتا ہے۔

مکہ واپسی پر محصب ٹھہرنے کا حکم

ثُمَّ إِلَى الْمُحَصَّبِ : منی سے فارغ ہو کر مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو جائے اور جب راستہ میں جنت المعلیٰ کے قریب وادی محصب میں (جس کو وادی الطح بھی کہتے ہیں) پہنچے تو سنت یہ ہے کہ وہاں سواری سے اترے اور دعا وغیرہ کرے اگرچہ ایک ساعت کیلئے ہی ہو یا سواری پر ہی کچھ دیر ٹھہر کر دعا وغیرہ میں مشغول ہو اصل سنت تو اسی قدر سے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن کمال درجہ اور افضل یہ ہے کہ وہاں پر ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نمازیں پڑھے پھر ذرا دیر آرام کرے اس کے بعد مکہ معظمہ میں داخل ہو، رسول اللہ ﷺ نے ایسا ہی عمل فرمایا تھا پس اگر وادی محصب کا وقوف بلا عذر بالکل ترک کر دے گا تو گنہگار ہوگا اور آج کل یہ محلہ معاہدہ کے نام سے مشہور ہے۔

طواف وداع

فَطَفَ لِلصُّدْرِ سَبْعَةَ أَشْوَاطٍ وَهُوَ وَاجِبٌ إِلَّا عَلَى مَكَّةَ : منی کے بعد جب مکہ مکرمہ میں داخل ہو تو وہ بلا رمل و سعی بیت اللہ کے سات پھیرے طواف کرے اور اس کو طواف وداع سے بھی موسوم کیا جاتا ہے یہ طواف ہمارے نزدیک واجب ہے امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک سنت ہے ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس نے بیت اللہ کا حج کیا تو اس کا آخری عمل بیت اللہ کا طواف ہونا چاہئے اور حائضہ عورت کو (طواف نہ کرنے کی) رخصت ہے البتہ اہل مکہ پر یہ طواف واجب نہیں ہے کیونکہ انہیں بیر اللہ کو الوداع کہہ کر کہیں جانا نہیں ہوتا۔

ملتزم اور خلاف کعبہ کو چٹنے کا حکم

ثُمَّ اشْرَبْ مِنْ زَمْزَمَ وَالتَّزِمِ الْمُلتَزِمَ وَتَشَبَّثْ بِالْأَسْتَارِ وَالتَّصِيقِ بِالْجِدَارِ : پھر زمزم شریف پر آ کر قبلہ رو ہو کر بسم اللہ والحمد للہ والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ پڑھ کر خوب سیر ہو کر کئی سانس میں اپنے اور ہر سانس میں خانہ کعبہ پر نظر ڈالے اور زمزم پیتے وقت اپنی دلی دعائیں مانگے کچھ پانی سرچہرے اور بدن پر بھی ڈالے اس کے بعد ملتزم پر آ کر اس سے لپٹ جائے سینہ اور دایاں رخسار خانہ کعبہ کی دیوار پر رکھے دونوں بازو دیوار کعبہ پر رکھ کر غلاف پکڑ کر خوب گڑ گڑا کر عاجزی کے ساتھ دعائیں مانگے بیت اللہ شریف کی چوکھٹ کو بوسہ دے اور دعا مانگے پھر حجر اسود کو آخری بوسہ دے کر روتا ہوا فراق کعبہ پر حسرت کے ساتھ افسوس کرتا ہوا لٹے پاؤں واپس لوٹے۔

فصل

مَنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ سَقَطَ عَنْهُ طَوَافُ الْقُدُومِ وَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ سَاعَةً مِنَ الزَّوَالِ إِلَى فَجْرِ النَّحْرِ فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ وَلَوْ جَاهِلًا أَوْ نَائِمًا أَوْ مُغْمًى عَلَيْهِ وَلَوْ أَهْلٌ عَنْهُ رَفِيقُهُ بِإِعْمَائِهِ جَازَ وَالْمَرْأَةُ كَالرَّجُلِ غَيْرَ أَنَّهَا تَكْشِفُ وَجْهَهَا لَأَرَأَسَهَا وَلَا تَلْبَسِي جَهْرًا وَلَا تَرْمُلُ وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الْمِيلَيْنِ

ترجمہ: جو شخص مکہ میں داخل نہیں ہوا اور عرفات میں ٹھہر گیا تو اس سے طواف قدوم ساقط ہو جائیگا اور جو شخص (نویں ذی الحجہ کے) زوال سے لیکر دسویں کے فجر تک ایک ساعت وقوف عرفہ کیا تو اس کا حج پورا ہو گیا اگرچہ (وقوف) بے جانے یا سوتے ہوئے یا بیہوشی کی حالت میں کرے اور اگر اس کی طرف سے اس کے ساتھی نے احرام باندھا اس کے بیہوشی کے سبب تو صحیح ہے اور عورت مرد کی مانند ہے مگر یہ کہ وہ اپنا چہرہ کھولے نہ کہ سر اور بلند آواز سے تبلیہ نہ کہے اور نہ دل کرے اور نہ میلین کے درمیان سعی کرے۔

مکہ میں داخل ہوئے بغیر عرفات جانے سے طواف قدوم کا حکم

مَنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ سَقَطَ عَنْهُ طَوَافُ الْقُدُومِ: اگر کوئی شخص احرام باندھنے کے بعد مکہ معظمہ آنے کی بجائے سیدہ عرفات چلا گیا اور پھر قربانی کے دن یا اس سے پہلے دن یعنی عرفہ کے دن وقوف عرفہ کے بعد مکہ معظمہ میں آیا تو اس سے طواف قدوم ساقط ہو گیا کیونکہ اس کا مشروع وقت وقوف عرفات سے پہلے پہلے ہے اور اس پر اس کو ترک کرنے کی وجہ سے کچھ واجب بھی نہ ہوگا اس لئے کہ طواف قدوم سنت ہے۔

نیند یا بیہوشی کی حالت میں عرفہ سے گزرنے کا حکم

وَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ سَاعَةً مِنَ الزَّوَالِ إِلَى فَجْرِ النَّحْرِ فَقَدْ تَمَّ حَجُّهُ وَلَوْ جَاهِلًا أَوْ نَائِمًا أَوْ مُغْمًى عَلَيْهِ: اگر کسی شخص نے حدود عرفات میں کسی جگہ اپنے وقت کے اندر وقوف کر لیا تو وقوف کا رکن ادا ہو گیا اگرچہ ایک لمحہ کیلئے ہی ہو اور خواہ کسی طرح سے ہو یعنی خواہ وقوف کی نیت سے ہو یا حج کی نیت سے یا بغیر کسی نیت کے ہو اور خواہ اس کو اس بات کا علم ہو کہ یہ عرفات ہے اور اب وقوف کا وقت ہے یا اس بات کا علم نہ ہو خواہ سوتے ہوئے ہو یا جاگتے ہوئے ہو خواہ بیہوشی کی حالت میں ہو یا افاقہ کی حالت میں خواہ جنون کی حالت میں خواہ بغیر ٹھہرے گزرتے ہوئے ہو یا دوڑتے ہوئے اور دن میں ہو یا رات میں ہو کسی بھی طرح ہو اس کا وقوف صحیح ہو جائیگا جبکہ وقوف وقت کے اندر ہو اور مقدار وقوف جو فرض ہے وہ توڑا سا لمحہ ہے۔

وَلَوْ أَهْلٌ عَنْهُ رَفِيقُهُ بِإِعْمَائِهِ جَازَ: اگر کوئی شخص حج کے ارادے سے خانہ کعبہ کی طرف روانہ ہوا پھر اس کو احرام باندھنے سے پہلے بیہوشی طاری ہو گئی یا وہ مریض ہے اور سو گیا ہے اگر اس کے ساتھی نے اپنے حج کی نیت کرنے اور تبلیہ کہنے کے بعد یا اس سے پہلے اس کی طرف سے نیت کی مثلاً اس نے کہا اَللّٰهُمَّ اِنَّهُ يُرِيدُ الْحَجَّ یا یہ کہا اُرِيدُ الْحَجَّ لہ پھر اس کی طرف سے تبلیہ پڑھایا اس کے ساتھی کے علاوہ کسی دوسرے شخص نے اس کے طرف سے نیت کی اور تبلیہ پڑھا خواہ اس کے حکم سے ایسا کیا ہو یا دوسرے شخص

نے اس کے حکم کے بغیر اپنی مرضی سے ایسا کیا ہو تو اس ساتھی یا دوسرے شخص کا اس کی طرف سے احرام باندھنا درست ہو جائیگا اور وہ بیہوشی والا شخص اپنے ساتھی کے نیت کرنے اور تلبیہ کہہ لینے سے محرم ہو جائیگا اور وہ احرام حج کیلئے کافی ہو جائیگا۔

عورت کیلئے چند مخصوص احکام

وَالْمَرْأَةُ كَالرَّجُلِ غَيْرَ أَنَّهَا تَكْشِفُ وَجْهَهَا لَا رَأْسَهَا وَلَا تَلْبِي جَهْرًا وَلَا تَرْمُلُ وَلَا تَسْعَى بَيْنَ الْمِيلَيْنِ :

مذکور تمام مسائل میں مرد اور عورت کی حیثیت یکساں ہے کیونکہ مردوں کی طرح وہ بھی امور شرعیہ کی مکلفہ ہے البتہ چند چیزوں میں اس کیلئے مردوں سے حکم مختلف ہے۔ (۱) عورت اپنے سر کو ڈھان کے اور اپنے چہرے کو اس طرح نہ ڈھانکے کہ کپڑا چہرہ کو لگے لیکن چہرہ پر کپڑا اس طرح سے ڈالنا کہ چہرے سے الگ رہے جائز ہے اور فتح القدیر میں اس کو مستحب کہا ہے لیکن نہایت اور محیط میں اس کے واجب ہونے کی تصریح کی گئی ہے۔ (۲) عورت تلبیہ بلند آواز سے نہ پڑھے بلکہ اس طرح پڑھے کہ خود ہی سن سکے تاکہ لوگ اس کی آواز سننے کی وجہ سے فتنہ ممکنہ سے بچ جائیں۔ (۳) عورت طواف میں رمل نہ کرے اور صفا اور مردہ کے درمیان سعی بھی نہ کرے کیونکہ یہ دونوں چیزیں ستر عورت میں محل ثابت ہوں گی۔

وَلَا تَخْلِقُ رَأْسَهَا وَلَكِنْ تَقْصُرُ وَتَلْبَسُ الْمَخِيطَ وَمَنْ قَلَّدَ بَدَنَةً تَطَوُّعًا أَوْ نَذْرًا أَوْ جَزَاءً صَيْدًا أَوْ نَحْوَهُ فَتَوَجَّهَ مَعَهَا يُرِيدُ الْحَجَّ فَقَدْ أَحْرَمَ فَإِنْ بَعَثَ بِهَا ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لَا يَصِيرُ مُحْرِمًا حَتَّى يَلْحَقَهَا إِلَّا فِي بَدَنَةِ الْمُتَمَتِّعَةِ فَإِنْ جَلَّلَهَا أَوْ أَشْعَرَهَا وَقَلَّدَ شَاةً لَمْ يَكُنْ مُحْرِمًا وَالْبُذْنُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ .

ترجمہ: اور عورت سر نہ مونڈے لیکن قصر کرے اور سلا ہوا کپڑا پہنے اور جس نے نفلی یا نذریا جزائے صید وغیرہ کی قربانی کے گلے میں پٹا ڈالا اور خود بارادہ حج اس کے ساتھ متوجہ ہوا تو وہ محرم ہو گیا پس اگر بدنہ کو روانہ کر دیا پھر متوجہ ہوا تو محرم نہ ہوگا یہاں تک کہ ہدی کے جانور سے جا کر مل جائے مگر تمتع کے بدنہ میں پس اگر کسی نے بدنہ پر جل ڈالی یا اس کو شعاعر کیا یا بکری کو قلاہد پہنا یا تو وہ محرم نہ ہوگا اور بدنہ اونٹ اور گائے سے (معتبر) ہے۔

وَلَا تَخْلِقُ رَأْسَهَا وَلَكِنْ تَقْصُرُ وَتَلْبَسُ الْمَخِيطَ : (۴) سر نہ منڈائے اسلئے کہ عورت کیلئے بلا ضرورت سر منڈانا مکروہ تحریمی ہے بلکہ صرف انگلی کے پورے کے برابر بال کتر وانا واجب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے عورتوں کو حلق کرنے سے منع فرمایا ہے اور کتر وائے کا حکم دیا۔

وَمَنْ قَلَّدَ بَدَنَةً تَطَوُّعًا أَوْ نَذْرًا أَوْ جَزَاءً صَيْدًا أَوْ نَحْوَهُ فَتَوَجَّهَ مَعَهَا يُرِيدُ الْحَجَّ فَقَدْ أَحْرَمَ فَإِنْ بَعَثَ بِهَا ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لَا يَصِيرُ مُحْرِمًا حَتَّى يَلْحَقَهَا إِلَّا فِي بَدَنَةِ الْمُتَمَتِّعَةِ : اگر کسی شخص نے بدنہ یعنی قربانی کے اونٹ یا گائے کے گلے میں پٹہ ڈالا اور حج کی نیت سے احرام باندھ کر اس جانور کو ہمراہ لیجائے اس طرح بھی وہ احرام میں داخل ہو جائیگا خواہ تلبیہ پڑھے اور وہ اونٹ یا گائے نفلی حج کی قربانی کا ہو یا نذری حج یا جزائے صید وغیرہ کی قربانی کا ہو اور اگر جانور کو کسی دوسرے

فحُضَّصَ کے ساتھ روانہ کر دیا اور خود اس کے ساتھ روانہ نہیں ہوا بعد میں اس طرف روانہ ہوا تو جب تک قربانی کے جانور تک نہ پہنچ جائے اس وقت تک احرام میں داخل نہیں ہوگا لیکن اگر قربانی تمتع یا قرآن کی ہے تو اس جانور کے پاس پہنچنے سے پہلے ہی یعنی اس طرف روانہ ہوتے ہی احرام میں داخل ہو جائیگا۔

فَبِإِنْ جَلَّلَهَا أَوْ أَسْعَرَهَا وَقَلَّدَ شَاةً لَمْ يَكُنْ مُحْرِمًا: قربانی کے جانور پر صرف جھول ڈال دینے یا زخم کا نشان لگانے یا بکری کو قلاہ ڈال دینے سے محرم نہ ہوگا اگرچہ احرام کی نیت کی ہو کیونکہ بعض اوقات سردی یا گرمی یا کھبیوں سے بچاؤ کیلئے بھی جھول ڈال دی جاتی ہے لہذا یہ عمل حج کی خصوصیات میں سے نہ ہوگا رہا بکری کو قلاہ ڈالنا تو یہ عادات اور رسم و رواج کے خلاف ہے اور مسنون بھی نہیں لہذا مذکورہ صورتوں میں محرم نہ ہوگا۔

وَالْبَدْنُ مِنَ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ: بدنہ (یعنی قربانی کے جانور) سے ادا اونٹ اور گائے دونوں ہیں امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ بدنہ صرف اونٹ کیلئے استعمال ہوتا ہے کیونکہ تفصیلت جمعہ کی حدیث میں بقرہ کا عطف بدنہ پر ہے اور مطوف معطوف علیہ کا مغایر ہوتا ہے لہذا بدنہ سے مراد صرف اونٹ ہوگا ہم کہتے ہیں کہ بدنہ بدائے سے ماخوذ ہے جس کے معنی ضخامت اور فرہبی کے ہیں اونٹ اور گائے دونوں اس لغوی معنی میں مشترک ہیں اسی بناء پر اونٹ اور گائے کی قربانی دیتے وقت دونوں میں سات سات حصہ دار شامل ہو سکتے ہیں اور امام شافعیؒ نے جو حدیث پیش کی ہے اس سے استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ صحیح روایت میں بدنہ کا لفظ نہیں بلکہ جزور ہے اور جزور اونٹ کیلئے استعمال ہوتا ہے تو نبی کریم ﷺ نے اونٹ اور گائے میں فرق بیان فرمایا نہ کہ بدنہ اور گائے میں۔

بَابُ الْقِرَانِ

قرآن کا بیان

مصنفؒ مفرد کے احکام سے فراغت پا کر اب مرکب یعنی قرآن اور تمتع کے احکام ذکر فرما رہے ہیں لیکن ہمارے نزدیک چونکہ قرآن افضل ہے اس لئے پہلے قرآن کے احکام ذکر کریں گے اور اس کے بعد تمتع کے احکام ذکر کیئے جائیں گے محرم کی چار قسمیں ہیں (۱) مفرد باحج جس کا بیان اس سے پہلے گزر چکا (۲) مفرد بالعمرة جو فقط عمرہ کے افعال ادا کرے۔ (۳) قرآن قارن وہ شخص ہے جو حج اور عمرہ دونوں کے احرام جمع کر کے پھر بغیر احرام کھولے افعال حج ادا کرے۔ (۴) تمتع تمتع وہ شخص ہے جو پہلے افعال عمرہ ادا کرے پھر احرام کھول دے پھر اسی سال حج کے زمانہ میں حج کا احرام باندھ کر حج کے افعال ادا کرے۔

هُوَ أَفْضَلُ ثُمَّ التَّمَتُّعُ ثُمَّ الْإِفْرَادُ وَهُوَ أَنْ يُهْلَ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مِنَ الْمِيقَاتِ وَيَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ فَيَسَّرْهُمَا لِي وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّي وَيَطُوفُ يَسْعَى لِهَاتِمٍ يَحُجُّ كَمَا مَرَّ فَإِنْ طَافَ لِهَاتِمَا طَوَافَيْنِ وَسَعَى سَعِيَيْنِ جَازَ وَأَسَاءَ وَإِذَا رَمَى يَوْمَ النَّحْرِ ذَبْحَ شَاةٍ أَوْ بَدَنَةً أَوْ سُبْعَهَا وَصَامَ الْعَاجِزُ

عَنْهُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ آخِرُهَا يَوْمٌ عَرَفَةٌ وَسَبْعَةٌ إِذَا فَرَغَ وَلَوْ بِمَكَّةَ فَإِنْ لَمْ يَصُمْ إِلَى يَوْمِ النَّحْرِ تَعَيَّنَ الدَّمُ وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ فَعَلَيْهِ دَمٌ لِرَفْضِ الْعُمْرَةِ وَقَضَاؤِهَا.

ترجمہ: قرآن افضل ہے پھر تمتع پھر افراد اور قرآن یہ ہے کہ میقات سے عمرہ اور حج کا احرام باندھے اور کہے الہی میں عمرہ اور حج کا ارادہ کرتا ہوں تو ان کو میرے لئے آسان کر اور میری طرف سے قبول کر لے اور طواف و سعی کرے عمرہ کیلئے پھر حج کرے جیسا کہ گذر چکا اگر دونوں کیلئے دو طواف اور دو سعی کرے تو جائز مگر بڑا ہے جب قربانی کے دن ری کر چکے تو بکری یا اونٹ یا اس کا ساتواں حصہ ذبح کرے اور قربانی سے عاجز شخص روزے رکھے کہ آخری روزہ عرفہ کے دن ہو اور سات جبکہ فارغ ہو چکے اگر چہ مکہ ہی میں ہو اگر قربانی کے دن تک روزے نہ رکھے تو دم دینا ہی متعین ہو گیا اگر مکہ میں داخل نہ ہوا اور عرفات میں ٹھہر گیا تو اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم دینا اور عمرہ کی قضا لازم ہوگی۔

کونسا حج افضل ہے

هُوَ أَفْضَلُ ثُمَّ التَّمَتُّعُ ثُمَّ الْإِفْرَادُ: حج کی تین قسمیں ہیں افراد، قرآن، تمتع ہمارے نزدیک سب سے افضل قرآن ہے پھر تمتع پھر افراد امام شافعیؒ کے نزدیک افراد (ہر ایک کا الگ الگ ادا کرنا) سب سے افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ تمتع قرآن سے افضل ہے اور امام مالکؒ سے ایک روایت میں افراد افضل ہے پھر تمتع پھر قرآن (جیسا کہ امام شافعیؒ کے نزدیک ہے اور بحر الرائق میں بھی اسی کی مثل ہے اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ سب سے افضل وہ تمتع ہے جس میں ہدی ساتھ نہ لے جائے پھر افراد پھر قرآن کا درجہ ہے اور افضلیت کے بارے میں کرام کا یہ اختلاف صحابہ کرامؓ کے اس اختلاف کی بنا پھر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں کونسا حج ادا فرمایا تھا علمائے امت نے اس بارے میں بہت بحث کی ہے اور اس سلسلہ میں سب سے زیادہ وسیع کلام امام طحاویؒ نے کیا ہے جو ایک ہزار سے زائد اوراق پر مشتمل ہے پس اختلاف افضلیت کی حقیقت کا مرجع صحابہؓ کا اس بارے میں اختلاف ہے کہ آنحضرت ﷺ اپنے حج میں قارن تھے یا مفرد یا تمتع تھے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے آل محمد (ﷺ) تم حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھو پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرآن افضل ہے جب ہی تو اپنی اولاد کو اس کا حکم دیا۔

وَهُوَ أَنْ يَهْلَ بِالْعُمْرَةِ وَالْحَجِّ مِنَ الْبَيْقَاتِ وَيَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أُرِيدُ الْعُمْرَةَ وَالْحَجَّ فَيَسْرُهُمَا لِي وَيَقْبَلَهُمَا مِنِّي: قرآن کی صورت یہ ہے کہ میقات سے عمرہ و حج دونوں کیلئے اکٹھا احرام باندھے اور امام احرام کی دو رکعت نماز ادا کرنے کے بعد یوں کہے "اے اللہ! میں عمرہ اور حج دونوں کی نیت کرتا ہوں اپنے فضل و کرم سے انہیں میرے لئے آسان فرما اور مجھ سے قبول فرما وَيَطُوفُ يَسْعَى لَهَا ثُمَّ يَحُجُّ كَمَا مَرَّ: قارن جب مکہ المکرمہ میں داخل ہو تو پہلے طواف عمرہ کرے اور طواف کے تین پھیروں میں رمل کرے اس کے بعد صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرے پھر افعال حج ادا کرے جس کی تفصیل سابق میں گز چکی اور قارن افعال عمرہ پہلے ادا کرے اور افعال حج بعد میں یہ ترتیب قرآن پاک سے ماخوذ ہے کیونکہ باری تعالیٰ کے قول: ﴿فَمَنْ

تمتع بالعمرة الى الحج ﴿ میں عمرہ کو ابتداء اور حج کو انتہا قرار دیا اور یہ (آیت) تمتع میں ہے اور قرآن تمتع کے معنی میں ہے کیونکہ قرآن اور تمتع دونوں میں سے ہر ایک میں دو، دو عبادتیں یعنی عمرہ اور حج ایک سفر میں جمع کر دیئے گئے ہیں۔ پس جو ترتیب تمتع میں ہے وہی ترتیب قرآن میں بھی ہوگی۔

قارن کا حج و عمرہ کیلئے مسلسل دو طواف کرنے کا حکم

لَبِإِنْ طَافَ لَهُمَا طَوَافَيْنِ وَسَعَى سَعَتَيْنِ جَزَاءً وَآسَاءً: اگر قارن نے پہلے حج اور عمرہ کیلئے دو طواف لگاتار کئے اور ان کے درمیان میں سعی نہیں کی اور اس کے بعد ان دونوں کیلئے دو سعی کیں تو اس کا قرآن جائز ہے اور اس نے یہ فعل بُرا کیا یعنی خلاف سنت کیا اس لئے گنہگار ہوگا اس لئے کہ طواف تحیت (قدم) کو عمرہ کی سعی پر مقدم کر دیا اور اس پر کچھ جزا (دم جنایت) واجب نہیں ہے صاحبینؒ کے نزدیک تو اس لئے کہ ان کے نزدیک مناسک حج اور عمرہ کی تقدیم اور تاخیر سے دم وغیرہ کوئی تاوان واجب نہیں ہوتا اور امام صاحبؒ کے نزدیک تاوان اس لئے واجب نہ ہوگا کہ طواف قدم سنت ہے اور اس کا بالکل ترک کرنا دم واجب نہیں کرتا تو اس کو مقدم کر دینا بدرجہ اولیٰ دم وغیرہ واجب نہ کرے گا۔

وَإِذَا رَمَى يَوْمَ النُّحْرِ ذَبَحَ شَاةً أَوْ بَدَنَةً أَوْ سُبُعَهَا وَصَامَ الْعَاجِزُ عَنْهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ آخِرُهَا يَوْمُ عَرَفَةَ وَسَبْعَةً إِذَا فَرَغَ وَلَوْ بِمَكَّةَ: قارن جب یوم النحر میں حجرہ عقبہ کی رمی کر چکا تو وہ ایک بکری یا گائے یا اونٹ یا بدنہ کا ساتواں حصہ قربانی کرے اور اس کا نام دم قرآن ہے۔ اگر ذبح کیلئے قربانی کا جانور میسر نہ آ سکے مثلاً جانور دستیاب ہی نہ ہو یا خریدنے کی استطاعت نہ ہو تو ایام حج کے دوران تین روزے اس طرح رکھے کہ آخری یعنی تیسرا روزہ عرفہ کے دن ہو یعنی سات آٹھ اور نو تاریخ کے روزے رکھے اور جب حج سے فارغ ہو جائے تو ایام تشریق کے بعد سات روزے رکھے خواہ مکہ میں یا اپنے وطن واپس لوٹ کر رکھے۔

لَبِإِنْ لَمْ يَصُمْ إِلَى يَوْمِ النُّحْرِ تَعَيَّنَ الدَّمُ: تین ایام میں روزے نہ رکھ سکا اور نحر کا دن آگیا تو اب سوائے قربانی کے اور کچھ بھی جائز نہ ہوگا یعنی اب اسے ہر صورت جانور قربانی کرنا ہوگا خواہ اسے قرض لیکر ہی خریدنا پڑے کیونکہ مذکورہ صورت میں حضرت عمرؓ نے بکری ذبح کرنے کا حکم دیا تھا:

قارن کا طواف سے پہلے عرفات جانا

وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ مَكَّةَ وَوَقَفَ بِعَرَفَةَ لَعَلَّيْهِ دَمٌ لِرَفْضِ الْعُمْرَةِ وَقَضَاؤِهَا: اگر کوئی قارن مکہ میں داخل نہ ہو یا مکہ میں داخل ہو لیکن پورے یا اکثر طواف سے پہلے عرفات میں وقوف کر لے تو اس کا عمرہ باطل ہو جائیگا اور اس کے باطل کرنے کی وجہ سے اس کو دم دینا واجب ہوگا اور ایام تشریق کے بعد عمرہ کی قضا بھی اس پر ضروری ہوگی اور اب وہ قارن نہ رہے گا بلکہ مفرد ہو جائیگا لہذا قرآن کے شکر یہ میں جو قربانی واجب ہوتی ہے وہ اس پر واجب نہ ہوگی۔

بَابُ التَّمَتُّعِ

تمتع کا بیان

هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِعُمْرَةٍ مِنَ الْمِيقَاتِ فَيَطُوفَ لَهَا وَيَسْعَى وَيَحْلِقَ أَوْ يَقْصُرَ وَقَدْ حَلَّ مِنْهَا وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِ الطَّوَافِ ثُمَّ يُحْرِمُ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ مِنَ الْحَرَمِ وَيَحْجُ وَيَذْبَحُ فَإِنْ عَجَزَ فَقَدْ مَرَّفَانِ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ وَاعْتَمَرَ لَمْ يُجْزِهِ عَنِ الثَّلَاثَةِ وَصَحَّ لَوْ بَعْدَ مَا أُحْرِمَ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ فَإِنْ أَرَادَ سَوَّاقِ الْهَدْيِ أُحْرِمَ وَسَاقٍ وَقَدْ بَدَنَتْهُ بِمَزَادَةٍ أَوْ نَعْلٍ وَلَا يُشْعِرُ وَلَا يَنْحَلُّ بَعْدَ عُمْرَتِهِ وَيُحْرِمُ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ وَقَبْلَهُ أَحَبُّ فَإِذَا حَلَقَ يَوْمَ النَّحْرِ حَلَّ مِنْ إِحْرَامَيْهِ وَلَا تَمَتُّعَ وَلَا قِرَانَ لِمَكِّيٍّ وَمَنْ يَلِيهَا.

ترجمہ: تمتع یہ ہے کہ میقات سے عمرہ کا احرام باندھے اور عمرہ کیلئے طواف وسیعی کرے اور حلق یا قصر کرے اور اس سے حلال ہو جائے اور شروع طواف میں ہے تلبیہ موقوف کر دے پھر اٹھویں تاریخ کو حرم سے حج کا احرام باندھے اور حج کرے اور ذبح کرے پس اگر عاجز ہو تو اس کا حکم گذر چکا پس اگر شوال میں تین روزے رکھے تو تمتع کے تین روزوں کی طرف سے وہ کافی نہ ہوں گے اور (یہ تین روزے) صحیح ہیں اگر عمرہ کے احرام کے بعد اور طواف سے پہلے ہوں پس اگر ہدی (قربانی) بیچنا چاہے تو احرام باندھ کر ہاتھ بٹھکے اور قربانی کے گلے میں توشہ دان یا جوتی ڈال دے اور اشعار (ذخیرہ نہ لگائے) نہ کرے اور عمرہ کرنے کے بعد حلال نہ ہو اور آٹھویں تاریخ کو حج کا احرام باندھے اور اس سے پہلے پسندیدہ ہے پھر جب دسویں کو حلق کرائے تو اپنے دونوں احراموں سے حلال ہو جائے اور اہل مکہ اور اس کے قریب کے باشندوں کیلئے نہ تمتع ہے نہ قرآن ہے۔

تمتع کا لغوی اور شرعی معنی

هُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِعُمْرَةٍ مِنَ الْمِيقَاتِ فَيَطُوفَ لَهَا وَيَسْعَى وَيَحْلِقَ أَوْ يَقْصُرَ وَقَدْ حَلَّ مِنْهَا وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ بِأَوَّلِ الطَّوَافِ: لغت میں تمتع کے معنی نفع اٹھانا یا نفع پہنچانا ہے یعنی کسی چیز سے لذت اندوز ہونا اور نفع حاصل کرنا اور شرعاً تمتع کے معنی ہیں غیر مکی یعنی آفاقی کا ایک سال کے حج کے مہینوں میں ایک ہی سفر میں دو عبادتوں یعنی عمرہ و حج کے جمع کرنے کا فائدہ حاصل ہونا جبکہ وہ عمرہ کا احرام کھول کر اپنے اہل و عیال (وطن) میں واپس نہ جائے اس کا طریقہ یہ ہے کہ آفاقی میقات سے یا اس سے پہلے احرام باندھے اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو جائے تو باب السلام سے مسجد حرام میں داخل ہو کر عمرہ کا طواف کرے اور طواف شروع کرتے ہی تلبیہ موقوف کر دے طواف دو گنا نہ طواف و ملتزم و آب زمزم وغیرہ سے فارغ ہو کر استلام حجر اسود کر کے باب الصفا سے باہر نکل کر سعی صفا و مروہ کرے پھر سر کے بال منڈا کر یا کترا کر حلال یعنی احرام سے باہر ہو جائے جبکہ ہدی ساتھ نہ لایا ہو اور ہمارے نزدیک عمرہ کا پورا طواف یا اس کا اکثر حصہ حج کے مہینوں میں ادا کرنا شرط ہے جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

ثُمَّ يُحْرَمُ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ مِنَ الْحَرَمِ وَيَخُجُّ وَيَذْبَحُ فَإِنْ عَجَزَ فَقَدْ مَرَّ: پھر جب حج کا وقت یعنی آٹھویں ذی الحجہ آجائے تو اس روز یا اس سے قبل اہل مکہ کے میقات سے حج کا احرام باندھے پس سب سے افضل یہ ہے کہ حطیم میں احرام باندھے اس کے بعد مسجد حرام میں سے کسی بھی جگہ سے احرام باندھنا افضل ہے اس کے بعد مکہ معظمہ میں کسی جگہ سے باندھنے کا درجہ ہے ورنہ حدود حرم میں سے کسی جگہ باندھے پھر مفرود حج والے کی طرح حج ادا کرے البتہ اس کیلئے طواف قدوم نہیں ہے پھر دم متع ذبح کرے۔

فَبِإِنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ شَوَّالٍ وَاعْتَمَرَ لَمْ يُعْزِرْهُ عَنِ الثَّلَاثَةِ: اور اگر کسی نے شوال میں یعنی حج کے مہینوں میں پہلے یہ تین روزے رکھے اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھا تو جائز نہیں ہے کیونکہ متع کیلئے یہ روزے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد رکھنا شرط ہے تاکہ ان کی ادائیگی سب کے تحقق (ثابت) ہونے کے بعد ہو کیونکہ عمرہ کا احرام حج کے احرام کے وجود کا سبب ہے تو یہ روزے وجود سبب کے بعد تجمل ادا ہوئے لہذا جائز ہو گئے اور احرام عمرہ کی وجود سے پہلے سبب نہیں پایا گیا اس لئے اس سے پہلے ان کا رکھنا جائز نہیں ہے۔

وَصَحَّ لَوْ بَعْدَ مَا أُحْرِمَ بِهَا قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ: اور اگر عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد طواف سے پہلے ان روزوں کو رکھ لیا تو ہمارے نزدیک جائز ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک جائز نہیں ان کی دلیل باری تعالیٰ کا قول: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَيُحْجَّ بِهَا﴾ ہے کیونکہ آیت میں حج کی حالت میں روزہ رکھنے کا حکم ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے سبب یعنی متع پائے جانے کے بعد ان روزوں کو ادا کیا اور سبب کے بعد ادا کرنا شرعاً معتبر ہے اس لئے عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد یہ روزے بھی معتبر ہوں گے اور آیت فی الحج میں حج سے مراد فعل حج نہیں ہے بلکہ وقت حج ہے۔

متع کی دو قسمیں

فَبِإِنْ أَرَادَ سَوْقَ الْهَدْيِ أَحْرَمَ وَسَاقٍ وَقَلْدٌ بَذَنَتْهُ بِمَوَازِدَةٍ أَوْ نَعْلٍ: متع کی دو قسمیں ہیں:- اول متع بالہدی یعنی وہ شخص جو عمرہ کا احرام باندھ کر شروع سے ہی ہدی (متع کی قربانی کا جانور) اپنے ساتھ لیجائے۔ دوم متع بغیر الہدی یعنی وہ شخص جو ہدی کا جانور ساتھ نہ لے جائے پہلی قسم دوسری قسم سے افضل ہے کیونکہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے فعل کے ساتھ موافقت ہے جب متع کا ارادہ اپنے ساتھ ہدی لے جانے کا ہو تو وہ پہلے عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر عمرہ کا احرام باندھے پھر اپنی ہدی کے جانور کو پیچھے سے ہانک کر ساتھ لے جائے کیونکہ پہلے نیت کر کے تلبیہ پڑھ کر احرام باندھنا اس کے بعد ہدی کو ہانکنا افضل ہے بہ نسبت اس کے کہ ہدی کو ہانکنے کے ساتھ احرام کی نیت کرے اگرچہ شرائط کے ساتھ یہ بھی جائز ہے لہذا افضل یہ ہے کہ ہدی کو ہانکنے کے ساتھ احرام نہ باندھے بلکہ نیت اور تلبیہ کے ساتھ احرام باندھے پھر ہدی کو ہانک کر اپنے ساتھ لے جائے اور ہدی کو آگے سے رسی پکڑ کر کھینچنا بھی جائز ہے لیکن اس کی بہ نسبت پیچھے سے ہانکنا افضل ہے اگر ہدی کا جانور اونٹ یا گائے ہو تو اس کے گلے میں قلابہ بھی ڈالے اور قلابہ سے مراد یہ ہے کہ جوتی یا چمڑے کی زنجیل کا ٹکڑا یا درخت کی چھال رسی میں باندھ کر جانور کے گلے میں ڈال دے اونٹ یا گائے کا قید اس لئے ہے کہ بکری کو قلابہ پہنانا سنت نہیں ہے۔

اشعار کی تعریف و حکم

وَلَا يَشْعُرُ: اشعار یہ ہے کہ جانور کو زخم لگا کر خون آلود کر دیا جائے اشعار کی بہتر صورت یہ ہے کہ اونٹ کی کوہان کی دائیں جانب نچلے حصے پر نیزے سے زخم لگایا جائے اور اس کا اصل مقصد لوگوں کو جتلاتا ہے کہ یہ قربانی کے جانور ہیں تاکہ وہ انہیں پانی سے یا کسی چراگاہ میں گھاس چرنے سے منع نہ کریں یا اگر کوئی جانور کہیں کھو جائے تو اسے لٹا دیا جائے اور یہ مقصد اشعار سے بطریق اولیٰ حاصل ہوتا ہے طرفین کے نزدیک اشعار جائز ہے اور امام صاحب کے ہاں مکروہ ہے اور بعض نے اس کو بدعت کہا ہے کیونکہ یہ مشکہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہ سنت (یعنی مستحب) ہے اور یہی اصح ہے اور محیط میں ہے کہ یہی صحیح ہے کیونکہ یہ احادیث میں وارد ہے اور آثار صحابہ سے ثابت ہے یعنی یہ اس امام صاحب کے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک احسن ہے کیونکہ اس میں احادیث صحیحہ سے ثابت شدہ امر کا اتباع ہے اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک اصل اشعار مکروہ نہیں ہے اور یہ ان کے نزدیک کیسے مکروہ ہو سکتا ہے جبکہ اس کے بارے میں احادیث مشہور ہیں بلکہ انہوں نے اپنے اہل زمانہ کے اشعار کو مکروہ کہا ہے کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ لوگ اس میں اس حد تک مبالغہ کرتے ہیں کہ اشعار کا زخم گوشت میں سرایت کر جانے کی وجہ سے اس جانور کے ہلاک ہو جانے کا خوف ہوتا ہے خاص کر حجاز مقدس کی گرمی میں لہذا انہوں نے عوام الناس پر اس کا دروازہ بند کر دینا ہی درست سمجھا کیونکہ عام لوگ اشعار کی حد کو نہیں پہنچانتے لیکن جو شخص صحیح طریقہ پر اشعار کرنا جانتا ہو یعنی وہ صرف جلد کو کائے گوشت نہ کائے تو اس کیلئے یہ مکروہ نہیں ہے کرمائی نے کہا کہ یہی اصح ہے لہذا اسی بنا پر امام صاحب کے نزدیک معتدل درجہ کا اشعار مستحب ہوگا (باب الناسک) اور علامہ ابن الہمام نے اسی کو مختار قرار دیا ہے۔

وَلَا يَتَحَلَّلُ بَعْدَ عُمْرَتِهِ: وہ متمتع جو ہدی ساتھ لایا ہو عمرہ سے فراغت کے بعد حلال نہیں ہوگا اگر اس نے سرمنڈوایا تو دم واجب ہوگا اور ترویہ کے دن اسے حج کا احرام باندھنا ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اگر ان معاملات کا مجھے پہلے علم ہوتا جن کا پتا اب بعد میں چلا ہے تو میں قربانی کا جانور ساتھ لے کر نہ آتا اس (حج) کو عمرہ بنا دیتا اور احرام کھول دیتا اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ جب جانور ساتھ لایا جائے تو (عمرہ کے بعد) احرام نہیں کھولا جاسکتا حاصل یہ ہے کہ ہدی ساتھ لے جانے والا متمتع اور قارن دونوں یکساں ہیں جس طرح قارن عمرہ اور حج کے درمیان حلال نہیں ہوتا اسی طرح یہ متمتع بھی حلال نہیں ہوگا فرق اتنا ہے کہ قارن کا احرام حج پہلے سے موجود ہوتا ہے اور یہ متمتع حج کا احرام یوم ترویہ کو باندھتا ہے اس کے خلاف وہ متمتع جو ہدی ساتھ نہیں لے جاتا وہ عمرہ سے فراغت کے بعد حلال ہو جاتا ہے۔

وَيُسْحَرُمُ بِالْحَجِّ يَوْمَ التَّروِيَةِ وَقَبْلَهُ أَحَبُّ فَإِذَا خَلَقَ يَوْمَ النُّحْرِ حَلٌّ مِنْ إِحْرَامَيْنِ: متمتع ارکان عمرہ ادا کرنے کے بعد آٹھویں ذی الحجہ کو حج کا احرام باندھ جیسا کہ کئی آٹھویں ذی الحجہ کو احرام باندھتا ہے کیونکہ یہ بھی کئی کے حکم میں ہے لیکن یوم ترویہ سے پہلے احرام باندھنا افضل ہے اس لئے کہ متمتع حج کا احرام جس قدر جلدی باندھے گا اسی قدر افضل ہوگا متمتع نے جب

یوم نحر میں حلق یا قصر کیا تو وہ حج اور عمرہ کے دونوں احراموں سے حلال ہو گیا کیونکہ حلق کرنا حج میں حلال کرنے والا ہے جیسے نماز میں سلام محلل ہے پس حلق سے عمرہ اور حج دونوں کے احرام سے نکل جائیگا۔

تمتع اور قرآن کس کیلئے ہے

وَلَا تَمْتَعْ وَلَا قِرَانَ لِمَكِّيٍّ وَمَنْ يَلْتَمِسُ: اہل مکہ و اہل میقات یعنی جو عین میقات یا محاذات میقات کے رہنے والے ہیں اور داخل مواقیت یعنی مواقیت و مکہ مکرمہ کے مابین علاقہ کے رہنے والوں کیلئے تمتع اور قرآن مشروع درست نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: الْكَافِرُ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ پس اہل مکہ اور جو اہل مکہ کے حکم میں ہیں ان کو صرف مفرد حج کرنا چاہئے ان میں جو شخص حج تمتع کرے گا وہ جائز تو ہو جائیگا مگر آیت مذکورہ کی مخالفت کرنے کی وجہ سے کہیں گار ہوگا اور طریقہ مسنونہ کی ترک کی وجہ سے برائی کا مرتکب ہوگا اور اس پر دم اساعت یعنی دم جبر واجب ہوگا۔

فَإِنْ عَادَ الْمُتَمَتِّعُ إِلَى بَلَدِهِ بَعْدَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَسْقِ الْهَدْيَ بَطُلَ تَمَتُّعُهُ وَإِنْ سَاقَ لَا وَمَنْ طَافَ أَقْلَ أَشْوَاطِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَأَتَمَّهَا فِيهَا وَحَجَّ كَانَ مُتَمَتِّعًا وَبَعْكَسِهِ لَا وَهِيَ شَوَالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ وَصَحَّ الْإِحْرَامُ بِهِ قَبْلَهَا وَكُرْهُ وَلَوْ اعْتَمَرَ كُوفِيٍّ فِيهَا وَأَقَامَ بِمَكَّةَ أَوْ بِالْبَصْرَةِ وَحَجَّ صَحَّ تَمَتُّعُهُ وَلَوْ أَفْسَدَهَا فَأَقَامَ بِمَكَّةَ وَقَضَى وَحَجَّ لَا إِلَّا أَنْ يُعَوِّذَ إِلَى أَهْلِهِ وَأَيْهَمَا أَفْسَدَ مَضَى فِيهِ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ وَلَوْ تَمَتَّعَ وَضَحَّى لَمْ يُجْزِئْ عَنِ الْمُتَمَتِّعِ وَلَوْ حَاضَتْ عِنْدَ الْإِحْرَامِ أَتَتْ بِغَيْرِ الطَّوَافِ لَوْ عِنْدَ الصُّدْرِ تَرَكَتُهُ كَمَنْ أَقَامَ بِمَكَّةَ

ترجمہ: پس اگر تمتع عمرہ کے بعد اپنے شہر کی طرف لوٹ آیا اور قربانی نہیں لے گیا تھا تو اس کا تمتع باطل ہو جائیگا اور اگر وہ ہدی لے گیا تھا تو باطل نہیں ہوگا جس نے اہمیر حج سے قبل عمرہ کا کتر طواف کیا اور باقی اہمیر حج میں پورا کیا تو وہ تمتع ہو جائیگا اور اس کے برعکس کیا تو تمتع نہ ہوگا اور اہمیر حج شوال، ذی قعدہ، ذی الحج کے دس دن ہیں اور حج کا احرام ان سے قبل باندھنا صحیح ہے مگر مکروہ ہے اگر اہمیر حج میں عمرہ کیا اور مکہ یا بصرہ پھر گیا اور حج کر لیا تو اس کا تمتع صحیح ہوگا اور اگر عمرہ کو فاسد کیا اور مکہ میں پھر گیا پھر قضاء کر کے حج کیا تو صحیح نہ ہوگا الا یہ کہ اپنے اہل کی طرف لوٹ آئے اور ان دنوں میں سے جس کو فاسد کر دے تو اس کے افعال کرتا رہے اس پر ذبح کرنا لازم نہیں، اگر تمتع کیا اور قربانی کی تو تمتع کی طرف سے کافی نہ ہوگی، اگر عورت احرام کے وقت حائضہ ہوگئی تو طواف کے علاوہ ارکان ادا کرے اور اگر طواف صدر کے وقت (حائضہ) ہوئی تو اس کو چھوڑ دے جیسے وہ شخص جو مکہ میں رہنے لگے۔

فَإِنْ عَادَ الْمُتَمَتِّعُ إِلَى بَلَدِهِ بَعْدَ الْعُمْرَةِ وَلَمْ يَسْقِ الْهَدْيَ بَطُلَ تَمَتُّعُهُ وَإِنْ سَاقَ لَا: ایک تمتع اپنے ساتھ ہدی نہیں لے گیا اور عمرہ کر کے اپنے شہر کو واپس ہو گیا تو اس کا تمتع باطل ہو گیا کیونکہ وہ دو عبادتوں کے درمیان اپنے اہل و عیال کے ساتھ المام صحیح کرنے والا ہے اور المام صحیح سے تمتع باطل ہو جاتا ہے اور اگر وہ ہدی ساتھ لے گیا ہو اور پھر عمرہ کے بعد اپنے گھر

واپس آجائے تو شیخین کے نزدیک اس کا تمتع باطل نہ ہوگا۔ ہاں امام محمدؒ کے نزدیک اس صورت میں بھی تمتع باطل ہو جائیگا کیونکہ اس نے حج اور عمرہ کو دو سفروں میں ادا کیا، شیخینؒ فرماتے ہیں کہ ہدی لے جانا چونکہ تحلل سے مانع ہے اس لئے جب تک وہ تمتع کی نیت پر ہے اس کیلئے واپس ہونا واجب ہے پس امام صحیحؒ نہ ہوا کیونکہ امام صحیحؒ یہ ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال میں آکر اقامت اختیار کر لے اور اس پر واپس جانا واجب نہ ہو اور اس صورت میں یہ چیز نہیں پائی گئی لہذا اس کا تمتع باطل نہ ہوگا۔

وَمَنْ طَافَ أَقْلَ أَشْوَاطِ الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ وَأَتَمَّهَا فِيهَا وَحَجَّ كَانَ مُتَمَتِّعًا وَبِعَكْسِهِ لَا وَهِيَ سُؤَالٌ وَذُو الْقَعْلَقَةِ وَعَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ: اگر کسی نے عمرہ کا احرام حج کے مہینوں سے پہلے مثلاً تیسویں رمضان المبارک کو سورج غروب ہونے سے پہلے باندھا اور طواف کے تین چکر کئے پھر شوال کا مہینہ شروع ہو گیا اور اس نے اس طواف کے باقی پھرے شوال میں پورے کئے پھر اسی سال حج کیا تو وہ شخص تمتع ہو جائیگا اور اگر اس نے پورا طواف کے چار یا زیادہ پھرے رمضان میں کئے اور شوال میں اس طواف کو پورا کیا اور اسی سال حج بھی کیا تو وہ شخص تمتع نہیں ہوگا کیونکہ اس کے طواف کا اکثر حصہ رمضان میں واقع ہوا حج کے مہینوں میں نہیں ہوا اور وہ شخص مفرد عمرہ اور مفرد حج کرنے والا ہوگا اور اس پر ہدی (تمتع کی قربانی) واجب نہیں ہوگی۔

اشہر حج پہلے احرام باندھنے کا حکم

وَصَحَّ الْإِحْرَامُ بِهِ قَبْلُهَا وَكُورَةُ: احرام حج مہینوں میں باندھنا مسنون ہے۔ اور ان سے پہلے باندھنا جائز ہے مگر مکروہ ہے کیونکہ وقت احرام کے طویل ہو جانے کی وجہ سے ممنوعات احرام کے ارتکاب کا خطرہ ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک بالکل جائز ہی نہیں ہے کیونکہ ان کے ہاں احرام رکن ہے اور رکن اپنے وقت سے پہلے ادا نہیں ہو سکتا اور ہمارے نزدیک شرط ہے لہذا اشہر حج سے پہلے باندھنا جائز ہے۔

وَلَوْ اغْتَمَرَ كُوفِي فِيهَا وَأَقَامَ بِمَكَّةَ أَوْ بِالْبَصْرَةِ وَحَجَّ صَحَّ تَمَتُّعُهُ وَلَوْ أَلَسَدَهَا فَأَقَامَ بِمَكَّةَ وَقَضَى وَحَجَّ لَا إِلَّا أَنْ يُغَوِّذَ إِلَى أَهْلِهِ: ایک کوئی (یعنی آفاقی) نے اشہر حج میں عمرہ کر کے احرام اتار دیا اور مکہ میں (یعنی مواقیت کے اندر) یا بصرہ میں (یعنی اپنے شہر کے علاوہ کسی اور جگہ میں ٹھہرا رہا اور پھر اس نے اسی سال حج کر لیا تو اس کا تمتع صحیح ہے کیونکہ ابھی اس کا سفر باقی ہے اور اگر اس نے اشہر حج میں عمرہ کو فاسد کر دیا اور مکہ میں ٹھہرا رہا اور عمرہ کی قضاء کر لی اور حج بھی کر لیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس کا تمتع صحیح نہیں کیونکہ عمرہ فاسد کرنے کی وجہ سے اس پر مکہ میں رہنا واجب ہو گیا اور جب وہ اہل مکہ میں مل گیا تو اس کا عمرہ آفاقی نہ رہا کی ہو گیا، ہاں اگر وہ عمرہ فاسد کرنے کے بعد گھر آجائے اور پھر احرام باندھ کر مکہ جائے اور عمرہ ادا کرے تو تمتع ہو جائیگا کیونکہ وطن واپس لوٹ جانے کی وجہ سے پہلا سفر تو ختم ہو گیا اب یہ مستقل دوسرا سفر ہے اور اس دوسرے سفر میں دو نساک جمع ہو گئے اور ایام حج میں ایک سفر میں دو نساک کا جمع ہونا ہی تمتع ہے اس لئے یہ شخص تمتع ہوگا۔

وَأَيُّهُمَا أَلَسَدَ مَضَى فِيهِ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ: اور جو شخص زمانہ حج میں عمرہ کرے اور اسی سال حج بھی کرے ان دو (یعنی عمرہ و

ج) میں سے جسے بھی فاسد کرے تو اس کے افعال کی تکمیل کرے کیونکہ بغیر افعال ادا کئے احرام سے ٹکنا ممکن نہیں ہے اور دم تمتع ساقط ہوگا کیونکہ وہ ایک سفر میں دو صحیح نیک جمع کرنے والا نہیں ہو بلکہ وہ ایک کو تو فاسد کر چکا ہے۔
 وَلَوْ تَمَتَّعَ وَضَعِي لَمْ يُجْزِئْ عَنِ الْمَتَعَةِ: اگر کسی شخص نے تمتع کیا اور قربانی کے طور پر ایک بکری ذبح کی تو یہ بکری دم تمتع کے قائم مقام نہ ہوگی کیونکہ مسافر ہونے کی وجہ سے اس پر قربانی واجب نہ تھی اس نے ایک غیر واجب امر کی ادائیگی کی لہذا یہ دم واجب کے قائم مقام نہ ہوگا۔

عورت کو حیض آجائے تو طواف کے علاوہ باقی افعال ادا کرے

وَلَوْ حَاضَتْ عِنْدَ الْإِحْرَامِ أَتَتْ بِغَيْرِ الطَّوَافِ لَوْ عِنْدَ الصُّدْرِ تَرَكَتُهُ كَمَنْ أَقَامَ بِمَكَّةَ: اگر کسی عورت کو احرام کے وقت ماہواری شروع ہو جائے تو وہ غسل کر کے احرام باندھ لے اور طواف بیت اللہ کے علاوہ باقی افعال ادا کرے، جب حضرت عائشہؓ کو مقام سرف میں ماہواری شروع ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے ان کو یہی حکم فرمایا تھا اور اگر طواف صدر کے وقت حیض شروع ہو تو طواف صدر کو چھوڑ دے کیونکہ حائضہ کیلئے ترک طواف صدر کی اجازت حدیث سے ثابت ہے جیسے وہ شخص جو مکہ مکرمہ میں سکونت اختیار کر لے تو اس کیلئے طواف صدر ضروری نہیں ہوتا کیونکہ طواف صدر دراصل ان لوگوں کیلئے ہے جو مکہ مکرمہ سے لوٹ کر اپنے وطن کو جا رہے ہو۔

بَابُ الْجَنَائِبَاتِ

جنایات کا بیان

جنایات، جنایت کی جمع ہے اور جنایات لغت میں تقصیر اور خطا کو کہتے ہیں اور شرعاً حرام و ممنوع کا مرتکب ہونے اور گناہ کرنے کو کہتے ہیں اور یہاں ہر اس فعل کا ارتکاب جنایات ہے جس کا حرام ہونا احرام باندھنے یا حرم میں داخل ہونے کی وجہ سے ہو اور یہاں جمع اس کی اقسام کے اعتبار سے استعمال ہوا ہے احرام کی جنایات آٹھ ہیں: (۱) خوشبو استعمال کرنا (۲) سلا ہوا کپڑا پہننا (۳) سر یا چہرہ ڈھانکنا (۴) بان سے بال دور کرنا (۵) ناخن کاٹنا (۶) جماع و محرکات جماع (۷) واجبات حج میں سے کسی واجب کو ترک کرنا (۸) خشکی کے جانور کو شکار کرنا یا ایذا پہنچانا جزا واجب ہونے کیلئے اسلام، عقل اور بلوغ شرط ہے کافر، نابالغ اور مجنون پر واجب نہیں ہوتی اور نابالغ و مجنون کی طرف سے ان کے ولی پر بھی واجب نہیں ہوتی۔

تَجِبُ شَاةُ إِنْ طَيَّبَ مُحْرِمٌ غُضْوًا وَ إِلَّا تَصَدَّقَ أَوْ خَضَبَ رَأْسَهُ بِجَنَائٍ أَوْ اَدَّاهَنْ بِزَيْتٍ أَوْ لَبَسَ مَخِيطًا أَوْ غَطَّى رَأْسَهُ يَوْمًا وَ إِلَّا تَصَدَّقَ أَوْ حَلَقَ رُبْعَ رَأْسِهِ أَوْ لَحِيتَهُ وَ إِلَّا تَصَدَّقَ كَالْحَالِقِ أَوْ رَقَبَتَهُ أَوْ إِبْطِيَهُ أَوْ أَحَدَهُمَا أَوْ مُحْجَمَهُ وَ فِي أَخْذِ شَارِبِهِ حُكُومَةُ عَذْلِ وَ فِي شَارِبِ حَلَالٍ أَوْ قَلَمٍ

أُظْفَارِهِ طَعَامًا أَوْ قَصَّ أَظْفَارَ يَدَيْهِ وَرَجُلَيْهِ بِمَجْلِسٍ أَوْ يَدًا أَوْ رَجُلًا وَإِلَّا تَصَدَّقَ كَخُمْسَةِ مُتَفَرِّقَةٍ وَلَا شَيْءَ بِأَخِذِ ظُفْرِ مُنْكَسِرٍ وَإِنْ تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ أَوْ حَلَقَ بِعُذْرٍ ذَبَحَ شَاةً أَوْ تَصَدَّقَ بِثَلَاثَةِ أَصْوُعٍ عَلَى سِتَّةٍ أَوْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.

ترجمہ: اگر محرم نے پورے عضو کو خوشبو لگائی تو بکری واجب ہے ورنہ صدقہ کرے یا اپنے سر کو مہندی سے خضاب کیا یا زیتون کا تیل لگایا یا سلا ہوا کپڑا پہن لیا یا دن بھر اپنے سر کو چھپایا ورنہ صدقہ کرے یا اپنے چوتھائی سریا ڈاڑھی کو موٹا اٹے ورنہ صدقہ کرے مثل موٹے والے کے یا اپنی گردن یا دونوں بغلوں یا ایک بغل یا پچھنے لگانے کی جگہ کے بال موٹے اور اس کے ناخن کترنے میں کھاتا ہے یا اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پاؤں کے یا ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں کاٹ ڈالے (تو اس پر ایک بکری واجب ہے) ورنہ صدقہ کرے جیسے پانچ متفرق ناخن کاٹنے والا اور ٹوٹے ہوئے ناخن کو دور کرنے میں کچھ واجب نہیں اگر کسی عذر کی وجہ سے خوشبو لگائی یا (سلا ہوا کپڑا) پہنایا سر موٹا تو بکری ذبح کرے یا تین صاع (گندم) چھ مسکینوں پر صدقہ کرے یا تین روزے رکھے۔

تَجِبُ شَاةُ إِنْ طَيَّبَ مُحْرِمٌ عَضْوًا أَوْ لَا تَصَدَّقُ : اگر محرم پورے عضو یا اس سے زائد کو خوشبو لگائے تو اس پر دم یعنی جانور کی قربانی دینا واجب ہوگا اور عضو سے مراد عضو کبیر ہے جیسے سر، پنڈلی، ران اور اس کے مشابہ اعضاء کیونکہ انقاع کے کامل ہونے سے جنائیت بھی کامل ہوگی اور انقاع کامل پورے عضو کی صورت میں ہوتا ہے لہذا جب کامل عضو کو خوشبو لگائے تو جنائیت بھی کامل ہوگی اور اسے تاوان کے طور پر جانور کی قربانی دینا ہوگی اگر عضو کامل سے کم حصے کو خوشبو لگائے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا دم نہ ہوگا کیونکہ یہ جنائیت قاصرہ ہے لہذا تاوان بھی کامل نہ ہوگا بلکہ قاصر ہی ہوگا۔

سر پر مہندی لگانے سے دم واجب ہوگا

أَوْ خَضَبَ رَأْسَهُ بِحِنَّاءٍ : اگر سر کو مہندی لگائے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ حنا بھی خوشبو کی ایک قسم ہے نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ حنا بھی خوشبو ہے۔

أَوْ أَذْهَنَ بَزَيْتٍ : اگر زیتون کا تیل ایک بڑے عضو کامل یا عضو سے زیادہ پر لگایا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اگرچہ فوراً دھو دیا ہو اور صاحبینؒ نزدیک صدقہ واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اس میں جنائیت ناقص ہے اس لئے کہ تیل اشیاء خوردنی میں سے ہے لیکن جو وغیرہ کو مارتا اور میل کچیل کو دور کرتا ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک یہ خوشبو کی اصل ہے اس اعتبار سے کہ اس میں گلاب و بنفشہ وغیرہ کے پھول ڈالتے ہیں تو ان کی خوشبو کو اپنے اندر خوب جذب کر لیتا اور خوشبودار ہو جاتا ہے اور جوں وغیرہ کو مارتا، یا بالوں کو نرم کرتا اور میل کچیل کو دور کرتا ہے ان سب امور کی وجہ سے اس کے استعمال میں کامل جنائیت ہے اسلئے دم واجب ہوگا اور اس کا اشیاء خوردنی میں سے ہونا جنائیت کامل کے منافی نہیں ہے جیسا کہ زعفران کا حکم ہے اور اگر بڑے عضو کامل سے کم یا چھوٹے عضو کامل کو زیتون یا تیل کا تیل لگایا تو بالا اتفاق اس پر صدقہ واجب ہوگا۔

أَوْ لَبَسَ مَخِيطًا: اگر کسی مرد نے احرام کی حالت میں سلا ہوا کپڑا اس طرح پہنا جس طرح عادتاً اس کے پہننے کا طریقہ ہے یعنی وہ کپڑا ایسا ہو کہ کام میں مشغول ہوتے وقت اس کی حفاظت میں کسی تکلف کی ضرورت نہ پڑے بلکہ وہ کپڑا بلا تکلف اس کے بدن پر خود بخود ٹھہرا رہے پس اگر ایک یوم کامل شرعی یا ایک رات کامل شرعی پہنا تو بالاتفاق اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایک دن یا رات سے کم اور ایک گھنٹہ یا اس سے زیادہ پہنا تو نصف صاع گندم صدقہ دینا واجب ہے اور ایک گھنٹہ سے کم پہنا تو ایک مٹھی گندم یا دو مٹھی جو دیدے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نصف دن یا نصف رات سے زیادہ پہننے کی صورت میں دم واجب ہے کیونکہ اکثر حصہ کل کے حکم میں ہوتا ہے۔

أَوْ غَطَى رَأْسَهُ يَوْمًا وَلَا تَصَدَّقَ: پس اگر محرم مرد نے اپنا تمام سر یا تمام چہرہ ایسے کپڑے وغیرہ سے ڈھانپا جس سے عادتاً ڈھانپتے ہیں خواہ وہ سلا ہوا ہو یا بغیر سلا ہو جیسے ٹوپی و عمامہ وغیرہ اور ایک دن کامل یا ایک رات کامل کم ڈھانپنے کی صورت میں صدقہ واجب ہوگا۔

أَوْ حَلَقَ رُئُوعَ رَأْسِهِ أَوْ لَحِيئَتَهُ وَلَا تَصَدَّقَ كَالْحَالِقِ: اگر کسی محرم شخص نے احرام کھولنے سے قبل اپنے پورے یا چوتھائی یا اس سے زیادہ سر یا داڑھی کے بال مونڈے (یا منڈائے) تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر چوتھائی سے کم حصہ مونڈا تو صدقہ واجب ہوگا یہی صحیح اور مختار ہے اور صاحبینؒ نزدیک جب تک سر کا اکثر حصہ نہ مونڈے دم واجب نہیں ہوگا اور اسی طرح اگر محرم نے کسی حلال کا سر مونڈا تو مونڈنے والے پر صدقہ ہی واجب ہوگا اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ وہ جو کچھ چاہے (یعنی تھوڑا سا) صدقہ کر دے۔

أَوْ رَقَبَتَهُ أَوْ إِبْطَيْهِ أَوْ أَخَذَهُمَا: اگر احرام کی حالت میں اپنی پوری گردن کے بال مونڈے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ یہ ایسا عضو ہے جس کو عادتاً مونڈا جاتا ہے اور اکثر لوگ راحت اور زینت کیلئے ہی ایسا کرتے ہیں اور اگر احرام کی حالت میں اپنی دو بغلیں یا ایک پوری بغل کے بال مونڈے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ہر بغل کے بال دفع اذیت و حصول راحت کیلئے عادتاً دور کئے جاتے ہیں اور ایک بغل سے کم کے بال دور کرنے میں صدقہ واجب ہوگا اگرچہ وہ ایک بغل کا اکثر حصہ ہو۔

أَوْ مَخْجَمَةً: اگر چھپنے لگوانے کی جگہ کے بال مونڈ کر وہاں چھپنے لگوائے تو امام صاحبؒ کے نزدیک دم واجب ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک صدقہ واجب ہوگا اور امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ چھپنے لگوانے کی جگہ حلق کرنا عادتاً مقصود ہے اس لئے کہ چھپنے لگوانا اس شخص کیلئے امر مقصود ہے جس کو خونی مادہ کے اخراج کی ضرورت ہے اور اس جگہ کا حلق کرنا اس مقصود کو حاصل کرنے کا وسیلہ ہے اور اس حلق کے ذریعہ سے عضو کامل سے میل کچیل دور کرنا پایا جاتا ہے لہذا اس سے دم واجب ہوگا اور یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس جگہ کے بال چھپنے لگوانے کیلئے مونڈے ہوں اور اگر کسی اور وجہ سے مونڈے تو بالاتفاق صدقہ ہی واجب ہوگا۔

أَوْ مَخْجَمَةً وَفِي أَخَذِ شَارِبِهِ حُكُومَةً عَذَلُ: اگر محرم نے اپنی مونچھ مونڈی یا کاٹی تو دو عادل آدمی جو فیصلہ کریں گے اسی کے مطابق اس پر کفارہ اور جزاء واجب ہوگی مثلاً اگر کٹی ہوئی مونچھیں ڈاڑھی کا ایک ربع ہوں تو اس پر ایک بکری کی قیمت کا

چوتھائی لازم ہوگا اور اگر کئی ہوئی مونچھیں ڈاڑھی کا آٹھواں حصہ ہوں تو بکری کی قیمت کا آٹھواں حصہ واجب ہوگا۔
وَفِي شَارِبٍ حَلَالٍ: اگر محرم نے حلال آدمی کی مونچھ مونڈی تو وہ جو چاہے (یعنی تھوڑا سا) صدقہ کر دے اور یہ صدقہ کرنا واجب نہیں ہے (بج)

ایک ہاتھ یا پاؤں کے ناخن کاٹنے سے دم واجب ہوگا

أَوْ قَلَمِ أَظْفَارِهِ طَعَامًا أَوْ قَصِّ أَظْفَارِ يَدَيْهِ وَرِجْلَيْهِ بِمَجْلِسٍ أَوْ يَدَا أَوْ رِجْلًا: اگر محرم نے ہاتھ اور پاؤں کے تمام ناخن کاٹے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اس لئے کہ ناخن کاٹنا احرام کے ممنوعات میں سے ہے کیونکہ ناخن کاٹنے کی وجہ سے میل کچیل دور ہوتا ہے پس جب تمام ناخن کاٹ دیئے تو یہ کامل درجہ کا نفع اٹھانا ہو اور احرام کی حالت میں کامل نفع اٹھانا جرم کامل ہے اور جرم کامل سے دم واجب ہوتا ہے اس لئے اس صورت میں دم واجب ہوگا اور اگر ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کاٹے تو بھی اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ایک ہاتھ یا ایک پاؤں چاروں ہاتھ پاؤں کا چوتھائی ہے اور وجوب دم کے حق میں چوتھائی کل کے قائم مقام ہوتا ہے جیسے چوتھائی سر کا حلق پورے سر کے قائم مقام ہے۔

وَالْإِذَا تَصَدَّقَ كَخُمْسَةِ مُتَّفَقَةٍ وَلَا شَيْءَ بِأَخِذٍ ظَفِيرٍ مُنْكَسِرٍ: اور اگر پانچ ناخن سے کم کاٹے تو اس پر صدقہ واجب ہے یعنی ہر ناخن کے بدلہ میں صدقہ واجب ہوگا اور اگر پانچ ناخن کاٹے مگر دونوں ہاتھ پاؤں سے متفرق طور پر، تو شیخین کے نزدیک اس پر صدقہ واجب ہوگا یعنی ہر ناخن کے عوض صدقہ واجب ہوگا اور امام محمد کے ہاں اس صورت میں بھی دم واجب ہوگا۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ جنابت کامل ہوتی ہے راحت اور زینت حاصل کرنے سے اور متفرق طور پر ناخن کترنا موجب اذیت اور موجب عیب ہے پس چونکہ اس صورت میں راحت و زینت حاصل نہ ہوئی اس لئے جرم کامل نہ ہوگا اور جب جرم کامل نہ ہوا تو دم بھی واجب نہ ہوگا اور اگر محرم کا ناخن خود بخود ٹوٹ کر ٹک گیا پھر محرم نے اس کو الگ کر دیا تو محرم پر صدقہ وغیرہ کچھ لازم نہ ہوگا کیونکہ وہ ٹوٹنے کے بعد بڑھے گا نہیں۔

وَأِنْ تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ أَوْ خَلَقَ بِعَذْرِ ذَبْحِ شَاةٍ أَوْ تَصَدَّقَ بِثَلَاثَةِ أَصْوَاعٍ عَلَى سِتَّةٍ أَوْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ: اگر محرم نے کسی عذر کی وجہ سے خوشبو کا استعمال کیا یا سلاہوا کپڑا پہنایا حلق کیا تو اس کو تین صاع گندم صدقہ کرے اور یا تین روزے رکھے کیونکہ باری تعالیٰ کا قول: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفَدِ يَوْمَئِذٍ مِنْ صِيَامِهِ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ﴾ آیت میں کلمہ ”أو“ مخاطب کو تینوں چیزوں کے درمیان اختیار دینے کیلئے ہے۔

فصل

وَلَا شَيْءَ إِنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ بِشَهْوَةٍ فَأَمْنَى وَتَجِبُ شَاةٌ إِنْ قَبِلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ أَوْ أَفْسَدَ لِحْجَهُ بِسَدْعٍ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَيَمْضِي وَيَقْضِي وَلَمْ يَفْتَرِفَ فِيهِ وَبَدَنَةً لَوْ

أَوْ تَرَكَ السَّعْيَ: اور اگر سعی چھوڑ دی تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ ہمارے نزدیک سعی واجبات میں سے ہے لہذا اس کے ترک کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔

میدانِ عرفات سے امام سے پہلے لوٹنے کا حکم

أَوْ أَقْضَى مِنْ عَرَفَاتٍ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ تَرَكَ الْوُقُوفَ بِالْمُزْدَلِفَةِ: اگر کوئی شخص دن میں میدانِ عرفات سے امام کے لوٹنے سے پہلے لوٹ آیا تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر غروبِ آفتاب کے بعد لوٹا تو اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی امام شافعیؒ کے ہاں دونوں صورتوں میں اس پر کچھ لازم نہ ہوگا ہم یہ کہتے ہیں کہ نفس وقوف رکن ہے اور اس کو غروبِ آفتاب تک دراز و ممتد کرنا واجب ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: فادفعوا بعد غروب الشمس. "تم لوگ عرفات سے غروبِ آفتاب کے بعد روانہ ہوا کرو"۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ غروبِ آفتاب تک وقوف کو دراز کرنا واجب ہے، اور یہ شخص غروبِ آفتاب سے پہلے روانہ ہونے کی وجہ سے واجب کو ترک کر دیا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ یہ واجبات میں سے ہے۔

أَوْ زَمَى الْجِمَارَ كُلَّهَا أَوْ زَمَى يَوْمَ: اگر کوئی شخص تمام ایام (یعنی چاروں ایام) کی رمی ترک کر دے یا ایک دن کی رمی ترک کر دے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا۔ کیونکہ یہ واجبات میں سے ہے اور ترک واجب سے دم واجب ہوتا ہے البتہ ایک ہی دم کافی ہوگا کیونکہ جنس ذاتاً بھی اور محلاً بھی متحد ہے۔ جیسے کسی محرم نے پورے بدن کے بال مونڈ دیئے تو اس پر ایک دم واجب ہوتا اگرچہ فقط پورے سر مونڈنے یا چوتھائی سر کو مونڈنے سے بھی دم واجب ہوتا ہے یہاں بھی ایک دم واجب ہونے کی علت اتحاد جنس ہے۔

أَوْ أَخَّرَ الْحَلَّ أَوْ طَوَّافَ الرُّمُكَيْنِ: اگر کسی نے حلق اور طواف زیارت کو ان کے وقت یعنی ایامِ نحر میں کرنا واجب ہے اور تاخیر واجب کی وجہ سے امام صاحبؒ کے نزدیک دم واجب ہوتا ہے لہذا یہاں بھی دم واجب ہوگا اور صاحبینؒ کے ہاں تاخیر واجب سے دم واجب نہیں ہوتا لہذا یہاں بھی دم واجب نہیں ہوگا۔

أَوْ حَلَّقَ فِي الْحِلِّ: اگر کسی نے حل یعنی غیر حرم میں حلق کرایا تو طریفینؒ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر کوئی تاوان نہ ہوگا کیونکہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں حلق حرم کے ساتھ خاص نہیں ہے اور طریفینؒ کے نزدیک اس کا حرم میں کرنا واجب ہے لہذا ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

وَدَمَانٍ لَوْ حَلَّقَ الْقَارُونَ قَبْلَ الذَّبْحِ: اگر قارن نے ہدی کا جانور ذبح کرنے سے پہلے حلق کر لیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک دو دم واجب ہوں گے اور صاحبینؒ کے نزدیک ایک صرف دم قرآن ہی واجب ہوگا اور ترک ترتیب سے کچھ لازم نہ ہوگا۔

فصل

إِنْ قَتَلَ مُحَرَّمٌ صَيْدًا أَوْ ذَلَّ عَلَيْهِ مَنْ قَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ وَهُوَ قِيَمَةُ الصَّيْدِ بِتَقْوِيمِ عَدْلَيْنِ فِي مَقْتَلِهِ وَأَقْرَبَ مَوْضِعٍ مِنْهُ فَيَشْتَرِي بِهَا هَدِيًّا وَذَبْحَةً إِنْ بَلَغَتْ قِيَمَتُهُ هَدِيًّا أَوْ طَعَامًا وَتَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ

وَلَمْ يَفْتَرِ قَا فِيهِ : جماع کی وجہ سے فاسد کردہ حج و عمرہ کی قضا کیلئے زوجین دوسرے سال آئیں تو ان پر ایک دوسرے سے علیحدہ رہنا ضروری نہیں کیونکہ ترک جماع کیلئے قضاء حج کی مشقت ہی کافی ہے امام زفرؒ، مالکؒ، شافعیؒ فرماتے ہیں کہ علیحدہ رہنا واجب ہے تاکہ وہ اس موقعہ یا دُر کے پھر جماع میں مبتلا نہ ہوں۔ پھر امام مالکؒ کے ہاں گھر سے نکلنے ہی دونوں جدا ہو جائیں اور امام زفرؒ کے نزدیک جب احرام باندھ لیں تو جدا ہو جائیں امام شافعیؒ کے ہاں سال گذشتہ جس جگہ جماع کیا تھا جب اس کے قریب آئیں تو جدائی اختیار کر لیں ہم یہ کہتے ہیں کہ ان دونوں کو یکجا جمع کرنے والا نکاح ہے اور وہ ابھی قائم ہے پس نہ تو احرام باندھنے سے پہلے جدائی کے کوئی معنی اور نہ احرام کے بعد، احرام سے پہلے تو اس لئے کہ احرام سے پہلے جماع کرنا جائز ہے اور احرام کے بعد اس لئے کہ ان کو ہر آن یہ بات یاد آتی رہے گی کہ یہ دوسرے سفر کی مشقت معمولی سی لذت کی وجہ سے اٹھاتی پڑ رہی ہے پس یہ دونوں اس کو یاد کر کے نادم بھی ہوں گے اور پرہیز کی کوشش بھی کریں گے اس لئے دونوں کو جدا کرنے کے کوئی معنی نہیں ہے۔

وَبَدَنَةٌ لَوْ بَعْدَهُ وَلَا فُسَادٌ : اگر کسی شخص نے وقوف عرفہ کے بعد اور حلق سے قبل جماع کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا اور اس پر بدنہ کی قربانی واجب ہوگی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس نے عرفہ میں وقوف کر لیا اس کا حج پورا ہو گیا البتہ ابن عباسؓ کے ارشاد کے پیش نظر بدنہ واجب ہے موطاً امام مالک میں ہے کہ ابن عباسؓ سے دریافت کیا گیا کہ منی میں ایک شخص نے جماع کا ارتکاب کیا ہے تو آپ نے بدنہ کی قربانی کا حکم دیا۔

أَوْ جَمَاعَ بَعْدَ الْخَلْقِ : اگر حلق کے بعد جماع کرے تو اس پر بکری واجب ہوگی کیونکہ عورتوں سے مباشرت کے حق میں اس کا احرام ابھی باقی ہے البتہ سلاہوا کپڑا پہننے اور خوشبو وغیرہ لگانے کی ممانعت زائل ہو چکی ہے پس یہ جنائیت قاصرہ ہے اور بکری ہی پر اکتفاء کیا جائیگا اَوْ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ لَهَا الْأَكْثَرُ وَتَفْسُدُ وَيَمْضِي وَيَقْصِي : اگر کسی نے طواف کا اکثر حصہ یعنی چار چکر (یا پورا طواف) ادا کرنے سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد ہو جائیگا کیونکہ طواف کا اکثر حصہ ادا کرنا عمرہ کا رکن ہے پس عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ ادا کرنے سے پہلے جماع کرنے سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے جیسا کہ حج میں وقوف عرفہ سے پہلے جماع کرنے سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور جب کسی نے جماع کے ساتھ عمرہ فاسد کر دیا تو اس پر واجب ہے کہ اس فاسد عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہو جائے اور پھر اس عمرہ کو قضا کرے اور ہمارے نزدیک عمرہ فاسد کرنے کی وجہ سے اس پر ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک ایک بدنہ (سالم اونٹ یا گائے) ذبح کرنا واجب ہے جیسا کہ حج میں حکم ہے۔

أَوْ بَعْدَ طَوَافِ الْأَكْثَرِ وَلَا فُسَادٌ : اور اگر عمرہ کے طواف کا اکثر حصہ یا پورا طواف ادا کرنے کے بعد سعی سے پہلے یا طواف سعی کرنے کے بعد سر کے بال مونڈوانے یا کترانے سے پہلے جماع کیا تو اس کا عمرہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ جماع رکن کی ادائیگی کے بعد ہے اور اس پر احرام کی حالت میں جماع کرنے کی وجہ سے ایک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور اگر حلق کے بعد جماع کیا تو حلق کے ساتھ احرام سے باہر ہو جانے کی وجہ سے اس پر کچھ جزاء واجب نہیں ہوگی۔

وَجَمَاعُ النَّاسِ كَالْعَامِدِ: محرم کا بھول کر جماع کرنا ایسا ہی ہے جیسے جان بوجھ کر جماع کرے کہ اگر وقوف عرفہ سے قبل ہو تو حج فاسد ہو جائیگا۔ امام شافعیؒ کے نزدیک جماع ناسی مفید حج نہیں جاگتی عورت سے زبردستی یا سوتی عورت سے جماع کر لینے میں بھی یہی اختلاف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ نسیان اور نوم و اکراہ میں یہ فعل جنایت نہیں ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ حالت احرام میں اشتقاق مخصوص فساد حج کا باعث ہے اور یہ اشتقاق ان عوارض سے معدوم نہیں ہوتا لہذا حج فاسد ہو جائیگا۔

طواف رکنِ حدیث یا جنابت کی حالت میں کرنے کا حکم

أَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ مُحْدِثًا وَبَدَنَةً لَوْ جُنُبًا وَيُعِيدُ: اگر کوئی شخص بے وضو طواف رکن کرے اس پر صدقہ واجب ہوگا صدقہ سے مراد نصف صاع گندم، یا ایک صاع جو یا ایک صاع کھجوریں ہیں۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ایسے طواف کا کوئی اعتبار نہ ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ طواف نماز ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے طواف کے دوران بات چیت کو مباح قرار دیا ہے (اور نماز میں ممنوع ہے) لہذا طہارت طواف کیلئے شرط ہوگی اور مشروط شرط کے بغیر نہیں پایا جاتا۔ ہماری دلیل اللہ کا یہ ارشاد گرامی ہے: ﴿وَلْيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ یعنی لوگوں کو چاہئے کہ اس قدیم گھر کا طواف کریں اس آیت میں طواف مطلق وارد ہوا ہے اس کی ساتھ طہارت کی کوئی قید نہیں البتہ خبر واحد سے عمل کا وجوب ثابت ہوتا ہے تو مذکورہ حدیث ”الطواف الصلوۃ“ سے طہارت کا وجوب ثابت ہوگا۔ اور اگر طواف رکن حالت جنابت میں کرے تو بدنہ واجب ہوگا اسی طرح ابن عباسؓ سے مروی ہے اور اکثر طواف حالت جنابت میں کرنے کا بھی یہی حکم ہے اور طواف کا اعادہ کرے طواف خواہ حدیث کی حالت میں کیا ہو یا حالت جنابت میں البتہ حدیث کی حالت میں طواف کا اعادہ مستحب اور جنابت کی صورت میں اعادہ واجب ہے پھر حالت حدیث میں کئے ہوئے طواف کا اعادہ کرے تو اس پر ذبح نہ ہوگا اگرچہ ایام نحر کے بعد ہی کرے اور اگر حالت جنابت میں کئے ہوئے طواف کا اعادہ ایام نحر میں کرے تو اس پر کوئی تاوان نہ ہوگا اگر ایام نحر کے بعد اعادہ کرے تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا۔

وَصَدَقَةٌ لَوْ مُحْدِثًا لِلْقُدُومِ وَالصَّدْرِ: اگر کسی شخص نے طواف قدوم یا طواف صدر حدیث کی حالت میں کیا تو اس پر صدقہ واجب ہوگا کیونکہ ان کا رتبہ طواف زیارت سے کم ہے یعنی طواف زیارت رکن ہے اور طواف قدوم اور طواف صدر واجب اور ہر نفل طواف کا بھی یہی حکم ہے۔

أَوْ تَرَكَ أَقْلَ طَوَافِ الرُّكْنِ وَلَوْ تَرَكَ أَكْثَرَهُ بَقِيَ مُحْرِمًا وَتَرَكَ أَكْثَرَ الصَّدْرِ أَوْ طَافَهُ جُنُبًا وَصَدَقَةٌ بِتَرْكِ أَقْلِهِ أَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ مُحْدِثًا وَلِلصَّدْرِ طَاهِرًا فِي آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَدَمَانٍ لَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ جُنُبًا أَوْ طَافَ لِعُمْرَتِهِ وَسَعَى مُحْدِثًا وَلَمْ يُعِدْ أَوْ تَرَكَ الْعَسْفَى أَوْ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَاتٍ قَبْلَ الْإِمَامِ أَوْ تَرَكَ الْوُقُوفَ بِالْمَزْدَلِفَةِ أَوْ رَمَى الْجِمَارَ كُلَّهَا أَوْ رَمَى يَوْمَ أَوْ آخَرَ الْحَلْقِ أَوْ طَوَافِ الرُّكْنِ أَوْ حَلَقَ فِي الْحِلِّ وَدَمَانٍ لَوْ حَلَقَ الْقَارَنُ قَبْلَ الذَّبْحِ.

وَقَرَادٍ وَسَلْحَفَاةٍ وَيَقْتُلُ قَمْلَةً وَجَرَادَةً تَصَدَّقُ بِمَا شَاءَ وَلَا يُجَاوِزُ عَنْ شَاةٍ بِقَتْلِ السَّبْعِ وَإِنْ صَالَ لَا شَيْءَ بِقَتْلِهِ بِخِلَافِ الْمُضْطَرِّ وَلِلْمُحْرِمِ ذَبْحُ شَاةٍ وَبَقَرَةٍ وَبَعِيرٍ وَذِجَاجَةٍ وَبَطٍّ أَهْلِيٍّ وَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ بِذَبْحِ حَمَامٍ مُسْرُورٍ وَطَبْيِ مُسْتَأْنَسٍ وَلَوْ ذَبَحَ مُحْرِمٌ صَيْدًا حَرَمًا وَعَرِمَ بِأَكْلِهِ لَا مُحْرِمٌ آخَرُ وَحَلَّ لَهُ لَحْمُ مَا صَادَهُ حَلَالًا وَذَبَحَهُ إِنْ لَمْ يَذَلَّ عَلَيْهِ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِصَيْدِهِ وَيَذْبَحُ الْحَلَالُ صَيْدَ الْحَرَمِ قِيمَةً يَتَصَدَّقُ بِهَا لَا صَوْمًا.

ترجمہ: اور کچھ واجب نہیں ہے کوئے، چیل، بھیڑیے، سانپ، بچھو، چوے، باولے کتے، چھمر، چوئی، پسو، چھڑی، اور کچھوے کے مار ڈالنے میں اور جوں اور نڈی کے مارنے میں صدقہ کرے جتنا چاہے اور درندے کے مارنے میں اس کی قیمت بکری سے نہ بڑھائی جائے اگر درندہ حملہ کرے تو اس کے مارنے میں کچھ نہیں بخلاف مضطر کے اور محرم کیلئے بکری، گائے، اونٹ، مرغی، اور گھریلوئی بط کو ذبح کرتا جائز ہے اور باموز کبوتر اور مانوس ہرن کے ذبح کرنے سے اس پر جزا واجب ہے اور اگر محرم کسی شکار کو ذبح کرے تو وہ حرام ہو جاتا ہے اور اس کے کھانے سے (یہی) اس کا تاوان دیکھنا کہ دوسرا محرم اور محرم کیلئے ایسے شکار کا گوشت حلال ہے جس کو کسی حلال (یعنی غیر محرم) نے شکار کر کے ذبح کیا ہو بشرطیکہ محرم نے اس پر دلالت نہ کی ہو اور نہ اس کو شکار کرنے کا حکم کیا ہو اور حلال آدمی کے ذبح کرنے سے حرم کے شکار کی قیمت خیرات کرنا واجب ہے نہ کہ روزہ

وہ جانور جن کے قتل سے محرم پر کچھ لازم نہیں ہوتا

وَلَا شَيْءٌ بِقَتْلِ غُرَابٍ وَجِدَاةٍ وَذَنْبٍ وَحَيَّةٍ وَغُفْرٍ وَفَارَةٍ وَكَلْبٍ عَقُورٍ: اگر محرم کوئے یا چیل وغیرہ کو مار ڈالے تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں حدیث میں ہے کہ پانچ جانور ایسے ہیں کہ ان کو قتل کرنے سے محرم پر کوئی گناہ نہیں، بچھو، چوہا، کب کھاتا، کوا، چیل، روایات میں سانپ، حملہ آور جانور اور بھیڑیے کی بھی تصریح ہے اور کوئے سے مراد وہ کوا ہے جو نجاست کھاتا ہو یا پاک و ناپاک دونوں طرح کی غذا مخلوط کرتا ہو کیونکہ مذکورہ دونوں قسم کا کوا ایذا پہنچانے میں ابتداء کرتا ہے اس لئے شرع نے اس کو شکار سے مستثنیٰ قرار دیا ہے اور اس کا مارنا جائز ہے اور جس کوئے کو قتل کرنا منع ہے وہ عقیق ہے اس لئے کہ یہ مردار نہیں کھاتا اور نہ ہی ایذا پہنچانے میں ابتداء کرتا ہے عقیق کوئے کی قسم کا ایک پرندہ ہے جس کا رنگ سیاہ و سفید سے مخلوط (چستکبرا) ہوتا ہے اس کی آواز عین اورقا ف کے مشابہہ ہوتی ہے اور کتے کے ساتھ کٹ کھانا ہونے کی قید حدیث شریف کے اتباع کی وجہ سے ہے کٹ کھانا سے مراد وحشی ہے اس لئے کہ جو وحشی کتا کٹ کھانا ہوتا ہے وہ ایذا پہنچانے میں ابتداء کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر چہ وحشی کتا شکار ہے کیونکہ وہ پیدا نشی طور پر متوحش ہے لیکن کٹ کھانا ہونے کی وجہ سے اس کو قتل کر دینے پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی۔ اور جو کتا وحشی نہیں ہے بلکہ اہلی ہے وہ پیدا نشی طور پر وحشی نہ ہونے کی وجہ سے دراصل صید ہی نہیں ہے اس لئے اس کو شکار سے مستثنیٰ کرنا بے معنی ہے

بِعَوْضٍ وَنَمْلٍ وَبُرْغُوثٍ وَقَرَادٍ وَسَلْحَفَاةٍ: چھمر، پسو، چھڑی کو مار دینے میں اس لئے کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ نہ یہ

بَعْدَهُ وَلَا فُسَادًا وَجَمَاعَ بَعْدَ الْحَلْقِ أَوْ فِي الْعُمْرَةِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ لَهَا الْأَكْثَرُ وَتَفْسُدُ وَيَمْضِي وَيَقْضَى أَوْ بَعْدَ طَوَافِ الْأَكْثَرِ وَلَا فُسَادًا وَجَمَاعُ النَّاسِ كَالْعَامِدِ أَوْ طَافَ لِلرُّكْنِ مُحْدِثًا وَبَدَنَةً لَوْ جُنُبًا وَيُعِيدُ وَصَدَقَهُ لَوْ مُحْدِثًا لِلْقُدُومِ وَالصَّدْرِ.

ترجمہ: اگر شہوت سے کسی عورت کی شرمگاہ کو دیکھا اور منی نکل گئی تو کچھ واجب نہیں ہے۔ اور بکری واجب ہوگی اگر بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھوایا ووقوف عرفہ سے قبل احد السبیلین (فرج، دبر) میں صحبت کر کے اپنے حج کو فاسد کر دیا اور افعال حج ادا کرتا رہے اور (آئندہ سال) اس کی قضاء کرے اور قضاء میں ان دونوں (مرد، عورت) کا جدا ہونا ضروری نہیں اور اگر وقوف عرفہ کے بعد (صحبت کر لی تو) بد نہ واجب ہوگا اور حج فاسد نہ ہوگا یا حلق کے بعد جماع کیا یا عمرہ میں اس کا اکثر طواف کرنے سے پہلے (جماع کر لیا تو) عمرہ فاسد ہو جائیگا اور بھول کر جماع کرنے والا عمد (جماع) کرنے والی کی طرح ہے یا طواف رکن بلا وضو کیا اگر ناپاکی کی حالت میں کیا تو بد نہ واجب ہوگا اور طواف کو لوٹائے اور صدقہ واجب ہوگا اگر طواف قدوم یا طواف صدر بلا وضو کیا۔

شرمگاہ کی طرف دیکھنے سے انزال ہو جانے کا حکم

وَلَا شَيْءَ إِنْ نَظَرَ إِلَى فَرْجِ امْرَأَةٍ بِشَهْوَةٍ فَأَمْنَى: اگر کسی محرم نے اپنی بیوی یا کسی اجنبیہ عورت کی فرج (شرمگاہ) کی طرف شہوت سے دیکھا اور اس کو انزال ہو گیا تو اس پر سوائے غسل کے اور کچھ واجب نہیں ہے کیونکہ ممنوعات احرام (محرمات) میں سے جماع ہے جو کہ یہاں نہیں پایا گیا نہ صُوْرَةً اور نہ مَعْنَى۔

تقبیل اور لمس بالشہوت سے دم واجب ہوگا

وَتَجِبُ شَاةٌ إِنْ قَبَّلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ: اگر عورت کو شہوت سے بوسہ دیا یا ہاتھ لگایا تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ شہوت سے لمس کرنے اور بوسہ دینے میں عورت سے انتفاع اور لطف اندوز ہونا پایا جاتا ہے اور یہ استمتاع اور لطف اندوزی احرام کے دوران ممنوع امور سے ہے، لہذا دم لازم ہوگا۔

وقوف عرفہ سے قبل جماع کرنے کا حکم

أَوْ أَفْسَدَ حَجَّهُ بِجَمَاعٍ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ وَيَمْضِي وَيَقْضَى: اگر کسی محرم نے وقوف عرفہ سے پہلے قبل یا دبر میں جماع کیا تو بالاتفاق حج فاسد ہو جائیگا۔ البتہ ہمارے نزدیک بکری ذبح کرنا واجب ہے اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک بد نہ واجب ہے یہ حضرات وقوف عرفہ کے بعد جماع کرنے پر قیاس کرتے ہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے صحبت کی حالانکہ دونوں محرم تھے اور یہ واقعہ عرفات سے پہلے پیش آیا تو آپ ﷺ نے دونوں کو دم ذبح کرنے کا حکم دیا (اور دم بکری کو بھی شامل ہے) اور فرمایا کہ افعال حج پورے کرو اور آئندہ سال اس کی قضا کرو صحابہ کرامؓ کی جماعت سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

كَالْفِطْرِ أَوْ صَامَ عَنْ طَعَامٍ كُلِّ مُسْكِينٍ يَوْمًا وَلَوْ فَضَّلَ أَقْلٌ مِنْ يَصِفِ صَاعَ تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ صَامَ يَوْمًا وَإِنْ جَرَحَهُ أَوْ قَطَعَ غُضُوهُ أَوْ نَفَفَ شَعْرَهُ ضَمِنَ مَا نَقَصَ وَتَجِبُ الْقِيَمَةُ بِنَتْفِ رِيشِهِ وَقَطْعِ قَوَائِمِهِ وَحَلْبِهِ وَكُسْرِ بَيْضِهِ وَخُرُوجِ فَرْخٍ مَيْتٍ بِهِ.

ترجمہ: اگر عمر نے شکار کے جانور کو قتل کیا یا اس پر ایسے شخص کی رہنمائی کی جس نے اس کو قتل کیا تو اس پر جزا واجب ہے یعنی شکار کی قیمت جو دو عادل لگائیں اس کے قتل کی جگہ میں یا اس کے قریب میں پس اس سے ہدی کا جانور خریدے اور اس کو ذبح کرے بشرطیکہ یہ قیمت ہدی کی قیمت کو پہنچ جائے یا طعام خریدے اور فطرہ کی طرح صدقہ کر دے یا ہر مسکین کے پو میہ کھانے کے عوض ایک روزہ رکھے اور اگر نصف صاع سے کم بچ جائے تو اس کو بھی صدقہ کر دے یا اس کے بدلہ میں ایک روزہ رکھے اور اگر شکار کو زخمی کیا یا اس کا عضو کاٹا یا بال اکھاڑے تو نقصان کا ضامن ہوگا اور قیمت واجب ہوگی اس کے پر اکھاڑنے سے اور ہاتھ پاؤں کاٹنے سے اور دودھ دھونے سے اور انڈا توڑنے سے اور مردہ بچہ کے نکلنے سے،

محرم شکار کو قتل کرے یا رہنمائی کرے تو جزا واجب ہوگی

إِنْ قَتَلَ مُحْرِمٌ صَيْدًا أَوْ ذَلَّ عَلَيْهِ مِنْ قَتَلَهُ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ: اگر محرم شکار کے جانور کو قتل کرے یا اس شخص کی رہنمائی کرے جو اسے قتل کر دے تو محرم پر جزا واجب ہوگی پہلی صورت میں تو اس لئے کہ آیت ﴿وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِدًا فَحِزَاءٌ﴾ میں وجوب جزا منصوص ہے دوسری صورت میں اس لئے کہ ابو قتادہ کی حدیث ”هل دالتم“ میں رہنمائی کرنے کو بھی محضورات میں شمار کیا گیا ہے امام شافعیؒ کے ہاں دلالت کو قتل نہیں کہا جاسکتا لہذا اس صورت میں دال پر جزا واجب نہیں ہے مگر حدیث مذکور امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہے۔

فائدہ: خشکی کے شکار سے مراد ہر وہ جانور ہے جو اپنی ٹانگوں یا بازوؤں سے اپنے آپ کو پکڑے جانے سے روکتا ہو اور وہ پیدائش کے اعتبار سے لوگوں سے مانوس نہ ہو بلکہ ان سے بھاگتا اور تنہائی اختیار کرتا ہو پیدائش کی بعد لاحق ہونے والی وحشت یا انیسیت کا اعتبار نہیں ہے لہذا پالتو ہرن شکار میں شمار ہوگا اور وحشی اونٹ اور بکری شکار میں شمار نہیں ہوگی کیونکہ ان کا یہ وصف عارضی ہے۔

وَهُوَ قِيَمَةُ الصَّيْدِ بِتَقْوِيمِ عَدْلَيْنِ فِي مَقْتَلِهِ أَوْ أَقْرَبِ مَوْضِعٍ مِنْهُ: اگر کوئی محرم شخص حرم وغیرہ حرم میں اور حلال شخص حرم میں شکار کرے تو اس شخص پر جزا میں اس جانور کی قیمت واجب ہوگی جو دو عادل شخص تشخیص کریں، عادل سے مراد وہ شخص ہے جس کو شکار کی قیمت کا اندازہ کرنے میں معرفت و بصارت حاصل ہو، وہ عادل مراد نہیں ہے جس کا ذکر شہادت کے باب میں آتا ہے اور قیمت کا اندازہ اس جگہ کے لحاظ سے کیا جائیگا جس جگہ وہ شکار کیا گیا۔ اگر وہ جنگل کا مقام ہے کہ جہاں شکار کی خرید و فروخت نہیں ہوتی تو اس کے قریب کی جگہ کے لحاظ سے قیمت لگائی جائیگی جہاں شکار کی خرید و فروخت ہوتی ہے پھر شکاری پر اس کی قیمت کا ادا کرنا ہی واجب ہے اور یہ حکم ہر قسم کے شکار کیلئے ہے خواہ اس کی مثل ہو یا نہ ہو اور یہ شیخین کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک قیمت ادا کرنے کا حکم ان جانوروں کیلئے ہے جن کی مثل نہیں ہے اور جن کی مثل ہے ان کی جزا میں ان کی مثل دینا

واجب ہے پس ہرن کی جزا کبریٰ، وحشی گدھے کی اور وحشی گائے کی جزا میں گائے، شتر مرغ میں اونٹ واجب ہوگا۔

فَيَشْتَرِي بِهَا هَلْدِيًا وَذَبْحَهُ إِنْ بَلَغَتْ قِيَمَتُهُ هَلْدِيًا أَوْ طَعَامًا وَتَصَدَّقُ بِهِ لَهُوَ كَالْفَطْرِ أَوْ صَامَ عَنْ طَعَامِ كُلِّ مُسْكِينٍ يَوْمًا وَلَوْ فَضَّلَ أَقْلٌ مِنْ نِصْفِ صَاعٍ تَصَدَّقَ بِهِ أَوْ صَامَ يَوْمًا: دو عادل فخصوں کے قیمت کا اندازہ کر دینے کے بعد اگر وہ قیمت اتنی ہے کہ اس سے ہدی کا جانور خریداجا سکتا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ تین چیزوں میں سے کوئی ایک کرے یعنی اس قیمت سے ہدی کا جانور خرید کر ذبح کرے اور اگر چاہے تو کھانا خرید کر ہر مسکین کو نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور جو صدقہ فطر کی مقدار ہے اس کے مطابق تقسیم کر دے یا ہر مسکین کے کھانے کے عوض میں ایک ایک دن کا روزہ رکھ لے اور اگر نصف صاع سے کم بچ جائے چاہے تو اس کو خیرات کر دے اور چاہے تو اس کے بدلہ میں ایک روزہ رکھ لے۔

وَإِنْ جَرَحَهُ أَوْ قَطَعَ عُضْوَهُ أَوْ نَتَفَ شَعْرَهُ ضَمِنَ مَا نَقَصَ وَتَجِبُ الْقِيَمَةُ بِنَتْفِ رِنْيَشِهِ وَقَطْعِ قَوَائِمِهِ: اگر شکار کے جانور کو زخمی کیا یا اس کے پربال اکھاڑ دے یا اس کا کوئی عضو کاٹ دیا اور وہ جانور مرانہیں تو جتنا نقصان ہوا ہے وہ دینا ہوگا یعنی صحیح وسالم کی قیمت اور زخمی ہونے کے بعد کی قیمت کا جو فرق ہوگا وہ دینا ہوگا، یہ حکم اس وقت ہے جبکہ زخمی کرنے یا بال اکھاڑنے یا کوئی عضو کاٹنے سے وہ جانور اس سے عاجز نہ ہو جائے کہ اپنے آپ کو دشمن سے نہ بچا سکے ورنہ اس کی پوری قیمت واجب ہوگی پس اگر محرم نے کسی پرندے کے پر اکھاڑ دیئے یا اس کا بازو توڑ دیا یا کسی چوپایہ کی ٹانگیں کاٹ دیں اور ایسا کر دیا کہ اب وہ اڑ کر یا بھاگ کر اپنی جان نہیں بچا سکتا تو اس پر اس کی پوری قیمت واجب ہوگی اگرچہ مرانہ ہو اس لئے کہ اس نے اس کے آلات حفاظت کو تلف کر کے اس کے امن کو ضائع کر دیا پس اس کی پوری جزا واجب ہوگی۔

شکاری جانور کے دودھ دوہنے سے اس کی قیمت واجب ہوگی

وَحَلْبِهِ وَكُسْرٍ بَيْضِهِ وَخُرُوجِ فَرْخٍ مَيْتٍ بِهِ: اور دودھ دوہنے سے اس کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ دودھ بھی شکار کے اجزا میں سے ہے پس یہ اسی کے حکم میں ہوگا اور اگر کسی پرندے کا انڈا توڑ دیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ انڈا شکار کی اصل ہے اور اسی سے شکار پیدا ہوتا ہے اس لئے جب تک انڈا فاسد نہ ہو جائے اس وقت تک شکار ہی کے حکم میں ہے اسی طرح حضرت علیؑ اور ابن عباسؓ سے مروی ہے اگر شکار کا انڈا توڑا اور اس میں سے مرا ہوا بچہ نکلا اگر یہ معلوم ہے کہ انڈا توڑنے کی وجہ سے ہوا ہے تو صرف زندہ بچہ کی قیمت واجب ہوگی اور انڈے کے بدلے میں کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ انڈا توڑنے کا ضمان بچہ کی وجہ سے ہے اور اگر یہ معلوم ہے کہ وہ بچہ انڈا توڑنے سے پہلے ہی مرا ہوا تھا تو انڈا اور بچہ دونوں سے کسی کی بھی جزا واجب نہ ہوگی بچہ کا ضمان اس لئے واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ اس وجہ سے نہیں مرا اور انڈے کا ضمان اس لئے واجب نہیں ہے کہ اس میں زندہ بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت نہیں رہی تھی۔

وَلَا شَيْءٌ بِقَتْلِ غُرَابٍ وَحِدَاةٍ وَذَيْبٍ وَحَيَّةٍ وَعَقْرَبٍ وَفَارَةٍ وَكَلْبٍ عَقُورٍ بَعُوضٍ وَنَمْلٍ وَبُرْغُوثٍ

ترجمہ: یا کمتر طواف رکن چھوڑ دیا ہو اور اگر اکثر طواف رکن چھوڑ دیا یا طواف صدر ناپاکی کی حالت میں کیا۔ اور صدقہ واجب ہوگا اگر کمتر طواف چھوڑ دیا یا طواف رکن بلا وضو کیا اور طواف صدر با وضو کیا ایام تشریق کے آخر میں اور دو دم واجب ہوں گے اگر طواف رکن ناپاکی کی حالت میں کیا یا عمرہ کیلئے بلا وضو طواف سعی کی ان کو لوٹا یا نہ ہو یا سعی چھوڑ دی یا عرفات سے شام سے پہلے چلا آیا وقف مزدلفہ کو چھوڑ دیا یا کل رمی کو یا ایک دن کی رمی کو (چھوڑ دیا) یا حلق کو یا طواف رکن کو مؤخر کر دیا یا محل میں سرمنڈایا اور دو دم واجب ہوں گے اگر ذبح سے قبل حلق کرائے

أَوْ تَرَكَ أَقْلَ طَوَافِ الرُّكْنَيْنِ: اگر کسی نے طواف زیارت کے تین یا اس سے کم چکر چھوڑ دیئے تو اس پر بکری واجب ہوگی کیونکہ جو نقصان ہوا وہ خفیف ہے لہذا اس کی تلافی بکری کی قربانی سے ہو جائیگی۔

وَلَوْ تَرَكَ أَكْثَرَهُ بَقِيَ مُخْرِمًا: اور اگر اکثر طواف زیارت چھوڑ دیا یعنی چار یا اس سے زائد چکر تو وہ اس وقت تک حالت احرام ہی میں رہے گا جب تک کہ طواف کی ادائیگی نہ کرے کیونکہ متروک حصہ اکثر ہے تو گویا کہ اس نے طواف کیا ہی نہیں۔

أَوْ تَرَكَ أَكْثَرَ الصُّدْرِ أَوْ طَافَهُ جُنْبًا وَصَدَقَهُ بِتَرْكِ أَقْلِهِ: اگر اکثر طواف صدر چھوڑ دیا یا حالت جنابت میں کیا تو بکری کی قربانی واجب ہوگی کیونکہ طواف صدر واجب ہے پس کل یا اکثر کے ترک سے دم واجب ہوگا اگر کمتر یعنی تین چکر چھوڑ دیئے تو اس پر صدقہ واجب ہوگا یعنی ہر چکر کے عوض نصف صاع گندم ادا کرے۔

أَوْ طَافَ لِلرُّكْنَيْنِ مُخْدِنًا وَلِلصُّدْرِ طَاهِرًا فِي آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَدَمَانِ لَوْ طَافَ لِلرُّكْنَيْنِ جُنْبًا: اگر طواف زیارت حالت حدیث میں کیا اور طواف صدر با وضو کیا ایام تشریق کے آخر میں تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور اگر طواف زیارت حالت جنابت میں کیا اور طواف صدر با وضو کیا ایام تشریق کے آخر میں تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر دو دم واجب ہونگے صاحبینؒ کے نزدیک مذکورہ دونوں صورتوں میں اس پر ایک ہی دم واجب ہوگا دوسری صورت میں امام صاحبؒ کے نزدیک دو دم واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب طواف زیارت حالت جنابت میں کیا تو طواف صدر طواف زیارت کی جگہ منتقل ہو جائیگا کیونکہ طواف زیارت کا اعادہ واجب ہے یعنی جنابت کی بناء پر طواف زیارت کا عدم قرار پایگا اور طواف صدر اس کی جگہ لے لے گا اور اس صورت میں دو قصور لازم آتے ہیں ایک یہ کہ وہ طواف صدر کا تارک ہوگا اور دوسرا یہ کہ طواف زیارت کی ایام تشریق سے تا خیر لازم آئیگی اور امام صاحبؒ کے نزدیک تا خیر سے دوسرا دم واجب ہوگا۔

أَوْ طَافَ لِعُمْرَتِهِ وَسَعَى مُخْدِنًا وَلَمْ يُعِدْ: اگر کسی نے طواف عمرہ اور سعی بین الصفا والمروہ حالت حدیث میں کیا اور طواف اور سعی دونوں کے اعادہ سے پہلے وطن واپس آ گیا تو دم واجب ہوگا کیونکہ طواف میں طہارت واجب ہے پس اس کی تلافی کیلئے دم واجب ہوگا اور اس کو وطن سے واپس مکہ آنے کا حکم نہیں کیا جائیگا کیونکہ طواف اور سعی جو عمرہ کے ارکان ہیں ان کو ادا کر کے حلال ہوا ہے اور جو نقصان پیدا ہوا تھا وہ بہت معمولی ہے اس لئے لوٹ کر مکہ آنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور اسپر سعی کے بارے میں کوئی چیز واجب نہ ہوگی کیونکہ اس نے سعی ایسے طواف کے بعد کی ہے جو شرعاً معتبر ہے۔

دو محرم ایک شکار کے قتل میں شریک ہوں تو ان میں سے ہر ایک پر کامل جزاء واجب ہوگی

وَلَوْ قُتِلَ مُحْرِمَانِ صَيْدًا تَعَدَّدَ الْجَزَاءُ: اگر دو محرم ایک شکار کے قتل میں شریک ہوں تو ان میں سے ہر ایک پر کامل جزاء واجب ہوگی کیونکہ شرکت کی بناء پر ان میں سے ہر ایک نے پورے طور پر جنایت کا ارتکاب کیا ہے لہذا جنایت کے تعدد کی بناء پر جزاء بھی متعدد ہوگی۔

وَلَوْ خَلَا لَانِ لَا: اگر دو یا زیادہ حلال یعنی بغیر احرام والے شخص حرم کے شکار قتل کرنے میں شریک ہوئے تو ان پر ایک ہی جزاء واجب ہوگی یعنی اتحاؤ محل (یعنی شکار ایک ہونے) کی وجہ سے ایک ہی جزاء واجب ہوگی اور ان کی تعداد پر تقسیم کی جائیگی اس لئے کہ حرم کے شکار میں محل جنایت (شکار) متعدد نہیں ہے پس حرم کے شکار قتل کرنے سے متعدد جزاء واجب نہیں ہوتی۔

وَيَسْطُلُ بَيْعُ الْمُحْرِمِ صَيْدًا وَشِرَاؤُهُ: محرم کا کسی محرم یا حلال شخص کے ہاتھ شکار کو بیچنا یا اس سے خریدنا حد و محل و حرم میں جائز نہیں ہے اس لئے کہ محرم شکار کا مالک نہیں بنتا اور اسی طرح حلال شخص کا حد و حرم میں کسی محرم یا حلال کے ہاتھ شکار بیچنا یا اس سے خریدنا جائز نہیں ہے۔

وَمَنْ أَخْرَجَ طَيْبَةَ الْحَرَمِ فَلَوْلَتْ وَمَاتَا ضَمِنَهُ مَا وَإِنْ أَذَى جَزَائُهُ فَوَلَدَتْ لَا يَضْمَنُ الْوَلَدُ: اگر کوئی شخص حرم سے حاملہ ہرنی پکڑ کر لے گیا ہرنی نے بچہ جنا لیکن ماں اور بچہ دونوں مر گئے تو اس پر دونوں کی جزاء ہوگی کیونکہ حرم سے نکال لینے کے بعد بھی صید شرعی طور پر امن کا مستحق ہے اور اس کا اپنی اصل جگہ پر واپس لوٹنا واجب ہے البتہ اگر اس نکالنے والے نے ہرن کی جزاء ادا کر دی پھر اس نے بچہ جنا تو اس پر بچہ کی جزاء واجب نہ ہوگی کیونکہ جزاء ادا کرنے کے بعد وہ مستحق امن نہ رہی کیونکہ بدل یعنی قیمت کا فقراء کی طرف پہنچ جانا ایسا ہے جیسا کہ ہرن کا حرم میں پہنچ جانا۔

بَابُ مُجَاوَزَةِ الْمِيقَاتِ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ

احرام کے بغیر میقات سے گزرنا

مَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتِ غَيْرَ مُحْرِمٍ ثُمَّ عَادَ مُحْرِمًا مُلَبِّيًا أَوْ جَاوَزَ ثُمَّ أُحْرِمَ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ أَفْسَدَ وَقَضَى بَطْلَ الدَّمِ فَلَوْ دَخَلَ الْكُوفَى الْبُسْتَانَ لِحَاجَةٍ لَهُ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَوَقَّتَهُ الْبُسْتَانَ وَمَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَجَبَ عَلَيْهِ أَخَذُ النَّسَكَيْنِ ثُمَّ حَجَّ عَمَّا عَلَيْهِ فِي عَامِهِ ذَلِكَ صَحَّ عَنْ دُخُولِهِ مَكَّةَ بِلا إِحْرَامٍ فَإِنْ تَحَوَّلَتِ السَّنَةُ لَا.

ترجمہ: جو شخص بغیر احرام کے میقات سے تجاوز کر گیا پھر احرام باندھ کر تلبیہ کہتا ہوا (میقات کی طرف) لوٹ آیا یا (بغیر احرام کے تجاوز کر گیا پھر عمرہ کا احرام باندھ کر فاسد کر دیا اور قضاء کر لیا تو خوف ساقط ہو گیا اگر کوئی کسی ضرورت سے بستان بنی عامر میں داخل ہوا تو اس کیلئے بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے اور اس کا میقات (یہی موضع) بستان ہے جو شخص مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہوا تو اس پر دو عبادتوں میں سے ایک واجب ہے پھر اس نے اسی سال وہ جمع کیا جو اس کے ذمہ تھا تو یہ صحیح ہوگا اس کے عوض جو بغیر احرام کے داخل

اڑ نہیں سکتا، رہا اس کا مانوس ہونا سودہ امر عارض ہے جس کا اعتبار نہیں اسی طرح پالتو ہرن کے قتل کرنے میں بھی جزا واجب ہوگی۔ کیونکہ وہ اصل خلقت کے لحاظ سے صید ہے اور اس کا صید ہونا عارضی استیناس کی بناء پر باطل نہ ہوگا۔

وَلَوْ ذَبَحَ مُحْرِمٌ صَيْدًا حُرْمًا وَغَرِمَ بِأَكْلِهِ لَا مُحْرِمَ آخِرُ: کسی محرم کا ذبح کیا ہوا شکار نہ اس کیلئے حلال ہے نہ غیر کیلئے البتہ کسی دوسرے محرم نے اس سے کچھ کھا، یا لیا تو بالاتفاق اس دوسرے محرم پر کچھ واجب نہ ہوگا امام شافعیؒ کے نزدیک غیر کیلئے حلال ہے۔ نیز احرام سے حلال ہو جانے کے بعد خود اس کیلئے بھی حلال ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ جب زکوٰۃ (یعنی ذبح) حقیقہً موجود ہے تو لامحالہ وہ اپنا عمل کرے گی البتہ محرم نے چونکہ منیٰ عنہ فعل کا ارتکاب کیا ہے اس بنا پر اس کیلئے عقوبۃً حرام ہے پس غیر کے حق میں اصل حلت باقی رہے گی ہم یہ کہتے ہیں کہ محرم کے احرام نے شکار کو حلیت سے اور ذبح کو حلال کرنے کی اہلیت سے نکال دیا پس اس کا فعل زکوٰۃ نہیں ہو سکتا انعدام حلیت صید تو اس لئے ہے کہ آیت ﴿حَرَّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ﴾ میں عین صید کو حرام فرمایا ہے اور انعدام اہلیت ذبح اس لئے کہ آیت ﴿وَلَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ﴾ میں قتل سے تعبیر کیا گیا ہے نہ کہ ذبح سے۔

محرم کیلئے اس جانور کا گوشت کھانا جائز ہے جس کو غیر محرم نے شکار کیا ہو

وَحَلَّ لَهُ لَحْمُ مَا صَادَهُ حَلَالًا وَذَبَحَهُ إِنْ لَمْ يَذُلْ عَلَيْهِ وَلَمْ يَأْمُرْهُ بِصَيْدِهِ: محرم کیلئے اس جانور کا گوشت کھانا جائز ہے جس کو غیر محرم نے شکار کیا ہو اگرچہ محرم ہی کیلئے شکار کیا ہو بشرطیکہ محرم نے اس شکار پر نہ کوئی دلالت کی ہو نہ حکم کیا ہو نہ اس پر اعانت کی ہو امام مالکؒ و شافعیؒ کے نزدیک محرم کیلئے وہ شکار جائز نہیں جو غیر محرم نے محرم کیلئے کیا ہو کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: کہ تمہارے لئے شکار حلال ہے جب تک کہ تم شکار نہ کرو یا تمہارے لئے نہ کیا جائے۔ ہماری دلیل ابوقادہؒ کی حدیث ہے: هَلْ أَشْرَرْتُمْ هَلْ ذَلَلْتُمْ؟ ہے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ابوقادہؒ نے صرف اپنے واسطے شکار نہیں کیا تھا بلکہ محرم اصحاب کیلئے بھی کیا تھا پھر آنحضرت ﷺ نے اس کو مباح فرمایا، رہی حدیث مذکور سو اول تو وہ ضعیف ہے۔ اگر صحیح بھی ہو تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جب محرم کے حکم سے شکار کیا ہو تو حلال نہیں۔

وَيَذْبَحُ الْحَلَالُ صَيْدَ الْحَرَمِ فِيمَا يَتَصَدَّقُ بِهَا لَا صَوْمًا: اگر حرم کے شکار کوئی غیر محرم نے ذبح کر دیا تو اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی اور اس قیمت کو فقراء حرم پر خیرات کر دے کیونکہ حرم کے اندر اس کے معظم و مکرم ہونے کی وجہ سے ہر شخص و ہر جانور مستحق امن ہے اور اگر وہ اس قیمت کے عوض روزے رکھنا چاہے تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ شکار کی قیمت ایک تاوان ہے کفارہ نہیں ہے اس لئے یہ مالی تاوان کے مشابہ ہوگا اور مالی تاوان کو اگر کوئی روزوں سے ادا کرنا چاہے تو ادا نہیں ہو سکتا مالی تاوان تو مال ہی سے ادا ہوگا غیر مال سے ادا نہیں ہوگا۔

وَمَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ بِصَيْدٍ أَرْسَلَهُ فَإِنْ بَاعَهُ رَدَّ الْبَيْعِ إِنْ بَقِيَ وَإِنْ فَاتَ فَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ وَمَنْ أَحْرَمَ وَفِي بَيْتِهِ أَوْ قَفْصِهِ صَيْدٌ لَا يُرْسَلُهُ وَلَوْ أَخَذَ حَلَالًا صَيْدًا فَأَحْرَمَ ضَمِنَ مُرْسَلُهُ وَلَوْ أَخَذَهُ مُحْرِمٌ لَا

يَضْمَنُ فَإِنْ قَتَلَهُ مُحْرِمٌ آخَرَ ضَمِنَا وَرَجَعَ آخِذُهُ عَلَى قَاتِلِهِ.

ترجمہ: جو شخص حرم میں شکار کے ساتھ داخل ہو تو اس کو چھوڑ دے اور اگر بیچ دیا ہو تو بیچ واپس کرے اگر شکار باقی ہو اور اگر مر گیا ہو تو اس پر جزا ہے۔ جو شخص احرام باندھے اور اس کے گھریا بیخبرے میں شکار ہو تو اس کو نہ چھوڑے اور اگر حلال آدمی شکار پکڑ لے پھر احرام باندھے لے تو اس کو چھوڑنے والا ضامن ہوگا اور (چھوڑ نیوالا) ضامن نہ ہوگا اگر اس کو کسی محرم نے پکڑا ہو پھر اگر اس کو دوسرا محرم مار ڈالے تو دونوں ضامن ہوں گے اور پکڑنے والا مارنے والے سے رجوع کریگا۔

وَمَنْ دَخَلَ الْحَرَمَ بِصَيْدٍ أَرْسَلَهُ فَإِنْ بَاعَهُ رُدَّ الْبَيْعُ إِنْ بَقِيَ وَإِنْ فَاتَ فَلَعَلَّهِ الْجَزَاءُ: اگر کوئی شخص شکار کا جانور لے کر حرم میں داخل ہو تو اس کو حرم کے اندر چھوڑنا واجب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک اس کو چھوڑنا واجب نہیں ہے کیونکہ جو شکار اس کے ہاتھ میں ہے وہ اس کا مملوک ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ جب شکار سرزمین حرم میں پہنچا تو اب احترام حرم میں اس کیساتھ تعرض کرنا ناجائز نہیں رہا کیونکہ اب یہ حرم کا شکار ہونے کی وجہ سے مستحق امن ہو گیا پس جب مستحق امن ہو گیا تو اس کو چھوڑنا ضروری ہے تاکہ امن بحال ہو اگر اس نے شکار فروخت کر دیا تو اس بیع کو رد کر دیا جائیگا بشرطیکہ وہ شکار موجود ہو کیونکہ یہ بیع ہی ناجائز ہے کیونکہ اس میں شکار کے ساتھ تعرض کرنا ہے اور شکار کے ساتھ حرم کے اندر تعرض کرنا حرام ہے پس جب یہ بیع ناجائز ہے تو واجب الرد ہے اور اگر وہ شکار موجود نہ ہو تو بائع پر اس کی جزا واجب ہوگی۔

وَمَنْ أَحْرَمَ وَفِي بَيْتِهِ أَوْ قَفْصِهِ صَيْدٌ لَا يُرْسَلُهُ: ایک شخص نے احرام باندھا حالانکہ اس کے گھریا بیخبرے میں اس کے ساتھ شکار کا جانور ہے تو اس پر اس کا چھوڑنا واجب نہیں ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس اس کا چھوڑنا واجب ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ احرام باندھتے حالانکہ ان کے گھروں میں شکار کے جانور ہوتے اور ان سے ان کا چھوڑنا بھی منقول نہیں ہے۔

وَلَوْ أَخَذَ حَلَالٌ صَيْدًا فَأَحْرَمَ ضَمِنَ مُرْسَلُهُ وَلَوْ أَخَذَهُ مُحْرِمٌ لَا يَضْمَنُ: اگر کسی غیر محرم نے شکار پکڑا پھر اس نے احرام باندھ لیا کسی نے اس کے ہاتھ میں سے شکار لیکر چھوڑ دیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک چھوڑ نیوالے پر تاوان لازم ہے صاحبینؒ کے نزدیک لازم نہیں کیونکہ اسپر از راہ احسان عدم ارسال حرام ہے اور چھوڑنا ضروری ہے پس اس نے امر بالمعروف نہی عن المنکر کیا ہے امام صاحبؒ یہ فرماتے ہیں کہ محرم حلال ہونے کی حالت میں ملک محترم کے ساتھ اس کا مالک ہوا ہے اور احرام کی وجہ سے اس کا احترام باطل نہیں ہوا اور مرسل نے اس کو تلف کر دیا لہذا ضامن ہوگا اور اگر حرم کا شکار محرم نے پکڑا ہو تو اس کا چھوڑ نیوالا بالاتفاق ضامن نہیں کیونکہ محرم شکار کا مالک نہیں ہوتا پس اس کے حق میں شکار خرما و خنزیر کی طرح ہے۔

فَإِنْ قَتَلَهُ مُحْرِمٌ آخَرَ ضَمِنَا وَرَجَعَ آخِذُهُ عَلَى قَاتِلِهِ: اگر محرم نے شکار پکڑا اور کسی دوسرے محرم نے اس کو قتل کر دیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک پر پوری پوری جزا واجب ہوگی۔ البتہ پکڑنے والے نے جتنا ضمان دیا ہے وہ قاتل سے وصول کریگا کیونکہ جو چیز معرض سقوط میں تھی وہ قاتل کے قتل کرنے سے ثابت ہوگئی یعنی اگر قاتل قتل نہ کرتا اور پکڑ نیوالا اس کو چھوڑ دیتا تو جزاء ساقط ہو جاتی اور جب قاتل نے قتل کر ڈالا تو اب پکڑ نیوالے پر جزا متعین ہوگئی لہذا آخذ قاتل سے رجوع کریگا۔

قَصْرًا أَوَّلًا: کسی شخص نے حج کا احرام باندھا پھر دسویں ذی الحجہ کو آئندہ سال کیلئے دوسرے حج کا احرام باندھ لیا اب اس کی دو صورتیں ہیں کیونکہ دوسرے حج کا احرام باندھنے سے پہلے حج اول سے نکلے کیلئے حلق کیا ہے یا نہیں پس اگر دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے کے بعد باندھا ہو تو دوسرا حج آئندہ سال تک باقی رہیگا تاکہ اس وقت اس کو ادا کرے اور اس پر کوئی دم واجب نہیں ہوگا اس لئے کہ اس نے دوسرے حج کا احرام پہلے حج کے احرام سے حلال ہونے کے بعد باندھا ہے پس وہ دو احرام جمع کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ حلق کے بعد رمی باقی رہ جاتی ہے اور اس کی وجہ سے دوسرے احرام میں جنائیت کا مرتکب نہیں ہوگا۔ اور اگر دوسرے حج کا احرام پہلے حج کا حلق کرانے سے پہلے باندھا تب بھی دوسرا حج اس پر لازم ہوگا اور اس پر دم واجب ہوگا خواہ دوسرے حج کے احرام کے بعد حلق کرے یا نہ کرے یہ امام صاحب کے نزدیک ہے اور صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ اگر دوسرے حج کا احرام باندھنے کے بعد حلق کر لیا تو اس صورت میں دم واجب نہ ہوگا کیونکہ صاحبین کے وہاں تاخیر واجب کے وجہ سے دم واجب نہیں ہوتا اور امام صاحب کے ہاں تاخیر واجب سے دم واجب ہوتا ہے۔

وَمَنْ فَرَّغَ مِنْ عُمْرَتِهِ إِلَّا التَّقْصِيرَ فَأَحْرَمَ بِأَخْرَجَ لَزِمَهُ دَمٌ: جو شخص قصر کے علاوہ عمرے کے دیگر افعال سے فارغ ہو جائے اور دوسرے عمرے کا احرام باندھ لے تو اس پر دم واجب ہوگا کیونکہ یہ دوسرا احرام وقت سے پہلے ہے نیز دوسروں کے احرام کو اکٹھا کرنا مکروہ تحریمی ہے پس اس پر دم واجب ہوگا۔

وَمَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ ثُمَّ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ وَقَفَ بِعَرَفَةَ فَقَدْ رَفَضَ عُمْرَتَهُ وَإِنْ تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لَا فَلَوْ طَافَ لِلْحَجِّ ثُمَّ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَمَضَى عَلَيْهِمَا يَجِبُ دَمٌ وَنَدَبٌ رَفْضُهَا وَإِنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ يَوْمَ النَّحْرِ لَزِمَتْهُ وَلَزِمَهُ الرِّفْضُ وَالِدَّمُ وَالْقَضَاءُ فَإِنْ مَضَى عَلَيْهَا صَحَّ وَيَجِبُ دَمٌ وَمَنْ فَاتَهُ الْحَجُّ فَأَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ رَفَضَهَا

ترجمہ: اور جس نے حج کا احرام باندھا پھر عمرہ کا پھر عرفات میں ٹھہرا تو اس نے اپنے عمرہ کو ترک کر دیا اور اگر نہ متوجہ ہوا تو نہیں پس اگر حج کا طواف کیا پھر عمرہ کا احرام باندھا اور ان دونوں کو کر گزرا تو دم واجب ہوگا اور اس عمرہ کو توڑ دینا مستحب ہے اور اگر عمرہ کا احرام دسویں کو باندھا تو عمرہ لازم ہو جائیگا اور توڑنا ضروری ہوگا اور دم اور اس کی قضا واجب ہوگی پس اگر وہ عمرہ پورا کرے تو بھی صحیح ہے اور ایک دم دینا واجب ہوگا اور جس سے حج فوت ہو جائے پھر اس نے عمرہ یا حج کا احرام باندھا تو اس کو ترک کر دے۔

آفاق نے حج کا احرام باندھ کر پھر عمرہ کا احرام باندھ لیا تو دونوں لازم ہو گئے

وَمَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ ثُمَّ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ وَقَفَ بِعَرَفَةَ فَقَدْ رَفَضَ عُمْرَتَهُ وَإِنْ تَوَجَّهَ إِلَيْهَا لَا: اگر کسی آفاق نے حج کا احرام باندھا پھر حج کے افعال ادا کرنے سے پہلے اس نے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس پر دونوں لازم ہوں گے کیونکہ آفاق کے حق میں حج و عمرہ کو جمع کرنا مشروع ہے اور یہ اس کی وجہ سے قارن ہو جائیگا البتہ خلاف سنت ہونے کی وجہ سے گنہگار ہوگا کیونکہ سنت افعال حج کو افعال عمرہ پر داخل کرنا ہے نہ کہ افعال عمرہ کو افعال حج پر داخل کرنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى

شکار ہیں اور نہ انسان کے بدن سے پیدا ہوتے ہیں اور طبعی طور پر یہ موذی بھی ہیں اور کچھوے کو مارنے میں کچھ واجب نہیں اس لئے کہ یہ زہریلے جانوروں اور حشرات الارض کی قبیل سے ہیں لہذا شکار میں داخل نہ ہوگا۔

وَبِقَتْلِ قَمَلَةٍ وَجَرَادَةٍ تَصَدَّقُ بِمَا شَاءَ : اگر محرم نے اپنے سر یا بدن کے کسی دوسرے حصہ سے جوں پکڑ کر ماری یا اس کو زمین پر ڈال دیا تو صدقہ کر دے چاہے ایک کھجور ہی ہو کیونکہ جوں میل کچیل سے پیدا ہوتی ہے اور میل کچیل صاف کرنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے اسی لئے اگر جوں کسی اور کے بدن یا کپڑے پر ہو تو اس کے مارنے سے کچھ واجب نہیں ہوتا کیونکہ یہ میل کچیل دور کرنا نہیں ہے۔

کسی بھی درندہ کو قتل کر دیا تو اس کی جزا بکری سے زیادہ نہ ہوگی

وَلَا يُجَاوِزُ عَنْ شَاةٍ بِقَتْلِ السَّبُعِ وَإِنْ صَالَ لَا شَيْءَ بِقَتْلِهِ بِخِلَافِ الْمُضْطَرِّ : اگر کسی نے ایسے جانور کو قتل کر دیا جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا جیسے درندے تو اس پر جزاء واجب ہے سوائے ان موذی جانوروں اور حشرات الارض کے کہ جن کا قتل شریعت نے جائز کر دیا ہے لیکن جزا واجب ہونے کا حکم اس وقت ہے جبکہ اس جانور نے جس کا گوشت کھانا حرام ہے اس شخص پر حملہ نہ کیا ہو بلکہ محرم نے اس کو مارنے میں خود ابتداء کی ہو اور اگر اس جانور نے حملہ کرنے میں خود ابتدا کی ہو اس کے بعد اس شخص نے اپنے بچاؤ کیلئے اس کو ماریا ہو تو اس پر کچھ جزا واجب نہیں ہوگی۔ اور غیر ماکوں اللحم جانور کے قتل میں جو قیمت واجب ہوگی وہ قیمت ایک بکری سے زیادہ نہیں ہوگی خواہ وہ جانور کتنی ہی زیادہ قیمت کا ہو حتیٰ کہ اگر ہاتھی کو قتل کیا تو اس پر ایک بکری سے زیادہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا۔ اگر محرم بحالت مخمضہ بھوک کی شدت سے شکار کھانے پر مجبور ہو اور وہ شکار کر لے تو جزا واجب ہے کیونکہ وجوب کفارہ نص قرآنی ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى رَأَىٰ سَهْفًا﴾ سے ثابت ہے لہذا حالت اضطرار سے جزاء صید ساقط نہ ہوگی جیسے قصاص ساقط نہیں ہوتا:

وَلِلْمُخْرِمِ ذَبْحُ شَاةٍ وَبَقَرَةٍ وَبَعِيرٍ وَذَبْحُ جَاثِيَةٍ وَبَطْنِ أَهْلِي : محرم کیلئے بکری، گائے، اونٹ، مرغی اور پالتو بیٹخ ذبح کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ ان جانوروں میں وحشت نہیں ہوتی لہذا یہ جانور شکار کے زمرے میں شامل نہ ہوں گے۔

وَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ بِذَبْحِ حَمَامٍ مُسْرُولٍ وَطَبْيِ مُسْتَأْنَسٍ : اگر کسی محرم نے پاموز کبوتر ذبح کیا تو جزا واجب ہوگی کبوتروں کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جنگلی ٹانگوں پر بال نہیں ہوتے اور یہ بڑے تیز رفتار ہوتے ہیں اور صید میں داخل ہیں دوسرے وہ جو مسرول ہوتے ہیں ان کی ٹانگوں پر اس قدر بال ہوتے ہیں گویا انہوں نے سلوار پہن رکھی ہے اسی کو پاموز کہتے ہیں یہ کبوتر ست رفتار ہوتے ہیں ان کی سستی کے وجہ سے شبہ ہو سکتا تھا اور شاید یہ صید میں داخل نہ ہوں مصنف اسی شبہ کا ازالہ کر رہے ہیں امام مالکؒ کے یہاں پاموز کبوتر صید نہیں کیونکہ مانوس ہے وحشی نہیں پس وہ بطخ کے حکم میں ہے ہم یہ کہتے ہیں کہ وجوب جزاء میں اصل خلقت کے اعتبار سے متوحش ہونے کا اعتبار ہے اور کبوتر اصل خلقت کے اعتبار سے وحشی ہے گو وہ اپنے بھاری پن کی وجہ سے زیادہ

ہونے کی وجہ سے واجب ہوا تھا اور اگر سال گزر جائے تو صحیح نہ ہوگا۔

مَنْ جَاوَزَ السَّمِيقَاتِ غَيْرَ مُحْرَمٍ ثُمَّ عَادَ مُحْرِمًا مُلْتَبِّيًا : اگر میقات سے بغیر احرام آگے بڑھ جانے والا شخص احرام باندھنے سے پہلے کسی میقات پر واپس آ کر احرام باندھ لے اور پھر احرام کی حالت میں میقات سے آگے جائے تو بالا جماع اس پر دم واجب نہیں ہے (یعنی دم مجاوزت ساقط ہو جائیگا) کیونکہ جب وہ احرام باندھنے سے پہلے میقات کی طرف لوٹ آیا اور میقات پر احرام باندھ لیا تو اس کا بغیر احرام آگے جانا کالعدم ہو گیا اور اب میقات سے اس کے احرام کی ابتداء ہوگئی۔

أَوْ جَاوَزَ ثُمَّ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ أَفْسَدَ وَقَضَى بَطْلَ الدَّمِ : اور اگر وہ شخص جو بلا احرام میقات سے آگے گیا ہے میقات پر واپس نہ آیا لیکن اس نے عمرہ کے احرام کی صورت میں طوافِ عمرہ سے پہلے جماع کر کے عمرہ کا احرام فاسد کر دیا اس سے دم مجاوزت ساقط ہو جائیگا کیونکہ اس دم کا تدارک عمرہ کی قضاء کے ساتھ ہو جائیگا۔

فَلَمَّا دَخَلَ الْكُوفِيَّ الْبُسْتَانَ لِحَاجَةٍ لَهُ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَوَقَفَهُ الْبُسْتَانُ : اگر ایک کوئی یعنی آفاقی کسی ضرورت سے بستانِ نبی عامر میں داخل ہوا اس وقت مکہ میں داخل ہونے کا ارادہ نہیں تھا لیکن بعد میں مکہ کا ارادہ ہو گیا تو اس کو بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے کیونکہ بستانِ نبی عامر واجبِ تعظیم نہیں لہذا اس کے ارادہ سے احرام پابند ہونا بھی لازم نہیں اور جب وہ بستان میں داخل ہو گیا تو (اہل بستان کے ساتھ لاحق ہو گیا تو جس طرح اہل بستان کیلئے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے اسی طرح اس کیلئے بھی جائز ہے اب اگر یہ حج یا عمرہ کا ارادہ کرے تو اس کیلئے میقات بستان ہے یعنی حل جو اہل بستان کیلئے میقات ہے۔

کوئی آفاقی مکہ یا حدودِ حرم میں بلا احرام داخل ہوا تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہوگا

وَمَنْ دَخَلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ وَجَبَ عَلَيْهِ أَحْذُ النَّسْكِينِ ثُمَّ حَجَّ عَمَّا عَلَيْهِ فَبِئْسَ مَا لَكَ مِنَ الْكَيْدِ عَنْ دُخُولِهِ مَكَّةَ بِلا إِحْرَامٍ فَإِنْ تَحَوَّلَتِ السَّنَةُ لَا : اگر کوئی آفاقی شخص مکہ یا حدودِ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوئے بلا احرام میقات سے آگے چلا گیا تو اس پر ایک حج یا عمرہ واجب ہو جائیگا کیونکہ مکہ مکرمہ یا حدودِ حرم میں داخل ہونے کا ارادہ رکھتے ہوئے جبکہ بلا احرام میقات سے آگے جانا اسی مکان مقدس کی تعظیم کی وجہ سے احرام ہے تو میقات سے آگے جانا دلالتاً اور احرام کو لازم کرنا ہے اور اسی طرح اس پر حدودِ میقات سے اندر کی طرف احرام کے بغیر گزر جانے کی جنایت کا دم بھی واجب ہوگا اور اگر اس نے احرام باندھنے کے بعد کسی میقات پر واپس آ کر لپیک کہہ لیا تو اس سے دم مجاوزت بھی ساقط ہو جائیگا پس اگر وہ اسی سال کسی میقات پر کوٹ آیا اور حج فرض قضا یا ادا یا حج نذر وغیرہ کا احرام باندھ لیا تو بلا احرام داخل ہونے کی وجہ سے جو غیر متعین حج یا عمرہ اس پر واجب ہوا تھا ساقط ہو جائیگا اور اسی طرح بلا احرام میقات سے گزر جانے کا جو دم (قربانی) اس پر واجب ہوا تھا وہ میقات پر احرام باندھ کر تلبیہ کہنے سے اس کے ذمہ سے اتر جائیگا اگر وہ سال گزر جائے جس میں وہ بلا احرام حدودِ حرم میں داخل ہوا تھا اس کے بعد وہ میقات کی طرف لوٹے اور وہاں سے فرض حج ادا یا قضا یا حج نذر یا عمرہ نذر یا سنت یا مستحب کا احرام باندھے تو

جوج یا عمرہ اس پر واجب ہوا ہے وہ اس کے ذمہ سے ادا نہیں ہوگا جب تک نیت میں اس کا تعین نہ کرے جو اس پر واجب ہوا ہے کیونکہ جب اس نے اس مبارک مقام کی تعظیم کا حق ادا نہیں کیا یہاں تک کہ وہ سال گذر گیا تو وہ اس حق کو فوت کرنے والا ہو گیا پس یہ حق اس کے ذمہ قرض ہو گیا اور اب وہ حق اصل اور مقصود بالذات ہو گیا جو اس کے علاوہ کسی اور نیت سے ادا نہیں ہوگا۔

بَابُ : إِضَافَةُ الْإِحْرَامِ إِلَى الْإِحْرَامِ

ایک احرام سے دوسرا احرام کر لینا

مَكِّيٌّ طَافَ شَوَاطِئَ لِعُمْرَتِهِ فَأَحْرَمَ بِحَجٍّ رَفَضَهُ وَعَلَيْهِ حَجٌّ وَعُمْرَةٌ وَدَمٌ لِرَفْضِهِ فَلَوْ مَضَى عَلَيْهِمَا جَازَ وَعَلَيْهِ دَمٌ مِّنْ أَحْرَمٍ بِحَجٍّ ثُمَّ بَاخِرَ يَوْمَ النَّحْرِ فَإِنْ حَلَقَ فِي الْأَوَّلِ لَزِمَهُ الْآخَرُ وَلَا دَمَ وَإِلَّا لَزِمَهُ وَعَلَيْهِ دَمٌ قَصْرًا وَلَا وَمَنْ فَرَّغَ مِنْ عُمْرَتِهِ إِلَّا التَّقْصِيرَ فَأَحْرَمَ بِآخَرَى لَزِمَهُ دَمٌ .

ترجمہ: ایک کی نے عمرہ کے طواف کا ایک چکر لگایا پھر حج کا احرام باندھ لیا تو حج کو ترک کر دے تو اس پر حج اور عمرہ اور حج ترک کرنے کی وجہ سے ایک قربانی واجب ہے پس اگر کسی نے دونوں کو پورا کر لیا تو صحیح ہے اور اس پر ایک قربانی واجب ہے اور جس نے حج کا احرام باندھا پھر دسویں ذی الحجہ کو دوسرے حج کا احرام باندھا پس اگر پہلے حج میں حلق کر لیا تو دوسرا حج (بھی) لازم ہو جائیگا اور دم واجب نہ ہوگا ورنہ دوسرا حج لازم ہو جائیگا اور دم واجب ہوگا قصر کرائے یا نہ کرائے اور جو شخص اپنے عمرہ سے فارغ ہوا سوائے کتروانے کے پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھا تو اس پر قربانی لازم ہوگی۔

مَكِّيٌّ طَافَ شَوَاطِئَ لِعُمْرَتِهِ فَأَحْرَمَ بِحَجٍّ رَفَضَهُ وَعَلَيْهِ حَجٌّ وَعُمْرَةٌ وَدَمٌ لِرَفْضِهِ فَلَوْ مَضَى عَلَيْهِمَا جَازَ وَعَلَيْهِ دَمٌ : اہل مکہ اور جو اس کے حکم میں ہیں ان کیلئے حج و عمرہ کو جمع کرنا ممنوع ہے اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے عمرہ کے طواف کا اقل حصہ یعنی ایک یا دو یا تین چکر ادا کرنے کے بعد حج کا احرام باندھا تو امام صاحبؒ کے نزدیک حج کا ترک کرنا اولیٰ ہے اور اس پر ترک حج کی وجہ سے دم رخص واجب ہوگا اور اس پر اس حج کو قضا کرنا اور ایک عمرہ کرنا واجب ہوگا حج کی قضا اس لئے ہے کہ شروع کرنے کی وجہ سے وہ اس پر واجب ہو گیا ہے اور عمرہ کی قضا اس لئے ہے کہ وہ فائت الحج کے حکم میں ہے اور فائت الحج عمرہ کے افعال ادا کرے حج کے احرام سے باہر ہوتا ہے اور یہاں اس صورت میں اس کو عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہونا دشوار ہے کیونکہ اس طرح اس کو دو عمروں میں افعال کے اعتبار سے جمع کرنا لازم آئیگا اور یہ ممنوع ہے صاحبینؒ کے نزدیک صورت مذکورہ میں عمرہ کو ترک کرنا اولیٰ ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو ترک عمرہ کی وجہ سے اس پر دم رخص اور صرف عمرہ سال میں مکرر ادا کرنا جائز ہے اور اگر حج یا عمرہ کو ترک نہ کیا بلکہ دونوں کو ادا کیا تو کراہت کیساتھ دونوں صحیح ہو جائیں گے اور وہ شخص گنہگار ہوگا اور اس پر دم جمع واجب ہوگا۔

وَمَنْ أَحْرَمَ بِحَجٍّ ثُمَّ بَاخِرَ يَوْمَ النَّحْرِ فَإِنْ حَلَقَ فِي الْأَوَّلِ لَزِمَهُ الْآخَرُ وَلَا دَمَ وَإِلَّا لَزِمَهُ وَعَلَيْهِ دَمٌ

فَإِنْ قَطَعَ حَشِيشَ الْحَرَمِ أَوْ شَجَرًا غَيْرَ مَمْلُوكٍ وَلَا مِمَّا يُنْبِتُهُ النَّاسُ ضَمِنَ قِيَمَتَهُ إِلَّا فِيمَا جَفَّ
وَحَرَمَ رَغَى حَشِيشِ الْحَرَمِ وَقَطَعَهُ إِلَّا إِذْخَرَوْهُ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى الْمُفْرِدِ بِهِ دَمٌ فَعَلَى الْقَارِنِ دَمَانٍ
إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ الْمِيقَاتَ غَيْرَ مُحَرِّمٍ وَلَوْ قَتَلَ مُحَرِّمًا صَيْدًا تَعَدَّدَ الْجَزَاءُ وَلَوْ حَلَّالًا لَا وَيَنْطَلُ
بَيْعُ الْمُحَرِّمِ صَيْدًا وَشِرَاؤُهُ وَمَنْ أَخْرَجَ ظَبْيَةَ الْحَرَمِ فَوَلَدَتْ وَمَاتَا ضَمِنَهُ مَاوَإِنْ أَذَى جَزَائِهِ
فَوَلَدَتْ لَا يَضْمَنُ الْوَلَدَ.

ترجمہ: اگر کسی نے حرم کی گھاس کاٹی یا غیر مملوک درخت کاٹا اور وہ ایسی قسم سے ہے جس کو لوگ نہیں اگاتے تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا
سوائے ایسی گھاس کے جو خشک ہوگئی ہے اور حرم کی گھاس کا چرنا اور کاٹنا حرام ہے سوائے اذخر کے اور جس چیز کی وجہ سے مفرد بائج پر ایک
دم ہوتا ہے تو قارن پر دو دم ہوں گے۔ ججز اس کے کہ قارن بلا احرام میقات سے بڑھ جائے اگر دو محرموں نے شکار قتل کیا تو جزاء متعدد ہوگی
اور اگر دو حلال آدمیوں نے (قتل کیا) تو متعدد نہ ہوگی اور محرم کا شکار کو فرودخت کرنا اور اس کو خریدنا باطل ہے اور جس نے حرم سے ہرن کو
نکالا پھر اس نے بچہ جتنا پھر دونوں مر گئے تو دونوں کا ضامن ہوگا اگر محرم نے ہرن کی جزاء دے دی پھر اس نے بچہ جتنا تو بچہ کا ضامن نہ ہوگا۔

فَإِنْ قَطَعَ حَشِيشَ الْحَرَمِ أَوْ شَجَرًا غَيْرَ مَمْلُوكٍ وَلَا مِمَّا يُنْبِتُهُ النَّاسُ ضَمِنَ قِيَمَتَهُ إِلَّا فِيمَا جَفَّ وَحَرَمَ
رَغَى حَشِيشِ الْحَرَمِ وَقَطَعَهُ إِلَّا إِذْخَرَوْهُ: اگر کسی نے حرم کی گھاس کاٹی یا ایسا درخت کاٹا جو کسی کی بھی ملک نہیں ہے اور خود
رو ہے یعنی اس کو لوگ نہیں اگاتے بلکہ وہ خود اگتا ہے تو ایسی گھاس اور درخت کو کاٹنے کی صورت میں اس پر اس کی قیمت واجب ہو
گی البتہ اگر گھاس یا درخت خشک ہو گیا تو اس کے کاٹنے پر قیمت واجب نہ ہوگی کیونکہ گھاس اور درخت کی حرمت حرم کی وجہ سے
ثابت ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: کہ نہ تو حرم کی ہری گھاس کاٹی جائے اور نہ اس کے کانٹے توڑے جائیں۔

وَكُلُّ شَيْءٍ عَلَى الْمُفْرِدِ بِهِ دَمٌ فَعَلَى الْقَارِنِ دَمَانٍ إِلَّا أَنْ يَتَجَاوَزَ الْمِيقَاتَ غَيْرَ مُحَرِّمٍ: جنایات میں سے
کسی جنایت کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے مفرد بائج پر اگر ایک دم واجب ہوتا تو قارن پر دو دم واجب ہوں گے، ایک حج کی وجہ
سے اور دوسرا عمرہ کی وجہ سے ائمہ ثلاثہ کے نزدیک قارن پر بھی ایک دم واجب ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک قارن احرام واحد کے
ساتھ محرم ہے اور ہمارے نزدیک دو احرام کے ساتھ محرم ہے پس جب ان کے نزدیک قارن کا احرام ایک ہے تو دم جنایت بھی
ایک ہی واجب ہوگا۔ اور ہمارے نزدیک چونکہ دو احرام ہیں اس لئے دم جنایت دو واجب ہوں گے صرف ایک صورت ایسی ہے
جہاں ہمارے نزدیک بھی قارن پر ایک دم واجب ہوگا وہ یہ ہے کہ قارن بغیر احرام کے میقات سے گزر جائے تو اس قارن پر ایک
دم واجب ہوگا کیونکہ میقات کے وقت اس پر ایک ہی احرام واجب ہوتا ہے اور ایک واجب کو مؤخر کرنے سے ایک ہی جزاء
واجب ہوگی نہ کہ دو اس لئے اس صورت میں ایک دم واجب ہوگا۔

الحج اب اگر اس آفاقی نے مکہ میں داخل ہونے سے پہلے عرفات کا وقوف کر لیا تو یہ شخص عمرہ کو چھوڑنے والا ہوگا کیونکہ وقوف عرفہ کے بعد اس پر عمرہ ادا کرنا معتذر ہے اور اگر یہ آفاقی عرفات کی طرف متوجہ ہوا تو محض متوجہ ہونے سے عمرہ کو ترک کرنے والا شمار نہ ہوگا یہاں تک کہ وقوف عرفہ کر لے۔

فَلَوْ طَافَ لِلْحَجِّ ثُمَّ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَمَضَىٰ عَلَيْهِمَا يَجِبُ ذَمٌّ وَنَدِبٌ رَفَضُهَا: اور اگر آفاقی نے طوافِ قدوم شروع کرنے کے بعد عمرہ کا احرام باندھا اور دونوں کو ادا کر لیا تو اس پر دم واجب ہوگا پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ دم جبر ہے یا دم شکر ہے فخر الاسلام کے ہاں مختار یہ ہے کہ دم جبر ہے اور شمس الائمہ کے ہاں دم شکر ہے اور اس اختلاف کا نتیجہ گوشت کھانے کے جواز اور عدم جواز میں ظاہر ہوگا اور اب اس کیلئے عمرہ کو ترک کرنا مستحب ہے کیونکہ طوافِ قدوم کی وجہ سے حج متاكد ہو گیا ہے پس اگر اس نے عمرہ کو ترک کر دیا تو اس کی قضاء کرے اور اس کے ترک کی وجہ سے اس پر دم فرض بھی واجب ہوگا۔

وَإِنْ أَهْلُ بَعْمُرَةٍ يَوْمَ النَّحْرِ لَزِمَتْهُ وَلَزِمَتْهُ الرِّفْضُ وَالذَّمُّ وَالْقَضَاءُ فَإِنْ مَضَىٰ عَلَيْهَا صَحَّ وَيَجِبُ ذَمٌّ: اور اگر آفاقی نے وقوف عرفہ کے بعد قربانی کے دن یا ایام تشریق میں حلق سے پہلے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو وہ عمرہ کر لیت تحریمی کے ساتھ لازم ہو جائیگا اور گناہ سے بچنے کیلئے اسکا ترک کرنا بالاتفاق واجب ہوگا اور اس پر دم فرض اور عمرہ کی قضاء واجب ہوگی اور اگر اس نے حلق کے بعد عمرہ کا احرام باندھا تو ترک عمرہ میں اختلاف ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی عمرہ کو ترک کرنا واجب ہے اور اگر اس نے عمرہ کو نہ چھوڑا بلکہ پورا کر لیا تو کافی ہو جائیگا البتہ حج و عمرہ کو جمع کرنے کی وجہ سے اس پر دم جمع واجب ہوگا۔

وَمَنْ فَاتَهُ الْحَجُّ فَأَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ أَوْ حَجَّةٍ رَفَضُهَا: اگر کسی کا حج فوت ہو گیا پھر اس نے فوت شدہ حج کیلئے عمرہ کے افعال ادا کر کے حلال ہونے سے پہلے نئے عمرہ کا یا نئے حج کا احرام باندھ لیا تو اس کو اس ملحقہ عمرہ اور حج کا احرام ترک کرنا واجب ہے اس لئے کہ جس کا حج فوت ہو جاتا ہے وہ افعال عمرہ ادا کر کے حج کے احرام سے حلال ہو جاتا ہے اگرچہ اس سے اس کے حج کا احرام عمرہ کے احرام میں منتقل نہیں ہوتا پس وہ نئے عمرہ کا احرام باندھنے سے افعال کے اعتبار سے دو عمروں کو جمع کرنے والا ہو جائیگا اس لئے اس پر نئے عمرہ کا ترک کرنا لازم ہوگا اور دو حجوں یا دو عمروں کو جمع کرنا غیر مشروع ہے۔

بَابُ الْإِحْصَارِ

محصر ہو جانے کا بیان

احصار کا لغوی معنی ہے روک لیا جانا اور اصطلاح فقہاء میں احصار یہ ہے کہ احرام کے بعد حج یا عمرہ کے کسی رکن کے پورا کرنے سے روک دیا جائے جس شخص کے ساتھ ایسا واقعہ پیش آجائے اس کو محصر کہتے ہیں۔ چونکہ یہ بھی ایک قسم کی جنایت ہے (یعنی حس طرح دم جنایت سے جانی کو کھانا جائز نہیں اسی طرح محصر کو دم احصار سے کھانا بھی درست نہیں اس لئے اس کو علیحدہ باب میں باب الجنات کے بعد ذکر کیا۔

لِمَنْ أَحْصَرَ بَعْدَهُ أَوْ مَرَضٍ أَنْ يَبْعَثَ شَاةً تُذْبَحُ عَنْهُ وَيَتَحَلَّلَ وَلَوْ قَارِنًا بَعَثَ دَمِينٍ وَيَتَوَقَّفُ بِالْحَرَمِ لَا يَوْمَ النَّحْرِ وَعَلَى الْمُحْصَرِ بِالْحَجِّ إِنْ تَحَلَّلَ حَجَّةً وَعُمْرَةً وَعَلَى الْمُعْتَمِرِ عُمْرَةً وَعَلَى الْقَارِنِ حَجَّةً وَعُمْرَتَانِ وَعَلَى الْقَارِنِ حَجَّةً وَعُمْرَتَانِ فَإِنْ بَعَثَ ثُمَّ زَالَ الْإِحْصَارُ وَقَدَّرَ عَلَى الْهَدْيِ وَالْحَجِّ تَوَجُّهًا وَإِلَّا لَا وَلَا إِحْصَارَ بَعْدَ مَا وَقَفَ بِعَرَفَةَ وَمَنْ مُنِعَ بِمَكَّةَ عَنِ الرُّكْنَيْنِ فَهُوَ مُحْصَرٌ وَإِلَّا لَا

ترجمہ: ”جو دشمن یا بیماری کی وجہ سے روکا گیا ہو اس شخص کیلئے جائز ہے کہ بکری بھیجے جو اس کی طرف سے ذبح کی جائے پھر وہ حلال ہو جائے اور اگر قارن ہو تو دو دم بھیجے اور حرم کے ساتھ متعین ہے نہ کہ دسویں کے ساتھ اور محصر بالْحج پر اگر حلال ہو گیا تو حج اور عمرہ ہے اور قارن پر حج اور دو عمرے ہیں پس اگر ہدی روانہ کی پھر احصار زائل ہو گیا اور ہدی اور حج پانے پر قادر ہے تو چلا جائے ورنہ نہیں اور عرفات میں ٹھہرنے کے بعد احصار نہیں ہے اور جو شخص مکہ میں دو رکعتوں سے روکا یا گیا تو وہ محصر ہے ورنہ نہیں۔“

لِمَنْ أَحْصَرَ بَعْدَهُ أَوْ مَرَضٍ أَنْ يَبْعَثَ شَاةً تُذْبَحُ عَنْهُ وَيَتَحَلَّلَ وَلَوْ قَارِنًا بَعَثَ دَمِينٍ وَيَتَوَقَّفُ بِالْحَرَمِ لَا يَوْمَ النَّحْرِ: اگر کوئی محرم دشمن کے خوف کی وجہ سے حج و عمرہ ادا کرنے سے روک دیا جائے یا کسی مرض کی وجہ سے احصار پایا جائے تو اس کیلئے افعال حج یا افعال عمرہ اداء کیے بغیر حلال ہونا جائز ہے اور امام مالکؒ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ احصار صرف دشمن سے ہوتا ہے مرض وغیرہ سے احصار نہیں ہوتا۔ محصر کیلئے حلال ہونے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر وہ مفرد بالْحج ہے تو ایک بکری، اور قارن ہے تو دو بکریاں حرم میں بھیج دے جو اس کی طرف سے ذبح کی جائیں پس جب وہ ذبح ہو جائیں گی تو یہ حلال ہو جائیگا، دم احصار کو حرم میں ذبح کرنا ضروری ہے غیر حرم میں جائز نہیں کیونکہ آیت ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ میں ہدی اپنے محل کے ساتھ مقید ہے اور محل ہدی حرم ہی ہے ہاں اس میں وقت کی تعین نہیں جس وقت چاہے ذبح کر سکتا ہے کیونکہ آیت ﴿فَمَا اسْتَبَسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ میں ہدی زمانہ کے ساتھ مقید نہیں پس صاحبینؒ جو زمان ہدی کو مکان پر قیاس کرتے ہیں یہ صحیح نہیں۔

وَعَلَى الْمُحْصَرِ بِالْحَجِّ إِنْ تَحَلَّلَ حَجَّةً وَعُمْرَةً وَعَلَى الْمُعْتَمِرِ عُمْرَةً وَعَلَى الْقَارِنِ حَجَّةً وَعُمْرَتَانِ: اور اگر کوئی شخص حج کرنے سے روک دیا گیا پھر وہ ہدی بھیج کر حلال ہو جائے تو اس پر حج اور عمرہ لازم ہے حج تو شروع کرنے کی وجہ سے اور عمرہ حلال ہونے کی وجہ سے اور اگر عمرہ کے احرام سے حلال ہو جائے تو صرف عمرہ لا زم ہوگا۔ امام مالکؒ کے نزدیک عمرہ میں احصار متحقق نہیں ہوتا کیونکہ عمرہ کیلئے کوئی وقت متعین نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے اصحابؓ عمرہ کیلئے نکلے تھے اور کفار قریش نے آپ ﷺ کو روک دیا تھا تو آپ نے اپنے آئندہ سال عمرہ کی قضا کی تھی اور اگر قرآن کے احرام سے حلال ہوا ہے تو اس پر ایک حج اور ایک عمرہ کیساتھ ساتھ ایک اور عمرہ قرآن کی وجہ سے لازم ہے۔

فَإِنْ بَعَثَ ثُمَّ زَالَ الْإِحْصَارُ وَقَدَّرَ عَلَى الْهَدْيِ وَالْحَجِّ تَوَجُّهًا وَإِلَّا لَا: اگر ہدی روانہ کرنے کے بعد محصر کا

احصار زائل ہو جائے اور حج اور ہدی پالینے پر قادر ہو تو اس پر حج کیلئے روانہ ہونا واجب ہے ہدی بھیج کر احرام سے حلال ہونا جائز نہیں کیونکہ ہدی بھیجنا حج کا بدل تھا اور اب وہ اصل کی ادائیگی پر قادر ہو گیا لہذا بدل کا اعتبار نہ ہوگا اور اگر حج اور ہدی پانے پر قادر نہ ہو تو جانا ضروری نہیں کیونکہ اب جانا بے سود ہے اس مسئلہ کی عقلی چار صورتیں ہیں (۱) حج اور ہدی دونوں کو نہیں پاسکتا (۲) دونوں کو پاسکتا ہے (۳) ہدی کو پاسکتا ہے لیکن حج کو نہیں پاسکتا (۴) حج کو پاسکتا ہے مگر ہدی کو نہیں پاسکتا۔ دوسری صورت میں مکہ جانا اس پر واجب ہے اور باقی تین صورتوں میں مکہ جانا ضروری نہیں ہے اور چوتھی صورت صاحبینؒ کے قول پر متصور نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے دنوں میں ذبح ہونا متعین ہے پس جب اس نے حج کو پالیا تو وہ ہدی کو بھی ضرور پالے گا، اور امام ابوحنیفہؒ کے قول پر یہ صورت متصور ہے کیونکہ ان کے نزدیک دم احصار کا قربانی کے دنوں میں ذبح ہونا متعین نہیں ہے بلکہ ان دنوں سے پہلے بھی جائز ہے پس اس کے حق میں حج کا پانا اور ہدی کا نہ پانا متصور ہے۔

وَلَا إِخْصَارَ بَعْدَ مَا وَقَفَ بِعَرَفَةَ: اگر کسی کو وقف عرفہ کے بعد روکا گیا تو وہ محصر نہیں کہلایگا کیونکہ اس کے بعد صرف طواف زیارت رہ جاتا ہے تو اس سے اس کا حج فوت نہیں ہوگا بلکہ اس کیلئے ممکن ہے کہ وہ وقف عرفہ کر لے اور اپنے حج کو پورا کرے پھر حلق کر کر احرام کھول دے اور طواف زیارت کو مؤخر کر لے اور وہ فقط عورتوں کے حق میں احرام کی حالت میں باقی رہے گا لیکن اگر ایامِ حُر گزرنے کے بعد کرے گا تو ایک دم تاخیر کا واجب ہوگا۔

وَمَنْ مَنَعَ بِمَكَّةَ عَنِ الرُّكْنَيْنِ فَهُوَ مُحْصَرٌ وَإِلَّا لَا: اگر کوئی شخص مکہ میں حج کے دو رکنوں یعنی طواف زیارت اور وقف عرفات سے روکا گیا تو وہ محصر ہو جائیگا اور اگر صرف ایک رکن سے روکا گیا مثلاً صرف طواف سے یا صرف وقف عرفات سے تو پھر وہ محصر نہیں ہے یعنی اس پر روکے جانے کے عوض دم احصار واجب نہیں ہوگا البتہ اگر وقف سے روکا گیا ہو تو آئندہ سال حج کی قضاء کرنا ہوگی۔

بَابُ الْفَوَاتِ

حج فوت ہونے کا بیان

مَنْ فَاتَهُ الْحَجُّ بِفَوْتِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَلْيُحِلِّ بِعُمْرَةٍ وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ بِلَا دَمٍ وَلَا فَوْتٌ لِعُمْرَةٍ وَهِيَ طَوَافٌ وَسَعْيٌ وَتَصِحُّ فِي السَّنَةِ وَتُكْرَهُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ وَهِيَ سَنَةٌ

ترجمہ: جس کا حج وقف عرفات کے فوت کی وجہ سے فوت ہو جائے تو وہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور اس پر آئندہ سال حج ہے بلا دم اور عمرہ فوت نہیں ہوتا اور عمرہ طواف اور سعی و تشریق میں مکروہ ہے اور پورے سال میں صحیح ہے اور عرفہ اور قربانی کے دن اور ایام تشریق میں مکروہ ہے اور عمرہ سنت ہے۔

مَنْ فَاتَهُ الْحَجُّ بِفَوْتِ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَلْيُحِلِّ بِعُمْرَةٍ وَعَلَيْهِ الْحَجُّ مِنْ قَابِلٍ بِلَا دَمٍ: اگر کوئی شخص حج کا

احرام باندھے اور اس سے وقوف عرفہ فوت ہو جائے تو اس کا حج فوت ہو گیا اب اس پر واجب ہے کہ عمرہ کر کے حلال ہو جائے اور آئندہ سال اس حج کی قضاء کر لے اور اس پر بطور کفارہ کے دم لازم نہ ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جسے رات کے وقت بھی وقوف عرفہ میسر نہ آسکا اس کا حج جایز رہا، پس وہ عمرہ کر کے احرام کھول دے اور آئندہ سال حج کرے، اس حدیث میں دم کا کوئی ذکر نہیں ہے اگر دم واجب ہوتا تو نبی کریم ﷺ اس کو ضرور بیان فرماتے پس امام شافعی کا دم کو واجب قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

وَلَا فَوْتَ لِعُمْرَةٍ وَهِيَ طَوَافٌ وَسَعَى وَتَصِحُّ فِي السَّنَةِ وَتَكْفَرُ يَوْمَ عَرَفَةَ وَيَوْمَ النُّحْرِ وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ : عمرہ کا چونکہ کوئی وقت معین نہیں اس لئے وہ فوت نہیں ہوگا بلکہ پورے سال ادا کرنا جائز ہے البتہ پانچ دنوں میں اس کی ادائیگی مکروہ ہے وہ دن یہ ہیں یوم عرفہ، یوم نحر اور تشریق کے تین دن حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ وہ ان پانچ ایام میں عمرہ کرنے کو مکروہ جانتی تھیں، کیونکہ یہ ایام توجہ کیلئے ہیں لہذا اسی کے افعال کی ادائیگی کیلئے متعین ہوں گے۔

وَهِيَ سُنَّةٌ : عمرہ سنت ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرضیت کے قائل ہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے عمرہ فرضہ حج کی طرح فرض ہے۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے : الْحَجُّ جِهَادٌ وَالْعُمْرَةُ تَطَوُّعٌ . حج فرض ہیاد و عمرہ نفل ہے دوسری بات یہ ہے کہ عمرہ کسی خاص وقت کے ساتھ مخصوص نہیں نیز نیت حج سے بھی ادا ہو سکتا ہے جو اس کے نفل ہونے کی دلیل ہے۔

بَابُ الْحَجِّ عَنِ الْغَيْرِ

دوسرے کی طرف سے حج کرنے کا بیان

مصنفؒ افعال حج بنفسہ اور ان کے عوارض کے بیان سے فراغت پائی تو اب اس باب میں بطریق نیابت غیر کی طرف سے حج کرنے کے احکام بیان فرما رہے ہیں۔ اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ انسان اپنے اعمال نماز، روزہ وغیرہ کا ثواب اگر کسی دوسرے کو پہنچانا چاہے تو پہنچا سکتا ہے البتہ معتزلہ اس کے منکر ہیں ان کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ہے یعنی انسان کیلئے وہی کارآمد ہوگا جو اس نے سعی کی ہے اور ظاہر ہے کہ یہ عمل اس دوسرے کی سعی نہیں ہے اس لئے اس کا ثواب بھی دوسرے کو نہیں پہنچے گا اور ہمارے نزدیک قرآن مجید وحدیث شریف سے واضح دلائل موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص اپنے نیک اعمال کا ثواب دوسرے شخص کو ہدیہ کر سکتا ہے چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے : ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَا نِي صَغِيرًا﴾۔ ”اور کہئے کہ اے میرے رب میرے والدین پر رحم فرما جیسا کہ ان دونوں نے مجھے بچپن میں پرورش فرمایا ہے“ اس آیت مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے بیٹے کو والدین کیلئے دعا کرنے کا حکم فرمایا ہے، اگر ایک انسان کا عمل دوسرے کیلئے مفید نہ ہوتا تو بیٹے کی دعا والدین کے حق میں بے فائدہ ہوتی حالانکہ یہ غلط ہے اور دوسری جگہ ہے کہ ملائکہ مومنین کیلئے استغفار کرتے ہیں : ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾۔ ”اور فرشتے ایمان والوں کیلئے استغفار کرتے ہیں“ احادیث بھی اس بارے میں بکثرت وارد ہیں چنانچہ صحیحین کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الاضحیٰ کی قربانی میں سفید و سیاہ رنگ

والے دو مینڈھے ذبح کئے ان میں سے ایک اپنی طرف سے اور دوسرا اپنی امت یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان لائے ہیں ان کی طرف سے ذبح کیا اور اس میں آنحضرت ﷺ کی طرف سے امت کو تعلیم دی گئی ہے کہ انسان کو دوسرے شخص کا عمل نفع دیتا ہے یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿أَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ الْأَمَّا سَعَى﴾۔ تو اس آیت کے بہت سے معانی اور متعدد تاویلات ہیں سب سے زیادہ مناسب وہ قول ہے جس کو محقق امام ابن الہمامؒ نے اختیار کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ اس آیت کا مضمون مقید ہے یعنی عامل اگر اپنا عمل کسی کو بخش دے تو اس کو اس کا نفع حاصل ہوگا۔

النِّسَابَةُ تُجْزَى فِي الْعِبَادَةِ الْمَالِيَّةِ عِنْدَ الْعَجْزِ وَالْقُدْرَةِ وَلَمْ تُجْزَ فِي الْبَدَنِيَّةِ بِحَالٍ وَفِي الْمَرْكَبِ مِنْهُمَا تُجْزَى عِنْدَ الْعَجْزِ فَقَطُ وَالشَّرْطُ الْعَجْزُ الدَّائِمُ إِلَى وَقْتِ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا شَرَطُ عَجْزِ الْمُنُوبِ لِلْحَجِّ الْفَرْضُ لَا لِلنَّفْلِ وَمَنْ أَحْرَمَ عَنْ آمْرِ يِهِ ضَمِنَ النِّفْقَةَ وَدَّمَ الْإِحْصَارَ عَلَى الْآمِرِ وَدَّمَ الْقُرْآنَ وَدَّمَ الْجَنَائِبَ عَلَى الْمَأْمُورِ فَإِنْ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ يُحْجُّ عَنْهُ مِنْ مَنْزِلِهِ بِثَلَاثٍ مَا بَقِيَ وَمَنْ أَهْلًا حُجَّ عَنْ أَبِيهِ فَعَيْنٌ صَحِيحَةٌ

ترجمہ: مالی عبادت میں عجز و قدرت کے وقت نیابت ہو سکتی ہے اور بدنی عبادت میں کسی حالت میں نہیں ہو سکتی اور جوان دونوں سے مرکب ہو اس میں صرف عجز کے وقت نیابت ہو سکتی ہے اور شرط موت کے وقت تک عجز کا باقی رہنا ہے اور نائب بنانے والے کا فرض حج سے عاجز ہونا شرط ہے نہ کہ نفلی حج میں اور جس نے دو حکم کر نیوالوں کی طرف سے احرام باندھا تو مامور نفقہ کا ضامن ہوگا، اور دم احصار آمر پر ہوگا اور دم قرآن اور دم جنایت مامور پر پس اگر نائب راستہ میں مرجائے تو اس کی طرف سے اس کے گھر سے باقی ماندہ مال کی تہائی سے حج کرایا جائے اور جس نے والدین کی طرف سے حج کا احرام باندھا پھر کسی ایک کیلئے معین کر دیا تو صحیح ہے۔

عبادات شرعیہ کی انواع ثلاثہ میں سے کس میں نیابت جائز ہے

النِّسَابَةُ تُجْزَى فِي الْعِبَادَةِ الْمَالِيَّةِ عِنْدَ الْعَجْزِ وَالْقُدْرَةِ وَلَمْ تُجْزَ فِي الْبَدَنِيَّةِ بِحَالٍ وَفِي الْمَرْكَبِ مِنْهُمَا تُجْزَى عِنْدَ الْعَجْزِ فَقَطُ وَالشَّرْطُ الْعَجْزُ الدَّائِمُ إِلَى وَقْتِ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا شَرَطُ عَجْزِ الْمُنُوبِ لِلْحَجِّ الْفَرْضُ لَا لِلنَّفْلِ: عبادات شرعیہ کی تین انواع ہیں، نمبر ۱۔ محض مالی عبادات، جیسے زکوٰۃ، صدقات، کفارات اور عشر ہیں۔ نمبر ۲۔ محض بدنی عبادات، جیسے نماز، روزہ اور جہاد ہیں۔ نمبر ۳۔ دونوں سے مرکب عبادات، جیسے حج ہے۔ کہ اس میں بدن کا بھی دخل ہے اور مال کا بھی چنانچہ جو عبادات محض مالی ہیں، ان میں علی الاطلاق نیابت جائز ہے، خواہ جس پر عبادت واجب ہوئی ہے، وہ خود ادا کرے۔ نہ پر قادر ہو یا نہ ہو کیونکہ اس میں مال نکالنا واجب ہوتا ہے، اور یہ مقصد نائب کے فعل سے بھی حاصل ہو سکتا ہے اگرچہ وہ نائب ذمی کا فر ہو اس لئے کہ وکیل بنانے والے کی نیت کا اعتبار ہے اور محض بدنی عبادات میں مطلقاً یعنی قدرت و عجز کسی حال میں بھی نیابت جاری نہیں ہو سکتی چنانچہ حدیث شریف میں ہے۔ لَا يَصُمُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصِلُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ

کوئی شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے نہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے نیز بدنی عبادات میں اپنی روح و اعضائے بدن کو مخصوص افعال کے ساتھ مشقت میں ڈالنا ہے تاکہ روح کو صفائی اور قرب الہی حاصل ہو اور چونکہ نائب کے فعل سے اپنے آپ پر عبادت میں مطلقاً نیابت جائز نہیں نہ حالتِ عجز میں اور نہ حالتِ قدرت میں اور جو عبادت بدنی اور مالی سے مرکب ہے اگر وہ واجب ہے جیسا کہ حج فرض یا حج منذر تو اس میں صرف عجز کی حالت میں نیابت جاری ہو سکتی ہے حالتِ قدرت میں جاری نہیں ہوگی پس خود قادر ہونے کی حالت میں نائب کے ذریعہ کرنا جائز نہیں ہے اور خود قادر نہ ہونے کی صورت میں نائب کے ذریعہ کرنا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے عجز و عذر اس کی موت تک قائم رہے اس لئے کہ حج تمام عمر میں ایک بار فرض ہے حتیٰ کہ اگر کسی غیر دائمی عجز کی وجہ سے کسی دوسرے شخص سے حج کرایا تو عذر دور ہونے کے بعد اس کا اعادہ یعنی خود ادا کرنا اس پر لازم ہوگا۔

وَمَنْ أَحْرَمَ عَنْ آمْرِئِهِ ضَمِنَ النِّفَقَةَ: اگر دو شخصوں نے اس کو حج کا حکم دیا اور اس نے ان دونوں کی طرف سے ایک حج کا احرام باندھا تو وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور وہ حج دونوں میں سے کسی کی طرف سے واقع نہیں ہوگا بلکہ مامور کا واقع ہوگا اور اس کو حج کرنے کے بعد یہ اختیار نہیں ہوگا کہ وہ اس حج کو ان دونوں میں سے کسی ایک طرف سے معین کر دے اور اگر دونوں میں سے کسی ایک معین شخص کی طرف سے احرام باندھا تو اس معین شخص کی طرف سے حج ادا ہوگا اور بلا خلاف وہ دوسرے شخص کے مال کا ضامن ہوگا اور اگر ان دونوں میں سے کسی ایک کو معین نہیں کیا یعنی بغیر تعین ان میں سے کسی ایک طرف سے احرام باندھا تو اس کو اختیار ہے کہ افعال حج شروع کرنے سے پہلے پہلے ان دونوں میں سے جس کیلئے چاہے اس کو معین کر دے اگر اس نے افعال شروع کرنے سے قبل کسی ایک کو معین کر دیا تو طرفین کے نزدیک استحساناً جائز ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں یہ حج مامور کی طرف سے واقع ہوگا اور وہ ان دونوں کے مال کا ضامن ہوگا اور اعمال حج شروع کر دینے کے بعد اس کو معین کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے

دم احصار آمر پر اور دمقران و دم جنایت مامور پر ہے

وَدَمُ الْإِحْصَارِ عَلَى الْأَمْرِ وَدَمُ الْقِرَانِ وَدَمُ الْجَنَائَةِ عَلَى الْمَأْمُورِ: اگر مامور محصر ہو جائے اور وہ قربانی کر کے حلال ہوا تو یہ قربانی طرفین کے نزدیک مؤکل پر واجب ہوگی اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وکیل پر واجب ہوگی صورتِ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے کو حکم دے کہ میری طرف سے حج قرآن کرو، تو دم احرام باندھنے والے پر ہوگا کیونکہ یہ دم تشکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے جمع بین السکین کی توفیق عطا کی ہے کیونکہ حقیقی فعل قرآن اسی سے صادر ہوا ہے لہذا دم قرآن وکیل پر واجب ہوگا اور اسی طرح دم جنایت بھی مامور پر واجب ہوگا کیونکہ یہ جنایت کا دم کہے اور اپنے اختیار سے جنایت کا ارتکاب کرنے والا وہی ہے۔

لَبَانُ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ يُحْجُّ عَنْهُ مِنْ مَنْزِلِهِ بِثَلَاثِ مَا بَقِيَ: ایک شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرا دیا جائے ورنہ اس کی طرف سے ایک آدمی کو سفر خرچ دے کر حج کیلئے بھیجا لیکن وہ نائب راستہ میں مر گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک میت کے باقی مال کے تھائی حصے کی رقم سے میت کے گھر سے کسی شخص کو حج کیلئے روانہ کیا جائیگا۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ

جہاں پہلے مورفوت ہوا ہے وہاں سے اس کی طرف سے حج کرایا جائیگا پھر امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلے تھا کی جیسے اگر کچھ بیچ جائے تو دوسرا سفر حج اس سے کرایا جائے اگر ممکن ہو اور اگر ممکن نہ ہو تو مرنے والے کی وصیت باطل ہو جائیگا اور امام محمدؒ کے نزدیک جو مال نائب کو اولاً دیا گیا تھا اگر اس سے دوسرا سفر حج کرایا جائے اور اگر کچھ نہیں بچا، یا جو بچا ہے اس سے حج کرنا ممکن نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس کی وصیت باطل ہو جائیگی۔

وَمَنْ أَهْلٌ بِحَجِّ عَنْ أَبَوَيْهِ فَعَيْنَ صَحَّ: جس شخص نے اپنے والدین کی طرف سے حج کا احرام باندھا پھر ان میں سے کسی ایک کے نام کر دیا تو جائز ہے خواہ وقوف عرفہ اور طواف زیارت کے بعد ہی ہو بشرطیکہ یہ ان کی طرف سے مامور نہ ہو لہذا اس میں امر کی مخالفت نہ ہوگی اس میں توجہ فی الحقیقت اس کی طرف سے واقع ہوتا ہے اس کا ثواب والدین کو دیا جاتا ہے اور پہلے اس کا ارادہ یہ تھا کہ اس حج کا ثواب ان دونوں کے نام کرے پھر اس کا ارادہ بدل گیا اور اس نے یہ ثواب کسی ایک کے نام کر دیا۔

بَابُ الْهَدْيِ

ہدی کا بیان

ہدی، تمتع یا قرآن، احضار یا جزائے صید یا کسی اور جنایت کے کفارہ کی ہوتی ہے اس لئے مصنفؒ نے اس کو سب سے آخر میں بیان فرمایا ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جس کو حاجی ہدیہ کے طور پر اپنے ساتھ لیجاتا ہے یا کسی حاجی کے ساتھ روانہ کرتا ہے تاکہ وہ حرم میں ذبح کرے اور وہاں اس کا گوشت صدقہ کر کے حق تعالیٰ کی رضا مندی اور ثواب حاصل کرے پس حق تعالیٰ کی رضا مندی اور ثواب کا تعلق حرم کی تعظیم کیلئے اس کو ذبح کرنے سے ہے اور اس کا گوشت صدقہ کرنا اس کے بعد جباً ہے۔

أَذْنَاهُ شَاةٌ وَهُوَ إِبِلٌ وَبَقَرٌ وَغَنَمٌ وَمَا جَزَا فِي الضَّحَايَا جَزَا فِي الْهَدَايَا وَالشَّاةُ تَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي طَوَافِ الرُّكْنِ جُنْبًا وَوَطْءِ بَعْدَ الْوُقُوفِ وَيَأْكُلُ مِنْ هَدْيِ التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ وَحَصَّ ذَبَحَ هَدْيِ الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَطُّ وَالْكُلُّ بِالْحَرَمِ لَا بِفَقِيرِهِ.

ترجمہ: ہم سے کم ہدی بکری ہے اور اونٹ، گائے بکری سب کی ہدی ہو سکتی ہے اور جو جانور قربانی میں جائز ہے وہ ہدی میں بھی جائز ہے اور بکری ہر چیز میں جائز ہے سوائے طواف رکن کے جو ناپاکی کی حالت میں (کیا ہو) اور بجز وطنی کے جو وقوف کے بعد کی ہو اور صرف لیل، تمتع اور قرآن کی ہدی سے کھایا جاسکتا تمتع اور قرآن کی ہدی کا ذبح کرنا قربانی کے دن کے ساتھ مخصوص ہے اور ہر قسم کی ہدی حرم کیساتھ مخصوص ہے نہ کہ اس کے فقیر کے ساتھ۔

أَذْنَاهُ شَاةٌ وَهُوَ إِبِلٌ وَبَقَرٌ وَغَنَمٌ: ہدی کی تین قسمیں ہیں سب سے افضل اونٹ ہے جس کی عمر کم از کم پانچ سال ہو پھر گائے، بیل ہے جس کی کم از کم عمر دو سال ہو اور سب سے کمتر بکری ہے جو کم از کم ایک سال کی ہو۔

وَمَا جَزَا فِي الضَّحَايَا جَزَا فِي الْهَدَايَا وَالشَّاةُ تَجُوزُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي طَوَافِ الرُّكْنِ جُنْبًا وَوَطْءِ

بَعْدَ الْوُقُوفِ . یعنی جو جو جانور جن شرائط کے ساتھ قربانی کیلئے چنے جاتے ہیں وہی جانور انہیں شرائط کے ساتھ ہدی کیلئے بھی لئے جائیں گے اور ہر وہ دم جس کا تعلق حج سے ہو مثلاً دم جنایت، دم شکر، دم حصار وغیرہ تو ان سب میں بکری دینا ہوگی البتہ دو جنایت میں بدنہ لازم ہوتا ہے ایک تو حالت جنایت میں طواف زیارت کرنے سے اور ایک وقوف عرفہ کے بعد طواف زیارت سے پہلے جماع کرنے سے کیونکہ یہ دونوں جنائیتیں بہت بڑی ہیں لہذا جنائیتِ صغیرہ اور کبیرہ میں تفاوت کو ظاہر کرنے کیلئے اس نقصان کا ازالہ بھی ہدی کبیر یعنی بدنہ سے ضروری ہوگا۔

وَيَأْكُلُ مِنْ هَذِي التَّطَوُّعِ وَالْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ: نفلی ہدی، ہدی تمتع، ہدی قران تینوں کا گوشت اس کا مالک کھا سکتا ہے بلکہ کھانا مستحب ہے کیونکہ یہ تینوں قربانی کی طرح ہیں اور قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے دوسری بات ہے جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی ہدی کے جانور کا گوشت کھایا البتہ دوسری جنایت کے دم کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ کفارات کے دم ہیں اور کفارات کی قربانی میں سے مالک کو کھانا جائز نہیں ہے اگر ان سے کھائیگا تو بقدر قیمت تاوان دینا واجب ہوگا۔

وَخَصَّ ذُبْحَ هَذِي الْمُتَعَةِ وَالْقِرَانِ بِيَوْمِ النُّحْرِ فَقَطْ وَالْكُلَّ بِالْحَرَمِ لَا بِفَقِيرِهِ: تمتع اور قران کی قربانی کیلئے ایامِ نحر ضروری نہیں ہے اس لئے کہ یہ شکر کی قربانی ہے لہذا یہ اضحیٰ کی طرح ہوئے ان کا ثواب ان کے ایام متعینہ ہی میں مل سکتا ہے البتہ ان دونوں کے علاوہ اور جتنے دم ہیں ان کو جب چاہئے ذبح کر سکتا ہے ان کیلئے کوئی وقت متعین نہیں ہے البتہ یہ ضروری ہے کہ ان کو حرم میں ذبح کیا جائے حل میں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اس لئے کہ یہ ہدی تب نہیں گے کہ جب یہ حرم میں پہنچیں گے البتہ اس کے صدقہ کیلئے فقراء حرم کا ہونا ضروری نہیں بلکہ حل کے فقراء پر بھی تقسیم کر سکتا ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ: ﴿وَوَاطِعُوا لِقَائِهِ وَالْمَعْتَرِ﴾ اس بارے میں مطلق ہے۔

وَلَا يَجِبُ التَّعْرِيفُ بِالْهَدْيِ وَيَتَصَدَّقُ بِجَلَالِهَا وَخِطَامِهَا وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَةَ الْجَزَارِ مِنْهَا وَلَا يَرْكَبُ وَلَا ضَرُورَةٌ وَلَا يَحْلُبُهُ وَيَنْصَحُ صَرْعُهُ بِالنَّقَاحِ وَإِنْ عَطِبَ وَاجِبًا أَوْ تَعَيَّبَ أَقَامَ غَيْرَهُ مَقَامَهُ وَالْمَعْيِبُ لَهُ وَلَوْ تَطَوَّعَ نَحْرَهُ وَصَبَغَ نَعْلَهُ بِدَمِهِ وَضَرَبَ بِهِ صَفْحَتَهُ وَلَمْ يَأْكُلْهُ غَيِيٌّ وَتَقَلَّدَ بَدَنَةً التَّطَوُّعِ وَالْقِرَانِ وَالْمُتَعَةِ فَقَطْ:

ترجمہ: اور ہدی کی تعریف واجب نہیں اور اس کی جھول اور راسی کو صدقہ کر دے اور اس میں قصائی کی اجرت نہ دی جائے اور نہ بلا ضرورت اس پر سوار ہو اور نہ اس کا دودھ دے اور اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھوڑک دے پس اگر ہدی واجب ہلاک ہو جائے یا عیب دار ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری کر دے اور عیب دار اس کی رہے گی اور اگر نفلی ہو تو ذبح کر دے اور اس کے سم اس کے خون سے رنگ دے اور اس کا ہان کی طرف خون کا ایک چھاپ لگا دے اور اس سے مالدار نہ کھائے اور صرف نفلی، تمتع اور قران کے ہدی (کے گلے) میں پٹہ ڈالا جائے۔

وَلَا يَجِبُ التَّعْرِيفُ بِالْهَدْيِ: ہدی کی پہچان کیلئے پٹہ ڈالنا اور عرفات کی طرف لیجانا وغیرہ کوئی چیز واجب نہیں ہے۔

وَيَتَصَدَّقُ بِجَلَالِهَا وَخَطَامِهَا وَلَمْ يُعْطِ أَجْرَةَ الْجَزَارِ مِنْهَا: اور جانور کے جھول، رسی وغیرہ کو صدقہ کر دے اور قصاب کو اجرت کے طور نہ دے کیونکہ حضرت علیؓ فرماتے ہیں: امرنی رسول اللہ ﷺ ان أقوم على بدنه وأن تصدق بلحمها وجلودها وأجلتها وأن لا أعطى الجزار منها قال: نحن نعطيهِ من عندنا. کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ میں قربانی کے اونٹوں پر کھڑا ہوں اور ان کے گوشت اور کھالوں اور جھولوں کو صدقہ کر دوں اور قصاب کی اجرت اس میں سے نہ دوں حضرت علیؓ نے فرمایا قصاب کی اجرت ہم اپنے پاس سے دیں گے۔

بلا ضرورت ہدی پر سوار ہونا مکروہ تحریمی ہے

وَلَا يَرْكَبُهُ بِلَا ضَرُورَةٍ: بلا ضرورت نہ اس پر سوار ہو، نہ اس پر بوجھ لادے کیونکہ ہدی کی تعظیم واجب ہے اور بوجھ لادنے اور سوار ہونے میں اس کی تذلیل ہے پس یہ امور تعظیم کے منافی ہیں اس لئے منع اور مکروہ تحریمی ہیں اگر سوار ہونے یا بوجھ لادنے پر مجبور ہو جائے تو ایسا کر لے اور جب اس کی ضرورت نہ رہے تو اس فعل کو ترک کر دے کیونکہ حضرت جابرؓ فرماتے ہیں: سمعت النبی ﷺ يقول ارکبها بالمرعوف حتی تجد ظهراً کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب تک دوسری سواری نہ ملے اس پر بقدر ضرورت سواری کر سکتے ہو۔

وَلَا يَحْلُبُهُ وَيَنْضَعُ ضَرْعَهُ بِالْبَقَاخِ: اگر ہدی کا جانور دودھ والا ہو تو اس کا دودھ نہ نکالنے، اگر ذبح کا وقت قریب ہو اور دودھ کثرت سے ٹپکتا ہو اور دودھ نہ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھوڑک دے تاکہ دودھ اترنا بند ہو جائے اور اگر ذبح کا وقت دور ہو اور دودھ نہ نکالنے سے نقصان ہو تو اس کا دودھ نکال کر فقرا پر صدقہ کر دے تاکہ اس جانور کو اس سے نقصان نہ ہو اور اگر اس کو خود اپنے استعمال میں لایا یا اس کو ضائع کر دیا یا کسی مالدار کو دے دیا تو اس کی قیمت کا ضامن ہوگا پس اتنا ہی دودھ یا اس کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

وَإِنْ غَطِبَ وَاجِبًا أَوْ تَعَيَّبَ أَقَامَ غَيْرُهُ مَقَامَهُ وَالْمَعْيُوبُ لَهُ وَلَوْ تَطَوَّعَ نَحْرُهُ: اگر ہدی کا جانور قریب الہلاک ہو گیا یا قش عیب سے معیوب ہو گیا مثلاً دم بریدہ ہو یا کان بریدہ ہو یا آنکھ سے محروم ہو تو اس قسم کا جانور ذبح کرنا جائز نہیں ہے اب اگر کوئی واجب دم ہو تو اس معیوب جانور کو ذبح نہ کرے بلکہ صحیح اور بے عیب جانور اس کے بدلہ میں ذبح کرے اور اس معیوب جانور پر اسے اختیار ہے کہ جو کچھ چاہے کرے خواہ فروخت کرے یا کسی اور کام میں لائے کیونکہ یہ دوسری املاک کی طرح اس کی ملک ہے اور اگر وہ نفلی ہدی ہے تو اسی کو ذبح کر دے یہی اس کیلئے کافی اور اس پر کچھ لازم نہ ہوگا۔

وَصَبَغَ نَعْلَهُ بِدَمِهِ وَضَرَبَ بِهِ صَفْحَتَهُ وَلَمْ يَأْكُلْهُ غَنِيٌّ: ہدی کے قلاہ کو اسی کے خون سے رنگ دینے سے اور اس کے کوہان کو ضرب لگانے سے لوگوں کو معلوم ہو جائیگا کہ یہ ہدی ہے اس کے ذریعہ حرم کا تقرب حاصل کیا گیا ہے تاکہ کوئی غنی آدمی نہ کھائے بلکہ فقرا ہی کھائیں۔

وَتَقْلُدُ بَدَنَةَ التَّطَوُّعِ وَالْقِرَانِ وَالْمُتَعَةِ فَقَطْ: ہدی شکر یعنی تمتع و قران کی ہدی اور نفلی و نذر کی ہدی کی تقلید یعنی اس کے پٹہ ڈالنا سنت ہے لیکن اگر پٹہ نہ ڈالے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے اور دم جنایات اور دم احصار کی ہدی کے پٹہ ڈالنا سنت نہیں ہے کیونکہ یہ گناہ کی جزا ہے اس لئے اس کا چھپانا مستحب ہے جیسا کہ قضا نماز کا چھپ کر ادا کرنا مستحب ہے لیکن اگر پٹہ ڈالے تو جائز ہے اور اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مَسَائِلُ مَنْثُورَةٌ

متفرق مسائل

مصنفین کی عادت ہوتی ہے کہ وہ ابواب سابقہ سے متعلق کچھ نادر مسائل کتاب کے آخر میں مسائل منثورہ، یا مسائل متفرقہ، یا مسائل شتہ کے عنوان سے ذکر کرتے ہیں صاحب کنز نے بھی اسی عادت کے پیش نظر مسائل منثورہ کا عنوان قائم کیا ہے

وَلَوْ شَهِدُوا بِوُقُوفِهِمْ قَبْلَ يَوْمِهِ تَقَبَّلُ وَبَعْدَهُ لَا وَلَوْ تَرَكَ الْجُمُرَةَ الْأُولَى فِي الْيَوْمِ الثَّانِي رَمَى الْكُلَّ أَوِ الْأُولَى فَقَطْ وَمَنْ أَوْجَبَ حَجًّا مَاشِيًّا لَا يَرْكَبُ حَتَّى يَطُوفَ لِلرُّكْنِ وَلَوْ اشْتَرَى مُحَرَّمَةً حَلَّلَهَا وَجَامَعَهَا.

ترجمہ: اگر لوگوں نے گواہی دی کہ حجاج نے عرفہ سے ایک دن قبل وقوف کیا تو گواہی قبول کی جائیگی اور ایک دن بعد کی گواہی قبول نہ ہوگی اور اگر گیارہویں تاریخ کو حجرہ اولیٰ کی رمی چھوڑ دی تو پوری رمی کر لے یا صنف حجرہ اولیٰ کی اور جس نے پیدل حج کرنا واجب کر لیا تو وہ سوار نہ ہو یہاں تک کہ طواف رکن کر لے اور جس نے عمرہ باندی خریدی تو اس کو حلال کر کے جماع کرے۔

وَلَوْ شَهِدُوا بِوُقُوفِهِمْ قَبْلَ يَوْمِهِ تَقَبَّلُ وَبَعْدَهُ لَا: وقوف عرفہ کے بعد لوگوں نے گواہی دی کہ حاجیوں کا وقوف، عرفہ کے دن نہیں ہو بلکہ ایک دن پہلے یعنی آٹھویں تاریخ کو ہوا ہے تو ان کی گواہی قبول کی جائیگی بشرطیکہ وقوف عرفہ کا تذکرہ ممکن ہو یعنی اگر امام اور اکثر حاضرین وقوف عرفہ کر سکیں تو گواہی قبول کر لی جائیگی اور اگر یہ بات ممکن نہ ہو تو گواہی قبول نہیں کی جائیگی اور اگر لوگوں نے گواہی دی کہ وقوف عرفہ یوم عرفہ کے بعد ہوا ہے تو گواہی قبول نہ ہوگی اور حاجیوں کا وقوف استحساناً صحیح ہو جائیگا کیونکہ اس قسم کا اشتباہ اکثر ہو جاتا ہے جس سے بچنا ممکن نہیں اگر اجتہاد اور کوشش کے بعد بھی صحت کا حکم نہ دیا جائے تو سخت حرج لاحق ہوگا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے دین میں حرج کی نفی کی ہے ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ جب الیائی گواہی کی وجہ سے وقوف کی صحت متاثر نہیں ہوتی تو حاکم ان کی گواہی نہ سننے اس لئے کہ حاکم کے سننے سے ان کی بات مشہور ہو جائیگی تو تمام

لوگوں میں قیل و قال زیادہ ہوگا اور فتنہ برا بیٹھنے ہوگا اور حج صحیح ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں مسلمانوں کے شکوک و شبہات پڑھیں گے اور قطع منازل اور زیرِ کثیر کے خرچ کرنے کی وجہ سے قلوب سخت مکدر ہوں گے (تبيين، فتح القدیر)

وَلَوْ تَرَكَ الْجُمْرَةَ الْأُولَى فِي الْيَوْمِ الثَّانِي رَمَى الْكُلَّ أَوِ الْأُولَى فَقَطْ : اگر ایک شخص نے گیارہویں ذی الحجہ کو جمرہ ثانیہ اور ثالثہ کی رمی کی اور جمرہ اولیٰ کی رمی چھوڑ دی تو قضاء کے وقت اگر جمراتِ ثلاثہ کی رمی بالترتیب کی تو بہتر ہے اور اگر فقط جمرہ اولیٰ کی رمی کی اور باقی دو کی نہ کی تو بھی جائز ہے اس لئے کہ رمی جمرات کی ترتیب مسنون ہے نہ کہ واجب دوسری بات یہ ہے کہ ہر جمرہ قربتِ مستقلہ ہے ایک دوسرے کے تابع نہیں ہے۔

کسی نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی تو اس کا حکم

وَمَنْ أَوْجَبَ حَجًّا مَا شِئًا لَا يَرْكُبُ حَتَّى يَطُوفَ لِلرُّكْنِ : اگر کسی شخص نے پیدل حج کرنے کی نذر مانی تو اس پر واجب ہے کہ وہ سواری پر سوار نہ ہو یہاں تک کہ وہ طوافِ زیارت کر لے کیونکہ اس نے اپنے اوپر کامل مشقت کے ساتھ حج کا التزام کیا ہے لہذا اس کو اسی طرح پورا کرنا ضروری ہے اور اس میں یہ ہے کہ اپنے گھر سے پیدل چلنا ضروری ہے یہاں تک کہ طوافِ زیارت سے فارغ ہو جائے کیونکہ طوافِ الزیارہ تک سب ارکان ادا ہو جاتے ہیں اور اگر اس کے خلاف کریگا یعنی پورا راستہ یا اس کا اکثر حصہ سوار ہو کر قطع کرے گا تو دم واجب ہوگا۔ اور اگر کمتر حصہ سوار ہوا تو اسی تناسب سے صدقہ کرنا لازم ہوگا۔ مثلاً چوتھائی حصہ سوار ہوا تو بکری کی قیمت کا چوتھائی صدقہ کرنا واجب ہوگا۔

وَلَوْ اشْتَرَى مُحْرَمَةٌ حَلَلَهَا وَجَامَعَهَا : ایک شخص نے محرمہ باندی خریدی جس نے اپنے آقا یعنی بائع کی اجازت سے احرام باندھا تھا تو یہ بیع جائز ہے اور مشتری اگر محرم نہ ہو تو اس کیلئے اس باندی کو بال کترانے یا ناخن کاٹنے یا خوشبو لگانے کے ذریعہ سے حلال کر کے جماع کرنا جائز ہے اور جماع کے ذریعہ سے تحلیل کرنا جائز ہے۔ البتہ امرِ حج کی تعظیم کی وجہ سے ایسا کرنا بہتر نہیں ہے۔



کتاب النکاح

نکاح کے لغوی اور شرعی معنی: نکاح کے لغوی ”وطی“ کے بھی ہیں اور ”عقد“ کے بھی پھر بعض نے پہلے معنی کو حقیقت اور دوسرے کو مجاز قرار دیا ہے اور احناف کا یہی مذہب ہے۔ اور بعض نے اس کے برعکس کہا ہے یعنی عقد کے معنی میں حقیقت اور وطی کے معنی میں مجاز اور بعض نے اس کو مشترک قرار دیا ہے (بذل المجہود)۔ اور اصطلاحی معنی ”عقد یغید ملک الممتنع قصداً“ ہیں جو مصنفؒ نے ذکر کئے ہیں۔ امام شافعیؒ کے نزدیک نکاح عبادت نہیں، گویا دوسرے عقود مالیہ کی طرح ایک معاملہ ہے جبکہ احناف کے نزدیک وہ عقد مالی ہونے کے ساتھ عبادت بھی ہے۔ احناف کی بات کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ نکاح میں ”خطبہ“ اور ”ولیمہ“ مسنون ہیں، نکاح شاہدین کے بغیر درست نہیں ہوتا، اس کا نفع ناپسندیدہ ہے، اس کے بعد عدت واجب ہوتی ہے، تین طلاقوں کے بعد بغیر حلالہ کے تجدید نکاح کی اجازت نہیں ہوتی، یہ خصوصیات کسی اور معاملہ میں نہیں پائی جاتیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نکاح دوسرے معاملات کی طرح محض ایک معاملہ نہیں بلکہ یہ عبادت بھی ہے۔

نکاح کب جائز؟ اور کب واجب؟

اس پر اتفاق ہے کہ غلبہ شہوت کی صورت میں نکاح ضروری ہے۔ چنانچہ ایسا شخص مہر اور نفقہ قدرت رکھنے اور حقوق زوجیت ادا کرنے پر قادر ہونے کے باوجود اگر نکاح نہ کریگا تو گنہگار ہوگا۔ لیکن اگر حالت تو قان نہ ہو تو نکاح کی شرعی حیثیت کے بارے میں اختلاف ہے اصحاب ظاہریہ کے نزدیک نکاح اس صورت میں بھی فرض عین ہے، بشرطیکہ وہ حقوق زوجیت کے ادا کرنے پر قادر ہو۔ ان حضرات کا استدلال اُن آیات و احادیث سے ہے جن میں نکاح کیلئے امر کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے، جیسے: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ وغیرہ۔ لیکن جمہور کے نزدیک ایسی صورت میں نکاح فرض نہیں جس کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک میں محدّد صحابہ کرامؓ نے نکاح کو چھوڑ رکھا تھا پھر بھی آنحضرت ﷺ ان پر تکبیر نہیں فرمائی، اگر نکاح فرض ہوتا تو آپ ﷺ انہیں نکاح کا ضرور حکم دیتے اور ترک پر تکبیر بھی فرماتے۔ پھر جمہور میں سے امام شافعیؒ کے نزدیک نکاح محض مباح ہے اور نفلی عبادات کیلئے خود کو فارغ کر لینا اشتغال بالنکاح کے مقابلہ میں افضل ہے۔ کیونکہ قرآن کریم ہے ﴿وَتَبَسَّلَ إِلَيْهِ تَبَسُّلاً﴾ اور تَبَسَّلَ کے معنی ”انقطاع عن النساء“ اور ترک نکاح کے ہیں اور اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی منقبت کے ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”سَبَدَ أَوْ حَصُوراً“ اور ان کی صفت ”حصور“ بیان کی ہے جس کے معنی ہیں ”الذی لا یأتی النساء“ اگر نکاح افضل ہوتا تو ”حصور“ کو بطور صفت مدح ذکر نہ کیا جاتا۔ احناف کی اس مسئلہ میں تین روایات ہیں، ایک استہاب کی، دوسری جو متن میں مذکور ہے سبت مؤکدہ کی اور علامہ ابن الہمامؒ نے اسی سبت مؤکدہ ہی کے قول کو اصح قرار دیا ہے تیسری وجوب کی، احناف کے دلائل (۱) ابویوب انصاریؓ فرماتے ہیں اِقال رسول اللہ ﷺ أربع من سنن العرس سلین الحیاء والتعطر والتسواک والنکاح۔ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چار چیزیں رسولوں کی سنت ہیں۔ حیاء رکھنا، خوشبو

کا استعمال، مساوک اور نکاح۔ (ترمذی) (۲) ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرمایا! ”یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة فلیتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج“ اے نوجوانوں کے گروہ! تم میں سے شخص مجامعت کے لوازمات کی استطاعت رکھتا ہو اسے چاہئے کہ وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح کرنا نظر کو بہت چھپاتا ہے اور شرم گاہ کو بہت محفوظ رکھتا ہے۔ (متفق علیہ) (۳) سعید بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں ”رد رسول ﷺ علی عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاحتصبنا“ رسول اللہ ﷺ نے عثمان ابن مظعونؓ کو تنجیل (نکاح ترک کرنے) سے منع کر دیا تھا، اگر آنحضرت ﷺ ان کو تنجیل کی اجازت دیدیتے تو ہم بھی تنجی ہو جاتے۔ (متفق علیہ) اور امام شافعیؒ کا ﴿و تبتل الیہ تبتیلاً﴾ سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس سے مراد رہبانیت مراد نہیں بلکہ زہد ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ دل میں اللہ کی محبت غالب ہو اور علاقہ دنیاویہ اس میں رکاوٹ نہ بن سکیں، اگر اس میں ترک نکاح کا حکم ہوتا تو اس کے پہلے مخاطب تو آنحضرت ﷺ ہی تھے جس کا تقاضا یہ تھا کہ آپ ﷺ کبھی نکاح نہ فرماتے حالانکہ آپ ﷺ نے متعدد نکاح کئے جو اس بات کی دلیل ہے کہ آیت میں ترک نکاح مراد نہیں۔ اور ”سید اوحسورا“ سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شریعت میں اگر ترک نکاح افضل ہو تو وہ مندرجہ بالا دلائل کی روشنی میں شریعت محمدیہ کیلئے حجت نہیں۔

هُوَ عَقْدٌ يَرُدُّ عَلَى تَمَلُّكِ الْمُتْعَةِ قَصْداً وَهُوَ سُنَّةٌ وَعِنْدَ التَّوْقَانِ وَاجِبٌ وَيَنْعَقِدُ بِإِيجَابٍ وَقَبُولٍ وَضِعاً لِلْمَاضِي أَوْ أَحَدِهِمَا وَإِنَّمَا يَصَحُّ بِلَفْظِ النِّكَاحِ وَالتَّزْوِيجِ مَا وَضِعَ لِتَمَلِّكِ الْعَيْنِ فِي الْحَالِ عِنْدَ خُرَيْنٍ أَوْ خُرٍّ وَخُرْتَيْنِ عَاقِلَيْنِ بِالْعَيْنِ مُسْلِمِينَ وَلَوْ فَاسِقَيْنِ أَوْ مَحْذُودَيْنِ أَوْ أَعْمِيَيْنِ أَوْ ابْنِي الْعَاقِدَيْنِ وَصَحَّ تَزْوِيجُ مُسْلِمٍ ذَمِيَّةً عِنْدَ ذَمِّيٍّ وَمَنْ أَمَرَ رَجُلًا أَنْ يُزَوِّجَ صَغِيرَتَهُ فَرَزَّوْجَهَا عِنْدَ رَجُلٍ وَالْأَبُ حَاضِرٌ صَحَّ وَإِلَّا لَا .

ترجمہ: نکاح ایک عقد ہے جو ملکِ متعہ پر قصد اور رد ہوتا ہے اور وہ سنت ہے اور غلبہ شہوت کے وقت واجب ہے اور ایسے ایجاب اور قبول کے ساتھ منعقد ہوتا ہے کہ وہ دونوں یا ان میں سے ایک گزشتہ زمانہ کیلئے موضوع ہو اور نکاح صرف لفظ نکاح اور تزویج اور ان الفاظ سے درست ہوتا ہے جو فی الحال تملیک عین کیلئے موضوع ہوں دو آزاد مرد یا ایک آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کی موجودگی میں جو عاقل بالغ اور مسلمان ہوں اگرچہ فاسق یا محدود (فی القدف) یا عاقدین کے بیٹے ہی ہوں اور مسلمان کا نکاح ذمیہ کے ساتھ دو ذمیوں کی موجودگی میں صحیح ہے اور جس شخص نے کسی دوسرے آدمی کو اپنی چھوٹی لڑکی کے نکاح کرنے کا حکم دیا اور اس نے ایک مرد کے ساتھ نکاح کر دیا اور باپ موجود ہے تو نکاح صحیح ہے ورنہ نہیں

هُوَ عَقْدٌ يَرُدُّ عَلَى تَمَلُّكِ الْمُتْعَةِ قَصْداً: کوئی معاملہ کرتے وقت جو کلام پہلے کیا جائے وہ ایجاب کہلاتا ہے، اردو میں اسے پیش کش بھی کہتے ہیں۔ دوسرا فریق اس کے جواب میں جو کلام کرتا ہے اسے قبول کہتے ہیں نیز اسے رضامندی بھی کہتے ہیں

۔ معاملہ کو عربی میں عقد اور معاملہ کرنے والے دونوں فریق کو عاقدین کہتے ہیں۔

وَهُوَ سُنَّةٌ وَعِنْدَ التَّوْقَانِ وَاجِبٌ: اس مسئلہ کی تفصیل کتاب النکاح کے شروع میں گذر چکی۔

وَضِعًا لِلْمَاضِي أَوْ أَحَدِهِمَا: ایجاب اور قبول دونوں فعل ماضی کیلئے موضوع ہوں اور یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ ماضی کا صیغہ سابقہ کام کے موجود ہونے کی خبر دینے کیلئے آتا ہے۔ انشاء یعنی فی الحال کسی چیز کے ثبوت کو بیان کرنے کیلئے نہیں آتا اور نکاح کو فی الحال ثابت کیا جا رہا ہے اس لئے ماضی کے بجائے انشاء کا صیغہ استعمال کرنا چاہئے کیونکہ ماضی کا صیغہ اگرچہ لغت میں خبر دینے کے لئے مقرر کیا گیا ہے لیکن حاجت و ضرورت کی وجہ سے اسے شرع میں انشاء کیلئے مقرر کیا گیا ہے اس لئے ماضی کا صیغہ ہونا ضروری ہے خواہ ایجاب و قبول دونوں کیلئے ماضی کا صیغہ ہو یا ان میں سے کسی ایک کیلئے جیسے جملہ دعائیہ متقی اللہ شہادہ اور افعال مدح اور ذم میں ماضی کو انشاء کے معنی میں نقل کیا گیا ہے۔

وَيَسَعِدُ بِإِيجَابٍ وَقَبُولٍ وَإِنَّمَا يَصِحُّ بِلَفْظِ النِّكَاحِ وَالتَّرْوِيجِ مَا وَضِعَ لِمُتَمَلِّكِ الْعَيْنِ فِي الْحَالِ: نکاح ہر اس لفظ سے ہو جاتا ہے جو نکاح کیلئے صراحۃً موضوع ہو جیسے نکاح، انکاح، تزویج۔ ”و ما وضع“ سے مصنف ایک ضابطہ بیان فرما رہے ہیں کہ ہر وہ لفظ جو تملیک عین فی الحال کیلئے وضع کیا گیا ہو اس کے ساتھ نکاح منعقد ہو جائیگا جیسے لفظ ہبہ، بیع، شراء، تملیک، صدقہ، عطیہ وغیرہ اور ”العين“ کی قید سے اعادہ اجارہ اباحت خارج ہو گئے کیونکہ یہ تملیک عین کیلئے موضوع نہیں بلکہ تملیک منفعت کیلئے موضوع ہیں ”فسی الحال“ کی قید سے وصیت نکل گئی کیونکہ وصیت میں تملیک موت کے بعد ہوتی ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ صرف دو الفاظ (نکاح اور تزویج) سے نکاح منعقد ہو سکتا ہے کیونکہ ان دو لفظوں کے علاوہ باقی الفاظ نکاح کیلئے نہ ہیئتہً موضوع ہیں اور نہ مجازاً۔ احناف کہتے ہیں تملیک بواسطہ ملک رقبہ ملک متعہ کا سبب ہے اور اصول یہ ہے کہ سبب بول کر مسبب مراد لینا مجازاً درست ہے اگرچہ اس کا برعکس درست نہیں۔ لہذا تملیک وغیرہ الفاظ سے نکاح مراد لیا جاسکتا ہے۔

عِنْدَ خُرُسَيْنِ أَوْ خُرْسٍ وَخُرْسَتَيْنِ عَاقِلَيْنِ بِالْعَيْنِ مُسْلِمَيْنِ وَلَوْ فَاسِقَيْنِ أَوْ مَعْدُودَيْنِ أَوْ أَعْمِيَيْنِ أَوْ ابْنِي الْعَاقِدَيْنِ: عند ظرف ”یعقد“ سے متعلق ہے کہ نکاح سابقہ الفاظ کے ساتھ اس وقت منعقد ہوگا جبکہ دو آزاد مردوں کی موجودگی میں ہو یا آخرہ۔ یعنی بغیر گواہوں کے نکاح صحیح نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”لأنکاح الآ بشهود“ (ترمذی) نیز حضرت عمرؓ کے پاس ایسے نکاح کا معاملہ لایا گیا کہ جس میں گواہ صرف ایک مرد اور ایک عورت تھی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا: هذا نکاح السر فلا أجزیه۔ ”یہ خفیہ نکاح ہے میں اس کو جائز قرار نہیں دے سکتا۔“ (موطائک) امام زہری اور امام مالکؒ فرماتے ہیں بغیر گواہوں کے نکاح جائز ہے جبکہ اعلان کر دیا جائے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: أعلنوا النکاح ولو بالدف۔ ”نکاح کا اعلان کرو اگرچہ دف ہی کے ذریعہ سے ہو“ (ترمذی و نسائی)۔ اسی وجہ سے امام مالکؒ فرماتے ہیں اگر کسی نے دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح کیا اور نکاح کو شفیہ رکھنے کی شرط لگائی تو نکاح جائز نہیں ہوگا۔ ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں نہ کوئی ایسی

چیز نہیں جو ہمارے خلاف ہو کیونکہ گواہوں کی موجودگی سے اعلان حاصل ہو جاتا ہے۔

پھر نکاح میں شہادت کیلئے گواہوں کا آزاد، عاقل، بالغ ہونا ضروری ہے کیونکہ غلام (خواہ مدبر ہو، مکاتب ہو یا عبد محض) اور بچہ اور مجنون اہل ولایت سے نہیں ہیں اور شہادت کا تعلق ولایت سے ہے جب ان کو اپنے اوپر ولایت حاصل نہیں تو دوسرے پر کیسے حاصل ہو سکتی ہے اور مسلمانوں کے نکاح میں گواہوں کا مسلمان ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ کافر مسلمان کے خلاف گواہی نہیں دے سکتا اس لئے کہ اس کو مسلمان پر ولایت حاصل نہیں۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ اور ہمارے نزدیک دونوں گواہوں کا مرد ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ ایک مرد اور دو عورتوں کی موجودگی سے نکاح منعقد ہو جائیگا۔ امام شافعی کا اختلاف ہے اختلاف کی اصل وجہ امام شافعی کے نزدیک مال اور اس کے توابع کے علاوہ میں عورت کی گواہی کا غیر مقبول ہونا ہے۔ اسی طرح ہمارے نزدیک عدالت بھی شرط نہیں بلکہ دو فاسقوں اور محدودنی القذف کی موجودگی میں نکاح صحیح ہے اور امام شافعی کا اس میں بھی اختلاف ہے وہ گواہوں کیلئے عدالت کو شرط قرار دیتے ہیں کیونکہ شہادت باب کرامت سے ہے اور فاسق اہانت کے لائق ہے لہذا فاسق کو گواہ نہ بنا کر ان کی اہانت کی جانی چاہئے نہ کہ ان کو گواہ بنا کر ان کا اکرام کیا جائے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ فاسق اہل ولایت سے ہے لہذا اہل شہادت سے بھی ہوگا اور فاسق کا اہل ولایت سے ہونا اس لئے ہے کہ شریعت نے اس کو اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اپنی ذات پر ولایت سے محروم نہیں کیا لہذا غیر پر بھی ولایت سے محروم نہیں کیا جائیگا۔ کیونکہ وہ غیر بھی مسلمان ہونے کی وجہ سے اس کا ہم جنس ہے۔

وَصَحَّ تَزْوِيجُ مُسْلِمٍ ذِمِّيَّةً عِنْدَ ذِمِّيِّينَ : اگر کوئی مسلمان کتابیہ عورت سے نکاح کرے دو ذمیوں کی موجودگی میں تو شیخین کے نزدیک جائز ہے امام محمد اور امام زفر کے نزدیک جائز نہیں۔ کیونکہ نکاح کہ نکاح سننا ہی شہادت ہے اور کافر کی شہادت مسلمان کے خلاف معتبر نہیں۔ تو گویا ذمیوں نے مسلمان کا کلام سنا ہی نہیں جب کلام کو سنا نہیں تو شہادت بھی نہیں پائی گئی لہذا نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ شیخین فرماتے ہیں نکاح میں ایک تو ملک بضع کو شوہر کیلئے ثابت کیا جاتا ہے۔ دوم عورت کیلئے شوہر پر مال مہر واجب ہوتا ہے اور نکاح میں ملک بضع علی الزوجہ کو ثابت کرنا ہی اصل ہے کیونکہ یہی مقصود ہوتا ہے اور نکاح میں مال کوئی قابل احترام چیز نہیں حتیٰ کہ اگر نکاح میں مال ذکر نہ کیا جائے تب بھی نکاح منعقد ہو جائیگا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ گواہی شوہر کے حق میں ہے ذمیہ کے خلاف ہے اور کافر کی گواہی مسلمان کے حق میں قبول کر لی جاتی ہے اگرچہ اس کے خلاف قبول نہیں کی جاتی۔ امام محمد کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ سماع کو عدم سماع پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں۔

وَمَنْ أَمَرَ زَجْلَانِ يُؤَوِّجَ صَغِيرَتَهُ فَرَّوْجَهَا عِنْدَ رَجُلٍ وَالْأَبُ حَاضِرٌ صَحَّ وَإِلَّا لَا : یہ مسئلہ اس پر متفرع ہے کہ جواز نکاح کیلئے دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے اگر اس سے کم ہیں تو نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ چنانچہ اگر کسی شخص نے اپنی صغیرہ بیٹی کے نکاح کا کسی مرد کو وکیل بنایا اور وکیل نے ایک گواہ کی موجودگی میں اس صغیرہ کا نکاح کیا اور اس لڑکی کا باپ موجود ہے تو باپ کو عائد

اور وکیل کو دوسرا گواہ مان لیں گے کیونکہ نکاح میں حقوق ماکل کی طرف لوٹتے ہیں اور وکیل تو سفیر محض ہوتا ہے۔ لہذا اب عاقد (باپ) کے علاوہ دو گواہ پائے گئے تو نکاح صحیح ہو جائیگا۔ اور اگر باپ مجلس نکاح میں موجود نہیں تو اختلاف مجلس کی وجہ سے باپ کو عاقد قرار دینا ممکن نہیں رہا۔ پس وکیل ہی عاقد ہوگا اس صورت میں صرف ایک گواہ باقی رہا اس وجہ سے نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

فصل فی المحرمات

ان عورتوں کے بیان میں جو حرام کی گئی ہیں

مصنف "شرعیۃ نکاح کو بیان کرنے کے بعد محرمات کو بیان فرما رہے ہیں تاکہ محملات و محرمات کے درمیان امتیاز ہو سکے۔ وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے دو قسم کی ہیں ایک وہ جن سے کبھی نکاح جائز نہیں مثلاً ماں، بہن وغیرہ۔ دوم جو بالفعل حرام ہیں کبھی حلال بھی ہو سکتی ہیں جیسے غیر کی منکوحہ یا معتدہ وغیرہ۔ پھر حرمت کے سات اسباب ہیں (۱) قرابت خاصہ (۲) نکاحی رشتہ (۳) رضاعت (۴) جمع کرنا (۵) مالک ہونا (۶) کفر (۷) آزاد عورت پر باندی کا نکاح میں لانا۔

حَرْمُ تَزْوُجِ أُمِّهِ وَبَنَتِهِ وَإِنْ بَعْدَتْ وَأَوَّاحِيَهُ وَبَنَتِ أَخِيهِ وَخَالَاتِهِ وَأُمَّ أُمِّهِ وَبَنَتِهَا إِنْ دَخَلَ بِهَا وَامْرَأَةُ أَبِيهِ وَابْنَتِهِ وَإِنْ بَعْدَا وَالْكُلُّ رَضَاعًا وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ نِكَاحًا وَطَيًّا بِمِلْكِ الْيَمِينِ فَلَوْ تَزَوَّجَتْ أُمُّهُ الْمُوْطُونَةَ لَمْ يَطَا وَاحِدَةً مِنْهُمَا حَتَّى يَبِيعَهَا وَلَوْ تَزَوَّجَ أَخْتَيْنِ فِي عَقْدَيْنِ وَلَمْ يَذَرِ الْأُولَى فَرَّقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمَا وَلَهُمَا نِصْفُ الْمَهْرِ وَبَيْنَ امْرَأَتَيْنِ آيَةُ فَرَضَتْ ذَكَرًا حَرْمَ النِّكَاحِ

ترجمہ: نکاح کرنا حرام ہے اپنی ماں اور بیٹی سے اگرچہ دور کی ہو اور اپنی بہن، بھانجی، بھتیجی، پھوپھی، خالہ، ساس اور بیوی کی لڑکی سے بشرطیکہ بیوی سے صحبت کر چکا ہو اور اپنے باپ کی بیوی سے اور بہو سے اگرچہ باپ اور بیٹا دور کا ہو اور یہ سب دودھ کے ناتے سے (بھی حرام ہیں) اور دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا، یاوطی میں ملک رقبہ کے ساتھ۔ پس اگر اپنی باندی کی بہن کے ساتھ نکاح کر لیا تو کسی ایک سے وطی نہ کرے یہاں تک کہ باندی کو فروخت کر دے اور اگر دو بہنوں سے دو عقدوں میں نکاح کیا اور اول معلوم نہ ہو تو مرد اور دونوں کے درمیان تفریق کی جائیگی اور دونوں کیلئے نصف مہر ہوگا۔ اور ایسی دو عورتوں کو جمع کرنا حرام ہے کہ ان میں سے جس ایک کو مرد فرض کیا جائے تو (اس کا دوسری سے) نکاح کرنا حرام ہو۔

اپنی ماں اور اصول سے نکاح کرنا حرام ہے

حَرْمُ تَزْوُجِ أُمِّهِ وَبَنَتِهِ وَإِنْ بَعْدَتْ وَأَوَّاحِيَهُ وَبَنَتِ أَخِيهِ وَخَالَاتِهِ وَأُمَّ أُمِّهِ وَبَنَتِهَا إِنْ دَخَلَ بِهَا وَامْرَأَةُ أَبِيهِ وَابْنَتِهِ وَإِنْ بَعْدَا : اپنی ماں سے نکاح کرنا حرام ہے اسی طرح دادی اور دادی کی ماں، نانی اور نانی کی ماں وغیرہ سے نکاح حرام ہے کیونکہ قرآن کریم میں لفظ "ام" آیا ہے اور لغت میں ام کے معنی اصل کے ہیں تو اصول میں دادیاں اور نانیاں بھی شامل ہیں اگرچہ دور کی ہوں۔ یا ماؤں کی حرمت تو کتاب اللہ سے ثابت ہے اور جدات کی حرمت اجماع سے ثابت ہے۔

بیٹی سے نکاح کرنا بھی حرام ہے اسی طرح پوتیوں سے اور نواسیوں سے قطعاً حرام ہے۔ ان کی حرمت اجماع سے ثابت ہے اسی طرح بہن، بھانجیاں، پھوپھی، خالہ، ساس، اور اپنی بیوی کی بیٹی سے بھی نکاح کرنا حرام ہے بشرطیکہ بیوی کے ساتھ دخول کر لیا ہو ان عورتوں کی حرمت میں اصل یہ آیت ہے ﴿حرمت علیکم امہاتکم وبنشکم وَاخواتکم وعتمتکم وغللتکم وبنات الاخ وبنات الاخت﴾۔ حرام ہوئیں ہیں تم پر تمہاری مائیں اور بیٹیاں اور بہنیں اور پھوپھیاں اور خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں۔ آیت میں مطلقاً پھوپھی، خالہ اور بنات الاخ کا ذکر ہے لہذا حقیقی، علاقائی، اخائی سب کو یہ حکم شامل ہوگا کیونکہ لفظ عمہ لفظ خالہ وغیرہ سب عام ہیں۔

وَالْکَلِّ رَضَاعًا: یعنی جن رشتوں کا ذکر اوپر ہو چکا ہے وہ تمام رضاعت (دودھ شریک ہونے) کے اعتبار سے بھی حرام ہیں چنانچہ رضاعی ماں، بیٹی، بہن، بھانجی، پھوپھی، خالہ، ساس، پروردہ لڑکی، منکوحہ اب اور لڑکے کی بیوی سب حرام ہیں۔ اس مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ﴿امہاتکم اللّٰتی ارضعنکم﴾ اصل ہے اور نبی کریم ﷺ کا بھی ارشاد ہے: ﴿بحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب﴾ کہ جو نسب سے حرام ہو وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتا ہے۔ (طبرانی) اس کی مزید تفصیل کتاب الرضاع میں آئیگی۔ انشاء اللہ

وَالْجَمْعُ بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ نِكَاحًا وَوَطْئًا بِمِلْکِ الْیَمَنِ: دو بہنوں کو جمع کرنا حرام ہے اس کی دو صورتیں ہیں (۱) دونوں سے عقد واحد میں ایک ساتھ نکاح کیا تو دونوں کا نکاح باطل ہے اور اگر آگے پیچھے ہو تو اول کا صحیح دوم کا نکاح باطل ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ملک میں دو باندیاں ہیں دونوں بہنیں ہیں پس دونوں کو ملک میں جمع کرنا تو جائز ہے مگر دونوں سے وطی کرنا جائز نہیں کیونکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿ان تجمعوا بین الاختین﴾ یعنی تم پر نکاح میں دو بہنوں کو جمع حرام کیا گیا ہے۔ دوم نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ﴿من کان یؤمن باللّٰہ والیوم الآخر فلا یجمع مائہ فی رحم اختین﴾ جو شخص اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہو وہ اپنا پانی دو بہنوں کے رحم میں ہرگز جمع نہ کرے۔ (نسب الراہ و تلخیص الحمیر)

فَلَوْ تَزَوَّجَا حَتَّى أَمَّتْهُ الْمُؤَطَّوْنَةُ لَمْ يَطَا وَاحِدَةً مِنْهُمَا حَتَّى يَبْعَہَا: اگر ایک شخص کی موطوہ باندی ہے اور اس باندی کی بہن سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح جائز ہے کیونکہ یہ نکاح ایسے عائد سے صادر ہوا جو نکاح کی لیاقت رکھتا ہے اور منسوب ہے محل نکاح کی طرف اس لئے نکاح منعقد ہو گیا۔ جواز نکاح کے بعد باندی سے بھی وطی نہیں کر سکتا اگرچہ منکوحہ سے بھی وطی نہیں کیونکہ منکوحہ موطوہ کے حکم میں ہے، اسی طرح منکوحہ سے بھی وطی نہ کرے کیونکہ ان دونوں صورتوں میں وطی جمع کرنا لازم آئیگا البتہ اگر موطوہ کو اپنے اوپر کسی سبب سے حرام کر لے مثلاً فروخت کر دے یا بہیہ مع التسليم کر دے تو منکوحہ سے وطی کر سکتا ہے کیونکہ مملوک نہ حقیقہ موطوہ ہے نہ حکماً، لہذا اس صورت میں جمع بین الاختین لازم نہیں آئیگی۔

وَلَوْ تَزَوَّجَ أَخْتَيْنِ فِی عَقْدَیْنِ وَلَمْ یَذَرِ الْأُولَى فَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَلَهُمَا نِصْفُ الْمَهْرِ: اگر دو بہنوں

یاد و محرّمہ عورتوں سے دو عقدوں میں نکاح کیا اور یہ معلوم نہیں کہ کس سے پہلے اور کس سے بعد میں کیا تو ایسی صورت میں قاضی ان کے درمیان تفریق کر دیا اور یہ تفریق طلاق بائن ہوگی کیونکہ ان دونوں میں سے ایک کا نکاح یقینی طور پر جائز اور ایک کا یقینی طور پر باطل ہے۔ اب دو ہی صورتیں ہیں ایک یہ کہ ایک کے نکاح کو معین طور پر نافذ کر دیا جائے اور ایک کو باطل۔ دوم یہ کہ جہالت کے ساتھ دونوں کے نکاح کو نافذ کر دیا جائے لیکن یہ دونوں صورتیں ممکن نہیں۔ اول تو اس لئے کہ ایسا کرنے میں ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی۔ دوسری صورت اس لئے ممکن نہیں کہ اولاً ایسا کرنے میں کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ نکاح کا مقصود وطی کا حلال ہونا ہے اور اس صورت میں یہ مقصود حاصل نہیں ہو سکتا۔ دوسری بات یہ کہ دونوں عورتوں کو ضرر ہے کیونکہ دونوں محبوس ہو کر رہ جائیں گی دوسری سے نکاح بھی نہیں کر سکتی ہیں۔ اور ان دونوں کا مہر اگر برابر تھا اور تفریق قبل الدخول ہے تو دونوں کو نصف مہر دیا جائیگا۔ دونوں آدھا آدھا تقسیم کر لیں گی کیونکہ نصف مہر ان دونوں میں سے اس کیلئے واجب ہے جو ان میں سے پہلی ہے اور یہ معلوم نہیں کہ پہلی کون ہے لہذا عدم اولویت کی وجہ سے کسی ایک کو ترجیح نہیں ہوگی۔

وَبَيِّنَ امْرَأَتَيْنِ: یہاں سے ایک قاعدہ کلیہ بیان فرما رہے ہیں کہ ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ ان میں سے کسی ایک کو مرد فرض کر لیا جائے تو اس کیلئے دوسری حلال نہ ہو۔ بعض صحابہ کرامؓ نے بھی اس قاعدہ کو بیان کیا ہے جیسا کہ ابن عبد البرؒ سے مروی ہے۔ وجہ استنباط نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: وَلَا تَنْكَحِ الْمَرْأَةَ عَلَى عَمَتِهَا وَلَا عَلَى خَالَاتِهَا وَلَا عَلَى ابْنَةِ أُخِيهَا وَلَا عَلَى ابْنَةِ أُخْتِهَا۔ ”نہ نکاح کیا جائے عورت سے اس کی پھوپھی پر اور نہ اس کی خالہ پر اور نہ اس کی بھتیجی پر اور نہ اس کی بھانجی پر“۔ (مسند احمد، ترمذی، ابوداؤد، دارمی) نیز طبرانی کی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ ”سو اگر تم نے ایسا کیا تو تم نے اپنے ارحام کو منقطع کر دیا“ اس زیادتی سے جمع کی ممانعت کا منشاء معلوم ہو گیا کہ اس طرح کرنے سے قطع رحم تک بات جا پہنچتی ہے۔ چنانچہ اس قاعدہ کلیہ کی وجہ سے جمع بین الاختین کے علاوہ جمع کی مندرجہ ذیل صورتیں بھی شامل ہوں گی۔ (۱) پھوپھی اور بھتیجی (۲) خالہ اور بھانجی (۳) ماں اور بیٹی خواہ نسبی ہو یا رضاعی۔

آيَةُ فَرَضَتْ ذَكَرًا حَرَّمَ النِّكَاحَ: یہ جملہ امْرَأَتَيْنِ کی صفت ہے اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ حرمت کا اعتبار اس وقت ہوگا جبکہ ہر دو جانب مرد فرض کرنے سے صورت متحقق ہو اور اگر ایک ہی جانب سے ہو تو پھر حرمت نہ ہوگی مثلاً عورت اور اس کے خاوند کی بیٹی یا عورت اور اس کے بیٹے کی عورت کو جمع کرنا جائز ہے کیونکہ مرد کی بیوی کو مرد فرض کیا جائے تو ایک دوسرے سے نکاح حرام نہیں ہوتا البتہ اس کے برعکس صورت میں حرام ہوتا ہے،

وَالزَّوْنَا وَاللَّمْسُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ يُوجِبُ حُرْمَةَ الْمَصَاهِرَةِ وَحَرْمُ تَزْوُجِ أَخْتِ مُعْتَدَّتِهِ وَأَمْتِهِ وَسَيِّدَتِهِ وَالْحَمَامَةُ وَالْوَنِيَّةُ وَحَلَّ تَزْوُجِ الْكِتَابِيَّةِ وَالصَّابِيَةِ وَالْمُحَرَّمَةِ وَلَوْ مُحَرَّمًا وَالْأُمَةَ وَلَوْ كَانَتْ كِتَابِيَّةً وَالْحُرَّةَ عَلَى الْأُمَةِ لَا عَكْسَهِ وَلَوْ فِي عِلَّةِ الْحُرَّةِ وَأَرْبَعٌ مِنَ الْحَرَائِرِ وَالْإِنْسَاءِ وَ

اَلْثَّانِيْنَ لِلْعَبْدِ وَخُبْلَى مِنْ زِنَا لَا مِنْ غَيْرِهِ وَالْمَوْطُوْنَةُ بِمِلْكَاوْ زِنَاوَالْمَضْمُوْمَةُ اِلَى مُحْرَمَةٍ وَ
الْمُسْمَى لَهَا

ترجمہ: زنا کرنا اور چھوٹا اور شہوت کے ساتھ دیکھنا حرمت مصاہرہ کو ثابت کرتا ہے اور اپنی معتدہ کی بہن اور اپنی باندی اور مالکہ اور مجوسہ اور بت پرست عورت سے نکاح کرنا حرام ہے گو مرد بھی محرم ہو اور باندی سے گو کتابیہ ہو اور آزاد عورت سے باندی کے نکاح پر اس کا عکس جائز نہیں گو آزاد عورت کی عدت میں ہو اور آزاد عورتوں اور باندیوں میں سے فقط چار سے اور غلام کیلئے صرف دو سے۔ اور اس سے جو زناہ سے حاملہ ہونہ کہ اس کے علاوہ سے اور اس سے جس سے وطی کی گئی ہو ملک یا زنا کے ذریعہ اور اس سے جو محرمہ کے ساتھ ملا دی گئی اور مہر اسی کیلئے ہے۔

وَالزَّانَا وَاللَّمْسُ وَالنَّظَرُ بِشَهْوَةٍ يُوجِبُ حُرْمَةَ الْمُصَاهَرَةِ: عورت کے ساتھ زنا کرنے سے اور اس کو شہوت کے ساتھ چھونے سے، اس کے فرج داخل کی طرف شہوت کے ساتھ نظر کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ان چیزوں سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ مصاہرت یعنی دامادی کا رشتہ ایک نعمت ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے احسانات کے موقع پر مصاہرت کا ذکر فرمایا ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾۔ ”اللہ وہ ہے جس نے پانی سے آدمی پیدا کیا پھر اس کو نسب والا اور دامادی کے رشتہ والا بنایا۔“ لہذا یہ نعمت حرام کے ساتھ حاصل نہیں ہو سکتی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وطی بواسطہ ولد جزئیت کا سبب ہے اسی لئے بچہ زوجین میں سے ہر ایک کی طرف منسوب ہوتا ہے پس موطوءہ کے اصول و فروغ واطی کے اصول و فروغ ہو گئے۔ رہا یہ کہنا کہ مصاہرت ایک نعمت ہے لہذا اس کا حصول فعل حرام سے نہیں ہو سکتا تو اس کا جواب یہ کہ وطی زنا ہونے کی حیثیت سے حرمت مصاہرت کا سبب نہیں بلکہ اس حیثیت سے کہ وطی بچہ کا سبب ہے اور بچہ میں کوئی ممانعت و معصیت نہیں بلکہ وہ مکرم و محترم ہے اور آیت ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا آدَمَ﴾ کے تحت داخل ہے۔ پس اس حیثیت سے سبب میں قبح نہیں۔ اور شہوت کے ساتھ فرج داخل کو دیکھنا یا عورت کو چھونا ایسے سبب ہیں جو داعی الی الوطی ہیں پس ہم نے احتیاطاً داعی الی الوطی کو وطی کے قائم مقام قرار دے کر اس پر وطی کا حکم لگا دیا۔

وَحُرْمُ تَزْوُجِ أَخْتِ مُعْتَدَّتِهِ: ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دی تو احناف کے نزدیک اب یہ شخص معتدہ کی بہن سے زمانہ عدت میں نکاح نہیں کر سکتا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر اس نے طلاق بائن یا تین طلاقیں دیں تو اس کی بہن سے نکاح کر سکتا ہے کیونکہ قاطع نکاح یعنی طلاق کے پائے جانے کی وجہ سے نکاح بالکلیہ منقطع ہو گیا تو اس کا اثر بھی یقیناً متحقق ہوگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر یہ شخص حرام سمجھ کر معتدہ سے وطی کرے تو حد واجب ہوگی۔ احناف کہتے ہیں کہ معتدہ کا نکاح باقی ہے اس لئے کہ نکاح کے بعض احکام باقی ہیں مثلاً عدت کے زمانہ میں شوہر پر اسی طرح نفقہ واجب ہوتا ہے جس طرح میکبوحہ ہونے کی حالت میں تھا اور عورت کے حق میں خرد و کامنوع ہونا۔ اسی طرح اگر دو سال کے اندر اندر بچہ پیدا ہوا تو فراش ہونے

کی وجہ سے اسی شخص سے نسب بھی ثابت ہوگا۔ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ حکم نکاح کے باقی رہنے کی وجہ سے طلاق کا عمل انقضاءِ عدت تک کیلئے مؤخر ہو گیا۔ باقی رہا وطی سے حد کا واجب ہونا، اولاً ہم تسلیم ہی نہیں کرتے کہ اس وطی پر حد واجب ہوتی ہے جیسا کہ مبسوط کی کتاب الحدود میں صراحۃً موجود ہے۔ اگر تسلیم کر بھی لیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وطی کے حلال ہونے کے حق میں ملک نکاح زائل ہوگئی۔ لہذا یہ وطی زنا ہوگی اور امور مذکورہ کے حق میں ملک زائل نہیں ہوتی۔ پس نکاح من وجہ باقی ہے اور من وجہ ختم ہو گیا۔ جب من وجہ نکاح باقی ہے تو یہ شخص اس معتدہ کی بہن سے نکاح کر کے جامع بین الاختین فی النکاح ہوگا اور نکاح میں جمع بین الاختین ناجائز ہے۔

وَأَمْتِهِ وَسَيِّدَتِهِ: اور آقا کا اپنی باندی سے نکاح درست نہیں چاہے وہ اپنی باندی کے بعض حصہ کا مالک ہو کیونکہ نکاح اس لئے مشروع ہوا ہے کہ اس پر ثمرات مرتب ہوں جو زوج اور زوجہ میں مشترک ہیں۔ بعض ثمرات اس قسم کے ہیں کہ زوجہ ان کی مالک ہوتی ہے مثلاً نفقہ، سکنی، حق قسم علی السویہ جبکہ شوہر کی اور بیویاں ہوں اور عزل سے منع کرنا۔ اور بعض ایسے ہیں کہ زوجہ ان کا مالک ہے مثلاً زوجہ شوہر کو اپنے اوپر دسترس دے، اس کے گھر میں ٹھہرے، گھر کے سامان کی حفاظت کرے اور غیر سے بچے اور بعض مشترک ہیں مثلاً مجامعت و مباشرت سے متنع ہونا اور اولاد کی تربیت کرنا اور یہ ظاہر ہے کہ مملوکیت اور مالکییت میں تضاد ہے اس لئے مملوکہ باندی کو منکوحہ یعنی مالکہ بنانا درست نہیں۔ اور اسی طرح غلام کو اپنی مالکہ آقا سے نکاح کرنا درست نہیں اس میں بھی وہی وجہ ہے کہ مملوکیت، مالکییت کے منافی ہے۔

وَالْمَجْهُوسِيَّةُ وَالْوَنِيَّةُ: آتش پرست عورت کے ساتھ نکاح جائز نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مجوسوں کے ساتھ اہل کتاب کا سا برتاؤ ضرور رکھو لیکن نہ تو ان کی عورتوں سے نکاح کرو اور نہ ہی ان کے ہاتھ کا ذبیحہ کھاؤ“۔ یعنی جزیہ وغیرہ مقرر کرنے میں مجوس کے ساتھ اہل کتاب کا سا سلوک کیا جائیگا مگر اہل کتاب دو باتوں میں مجوسیوں کے احکام سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کرنا اور ان کا ذبیحہ کھانا روا ہے۔ اور اسی طرح بت پرست عورت سے بھی نکاح کرنا ممنوع ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ﴾۔ ”مشرک عورتوں کے ساتھ اس وقت تک نکاح نہ کرو جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں“۔

ان عورتوں کا بیان جن سے نکاح حلال ہے

وَحَلُّ تَزْوُجِ الْكِتَابِيَّةِ: مسلم مرد کا کتابیہ عورت سے نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾۔ ”اہل کتاب کی پاک دامن عورتوں سے نکاح جائز ہے“۔ محصنات سے پاک دامن عورتیں مراد ہیں یعنی جو بدکاری سے محفوظ ہوں۔ کتابیہ عورت آزاد ہو تو آئمہ اربعہ میں سے کسی کا اختلاف نہیں اور اگر کتابیہ عورت باندی ہو تو اس میں اختلاف ہے جس کا بیان آگے آئیگا۔

فرقہ صابیہ کی تحقیق

وَالصَّابِيَّةُ: صابی ایک فرقہ تھا جس کے معتقدات اور طرز عمل کے بارے میں چونکہ کسی کو پتہ نہ چلا اس لئے مختلف اقوال ہیں (عارف القرآن) چنانچہ اس مسئلے میں امام صاحبؒ اور صاحبینؒ کا اختلاف بھی منقول ہے۔ امام صاحبؒ جواز نکاح کے قائل ہیں اور صاحبینؒ عدم جواز کے کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک وہ اہل کتاب ہیں لہذا ان سے مناکحت جائز ہے اور صاحبینؒ اپنی تحقیق کے مطابق انہیں مشرک قرار دیتے ہیں۔ لہذا عدم جواز کے قائل ہیں۔ نکاح کی طرح ان کے ذبیحہ میں بھی اختلاف ہے امام صاحبؒ حلت کے قائل ہیں اور صاحبینؒ حرمت کے۔

وَالْمُحَرِّمَةُ وَلَوْ مُحَرِّمًا: احرام والی عورت ہو یا مرد حالت احرام میں ہمارے نزدیک نکاح کرنا جائز ہے۔ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک ناجائز ہے اسی طرح محرم کسی کا ولی بن کر نکاح کرائے تو ہمارے نزدیک جائز ہے۔ ان حضرات کے نزدیک ناجائز ہے۔ آئمہ ثلاثہ کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ”لَا يَنْكُحُ الْمُحْرَمُ وَلَا يُنْكَحُ“ ہے اس حدیث میں پہلا بنکح بفتح الباء (ضرب سے) ہے اور دوسرا بضم الیاء (انکاح سے) ہے۔ اول کے معنی نکاح کرنا دوسرے کے معنی نکاح کرنا تو اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ حالت احرام میں نکاح کرنا اور نکاح کرنا ممنوع ہیں۔ ہماری دلیل ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہؓ سے محرم ہونے کی حالت میں نکاح کیا اور امام بخاریؒ نے اضافہ کیا ہے: وبنی بہا و هو حلال و ماتت بسرف۔ ”آپ ﷺ ان کے ساتھ زفاف کیا حالانکہ آپ ﷺ حلال تھے اور حضرت میمونہؓ کا انتقال مقام سرف میں ہوا“۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث میں نہی تنزیہی مراد ہے تحریمی نہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ احرام کی حالت میں نکاح کرنا اور نکاح کرنا مناسب نہیں اگر کر لیا تو منقذ ہو جائیگا۔ ہماری تائید قیاس سے بھی ہوتی ہے کیونکہ نکاح دوسرے عقود بیع و شراء وغیرہ کے مانند ہے جس طرح بیع وغیرہ میں ایجاب و قبول ہوتا ہے اسی طرح نکاح میں بھی ایجاب و قبول کا تلفظ ہوتا ہے پس حالت احرام میں جس طرح دوسرے عقود جائز ہیں اسی طرح نکاح بھی جائز ہے۔

وَالْأَمَةِ وَلَوْ كَانَتْ كَتَابِيَّةً: ہمارے نزدیک باندی سے نکاح مطلقاً جائز ہے خواہ مسلمان ہو یا کتابیہ۔ امام شافعیؒ کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح جائز نہیں۔ امام مالکؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ باندیوں کے ساتھ نکاح کا جواز ضرورۃً ثابت ہے کیونکہ باندی کے ساتھ نکاح سے اپنے جزء کو ملوک بنانا ہے اس لئے کہ غیر کی باندی سے جو اولاد ہوگی شریعت میں وہ بھی غیر کی ملوک ہوگی اور رقیق بنانا درحقیقت ہلاک کرنا ہے تو گویا باندی کے ساتھ نکاح کر کے اپنے جزء کو ہلاک کرنا ہے اور اپنے جزء کو رقیق بنانا یعنی ہلاک کرنا ممنوع ہے۔ لہذا باندی کے ساتھ نکاح ناجائز ہونا چاہئے۔ مگر شدت حاجت کی وجہ سے ضرورۃً جائز قرار دیا گیا۔ جب یہ ثابت ہو گیا کہ باندیوں سے نکاح کرنا ضرورۃً ثابت ہے اور قاعدہ ہے کہ جو چیز ضرورۃً ثابت ہو وہ بقدر ضرورت ثابت ہوتی ہے اور ضرورت ایک مسلمان باندی کے ساتھ نکاح کر کے پوری ہو جائیگا لہذا

کتابیہ سے نکاح کرنے کی ضرورت نہیں۔ اسی وجہ سے امام شافعیؒ نے قدرت علی الحرہ کو باندی کے ساتھ نکاح کرنے سے مانع قرار دیا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَمْلُوكٌ مِنْكُمْ فَزَوِّجْهُنَّ مِنْهُنَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ ”جو شخص تم میں سے آزاد مؤمنہ سے نکاح کی قدرت نہ رکھے سو وہ آپس کی مؤمنہ باندیوں میں سے کسی سے نکاح کرے۔“ آیت کا مفہوم مخالف یہ ہوگا کہ اگر آزاد مسلمان عورت کے ساتھ نکاح کی قدرت ہے تو مسلمان باندی سے بھی نکاح کی اجازت نہیں ہے۔ ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ آیت میں افضل اور اولیٰ کو بیان کیا گیا ہے یعنی طول حرہ کے ہوتے ہوئے باندی سے نکاح بہتر نہیں لیکن کر لیا تو منعقد ہو جائیگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ باندیوں کے ساتھ نکاح کا جواز مطلق ہے مقتضی نکاح کے مطلق ہونے کی وجہ سے۔ مثلاً ﴿فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾۔ اور ﴿أَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ لَكُمْ﴾۔ ان آیات میں مطلق نساء سے نکاح کے جواز کو عام رکھا گیا ہے آزاد سے ہو یا باندی سے۔ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ باندی سے نکاح کرنے میں اپنے جزء کو رقیق بنانا مقصود نہیں بلکہ آزاد جزء کو حاصل کرنے سے رکنا ہے اور شریعت نے اس کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ اصل جزء ہی کو حاصل نہ کرے یعنی عورت کی رضامندی سے عزل کر دے تاکہ اول بچہ ہی پیدا نہ ہو لہذا وصف حریت کو حاصل نہ کرنے کی اجازت بدرجہ اولیٰ ہوگی۔ نیز احناف کے نزدیک بھی مسلمہ باندی کے میسر ہوتے ہوئے کتابیہ باندی سے نکاح مکروہ ہے۔

وَالْحُرَّةُ عَلَى الْأَمَةِ لَا عَكْسِهِ: باندی پر حرہ سے نکاح کرنا جائز ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: تنكح الحرّة علی الامّة. ”لوٹدی پر حرہ سے نکاح کیا جاسکتا ہے۔“ نیز حرہ سے پہلے کوئی منکوحہ ہو یا نہ ہو تمام حالات میں حلال کی گئی ہے۔ اور اس کا عکس جائز نہیں یعنی اگر پہلے سے آزاد عورت نکاح میں موجود ہے تو لوٹدی سے نکاح ناجائز ہے احناف کا یہی مذہب ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آزاد مرد کیلئے اگرچہ یہ صورت جائز نہیں مگر غلام کیلئے جائز ہے کہ آزاد عورت کی موجودگی میں باندی سے نکاح کر لے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد عورت رضامند ہے تو اس کے ہوتے ہوئے لوٹدی سے نکاح کر سکتا ہے اور اگر رضامند نہیں تو نکاح امّہ علی الحرّة درست نہیں ہوگا۔ کیونکہ نکاح امّہ علی الحرّة کی ممانعت حرہ کے حق کی وجہ سے تھی لیکن جب حرہ خود راضی ہوگئی تو اس نے خود اپنا حق ساقط کر دیا۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ نکاح امّہ علی الحرّة کی ممانعت اس وقت تھی جبکہ شوہر آزاد ہو اس لئے کہ اس صورت میں مانع نکاح یعنی اپنے جزء کو رقیق بنانا موجود ہے لیکن جب شوہر غلام ہے تو یہ مانع نہیں پایا گیا اس لئے کہ غلام اپنے جمیع اجزاء کے ساتھ رقیق ہے لہذا اس صورت میں نکاح امّہ علی الحرّة کو جائز قرار دیں گے۔ احناف کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے ”لا تنكح الأمّة علی الحرّة“ یعنی آزاد عورت پر باندی سے نکاح نہ کیا جائے۔ اس حدیث میں عموم ہے شوہر آزاد ہو یا غلام، راضی ہو یا ناراض۔ لہذا یہ حدیث اپنے اطلاق کی وجہ سے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ دونوں کے خلاف محض ہے۔ وَلَوْ لَفِي عِدَّةٍ الْحُرَّةُ: اگر حرہ کی طلاق بائن کی عدت میں باندی سے نکاح کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک جائز نہیں اور بعضا حنین

جواز کے قائل ہیں۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ ممنوع تو یہ ہے کہ حرہ پر سوکن نہ لائی جائے مگر اس صورت میں یہ بات لازم نہیں آتی کیونکہ تزوج امہ علی الحرہ نہیں ہے اس لئے کہ اب حرہ تو متفقہ طور پر حرام ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں چونکہ حرہ مطلقہ کے بعض احکام مثلاً نفقہ و سکنی وغیرہ ابھی تک باقی ہیں لہذا نکاح بھی من وجہ باقی ہے اس لئے احتیاط اسی میں ہے کہ مروی عدت سے قبل باندی کے نکاح کو جائز قرار نہ دیا جائے۔

وَأَزْوَاجٌ مِنَ الْحَرَائِرِ وَالْإِمَاءِ: آزاد مرد و عورتوں یا باندیوں سے نکاح کر سکتا ہے ان سے زیادہ کے ساتھ جائز نہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنً وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ اور کسی عدد کا نض میں متعین ہونا زیادتی سے مانع ہوتا ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مسلمان مرد صرف ایک باندی سے نکاح کر سکتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک باندی کے نکاح کا جواز محض مبنی بر ضرورت ہے۔ بہر حال ہماری طرف سے پیش کردہ آیت امام شافعی پر حجت ہے کیونکہ ”ما“ عام ہے جو حرہ اور امہ دونوں کو شامل ہے۔

وَأَفْتَيْنِ لِلْعَبْدِ: غلام کیلئے دو عورتوں سے زیادہ کے ساتھ شادی کرنا جائز نہیں مگر امام مالک فرماتے ہیں دو سے زیادہ بھی کر سکتا ہے کیونکہ غلام بھی نکاح کے معاملہ میں آزاد مرد کی مانند ہے کیونکہ نکاح وغیرہ کرنا انسان کا خاصہ ہے اور غلام بھی آزاد کے ساتھ انسانیت میں برابر کا شریک ہے حتیٰ کہ وہ اپنے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کر سکتا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ غلامی تمام حقوق کی تصنیف کر دیتی ہے اس لئے غلام دو عورتوں کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے اور آزاد چار کے ساتھ تاکہ شرف حریت کا اظہار ہوتا رہے

حلی من الزنا وغیرہا سے نکاح کا حکم

وَحُبْلَى مِنْ زِنَا لَا مِنْ غَيْرِهِ: زنا سے اگر کوئی عورت حاملہ ہوئی ہے تو طرفین کے نزدیک نکاح جائز ہے البتہ وضع حمل تک وطی کرنا درست نہیں امام ابو یوسف کے نزدیک نکاح ہی درست نہیں ہوا۔ امام شافعی جواز نکاح اور جواز وطی دونوں کے قائل ہیں۔ طرفین کے دلیل یہ ہے کہ زنا سے حاملہ عورت بہر کیف ان عورتوں سے ہے جن سے نکاح نص قرآنی ﴿وَاحِلْ لَكُمْ مَاوراءَ ذَلِكُمْ﴾ سے جائز ہے لہذا اس سے نکاح کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ البتہ وطی اس لئے ممنوع قرار دی گئی کہ کوئی مرد غیر کی کھیتی کو اپنے پانی سے سیراب نہ کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: مَنْ كَانَ يَوْمًا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَسْقِيَنَّ مَاءَهُ زَرْعٍ غَيْرِهِ. اور اگر عورت حاملہ ہے لیکن زنا سے نہیں تو صاحب فراش کے حق کی وجہ سے نکاح صحیح نہیں کیونکہ اس صورت میں وہ حمل ثابت النسب ہے۔

وَالْمَوْطُونَةُ بِمِلْكٍ أَوْ زِنَا: ایک شخص نے اپنی باندی سے وطی کی پھر کسی دوسرے سے اس کا نکاح کر لیا تو استبراء رحم سے پہلے نکاح جائز ہے۔ امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک استبراء سے پہلے اس کا نکاح جائز نہیں ہے۔ نکاح اس لئے جائز ہے کیونکہ وہ بوجہ عدم حمل کے اپنے مولیٰ کی فراش شمار نہیں ہوتی کیونکہ باندی اگر بچہ جنے اور مولیٰ خود ثبوت نسب کا دعویٰ نہ کرے تو نسب ثابت نہیں ہو سکتا۔ لیکن نکاح سے پہلے استبراء کرنا مولیٰ پر مستحب ہے تاکہ خود مولیٰ کا پانی محفوظ ہو سکے جب نکاح درست ہو

گیا تو شیخین کے نزدیک استبراء سے پہلے وطی کرنا درست ہے۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک پسندیدہ نہیں کہ شوہر استبراء سے پہلے وطی کرے کیونکہ احتمال ہے کہ وہ اپنے مولیٰ سے حاملہ ہوگئی ہو۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ نکاح کا جواز اس امر کی علامت ہے کہ باندی اپنے مالک سے حاملہ نہیں پس مالک پر استبراء کا حکم نہ مستحب ہے اور نہ واجب۔ یا کسی عورت کو زنا کرتے ہوئے دیکھا پھر اس سے نکاح کر لیا تو شیخین کے نزدیک استبراء سے پہلے ہی وطی کرنا حلال ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک پسندیدہ نہیں۔

وَالْمَضْمُونَةُ إِلَى مُحَرَّمَةٍ وَالْمُسْمَى لَهَا: ایک شخص نے عقد واحد میں دو عورتوں سے نکاح کیا ان دونوں میں سے ایک اس کیلئے حلال ہے اور ایک حرام ہے قربت نسب یا رضاعت یا کسی اور وجہ سے تو جو حلال تھی اس کا نکاح درست ہو جائیگا اور جو حرام تھی اس کا نکاح باطل ہوگا اور جتنا مہر متعین تھا وہ سب اسی کو ملے گا جس کے ساتھ نکاح صحیح ہے۔ یہ امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین کے نزدیک مہر کی رقم دونوں کے مہر مثل پر تقسیم ہوگی۔

وَبَطْلُ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ وَالْمَوْثِقِ وَلَهُ وَطْءُ امْرَأَةٍ ادَّعَتْ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا وَقَضَى بِنِكَاحِهَا بَيِّنَةً
وَلَمْ يَكُنْ تَزَوَّجَهَا.

ترجمہ: اور نکاح متعہ اور نکاح موقت باطل ہے اور اس عورت سے وطی جائز ہے جس نے کسی مرد پر دعویٰ کیا ہو کہ اس نے مجھ سے نکاح

کیا ہے اور بیئہ کے ذریعہ نکاح کا فیصلہ کر دیا گیا حالانکہ نکاح نہیں کیا تھا۔

نکاح متعہ اور موقت کا حکم

وَبَطْلُ نِكَاحِ الْمُتَعَةِ: متعہ کسی عورت سے ائتماع بک کذا مدة بکذا من المال کہنا ہے یعنی مقررہ مال کے بدلے معینہ مدت تک نفع اٹھانا۔ تمام آئمہ متعہ کے حرمت کے قائل ہیں ابن عباسؓ پہلے متعہ کے جواز کے قائل تھے بعد میں انہوں نے رجوع فرما لیا تھا۔ اور صاحب ہدایہ کا امام مالکؒ کی طرف متعہ کے جواز کی نسبت کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ مالکیہ کی کسی کتاب میں جواز متعہ کو بیان نہیں کیا گیا۔ نیز خود امام مالکؒ نے اپنی مؤطا میں حضرت علیؓ کی حدیث نقل کی ہے ”ان رسول اللہ ﷺ نہی عن متعة النساء وعن لحوم الحمر الأهلية من خبیر“ اور امام مالکؒ کی عادت ہے کہ وہ اپنی مؤطا میں وہی حدیث روایت کرتے ہیں جو ان کا مذہب ہوتی ہے لہذا اس حدیث کو مؤطا میں ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ امام مالکؒ بھی حرمت متعہ کے قائل ہیں۔

وَالْمَوْثِقُ: نکاح موقت یہ ہے کہ کوئی شخص دو گویوں کی موجودگی میں ایک مدت محدود کیلئے نکاح کرے مثلاً دس دن کیلئے ایک سال کیلئے وغیرہ۔ نکاح موقت اور نکاح متعہ میں فرق دو طرح سے ہے اول یہ کہ نکاح موقت میں لفظ تزوج مذکور ہوتا ہے متعہ میں نہیں۔ دوم یہ کہ موقت میں شہادت شہادین ہوتی ہے متعہ میں نہیں عام فقہاء نکاح موقت کی حرمت کے قائل ہیں۔ لیکن امام زفرؒ جواز کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ نکاح موقت بھی نکاح ہے صرف اس میں محدود وقت کی شرط لگادی گئی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ نکاح شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا بلکہ خود شرط فاسدہ باطل ہو جاتی ہیں مثلاً کسی شخص نے اس شرط پر نکاح کیا کہ ایک

ماہ کے بعد طلاق نہیں دوں گا تو یہ شرط باطل ہو جائیگی اور نکاح درست ہوگا۔ اور ایک ماہ کے بعد بھی شوہر کو طلاق دینے کا حق حاصل رہے گا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح موقت میں متعہ کے معنی پائے جاتے ہیں کیونکہ نکاح موقت کا مطلب بھی یہی ہے کہ کچھ روز نفع اٹھاؤں گا اور عقد میں معافی کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ الفاظ کا مثلاً کسی شخص نے کسی شخص کو کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد میرا وکیل ہے وہ وہی ہو جائیگا اور اگر کہا کہ تو میری زندگی میں میرا وصی ہے تو وکیل ہو جائیگا۔

وَلَوْ طَءَ امْرَأَةٌ ادَّعَتْ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَزَوَّجَهَا وَقَضَىٰ بِنِكَاحِهَا بَيِّنَةً وَلَمْ يَكُنْ تَزَوَّجَهَا: اگر کسی مرد پر کسی عورت نے دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے نکاح کیا ہے اور اپنے دعویٰ پر گواہ بھی پیش کر دیئے اور قاضی نے اسے اس کی بیوی قرار دیدیا حالانکہ فی الواقع مرد نے نکاح نہیں کیا تھا تو امام صاحبؒ کے نزدیک یہ فیصلہ ظاہر اور باطناً دونوں طرح نافذ ہوگا تو اب وہ عورت اس مرد کے ساتھ رہ سکتی ہے اور اسے وطی پر قدرت دے سکتی ہے اور مرد کو بھی یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ اس سے وطی کرے اور امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مرد کو ایسی عورت سے وطی کرنا جائز نہیں کیونکہ قاضی نے فیصلے میں غلطی کی ہے اس لئے کہ گواہ جھوٹے تھے جیسا کہ یہ ظاہر ہو جائے کہ گواہ غلام یا کافر تھے تو اس صورت میں نکاح کا عدم ہوتا کیونکہ مسلمان پر ان کی گواہی قبول نہیں۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ گواہ قاضی کے نزدیک سچے ہیں کیونکہ حقیقت صدق پر مطلع ہونا قاضی کے بس میں نہیں بخلاف گواہوں کے کفر اور غلامی کے کیونکہ ان پر مطلع ہونا آسانی سے ممکن ہے جب فیصلے کی بنیاد حجت و دلیل پر ہو اور قاضی اسے حقیقت نافذ کر سکتا ہو کہ ان کا نکاح موجود ہے تو یہ فیصلہ نافذ متصور ہوگا تا کہ باہمی مناقشت اور تنازعہ ختم ہو سکے یعنی ہم یہ تصور کر لیں گے کہ گویا قاضی کے فیصلے سے ذرا دیر پہلے اس کا نکاح ہو گیا تو قاضی کا فیصلہ نکاح کی حیثیت رکھے گا۔ بخلاف املاک مرسلہ کے۔ املاک مرسلہ سے یہ مراد ہے کہ ایک شخص قاضی کے پاس دعویٰ کرے کہ یہ باندی میری ہے اور دو گواہ پیش کر دے مگر ملکیت کا کوئی سبب بیان نہ کرے کہ مجھے خرید، ہبہ، صدقہ یا میراث میں سے کس طریقے سے حاصل ہوئی ہے تو ایسی باندی سے وطی جائز نہیں جب تک کہ واقعی وہ اس کی ملکیت نہ ہو۔

بَابُ الْأَوْلِيَاءِ وَالْأَكْفَاءِ

سرپرستوں اور ہمسروں کا بیان

الأولياء: ولی کی جمع ہے اور ولی ماخوذ ہے ولایت سے اور ولایت کہتے ہیں تنفیذ الامر علی الغیر کو یعنی غیر پر حکم نافذ کرنا دوسرے سے پسند کرے یا نہ کرے۔ الأكفاء: جمع ہے کفو کی اور کفو کہتے ہیں نظیر اور ہمسر کو۔

فَلَمَّا يَكُنْ حُرَّةً مُكَلَّفَةً بِلَاوِلَىٰ وَلَا تُجْبَرُ بِكُرٍّ بِالْعَةِ عَلَى النِّكَاحِ فَإِنْ اسْتَأْذَنَهَا الْوَلِيُّ فَسَكَتَتْ أَوْ ضَحِكَتْ أَوْ زَوَّجَهَا فَلَمَّا خَبَرَ الْخَبْرَ فَسَكَتَتْ فَهُوَ إِذَنْ فَإِنْ اسْتَأْذَنَهُ غَيْرُ الْوَلِيِّ فَلَا بُدَّ مِنَ الْقَوْلِ

كَالْثَّيْبِ وَمَنْ زَالَتْ بَكَارُهَا بَوُوبَةٌ أَوْ حَيْضَةٌ أَوْ جَرَّاحَةٌ أَوْ تَعْنِيسٌ أَوْ زِنَا فَهِيَ بِكَوْرٍ

ترجمہ: آزاد عاقلہ بالغہ عورت کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر نافذ ہو جائیگا اور باکرہ بالغہ کو نکاح پر مجبور نہیں کیا جائیگا پس اگر ولی نے اس سے اجازت ماں کی اور وہ خاموش رہی یا ہنس پڑی یا اس کا نکاح کیا پھر اس کو خبر پہنچی پس وہ خاموش رہی تو یہ اجازت ہے اور اگر غیر ولی نے اجازت ماں کی تو شبہ کی طرح زبان سے کہنا ضروری ہے اور جس کی بکارت زائل ہو گئی ہو کو وہ یا حیض آنے یا زخم ہونے یا دیر تک بلا شادی رہنے یا زنا کی وجہ سے تو وہ باکرہ (کی مثل) ہے۔

بالغہ لڑکی کا بغیر ولی کے نکاح کرنا

نَفَذَ نِكَاحُ حُرَّةٍ مُكَلَّفَةٍ بِلَا وَلِيٍّ: حرہ عاقلہ بالغہ کا نکاح شیخینؒ کے نزدیک ولی کے بغیر بھی منعقد ہو جائیگا اور امام محمدؒ کے نزدیک موقوف ہو کر منعقد ہوگا اگر ولی نے اجازت دیدی تو نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کے الفاظ سے بالکل منعقد نہیں ہوگا کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے: لا نکاح الا بولی۔ نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد: ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیہا فنکاحها باطل فنکاحها باطل فنکاحها باطل۔ ”جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے اس کا نکاح باطل ہے۔“ ہماری دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے (۱) ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیْمَا فَعَلْتُمْ فِی انْفُسَکُمْ﴾ (۲) ﴿حَتّٰی تَنْکَحَ زَوْجًا غَیْرَہٗ﴾ (۳) ﴿فَلَا تَعْضَلُوْهُنَّ اِنْ یَنْکَحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ﴾۔ نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”الایم احق بنفسہما من ولیہا“ کہ بیوہ عورت اپنی ذات کی زیادہ مستحق ہے بہ نسبت اپنے ولی کے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بالغہ عورت پر ولی کو جبر کا استحقاق نہیں وہ خود مختار ہے یہ اور بات ہے کہ مکلفہ کیلئے مناسب یہی ہے کہ وہ اپنا ولی کی رضا پر رکھے تاکہ بے حیائی کی طرف منسوب نہ ہو ہمارے یہاں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے وہ اپنی ذات میں بھی تصرف کر سکتا ہے اور جس کو اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں اس کو اپنی ذات میں بھی تصرف کا حق نہیں۔ اور عاقلہ بالغہ کو چونکہ اپنے مال میں تصرف کا اختیار ہے لہذا اس کو نکاح میں بھی اختیار ہوگا۔ البتہ صغیرہ اور مجنونہ کو مال میں اختیار نہیں لہذا نکاح میں بھی اختیار نہ ہوگا۔ رہا امام شافعیؒ وغیرہ کا ”لا نکاح الا بولی“ سے استدلال تو وہ صحیح نہیں کیونکہ اس میں کمال کی نفی مقصود ہے نہ کہ جواز کی۔ اور دوسری حدیث سے بھی استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس کی راویہ حضرت عائشہؓ ہیں اور ان کا اپنا عمل خود اس کے خلاف ہے لہذا یہ روایت قابل استدلال نہیں۔ نیز امام بخاریؒ اور یحییٰ بن معینؒ فرماتے ہیں کہ اشراط ولی کے باب میں کوئی صحیح حدیث ثابت نہیں۔ اور شیخینؒ سے دوسری روایت ہے کہ اگر عاقلہ بالغہ نے اپنا نکاح کفو میں کیا تو منعقد ہو جائیگا اور اگر غیر کفو میں کیا تو منعقد نہیں ہوگا۔ اسی قول ثانی کو فتویٰ کیلئے اختیار کیا گیا ہے۔

وَلَا تُجْبَرُ بِكَوْرٍ بِالْعَقْدِ عَلَى النِّكَاحِ: عاقلہ بالغہ عورت کو اس کا ولی نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا کیونکہ عاقلہ بالغہ ہونے کی وجہ سے ولایت اجبار ساقط ہو جاتی ہے۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ولا تنکح البکر حتی تستاذن۔ ”کہ باکرہ لڑکی کا نکاح اس کی

اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔“ نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے: البکر يستأذنها أبوها۔ ”کہ باکرہ لڑکی سے اس کا باپ اجازت لے گا۔“ اس روایت سے معلوم ہوا کہ باکرہ بالغہ پر باپ کو بھی ولایت اجبار حاصل نہیں۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ باکرہ صغیرہ کی طرح باکرہ بالغہ پر ولایت اجبار حاصل ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: الثیب احق بنفسها من وليها۔ ”کہ شیبہ عورت اپنے ولی سے اپنے نفس کی زیادہ مستحق ہے۔“ تو اس بطور مفہوم مخالف کے معلوم ہوا کہ باکرہ کا ولی اس کے نفس کا زیادہ حقدار ہے یعنی ولی نے اگر باکرہ کا نکاح اس کے اذن کے بغیر کر دیا تو یہ نکاح صحیح و نافذ ہو جائیگا۔ ولیس المراد بولاية الاجبار ان ينكحها جبراً أو ضرباً۔ (العرف الہدی ص ۳۹۵) احناف امام شافعیؒ کی دلیل کے جواب میں کہتے ہیں کہ مفہوم مخالف احناف کے نزدیک حجت نہیں۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر مفہوم مخالف کی حجت کو تسلیم بھی کیا جائے تو احادیث سے باکرہ بالغہ پر ولایت اجبار کا عدم جواز جو صراحتہ باعتبار منطوق کے ثابت ہو رہا ہے تو اس کے مقابلہ میں مفہوم مخالف حجت نہیں ہوگا۔ تیسرا جواب یہ کہ باعتبار مفہوم مخالف جو ثابت ہوا کہ باکرہ پر اس کا ولی زیادہ حقدار ہے یہ باکرہ صغیرہ کے متعلق ہے نہ کہ باکرہ بالغہ کے متعلق۔

فَإِنْ اسْتَأْذَنَهَا الْوَلِيُّ فَسَكَتَتْ أَوْ ضَحِكَتْ : ولی نے باکرہ بالغہ سے اجازت مانگی وہ سکر خاموش ہو گئی یا ہنس پڑی تو یہ اس کی طرف سے اجازت ہوگی تبسم بھی رضا کی دلیل ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”البکر تستأمر فی نفسها فان سكتت فقد رضيت“ کہ باکرہ سے اس کی ذات کے بارے میں اجازت لی جائے اگر وہ سکوت اختیار کرے تو یہ اس کی طرف سے رضا مندی ہے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ خاموش رہنے اور ہنسنے میں رضا مندی کی جہت غالب ہے۔ کیونکہ باکرہ اظہارِ رغبت سے تو شرماتی ہے انکار کرنے سے نہیں لہذا اگر وہ ناراض ہوتی تو صاف صاف انکار کر دیتی اور تضحک سکوت کے مقابلہ میں رضا مندی پر زیادہ دلالت کرتا ہے۔ پس جب سکوت دلیل رضا ہے تو تضحک دلیل رضا بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ البتہ اگر باکرہ استہزاء کے انداز پر ہنسی تو یہ ہنسار رضا مندی نہیں کہلائیگا۔ کیونکہ یہ ولی کی بات کا تمسخر ہو گا نہ کہ اجازت۔

أَوْ زَوَّجَهَا فَلْيَعْلَمَنَّ الْخَبَرَ فَسَكَتَتْ فَهُوَ إِذَنْ : ولی نے بالغہ کا نکاح کیا پھر اس باکرہ کو نکاح کی خبر پہنچی اور وہ سکر خاموش رہی تو یہ بھی اجازت ہوگی۔

فَإِنْ اسْتَأْذَنَهَا غَيْرُ الْوَلِيِّ فَلَا بُدَّ مِنَ الْقَوْلِ كَالثَّيْبِ : اگر باکرہ بالغہ سے غیر ولی نے اجازت طلب کی تو اس صورت میں سکوت یا تضحک رضا مندی کی دلیل نہیں ہوگا بلکہ اجازت دینے کیلئے زبان سے کلام کرنا ضروری ہوگا۔ کیونکہ اجنبی کی بات کے جواب میں خاموشی التفات نہ کرنے کی وجہ سے ہے جس کو دلیل رضا نہیں کہا جاسکتا۔

وَمَنْ زَالَتْ بَكَارَتُهَا بَوْتِيَّةٌ أَوْ حَيْضَةٌ أَوْ جَرَّاحَةٌ أَوْ تَغْنِيْسٌ : اگر کسی لڑکی کی بکارت زائل ہو گئی کوہنے کی وجہ سے یا کثرتِ حیض کی وجہ سے یا کسی زخم کی وجہ سے یا زیادہ مدت ٹھہرنے کی وجہ سے تو ان سب صورتوں میں یہ لڑکی باکرہ کے حکم میں ہوگی یعنی استأذان کے وقت اس کا سکوت اذن ہوگا کلام کرنا ضروری نہیں۔ کیونکہ یہ عورت حقیقت میں باکرہ ہے اور لفظ

بکارت کے مادۂ اشتقاق میں اولیت کے معنی پائے جاتے ہیں جیسے ”باکورة“ پہلا پھل اور ”بکرة“ اول صبح کو کہتے ہیں پس اس عورت کے پاس جو بھی پہنچے گا وہ پہلا ہی پہنچنے والا ہوگا لہذا اس عورت کو باکرہ ہی کا حکم دیا جائیگا اگرچہ کسی عارضے سے اس کی بکارت تو زائل ہوگئی مگر عدم مہارست کی وجہ سے اس میں جھگ اور شرم و حیاء ایک باکرہ کی طرح موجود ہے۔

أَوْ ذِي نَفْهِیْ بِكَوْرٍ: اگر باکرہ کی بکارت زنا سے زائل ہوگئی تو امام صاحب کے نزدیک یہ بھی باکرہ کے حکم میں ہے اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک ثیبہ کے حکم میں ہے۔ لہذا اس کے سکوت پر اکتفاء نہیں کیا جائیگا بلکہ زبان سے اجازت دینا ضروری ہوگا۔ ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کا اس کو ترضامصور نہیں ہوگا کیونکہ یہ حقیقۂ ثیبہ ہے اور اس سے مباشرت کرنے والا پہلا مباشرت کرنے والا نہ ہوگا بلکہ دوسرا مباشرت کرنے والا ہوگا۔ اسی مادہ سے مشتق ہے ”منوبہ“ نیک عمل کا بدلہ گویا نیک عمل دوبارہ مل گیا۔ مثابہ جہاں آدمی بار بار لوث کر آئے اور ”تھوب“ اذان کو دہرائے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ عرف عام میں لوگ ایسی عورت کو باکرہ کی حیثیت ہی سے جانتے ہیں اور اس کے بولنے سے لوگ اس پر طعن و تشنیع کریں گے اس لیے وہ بولنے سے شرمائیگی۔ چنانچہ اس کا خاموش رہنا ہی رضامندی کی دلیل ہوگا ورنہ اس کی ازدواجی مصلحتوں میں تعطل پیدا ہونے کا اندیشہ ہے۔

وَالْقَوْلُ قَوْلُهَا إِنْ اِخْتَلَفَا فِي السُّكُوتِ وَلِلْوَلِيِّ اِنْكَاحُ الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ وَالْوَلِيُّ الْعَصْبَةُ بِتَرْتِيبِ الْاِرْثِ وَلَهُمَا خِيَارُ الْفَسْخِ بِالْبُلُوْغِ فِي غَيْرِ الْاَبِّ وَالْجَدِّ بِشَرْطِ الْقَضَاءِ وَبَطْلُ سُّكُوتِهَا اِنْ عَلِمْتُ بِكُفْرٍ اِلَّا بِسُّكُوتِهِ مَا لَمْ يَرْضَ وَلَوْ دَلَالَةً وَتَوَارَثَا قَبْلَ الْفَسْخِ وَلَا وِلَايَةَ لِصَّغِيرٍ وَعَبْدٍ وَمَجْنُونٍ وَلَا لِكَافِرٍ عَلَى مُسْلِمَةٍ وَاِنْ لَمْ تَكُنْ عَصْبَةً فَالْوِلَايَةُ لِلْاُمِّ ثُمَّ لِلْاُخْتِ لِاَبٍّ وَاُمٍّ ثُمَّ لِاَبٍّ ثُمَّ لِاَوْلَادِ الْاُمِّ ذَكَوْرُهُمْ وَاِنَاثُهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ثُمَّ لِاَوْلَادِهِمْ ثُمَّ لِلْعَمَّاتِ ثُمَّ لِلْاُخْوَالِ وَالْاُخَالَاتِ ثُمَّ لِبَنَاتِ الْاَعْمَامِ ثُمَّ لِلْحَاكِمِ وَلِلْاَبْعَدِ التَّزْوِیْجُ بِغَيْبَةِ الْاَقْرَبِ مَسَافَةً الْقَصْرِ وَلَا يَبْطُلُ بِعَوْدِهِ وَوَلِيُّ الْمَجْنُوْنَةِ الْاَبْنُ لَا الْاَبُّ

ترجمہ: اور عورت کا قول معتبر ہے اگر دونوں سکوت میں اختلاف کریں اور ولی کو چھوٹے لڑکے کے ہلکے کے نکاح کرنے کا اختیار ہے اور ولی عصبہ ہوتا ہے وراثت کی ترتیب پر اور ان دونوں کو بلوغ کے بعد عقد توڑنے کا اختیار ہے اگر باپ دادا کے علاوہ نے نکاح کیا ہو بشرطیکہ قاضی کا حکم ہو۔ اور صغیرہ کی خاموشی سے اختیار ختم ہو جاتا ہے اگر کنوارے پن میں جان گئی ہو نہ کہ صغیر کی خاموشی سے جب تک کہ راضی نہ ہو گو دلالۃ ہو اور فسخ سے پہلے دونوں وارث ہوں گے۔ غلام صغیر دیوانے کیلئے ولایت نہیں ہے اور کافر کیلئے مسلمہ پر (ولایت نہیں ہے) اور اگر عصبہ نہ ہو تو ماں کیلئے ولایت ہے۔ پھر حقیقی بہن کیلئے پھر علاقائی بہن کیلئے پھر اخائی بھائی کیلئے پھر ذوی الارحام کیلئے پھر حاکم کیلئے اور ولی البدل کیلئے نکاح کرنا اختیار ہے ولی اقرب کی عدم موجودگی میں۔ اور ولی اقرب کے آنے سے نکاح باطل نہ ہوگا اور دیوانی عورت کا ولی اس کا لڑکا اور باپ ہے۔

وَالْقَوْلُ قَوْلُهَا إِنْ اِخْتَلَفَا فِي السُّكُوتِ: ایک مرد نے عورت سے کہا کہ تجھ کو جب نکاح کی خبر ملی تو تو خاموش رہی عورت

نے کہا کہ اطلاع ملتے ہی میں نے رد کر دیا تھا لہذا نکاح نہیں ہوا۔ اور گواہ دونوں کے پاس موجود نہیں تو ہمارے نزدیک عورت کا قول معتبر ہوگا اور امام زفرؒ کے نزدیک مرد کا قول معتبر ہوگا۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ سکوت نام ہے عدم کلام کا اور ہر چیز میں عدم اول ہے اور رد کرنا عارض یعنی خلاف اصل ہے پس مرد مدعی علیہ اور عورت مدعیہ ہوئی اور مدعیہ کے پاس گواہ موجود نہیں۔ لہذا مدعی علیہ یعنی زوج کا قول معتبر ہوگا اور اگر مرد نے عورت کے سکوت پر گواہ پیش کر دیئے تو نکاح ثابت ہو جائیگا۔ کیونکہ مرد نے اپنے دعوے کو حجت سے مستحکم کر دیا ہے۔ اگر مرد کے پاس کوئی گواہ نہ ہو تو امام صاحبؒ کے نزدیک عورت پر قسم واجب نہ ہوگی بخلاف صاحبینؒ کے۔ اور یہ انہی چھ چیزوں میں سے ایک ہے جن میں مدعی علیہ پر امام صاحبؒ کے نزدیک قسم نہیں آتی اور دوسرے حضرات کے نزدیک آتی ہے اور وہ چھ اشیاء یہ ہیں (۱) نکاح (۲) رجعت (۳) نفی فی الایلاء (۴) رق (۵) استیلاء (۶) نسب۔

خیار بلاغ کا بیان

وَلِلْوَلِيِّ اِنْكَاحُ الصَّغِيرَةِ وَالصَّبِيْرَةِ وَالْوَلِيُّ الْعَصْبَةُ بِتَرْتِيبِ الْاَرْثِ وَلَهُمَا خِيَارُ الْفَسْخِ بِالْبُلُوْغِ فِيْ غَيْرِ الْاَبِ وَالْجَدِّ بِشَرْطِ الْقَضَاءِ : بچے اور بچی کا نکاح ولی کر سکتا ہے اور نکاح میں ولی وہی ہوتا ہے جو باپ وراثت میں عصبہ منفسہ ہوتا ہے اور اس کی تفصیل باب کے شروع میں ذکر کر دی گئی ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک باپ کے علاوہ اور امام شافعیؒ کے نزدیک باپ، دادا کے علاوہ اور کیلئے ولایت نکاح نہیں ہے اگر بچے یا بچی کا نکاح باپ دادا کے علاوہ کسی اور نے کیا تو بلوغ کے بعد ان کو اختیار ہوگا چاہے نکاح باقی رکھیں اور چاہے قاضی کے ذریعہ فسخ کر دیں۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ اختیار نہیں ہے وہ باپ اور دادا پر قیاس کرتے ہیں کہ اگر باپ دادا نکاح کراتے تو ان کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ایسے باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء کو بھی اس کا اختیار نہ ہوگا۔ طرفینؒ فرماتے ہیں کہ باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء میں اتنی شفقت نہیں ہوئی جتنی باپ دادا میں ہوئی ہے پس اگر ان کے عقد کو لازم قرار دیا جائے تو ان کے مقاصد میں خلل واقع ہو جائیگا اس لئے بالغ ہونے کے بعد ان کو اختیار ہوگا۔

وَبَطْلٌ بِسُكُوْتِهَا اِنْ عَلِمْتَ بِكُفْرٍ لَا بِسُكُوْتِهِ مَا لَمْ يَرْضَ وَلَوْ ذَلَالَةً : باکرہ کا خیار بلوغ سکوت سے باطل ہو جائیگا اور لڑکے کا خیار بلوغ سکوت سے باطل نہیں ہوگا بلکہ صراحتہً ”رضیث“ کہے کہ میں راضی ہو یا کوئی ایسی علامت پائی جائے جو رضامندی پر دلالت کرے مثلاً بالغ ہونے کے بعد بیوی کے پاس مہر بھتیجہ یا یادوستوں کو دعوتیں کھانا شروع کر دیں یا بیوی سے جماع کر لیا ان سب چیزوں سے رضامندی پائی گئی۔ لہذا خیار بلوغ ساقط ہو جائیگا۔

وَتَوَارَثَا قَبْلَ الْفَسْخِ : اگر بلوغ سے پہلے یا بلوغ کے بعد تفریق قاضی سے پہلے دونوں میں سے کوئی ایک مر گیا تو دوسرا اس کا وارث ہوگا۔ لڑکی مر گئی تو لڑکا وارث ہوگا اور اگر لڑکا مر گیا تو لڑکی وارث ہوگی کیونکہ اصل عقد صحیح ہے۔ اسی وجہ سے تفریق قاضی سے پہلے دلی حلالانہ ہے اور اصل عقد سے جو ملک ثابت ہوئی تھی موت کی وجہ سے وہ اپنی انتہاء کو پہنچ گئی اور جو چیز اپنی انتہاء کو پہنچ جاتی ہے وہ زائل نہیں ہوتی بلکہ مستحکم طور پر ثابت ہو جاتی ہے۔

وَلَا وِلَايَةَ لِصَغِيرٍ وَعَبْدٍ وَمَجْنُونٍ : غلام، صبی، اور دیوانہ کو حق ولایت نہیں کیونکہ ولایت متعدیہ فرع ہے ولایت قاصرہ کی پس جس شخص کو اپنے اوپر ولایت حاصل نہیں دوسرے پر بدرجہ اولیٰ حاصل نہیں ہوگی۔ چونکہ ان تینوں کو اپنی ذات پر ولایت کا حق نہیں لہذا غیر پر بھی نہیں ہوگا۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ ولایت کا دار و مدار شفقت پر ہے اور ان تینوں کو اگر امور نکاح سپرد کر دیئے جائیں تو اس میں کوئی شفقت نہیں کیونکہ بچہ اور دیوانہ تو کفو کو حاصل کرنے سے عاجز ہیں اور رہا غلام سودہ مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے کفو کو حاصل نہیں کر سکتا ہے۔

وَلَا لِكَافِرٍ عَلَى مُسْلِمَةٍ : اور کافر کو بھی مسلمان پر ولایت کا حق نہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ ”کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو مؤمنین کے خلاف کوئی راہ نہیں دیتا“ اور ”سبیل“ سے مراد یہاں تصرف شرعی ہے اور چونکہ کافر کو مسلمان پر حق ولایت نہیں اسی لئے مسلمان کے خلاف کافر کی گواہی بھی قبول نہیں کی جاتی ہے اور نہ کافر مسلمان کا وارث ہوتا ہے اور نہ مسلمان کافر کا۔

وَأِنْ لَمْ تَكُنْ عَصَبَةً فَأَلُوْا لَایَةَ لِلْأُمِّ ثُمَّ لِلْأَخْتِ لِأَبٍ وَأُمِّ ثُمَّ لِأَبٍ ثُمَّ لِأَوْلَادِ الْأُمِّ ذَكَوْرُهُمْ وَإِنَّا لَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ ثُمَّ لِأَوْلَادِهِمْ ثُمَّ لِلْعَمَّاتِ ثُمَّ لِلْأَخْوَالِ وَالْخَالَاتِ ثُمَّ لِبَنَاتِ الْأَعْمَامِ ثُمَّ لِلْحَاكِمِ : امام صاحب کے نزدیک عصبات کی عدم موجودگی میں ولایت دوسرے قرابت داروں کیلئے ثابت ہوگی مثلاً ماں پھر حقیقی بہن، پھر علاقائی بہن، پھر اخیانی بہن، پھر ذوی الارحام، پھر حاکم۔ امام صاحب کا مذہب استحسانا ہے اور امام محمد کے نزدیک عصبات کے علاوہ دوسرے قرابت داروں کیلئے ولایت ثابت نہیں ہوگی اور قیاس بھی یہی ہے۔

وَلِلْأَبْعَدِ التَّزْوِیْجُ بِغِیْبَةِ الْأَقْرَبِ مَسَافَةِ الْقَصْرِ وَلَا یَبْطُلُ بَعُوْدُهُ : اگر دلی اقرب مثلاً باپ غیبت منقطعہ کے طور پر غائب ہو گیا تو ہمارے نزدیک دلی البعد نکاح کرنے کا مجاز ہوگا۔ اور امام زفر کے نزدیک وہ مجاز نہیں ہوگا۔ کیونکہ دلی اقرب کی ولایت موجود ہے اور دلی اقرب کے غائب ہو جانے سے اس کی ولایت باطل نہیں ہوتی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ولایت کا مدار شفقت پر ہے اور جس شخص کی رائے سے نفع اٹھانا ممکن نہ ہو تو امور نکاح اس کے سپرد کرنے میں شفقت نہیں ہے اس لئے ہم نے نکاح دلی البعد کے سپرد کر دیا پھر متاخرین کے نزدیک دلی اقرب کا بقدر مسافت سفر شرعی دور ہونا معتبر ہے مصنف نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ علامہ زیلیعی فرماتے ہیں کہ اسی پر فتویٰ ہے۔ شمس الأئمة سرخسی فرماتے ہیں کہ غیبت منقطعہ کا مطلب یہ ہے کہ دلی ایسی جگہ چلا گیا کہ اگر اس کی رائے معلوم کی جائے تو کفو فوت ہو جائیگا تو ایسی صورت میں غیبت منقطعہ کا تحقق ہو جائیگا اور یہی رائے فقہ کے زیادہ قریب بشر آتی ہے۔

وَوَلِیُّ الْمَجْنُونِ الْإِبْنُ لَا الْأَبُ : صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک مجنونہ عورت کا باپ ہے اور سابق شوہر سے بالغا بیٹا ہے تو شیخین کے نزدیک حق ولایت بیٹے کو ہوگا اور امام محمد کے نزدیک حق ولایت باپ کو ہوگا کیونکہ بیٹے کی نسبت باپ میں شفقت

زیادہ ہے بمقابلہ اور اس ولایت کا مدار شفقت پر ہے لہذا باپ کو ولایت حاصل ہوگی بیٹے کو نہیں۔ شیخین کی دلیل یہ کہ عصب ہونے میں بیٹا مقدم ہے اور یہ ولایت عصوبت پر مبنی ہے لہذا بیٹا ہی ولی ہوگا باپ نہیں اور ولایت میں نفس شفقت معتبر ہے زیادتی شفقت معتبر نہیں مثلاً کسی کا نانا اور چچا ہوں تو ولایت میں چچا مقدم ہے حالانکہ نانا میں شفقت بہت زیادہ ہوتی ہے پس معلوم ہوا کہ زیادتی شفقت کا اعتبار نہیں کیا گیا۔

فصل فی الکفاء

ہمسری کا بیان

الْأَكْفَاءُ: کفو کی جمع ہے بمعنی ہمسری، برابری نظیر۔ مساوی بالکفاء فی النکاح یہ ہے کہ شوہر عورت کا مساوی ہو اس کے حسب، نسب، دین، عمر، جمال، نکاح میں کفاء کا اعتبار اس لئے کیا گیا ہے تاکہ اولیاء کا حق فسخ ہو کر لازم ہو جائے۔

مَنْ نَكَحَتْ غَيْرَ كَفٍّ فَرَّقَ الْوَلِيُّ وَرَضَا الْبُعْضُ كَالْكُلِّ وَقَبْضُ الْمَهْرِ وَنَحْوُهُ رَضًا لَا السُّكُوتُ وَالْكَفَاءَةُ تُعْتَبَرُ نَسَبًا فَقَرِيشُ أَكْفَاءٌ وَالْعَرَبُ أَكْفَاءٌ وَحُرِّيَّةٌ وَإِسْلَامًا وَأَبْوَانٌ فِيهِمَا كَالْأَبَاءِ وَدِيَانَةٌ وَمَالًا وَحِرْفَةً وَلَوْ نَقَصْتُ مِنْ مَهْرٍ مِثْلَهَا فَلِلْوَلِيِّ أَنْ يُفَرِّقَ أَوْ يُتِمَّ مَهْرَهَا وَلَوْ زَوَّجَ طِفْلَهُ غَيْرَ كَفٍّ أَوْ بَغْيٍ فَاحْشٍ صَحَّ وَلَمْ يَجْزُ ذَلِكَ لِغَيْرِ الْأَبِ وَالْجَدِّ.

ترجمہ: جو عورت غیر کفو سے نکاح کر لے تو ولی جدائی کر سکتا ہے اور بعض کی رضا کی رضا ہے اور مہر وغیرہ پر قبضہ کرنا بھی رضا ہے نہ کہ خاموشی۔ اور کفائت معتبر ہے نسب کے لحاظ سے پس قریش آپس میں اور عربی لوگ آپس میں کفو ہیں اور آزادی اور اسلام کے لحاظ سے اور باپ دادا ان میں مثل چند باپ دادوں کے ہیں اور دینداری، مالداری اور پیشہ کے لحاظ سے اور اگر عورت مہر مثل سے کم کر دے تو ولی جدا کر دے یا مہر کامل کر دے۔ اور اگر کوئی اپنے چھوٹے بچے کا نکاح غیر کفو سے یا بہت سا مہر گھٹا کر کر دے تو صحیح ہے مگر یہ باپ دادا کے سوا کسی اور کیلئے جائز نہیں۔

مَنْ نَكَحَتْ غَيْرَ كَفٍّ فَرَّقَ الْوَلِيُّ: اگر کسی بالغہ عورت نے اپنا نکاح مہر مثل سے کم پر کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہوگا کہ شوہر مہر مثل مکمل کرے یا جدا کر دے ورنہ قاضی مرفعہ کے بعد تفریق کر دیگا۔ صاحبینؒ کے نزدیک اولیاء کو حق اعتراض نہیں کیونکہ دس درہم تک تو شریعت کا حق ہے اور اس سے زائد عورت کا حق ہے۔ پس عورت نے مہر مثل میں کمی کر کے اپنا حق ساقط کیا ہے اور جو شخص اپنا حق ساقط کر دے اس پر اعتراض نہیں ہوتا لہذا یہاں بھی کوئی اعتراض نہ ہونا چاہئے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ اولیاء اپنی خاندانی عورتوں کے گراں مہروں پر فخر محسوس کرتے ہیں اور کم مہر والا یہ عام محسوس کرتے ہیں۔ لہذا مہر کی کمی کی صورت میں غیر کفو میں نکاح کرنے کی طرح اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہوگا۔

وَرِضًا الْبَعْضُ كَالْكَلِّ وَقَبْضُ الْمَهْرِ وَنَحْوَهُ رِضَالًا السُّكُوتُ: بعض کی رضا کل کی رضا ہے۔ کیونکہ یہ حق واحد ہے جو ان میں سے ہر ایک کیلئے کامل طور پر ثابت ہوا ہے ولایت امان اور حق قصاص کی طرح۔ پس جب ان میں بعض نے اپنا حق ساقط کر دیا تو باقیوں کا حق باقی نہیں رہا اور اولیاء میں سے کسی کا مہر پر قبضہ کرنا بھی رضا ہے۔ کیونکہ یہ چیز حکم عقد کو پختہ کرنے والی ہے البتہ اولیاء کی طرف سے خاموشی رضا نہیں ہے۔ کیونکہ اس میں رضا و عدم رضا کا احتمال ہے پس سکوت کو چند مخصوص موضع میں رضا قرار دیا گیا ہے اور یہ ان میں سے نہیں ہے۔ اور اگر ولی بچہ کی پیدائش تک خاموش رہا تو یہ دلالتہ رضا متصور ہوگی۔

وَالْكَفَاةُ تَعْتَبَرُ نَسَبًا فَقَرِيشُ أَكْفَاءُ وَالْعَرَبُ أَكْفَاءُ: نسب میں کفایت معتبر ہے کیونکہ نسب کے ساتھ لوگ آپس میں ایک دوسرے پر فخر کرتے ہیں اور جو چیز ایسی ہو کہ اس کے ساتھ لوگ فخر کرتے ہیں تو اس میں کفایت کا اعتبار کیا گیا ہے پس ایک قریشی دوسرے قریشی کا کفو ہوگا اور قریش کے علاوہ ایک عرب دوسرے عرب کا کفو ہوگا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ قریش آپس میں ایک دوسرے کا کفو ہیں۔ ایک لطن دوسرے لطن کا اور عرب آپس میں ایک دوسرے کا کفو ہیں ایک قبیلہ دوسرے قبیلہ کا اور غیر عرب اعمام آپس میں ایک دوسرے کا کفو ہیں۔ ایک مرد دوسرے مرد کا۔ اور بیان کردہ حدیث کی وجہ سے قریش میں باہم ایک دوسرے پر فضیلت معتبر نہیں۔ لہذا ہر قریشی دوسرے قریشی کا کفو بن جائیگا۔

وَحُرِّيَّةٌ وَإِسْلَامًا وَأَبَوَانِ فِيهِمَا كَالْأَبَاءِ: اعمام آزادی اور اسلام کی وجہ سے آپس میں ایک دوسرے پر فخر کرتے ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اپنے نسبوں کو ضائع کر دیا ہے لہذا جس کا باپ اور دادا دونوں مسلمان ہیں یہ شخص اس کا کفو بن جائیگا جس کا باپ دادا اور پردادا اور اس سے اوپر کے حضرات بھی مسلمان تھے۔ اور جو شخص خود تو مسلمان ہے لیکن باپ مسلمان نہیں یا خود بھی مسلمان اور باپ بھی مسلمان لیکن دادا مسلمان نہیں تو یہ شخص اس کا کفو نہیں بن سکتا جس کا باپ اور دادا دونوں مسلمان ہیں۔ کیونکہ نسب کی تکمیل باپ اور دادا دونوں کے ذکر سے ہوتی ہے اور حریت میں کفایت کا حکم ایسا ہے جیسا کہ اسلام میں۔

وَدِيَانَةٌ: اور دینداری میں بھی کفایت معتبر ہے یعنی تقویٰ، صلاح، حسب اور مکارم اخلاق۔ بہر حال دیانت میں اعتبار کرنا شیخین کا مذہب ہے کیونکہ دیانت اور صلاح اعلیٰ مغاخر میں سے ہے۔ دوسری بات یہ کہ لوگ عورت کو اس کے شوہر کے نسب میں گھٹیا ہونے پر جس قدر عار دلاتے ہیں اس سے کہیں زیادہ شوہر کے فاسق ہونے پر عار دلائیں گے۔ امام محمد دیانت میں کفایت کا اعتبار نہیں کرتے کیونکہ دیانت امور آخرت میں سے ہے لہذا احکام دنیا اس پر موقوف نہیں ہوں گے مگر کسی کا شوہر اگر اس درجہ فسق و فجور میں مبتلا ہے اور نشے کی حالت میں لوگ اس کو بازار میں نکالیں تاکہ بچے اس کے ساتھ کھیل کریں تو ایسا شخص کسی صالحہ عورت کا کفو نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ شخص انتہائی حقیر اور ذلیل ہے۔

وَمَالًا: اور مال میں بھی کفایت معتبر ہے۔ مال سے مراد یہ ہے کہ شوہر نفقہ اور مہر ادا کر دینے پر قادر ہو حتیٰ کہ اگر شوہر دونوں کا مالک نہیں یا ان دونوں میں سے ایک کا مالک نہیں تو وہ کفو نہیں ہوگا اگرچہ عورت فقیر ہی ہو۔ مہر کا مالک ہونا تو اس لئے ضروری ہے کہ

مہر بدل بضع ہے لہذا اس کے ادا کر دینے سے قدرت کا ہونا ضروری ہوگا اور نفقہ سے زوجیت کا رشتہ قائم و دائم رہے گا۔

نفقہ سے کیا مراد ہے تو بعض حضرات کہتے ہیں کہ ایک ماہ کے نفقہ کا مالک ہونا ضروری ہے اور بعض کے نزدیک چھ ماہ کا نفقہ ہونا چاہئے اور بعض کہتے ہیں کہ ایک سال کے نفقہ پر قدرت ہونی چاہئے۔ لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اگر کمائی کر کے عورت کو نفقہ پہنچا سکتا ہے تو یہ کفو ہوگا

وَحَرَفَةٌ: صاحبینؒ کے نزدیک پیشوں میں کفایت معتبر ہے اور امام صاحبؒ سے دو روایتیں ہیں البتہ اگر پیشہ انتہائی گھٹیا ہو۔ مثلاً حجام کا پیشہ یا جولا ہے یا دباغت کا پیشہ تو اس صورت میں کفایت معتبر ہوگی۔ پیشوں میں کفایت کے معتبر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ لوگ عمدہ پیشوں پر فخر کرتے ہیں اور گھٹیا پیشوں پر شرم اور عار محسوس کرتے ہیں۔

وَلَوْ نَقَضْتَ مِنْ مَّهْرٍ مِثْلَهَا فَلِلْوَلِيِّ أَنْ يَفْرُقَ أَوْ يُتِمَّ مَهْرَهَا: اگر بالغ لڑکی نے اپنا نکاح مہر مثل سے کم پر کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہے کہ شوہر مہر مثل مکمل کرے یا جدا کر دے ورنہ قاضی مراعت کے بعد تفریق کر دیگا۔ صاحبینؒ کے نزدیک اولیاء کو حق اعتراض نہیں کیونکہ دس درہم تک مہر تو شریعت کا حق ہے اور اس سے زائد عورت کا حق ہے پس عورت نے مہر مثل میں کمی کر کے اپنا حق ساقط کیا ہے اور جو شخص اپنا حق ساقط کر دے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہوتا لہذا یہاں بھی کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ اولیاء اپنی خاندانی عورتوں کے گراں مہروں پر فخر کرتے ہیں اور کم مہر پر عار محسوس کرتے ہیں لہذا مہر کی کمی کی صورت میں بھی حق اعتراض ہوگا۔

وَلَوْ زَوَّجَ طِفْلَهُ غَيْرَ كُفٍّ أَوْ بَغْيٍ فَاحِشٍ صَحَّ وَلَمْ يَعْزُزْ ذَلِكَ لِغَيْرِ الْأَبِ وَالْجَدِّ: اگر کوئی شخص اپنے چھوٹے لڑکے کا نکاح غیر کفو سے کر دے یا صغیرہ لڑکی کا نکاح مہر مثل سے کم مقرر کیا جو معمول نہیں بلکہ غبن فاحش کے قبیل سے ہے تو امام صاحبؒ کے نزدیک یہ نکاح جائز ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک یہ نکاح جائز نہیں۔ کیونکہ ولایت مقید ہے شفقت کی شرط کے ساتھ پس شفقت کے فوت ہونے سے ولایت ہی باقی نہیں رہے گی لہذا یہ نکاح بھی باطل ہوگا۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ نظر اور شفقت امر باطن ہے اس پر حکم لگانا تو امر محال ہے لہذا شفقت کی دلیل اور علامت پر حکم لگایا جائیگا اور شفقت کی دلیل قرب قرابت ہے تو ہم کہتے ہیں کہ باپ اور دادا میں شفقت موجود ہے لہذا اس پر جواز نکاح کا حکم لگایا جائیگا اور باپ دادا کے علاوہ میں چونکہ دلیل نظر یعنی قرب موجود نہیں اس لئے ان کے کیے ہوئے نکاح پر جواز کا حکم نہیں لگایا جائیگا۔

فَصْلٌ (فِي الْوَكَالَةِ بِالنِّكَاحِ)

لَا بِنِ الْجَمِّ أَنْ يُزَوَّجَ بِنْتُ عَمِّهِ مِنْ نَفْسِهِ وَلِلْوَكِيلِ أَنْ يُزَوَّجَ مَوَکَلَّتَهُ مِنْ نَفْسِهِ وَنِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ السَّيِّدِ مَوْفُوقٌ كِنِكَاحِ الْفُضُولِيِّ وَلَا يَتَوَقَّفُ شَطْرُ الْعَقْدِ عَلَى قَبُولِ نَاكِحٍ غَائِبٍ وَالْمَأْمُورُ بِنِكَاحِ امْرَأَةٍ فَخَالَفَ بِأَمْرَاتَيْنِ لَا بِأَمَةٍ

ترجمہ: چچا زاد کو اختیار ہے کہ وہ اپنے چچا کی بیٹی کا نکاح اپنے ساتھ کر لے اور وکیل کو اختیار ہے کہ وہ اپنی موکلہ کا نکاح اپنے ساتھ کر لے اور غلام اور باندی کا نکاح آقا کی اجازت کے بغیر موقوف ہوگا جیسے فضولی کا نکاح اور نصف عقد نکاح کرنیوالے غائب شخص کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رہتا اور جو شخص ایک عورت سے نکاح کرایا کرنا مامور ہو وہ دوسروں سے نکاح کرانے میں حکم کے خلاف کرنیوالا ہے نہ کہ باندی کے ساتھ۔

ابْنُ الْعَمِّ أَنْ يَزُوْجَ بِنْتَ عَمِّهِ وَلِلْوَكِيلِ أَنْ يَزُوْجَ مُوَكَّلَتَهُ مِنْ نَفْسِهِ : چچا کے بیٹے نے دلی بن کر اپنا نکاح اپنے چچا کی نابالغہ بیٹی سے کر لیا اور اس کے علاوہ کوئی دوسرا ولی نہیں ہے تو ہمارے اور امام شافعیؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام زفرؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت نے کسی مرد کو وکیل بنایا کہ میرا نکاح اپنے ساتھ کر لو وکیل نے دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح کر لیا تو یہ صورت ہمارے نزدیک جائز ہے اور امام شافعیؒ اور زفرؒ کے نزدیک ناجائز ہے۔ کیونکہ ایک آدمی ایک چیز کا ایک زمانہ میں مملک اور متملک نہیں بن سکتا (یعنی مالک بنانے والا اور ملک حاصل کروالا ہو، یہ نہیں ہو سکتا) اور یہاں یہی خرابی ہے۔ اسی طرح دوسرے مسئلہ میں مرد چونکہ ناح ہے تو مالک بننے والا ہوا اور چونکہ عورت کی طرف سے وکیل ہے اس لئے مالک بنانے والا بھی ہوا۔ لیکن امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ ولی میں چونکہ ضرورت ہے کیونکہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا ولی نہیں اور وکیل میں کوئی ضرورت نہیں کیونکہ اس کے علاوہ دوسرے کو وکیل بنایا جاسکتا ہے اس لئے یہ صورت ناجائز ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح میں وکیل محض تعبیر کرنے والا اور سفیر ہے ذمہ دار نہیں اور منافات حقوق میں ہیں نہ کہ تعبیر میں۔ حقوق میں منافات یہ ہیں کہ ایک ہی شخص مُطالِب اور مُطالَب دونوں ہو۔ مُمْلَک اور مُتَمَلَّک دونوں ہو لیکن تعبیر میں منافات نہیں کہ مالک بنانے کے الفاظ عورت کی طرف سے کہتا ہے اور ملک بننے کے الفاظ اپنی طرف سے کہتا ہے۔

تعمیہ: وکیل کا اپنے ساتھ نکاح کرنا اس وقت جائز ہے جبکہ عورت نے اسے اپنے نفس کے ساتھ نکاح کرنے کا وکیل بنایا ہو اور اگر اس نے مطلق نکاح کرنے کا وکیل بنایا تو پھر یہ نکاح جائز نہیں ہوگا۔

وَنِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ بِغَيْرِ إِذْنِ السَّيِّدِ مَوْقُوفٌ كَنِكَاحِ الْفُضُولَى : غلام اور باندی کا نکاح آقا کی اجازت پر موقوف ہے (غلام مدبر ہو یا مکاتب، باندی ام ولد ہو یا مکاتبہ) جیسے فضولی آدمی کا نکاح کر دینا شوہر اور بیوی کی اجازت پر موقوف ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ کے یہاں فضولی کے جملہ تصرفات باطل ہیں اور امام احمدؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے کیونکہ عقد وضع کیا گیا ہے حکم عقد کو ثابت کرنے کیلئے اور فضولی اثبات حکم پر قادر نہیں لہذا اس کا تصرف باطل ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ ایجاب و قبول اس کے اہل یعنی عاقل بالغ سے صادر ہوا ہے اور محل عقد کی طرف منسوب ہے یعنی ایسی عورت کی طرف جو محرمات میں سے نہیں ہے اور اس عقد کو منعقد کرنے میں کوئی نقصان بھی نہیں کیونکہ یہ عقد موقوفاً منعقد ہوگا اگر مناسب سمجھے نافذ کر دے ورنہ رد کر دے۔ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ فضولی گوا اثبات حکم پر قادر نہیں مگر اس کی وجہ سے حکم معدوم نہیں ہوتا صرف مؤخر ہو جاتا ہے جیسے بیع بشرط الخیار میں حکم مؤخر ہوتا ہے۔

وَلَا يَتَوَقَّفُ شَطْرُ الْعَقْدِ عَلَى قَبُولِ نَاكِحٍ غَائِبٍ : شَطْرُ عَقْدٍ سے مراد ایجاب ہے مطلب یہ ہے کہ جو شخص مجلس عقد میں موجود نہ ہو اس کی قبولیت پر ایجاب موقوف نہیں ہوگا بلکہ ایجاب باطل ہو جائیگا مثلاً ایک عورت نے دو آدمیوں کو گواہ بنا کر کہا کہ میں نے فلاں مرد سے نکاح کر لیا۔ یا ایک مرد نے دو آدمیوں کو گواہ بنا کر کہا کہ میں نے فلاں عورت سے نکاح کر لیا لیکن اس مجلس میں عورت کی جانب سے کسی نے قبول نہیں کیا اس کے بعد عورت کو اس نکاح کی خبر ملی عورت نے اجازت دیدی تو یہ نکاح باطل ہے اور اگر اسی مجلس میں دوسرے نے کہہ دیا کہ تم گواہ رہو میں نے اس عورت کو اس مرد کے نکاح میں دیدیا یا یوں کہا کہ میں نے اس عورت کی طرف سے قبول کیا پھر اس عورت کو نکاح کی اطلاع ملی اور اس نے نکاح کو جائز قرار دیا تو یہ نکاح جائز ہوگا یہ پوری تفصیل طرفین کے نزدیک ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان سب صورتوں میں عقد موقوف ہوگا۔ حاصل اختلاف یہ ہے کہ جانبین سے شخص واحد کا وکیل یا ولی ہونا یا ایک جانب سے اصل اور دوسری جانب سے ولی ہونا یا ایک جانب سے وکیل اور دوسری طرف سے اصل ہونا یا ایک جانب سے ولی اور دوسری جانب سے وکیل ہونا آئمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے اور اگر دونوں جانب سے فضولی ہو یا ایک جانب سے فضولی اور دوسری جانب سے اصل ہو تو طرفین کے نزدیک جائز نہیں۔ لہذا ایجاب باطل ہو جائیگا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے لہذا ایجاب موقوف ہوگا۔

وَالْمَأْمُورُ بِنِكَاحِ امْرَأَةٍ فَخَالَفَ بِأَمْرٍ آتَيْنِ لَا بِأَمْرٍ : ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو کسی عورت سے میرا نکاح کر دے اس نے عقد واحد میں دو عورتوں سے نکاح کر دیا تو آمر پر ان میں سے کوئی عورت بھی لازم نہ ہوگی۔ دونوں عورتیں تو اس لئے لازم نہیں ہوگی کہ یہ اس کے حکم کے خلاف ہے اور غیر معین طور پر کوئی ایک اس لئے لازم نہیں کہ اس پر نکاح کا کوئی فائدہ مرتب نہیں ہوتا کیونکہ طلی کسی ایک معین عورت ہی کیساتھ ہو سکتی ہے اور یہاں معین نہیں۔ نیز ان میں سے کسی ایک کو معین بھی نہیں کر سکتا کیونکہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہے تو تفریق متعین ہے۔ اور اگر مذکورہ صورت میں وہ کسی دوسرے کی باندی کیساتھ نکاح کر دے تو امام صاحبؒ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ آمر نے لفظ ”امراة“ مطلق بولا تھا اور ظاہر ہے کہ باندی ”امراة“ کا ایک فرد ہے۔ صاحبین کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مطلق سے مراد اس کا فرد متعارف ہے یعنی کفو کے ساتھ شادی کرنا اس لئے کہ مطلق عورت کے ساتھ نکاح پر ہر شخص قادر ہے۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

بَابُ الْمَهْرِ

مہر کا بیان

مصنفؒ حسب ارکان نکاح اور شرائط نکاح سے فارغ ہوئے تو نکاح کے حکم کو بیان کرنا چاہتے ہیں اور حکم نکاح وجوب مہر ہے کیونکہ مہر مسکن یا مہر مثل نفس عقد سے واجب ہوتا ہے پس مہر عقد نکاح کا حکم ہوا اور حکم کا وجود عقد کے بعد ہی ہوتا ہے۔ اور مہر سکے

سات نام ہیں (۱) صداق (۲) تحلہ (۳) أجر (۴) فریضہ (۵) مہر (۶) علیقہ (۷) عقر۔ ان سات ناموں میں سے پہلے چار قرآن کریم میں ہیں اور آخری تین احادیث میں مذکور ہیں۔

صَحَّ النِّكَاحُ بِلَا ذِكْرِهِ وَأَقْلَهُ عَشْرَةُ ذَرَاهِمَ فَإِنْ سَمَّاهَا أَوْ دُونَهَا فَلَهَا عَشْرَةُ بِلَوْطٍ أَوْ الْمَوْتِ
وَبِالطَّلَاقِ قَبْلَ الدُّخُولِ يَتَنَصَّفُ وَإِنْ لَمْ يُسَمِّهِ أَوْ نَفَاهُ فَلَهَا مَهْرُ مِثْلِهَا وَالْمُتْعَةُ إِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْءِ
وَهِيَ دِرْعٌ وَخِمَارٌ وَمَلْحَفَةٌ وَمَا فُرِضَ بَعْدَ الْعَقْدِ أَوْ زِيدَ لَا يَتَنَصَّفُ وَصَحَّ حَطُّهَا

ترجمہ: مہر کا ذکر کئے بغیر نکاح صحیح ہے اور کم از کم مہر دس درہم ہے پس اگر دس درہم یا اس سے کم مقرر کیا تو عورت کیلئے دس درہم ہوں گے ورنہ سے یا مرنے سے یا خلوت سے اور طلاق قبل از دخول سے مہر آدھا رہ جاتا ہے اور اگر مہر مقرر نہیں کیا یا اس کی نفی کر دی تو مہر مثل ملے گا اگر ورنہ کر لی یا مہر گیا اور متعہ ملے گا اگر ورنہ ملے گا اگر طلاق دیدی اور متعہ کرتے اور دھنی اور چادر ہے اور جو چیز عقد کے بعد مقرر کی جائے یا زائد کی جائے تو اس میں تصنیف نہیں ہوگی اور عورت کا اپنے مہر کو کم کرنا صحیح ہے۔

صَحَّ النِّكَاحُ بِلَا ذِكْرِهِ: نکاح صحیح ہے اگرچہ مہر کو ذکر نہ کیا ہو یا اس کی نفی کر دی ہو کیونکہ نکاح عقد انضمام اور عقد ازدواج کو کہتے ہیں جسکے لغوی مفہوم میں مال داخل نہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوا مِنْهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مہر مقرر کئے بغیر طلاق کا تحقق ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ طلاق کا ترتیب عقد صحیح پر ہو سکتا ہے معلوم ہوا کہ صحت نکاح مہر کے ذکر پر موقوف نہیں البتہ مہر اللہ تعالیٰ کے قول ﴿إِنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ کی وجہ سے شرعاً واجب ہے۔

وَأَقْلَهُ عَشْرَةُ ذَرَاهِمَ: مہر کی کم از کم مقدار دس درہم ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک ربع دینار یا تین درہم۔ امام شافعیؒ و احمدؒ فرماتے ہیں کہ جو چیز بیع میں شمن بن سکتی ہے وہ وہی نکاح میں مہر بن سکتی ہے کیونکہ مہر عورت کا حق ہے۔ پس جس مقدار پر وہ راضی ہو جائے وہی مہر ہے۔ ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”لا مہر اقل من عَشْرَةَ“ کہ دس درہم سے کم مہر نہیں ہے۔ عقلی دلیل یہ ہے کہ مہر شریعت کا حق ہے بضع کی شرافت کو ظاہر کرنے کیلئے لہذا اتنی مقدار معین کی جائے جس سے شرافت محل اور شرافت بضع ظاہر ہو سکے۔ چنانچہ نصاب سرقہ پر قیاس کر کے نکاح میں بھی ملک بضع کی قیمت کم از کم دس درہم مقرر کی گئی ہے۔

فَإِنْ سَمَّاهَا أَوْ دُونَهَا فَلَهَا عَشْرَةُ بِلَوْطٍ أَوْ الْمَوْتِ: انعقاد نکاح کے وقت دس درہم یا دس درہم سے کم مقرر کیا گیا تو ہمارے نزدیک دونوں صورتوں میں عورت کیلئے دس درہم ہوں گے اور امام زفرؒ کے نزدیک مہر مثل واجب ہوگا۔ کیونکہ ایسی چیز کو مہر بنانا جو مہر بننے کی صلاحیت نہ رکھتی ہو وہ عدم تسمیہ کی مانند ہے اور عدم تسمیہ کی صورت میں مہر مثل واجب ہوتا ہے لہذا اس صورت میں بھی مہر مثل واجب ہوگا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ دس درہم سے کم کے تسمیہ کا فساد حق شرع کی وجہ سے ہے اور حق شرع دس درہم سے پورا ہو جاتا ہے لہذا دس درہم پورے کر دیئے جائیں زیادہ کی ضرورت نہیں۔

وَبِالطَّلَاقِ قَبْلَ الدَّخُولِ يَتَنَصَّفُ : اگر مہر دس درہم سے کم مقرر کیا گیا تھا اور طلاق قبل الدخول واقع ہوگئی تو ہمارے نزدیک پانچ درہم واجب ہوں گے اور امام زفرؒ کے نزدیک عورت کیلئے متعہ واجب ہوگا کیونکہ مہر مثل کی صورت میں اگر طلاق قبل الدخول واقع ہو جائے تو متعہ واجب ہوتا ہے۔ اور ہمارے نزدیک دس درہم مسکمی تھے لہذا طلاق قبل الدخول کی صورت میں نصف مسکمی واجب ہوگا اور وہ پانچ درہم ہیں۔

وَإِنْ لَمْ يُسَمِّهِ أَوْ نَفَاةً فَلَهَا مَهْرٌ مِثْلُهَا : اگر بوقت عقد مہر ذکر نہیں کیا یا اس کی نفی کر دی تو عورت کو مہر مثل ملے گا بشرطیکہ بیوی سے دخول کیا ہو یا شوہر کا انتقال ہو گیا ہو امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ موت قبل الدخول کی صورت میں شوہر پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اکثر شوافع کے نزدیک دخول کی صورت میں مہر مثل واجب ہوگا جیسا کہ ہمارا مذہب ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مہر خالصہ عورت کا حق ہے پس جس طرح وہ انتہاء ساقط کرنے پر قدرت رکھتی ہے اسی طرح ابتداء بھی نفی کرنے پر قدرت رکھتی ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مہر وجوباً شریعت کا حق ہے اور عورت کا حق حالت بقاء میں ہے لیکن حق شرع صرف ابتداء نکاح کے وقت معتبر ہے اور عورت کا حق بقاء میں ہے لہذا عورت انتہاء تو ساقط کر سکتی ہے ابتداء نفی نہیں کر سکتی۔ پس امام شافعیؒ کا یہ کہنا کہ ابتداء نفی کر دینے پر قادر ہے صحیح نہیں کیونکہ اپنے حق سے تجاوز کرنا ہے جس کی شرعاً اجازت نہیں۔

وَالْمُتَّعَةُ إِنْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْءِ : اگر مہر مقرر نہ ہو اور اس عورت کو طلاق قبل الدخول دیدی تو اس کیلئے متعہ واجب ہوگا۔ امام مالکؒ کے نزدیک متعہ مستحب ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ متعہ دینے والے کو قرآن کریم میں محسن کہا گیا ہے اور محسن مطہر (نفل کام کرنے والے) کو کہتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ”متعواھن“ میں امر کا صیغہ ہے جو وجوب کیلئے آتا ہے دوسرا لفظ ”حقاً“ ہے یہ بھی وجوب پر دلالت کرتا ہے تیسرا لفظ ”علی“ جو الزام کیلئے آتا ہے اور ہا لفظ ”محسن“ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ لوگ جو واجب کو ادا کرتے ہیں اور اپنی طرف سے احسان کے طور پر زیادہ دیتے ہیں۔

وَهِيَ دِرْعٌ وَخِمَارٌ وَمَلْحَفَةٌ : متعہ تین کپڑے ہیں کرتہ، اوڑھنی اور چادر یہ تین کپڑوں کی تعیین و تقدیر عائشہؓ ابن عباسؓ سے منقول ہے اور صحیح قول کے مطابق مرد کے حال کا اعتبار ہوگا اور متعہ مہر مثل سے زائد اور پانچ درہم سے کم نہیں ہونا چاہئے۔

وَمَا لِرَضٍ بَعْدَ الْعَقْدِ : اگر نکاح کے وقت مہر ذکر نہیں کیا پھر شوہر اور بیوی نے ایک مقدار مقرر کر لی تو اب اگر شوہر نے بیوی کے ساتھ دخول کیا یا مر گیا تو دونوں صورتوں میں یہ متعین کردہ مقدار واجب ہوگی۔ اور اگر طلاق قبل الدخول ہے تو ہمارے نزدیک عورت کیلئے متعہ واجب ہوگا۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ متعین کردہ مقدار کا نصف واجب ہوگا ان کی دلیل یہ ہے کہ زوجین نے باہمی اتفاق سے جو مقدار مقرر کی ہے یہ مفروض و معین ہے اور آیت ﴿فَبِضْفٍ مَّا فَرَضْتُمْ﴾ سے مفروض کی تصنیف ثابت ہے مفروض فی حالت العقد ہو یا مفروض بعد العقد۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ عقد نکاح کے وقت اگر مہر ذکر نہ کیا جائے تو مہر مثل واجب ہو جاتا ہے۔ پس اس صورت میں نکاح کے وقت مہر نہ کو نہ ہونے کی وجہ سے مہر مثل واجب ہوگا۔ بعد میں زوجین نے

ایک مقدار پر اتفاق کر لیا تو یہ بعد میں متعین کردہ مقدار درحقیقت اس کی تعین ہے جو عقد کی وجہ سے واجب ہوا تھا اور عقد کی وجہ سے مہر مثل واجب ہوا تھا۔ اور مہر مثل کی تنصیف نہیں ہوتی لہذا جو اس کے مرتبہ میں ہے اس کی بھی تنصیف نہیں ہوگی۔

أَوْ زَيْدٌ لَا يَنْصَفُ: اگر شوہر نے نکاح کے بعد مقرر کردہ مہر پر زیادتی کردی اور عورت نے اسی مجلس میں قبول کر لیا تو ہمارے نزدیک شوہر پر یہ زیادتی لازم ہوگی۔ امام شافعیؒ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ زیادتی صحیح نہیں کیونکہ یہ زیادتی مستقلاً ہیہ ہے لہذا اصل عقد کے ساتھ لاحق نہیں ہوگا۔ بہر حال جب ہمارے نزدیک مہر میں زیادتی کرنا درست ہے تو طلاق قبل الدخول کی صورت میں اصل مہر کی تو تنصیف ہوگی زیادتی کی نہیں۔ کیونکہ تنصیف مخصوص ہے مفروض فی حالة العقد کے ساتھ لہذا اصل مہر جو حالت عقد میں مقرر ہوا تھا اس کی تنصیف ہوگی اور بعد میں جو زیادہ کیا گیا ہے اس کی تنصیف نہیں ہوگی۔

وَصَحَّ حُطُّهَا: اگر عورت نے اپنے مہر میں سے کچھ کم کر دیا تو کم کر دینا درست ہے اس لئے کہ مہر عورت کا حق ہے اور کم کرنا حالت بقا میں لاحق ہوا ہے جو عورت کے اختیار میں ہے لیکن ابتداء عقد میں حق شرع کی وجہ سے دس درہم سے کم نہیں کر سکتی اور اولیاء کے حق کی وجہ سے مہر مثل سے کم نہیں کر سکتی اور نکاح کے بعد جب تک نکاح قائم ہے کم کرنا نافذ ہوگا اپنے حق کی وجہ سے بشرطیکہ مجلس میں مرد اس کی کو قبول کر لے۔

وَالْخُلُوةُ بِلَا مَرَضٍ أَحَدُهُمَا وَحَيْضٍ وَبِقَاسٍ وَإِحْرَامٍ وَصَوْمٍ فَرَضٍ كَالْوَطْءِ وَلَوْ مَجْبُوبًا أَوْ عَيْنًا
أَوْ خَصِيًّا وَنَجَبُ الْعِدَّةِ فِيهَا وَتُسْتَحَبُّ الْمُتَعَةُ لِكُلِّ مُطَلَّغَةٍ إِلَّا لِلْمُفَوَّضَةِ قَبْلَ الْوَطْءِ وَيَجِبُ مَهْرُ
الْمِثْلِ فِي الشَّعَارِ وَخِدْمَةُ زَوْجٍ حُرٍّ لِلْأَمْهَارِ وَتُعْلِمُ الْقُرْآنَ وَلَهَا خِدْمَتُهُ لَوْ عَبْدًا وَلَوْ قَبِضَتْ أَلْفُ
الْمَهْرِ رَوَيْتَ لَهُ فَطَلَّقَتْ قَبْلَ الْوَطْءِ رَجَعَ عَلَيْهَا بِالنِّصْفِ فَإِنْ لَمْ تَقْبِضِ الْأَلْفَ أَوْ قَبِضَتْ
النِّصْفَ وَوَهَبَتْ الْأَلْفَ أَوْ وَهَبَتْ الْعَرَضَ الْمَهْرَ قَبْلَ الْقَبْضِ أَوْ بَعْدَهُ فَطَلَّقَتْ قَبْلَ الْوَطْءِ لَمْ
يَرْجَعْ عَلَيْهَا بِشَيْءٍ وَلَوْ نَكَحَهَا بِالْأَلْفِ عَلَى أَنْ لَا يُخْرِجَهَا أَوْ عَلَى أَنْ لَا يَتَزَوَّجَ عَلَيْهَا أَوْ عَلَى
أَلْفٍ إِنْ أَقَامَ بِهَا وَعَلَى الْفَتَنِ إِنْ أَخْرَجَهَا فَإِنْ وَفَّى وَأَقَامَ أَلْفًا فَلَهَا الْأَلْفُ وَإِلَّا فَمَهْرُ الْمِثْلِ

ترجمہ: اور متعہ مستحب ہے ہر مطلقہ کیلئے سوائے مفوضہ کے وطی سے پہلے اور نکاح شغار میں اور مہر کیلئے آزاد شوہر کی خدمت کرنے میں اور تعلیم قرآن میں مہر مثل واجب ہے اور عورت کیلئے اس سے خدمت لینا جائز ہے۔ اگر شوہر غلام ہوا اگر شوہر نے مہر کے ہزار درہم لیکر شوہر کو بہہ کر دیئے اور وطی سے پہلے طلاق ہوگئی تو شوہر عورت سے نصف اور لے لیگا اور اگر عورت نے ہزار پر قبضہ نہ کیا ہو یا نصف پر قبضہ کیا ہو اور ہزار بہہ کر دیئے ہوں یا قبضہ سے پہلے یا قبضہ کے بعد مہر کا سامان بہہ کر دیا اور پھر وطی سے پہلے طلاق ہوگئی تو شوہر اس سے کچھ نہیں لیگا۔ اگر اس شرط پر ہزار کے عوض نکاح کیا کہ اس کو وطن سے نہیں نکالے گا۔ یا اس کے ہوتے ہوئے نکاح نہیں کریگا یا ہزار پر نکاح کیا اگر وطن میں رکھے اور ہزار پر اگر وطن سے باہر لیجائے تو اگر شرط کو پورا کیا اور وطن میں رکھا تو ہزار دینے پڑیں گے ورنہ مہر مثل دینا ہوگا۔

وَالْخُلُوعُ بِلَا مَرَضٍ أَحَدُهُمَا وَخَيْضٍ وَنَفَاسٍ وَإِحْرَامٍ وَصَوْمٍ فَرَضٍ كَالْوَطْءِ وَلَوْ مَجْبُوًّا أَوْ عَيْنًا أَوْ خَصِيًّا
وَتَجِبُ الْعِدَّةُ فِيهَا: ہمارے نزدیک خلوت صحیحہ یعنی بلا مانع تنہائی اختیار کرنا و طہی کرنے کے حکم میں ہے کہ جس طرح طہی سے
مہر ثابت و مؤکد ہو جاتا ہے اور نان و نفقہ کی ادائیگی اور عدت واجب ہوتی ہے اسی طرح خلوت صحیحہ سے یہ سب چیزیں لازم ہو
جاتی ہیں اگرچہ مقطوع الذکر یا نامرد ہو اور امام شافعیؒ کے نزدیک نصف مہر واجب ہوگا کیونکہ منافع بضع پورے طور پر طہی سے
حاصل ہوتے ہیں اور طہی پائی نہیں گئی تو گویا شوہر نے مبدل وصول نہیں کیا لہذا شوہر پر بدل بھی واجب نہیں ہوگا ہماری دلیل نبی
کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”من كشف خمار امرأة ونظر اليه اوجب الصداق دخل اولم يدخل“ کہ جس شخص نے عورت
کی اور ہنسی کھولی یا اس کی طرف نظر کی تو اس پر مہر واجب ہو گیا دخول ہو یا نہ ہو۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ عورت نے منافع بضع یعنی
مبدل کو شوہر کے حوالہ کر دیا کیونکہ عورت نے تمام موانع کو اٹھا دیا ہے اور عورت کی قدرت میں اتنا ہی تھا اس سے زائد نہیں۔ پس
جب عورت نے مبدل سپرد کر دیا تو عورت کا حق بدل میں ثابت ہو گیا پس عورت کیلئے اس صورت میں کامل مہر واجب ہوگا۔ البتہ
خلوت صحیحہ کیلئے موانع اربعہ کا نہ ہونا شرط ہے ورنہ خلوت صحیحہ نہیں ہوگی (۱) مانع حقیقی جیسے ان میں سے کسی کا بیمار ہونا (۲) مانع حسی
جیسے زوجین کے درمیان کسی تیسرے عاقل شخص کا حائل ہونا (۳) مانع شرعی جیسے فرض یا نفلی حج کا احرام باندھے ہوئے ہونا
(۴) مانع طبعی جیسے رقتاء ہونا یعنی عورت کی شرمگاہ کے منہ کا بند ہونا یا ایسی صغیرہ ہونا جو جماع کے قابل نہ ہو۔

وَتُسْتَحَبُّ الْمُتَعَةُ لِكُلِّ مُطْلَقَةٍ إِلَّا لِلْمُفَوَّضَةِ قَبْلَ الْوَطْءِ: مطلقہ مفوضہ جس نے اپنے آپ کو بلا مہر سپرد کیا ہو اور طہی
سے پہلے طلاق ہو گئی ہو اس کے علاوہ ہر مطلقہ کو متعہ دینا مستحب ہے اور وہ تین ہیں (۱) مطلقہ موطوءہ جس کا مہر معین نہ ہو (۲) مطلقہ
موطوءہ جس کا مہر معین ہو (۳) مطلقہ غیر موطوءہ جس کا مہر معین ہو۔ امام شافعیؒ کے ہاں ہر مطلقہ کیلئے متعہ واجب ہے مگر مطلقہ
غیر مدخول بہا سہمی لہا کیلئے متعہ واجب نہیں کیونکہ اس کیلئے نصف مہر بطریق متعہ واجب ہوا ہے اور متعہ میں تکرار نہیں ہوتا اس
لئے کہ اس مطلقہ کیلئے نصف مہر کے ساتھ متعہ بھی واجب کر دیا جائے تو تکرار لازم آئے گا جو شرعاً درست نہیں لہذا اس مطلقہ کیلئے متعہ
واجب نہیں ہوگا ہماری دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿امْتَعِكُنَّ وَأَسْرَحِكُنَّ سَرَّاحًا جَمِيلًا﴾ میں تمہیں کچھ متاع دیکر خوبی
کے ساتھ رخصت کر دوں۔ اور ازواج النبی ﷺ مدخول بہا تھیں۔

وَيَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ فِي الشُّغَارِ: نکاح شغار: کسی کے ساتھ اپنی بہن یا بیٹی کا اس شرط پر نکاح کر لیا کہ وہ اپنی
بہن یا بیٹی کا نکاح اس سے بلا مہر کر دے تو ہمارے نزدیک دونوں صحیح ہیں اور ان میں سے ہر ایک کو مثل ملے گا۔ اور امام شافعیؒ
فرماتے ہیں کہ دونوں عقد باطل ہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: لا شغار فی الاسلام ”اسلام میں نکاح شغار کی کوئی گنجائش
نہیں ہے۔“ ہم کہتے ہیں کہ مقصد عین نکاح سے منع کرنا نہیں ہے بلکہ اس کی ممانعت کی ہے کہ نکاح کو تسمیہ مہر سے خالی رکھا جائے
اور تسمیہ مہر سے اگر نکاح کو خالی رکھا گیا تو اس سے نکاح باطل نہیں ہوتا جیسا کہ اذان کے بعد بیع سے منع کیا گیا ہے تو یہاں نفیس بیع

ممنوع نہیں بلکہ اذان جمعہ کے وقت ممنوع ہے۔

وَحِدْمَةُ رُؤُوحٍ خُسْرٍ لِلْأَمْهَارِ وَتَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَلَهَا حِدْمَتُهُ لَوْ عَبْدًا: اگر کسی آزاد مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا اور مہر ٹھہرایا کہ میں ایک سال بیوی کی خدمت کروں گا یا تعلیم قرآن کو مہر ٹھہرایا کہ میں اپنی بیوی کو قرآن پاک کی تعلیم دوں گا میری طرف سے یہی مہر ہوگا تو شیخین کے نزدیک شوہر عورت کی خدمت نہیں کریگا کیونکہ اس میں قلب موضوع ہے بلکہ مہر مثل واجب ہوگا اور امام محمد کے نزدیک آزاد شوہر کی خدمت کی قیمت واجب ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک تعلیم قرآن اور آزاد و غلام کی خدمت کو مہر بنانا درست ہے کیونکہ عقد نکاح عقد معاوضہ ہے لہذا جو چیز معوض بن سکتی ہے یعنی اس کا عوض کیا جاسکتا ہے تو وہ چیز عقد نکاح میں عوض یعنی مہر بھی بن سکتی ہے۔ لہذا یہ دونوں مہر بھی بن سکتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ ﴿وَإِنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ کی وجہ سے طلب نکاح بذریعہ مال ضروری ہے اور تعلیم قرآن یا خدمت مال نہیں ہے لہذا دونوں صورتوں میں مہر مثل واجب ہوگا۔ البتہ اگر غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا اور خدمت کو مہر مقرر کر لیا تو عورت اس سے خدمت لے سکتی ہے کیونکہ جب اس نے آقا کے حکم سے نکاح کیا ہے تو عورت کی خدمت کرنا گویا آقا کی خدمت کرنا ہے۔

وَلَوْ قَبِضَتْ أَلْفَ الْمَهْرِ وَوَهَبَتْ لَهُ لَطَلَّقَتْ قَبْلَ الْوَطْءِ رَجَعَتْ عَلَيْهَا بِالنَّصْفِ فَإِنْ لَمْ تَقْبِضِ الْأَلْفَ أَوْ قَبِضَتْ النِّصْفَ وَوَهَبَتْ الْأَلْفَ أَوْ وَهَبَتْ الْعَرُضَ الْمَهْرَ قَبْلَ الْقَبْضِ أَوْ بَعْدَهُ فَطَلَّقَتْ قَبْلَ الْوَطْءِ لَمْ يَرْجَعْ عَلَيْهَا بَشَيْءٍ: اگر بیوی نے اپنے مہر کے ہزار درہم پر قبضہ کیا اور پھر وہی درہم شوہر کو ہبہ کر دیئے پھر طلاق قبل الدخول واقع ہوگئی تو شوہر بیوی سے پانچ سو درہم واپس لے لے کیونکہ قبل از وطی طلاق ہونے سے نصف مہر واجب ہوتا ہے اور بیوی پورا مہر لے چکی ہے رہے وہ ہزار درہم جو بیوی نے ہبہ کئے ہیں سوان کا اعتبار نہیں کیونکہ عقود میں دراہم و دنانیر متعین کرنے سے متعین نہیں ہوتے پس شوہر کا جو حق تھا وہ اس کو نہیں پہنچا۔ اور اگر بیوی نے قبضہ کئے بغیر اس ایک ہزار کو ہبہ کر دیا یا نصف پر قبضہ کیا اور باقی ہبہ کر دیا یا مہر نقد نہیں تھا کوئی سامان تھا اس کو ہبہ کر دیا خواہ قبضہ سے پہلے ہبہ کیا ہو یا قبضہ کے بعد پھر قبل الدخول طلاق ہوگئی تو ان تینوں صورتوں میں شوہر کو عورت پر رجوع کا حق نہیں کیونکہ شوہر کو عینہ اس کا حق مل گیا۔

وَلَوْ نَكَحَهَا بِالْأَلْفِ عَلَى أَنْ لَا يُخْرِجَهَا: اگر ایک شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا اور ہزار روپے مہر مقرر کیا اس شرط پر کہ اس کو شہر سے نہیں نکالے گا یا اس سے ازدواجی تعلق کے ہوتے ہوئے کسی دوسری عورت سے نکاح نہیں کریگا۔ تو شرط پوری ہونے پر عورت کو ہزار درہم ملیں گے کیونکہ عورت مہر سہمی پر راضی ہے ورنہ مہر مثل واجب ہوگا کیونکہ عورت فوائد منفعت کی وجہ سے مہر سہمی پر راضی نہیں۔

أَوْ عَلَى أَنْ لَا يَسْرُجَ عَلَيْهَا أَوْ عَلَى أَلْفٍ إِنْ أَقَامَ بِهَا وَعَلَى الْفَيْنِ إِنْ أَخْرَجَهَا فَإِنْ وَلَّى وَأَقَامَ فَلَهَا الْأَلْفُ وَإِلَّا فَالْمَهْرُ الْمَثَلِي: ایک شخص نے کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کیا کہ اگر عورت کو اس کے شہر میں رکھا تو مہر ایک

ہزار ہوگا اور اگر اس کو شہر سے نکالا تو مہر دو ہزار ہوگا۔ تو امام صاحبؒ کے نزدیک شرط اول جائز اور شرط دوم فاسد ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک دونوں شرطیں جائز ہیں چنانچہ اقامت کی صورت میں ایک ہزار مہر ہوگا اور اخراج کی صورت میں مہر مثل واجب ہوگا جو ایک ہزار سے کم اور دو ہزار سے زائد نہیں ہوگا امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے شرط اول کے وقت اس کا کوئی معارض نہیں تھا لہذا عدم جہالت کی وجہ سے شرط اول صحیح ہوگی۔ اور شرط ثانی کے وقت اس کا معارض یعنی شرط اول موجود ہے اس لئے جہالت شرط ثانی کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے تو شرط ثانی فاسد ہوگی البتہ نکاح فاسد نہیں ہوگا کیونکہ شرط فاسد کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوتا ہے۔

وَلَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَى هَذَا الْعَبْدِ أَوْ عَلَى هَذَا الْأَلْفِ حُكْمُ مَهْرُ الْمِثْلِ وَكَذَا إِذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى هَذَا الْعَبْدِ أَوْ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ وَأَحَدَهُمَا أَوْ كَسْ حُكْمُ مَهْرُ الْمِثْلِ وَعَلَى فَرَسٍ أَوْ حِمَارٍ يَجِبُ الْوَسْطُ أَوْ قِيَمَتُهُ وَعَلَى ثَوْبٍ أَوْ خَمِيرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ أَوْ عَلَى هَذَا الْخَلِّ فَإِذَا هُوَ خَمْرٌ أَوْ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ فَإِذَا هُوَ خُرٌّ يَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ وَإِذَا أَهْمَرَ عَبْدَيْنِ وَأَحَدَهُمَا خُرٌّ فَمَهْرُهَا الْعَبْدُ وَلَى النِّكَاحِ الْفَاسِدِ إِنَّمَا يَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ بِالْوُطْءِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى الْمُسَمَّى وَيَبْتِئُ النَّسَبُ وَالْعِدَّةُ وَمَهْرُ مِثْلِهَا يُعْتَبَرُ بِقَوْمِ أَبِيهَا إِذَا اسْتَوَيَا سِنًا وَجَمَالًا وَمَالًا وَبَلَدًا وَعَصْرًا وَعَقْلًا وَدِينًا وَبَكَارَةً فَإِنْ لَمْ يُوْجَدْ لِمَنْ الْأَجَانِبُ وَصَحَّ ضَمَانُ الْوَلِيِّ الْمَهْرَ وَتَطَالِبُ زَوْجَهَا أَوْ وَلِيِّهَا وَلَهَا مَنَعُهُ مِنَ الْوُطْءِ وَالْإِخْرَاجِ لِلْمَهْرِ وَإِنْ وَطِئَهَا

ترجمہ: اور اگر عورت سے نکاح کر لیا اس غلام پر یا اس غلام پر تو مہر مثل کو حکم بنایا جائیگا اور گھوڑے پر یا گدھے پر (نکاح کیا) تو اوسط درجہ کا یا اس کی قیمت واجب ہوگی اور کپڑے پر یا شراب یا خنزیر پر یا اس سرکہ پر اور وہ شراب قبی یا اس غلام پر اور وہ آزاد تھا تو مہر مثل واجب ہوگا اگر دو غلاموں کو مہر ٹھہرایا اور ایک ان میں سے آزاد نکالا تو مہر صرف غلام ہوگا اور نکاح فاسد میں مہر مثل صرف دہلی سے واجب ہوتا ہے اور مقرر مقدار پر زائد نہیں کیا جائیگا اور نسب اور عدت ثابت ہوگی اور عورت کا مہر مثل اس کے باپ کی قوم کا معتبر ہے جبکہ دونوں عمر، حسن، شہر، زمانہ، عقل، دینداری اور ہاکرہ ہونے میں برابر ہوں اگر (باپ کے خاندان میں) ایسی عورت نہ پائی جائے تو پھر اجانب سے اور عورت کا دلی مہر کا ضامن ہو جائے تو جائز ہے۔ اور عورت شوہر سے یا دلی سے مطالبہ کرے اور عورت دہلی سے اور باہر لیجانے سے روک سکتی ہے گو شوہر دہلی کر چکا ہو۔

جن صورتوں میں مہر مثل واجب ہوتا ہے

وَلَوْ تَزَوَّجَهَا عَلَى هَذَا الْعَبْدِ أَوْ عَلَى هَذَا الْأَلْفِ حُكْمُ مَهْرُ الْمِثْلِ وَكَذَا إِذَا تَزَوَّجَهَا عَلَى هَذَا الْعَبْدِ أَوْ عَلَى هَذَا الْعَبْدِ وَأَحَدَهُمَا أَوْ كَسْ حُكْمُ مَهْرُ الْمِثْلِ : دو غلام سامنے موجود ہیں ان میں ایک کی قیمت کم ہے اور دوسرے کی زیادہ شوہر نے بغیر متعین کئے ان دونوں میں سے ایک کو مہر مقرر کیا اور کہا کہ مہر میں یہ غلام دوں گا یا یہ تو امام صاحبؒ کے نزدیک مہر مثل کو دیکھا جائے کہ وہ اوکس (یعنی جو غلام قیمت میں نقص ہے اس) سے کم ہے یا مہر مثل اوکس کے مساوی ہے یا ارفع سے زائد ہے یا اوکس اور ارفع کے درمیان میں ہے اگر مہر مثل اوکس سے کم یا مساوی ہے تو اس صورت میں عورت کیلئے غلام

اوکس ہوگا اور اگر مہر مثل غلام ارفع سے زائد ہے تو اس صورت میں عورت کیلئے غلام ارفع ہوگا اور اگر مہر مثل دونوں کے درمیان ہے تو عورت کو مہر مثل دیا جائیگا اور صاحبین کے نزدیک تمام صورتوں میں عورت کیلئے غلام اوکس ہوگا۔ کیونکہ مہر مثل کی طرف عدول اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ مہر مسکئی کو واجب کرنا معذر ہو اور یہاں غلام اوکس کا واجب کرنا ممکن ہے کیونکہ غلام اوکس اقل ہے اور قیمت میں اقل متعین ہوتا ہے تو اسی کو واجب کر دیں گے امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ موجب اصل مہر مثل ہے اور مہر مثل سے عدول صحت تسمیہ کے وقت ہوگا اور یہاں دو غلاموں میں تردد اور شک کی وجہ سے جہالت پیدا ہو گئی پس اسی جہالت کی وجہ سے تسمیہ فاسد ہو گیا۔ لہذا مسکئی واجب نہیں ہوگا بلکہ مہر مثل واجب ہوگا۔

وَعَلَى فَرَسٍ أَوْ جِمَارٍ يَجِبُ الْوَسْطُ أَوْ قِيَمَتُهُ : اگر مہر میں کسی حیوان کا نام لیا اور اس کی صرف جنس بیان کی نوع بیان نہیں کی مثلاً یوں کہا کہ گھوڑے پر نکاح کرتا ہوں تو شوہر کو اختیار ہوگا چاہے درمیانی قسم کا وہی جانور دیدے اور چاہے تو اس کی قیمت دیدے۔ امام شافعی کے نزدیک مجہول النوع میں بھی مہر مثل واجب ہوگا وہ عقد نکاح کو بیع پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح تسمیہ کی جہالت کے باوجود صحیح ہوتا ہے کیونکہ نکاح کی بنیاد نرمی پر اور مسابلت پر ہے اور بیع تسمیہ کی جہالت کے وقت صحیح نہیں ہوتی کیونکہ بیع کی بنیاد سگی پر ہے۔

وَعَلَى ثَوْبٍ أَوْ خُمْرٍ أَوْ حَنْزَلٍ أَوْ عَلَى هَذَا النِّحْلِ فَإِذَا هُوَ خُمْرٌ يَجِبُ مَهْرُ الْجَمَلِ : اور اگر مجہول الجنس ہو مثلاً یوں کہے کہ کپڑے پر نکاح کرتا ہوں یا کسی حرام چیز کو مہر بنایا جیسے شراب اور خنزیر وغیرہ یا مہر میں کسی ایسی چیز کی طرف اشارہ کیا جو مہر بن سکتی ہو اور وہ اس کے خلاف ظاہر ہو مثلاً کسی نے کہا کہ میں اس سرکہ پر نکاح کرتا ہوں دیکھا تو وہ شراب تھی۔ یا کہا کہ میں اس غلام پر نکاح کرتا ہوں اور وہ آزاد تھا تو ان صورتوں میں امام صاحب اور امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک نکاح درست ہوگا اور مہر مثل واجب ہوگا اور امام مالک کے نزدیک نکاح فاسد ہوگا وہ نکاح کو بیع پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح بیع میں خمر اور خنزیر کو شمن بنانے کی صورت میں بیع فاسد ہو جاتی ہے اسی طرح اگر نکاح میں خمر اور خنزیر کو مہر بنایا تو نکاح فاسد ہو جائیگا۔ آئمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ نکاح شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا بلکہ خود شرط فاسدہ باطل ہو جاتی ہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ خمر اور خنزیر کا تسمیہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خمر اور خنزیر مسلمان کے حق میں مالی مقنوم نہیں ہے اور تسمیہ صحیح نہ ہونے کی صورت میں مہر مثل واجب ہوتا ہے لہذا اس صورت میں بھی مہر مثل واجب ہوگا۔

وَإِذَا مَهَّرَ عَبْدَيْنِ وَأَخَذَهُمَا خُرًّا فَمَهَّرَهُمَا الْعَبْدُ : اگر دو غلاموں کو مہر بنایا حالانکہ ان میں سے ایک آزاد تھا تو امام صاحب کے نزدیک عورت کا مہر وہی ایک غلام ہوگا بشرطیکہ اس کی قیمت دس درہم کے برابر ہو ورنہ دس درہم پورے کر دیئے جائیں گے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک مہر وہ غلام ہوگا اور آزادی کی قیمت ہوگی یعنی دیکھا جائیگا کہ اگر یہ غلام ہوتا تو اس کی کتنی قیمت ہوتی پس وہ قیمت بھی دی جائیگی امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ تسمیہ اور اشارہ اگر جمع ہو جائیں تو اشارہ معتبر ہوتا ہے

اور آزادی کی طرف اشارہ اس کو عقد سے خارج کر دے گا تو یہی ایک غلام مہرسمی ہے اور مہرسمی کا وجوب مہر مثل کیلئے مانع ہے اگرچہ مہرسمی کم ہی کیوں نہ ہو امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نے دو غلاموں کو ذکر کر کے عورت کو لالچ دلایا ہے دو غلاموں کی سلامتی کا اور ان دونوں میں سے ایک کی تسلیم سے عاجز آ گیا تو اس کی قیمت واجب ہوگی۔

وَلَيْسَ النِّكَاحُ الْفَاسِدُ إِنَّمَا يَجِبُ مَهْرُ الْمَثَلِ بِالْوَطْءِ وَلَمْ يَزِدْ عَلَى الْمُسْمَى وَيَبْتِ النَّسَبُ وَالْعِدَّةُ :
نکاح فاسد وہ ہے جس میں شرط صحت میں سے کوئی مفقود ہو مثلاً زوجین کا گواہوں عدم موجودگی میں ایجاب و قبول کر لینا یا نکاح میں دو بہنوں کو جمع کرنا ایک کی عدت میں دوسری بہن سے نکاح کرنا۔ چوتھی عورت کی عدت میں پانچویں عورت سے نکاح کرنا۔ مصنفؒ یہاں نکاح فاسد کے تین احکام ذکر کیئے ہیں۔ (۱) وطی سے مہر مثل کا واجب ہونا کیونکہ نکاح فاسد میں نفس عقد سے مہر واجب نہیں ہوتا بلکہ منافع بضع وصول کر لینے سے مہر واجب ہوتا ہے لہذا خلوت سے مہر واجب نہیں ہوگا کیونکہ نکاح فاسد میں عورت سے وطی کرنا حرام ہے تو اس مانع شرعی کے ہوتے ہوئے خلوت صحیح نہیں ہوتی جو وطی کے قائم مقام ہو سکے۔ مہر مثل مہرسمی سے زائد نہیں ہوگا کیونکہ مہر کی کمی پر عورت خود ہی راضی ہے یہاں تک کہ اگر مہر مثل مہرسمی سے کم ہو تب بھی مہر مثل ہی لازم ہوگا۔ (۲) ثبوت نسب اگرچہ شوہر اس کا مدعی نہ ہو (۳) وجوب عدت اگر شوہر وطی کے بعد نکاح کا فسخ کر دے یا مرجائے تو عورت پر طلاق کی عدت واجب ہوگی۔

وَمَهْرُ مَثَلِهَا يُعْتَبَرُ بِقَوْمِ أَبِيهَا إِذَا اسْتَوَيَا سِنًا وَجَمَلًا وَمَالًا وَبَلَدًا وَعَصْرًا وَعَقْلًا وَدِينًا وَبَكَارَةً لِأَنَّهُمْ يُؤْجَدُ فَمِنْ الْأَجَانِبِ : عورت کے مہر مثل میں اس کے خاندان کی عورتوں کا اعتبار ہوگا جو عورتیں اس کے باپ کی جانب منسوب ہیں مثلاً بہن، پھوپھی یاں اور چچا کی بیٹیاں۔ کیونکہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں ”لہا مہر مثل نسائها وھن اقارب الاب“ کہ عورت کیلئے اس کی عورتوں کا مہر مثل ہے اور وہ باپ کی قرابت دار ہیں اور مماثلت ان اوصاف میں معتبر ہے عمر میں، حسن و جمال میں، مال میں، شہری ہونے میں، ہمعصر ہونے میں، عقل میں، دیانت میں، باکرہ یا ثیبہ ہونے میں۔ کیونکہ مہر مثل ان اوصاف کے اختلاف سے مختلف ہو جاتا ہے۔ اگر عورت کے باپ کی قوم میں اس جیسی عورت نہ پائی جائے تو پھر ان اوصاف کی اجنبیہ عورت کے ساتھ مہر مثل کا اعتبار ہوگا۔

وَصَحَّ صَمَانُ الْوَلِيِّ الْمَهْرُ وَتَطْلُبُ زَوْجَهَا أَوْ وَلِيِّهَا : ولی نے اپنی بالذکر کی کا نکاح کیا اور لڑکی کیلئے شوہر کی طرف سے مہر کا ضامن ہو گیا تو یہ ضامن ہونا شرعاً درست ہے خواہ زوجین نابالغ ہوں یا جوان اس لئے کہ عقد نکاح میں ولی و عاقد سفیر محض ہوتا ہے نکاح کے حقوق اس کی طرف راجع نہیں ہوتے یہاں تک کہ شخص واحد کا عاقد اور ضامن ہونا لازم آئے بخلاف عقد بیع کے کہ اس میں ولی عاقد اور مباشر ہوتا ہے پس اس میں ولی کا عاقد و ضامن ہونا صحیح نہیں۔ پس جب ضمان درست ہو گیا تو عورت کو اختیار ہے کہ وہ مہر کا مطالبہ اپنے شوہر سے کرے یا ولی سے کیونکہ تمام کفالوں میں یہی دستور ہے کہ رب المال مدیون اور

کفیل دونوں سے مطالبہ کر سکتا ہے پھر اگر دلی شوہر کے حکم سے ضامن ہوا ہو اور اس نے مہر اپنے پاس سے ادا کیا ہو تو وہ شوہر سے وصول کرے گا اور اگر بلا حکم ضامن ہوا ہو تو شوہر سے وصول نہیں کر سکتا ہے۔

وَلَهَا مَنَعَةُ مِنَ الْوَطْءِ وَالْإِخْرَاجِ لِلْمَهْرِ وَإِنْ وَطِئَهَا: عورت اپنا مہر منجمل وصول کرنے کی خاطر شوہر کو وطی اور دواعی وطی یعنی بوس و کنار سے اور سفر میں لیجانے سے روک سکتی ہے اگرچہ اس سے قبل عورت کی رضامندی سے وطی کر چکا ہے۔ صاحبین کے نزدیک ب شوہر نے عورت کی رضامندی سے ایک مرتبہ وطی کر لی تو عورت کو روکنے کا حق نہیں ہوگا کیونکہ ایک مرتبہ وطی ہو جانے کے بعد پورا معقود علیہ شوہر کے سپرد ہو گیا یہی وجہ ہے کہ وطی کے بعد پورا مہر واجب ہو جاتا ہے پس جب عورت نے معقود علیہ سپرد کر دیا تو اب اس کیلئے اپنے آپ کو روکنے کا حق نہیں امام صاحب فرماتے ہیں کہ وطی مستقل تصرف ہے اور ہر وطی کے مقابلہ میں مہر ہوگا اور جب ہر وطی بضع محترم میں تصرف ہے تو ایک وطی سے کل بضع یعنی پورے معقود علیہ کا سپرد کرنا متحقق نہیں ہوگا۔ باقی رہا ایک وطی سے کل مہر کا ثابت ہونا وہ اس لئے ہے کہ اس وطی کے علاوہ دوسری وطیات مجہول ہیں اور مجہول معلوم کا مزاحم نہیں ہوتا ہے اس لئے پورا مہر ایک وطی سے مؤکد ہو جاتا ہے۔

وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي قَدْرِ الْمَهْرِ حُكِمَ مَهْرُ الْمِثْلِ وَالْمُنْعَةُ لَوْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الْوَطْءِ وَلَوْ فِي أَصْلِ الْمُسَمَّى يَجِبُ مَهْرُ الْمِثْلِ وَإِنْ مَاتَ وَلَوْ فِي الْقَدْرِ فَالْقَوْلُ لِرِثَّتِهِ وَمَنْ بَعَثَ إِلَى امْرَأَتِهِ شَيْئًا فَقَالَتْ هُوَ هَدِيَّةٌ وَقَالَ هُوَ مِنَ الْمَهْرِ فَالْقَوْلُ لَهُ فِي غَيْرِ الْمَهْيَأِ لِلْأَكْلِ وَلَوْ نَكَحَ ذِمِّي ذِمِّيَةً بِمِثْنَةِ أَوْ بِغَيْرِ مَهْرٍ وَذَا جَائِزٌ عَنْهُمْ فَوُطِئَتْ أَوْ طَلِّقَتْ قَبْلَهُ أَوْ مَاتَ عَنْهَا فَلَا مَهْرَ لَهَا وَكَذَا الْحُرُّ بَيَانُ ثَمَةِ وَلَوْ تَزَوَّجَ ذِمِّيٌّ بِخَمْسٍ أَوْ خِنْزِيرٍ عَيْنٍ فَأَسْلَمَا أَوْ أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا لَهَا الْخَمْرُ وَالْخِنْزِيرُ وَفِي غَيْرِ الْعَيْنِ لَهَا قِيمَةُ الْخَمْرِ وَمَهْرُ الْمِثْلِ فِي الْخِنْزِيرِ.

ترجمہ: اگر زوجین مقدار مہر میں اختلاف کریں تو مہر مثل کو حکم بنایا جائیگا اور متعہ کو (حکم بنایا جائیگا) اگر وطی سے پہلے طلاق دیدی ہو اور اگر اصل مہر میں اختلاف ہو تو مہر مثل واجب ہوگا اور اگر زوجین مرجائیں اور اختلاف اگر مقدار میں ہو تو شوہر کا قول معتبر ہوگا بشرطیکہ وہ چیز اسی وقت کھانے کی نہ ہو اگر ذمی نے ذمیہ سے نکاح کیا مردار کے عوض یا بلا مہر اور یہ ان کے یہاں جائز ہو پھر اس سے وطی کی گئی یا وطی سے پہلے طلاق دیدی گئی یا شوہر مر گیا تو عورت کیلئے مہر نہیں ہوگا۔ یہی حکم حریوں کا دار الحرب میں ہے اور اگر ذمی نے ذمیہ سے معین شراب یا خنزیر کے عوض نکاح کیا پھر اسلام لے آئے یا کوئی ایک اسلام لے آیا تو عورت کیلئے شراب اور خنزیر ہے اور غیر معین میں شراب کی قیمت ہے اور خنزیر کی صورت میں مہر مثل ہے۔

مقدار مہر میں اختلاف زوجین کی صورتوں کا بیان

وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي قَدْرِ الْمَهْرِ حُكِمَ مَهْرُ الْمِثْلِ وَالْمُنْعَةُ لَوْ طَلَّقَهَا قَبْلَ الْوَطْءِ وَلَوْ فِي أَصْلِ الْمُسَمَّى يَجِبُ

مَهْرُ الْمَثَلِ وَإِنْ مَاتَا وَلَوْ فِي الْقَدْرِ فَلِقَوْلٍ لِرِوَايَتِهِ : اس مسئلہ کی چند صورتیں ہیں اس لئے کہ زوجین کا اختلاف حالت حیات میں ہو یا دونوں کی موت کے بعد ان کے ورثہ نے اختلاف کیا یا احد الزوجین کی موت کے بعد پس اگر حالت حیات میں زوجین نے اختلاف کیا پھر اس کی دو صورتیں ہیں کیونکہ یہ اختلاف طلاق کے بعد ہوگا یا طلاق سے پہلے پھر ان میں ہر ایک کی دو صورتیں ہیں کیونکہ یہ اختلاف اصل میں ہوگا یا مقدار مسمیٰ میں اگر زوجین نے مقدار مسمیٰ میں اختلاف کیا قیام نکاح کے وقت تو طرفین کے نزدیک مہر مثل کو حکم بنایا جائیگا مثلاً شوہر کا دعویٰ ہے کہ مہر ایک ہزار ہے اور عورت کہتی ہے دو ہزار تو مہر مثل کی مقدار تک عورت کا قول قبول کیا جائیگا اور مہر مثل سے زائد میں شوہر کا قول قبول ہوگا اور اگر زوجین میں سے کسی ایک نے بینہ قائم کر دیئے تو دونوں صورتوں میں (مہر مثل شوہر کے قول کا شاہد ہو یا بیوی کے قول کا) اس کے بینہ قبول کر لئے جائیں گے اور اگر دونوں نے بینہ پیش کر دیئے تو پہلی صورت میں عورت کے بینہ قبول کیے جائیں گے اور دوسری صورت (جس وقت مہر مثل عورت کا شاہد ہے) میں شوہر کے بینہ قبول کیئے جائیں گے کیونکہ بینہ کی مشروعیت خلاف ظاہر کو ثابت کرنے کیلئے ہے اور خلاف ظاہر دعویٰ اسی کا ہے جس کا موافق مہر مثل نہ ہو اور اگر مہر مثل دونوں کے دعوؤں کے درمیان ہو تو دونوں کو قسم کھلا کر مہر مثل کا فیصلہ کر دیا جائیگا اور اگر زوجین کا اختلاف مہر مسمیٰ میں قبل از دخول اور طلاق کے بعد ہو تو متعہ دیا جائیگا یعنی متعہ مثل جس کے دعویٰ کے مطابق ہوگا اسی کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا بشرطیکہ مقدار مسمیٰ دراہم یا دانیر ہوں اور اگر مہر مسمیٰ مثلی یا قیمتی چیز ہو تو بلا تحکیم حصہ مثل دیا جائیگا اور اگر کوئی بینہ قائم کر دے تو بتفصیل مذکور بینہ مقبول ہوں گے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اختلاف بعد الطلاق ہو یا قبل الطلاق دونوں صورتوں میں شوہر کا قول معتبر ہوگا البتہ شوہر نے کوئی معمولی چیز بیان کی تو پھر اس کا قول معتبر نہیں ہوگا۔

اور اگر اختلاف بحالت حیات اول مہر میں ہو تو بالاتفاق مہر مثل دیا جائیگا۔ اور اگر زوجین میں سے کسی ایک کی موت کے بعد اختلاف ہو خواہ اصل مہر میں اختلاف ہو یا مقدار میں تو اس کا حکم وہی ہے جو زوجین کی حیات کی صورت میں اختلاف کا حکم اوپر مذکور ہوا کیونکہ ایک کی موت سے مہر مثل ساقط نہیں ہوتا۔ اور اگر اختلاف دونوں کی موت کے بعد مقدار مہر میں ہو تو امام صاحبؒ کے نزدیک شوہر کے ورثہ کا قول ان کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا قلیل و کثیر کا کوئی استثناء نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قول شوہر کے ورثہ ہی کا معتبر ہے لیکن قلیل کا استثناء ہے یعنی اگر ورثہ اتنی کم مقدار ذکر کریں کہ اس کا مہر ہونا متعارف نہ ہو تو مسموع نہیں ہوگا۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک مہر مثل واجب ہوگا جس طرح حالت حیات میں اختلاف کے وقت مہر مثل واجب ہوتا ہے اور اگر اختلاف اصل مہر میں ہو تو امام صاحبؒ کے نزدیک منکر تسمیہ کا قول معتبر ہوگا یعنی شوہر کے ورثہ کا البتہ جب تک مہر مسمیٰ پر بینہ قائم نہ ہو جائیں اس وقت تک کوئی فیصلہ نہیں ہوگا کیونکہ دونوں کی موت کے بعد امام صاحبؒ کے نزدیک مہر مثل کا حکم نہیں ہوتا۔ اور صاحبینؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک مہر مثل کا فیصلہ ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وَمَنْ بَعَثَ إِلَىٰ أَمْرَاتِهِ شَيْئًا فَقَالَتْ هُوَ هَدِيَّةٌ وَقَالَ هُوَ مِنْ الْمَهْرِ فَلِقَوْلٍ لَهُ فِي غَيْرِ الْمُهَيَّاتِ لِلْأَكْلِ وَلَوْ نَكَحَ

ذِمِّي ذِمَّةً بِمِثْلِهِ أَوْ بَعِيرٍ مَهْرًا وَذَا جَائِزٌ عَنْهُمْ فَوُطِئَتْ أَوْ طَلَّقَتْ قَبْلَهُ أَوْ مَاتَ عَنْهَا فَلَا مَهْرَ لَهَا وَكَذَا الْحُرُّ بَيَّانُ ثَمَّة: شوہر نے اپنی بیوی کے پاس کوئی سامان بھیجا اور دیتے وقت کچھ بیان نہیں کیا کہ وہ چیز مہر کے عوض ہے یا ہبہ اور اس کے بعد زوجین میں اختلاف ہو گیا بیوی کہتی ہے کہ وہ چیز تو نے بطور ہبہ بھیجی تھی شوہر نے کہا کہ وہ بعوض مہر تھی تو اس صورت میں شوہر کا قول معتبر ہوگا بشرطیکہ وہ چیز اسی وقت کھانے کی نہ ہو جیسے گندم، جو، شہد، آٹا، خروٹ، آنا، زندہ بکری۔ کیونکہ مالک بنانے والا شوہر ہے پس جہت تملیک سے وہی زیادہ واقف ہوگا اس لئے کہ انسان کی پہلی کوشش یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے اوپر سے واجب کو ساقط کر دے نہ یہ کہ واجب باقی رہے اور تبرع کرنا رہے۔ اور اگر وہ چیز بھیجی جو زیادہ دیر تک باقی نہیں رہ سکتے مثلاً بھونا ہوا گوشت، پکا ہوا کھانا وغیرہ تو ان چیزوں میں عورت کا قول معتبر ہوگا کیونکہ اس وقت ظاہر حال عورت کا شاید اور شوہر کا مکتذب ہے۔

ذمی نے ذمیہ سے شراب یا خنزیر نکاح کیا پھر مسلمان ہو گئے

وَلَوْ تَزَوَّجَ ذِمِّي ذِمَّةً بِخَمْرِ أَوْ خِنْزِيرٍ عَيْنٍ فَأَسْلَمَ أَوْ أَحْلَاهُمَا لَهَا الْخَمْرُ وَالْخِنْزِيرُ وَفِي غَيْرِ الْعَيْنِ لَهَا قِيَمَةُ الْخَمْرِ وَمَهْرُ الْمِثْلِ فِي الْخِنْزِيرِ: کسی ذمی نے کسی ذمیہ سے نکاح کیا اور مہر میں کوئی ایسی چیز مقرر کی جو ان کے نزدیک مال ہے اور ہمارے نزدیک مال نہیں تو اس چیز کو مہر مقرر کرنا صحیح ہے۔ اور عورت کو وہی چیز ملے گی جو مقرر کی گئی ہے پس اگر عورت نے اس پر قبضہ کر لیا تو اس کا قبضہ صحیح ہوگا اور اگر ابھی تک قبضہ نہیں کیا تھا کہ وہ دونوں یا انہیں سے کوئی ایک اسلام لے آیا تو اب دیکھا جائیگا کہ مقرر کردہ چیز معین ہے یا غیر معین اگر معین ہو مثلاً شراب یا خنزیر کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ میں اس پر نکاح کرتا ہوں تو اس کو شراب یا خنزیر دیا جائیگا اور اگر غیر معین ہو تو شراب کی صورت میں اس کی قیمت اور خنزیر کی صورت میں مہر مثل دیا جائیگا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں مہر مثل دیا جائیگا اور امام محمدؒ کے نزدیک ان کی قیمت دی جائیگی۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ مہر معین میں ملک نفس عقد سے مکمل ہو جاتی ہے یہی وجہ ہے کہ عورت مہر معین پر قبضہ کرنے سے پہلے اس میں ہر طرح کے تصرف کی مالک ہے اور اگر قبضہ کرنے سے پہلے وہ مہر ہلاک ہو گیا تو وہ عورت کی ملک پر ہلاک ہوگا شوہر کی ملک پر نہیں خلاصہ یہ کہ مہر معین میں قبضہ موجب ملک نہیں ہے البتہ قبضہ کی وجہ سے ملک شوہر کے ضمان سے بیوی کے ضمان کی طرف منتقل ہو جاتی ہے اور یہ انتقال ملک اسلام کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے مثلاً ایک ذمی سے کسی نے اس کی شراب غصب کر لی اس کے بعد ذمی مسلمان ہو گیا تو اب اس ذمی مسلمان کیلئے غاصب سے اس شراب مفسوبہ کو لینا جائز ہے اور مہر غیر معین میں قبضہ موجب ملک ہے اور اسلام کی وجہ سے تملیک خمر اور تملک دونوں ممتنع نہیں اور خنزیر کی صورت میں شوہر پر اس کی قیمت واجب نہیں ہوگی بلکہ مہر مثل واجب ہوگا۔ کیونکہ خنزیر ذوات القیم میں سے ہے لہذا اس کی قیمت کا لینا عین خنزیر کا لینا ہوگا اور یہ درست نہیں ہے اس لئے اس صورت میں مہر مثل واجب ہوگا۔

بَابُ نِكَاحِ الرِّقِيقِ

غلام کے نکاح کا بیان

غلام سے متعلق ابواب عموماً مدارس میں نہیں پڑھائے جاتے اس لئے صرف ترجمہ پر اکتفاء کیا گیا اور غلام سے متعلق ضروری باتیں کتاب الاعتاق کے شروع میں آئیگی ان شاء اللہ (ابوعمار)

لَمْ يَجْزِ نِكَاحُ الْعَبْدِ وَالْأَمَةِ وَالْمُكَاتَبِ وَالْمُدَبَّرِ وَأُمُّ الْوَلَدِ إِلَّا بِإِذْنِ السَّيِّدِ بَيْعَ فِي مَهْرٍ هَا فُلُوْ
نَكَحَ عَبْدٌ بِإِذْنِهِ وَسَعَى الْمُدَبَّرُ وَالْمُكَاتَبُ وَلَمْ يَبْعَ فِيهِ وَطَلَّقَهَا رَجْعِيَّةً إِجَارَةً لِلنِّكَاحِ الْمُؤَقَّوفِ
لَا طَلَّقَهَا أَوْ فَارِقَهَا وَالْإِذْنَ بِالنِّكَاحِ يَتَنَاولُ الْفَاسِدُ أَيْضًا وَلَوْ زَوْجَ عَبْدًا مَا ذُونَا لَهُ أَمْرٌ صَحَّ
وَهِيَ أَسْوَأُ الْغُرْمَاءِ فِي مَهْرِهَا وَمَنْ زَوَّجَ أُمَّتَهُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ تَبَوُّعُهَا فَتَحْدُمُهُ وَيَطْرُقُهَا الزَّوْجُ إِنْ
ظَفِرَ بِهَا وَلَهُ إِجْبَارُهُمَا عَلَى النِّكَاحِ وَيَسْقُطُ الْمَهْرُ بِقَتْلِ السَّيِّدِ أُمَّتَهُ قَبْلَ الْوَطْءِ لَا بِقَتْلِ الْحُرَّةِ
نَفْسَهَا قَبْلَهُ وَالْإِذْنَ فِي الْعَزْلِ لِسَيِّدِ الْأَمَةِ.

ترجمہ: غلام، باندی، مکاتب، مدبر، ام ولد کا نکاح جائز نہیں ہے مگر آقا کی اجازت سے پس اگر غلام نے آقا کی اجازت سے نکاح کر لیا تو عورت کے مہر میں فروخت کیا جائیگا اور مدبر اور مکاتب سعایت کریں گے اور ان کو فروخت نہیں کیا جائیگا۔ اور آقا کا یہ کہنا کہ اس کو طلاق رجعی دیدے (تویہ) نکاح مؤقف کی اجازت ہے نہ کہ یہ کہنا کہ اس کو طلاق دیدے یا جدا کر دے اور نکاح کی اجازت دینا نکاح فاسد کو بھی شامل ہے اور اگر عبد ماذون نے کسی عورت سے نکاح کیا تو صحیح ہے اور عورت اپنے حق مہر میں قرض خواہوں کے برابر حقدار ہوگی اور جس نے اپنی باندی کا نکاح کر دیا اس پر شبہی کرنا ضروری نہیں پس باندی آقا کی خدمت کرے گی اور جب اس کے شوہر کا قابو چلے تو اس سے واپس کر لیا کرے اور آقا اپنے غلام اور باندی کو نکاح پر مجبور کر سکتا ہے اور آقا کا اپنی باندی کو طے سے پہلے قتل کر دینے سے مہر ساقط ہو جاتا ہے نہ کہ آزاد عورت کا طے سے پہلے خودکشی کر لینے سے۔ اور عزل کے سلسلہ میں اجازت باندی کے آقا کی (معتبر) ہے

وَلَوْ أُعْتِقَتْ أَمَةٌ أَوْ مُكَاتَبَةٌ خَيْرٌ وَلَوْ زَوَّجَهَا حُرًّا أَوْ لَوْ نَكَحَتْ بِلَا إِذْنٍ فَعَتَقَتْ نَفْسَ بِلَا خِيَارٍ فَلَوْ
وُطِئَ قَبْلَهُ فَالْمَهْرُ لَهُ وَإِلَّا فَلَهَا وَمَنْ وَطِئَ أُمَةً ابْنِهِ فَوَلَدَتْ فَادَّعَاهُ ثَبَتَ نَسَبُهُ وَصَارَتْ أُمًّا وَلَدٌ لَهُ
وَعَلَيْهِ قِيَمَتُهَا لَا عَقْرُهَا وَقِيَمَةُ وَلَدِهَا وَدَعْوَةُ الْجَدِّ كَدَعْوَةِ الْأَبِ حَالِ عَدَمِهِ وَلَوْ زَوَّجَهَا أَبَاهُ

وَوَلَدْتُ لَمْ تَصِرْ أُمٌّ وَلَدِهِ وَيَجِبُ الْمَهْرُ لَا الْقِيمَةُ وَلَدَهُ حُرٌّ حُرَّةٌ قَالَتْ لِسَيِّدِ زَوْجِهَا أَعْتَقَهُ عَنِّي
بِأَلْفٍ فَفَعَلَ فَسَدَ النِّكَاحُ وَلَوْ لَمْ تَقُلْ بِأَلْفٍ لَا يَفْسُدُ الْوَلَاءُ لَهُ

ترجمہ: اگر باندی یا مکتبہ آزاد کردی گئی تو ان کو اختیار دیا جائیگا اگرچہ اس کا شوہر آزاد ہو اور اگر اس نے بلا اجازت نکاح کر لیا پھر آزاد ہوئی تو نکاح بغیر اختیار کے نافذ ہو جائیگا پس اگر شوہر نے وطی کر لی اس کے آزاد ہونے سے پہلے تو مہر آقا کو ملے گا ورنہ باندی کو اور جس نے اپنے بیٹے کی باندی سے وطی کی اور اس سے بچہ ہوا اور باپ نے اس کا دعویٰ کیا تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا اور باندی اس کی ام ولد ہو جائی گی اور اس پر باندی کی قیمت واجب ہوگی نہ کہ اس کا مہر اور بچہ کی قیمت، اور دادا کا دعویٰ باپ کے دعویٰ کی مثل ہے باپ کے نہ ہونے کے وقت اور اگر بیٹے نے باپ کے ساتھ اس کا نکاح کر دیا پھر بچہ ہوا تو اس کی ام ولد نہ ہوگی اور مہر واجب ہوگا نہ کہ قیمت اور اس کا بچہ آزاد ہوگا۔ ایک آزاد عورت نے اپنے شوہر کے آقا سے کہا کہ اس کو میری طرف سے ہزار کے عوض آزاد کر دو اس نے ایسا ہی کیا تو نکاح فاسد ہو جائیگا۔ اور اگر عورت نے ”بائف“ کا لفظ نہیں کہا تو نکاح فاسد نہیں ہوگا اور ولاء آقا کیلئے ہوگی۔

بَابُ نِكَاحِ الْكَافِرِ

کافر کے نکاح کا بیان

تَزْوِجُ كَافِرٍ بِمَا شُهِدَ أَوْ فِي عِدَّةِ كَافِرٍ وَذَا فِي دِينِهِمْ جَائِزٌ ثُمَّ أَسْلَمَا أَقْرَأَ عَلَيْهِ وَلَوْ كَانَتْ مُحْرَمَةً فُرِّقَ
بَيْنَهُمَا وَلَا يَنْكِحُ مُرْتَدًّا أَوْ مُرْتَدَّةً أَحَدًا وَالْوَلَدُ يَتَّبِعُ خَيْرَ الْأَبَوَيْنِ دِينًا وَالْمَجُوسِيُّ شَرٌّ مِنَ الْكِتَابِيِّ وَإِذَا أَسْلَمَ
أَحَدُ غَرَضِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْآخِرِ فَإِنْ أَسْلَمَ وَالْأُخْرَى فُرِّقَ بَيْنَهُمَا وَإِبَاؤُهُ طَلَاقٌ لَا إِبَاؤَهَا وَلَوْ أَسْلَمَ أَحَدُهُمَا ثَمَّةً لَمْ
تَبْنِ حَتَّى تَحْيِضَ ثَلَاثًا وَلَوْ أَسْلَمَ زَوْجُ الْكِتَابِيَّةِ بَقِيَ نِكَاحُهَا

ترجمہ: کسی کافر نے گواہوں کے بغیر یا کسی کافر کی عدت میں نکاح کیا اور یہ ان کے مذہب میں جائز ہے پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو اسی نکاح پر باقی رکھے جائیں گے اور اگر عورت اس کی محرم ہو تو تفریق کر دیجائیگی اور مرد یا مرتدہ کا کسی سے نکاح نہ کیا جائے اور بچہ ماں باپ میں سے بہتر دین والے کے تابع ہوگا اور آتش پرست کتابی سے برا ہے اور جب زوجین میں سے کوئی ایک اسلام لے آئے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائیگا اگر وہ بھی اسلام لے آئے تو بہتر ہے ورنہ تفریق کر دیجائیگی اور مرد کا انکار کرنا طلاق ہے نہ کہ عورت کا انکار کرنا اور اگر ان میں سے کوئی ایک دار الحرب اسلام لے آیا تو عورت جدا نہیں ہوگی جب تک کہ تین حیض نہ آجائیں اور اگر کتابیہ کا

شوہر اسلام لے آیا تو اس عورت کا نکاح باقی رہیگا۔

تَزَوُّجٌ كَافِرٌ بِلَا شَهْوَدٍ أَوْ فِي عِدَّةٍ كَافِرٍ وَذَا فِي دِينِهِمْ جَائِزٌ ثُمَّ أَسْلَمَا أَقْرَأَ عَلَيْهِ : ایک کافر نے کسی کافرہ عورت سے بغیر گواہوں کے نکاح کیا یا کسی کافر کی عدت میں تھی اس سے نکاح کیا اور یہ ان کے دین میں جائز بھی ہے۔ پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو امام صاحبؒ کے نزدیک دونوں کو سابقہ نکاح پر باقی رکھا جائیگا اور امام زفرؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں نکاح فاسد ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک پہلی صورت (نکاح بلا شہود) میں امام صاحبؒ کے ساتھ ہیں اور دوسری صورت (کافر کی عدت میں نکاح کی صورت) میں امام زفرؒ کے ساتھ ہیں۔ امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ خطابات شرع عام ہیں مثلاً نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِشَهْوَدٍ۔ ”بغیر گواہوں کے نکاح نہیں ہوتا ہے“۔ لہذا حکم بھی علی العموم ثابت ہوگا اور چونکہ خطابات عام ہیں اس لئے وہ کافروں کو بھی لازم ہوں گے البتہ کفار کے ساتھ تعرض نہیں کرینگے لیکن یہ تعرض نہ کرنا اس لئے نہیں کہ ہم ان افعال کو درست سمجھتے ہیں بلکہ ان سے اعراض کرتے ہوئے ان کے ساتھ تعرض نہیں کیا جائیگا جیسا کہ وہ بت پرستی کرتے ہیں۔ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ معتدۃ الغیر کے نکاح کی حرمت متفق علیہ ہے اور نکاح بغیر شہود کی حرمت مختلف فیہ ہے کیونکہ امام مالکؒ اور ابن ابی لیلیٰؒ اس کے جواز کے قائل ہیں اور کفار اہل ذمہ نے ہمارے متفق علیہ احکام کا التزام تو کیا ہے لیکن مختلف فیہ احکام کا التزام نہیں کیا۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ عدت کی وجہ سے حرمت نکاح شارع کا حق بنا کر ثابت کرنا تو اس لئے ممکن نہیں کہ کفار حقوق شرع کے مخاطب نہیں ہیں اور شوہر کے حق کی بنا پر عدت واجب کرنا اس لئے ممکن نہیں کہ شوہر وجوب عدت کا اعتقاد ہی نہیں رکھتا پس جب عدت کی وجہ سے حرمت نکاح کو ثابت کرنے کی دونوں صورتیں ممکن نہیں تو ایک کافر کا نکاح دوسرے کافر کی عدت میں صحیح ہوگا۔ اور جب نکاح صحیح ہو گیا تو حالت اسلام حالت بقاء نکاح ہے اور ظاہر ہے کہ حالت بقاء نکاح کیلئے شہادت شرط نہیں اور عدت حالت بقاء کے منافی نہیں۔

وَلَوْ كَانَتْ مُحَرَّمَةً فَرَّقَ بَيْنَهُمَا : اگر کسی کافر نے اپنی یا بیٹی یا محارم ابدیہ میں سے کسی کے ساتھ نکاح کیا پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو بالاتفاق ان کے درمیان تفریق کر دیجائیگی۔ صاحبینؒ کے نزدیک تو ظاہر ہے کیونکہ ان یہاں نکاح محارم کفار کے حق میں بھی باطل ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک کفار کے حق میں نکاح محارم اگرچہ صحیح ہے لیکن محرمیت بقاء نکاح کے منافی ہے لہذا دونوں کے درمیان تفریق کر دیجائیگی۔

وَلَا يَنْكِحُ مُرْتَدٌّ أَوْ مُرْتَدَّةٌ أَحَدًا : مرتد مرد کسی مسلمہ یا کافرہ یا مرتدہ سے نکاح نہیں کر سکتا۔ کیونکہ مرتد تو مستحق قتل ہے اور اسے محض سوچ و بچار کیلئے مہلت دی جاتی ہے اور نکاح اس غور و خوض سے مانع ہوگا۔ لہذا نکاح اس کے حق میں مشروع نہیں ہوگا۔

اسی طرح مرتدہ کسی مسلم یا کافر سے نکاح نہیں کر سکتی کیونکہ اسے بھی غور و فکر کیلئے قید کیا جاتا ہے اور خاوند کی خدمت اسے اس تامل سے باز رکھے گی۔ دوسری بات یہ ہے کہ نکاح فی نفسہ مشروع نہیں ہوا بلکہ نکاح کے مصالح کیلئے مشروع ہوا ہے نکاح کے مصالح مثلاً سکنی، ازدواج، تولد وغیرہ اور ان دونوں کے درمیان ازدواجی مصلحتیں حاصل نہیں ہو سکتیں۔

وَالْوَلَدُ يَتَّبِعُ خَيْرَ الْأَبَوَيْنِ دِينًا وَالْمُتَجَوِّسُ شَرَّ مِنَ الْكِتَابِيِّ : والدین میں جو کوئی دین کے اعتبار سے بہتر ہوگا بچہ اسی کے تابع ہوگا۔ اگر باپ مسلمان ہو تو باپ کے تابع ہوگا اور مسلمان قرار دیا جائیگا اور اگر ماں مسلمان ہو تو ماں کا تابع ہوگا اور اگر والدین مجوسی اور کتابی ہوں تو بچہ کتابی شمار ہوگا کیونکہ مجوسی کتابی سے بدتر ہے اس واسطے کہ اہل کتاب کا دین ان کے دعویٰ کے اعتبار سے آسمانی ہے اسی لئے ان کا ذبیحہ حلال ہے اور کتابیہ عورت سے نکاح کی اجازت ہے بخلاف مجوسی عورت کے کہ اس کا دین بالکل باطل ہے۔

وَإِذَا أَسْلَمَ أَحَدُ عُرُضِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْآخَرِ فَإِنْ أَسْلَمَ إِلَّا فُرُقَ بَيْنَهُمَا : زوجین کتابی ہوں یا مجوسی اگر ان میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو قاضی دوسرے پر اسلام پیش کریگا اگر وہ قبول کر لے تو عورت اس کی بیوی رہے گی اور اگر اسلام قبول نہ کرے تو ان کے درمیان تفریق کر دے گا اور امام شافعیؒ کے نزدیک اسلام پیش نہیں کیا جائیگا کیونکہ اسلام پیش کرنے میں ذمیوں کے ساتھ تعرض کرنا ہے۔ حالانکہ عقد ذمہ کے ذریعہ ہم نے اس بات کی ضمانت دی ہے کہ ہم ان کے ساتھ کوئی تعرض نہیں کریں گے مگر چونکہ ملک نکاح دخول سے پہلے غیر مؤکد ہے اس لئے اسلام لاتے ہی نکاح منقطع ہو جائیگا اور دخول کے بعد ملک نکاح مؤکد ہو جاتی ہے اس لئے وقوع فرقت تین حیض کے گزرنے تک مؤخر ہو جائیگی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ولید بن مغیرہ کی بیٹی صفوان بن امیہ کے نکاح میں تھی۔ فتح مکہ کے دن وہ مسلمان ہو گئی اور اس کا شوہر صفوان ابن امیہ اسلام سے بھاگ گیا تو نبی کریم ﷺ نے اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق نہیں کی یہاں تک کہ صفوان مسلمان ہو گیا اور اس کے پاس اس کی بیوی اسی نکاح سے باقی رہی۔ دوسری بات یہ ہے کہ مقاصد نکاح تو فوت ہو چکے ہیں اب کسی ایسی چیز کی ضرورت ہے جس پر فرقت کی بنیاد قائم ہو اور یہ سبب دوہی ہو سکتے ہیں ایک کا اسلام یا دوسرے کا کفر مگر اسلام لانا تو طاعت و سعادت ہے وہ فرقت کا سبب نہیں بن سکتا۔ لہذا اسلام پیش کیا جائیگا تاکہ نکاح کے مقاصد یا تو اس کے اسلام لانے کی وجہ سے ممکن الحصول ہو جائیں یا پھر اسلام لانے سے انکار کی وجہ سے فرقت ثابت ہو جائے۔

وَإِسَاؤُهُ طَلَاقٌ لَا إِسَاؤُهَا : اور اگر شوہر نے اسلام قبول کرنے سے انکار کیا تو قاضی کا تفریق کرنا طلاق بائن کے درجہ میں ہوگا اور اگر زوجہ نے انکار کیا تو طلاق کے درجہ میں نہیں ہوگا۔ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں صورتوں میں طلاق نہیں بلکہ فسخ ہے

کیونکہ اس فرقت کے سبب میں زوجین دونوں شریک نہیں لہذا فرقت طلاق نہیں ہوگی۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ انکار اسلام کی وجہ سے شوہر امساک بالمعروف سے رک گیا حالانکہ وہ اسلام قبول کر کے امساک بالمعروف پر قادر تھا پس بیوی کو شوہر سے چھٹکارا دلانے میں قاضی نائب ہو سکتا ہے۔ اور جب قاضی شوہر کی جانب سے نائب ہو تو فرقت طلاق کے درجہ میں ہوگی۔ بہر حال عورت تو وہ طلاق کی اہل نہیں لہذا اس کے انکار اسلام کے وقت قاضی اس کی طرف سے نائب نہیں ہو سکتا۔

وَلَوْ أُسْلِمَ أَحَدُهُمَا ثَمَّةً لَمْ تَبْنِ حَتَّى تَحِيضَ ثَلَاثًا وَلَوْ أُسْلِمَ زَوْجُ الْكِتَابِيَّةِ بَقِيَ بِنِكَاحِهَا: دارالحرب میں کوئی عورت مسلمان ہوئی اور اس کا شوہر کافر ہے یا حربی مرد مسلمان ہو اور اس کے نکاح میں مجوسیہ عورت ہے تو دونوں صورتوں میں زوجین کے درمیان تفریق نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ عورت تین حیض گزار لے پھر تین حیض گزارنے کے بعد فرقت واقع ہوگی اور یہ عورت اپنے شوہر سے بانہ ہو جائیگی کیونکہ اسلام لانا فرقت کا سبب نہیں ہو سکتا جیسا کہ پہلے مسئلہ میں گذرا۔ اور چونکہ دارالحرب میں مسلمان کو ولایت بھی حاصل نہیں ہے اس لئے دارالحرب میں کافر پر اسلام پیش کرنا بھی محال ہے تو ہم نے فرقت کی شرط (تین حیض) کو سبب فرقت کے قائم مقام بنادیا۔ پھر ہمارے نزدیک مدخول بہا اور غیر مدخول بہا میں کوئی فرق نہیں دونوں کی فرقت کیلئے تین حیض گزارنا شرط ہے البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر احد الزوجین کا اسلام دخول سے پہلے ہے تو فرقت فی الحال واقع ہو جائیگی اور اگر دخول کے بعد ہے تو تین حیض گزارنے کے بعد فرقت واقع ہوگی لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ تین حیض عدت کیلئے نہیں بلکہ فرقت کیلئے ہیں۔ لہذا اس میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا دونوں برابر ہیں اور اگر کتابیہ کا شوہر مسلمان ہو تو ان دونوں کا نکاح باقی رہیگا کیونکہ کتابیہ سے ابتداء نکاح کرنا حرام نہیں ہے بلکہ جائز ہے تو بقاء بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔

وَتَبَائِنُ الدَّارَيْنِ سَبَبُ الْفُرْقِ لَا السَّبْيُ وَتُنْكَحُ الْمُهَاجِرَةُ الْحَائِلُ بِلَا عِدَّةٍ وَارْتِدَاؤُ أَحَدِهِمَا فَسَخَّ فِي الْحَالِفِ لِلْمَوْطُوَةِ الْمَهْرُ وَلِغَيْرِهَا النَّصْفُ إِنْ ارْتَدَّوْا إِنْ ارْتَدَّتْ لَا وَالْإِبَاءُ نَظِيرُهُ وَلَوْ ارْتَدَّ أَوْ أُسْلِمَا مَعًا لَمْ تَبْنِ وَبَانَتْ لَوْ أُسْلِمَا مُتَعَاقِبًا

ترجمہ: اور دارین کا مختلف ہونا فرقت کا سبب ہے نہ کہ قید کرنا اور مہاجرہ حاملہ عورت عدت گزارے بغیر نکاح کر سکتی ہے اور ان میں سے کسی ایک کا مرتد ہو جانے کی حالت نکاح کا ٹوٹ جانا ہے پس اگر مرد مرتد ہو تو موطوہ کیلئے کل مہر ہوگا اور غیر موطوہ کیلئے نصف مہر۔ اور اگر عورت مرتد ہو جائے تو مہر نہیں ملے گا اور انکار کرنا اس کی نظیر ہے اور اگر دونوں مرتد ہونے کے بعد ایک ساتھ مسلمان ہو جائیں تو عورت جدا نہیں ہوگی اگر یکے بعد دیگرے اسلام لائے تو عورت جدا ہو جائیگی۔

وَتَبَائِنُ الدَّارَيْنِ سَبَبُ الْفُرْقِ لَا السَّبَبُ: اگر زوجین میں سے کوئی ایک مسلمان ہو کر دار الحرب سے نکل آیا کسی ایک کو قید کر لیا گیا تو ان دونوں کے درمیان جدائی واقع ہو جائیگی۔ اور اگر ان دونوں کو قید کر لیا گیا تو جدائی واقع نہیں ہوگی اور امام شافعیؒ کے نزدیک جدائی واقع ہو جائیگی۔ بینونت کا سبب ہمارے نزدیک زوجین کے درمیان حقیقہ و حکماً تباین دارین ہے نہ کہ گرفتاری اور امام شافعیؒ کے نزدیک بینونت کا سبب گرفتاری ہے نہ کہ تباین دارین اسی کے قائل امام مالکؒ، احمدؒ ہیں ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ تباین دارین کا اثر یہ ہے کہ تباین دارین کی وجہ سے ولایت منقطع ہو جاتی ہے اور انقطاع ولایت فرقت میں اثر انداز نہیں ہے جیسے ایک حربی امان لے کر دار الاسلام میں داخل ہو گیا۔ پس تباین دارین کی وجہ سے اس حربی مستأمن کی ولایت تو منقطع ہوگئی لیکن اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان فرقت واقع نہیں ہوئی۔ رہا قید ہو جانا تو وہ تقاضا کرتا ہے کہ قید کرنے والے کیلئے خالص ہو جائے اور یہ خالص ہونا اسی وقت ممکن ہے جبکہ نکاح منقطع ہو جائے پس معلوم ہوا کہ قید ہونا انقطاع ولایت اور فرقت دونوں کا سبب ہے خواہ دونوں ساتھ قید ہوں یا ایک۔ کیونکہ گرفتار شدہ خالص گرفتار کرنے والے کا ہو جاتا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ تباین دارین حقیقہ اور حکماً انتظام مصالح کے منافی ہے اور جو چیز انتظام مصالح کے منافی ہو وہ نکاح کو قطع کر دیتی ہے جیسے حریمت۔ پس تباین دارین نکاح کو قطع کر دے گا حقیقہ تباین دارین یہ ہے کہ ان دونوں میں شخصی تباعد پایا جائے یعنی ایک دار الحرب میں ہو اور ایک دار الاسلام میں اور تباین حکمی سے مراد یہ ہے کہ جس دار میں داخل ہو وہاں سے واپس ہونے کا ارادہ نہ ہو بلکہ رہنے اور ٹھہرنے کا ارادہ ہو برخلاف گرفتاری کے کہ وہ موجب ملک رقبہ ہے اور ملک رقبہ ابتداء نکاح کے منافی نہیں ہے مثلاً ایک شخص نے اپنی باندی کا کسی دوسرے سے نکاح کر دیا تو یہ نکاح جائز ہے پس ایسے ہی ملک رقبہ بقاء نکاح کے منافی نہیں ہے۔

وَتَنْكُحُ الْمُهَاجِرَةُ الْحَائِلُ بِلَا عِدَّةٍ: ایک عورت دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف ہجرت کر کے آئی اور واپس جانے کا ارادہ بھی نہیں رکھتی ہے اور وہ مہاجرہ عورت حاملہ ہے تو اس سے امام صاحبؒ کے نزدیک نکاح کرنا جائز نہیں۔ دوسری روایت یہ ہے کہ مہاجرہ حاملہ کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے البتہ وضع حمل سے پہلے وحلی نہ کرے قول اول کی وجہ یہ ہے کہ حمل غیر سے ثابت النسب ہے۔ پس جب نسب کے حق میں فراش ہونا ظاہر ہو گیا تو نکاح کے حق میں بھی احتیاطاً فراش ہونا ظاہر ہوگا۔ قول ثانی کی وجہ یہ ہے کہ حربی مرد کا کوئی احترام نہیں۔ لہذا اس کے جز یعنی حمل کا احترام بدرجہ اولیٰ نہیں ہوگا اس وجہ سے مہاجرہ حاملہ کے ساتھ نکاح درست قرار دیا گیا ہے جیسا کہ حامل من الزنا میں۔ کیونکہ زانی کے پانی کا کوئی احترام نہیں ہے اور وحلی کی اجازت اس لئے نہیں دی گئی تاکہ اپنے پانی سے غیر کی کھتی کو سیراب کرنا لازم نہ آئے قول اول اصح ہے۔

مرتد کے نکاح کے احکام

وَأَزْدًا إِذَا أَحَدُهُمَا فَسَخَّ فِي الْحَالِفِ لِلْمَوْطُونَةِ الْمَهْرُ وَغَيْرِهَا النَّصْفُ إِنْ ارْتَدَّ وَإِنْ ارْتَدَّتْ لَا وَالْإِبَاءَ نَظِيرُهُ
 : اگر احدا الزوجین اسلام سے مرتد ہو گیا (العیاذ باللہ) تو دونوں میں فی الحال فرقت واقع ہو جائیگی برابر ہے کہ شوہر نے بیوی کے ساتھ دخول کیا ہو یا نہ کیا ہو شیخیں کے نزدیک یہ فرقت طلاق نہیں ہے بلکہ فسخ ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک اگر ردت شوہر کی جانب سے ہے تو یہ فرقت طلاق ہے ورنہ نہیں امام محمدؒ مرتد ہونے کو ابا عن الاسلام پر قیاس کرتے ہیں اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل وہ ہے جو ابا عن الاسلام کی صورت میں گذر چکی یعنی فرقت ایسے سبب سے واقع ہوئی ہے جسمیں زوجین شریک ہیں۔ امام صاحبؒ نے ابا عن الاسلام اور ارتداد میں فرق کیا ہے چنانچہ شوہر کے ابا عن الاسلام کی وجہ سے جو فرقت ہے اس کو طلاق قرار دیا ہے اور ارتداد کی وجہ سے جو فرقت ہے اس کو طلاق قرار نہیں دیا۔ ان دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ ردت نکاح کے منافی ہے کیونکہ ردت عصمت نفس اور عصمت مال کے منافی ہے چنانچہ مرتد کی جان اور مال مباح ہیں اگر اس کو کوئی قتل کر دے تو قاتل پر قصاص یا دیت واجب نہیں ہوتی اور مرتد کی ملک اور نکاح باطل ہو جاتے ہیں اور طلاق فقط نکاح کو زائل کرتی ہے لہذا ارتداد کو طلاق قرار نہیں دیا جاسکتا۔
 اور اگر شوہر مرتد ہوا ہے اور عورت کے ساتھ دخول ہو چکا ہے تو عورت کیلئے کل مہر واجب ہوگا اور عدت کا نفقہ بھی اور اگر دخول نہیں ہوا تو عورت کیلئے نصف مہر ہوگا۔ اور اگر عورت مرتدہ ہوئی اور اس کے ساتھ دخول ہو چکا ہے تو عورت کیلئے کل مہر واجب ہوگا البتہ عدت کا نفقہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ فرقت عورت کی جانب سے آئی تو عورت ناشزہ کہلائی گی اور ناشزہ کیلئے نفقہ نہیں ہوتا اور اگر اس کے ساتھ دخول نہیں ہوا تو عورت کیلئے نہ مہر ہوگا اور نہ نفقہ۔

وَلَوْ ارْتَدَّ أَوْ أَسْلَمَ مَعًا لَمْ تَبْنِ وَبَانَتْ لَوْ أَسْلَمَا مُتَعَاقِبًا: زوجین ایک ساتھ مرتد ہوئے پھر ایک ساتھ دونوں مسلمان ہو گئے تو یہ دونوں اپنے نکاح پر رہیں گے تجدید نکاح کی ضرورت نہیں اور امام زفرؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بھی نکاح باطل ہو جائیگا۔ کیونکہ جب ایک کا مرتد ہونا نکاح کے منافی ہے تو دونوں کا مرتد ہونا بدرجہ اولی منافی نکاح ہو گا کیونکہ دو کے ارتداد کے ضمن میں ایک کا مرتد ہونا بھی پایا گیا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ بخنیفہ جو مسلمہ کذاب کی قوم کا ایک چھوٹا سا قبیلہ ہے یہ لوگ زکوٰۃ کا انکار کرنے کی وجہ سے مرتد ہو گئے پھر حضرت ابو بکرؓ نے ان کی طرف صحابہ کرامؓ کا لشکر بھیجا تو یہ سب مسلمان ہو گئے لیکن صحابہ کرامؓ نے ان کو تجدید نکاح کا حکم نہیں دیا اس پر سب ہی صحابہ کا اتفاق تھا۔

اور اگر ارتداد کے بعد یکے بعد دیگرے مسلمان ہوئے تو نکاح فاسد ہو جائیگا یعنی دونوں میں فرقت واقع ہو جائیگی کیونکہ دوسرا ارتداد پر مصر ہے اور ارتداد پر اصرار نکاح کے منافی ہے جس طرح ابتداء ردت نکاح کے منافی ہے۔

بَابُ الْقَسَمِ

باری کا بیان

قسم قاف کی فتح اور سین کے سکون کے ساتھ اس کے معنی برابری کے ہیں لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ تمام امور میں برابری ہو یہاں تک کہ دلی میں بھی برابری ہو اس لئے کہ ایسی برابری ناممکن ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلَسَنَ نَسْطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَنْزِرُوا أَهَاكَ الْمَعْلُوقَةَ﴾ اور تم سے یہ تو کبھی نہ ہون سکے گا کہ سب بیبیوں میں برابری رکھو گو تمہارا جی چاہے تو تم بالکل تو ایک ہی طرف نہ ڈھل جاؤ جس سے اس کو ایسا کر دو جیسے کوئی ادھر میں لٹکی ہو۔ (بیان القرآن) بلکہ اس سے مراد شب باشی لباس کھانے اور حسن معاشرت میں برابری ہونی چاہیے دلی میں برابری لازمی نہیں اس لئے کہ یہ تو طبیعت کے نشاط پر موقوف ہے البتہ کسی ایک زوجہ سے قطعاً جماع ترک کر دینا جائز نہیں بلکہ کبھی کبھار جماع کرنا خاوند پر دیا شدہ واجب ہے۔

الْبَكْرُ كَالثَّيْبِ وَالْجَدِيدَةُ كَالْقَدِيمَةِ وَالْمُسْلِمَةُ كَالْكِتَابِيَّةِ فِيهِ وَلِلْحُرَّةِ ضِعْفُ الْأَمَةِ وَيُسَافِرُ بِمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ وَالْقُرْعَةُ أَحَبُّ وَلَهَا أَنْ تَرْجَعَ إِنْ وَهَبَتْ فَسَمَهَا لِلْأُخْرَى

ترجمہ: کنواری مثل بیاہی کے ہے اور نئی مثل پرانی کے اور مسلمان مثل کتابیہ کے ہے باری میں۔ اور آزاد عورت کی باری باندی کی نسبت دینی ہے اور ان میں سے جس کے ساتھ چاہے سفر کرے اور قرعہ اندازی بہتر ہے اور اگر کسی عورت نے اپنی باری دوسری کو بخش دی ہو تو اسے واپس لینے کا اختیار ہے۔

الْبَكْرُ كَالثَّيْبِ وَالْجَدِيدَةُ كَالْقَدِيمَةِ وَالْمُسْلِمَةُ كَالْكِتَابِيَّةِ فِيهِ: اگر کسی شخص کے نکاح میں ایک سے زائد بیویاں ہوں تو شوہر پر واجب ہے کہ باری میں عدل و انصاف سے کام لے خواہ دونوں باکرہ ہوں یا ثیبہ یا ایک باکرہ ہو اور دوسری ثیبہ۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ وَمَالَ إِلَى أَحَدِهِمَا فِي الْقِسْمِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَشَقَهُ مَائِلٌ ”جس شخص کی دو بیویاں ہوں اور وہ باری کی تقسیم میں ایک کی طرف زیادہ میلان رکھے تو وہ قیامت کے دن ایسے حال میں پیش ہوگا کہ اس کا وہ پہلو میڑھا ہوگا۔“ اسی طرح ہمارے نزدیک نئی پرانی کے درمیان بھی برابری رکھنا ضروری ہے امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام احمدؒ کے نزدیک اگر نئی عورت باکرہ ہے تو عقد نکاح کے بعد اس کے پاس سات رات قیام کرے اور اگر ثیبہ ہے تو اس کے پاس تین رات قیام کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے باکرہ کیلئے سات یوم اور ثیبہ کیلئے تین یوم مقرر کئے۔ ہم کہتے ہیں کہ جو حدیث ہم نے ذکر کی

ہے وہ مطلق ہے اس میں باکرہ یا ثیبہ کی اور نبی یا پرانی کی کوئی تفصیل نہیں ہے لہذا نبی اور پرانی میں کوئی فرق نہیں ہوگا اور دوسری بات یہ ہے کہ باری مقرر کرنا نکاح کے حقوق میں سے ہے جیسے نفقہ حقوق نکاح میں سے ہے اور اسی حق میں باکرہ اور ثیبہ جدیدہ اور قدیمہ کے درمیان کوئی تفاوت نہیں جیسے مسلمہ اور کتابیہ باکرہ اور مرہقہ، مجنونہ اور عاقلہ مریضہ اور صحیحہ کے درمیان کوئی تفاوت نہیں کیونکہ ان عورتوں کے درمیان اس حق کے سبب سے مساوات ہے اور سبب وہ حلت ہے جو نکاح سے ثابت ہوئی ہے اور باری کی مقدار مقرر کرنے میں شوہر کو اختیار ہے جی چاہے ایک ایک دن کی باری مقرر کرے جی چاہے دو دو یا اس سے زیادہ دن کی۔

وَاللَّسُّعْرَةُ ضِعْفُ الْأَمَةِ: اگر کسی کے نکاح میں ایک آزاد عورت اور ایک باندی تو باندی میں سے دو تہائی آزاد کا ہوگا اور ایک تہائی باندی کا کیونکہ باندی کی حلت آزاد عورت کی حلت سے کم ہے لہذا حقوق میں کمی ظاہر کرنا ضروری ہے۔

وَيُسَافِرُ بِمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ وَالْقُرْعَةُ أَحَبُّ: اگر کسی شخص کی متعدد بیویاں ہیں تو احناف کے نزدیک سفر کی حالت میں ان کیلئے باری میں کوئی حق نہیں ہے ان میں سے جس کے ساتھ چاہے سفر کرے البتہ بہتر یہ ہے کہ ان میں قرعہ اندازی کرے جس کے نام قرعہ نکلے اس کے ساتھ سفر کرے۔ امام شافعی کے نزدیک قرعہ ڈالنا واجب ہے حتیٰ کہ اگر بغیر قرعہ کے کسی کے ساتھ سفر کیا تو اتنی ہی مدت اس عورت کے ساتھ قیام کرے جس کے ساتھ سفر نہیں کیا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ سفر کا ارادہ فرماتے تھے تو اپنی عورتوں میں قرعہ اندازی فرماتے تھے پس جس کا نام نکل آتا تو اسی کے ساتھ سفر کرتے۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ آپ ﷺ کا اپنی عورتوں میں قرعہ اندازی کرنا ان کے دل خوش کرنے کیلئے تھا۔ لہذا یہ قرعہ اندازی استحباباً تھی نہ کہ وجوباً دوسری بات یہ کہ نبی کریم ﷺ پر باری مقرر کرنا واجب ہی نہیں تھا۔

وَلَهَا أَنْ تَرْجِعَ إِنْ وَهَبَتْ فَسَمَهَا لِلْآخَرَى: اگر کسی نے اپنی باری اپنی سوکن کو دے دی تو یہ شرعاً جائز ہے کیونکہ سودہ بنت زمعہ نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہ کیلئے ترک کر دیا تھا۔ اور جس عورت نے اپنی باری کا دن دوسری سوکن کو دے دیا اس کیلئے جائز ہے کہ وہ اپنے اس حق کو واپس لے لے کیونکہ اس نے ایسا حق ساقط کیا جو ابھی تک واجب نہیں ہوا لہذا وہ ساقط ہی نہیں ہوگا۔



کتاب الرضاع

دودھ پینے کا بیان

هُوَ مَصُّ الرَّضِيعِ مِنْ ثَدْيِ الْاَدْمِيَّةِ فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ وَحَرْمٌ بِهِ وَإِنْ قَلَّ فِي ثَلَاثِينَ شَهْرًا مَا حَرَّمَ بِالنَّسَبِ إِلَّا أُمُّ أَخِيهِ وَأُخْتُ ابْنِهِ زَوْجُ مُرْضِعَةٍ لَبَنُهَا مِنْهُ أَبٌ لِلرَّضِيعِ وَابْنُهُ أَخٌ وَبِنْتُهُ أُخْتُ وَأَخُوهُ عَمٌّ وَأُخْتُهُ عَمَّةٌ وَتَحِلُّ أُخْتُ أَخِيهِ رَضَاعًا وَنَسَبًا وَلَا حِلٌّ بَيْنَ رَضِيعِي ثَدْيٍ وَبَيْنَ مُرْضِعَةٍ وَوَلَدِ مُرْضِعَتِهَا وَوَلَدُ وَلَدِهَا وَاللَّبَنُ الْمَخْلُوطُ بِالطَّعَامِ لَا يَحْرُمُ وَيُعْتَبَرُ الْغَالِبُ لَوْ بِمَاءٍ وَذَوَاءٍ وَلَبَنٍ شَاةٍ وَامْرَأَةٍ أُخْرَى

ترجمہ: وہ شیر خوار بچہ کسی عورت کے پستان کو چوسنا ہے ایک خاص وقت میں اور رضاعت سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں اگرچہ کم ہی پیا ہوتیں ماہ کے اندر۔ مگر رضاعی بہن کی ماں اور رضاعی بیٹی کی بہن اور اس دایہ کا شوہر جس کا دودھ اس سے ہوا ہے شیر خوار بچہ کا باپ ہے اور اس کا لڑکا اس کا بھائی اور اس کی لڑکی اس کی بہن اور اس کا بھائی اس کا چچا اور اس کی بہن اس کی پھوپھی ہے اور بھائی کی رضاعی بہن اور نسبی بہن حلال ہے اور ایک پستان کے دو شیر خوار بچوں میں اور شیر خوار لڑکی اور اس کی دایہ کے لڑکے اور اس کے پوتے کے درمیان حلت نہیں۔ اور کھانے کے ساتھ ملا ہوا دودھ حرام نہیں کرتا اور اگر دودھ اور پانی یا دوا یا بکری کا دودھ یا کسی دوسری عورت کے دودھ کے ساتھ مخلوط ہو تو غالب کا اعتبار کیا جائیگا۔

هُوَ مَصُّ الرَّضِيعِ مِنْ ثَدْيِ الْاَدْمِيَّةِ فِي وَقْتٍ مَخْصُوصٍ : رضاع لغت کے لحاظ سے مص الثدي یعنی چھاتی چوسنا ہے اور شرعاً شیر خوار بچہ کا ایک مخصوص مدت میں عورت کی چھاتی چوسنا ہے۔ ”مص“ سے مراد وصول ہے یعنی عورت کی چھاتی سے بچہ کے پیٹ میں دودھ کا پہنچ جانا منہ کے راستے سے ہو یا ناک کے راستے سے پس عورت اگر اپنا دودھ کسی شیشی وغیرہ میں نکال کر بچہ کے منہ ٹکا دے تو اس سے بھی حرمت ثابت ہو جائیگی۔ چوسنا چونکہ پہنچنے کا سبب ہے اس لئے مصنفؒ نے سبب بول کر مسبب مراد لیا ہے۔ الْاَدْمِيَّةِ کی قید سے مرد اور چوپائے نکل گئے کہ ان کے دودھ سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی پھر آدمیہ مطلق ہے لہذا باکرہ، ثیبہ، زندہ، مردہ سب کو شامل ہے۔

وَحَرْمٌ بِهِ وَإِنْ قَلَّ : وہ تمام عورتیں رضاعت کی وجہ سے حرام ہوں گی جو نسب کی وجہ سے حرام ہیں اگرچہ دودھ کم ہی پیا ہو کیونکہ احنافؒ کے نزدیک مطلقاً دودھ پینا پلانا حرمت رضاعت ثابت کرتا ہے اور اکثر فقہاء اسی کے قائل ہیں اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ پانچ مرتبہ دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں ”انزل فی القرآن عشر رضعات معلومات فنسخ من ذلك خمس رضعات“ کہ قرآن میں دس گھونٹ معلوم اتارے گئے پھر الباقی سے

پانچ گھونٹ منسوخ ہو گئے۔ ہماری دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَامْهَاتُكُمُ الْاِتْنٰی اَرْضَعْنٰکُمْ﴾ تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب۔ ”حرام ہو جاتا ہے رضاعت سے جو حرام ہو جاتا ہے نسب سے“۔ اور یہ دونوں مطلق ہیں ان میں قلیل و کثیر کی کوئی تفصیل نہیں لہذا مطلقاً دودھ پینا حرمت کا سبب ہوگا۔

مدت رضاعت

فِي ثَلَاثِينَ شَهْرًا مَا حُرِّمَ بِالنَّسَبِ: مدت رضاعت میں آئمہ کرام کا اختلاف ہے امام صاحبؒ کے نزدیک اڑھائی سال ہے اور صاحبینؒ اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک دو سال ہے۔ صاحبینؒ کی دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾۔ ”اور حمل میں رہنا اور دودھ چھوڑنا تیس ماہ میں ہے“۔ اس آیت میں حمل اور دودھ چھوڑانے کی مدت تیس ماہ بیان فرمائی ہے اور ادنیٰ مدت حمل چھ ماہ ہیں تو مدت فصال دو سال باقی رہی لہذا دو سال مدت رضاعت ہے اس کے بعد دودھ چھوڑا دیا جائے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہی آیت ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ رب العزت نے دو چیزوں (حمل اور فصال) کو ذکر فرما کر ان دونوں کیلئے ایک مدت بیان کی ہے پس یہ مدت دونوں میں سے ہر ایک کیلئے پوری پوری ہوگی نہ یہ دونوں پر تقسیم کی جائیگی مثلاً ایک شخص کا زید پر ایک ہزار روپیہ ہے اور دس من گندم۔ قرض خواہ نے کہا کہ میں نے زید کو دونوں قرضوں میں دو سال کی مہلت دی تو یہ ایک ایک سال کی مہلت دونوں قرضوں میں سے ہر ایک کیلئے پوری پوری ہوگی ایک سال کی مدت کو دونوں قرضوں پر تقسیم نہیں کیا جائیگا پس اسی طرح آیت میں بھی حمل اور فصال دونوں میں سے ہر ایک کیلئے تیس تیس ماہ کی مدت ہوگی نہ یہ کہ اس مدت کو دونوں پر تقسیم کیا جائے۔ البتہ مدت حمل میں کم کر دینے والی دلیل حضرت عائشہؓ قول ”الولد لا یبقی فی بطن امہ اکثر من سنتین ولو بقدر فلکۃ معزل“ ہے کہ بچہ اپنی ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ باقی نہیں رہتا اگرچہ ننگے کے دھڑ کے کی مقدار ہی کیوں نہ ہو۔ لہذا دوسری چیز (فصال) میں کی مدت اپنے ظاہر پر باقی رہے گی اور وہ تیس ماہ ہے پس ثابت ہو گیا کہ دودھ چھوڑانے کی مدت اڑھائی سال ہے اڑھائی سال تک دودھ پلایا جاسکتا ہے دوسری دلیل یہ ہے کہ رضیع کیلئے تغیر غذا ضروری ہے تاکہ دودھ کے ذریعہ نشوونما منقطع ہو کے دوسری چیز سے حاصل ہو سکے پس اس تفسیر غذا کیلئے اتنی مدت درکار ہوگی جس میں دودھ کے علاوہ دوسری چیز کا عادی ہو جائے تو امام صاحبؒ نے اس کو ادنیٰ مدت حمل پر قیاس کیا ہے اس لئے کہ یہ مدت غذا کو بدل دینے والی ہے کیونکہ جنین کی غذا رضیع کی غذا کے مغایر ہے اس لئے کہ رضیع کی غذا صرف دودھ ہے اور فطیم کی غذا کبھی دودھ کبھی طعام ہوتا ہے تو بچہ کو دوسری غذا کا عادی بنانے کیلئے مزید چھ ماہ کا ہونا ضروری ہے۔

اِلَّا اُمُّ اَخِيْهِ وَ اَخْتُ اَبِيْهِ: مصنفؒ نے ایک ضابطہ بیان فرمایا ہے کہ جو عورتیں نسب کی وجہ سے حرام ہیں وہ تمام عورتیں رضاعت کی وجہ سے بھی حرام ہوں گی۔ لیکن اس ضابطہ سے دو صورتیں مستثنیٰ ہیں۔

پہلی صورت: ”الاام اختہ“ سے ذکر فرمائی سوائے رضاعی بہن کی ماں کے کیونکہ رضاعی بہن کی ماں سے نکاح جائز ہے مثلاً زید

اور عابدہ نے ایک اجنبی عورت کا دودھ پیا مگر زید نے عابدہ کی نسبی ماں کا دودھ نہیں پیا تو زید کیلئے اس کی رضاعی بہن (جو عابدہ کی ماں ہے) حلال ہے۔ البتہ اپنی نسبی بہن کی ماں سے نکاح جائز نہیں ہے۔ کیونکہ نسبی بہن کی نسبی ماں یا تو اس کی بھی ماں ہوگی اگر دونوں حقیقی بھائی بہن ہیں یا اس کے باپ کی موطوہ ہوگی اگر دونوں کا باپ ایک ہے اور ماں الگ الگ ہے اور ان دونوں صوتوں میں نکاح ناجائز ہے اور رضاعت کی صورت میں ان میں سے کوئی قباحت نہیں لہذا رضاعت کی صورت میں نکاح جائز رکھا گیا ہے فقہاء نے اس رضاعت کی تین صورتیں بیان کی ہیں (۱) نسبی بہن کی رضاعی ماں (۲) رضاعی بہن کی نسبی ماں (۳) رضاعی بہن کی رضاعی ماں۔

دوسری صورت: رضاعی بیٹے کی بہن سے بھی نکاح جائز ہے اس کی بھی تین صورتیں بنتی ہیں البتہ اگر ان دونوں میں نسبی رشتہ ہے یعنی نسبی بیٹے کی نسبی بہن ہے تو اس نسبی بیٹے کی نسبی بہن سے نکاح کرنا جائز نہیں کیونکہ اس کے نسبی بیٹے کی بہن اگر اسی کے نطفہ سے ہے تو وہ اس کی بیٹی ہوگی اور اگر اس کے نطفہ سے نہیں ہے اور اس کے بیٹے کی صرف ماں شریک بہن ہے تو رہیہ ہوگی اور اگر رہیہ کی ماں کے ساتھ دخول کر لیا جائے تو رہیہ حرام ہو جاتی ہے اور رضاعت میں ان دو چھوٹوں میں سے کوئی وجہ موجود نہیں اس لئے رضاعت کی صورت میں نکاح جائز ہے۔

زَوْجٌ مُرْضِعَةٍ لَبَنُهَا مِنْهُ أَبٌ لِلْمُرْضِيعِ وَابْنُهُ أَخٌ وَبِنْتُهُ أُخْتُ وَأَخُوهُ عَمٌّ وَأُخْتُهُ عَمَّةٌ: لبن سے مراد وہ دودھ ہے جو کسی مرد کے دلی کرنے پر ولادت کے سبب سے پیدا ہوا ہو مثلاً عورت نے بچہ کو دودھ پلایا تو اب وہ اس کی ماں ہوگی اور اس کا شوہر بچہ کا باپ ہو گیا اور اس کا بیٹا بھائی ہو گیا اس کی بیٹی بہن ہوگی اس کا بھائی چچا ہو گیا اور اس کی بہن اس کی پھوپھی ہوگی بشرطیکہ اس کا دودھ اسی شوہر سے پیدا ہوا ہو اگر دودھ پہلے شوہر سے ہو تو دوسرا شوہر بچہ کا باپ نہیں ہوگا۔ اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ لبنِ فحل سے حرمت متعلق نہیں ہوتی کیونکہ ﴿وَأَمْهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ میں حرمت رضاعت عورتوں کی جانب میں ذکر کی گئی ہے نہ کہ مردوں کی جانب میں۔ دوسری بات یہ ہے کہ حرمت رضاعت شبہ بحضیت اور جزئیت کی وجہ سے ہے کیونکہ دودھ پینے کی وجہ سے بچہ کا نشوونما ہوتا ہے اور دودھ عورت کا جز ہے نہ کہ مرد کا لہذا حرمت رضاعت کا تعلق عورت کے ساتھ ہوگا نہ کہ شوہر کے ساتھ۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کو فرمایا کہ فحل تمہارے پاس آ جاسکتا ہے کیونکہ وہ رضاعی اعتبار سے تمہارا چچا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ شوہر عورت سے دودھ اترنے کا سبب ہے لہذا احتیاطاً موضع حرمت میں دودھ کو شوہر کی طرف منسوب کیا جائیگا۔

وَتَحِلُّ أُخْتُ أَخِيهِ وَضَاعًا وَكَسْبًا: اپنے رضاعی اور نسبی بھائی کی بہن سے نکاح جائز ہے یہاں تین صورتیں ممکن ہیں (۱) نسبی بھائی کی رضاعی بہن (۲) رضاعی بھائی کی نسبی بہن (۳) رضاعی بھائی کی رضاعی بہن کیونکہ نسبی بھائی کی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔ لہذا رضاعت میں بھی ممانعت نہیں ہوگی مثلاً عامر اور ناصر باپ کی طرف سے بھائی ہیں اور ناصر کی ماں کی طرف سے

ایک بہن ہے تو عامر اس سے نکاح کر سکتا ہے۔

وَلَا حِلَّ بَيْنَ رَضِيعِي وَبَيْنَ مُرْضِعَةٍ وَوَلَدٍ مَرْضِعَتَهَا وَلَوْلَا لِدَهَا: اگر کسی لڑکے اور لڑکی نے کسی عورت کا دودھ ایک ساتھ پیایا آگے پیچھے تو یہ دونوں رضاعی بھائی بہن ہوں گے اور ان کا نکاح آپس میں نہیں ہو سکتا جیسا کہ نسبی بھائی بہن آپس میں نکاح نہیں کر سکتے۔ اسی طرح شیر خوار لڑکی اور اس کی دایہ کے بیٹے کے درمیان نکاح درست نہیں ہے کیونکہ وہ دونوں رضاعی بھائی بہن ہیں، نیز شیر خوار لڑکی اور مرضعہ کے پوتے کے درمیان بھی نکاح درست نہیں ہے کیونکہ مرضعہ کا پوتا اس کا بھتیجا ہوتا ہے وَاللَّبَنُ الْمَخْلُوطُ بِالطَّعَامِ لَا يَحْرُمُ: اگر دودھ کھانے میں مخلوط ہو گیا اور آگ پر پکایا نہیں گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی دودھ کھانے میں غالب ہو یا مغلوب اور صاحبینؒ کے نزدیک اگر دودھ غالب ہے تو حرمت ثابت ہو جائیگی ورنہ نہیں اور اگر دودھ کھانے میں ملا کر آگ پر پکایا گیا تو بالاتفاق اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ جب دودھ کھانے میں ملا کر پکایا گیا تو دودھ کھانے کے تابع ہو گیا لہذا اب اس دودھ کو لبن مطلق نہیں کہہ سکتے۔ صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ اعتبار غالب کا ہے بشرطیکہ دودھ کو کسی چیز نے اپنی حالت سے متغیر نہ کیا ہو۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ غذا حاصل کرنے میں کھانا اصل ہے اور دودھ اس کے تابع ہے لہذا حصول مقصود یعنی غذا میں دودھ مغلوب ہو گیا اگرچہ حقیقت میں غالب تھا اس وجہ سے اس سے تحریم متعلق نہیں ہوگی۔

وَيُعْتَبَرُ الْغَالِبُ لَوْ بَمَاءٍ وَدَوَاءٍ وَلَبَنٍ شَاةٍ: اگر دودھ پانی، دوا یا لبن شاة کے ساتھ مخلوط ہو تو غالب کا اعتبار ہوگا پانی کے ساتھ مخلوط ہونے میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے وہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر دودھ چار گھونٹ کی بقدر موجود تھا جس کو اس بچہ نے پیا ہے تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی اگرچہ پانی غالب ہو کیونکہ اس میں دودھ حنا اور حقیقہ موجود ہے لہذا دودھ کا پینا معتبر ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ مغلوب حکماً غیر موجود ہوتا ہے چنانچہ مغلوب غالب کے مقابلہ میں ظاہر نہیں ہوتا۔

وَأَمْرَأَةٌ أُخْرَى: اگر دو عورتوں کا دودھ مخلوط ہو گیا تو امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک جس کا دودھ غالب ہوگا اس کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی۔ اور امام محمدؒ اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی۔ امام صاحبؒ سے دو روایتیں ہیں۔ امام ابو یوسفؒ و امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ دونوں عورتوں کا دودھ مل کر ایک چیز بن گئی ہے لہذا اقل کو اکثر کے تابع بنا دیا جائیگا۔ امام محمدؒ اور امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ جنس اپنی جنس پر غالب نہیں آتی ہے کیونکہ غلبہ اس وقت متحقق ہوتا ہے جبکہ شئی مغلوب معدوم ہو جائے اور شئی اپنی جنس میں ملکر معدوم نہیں ہوتی بلکہ اس میں اضافہ ہی ہوتا ہے اس لئے کہ دونوں کا مقصود متحد ہے اور جب ایک دوسرے کے تابع نہیں تو تحریم دونوں کے ساتھ مستقلاً متعلق ہوگی نہ کہ ایک ساتھ۔

وَلَبَنُ الْبَكْرِ وَالْمَيْتَةِ مُحَرَّمٌ لَا لِاخْتِقَانٍ وَلَبَنُ الرَّجُلِ وَالشَّاةِ وَلَوْ أَرْضَعَتْ صَرَّتْهَا حُرْمَتًا وَلَا مَهْرًا لِلْكِبِيرَةِ إِنْ لَمْ يَطَاهَا وَلِلصَّغِيرَةِ نَصْفُهُ وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الْكَبِيرَةِ إِنْ تَعَمَّدَتْ الْفَسَادَ وَالْأَقْلَاءُ لَا يَنْبُتُ

بِمَا يَثْبُتُ بِهِ الْمَالُ

ترجمہ: اور کنواری عورت اور مردہ عورت کا دودھ حرمت (رضاعت) ثابت کرنے والا ہے حقنہ کرنا اور مرد کا دودھ اور بکری کا دودھ محرم نہیں اور اگر عورت اپنی سوکن کو دودھ پلا دے تو دونوں حرام ہو جائیں گی اور بڑی کو مہر نہیں ملے گا اگر اس سے دلی نہ کی ہو اور چھوٹی کو نصف مہر ملے گا اور شوہر یہ مہر بڑی سے لے لیگا۔ اگر اس نے فساد نکاح کا ارادہ کیا ہو ورنہ نہیں اور دودھ پینا اس گواہی سے ثابت ہوتا ہے جس سے مال ثابت ہوتا ہے۔

وَلَكِنَّ الْبَكْرَ وَالْمَيْتَةَ مُحَرَّمًا: اگر قریب البلوغ کنواری لڑکی کا دودھ اتر آئے اور وہ کسی بچہ کو پلا دے تو بالاتفاق حرمت رضاعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ ”وَأَمَهَا تَكُمُ اللَّاحِی“ مطلق ہے باکرہ اور شیبہ کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ بکرہ کا دودھ بھی نشوونما کا سبب ہے لہذا اس سے شبہ بعصیت ثابت ہو جائیگا۔ اور اس شبہء جزئیت و بعصیت کی وجہ سے احتیاطاً حرمت رضاعت ثابت کر دی جائیگی۔

اور مردہ عورت کے دودھ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک مردہ عورت کے دودھ سے حرمت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ ثبوت حرمت کے سلسلہ میں اصل عورت ہے اس کے واسطے سے حرمت دوسروں تک متعدی ہوتی ہے اور مرنے کے بعد وہ محل حرمت ہی نہیں رہی یہی وجہ ہے کہ مردہ عورت کیساتھ دلی کرنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ رضاعت کی حرمت کا سبب شبہء جزئیت ہے کیونکہ بچہ اس دودھ سے نشوونما پاتا ہے اور یہ چیز دودھ میں بہر حال موجود ہے بخلاف مسئلہ مصاہرت کے کہ وہاں جو دلی میں شبہء جزئیت ہوتا ہے وہ بایں معنی ہوتا کہ وہ موضع حرث سے ملاتی ہوتی ہے اور مرنے کے بعد اس کا محل حرث ہونا زائل ہو چکا ہے لہذا رضاعت کو بعد الموت دلی پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

لَا الْإِحْتِقَانُ وَلَكِنَّ الرَّجُلَ وَالشَّاةَ: احتقان، حقنہ کرنا، مریض کو اعضاء سفلی کی جانب سے دواء دینا۔ اگر کسی بچے کے پیٹ میں حقنہ کے ذریعہ کسی عورت کا دودھ پہنچایا گیا تو اس کے ساتھ حرمت رضاعت متعلق نہیں ہوگی کیونکہ حقنہ کے ذریعہ دودھ پہنچانے میں نشوونما نہیں ہوتا جو رضاعت میں محرم ہے تو اس کے ساتھ تحریم متعلق نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر کسی مرد کے پستان سے دودھ نکلا اور اس نے وہ دودھ کسی بچہ کو پلا دیا تو بالاتفاق حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ مرد کا دودھ حقیقت میں دودھ نہیں ہے جیسا کہ مچھلی کا خون حقیقت میں خون نہیں لہذا اس سے نشوونما بھی نہیں ہوگی۔ نیز اگر دو بچے ایک بکری کا دودھ پالیں تو اس سے حرمت ثابت نہیں ہوگی کیونکہ انسان اور حیوان جزئیت نہیں ہوتی اور حرمت کا ثبوت جزئیت پر ہی مبنی ہے۔

وَلَوْ أَرْضَعَتْ صَرَّتْهَا حُرْمَتَا وَلَا مَهْرٌ لِلْكَبِيرَةِ إِنْ لَمْ يَطَاها وَلِلصَّغِيرَةِ نِصْفُهُ وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الْكَبِيرَةِ إِنْ تَعَمَّدَتْ الْفَسَادَ وَالْأَفْلَا: اگر ایک شخص کے نکاح میں دو عورتیں تھیں ایک کبیرہ ہے اور ایک دودھ پیتی بچی کبیرہ عورت نے اس صغیرہ کو اپنا دودھ پلا دیا تو اس شوہر پر یہ دونوں حرام ہو جائیں گی۔ کبیرہ کی حرمت مؤبدہ تو اس لئے ہے کہ وہ اپنے شوہر کی رضاعی ساس ہوگئی اور صغیرہ کے بارے میں کچھ تفصیل ہے وہ یہ ہے کہ اگر اس شوہر نے کبیرہ کے ساتھ دلی کی تھی اس کے نتیجہ میں اس

کبیرہ سے بچہ پیدا ہوا اور دودھ اتر آیا پھر کبیرہ نے یہ دودھ اس کی صغیرہ بیوی کو پلا دیا تو اس صغیرہ کے ساتھ بھی حرمت مؤبدہ ثابت ہو جائیگی اس لئے کہ یہ صغیرہ اس کی رضاعی بیٹی ہو گئی اور یہ شوہر اس کا رضاعی باپ ہو گیا۔ اور اگر اس کبیرہ کا دودھ پہلے شوہر سے اتر اور اس شخص نے پہلے شوہر کے طلاق دینے کے بعد اس سے نکاح کیا در انحالیکہ یہ کبیرہ دودھ والی ہے پھر اس کبیرہ نے اس کی صغیرہ بیوی کو دودھ پلا دیا تو اب دیکھا جائیگا کہ یہ شوہر ثانی اس کبیرہ کے ساتھ دخول کر چکا یا نہیں اگر دخول کر چکا ہے تب بھی صغیرہ کے ساتھ حرمت ثابت ہو جائیگی اور اگر کبیرہ کے ساتھ دخول نہیں ہوا تو صغیرہ اس شوہر پر حرام نہیں ہوگی کیونکہ یہ صغیرہ ربیبہ ہے اور ربیبہ کا یہی حکم ہے کہ اگر اس کی ماں کے ساتھ دخول ہو چکا تو ربیبہ سے نکاح حرام ہے اور اگر اس کی ماں سے دخول نہیں ہوا تو نکاح حلال ہے بہر حال جب کبیرہ اور صغیرہ یہ دونوں رضاعی ماں بیٹی ہو گئی ہیں تو حرمت ثابت ہو جائیگی اور رضاعی ماں بیٹی کا نکاح میں جمع کرنا اسی طرح حرم ہے جیسا کہ نسبی ماں بیٹی کا جمع کرنا حرام ہے۔ اب اگر شوہر نے کبیرہ کے ساتھ دخول نہیں کیا تو شوہر پر کبیرہ کیلئے مہر واجب نہیں ہوگا دودھ پلانے سے فساد نکاح کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو کیونکہ دودھ پلانے کی وجہ سے فرقت قبل الدخول اسی کی جانب سے آئی ہے۔ اور قبل الدخول عورت کی جانب سے فرقت کا واقع ہونا نصف مہر کو ساقط کر دیتا ہے۔ اور اگر شوہر اس کبیرہ کے ساتھ دخول کر چکا ہو تو اس کیلئے پورا مہر واجب ہوگا البتہ شوہر پر عدت کا نفقہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ جنایت کبیرہ ہی کی طرف سے ہے۔ اور صغیرہ کو نصف مہر ملے گا کیونکہ فرقت اس کی جانب سے نہیں آئی اور دودھ پینا اگرچہ صغیرہ کا فعل ہے مگر اسقاط کے حق میں اس کا اعتبار نہیں البتہ شوہر نے جو نصف مہر صغیرہ کو دیا ہے وہ کبیرہ سے وصول کر لیا بشرطیکہ کبیرہ نے فساد نکاح کا قصد کیا ہو اور اگر اس کا مقصد فساد نکاح نہ ہو بلکہ بھوک اور ہلاکت کو دور کرنا مقصود ہے تو یہ کبیرہ دودھ پلانے کی وجہ سے متعدد یہ نہیں کہلائیگی کیونکہ یہ ہلاکت اور بھوک دور کرنے کیلئے دودھ پلانے کی شرعاً مورا اور مستحق اجر ہے لہذا شوہر کو رجوع کا حق حاصل نہیں ہوگا۔

رضاعت میں تنہاء عورتوں کی گواہی قابل قبول نہیں

وَيَقْبِثُ بِمَا يَثْبُتُ بِهِ الْمَالُ: اور جس گواہی سے مال ثابت ہوتا ہے اسی سے رضاعت بھی ثابت ہو جاتی ہے یعنی دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ ایک عادلہ عورت کی گواہی بھی حرمت رضاعت کے ثبوت کیلئے کافی ہے کیونکہ حرمت رضاعت بھی دوسرے شرعی حقوق کی طرح ایک حق ہے اس لئے اس کا ثبوت خبر واحد سے بھی ہو سکتا ہے جیسے ایک شخص گوشت خریدے اور اسے کوئی آدمی بتائے کہ یہ مجھ کا ذبیحہ ہے تو اب خبر واحد کی بنا پر ہی اس کیلئے کھانا جائز نہیں ہے۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ نکاح میں اگر حرمت ثابت ہو جائے تو اسی وقت ملک نکاح زائل ہو جائیگی اور کوئی ملک اس وقت تک باطل نہیں ہوتی جب تک کہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی نہ دے دیں کیونکہ نکاح میں ثبوت حرمت زوال ملک سے جدا نہیں ہوتی یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ رضاعت کی وجہ سے حرمت نکاح ثابت ہو جائے اور ملک نکاح باقی رہے اس لئے کہ حرمت مؤبدہ کے

ساتھ بقاء نکاح ممکن نہیں ہے پس جب رضاعت کی وجہ سے حرمت ثابت ہوگی تو نکاح بھی باطل ہوگا اور بطلان نکاح ثابت کرنے کیلئے شہادت کا ملہ یعنی شہادت شاہدین ضروری ہے برخلاف گوشت کے کیونکہ کسی چیز کے کھانے کی حرمت زوال ملک سے جدا ہو سکتی ہے یعنی یہ ہو سکتا ہے کہ ایک چیز کا کھانا حرام ہو لیکن اس کی ملک زائل نہ ہو بلکہ باقی رہے یعنی حرمت تناول اور ملک دونوں جمع ہو سکتے ہیں مثلاً ایک شخص مٹی کا مالک ہے تو اس شخص کیلئے مٹی کا کھانا حرام ہے اور ملک اس کی باقی ہے تو یہاں شہادت صرف گوشت کی حرمت پر ہونہ کہ زوال ملک پر اور حرمت امر دینی ہے اور امر دینی کیلئے ایک آدمی کی شہادت کافی ہے اس لئے ایک آدمی کی گواہی سے یہ گوشت حرام ہو گیا۔

کتاب الطلاق

طلاق کا بیان

مصنف احکام نکاح سے فراغت کے بعد طلاق اور اس کے اقسام و احکام کو بیان فرما رہے ہیں نکاح چونکہ وجود میں مقدم ہے اور طلاق مؤخر اس لئے تعلیم میں بھی احکام نکاح کو پہلے بیان فرمایا اور احکام طلاق کو بعد میں۔ طلاق مصدر ہے تطلق کے معنی میں جیسے سلام تسلیم کے معنی میں ہے لغت میں طلاق مطلقاً قید اٹھانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں قید نکاحی کو مخصوص الفاظ کے ذریعہ اٹھانے کو کہتے ہیں۔

هُوَ رَفْعُ الْقَيْدِ الثَّابِتِ شَرْعًا بِالنِّكَاحِ تَطْلِيقُهَا وَاحِدَةً فِي طَهْرٍ لَا وَطْءٍ فِيهِ وَتَرْكُهَا حَتَّى تَمْضِيَ عِدَّتُهَا أَحْسَنُ وَثَلَاثًا فِي أَطْهَارٍ حَسَنٍ وَسُنَّيٍّ وَثَلَاثًا فِي طَهْرٍ أَوْ بِكَلِمَةٍ بَدْعِيٍّ وَغَيْرِ الْمَوْطُونَةِ تَطْلُقُ لِلْسُنَّةِ وَلَوْ حَائِضًا وَفَرَّقَ عَلَى الْأَشْهُرِ فَيَمْنُ لَا تَحِيضُ وَصَحَّ طَلَاقُهَا بَعْدَ الْوَطْءِ وَطَلَاقُ الْمَوْطُونَةِ حَائِضًا بَدْعِيٍّ فَيَرَا جُعْهَا وَيُطَلِّقُهَا فِي طَهْرٍ ثَانٍ.

ترجمہ: وہ اس قید کو دور کرنا ہے جو نکاح کے ذریعہ سے شرعاً ثابت ہوتی ہے عورت کو ایک طلاق دینا ایسے طہر میں جس میں وطی نہ ہوئی ہو اور اس عورت کو چھوڑ دینا یہاں تک کہ اس کی مدت گزر جائے طلاق احسن ہے۔ اور تین طلاقیں تین طہروں میں دینا طلاق حسن اور سنی ہے۔ اور تین طلاق ایک طہر میں یا ایک کلمہ کے ساتھ دینا طلاق بدعی ہے اور غیر موطوءہ کو طلاق سنی دیا جاسکتی ہے اگرچہ وہ حائضہ ہو اور اس عورت کی طلاق کو مہینوں پر متفرق کرے جس کو حیض نہ آتا ہے اور صحیح ہے ان کو وطی کے بعد طلاق دینا اور موطوءہ عورت کو بحالت حیض طلاق دینا طلاق بدعی ہے۔ پس اس سے رجوع کر لے اور دوسرے طہر میں طلاق دے۔

هُوَ رَفْعُ الْقَيْدِ الثَّابِتِ شَرْعًا بِالنِّكَاحِ : فقہاء کرام کے نزدیک طلاق اس قید کے دور کرنے کو کہتے ہیں جو شریعت سے نکاح کے ذریعہ ثابت ہوتی ہے شرعاً کی قید سے قید حسی (گرہ کا کھولنا) نکل گئی اور نکاح کی قید سے عتق خارج ہو گیا اس لئے کہ اگرچہ میں بھی اس قید کا رفع ہوتا ہے جو شرعاً ثابت ہے لیکن اس کا ثبوت نکاح سے نہیں بلکہ شراء وغیرہ سے ہوتا ہے۔

طلاق کی تین قسموں کا بیان

تَطْلِقُهَا وَاحِدَةً فِي طَهْرٍ لَا وَطْءَ فِيهِ وَتَرَكُهَا حَتَّى تَمُضِيَ عِدَّتُهَا أَحْسَنُ: فقہاء کرام نے طلاق کی تین قسمیں ذکر کی ہیں (۱) احسن (۲) حسن (۳) بدعی۔ طلاق مسنون پہلی دونوں قسموں پر حاوی ہے اور بدعی باء کی کسر کے ساتھ بدعت کی طرف منسوب ہے جو کہ سنت کی ضد ہے۔ یہاں مسنون سے مراد یہ ہے کہ جو باعث عتاب نہ ہو اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ اس پر ثواب مرتب ہوگا کیونکہ طلاق بذات خود عبادت نہیں کہ اس پر ثواب ملے بلکہ یہاں مسنون سے مراد یہ ہے کہ جو حکماً مباح ہو ہاں طلاق بدعی کا باعث ہوتے ہوئے اگر اس سے بچے اور طلاق سنی دے تو اپنے آپ کو گناہ سے روکنے کی وجہ سے ثواب کا مستحق ہوگا نہ کہ طلاق دینے پر کیونکہ یہ تو بغض السباحات ہے اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ طلاق کی بحث میں بدعت کا وہ مفہوم نہیں جو کہ عموماً مشہور ہے کہ ”جو قرونِ ثلاثہ میں نہ پائی جاتی ہو اور نہ ہی کوئی دلیل شرعی اس پر دلالت کرتی ہو۔“

وَقَلْنَا فِي أَطْهَارٍ حَسَنٍ وَسُنِّيٍّ: طلاق حسن یہ ہے کہ تین ظہروں میں جدا جدا تین طلاقیں دے اگر عورت کو حیض آتا ہو مصنف نے حسن کو سنت کی طرف منسوب کیا ہے اس پر شبہ ہوتا ہے کہ ظاہر لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ طلاق احسن سنت نہیں حالانکہ معاملہ ایسا نہیں کیونکہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ حسن اور احسن دونوں ہی سنت کی اقسام میں سے ہیں علاوہ ازیں جب حسن سنت ہے تو احسن بطریق اولیٰ سنت ہوگی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ خاص کر حسن کو سنت کہنے کا فضاء امام مالک کے قول کو رد کرنا ہے کیونکہ وہ اس کو بدعت کہتے ہیں اور وہ فرماتے ہیں کہ طلاق میں اصل اس کا ممنوع ہونا ہے مگر بعض اوقات اس کی ضرورت واقع ہوتی ہے اس لئے اس کو مباح کر دیا گیا اور ضرورت ایک سے پوری ہو سکتی ہے پس ایک سے زائد مسنون نہیں۔ ہماری دلیل ابن عمرؓ کا واقعہ ہے کہ جب انہوں نے بوقت حیض بیوی کو طلاق دی تو نبی کریم ﷺ نے ان کو تہدید کیا کہ سنت طریقہ یہ تھا کہ طہر کا انتظار کرتے اور ہر طہر میں طلاق دیتے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ متفرق طور پر تین طہر میں تین طلاقیں دینا سنت سے ثابت ہے۔

وَقَلْنَا فِي طَهْرٍ أَوْ بِكَلِمَةٍ بَدْعِيٍّ: طلاق بدعی کی تعریف طلاق سنی کی تعریف میں غور کرنے سے سمجھ میں آ سکتی ہے یعنی طلاق بدعی وہ جو طلاق سنت کی دونوں قسموں کے خلاف ہو یاں طور کہ ایک سے زائد دو یا تین طلاقیں دی جائیں بکلمۃ واحدة یا متفرقاً فی طہر واحد۔ یا وہ ایک طلاق جو حالت حیض میں دیجائے یا وہ طلاق جو ایسے طہر میں دیجائے جس میں وطی کی ہو۔

غیر مدخول بہا کو حالت حیض میں طلاق دینے کا حکم

وغير الموطوءة تطلق للسنة ولو حائضاً: اور غیر مدخول بہا کو طہر اور حیض دونوں میں طلاق دی جاسکتی ہے۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ غیر مدخول بہا کو حالت حیض میں طلاق دینا مکروہ تحریمی ہے وہ غیر مدخول بہا کو مدخول بہا کو پر قیاس کرتے ہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ غیر مدخول بہا میں رغبت بھر پور ہوتی ہے حیض کی وجہ سے کم نہیں ہوتی جب تک کہ اس غیر مدخول بہا سے اس کا مقصود حاصل نہ ہو جائے لہذا شوہر کا حالت حیض میں غیر مدخول بہا کو طلاق دینے کا اقدام حاجت کی وجہ سے ہوگا نہ کہ اس سے نفرت کی وجہ سے۔

وَفَرَّقَ عَلَى الْأَشْهَرِ فَمَنْ لَا تَحِيضَ وَصَحَّ طَلَاْقُهُنَّ بَعْدَ الْوَطْءِ : اگر کسی عورت کو حیض نہ آتا ہو بچنے کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے اور اس کا شوہر اس کو سنت کے مطابق طلاق دینا چاہتا ہے تو تین ماہ میں متفرق طور پر تین طلاق دیدے کیونکہ مہینہ صغیرہ کبیرہ دونوں کے حق میں حیض کے قائم مقام ہے اسی طرح حاملہ عورت کے ساتھ وطی اور طلاق کے درمیان فصل ضروری نہیں بلکہ حاملہ عورت کو جماع کے بعد طلاق دینا جائز ہے اس لئے کہ حاملہ عورت کے ساتھ وطی کرنے میں عدت مشتبہ نہیں ہوتی کیونکہ حاملہ میں عدت کا طریقہ وضع حمل متعین ہے اور حمل کا زمانہ بھی وطی میں رغبت کا زمانہ ہے۔

وَطَّلَاقُ الْمَوْطُونَةِ حَائِضًا بِدَعَى فَيَرَا جُعْمَهَا وَيُطَلِّقُهَا فِي طَهْرٍ ثَانٍ : اگر کسی مرد نے حالت حیض میں اپنی منکوحہ کو طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور طلاق دینے والا گنہگار ہوگا۔ اور اس کیلئے اپنی بیوی سے رجوع کرنا واجب ہوگا یہی اصح قول ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے بیٹے عبد اللہ کو حکم کرو کہ وہ اس سے رجوع کرے۔ اور امر حقیقت میں وجوب کیلئے آتا ہے تو امر کو اس کے حقیقی معنی پر محمول کیا جائیگا پھر اگر اس کو طلاق دینا چاہے تو دوسرے طہر میں طلاق دیدے۔

وَلَوْ قَالَ لِمَوْطُونَتِهِ أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا لِلْسِّنَةِ وَقَعَ عِنْدَ كُلِّ طَهْرٍ طَلْقَةٌ وَإِنْ نَوَى أَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ السَّاعَةَ أَوْ عِنْدَ كُلِّ شَهْرٍ وَاحِدَةً صَحَّتْ وَيَقَعُ طَلَاقُ كُلِّ زَوْجٍ عَاقِلٍ بَالِغٍ وَلَوْ مُكْرَهَا وَسُكْرَانَ وَأَخْرَسَ بِإِشَارَتِهِ خُرًّا أَوْ عَبْدًا أَوْ اِعْتَبَارُهُ بِالنِّسَاءِ وَطَّلَاقُ الْحُرَّةِ ثَلَاثٌ وَالْأَمَةُ ثِنْتَانِ

ترجمہ: اور اگر اپنی موطوہ سے کہا کہ تجھے تین طلاقیں بطور سنت ہیں تو ہر طہر میں ایک طلاق واقع ہوگی اگر نیت کر لے کہ تینوں اسی وقت واقع ہوں یا ہر مہینے میں ایک واقع ہو تو یہ بھی صحیح ہے۔ اور ہر ایسے شوہر کی طلاق واقع ہو جاتی ہے جو عاقل، بالغ ہو اگرچہ اس سے زبردستی لی گئی ہو یا وہ مست ہو۔ اور گونگے کی طلاق اس کے اشارہ کے ساتھ ہو جاتی ہے آزاد ہو یا غلام نہ کہ بچہ اور دیوانے اور سونے والے اور آقا کی طلاق جو اپنے غلام کی بیوی کو دے اور طلاق کا اعتبار عورتوں سے ہے۔ پس آزاد عورت کی طلاقیں تین ہیں اور باندی کی دو۔

وَلَوْ قَالَ لِمَوْطُونَتِهِ أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا لِلْسِّنَةِ وَقَعَ عِنْدَ كُلِّ طَهْرٍ طَلْقَةٌ وَإِنْ نَوَى أَنْ يَقَعَ الثَّلَاثُ السَّاعَةَ أَوْ عِنْدَ كُلِّ شَهْرٍ وَاحِدَةً صَحَّتْ : اگر ایک شخص نے اپنی مدخولہ بیوی سے (جو ذوات الحیض میں سے تھی) کہا کہ تجھے بطریق سنت تین طلاق، تو ہر طہر میں ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ ”للسنة“ میں لام وقت کیلئے ہے گویا کہ اس نے کہا ”ووقت السنة“ اور طلاق سنی کا وقت طہر ہی ہے جس میں جماع نہ ہو یا لام برائے اختصاص ہے یعنی تین طلاقیں جو سنت کے ساتھ مخصوص ہیں اور طلاق مطلق ہے پس اس سے فرد کامل مراد ہوگا اور طلاق سنی کا فرد کامل وہی ہے جو عدد اور وقت پر دو اعتبار سے سنت ہو لہذا تین طلاقیں تین طہروں میں واقع ہوں گی اور اگر وہ فی الحال تینوں طلاقتوں کے واقع ہونے کی نیت کرے یا ہر مہینے کے شروع میں ایک طلاق واقع ہونے کی نیت کرے تو یہ بھی صحیح ہے کیونکہ کلام میں اس کا بھی احتمال ہے کیونکہ طلاق سنت کے مطلب ہیں (۱) نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہؓ سے منقول مسنون طریق پر ہو۔ (۲) اہل سنت والجماعت کے مذہب کے موافق ہو اب تین

طلاق یکبارگی دینا اگرچہ بدعی ہے لیکن اہل سنت کے نزدیک واقع ہو جاتی ہیں تو جب اس نے ”للسنة“ کے لفظ سے یہ معنی مراد لئے تو اس کی یہ نیت درست ہوگی اور ایک ساتھ ہی تینوں طلاق واقع ہو جائیں گی۔

وَيَقْعُ طَلَاقُ كُلِّ زَوْجٍ عَاقِلٍ بَالِغٍ وَلَوْ مُكْرَهًا : شوہر اگر عاقل بالغ ہے اور اس نے اپنی منکوحہ کو طلاق دی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر بچہ یا دیوانہ یا سویا ہو طلاق دے تو واقع نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے ”کل طلاق جائز الا طلاق الصبى و المجنون“ کہ ہر جائز ہے سوائے بچے اور دیوانہ کی طلاق کے۔ اور اگر کسی کو مجبور کیا گیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے اور اس نے مجبور ہو کر طلاق دیدی تو ہمارے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگی۔ امام شافعیؒ امام مالکؒ امام احمدؒ کے نزدیک واقع نہیں ہوگی ان کی دلیل یہ ہے کہ اگر اہل اختیار و دونوں جمع نہیں ہو سکتے اور تصرفات شرعی اختیار ہی کے ساتھ معتبر ہوتے ہیں پس اختیار نہ ہونے کی وجہ سے مکڑہ کی طلاق بھی واقع نہیں ہوگی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ مکڑہ نے اپنی بیوی پر طلاق واقع کرنے کا ارادہ کیا ہے اور اس میں طلاق واقع کرنے کی اہلیت بھی ہے کیونکہ اس کے سامنے دو برائیاں تھیں، ایک جان کا ضائع ہونا دوسرا بیوی کا ضائع ہونا تو اس شخص نے ان دونوں برائیوں میں سے آسان یعنی وقوع طلاق کو اختیار کر لیا اور دوسریوں کو بچا کرنا اور ان کو اختیار کرنا یہی قصد اور اختیار کی علامت ہے۔ صرف اتنی بات ضرور ہے کہ وہ اس حکم کے نفاذ پر راضی نہیں مگر طلاق کے نافذ ہونے پر راضی نہ ہونا طلاق کے واقع ہونے میں خلل نہیں ہوتا جیسا کہ ہنسی مذاق میں طلاق دینے والے کو طلاق ہو جاتی ہے۔

وَسَكْرَانَ وَآخِرَ سَ بِإِشَارَتِهِ خُرَا أَوْ عَبْدًا : اگر کوئی شخص انتہائی نشہ کی حالت میں اپنی بیوی کو طلاق دیدے تو ہمارے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگی اور امام شافعیؒ کا ایک قول یہ ہے کہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ اس شخص کی عقل ایسے سبب سے زائل ہوئی ہے جو معصیت اور گناہ ہے یعنی شرب خمر وغیرہ سے لہذا اس شخص کو زبردستی کرنے کیلئے اس کی عقل کو حکماً باقی قرار دیا گیا ہے پس جب حکماً اس کی عقل باقی ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی۔ اور اسی طرح گونگے کی طلاق اشارے سے واقع ہو جائیگی کیونکہ گونگے کا اشارہ معبود معروف ہے لہذا اس کا اشارہ دلالت میں عبارت کی مانند ہوگا۔

لَا طَلَاقَ الصَّبِيِّ وَالْمَجْنُونِ وَالنَّائِمِ وَالسَّيِّدِ عَلَى امْرَأَةٍ عَبْدَةٍ : بچے اور مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”کل طلاق جائز الا طلاق الصبى و المجنون“۔ ”ہر طلاق جائز مگر بچے اور مجنون کی طلاق“۔ کیونکہ اہلیت عقلِ ممیز سے ہے اور وہ ان دونوں میں معدوم ہے۔ اگر غلام اپنے آقا کی اجازت سے کسی عورت سے نکاح کر لے اور پھر اسے طلاق دیدے تو واقع ہو جائیگی اور غلام کے آقا کی طلاق اس کی بیوی پر واقع نہیں ہو سکتی کیونکہ ملک نکاح غلام کا حق ہے لہذا اسقاط نکاح کا حق بھی اسی کے اختیار میں ہوگا نہ کہ مالک کے اختیار میں۔

باندی اور آزاد عورت کی تعداد طلاق

وَالْمُجَبَّرَةُ بِالنِّسَاءِ وَطَلَاقُ الْحُرَّةِ ثَلَاثٌ وَالْأَمَةُ ثِنْتَانِ : عدد طلاق میں اختلاف ہے احناف کا مذہب یہ ہے کہ طلاق

میں عورتوں کا اعتبار ہے یعنی آزاد عورت کیلئے تین طلاقیں ہوتی ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام اسی طرح باندی کی دو طلاقیں ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ امام شافعیؒ کے نزدیک عد طلاق میں مردوں کا حال معتبر ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: الطلاق بالرجال والعدة بالنساء۔ ”طلاق کا تعلق مردوں سے اور عدت کا تعلق عورتوں سے ہوتا ہے۔“ ہماری دلیل یہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: طلاق الامة ثنتان وعدتها حیضتان۔ ”باندی کی طلاقیں دو ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں۔“ نیز عورت کا مرد کے نکاح میں آنا اس کے حق میں بمنزلہ نعت ہوتا ہے کہ وہ گھر کی مالکہ بن جاتی ہے تمام اخراجات کو پورا کرنا مرد کے ذمے ہوتا ہے اور غلامی اس نعمت کو نصف تک محدود رکھتی ہے مگر طلاق کا نصف جزء ہونے سے لہذا یہ نصف کامل ہو جائیگا اور باندی کی دو طلاقیں ہوں گی۔ امام شافعیؒ کے ذکر کردہ حدیث جواب یہ کہ طلاق واقع کرنا مردوں کے اختیار میں ہے اس تاویل کے بعد یہ حدیث شوافع کا مستدل نہیں ہو سکتی۔

بَابُ الطَّلَاقِ الصَّرِيحِ

طلاق صریح کا بیان

هُوَ كَأَنْتِ طَالِقٌ وَمُطَلَّقَةٌ وَطَلَّقْتِكِ وَتَقَعُ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ نَوَى الْأَكْثَرَ أَوْ الْإِبَانَةَ أَوْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا وَلَوْ قَالَ أَنْتِ الطَّلَاقُ أَوْ أَنْتِ طَالِقٌ الطَّلَاقُ أَوْ أَنْتِ طَالِقٌ طَلَاقًا تَقَعُ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ بِلَا نِيَّةٍ أَوْ نَوَى وَاحِدَةً أَوْ ثَنَتَيْنِ وَإِنْ نَوَى ثَلَاثًا فَثَلَاثٌ وَإِنْ أَضَافَ الطَّلَاقَ إِلَى جُمْلَتِهَا أَوْ إِلَى مَا يُعْبَرُ بِهِ عَنْهَا كَالرَّقَبَةِ وَالْعُنُقِ وَالرُّوحِ وَالْبَدَنِ وَالْجَسَدِ وَالْفَرْجِ وَالْوَجْهِ أَوْ إِلَى جُزْءٍ شَائِعٍ مِنْهَا كَنِصْفِهَا أَوْ ثُلُثِهَا تَطْلُقُ وَإِلَى الْيَدِ وَالرَّجْلِ وَالذُّبُرِ لَا.

ترجمہ: طلاق صریح یوں ہے کہ تو طلاق والی ہے یا مطلقہ ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دی ان سے ایک رجعی واقع ہوتی ہے اگرچہ زیادہ کی یا بائن کی نیت کرے یا نیت ہی نہ کرے اگر کہا طلاق ہے یا خاص طلاق والی ہے یا طلاق والی ہے کسی طلاق سے تو ایک طلاق رجعی ہوگی اگر نیت نہ کی ہو یا ایک کی نیت کی ہو یا دو کی۔ اور اگر تین کی نیت کی تو تین واقع ہوں گی اور اگر طلاق کو منسوب کیا عورت کے کل کی طرف یا ایسے حصہ کی طرف جس سے کل کی تعبیر ہوتی ہے جیسے گردن، گلا، روح، بدن، جسم، شرمگاہ، چہرہ یا اس کے کسی جزء شائع کی طرف جیسے آدھا، تہائی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر منسوب کیا ہاتھ یا پاؤں یا مقام برازی کی طرف تو واقع نہیں ہوگی۔

هُوَ كَأَنْتِ طَالِقٌ وَمُطَلَّقَةٌ وَطَلَّقْتِكِ وَتَقَعُ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ نَوَى الْأَكْثَرَ أَوْ الْإِبَانَةَ أَوْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا: طلاق صریح ان الفاظ کے ساتھ ہوتی ہے جو بوجہ غلبہ استعمال طلاق ہی میں مستعمل ہوں اور جس کی مراد بغیر بیان کئے ظاہر ہو جائے جیسے أَنْتِ طَالِقٌ انت مطلقہ وغیرہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: الطلاق مرتان فامساک بمعروف او تسریح

باحسان میں طلاق صریح کے بعد رجعت کی اجازت دی گئی ہے معلوم ہوا کہ طلاق صریح سے رجعی واقع ہوتی ہے۔ اگر شوہر ان الفاظ سے زائد کی نیت کرے یا بائن کی یا سرے سے نیت ہی نہ کرے بہر حال ایک ہی طلاق واقع ہوگی پس اس کے قصد و ارادہ کا شریعت کے خلاف ہونے کی وجہ سے کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ اَنْتِ الطَّلَاقُ اَوْ اَنْتِ طَالِقٌ الطَّلَاقُ اَوْ اَنْتِ طَالِقٌ طَلَقًا تَقَعُ وَاحِدَةً وَجُعِيَّةٌ بِلَا نِيَّةٍ اَوْ نَوَى وَاحِدَةً اَوْ لَتَتَيْنِ وَاِنْ نَوَى ثَلَاثًا فَثَلَاثٌ: اور اگر شوہر ایسی ترکیب اختیار کرے جس میں خبر مصدر ہو یا تاکید ہو خواہ مصدر نکرہ ہو یا معرف جیسے اَنْتِ الطَّلَاقُ یا اَنْتِ طَالِقٌ الطَّلَاقُ وغیرہ تو اس میں بھی ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اگرچہ وہ دو کی نیت کرے یا نیت ہی نہ کرے کیونکہ طلاق صریح میں نیت کی ضرورت نہیں ہوتی نیز صریح مصدر میں عدد کا احتمال نہیں ہوتا۔ ہاں اگر تین کی نیت کرے تو تین واقع ہو جائیں گی کیونکہ مصدر عموم اور کثرت کا احتمال رکھتا ہے اس لئے کہ مصدر اسم جنس ہے اور اسم جنس کے دو فرد ہوتے ہیں ایک فرد حقیقی دوم فرد حکمی۔ فرد حقیقی ایک طلاق ہے اور فرد حکمی کل کا مجموعہ یعنی تین طلاقیں ہیں اور دو کا عدد طلاق کا نہ فرد حقیقی ہے نہ فرد حکمی پس اگر شوہر نے تین طلاقیں کی نیت کی ہے تو یہ مصدر کا فرد حکمی ہونے کی وجہ سے صحیح ہے۔ ہاں عورت اگر باندی ہے تو اس کے حق میں دو طلاقیں کی نیت کرنا بھی صحیح ہے کیونکہ دو طلاق باندی کے حق میں جنس یعنی فرد حکمی ہے مگر آزاد عورت کے حق میں دو کا عدد جنس نہیں عدد محض ہے اور ان الفاظ میں وحدت کا مفہوم پایا جاتا ہے اور اس کی دو ہی صورتیں ہو سکتی ہیں یا تو ایک فرد یا ایک جنس، اور دو کا عدد ان دونوں سے الگ ہے کیونکہ وہ نہ فرد حقیقی ہے اور نہ فرد حکمی۔

وَإِنْ أَضَافَ الطَّلَاقَ إِلَى جُمْلَتِهَا أَوْ إِلَى مَا يُعْتَبَرُ بِهِ عَنْهَا كَالرَّقَبَةِ وَالْعُنَى وَالرُّوحِ وَالْبَدَنِ وَالْجَسَدِ وَالْفَرْجِ وَالْوَجْهِ: اگر شوہر نے طلاق کو کل عورت کی طرف منسوب کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ اس صورت میں طلاق اپنے محل یعنی عورت کی طرف منسوب کی گئی ہے کل عورت کی طرف منسوب کرنے کی مثال ”اَنْتِ طَالِقٌ“ ہے کیونکہ ”تِ“ عورت کی ضمیر ہے جس سے کل عورت مراد ہوگی۔ یا طلاق کی نسبت ایسے جز کی طرف کی جس سے کل عورت کو تعبیر کیا جاتا ہے جیسے رقبہ، عنق وغیرہ کیونکہ ان الفاظ سے بھی جمع بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے مثلاً قرآن کریم میں ہے ﴿فَنَحْرُورِ رَقَبَةٍ﴾ پس اس آیت میں نفس رقبہ مراد نہیں بلکہ ذات مراد ہے وقص علی هذا۔

جزء شائع کو طلاق دینے حکم

أَوْ إِلَى جُزْءٍ شَائِعٍ مِنْهَا كَصُفْهِهَا أَوْ ثَلْبَتِهَا تَطْلُقُ وَإِلَى الْيَدِ وَالرُّجْلِ وَالذُّبُرِ لَا: اگر جزء شائع کی طرف طلاق کو منسوب کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی مثلاً کہا ”نصفك طالق“ وغیرہ جزء شائع کہتے ہیں اس جزء غیر معین کو جو بدن کے ہر حصہ پر صادق آئے دوسری بات یہ کہ جزء شائع کل کے حکم میں ہوتا ہے کیونکہ جزء شائع تمام تصرفات بیع وغیرہ کا محل ہے اور چونکہ طلاق بھی ایک تصرف ہے لہذا اس کا بھی محل ہوگا اگر طلاق اس جزء معین کی طرف منسوب کی جس سے عورت کے کل بدن کو تعبیر نہیں کیا جاتا تو طلاق

واقع نہیں ہوگی امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک جزء معین غیر شائع کی طرف نسبت کرنے سے طلاق واقع ہو جاتی ہے کیونکہ عقد نکاح کے ذریعہ اس جزء سے بھی فائدہ حاصل ہوتا ہے پس وہ محل نکاح ہونے کی وجہ سے محل طلاق ہوگا اور جزء میں طلاق کا حکم ثابت ہونے کے بعد کل میں سرایت کر جائیگا۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ محل طلاق وہی جزء ہو سکتا ہے جس میں قید کا معنی متصور ہوں اور مذکورہ اجزاء میں یہ چیز نہیں پس طلاق واقع نہیں ہوگی جیسے بال، ناخن، دانت وغیرہ کی طرف منسوب کرنے سے طلاق نہیں ہوتی۔

وَبِضْفِ التَّطْلِيقَةِ أَوْ ثَلَاثِهَا طَلَقٌ وَثَلَاثَةُ أَنْصَافِ تَطْلِيقَتَيْنِ ثَلَاثٌ وَمِنْ وَاحِدَةٍ أَوْ مَا بَيْنَ وَاحِدَةٍ إِلَى ثِنْتَيْنِ وَاحِدَةٌ وَإِلَى ثَلَاثِ ثِنْتَانِ وَوَاحِدَةٌ فِي ثِنْتَيْنِ وَاحِدَةٌ إِنْ لَمْ يَنْوِ أَوْ نَوَى الضَّرْبَ وَإِنْ نَوَى وَاحِدَةً وَثِنْتَيْنِ فَثَلَاثٌ وَثِنْتَيْنِ فِي ثِنْتَيْنِ ثِنْتَانِ وَإِنْ نَوَى الضَّرْبَ وَمِنْ هَاهُنَا إِلَى الشَّامِ وَاحِدَةٌ وَجَعِيَّةٌ وَبِمَكَّةَ أَوْ فِي مَكَّةَ أَوْ فِي الدَّارِ تَجْزِئُ وَإِذَا دَخَلَتْ مَكَّةَ تَعْلِيقُ

ترجمہ: اور آدمی یا تہائی پوری طلاق ہے اور دو طلاق کے تین نصف تین طلاقیں ہیں اور ایک سے یا جو ایک سے دو کے درمیان تک ہے ایک ہوگی اور تین تک دو ہوں گی اور ایک دو میں ایک ہوگی اگر کچھ نیت نہ کرے یا ضرب کی نیت کرے اور اگر ایک اور دوسرا لے تو تین ہوں گی اور دو دو میں دو ہوں گی اگرچہ ضرب کی نیت کرے اور یہاں سے شام تک ایک طلاق رجعی ہوگی اور مکہ کے پاس یا مکہ میں یا گھر میں تو (ایک طلاق) اسی وقت واقع ہوگی اور جب تو مکہ میں داخل ہو تو یہ تعلیق ہے۔

وَبِضْفِ التَّطْلِيقَةِ أَوْ ثَلَاثِهَا طَلَقٌ وَثَلَاثَةُ أَنْصَافِ تَطْلِيقَتَيْنِ ثَلَاثٌ: اگر کسی نے اپنی بیوی کو حصص طلاق یعنی نصف، ثلث، ربع، عشر طلاق دیدی تو اس کے پوری ایک طلاق شمار کیا جائیگا اور وہ چیز جو اجزاء میں منقسم نہ ہو سکے اس کے بعض حصے کے ذکر کرنے سے پوری چیز مراد ہوگی۔ اور اگر کسی نے اپنی منکوحہ سے کہا: انت طالق ثلاثة انصاف تطليقة۔ ”تجھے تین نصف طلاقیں ہیں“ تو تین واقع ہوں گی کیونکہ ہر نصف مکمل ہو کر ایک بن جائیگا اور اس طرح پوری تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

انت طالق من واحد إلى ثنتين یا وإلى ثلاث جیسے الفاظ سے کتنی طلاقیں ہوگی

وَمِنْ وَاحِدَةٍ إِلَى ثِنْتَيْنِ وَوَاحِدَةٌ إِلَى ثَلَاثِ ثِنْتَانِ: اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تجھے ایک سے دو تک یا مابین ایک کے دو تک طلاق ہے تو ایک طلاق واقع ہوگی اور اگر یہ کہا کہ ایک سے تین تک یا مابین ایک کے تین تک تو دو طلاقیں واقع ہوں گی۔ یہ تو امام صاحبؒ کے نزدیک ہے صاحبینؒ کے نزدیک پہلی صورت میں دو اور دوسری صورت میں تین واقع ہوں گی اور امام زفرؒ کے نزدیک صرف دوسری صورت میں ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ غایت مغیا میں داخل نہیں ہوتی مثلاً کوئی یوں کہے: بعت منك من هذا الحائط الى هذا الحائط، تو دونوں دیواریں بیچ میں داخل نہیں ہوتیں صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے کلام سے عرف میں کل ہی مراد ہوتا ہے جیسے کوئی کہے ”نخذ من مسالى من درهم الى مائة“ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ جب کلام میں ایسے دو عدد ذکر کئے جائیں جنکے درمیان میں بھی عدد ہو جیسے ایک سے تین تک۔ اس میں دو کا عدد ہے تو اس میں اقل سے

زائد مراد ہوتا ہے اور اگر ان کے درمیان عدد نہ ہو جیسے ایک سے دو تک تو اس میں اکثر سے کم مراد ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے سنی من ستین النی سبعین میری عمر ساٹھ سے زائد اور ستر سے کم ہے پس پہلی صورت میں ایک اور دوسری صورت میں دو طلاقیں واقع ہوں گی۔ صاحبین کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ دو غایتیں ذکر کی جائیں تو کل کا ارادہ اباحت کے موقع پر کیا جاتا ہے اور طلاق میں اصل ممانعت ہے لہذا طلاق کے مسئلہ کو اس پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ امام زفرؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ غایتِ اولیٰ کا موجود ہونا ضروری ہے تاکہ اس پر غایتِ ثانیہ مرتب ہو سکے یعنی عدد وغیرہ میں پہلی غایت کا اعتبار ضرورہ کرنا پڑتا ہے مثلاً کوئی کہے کہ میری عمر ساٹھ ستر کے درمیان ہے اور ساٹھ کا اعتبار ہی نہ کیا جائے تو ستر ستر ہی نہیں بن سکتے بلکہ دس بنیں گے لہذا غایتِ ثانیہ کے مرتب ہونے کیلئے ضروری ہے کہ غایتِ اولیٰ کا اعتبار کریں اور یہی صورت طلاق میں ہے بخلاف بیع کے کہ وہاں غایتِ اولیٰ کے اعتبار کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وہاں تو دونوں غایتیں بیع سے پہلے ہی موجود ہوتی ہے اور طلاق کی صورت میں طلاق سے پہلے تو غایہ موجود نہیں بلکہ پہلی غایتِ طلاق دینے پر موجود ہوگی اگر پہلی کا اعتبار ہی نہ کریں تو دوسری اس پر کیسے مرتب ہوگی۔

وَوَاحِدَةً فِي ثَنَيْنِ وَاحِدَةً إِنْ لَمْ يَنْوَأْ نَوَى الضَّرْبَ وَإِنْ نَوَى وَاحِدَةً وَثَنَيْنِ فَلِلثَلَاثِ وَثَنَيْنِ فِي ثَنَيْنِ
ثَنَتَانِ وَإِنْ نَوَى الضَّرْبَ : اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے ”انت طالق واحده فی ثنتین“ اور ضرب و حساب کی نیت کرے
یا کچھ نیت نہ کرے تو ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ ضرب کا عمل اجزاء کو بڑھانے کیلئے ہوتا ہے مضروب میں اضافے کیلئے
نہیں اگر ایک طلاق کے اجزاء کثیر ہو جائیں تو اس سے تعدد لازم نہیں آتا۔ اور اگر ایک اور دو کی نیت کی یعنی فی کو واو عاطفہ کے معنی
میں استعمال کیا تو تین واقع ہوگی کیونکہ الفاظ میں ان کا احتمال موجود ہے وہ بھی جمع کیلئے استعمال ہوتی ہے اگر عورت غیر مدخول
بہا ہو تو ایک واقع ہوگی۔ اور اگر فی کو مع کے معنی میں استعمال کیا تو تین واقع ہوں گی زجبہ مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا کیونکہ کلمہ
”فی“ بمعنی مع بھی مستعمل ہے کما فی قولہ تعالیٰ ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ ای مع عبادی۔ اور اگر کوئی اپنی منکوحہ کو کہے ”انت
طالق ثنتین فی ثنتین“ اور ضرب و حساب کی نیت کر لی تو دو ہی طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ عدد میں مذکور اول معتبر ہے۔

وَمِنْ هَٰهُنَا إِلَى الشَّامِ وَاحِدَةً رَّجْعِيَّةً: اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو کہا تجھے یہاں سے ملک شام تک طلاق ہے تو ہمارے نزدیک طلاق رجعی واقع ہوگی امام زفرؒ کے نزدیک طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ مرد نے طلاق کو طول سے متصف کیا ہے اور یہ طوالت بائن ہونے کا تقاضا کرتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اس نے طول سے کہاں متصف کیا اس نے تو محدود کر دیا ہے کیونکہ ”انت طالق“ ایسی عام صفت ہے کہ عورت روم میں، شام میں ہو یا پاکستان میں غرضیکہ جہاں بھی ہو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ تو مرد نے طلاق کو شام کے ساتھ مقید کر کے عمومیت کے امکانات کم کر دیے لیکن مذکورہ صورت میں بھی ہر مقام پر طلاق واقع ہو جائیگی مرد کے مشروط کرنے سے تخصیص نہیں ہوگی۔

وَبِمَكَّةَ أَوْ لِي مَكَّةَ أَوْ لِي الدَّارِ تَجِيزُ: اگر مرد نے کہا ”انت طالق بمکة او فی مکة“ تو اس وقت طلاق واقع ہو

جائیگی خواہ عورت کسی شہر میں ہو۔ اسی طرح اگر مرد نے کہا ”انت طالق فی الدار“ تو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ طلاق کسی ایک مقام کے ساتھ خاص نہیں ہوتی۔ اگر ”بمکہ“ یا ”فی مکہ“ کی صورت میں شوہر کہے کہ میری یہ تھی کہ جب تو مکہ میں آئیگی تو تجھے طلاق ہوگی تو دیانہ اس کی تصدیق کی جائیگی اور خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے قضاء تصدیق نہیں کی جائیگی۔

وَإِذَا دَخَلْتَ مَكَّةَ تَغْلِيْقٌ: اگر شوہر نے کہا ”انت طالق اذا دخلت مکہ“ تو جب تک وہ مکہ میں داخل نہیں ہوگی اس پر طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ مرد نے طلاق کو دخول مکہ سے معلق کر دیا ہے۔

فَصْلٌ فِي إِضَافَةِ الطَّلَاقِ إِلَى الزَّمَانِ

طلاق کو زمانہ کی طرف منسوب کرنے کا بیان

أَنْتِ طَالِقٌ غَدًا أَوْ فِي غَدٍ تَطْلُقِينَ عِنْدَ الصُّبْحِ وَبَيَّةَ الْعَصْرِ تَصِحُّ فِي الثَّانِي وَفِي الْيَوْمِ غَدًا أَوْ غَدًا الْيَوْمِ يُعْتَبَرُ الْأَوَّلُ أَنْتِ طَالِقٌ قَبْلَ أَنْ أَتَزَوَّجَكَ أَوْ أُمْسٍ وَنَكَحَهَا الْيَوْمَ لَعَوَّ وَإِنْ نَكَحَهَا قَبْلَ أُمْسٍ وَقَعَ الْآنَ وَأَنْتِ طَالِقٌ مَا لَمْ أُطْلِقْكِ أَوْ مَتَى لَمْ أُطْلِقْكِ أَوْ مَتَى لَمْ أُطْلِقْكِ وَسَكَتَ طَلَّقَتْ.

ترجمہ: تو طلاق والی ہے کل یا کل میں تو صبح ہونے پر طلاق واقع ہو جائیگی اور دوسرے لفظ میں عصر کی نیت صحیح ہے اور ان الفاظ میں کہ تو طلاق ہے آج کل یا کل آج پہلے لفظ کا اعتبار ہوگا تجھے طلاق ہے قبل اس کے کہ میں تجھ سے نکاح کروں یا تو کل گذشتہ طلاق والی تھی حالانکہ اس سے نکاح آج ہوا ہے لغو ہے اور اگر نکاح کیا کل گذشتہ سے پہلے تو اسی وقت طلاق واقع ہو جائیگی تجھے طلاق ہے جب تک کہ میں تجھ کو طلاق نہ دوں یا تا وقتیکہ میں تجھ کو طلاق نہ دوں یہ کہ کر خاموش ہو گیا تو طلاق واقع ہو جائیگی۔

أَنْتِ طَالِقٌ غَدًا أَوْ فِي غَدٍ تَطْلُقِينَ عِنْدَ الصُّبْحِ وَبَيَّةَ الْعَصْرِ تَصِحُّ فِي الثَّانِي: اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ آئندہ کل (غدا) میں تجھ پر طلاق واقع ہو تو طلوع فجر کے وقت طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ اس نے عورت کو جمیع غد میں طلاق کے ساتھ متصف کیا ہے اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب طلاق اس کے اول جز میں واقع ہو اور اگر ”انت طالق فی غدا“ کہا تب بھی یہی حکم ہے مگر اس صورت میں امام صاحبؒ کے نزدیک آخر نہار کی نیت کرنا صحیح ہے۔ صاحبینؒ کے نزدیک صحیح نہیں کیونکہ لفظ غد ہر صورت میں ظرف ہے لہذا فی کو ذکر کرنا اور نہ کرنا برابر ہے۔ امام صاحبؒ کے یہاں فرق یہ ہے کہ ”غدا“ متقضى استيعاب ہے اور فی غد متقضى استيعاب نہیں کیونکہ کلمہ ”فی“ ہقیقۃً ظرف کیلئے ہے اور ظرف میں استيعاب ضروری نہیں ہوتا ظرف کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ مظهر اس کے کسی جزء میں واقع ہو۔

وَفِي الْيَوْمِ غَدًا أَوْ غَدًا الْيَوْمِ يُعْتَبَرُ الْأَوَّلُ: اگر کسی شخص نے کہا ”انت طالق اليوم غداً أو غداً اليوم“ تو جس وقت تک کہ تکلم ادا کرے گا اسی کا اعتبار ہوگا پہلی صورت میں اسی دن اور دوسری صورت میں دوسرے دن وقوع طلاق ہوگا کیونکہ جب اس نے ”الیوم“ کہا تو یہ فوری طور پر نافذ ہوگا اور فوری نفاذ اضافت کا احتمال نہیں رکھتا کہ غد کی طرف مضاف کر دیا جائے۔ اگر پہلے

”غدا“ کہا تو اس صورت میں بھی اضافت موجود ہے اور کسی متعین وقت سے منسوب حکم کا نفاذ فوری نہیں ہوا کرتا کیونکہ اس سے اضافت باطل ہو جاتی ہے لہذا دونوں صورتوں میں دوسرا لفظ ہوگا۔

اَنْتِ طَالِقٌ قَبْلَ اَنْ اَتَزَوَّجَكَ اَوْ اَمْسٍ وَنَكَحَهَا الْيَوْمَ لَغَوٌّ اِنْ نَكَحَهَا قَبْلَ اَمْسٍ وَقَعَ الْاَنَ : اگر شوہر نے کہا ”انت طالق قبل ان اتزوَّجک“ یا کہا ”انت طالق امس“ حالانکہ اس عورت سے نکاح آج کیا ہے تو یہ کلام لغو ہوگا کیونکہ اس نے طلاق کو ایسے وقت کی طرف منسوب کیا ہے جس میں وہ طلاق کا مالک نہیں ہے اس واسطے کہ طلاق کا مالک نکاح کے بعد ہوتا نہ کہ نکاح سے پہلے۔ اور اگر یہ شخص کل گذشتہ سے پہلے نکاح کر چکا ہے تو اسی وقت طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ کل گذشتہ یہ عورت اس کی ملک میں تھی اور اس کے کلام کو اخبار بنا کر صحیح قرار دینا ممکن نہیں پس یہ کلام انشاء ہوگا اور انشاء فی الماضي انشاء فی الحال ہوتا ہے یعنی موجودہ زمانے میں رہتے ہوئے اگر کوئی حکم ماضی میں ثابت کیا جائے تو وہ حکم زمانہ حال میں ثابت ہوگا کیونکہ اثبات فی الماضي پر کوئی انسان قادر نہیں ہے۔

وَأَنْتِ طَالِقٌ مَا لَمْ تُطَلِّقِ كَمَا خَامُوشٌ رَہَا طَلِاقٌ وَاقِعٌ هُوَ كِیَ یَا نَبِیْ

وَأَنْتِ طَالِقٌ مَا لَمْ تُطَلِّقِ أَوْ مَتَى لَمْ تُطَلِّقِ أَوْ مَتَى لَمْ تُطَلِّقِ وَسَكَتَ طَلَّقَتْ : اگر کسی شخص اپنی بیوی کو مذکورہ تین جملوں میں سے کوئی ایک کہا اور پھر خاموش ہو گیا تو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ کلمہ ”متی“ اور ”متی ما“ صراحۃً وقت کیلئے استعمال ہوتے ہیں کیونکہ ظرف زمانہ ہیں اور اسی طرح ”ما“ بھی وقت کیلئے استعمال ہوتا ہے تو جب اس نے طلاق کو ایسے زمانہ کی طرف منسوب کیا ہے جو طلاق دینے سے خالی ہو تو جیسے بھی اس نے سکوت اختیار کیا تو طلاق نہ دینا پایا گیا لہذا طلاق واقع ہو جائیگی۔

وَفِیْ اِنْ لَمْ تُطَلِّقِ اَوْ اِذَا اُطْلِقَ اَوْ اِذَا مَا لَمْ تُطَلِّقِ لَا حَتّٰی یَمُوتَ اُحْدُهُمَا اَنْتِ طَالِقٌ مَا لَمْ تُطَلِّقِ اَنْتِ طَالِقٌ طَلَّقْتَ هَذِهِ الطَّلَاقَ اَنْتِ كَذَا یَوْمَ اَتَزَوَّجُکَ فَنَكَحَهَا لَیْلًا حَتّٰی بِخِلَافِ الْاَمْرِ بِالْیَدِ اَنَا مِنْکِ طَالِقٌ لَغَوٌّ اِنْ نَوٰی وَتَبَیَّنَ فِی الْبَیِّنِ وَالْحَرَامِ اَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ اَوْ لَا اَوْ مَعَ مَوْتِیْ اَوْ مَعَ مَوْتِکَ لَغَوٌّ.

ترجمہ: اور ان الفاظ میں کہ اگر میں تجھ کو طلاق نہ دوں تو طلاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ ان میں سے کوئی مر جائے، تو طلاق والی ہے جس وقت میں تجھ کو طلاق نہ دوں تو طلاق والی ہے تو اس سے طلاق واقع ہو جائیگی۔ تو ایسی ہے جس روز میں تجھ سے نکاح کروں پھر اس سے رات میں نکاح کیا تو حائث ہو جائیگا۔ بخلاف امر بالید کے، میں تجھ سے طالق ہوں لغو ہے اگرچہ طلاق کی نیت کرے اور جہاں ہو جائیگی لفظ بائن اور لفظ حرام میں۔ تو طلاق والی ہے ایک سے یا نہیں یا میرے یا تیرے مرنے کیساتھ (تجھے طلاق ہے تو یہ) لغو ہے۔

وَفِیْ اِنْ لَمْ تُطَلِّقِ اَوْ اِذَا اُطْلِقَ اَوْ اِذَا مَا لَمْ تُطَلِّقِ لَا حَتّٰی یَمُوتَ اُحْدُهُمَا : اگر کسی نے مذکورہ تین جملوں میں سے کوئی ایک جملہ کہا تو جب تک احد الزوجین کی موت واقع نہ ہو طلاق نہیں ہوگی کیونکہ اس صورت میں ازلے

عدم طلاق کے ساتھ معلق کیا ہے اور عدم طلاق کا تحقق اسی وقت ہو سکتا ہے جب زندگی سے مایوسی ہو جائے۔ صاحبین کے نزدیک اس صورت میں بھی خاموشی ہوتے ہیں طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ کلمہ ”اذا“ وقت کیلئے استعمال ہوتا ہے جیسا کہ کلام باری تعالیٰ میں ہے: ﴿وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ جب سورج کر لپیٹ دیا جائیگا یہاں ”اذا“ برائے وقت استعمال ہوا ہے۔ ایسے ہی ایک شاعر کا شعر ہے: وَإِذَا تَكُونُ كَرْيَهُةٌ أَدْعَىٰ لَهَا۔ وَإِذَا يَحْسُ الْحَيْسُ يُدْعَىٰ جُنْدَبٌ۔ ”جب جنگ و جدال کا وقت ہوتا ہے تو مجھے بلایا جاتا ہے مگر جب حلوا پکایا جائے تو جندب کو مدعو کیا جاتا ہے“۔ تو ”اذا“ بمنزلہ ”متی“ کے ہوگا اسی بناء پر اگر شوہر نے بیوی سے کہے ”انت طالق إذا شئت“ تو جب چاہے تجھے طلاق ہے تو مجلس سے اٹھ جانے پر اختیار اس کے ہاتھ سے نہیں جائیگا جیسا کہ متی شمس کہہ دے پس إذا لم اطلقك اور متی لم اطلقك دونوں برابر ہیں۔ امام احب یہ فرماتے ہیں کہ کلمہ اذا بطریق اشتراک شرط میں بھی مستعمل ہے جیسے شاعر کہتا ہے: وَاسْتَغْنِي مَا أَغْنَاكَ رَبَّكَ بِالْغِنَى۔ وَإِذَا تُصِيبُكَ خَصَاصَةٌ فَتَحْمِلْ۔ ”جب تک اللہ تعالیٰ تجھے دولت مندی عطا کرتا ہے تو اس کا اظہار کرتا رہ اور اگر تو فقر و فاقہ میں مبتلا ہو جائے تو صبر جمیل اختیار کر“۔ اس شعر میں اذا شرط کے معنی میں ہے کیونکہ اپنے بعد مضارع کو جزم دے رہا ہے اور اگر ”اذا“ بمعنی شرط لیا جائے تو ”ان“ کی طرح اسی وقت طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر وقت کے معنی میں لیا جائے تو اسی وقت طلاق واقع ہوگی اور قرینہ کوئی نہیں ہے لہذا شک و احتمال کی بناء پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ یہ اختلاف اس صورت میں ہے جب مرد نے کوئی نیت نہ کی ہو یا اگر وقت کی نیت کرے تو اسی وقت طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر شرط کی نیت کرے تو آخر عمر میں کیونکہ لفظ میں دونوں احتمال موجود ہیں۔

أَنْتِ طَالِقٌ مَا لَمْ أَطْلُقْكِ أَنْتِ طَالِقٌ طَلَّقْتُ هَذِهِ الطَّلَاقَ : اگر شوہر نے کہا ”انت طالق ما لم اطلقك انت طالق“ تجھے طلاق ہے جب تک میں تجھے طلاق نہ دوں تجھے طلاق ہے تو عورت دوسرے ”انت طالق“ سے استحساناً مطلق ہو جائیگی یہ اس وقت ہے جب کہ متصل کہے۔ اور اگر ذرا وقفہ کر کے دوسری بار ”انت طالق“ کہے تو دو طلاقیں واقع ہوں گی۔ اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ جو طلاق ”ما لم اطلقك“ کی جانب منسوب کی گئی ہے وہ بھی واقع ہو جائے تو اب اس صورت میں دو طلاقیں واقع ہوں گی ایک وہ طلاق جو منسوب کی گئی اور ایک اس سے جو بعد میں ”انت طالق“ ہے اور امام زفر کا یہی قول ہے کیونکہ ”انت طالق“ کے ختم ہونے تک اتنا وقت پایا گیا جو خالی عن الطلاق ہے اگرچہ بہت کم ہے۔ پس شرط کے پائے جانے کی وجہ سے طلاق مضاف اور بعد والی جو غیر معلق ہے دو واقع ہو جائیں گی۔ استحسان کی وجہ یہ ہے کہ قسم کو پورا کرنے کا زمانہ یعنی انت طالق کہنے کا وقت دلالت حال کی وجہ سے یمین سے مستثنی ہوتا ہے کیونکہ مقصود ”بر“ یعنی قسم کو پورا کرنا ہی ہے اور تحقیق ”بر“ ممکن نہیں ہوتا جب تک کہ اس قدر زمانہ مستثنی نہ کیا جائے کہ جس میں وہ اپنی قسم سے بری ہو سکے لہذا جب اس قدر وقت ضرورت کے پیش نظر مستثنی کرنا پڑا تو پہلی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ مثلاً کوئی شخص قسم کھائے کہ میں اس گھر میں نہیں رہوگا اور اسی وقت وہاں سے سامان منتقل کرنا شروع کر دے تو یہ وقت یمین سے مستثنی ہوگا۔

اَنْتَ كَذَا يَوْمَ اَنْزَوْجُكَ فَتُكْهَمُهَا لَيْلًا حَيْثُ بِخِلَافِ الْأَمْرِ بِالْيَدِ: ایک شخص نے بیوی سے کہا کہ جس دن میں تجھ سے نکاح کروں تجھے طلاق پھر اس نے رات میں نکاح کیا تو حادث ہو جائیگا یعنی طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ اس کلام میں یوم سے مراد مطلق وقت ہے اور اگر یہ کہے ”امسرك بيدك“ یعنی تجھے طلاق کا اختیار ہے جس دن کہ زید آئے اور زید رات میں آیا تو عورت کو طلاق کا اختیار نہیں ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ جب یوم کسی فعل ممتد کیساتھ مقرون ہو تو اس سے نہار مراد ہوتا ہے جیسے امر بالید، رکوب، صوم وغیرہ۔ اور جب کسی فعل غیر ممتد کیساتھ مقرون ہو تو اس سے مطلق وقت مراد ہوتا ہے جو رات اور دن سب کو شامل ہوتا ہے جیسے ایقاع طلاق تزوج دخول وغیرہ۔

أَنَا مِنْكَ طَالِقٌ سَ نَيْتِ طَلَاقٍ سَ بَیْ نَیْسِ هُوَ

أَنَا مِنْكَ طَالِقٌ لَفَوْ وَإِنْ نَوَى وَتَبَيَّنَ لِي الْبَائِنُ وَالْحَرَامُ: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے کہے ”أنا منك طالق“ خواہ طلاق ہی کی نیت کرے تو طلاق واقع نہیں ہوگی اور اگر کہے ”أنا منك بائن أو عليك حرام“ یعنی میں تجھ سے بائن ہوں یا تجھ پر حرام ہوں۔ اور طلاق کی نیت کرے تو طلاق واقع ہو جائیگی امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی صورت میں بھی بشرط نیت طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ ملک نکاح میاں بیوی دونوں میں مشترک ہوتا ہے حتیٰ کہ مرد جس طرح عورت سے تمکن علی الوطی کا مطالبہ کا حق رکھتا ہے عورت بھی مباشرت کا مطالبہ کر سکتی ہے اور طلاق اسی حلت اور ملک نکاح کے ازالے کیلئے ہوتی ہے تو اسے جس طرح عورت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے مرد کی طرف بھی منسوب کیا جاسکتا ہے اور ابانہ اور حرمت میں تو آپ نے بھی تسلیم کیا ہے ہماری دلیل یہ ہے کہ طلاق قید نکاح کے ازالہ کیلئے ہوتی ہے اور یہ قید عورت میں پائی جاتی ہے نہ کہ مرد میں اس لئے کہ عورت ایک مرد کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسرے شخص سے نکاح نہیں کر سکتی اگر تسلیم کیا جائے تو بھی طلاق عورت پر ہی واقع ہوتی ہے بخلاف ابانت کے کیونکہ یہ ابانت اسی رشتہ کے ازالے کیلئے ہوتی ہے جو دونوں میں مشترک ہے اور اسی طرح تحریم کے کیونکہ یہ ازالہ حلت کیلئے ہوتی ہے اور حلت بھی میاں بیوی دونوں میں مشترک ہوتی ہے مگر طلاق کو صرف عورت کی طرف ہی منسوب کرنا درست ہوگا۔

اَنْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ أَوْ لَا: اگر شوہر اپنی بیوی سے کہے ”انت طالق واحدة أو لا“ تجھے ایک طلاق ہے یا نہیں ہے۔ تو یہ کلام لغو ہوگا کیونکہ جب طلاق کو عدد کے ساتھ ملا کر ذکر کیا جائے تو وقوع طلاق عدد کے ساتھ ہوگا نہ کہ صیغہ صفت کے ساتھ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی غیر مدخول بہا بیوی سے ”انت طالق ثلاثاً“ کہا تو تین طلاقیں واقع ہوں گی اگر طلاق کا وقوع صیغہ صفت کے ساتھ ہوتا تو ”ثلاثاً“ کا ذکر لغو ہوتا جب معاملہ اس طرح ہے تو اصل ایقاع میں شک پیدا ہو گیا تو کچھ واقع نہیں ہوگا۔

أَوْ مَعَ مَوْتِي أَوْ مَعَ مَوْتِكَ لَفَوْ: اگر مرد نے عورت سے کہا ”انت طالق مع موتی أو مع موتك“ تجھے میری موت پر یا تیری موت پر طلاق ہوگی تو کچھ واقع نہیں ہوگا کیونکہ طلاق ایسی حالت کی طرف منسوب کی گئی ہے جو حالت طلاق کے منافی ہے کیونکہ مرد کی موت اہلیت طلاق کے منافی ہے اور عورت کی موت محل طلاق کے منافی ہے۔

وَلَوْ مَلَكَهَا أَوْ شَقَصَهَا أَوْ مَلَكَتْهُ أَوْ شَقَصَهُ بَطَلَ الْعَقْدُ فَلَوْ اشْتَرَاهَا وَطَلَّقَهَا لَمْ يَقَعْ أَنْتَ طَالِقٌ
لِثْنَيْنِ مَعَ عَتَقِ مَوْلَاكِ إِيَّاكَ فَأَعْتَقَ لَهُ الرُّجْعَةَ وَلَوْ تَعَلَّقَ عِتْقَهَا وَطَلَّقَهَا بِمَجِيءِ الْغَدِ فَجَاءَ لَا
وَعِدَّتُهَا ثَلَاثَ حَيْضٍ أَنْتَ طَالِقٌ هَكَذَا وَأَشَارَ بِثَلَاثِ أَصَابِعَ فَهِيَ ثَلَاثُ أَنْتَ طَالِقٌ بَائِنٌ أَوْ الْبَتَّةُ
أَوْ أَفْحَشُ الطَّلَاقِ أَوْ طَلَاقُ الشَّيْطَانِ أَوْ الْبِدْعَةُ أَوْ كَالْجَبَلِ أَوْ أَشَدُّ الطَّلَاقِ أَوْ كَأَلْفِ أَوْ مِائَةٍ
لَبِيتَ أَوْ تَطْلِيقَةُ شَدِيدَةٍ أَوْ طَوِيلَةٍ أَوْ عَرِضَةٍ فَهِيَ وَاحِدَةٌ بَائِنَةٌ إِنْ لَمْ يَنْوِ ثَلَاثًا

ترجمہ: اگر شوہر بیوی کے کل یا جز کا مالک ہو گیا یا بیوی شوہر کے کل یا جز کی مالک ہو گئی تو نکاح باطل ہو جائیگا پس اگر منکوحہ باندی کو خرید کر طلاق دی تو واقع نہ ہوگی تجھے دو طلاق جوں ہی تجھ کو تیرا آقا آزاد کرے آقا نے آزاد کر دیا تو رجوع کر سکتا ہے اور اگر آزادی اور دو طلاقیں کل کے آنے پر محقق ہوں اور کل آجائے تو رجوع نہیں کر سکتا۔ اور اس کی عدت تین حیض ہیں تین اگلیوں کے اشارہ سے کہا تجھے اتنی طلاق تو تین ہوں گی تجھے طلاق بائن ہے یا طلاق بتہ یا فحش تر طلاق یا شیطان کی طلاق یا بدعت کی طلاق یا پہاڑ جیسی یا سخت تر طلاق یا شل ہزار یا گھر بھر کر یا شدید ترین طلاق یا لمبی یا چوڑی تو ان سب میں ایک طلاق بائن واقع ہوگی اگر تین کی نیت نہ کرے۔

وَلَوْ مَلَكَهَا أَوْ شَقَصَهَا أَوْ مَلَكَتْهُ أَوْ شَقَصَهُ بَطَلَ الْعَقْدُ فَلَوْ اشْتَرَاهَا وَطَلَّقَهَا لَمْ يَقَعْ أَنْتَ طَالِقٌ: اگر شوہر اپنی بیوی کے کل یا بعض کا یا بیوی اپنے شوہر کے کل یا بعض کی مالک بن گئی خریدنے کی وجہ سے یا وراثت سے یا ہبہ اور صدقہ وغیرہ سے تو ان صورتوں میں دونوں کے درمیان فرقت واقع ہو جائیگی کیونکہ ملک نکاح اور ملک یمین کے درمیان منافات ہیں۔ اور اگر شوہر نے اپنی منکوحہ باندی کو خرید کر طلاق دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ طلاق تقاضا کرتی ہے بقاء نکاح کا اور منافی نکاح یعنی ملک رقبہ کے رہتے ہوئے نکاح کیلئے کوئی بقاء نہیں۔

لِثْنَيْنِ مَعَ عَتَقِ مَوْلَاكِ إِيَّاكَ فَأَعْتَقَ لَهُ الرُّجْعَةَ: جب عورت غیر کی باندی ہو اور خاوند اسے کہے ”انت طالق ثنتین مع عتق مولاک ایسا کہ“ تجھے مولیٰ کے آزاد کرنے کے ساتھ ہی دو طلاقیں ہیں مالک نے آزاد کر دیا تو عورت پر طلاق واقع ہو جائیگی اور خاوند کو رجوع کا اختیار ہوگا کیونکہ یہاں طلاق کیلئے آزادی شرط ہے اور شرط مشروط پر مقدم ہوتی ہے تو پہلے عورت آزاد ہوئی پھر اس پر طلاق واقع ہوئی اور دو طلاقیں کے بعد آزاد عورت سے رجوع جائز ہے۔ اور ہا کلمہ ”مع“ کہ وہ معنیہ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ گاہے تاخر کیلئے بھی استعمال ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿إِنْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ کہ جس کی کے بعد آسانی ہوتی ہے یعنی جس کی کے ختم ہونے کے بعد آسانی آتی ہے تو شرط کی بناء پر یہاں مع بمعنی بعد ہی لیں گے۔

وَلَوْ تَعَلَّقَ عِتْقَهَا وَطَلَّقَهَا بِمَجِيءِ الْغَدِ فَجَاءَ لَا وَعِدَّتُهَا ثَلَاثَ حَيْضٍ: اگر شوہر نے بیوی سے کہا ”اذا جاء غدا فانت طالق ثنتین“ جب کل آئے تو تجھے دو طلاقیں ہیں اور مالک نے کہا ”اذا جاء غدا فانت حرة“ جب کل آئے تو تو آزاد ہے

جب کل کا دن آیا تو شیخین کے نزدیک باندی کو دو طلاقیں مغلفہ واقع ہوں گی اور جب تک دوسرے مرد سے نکاح نہ کرے گی اس خاوند کیلئے حلال نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے طلاق کو اس کی آزادی کے ساتھ معلق نہیں کیا بلکہ اس نے طلاق کو اسی شرط کے ساتھ معلق کیا ہے جس کے ساتھ اس کے مولیٰ نے آزادی کو معلق کیا ہے لہذا آزاد بیعت کو اس حالت میں طے گی جب وہ باندی تھی اور اسی طرح طلاق بھی دونوں بیک وقت وارد ہوں گے البتہ عدت احتیاطاً تین حیض قرار دی جائیگی۔

اَنْتِ طَالِقٌ هَكَذَا وَ اَشَارَ بِفَلَاحٍ اَصَابِعِ لَهَا ثَلَاثٌ: اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا "انت طالق ہکذا" اور تین انگلیوں کیساتھ اشارہ کیا تو اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ جب اشارہ مبہم کے ساتھ متصل ہو تو عادات انگلیوں سے اشارہ کرنا علم بالعدد کا فائدہ دیتا ہے اور عدد جاننے کیلئے انگلیوں سے اشارہ کافی ہے۔

اَنْتِ طَالِقٌ بَائِنٌ اَوْ اَلْبَتَّةُ: اگر شوہر نے طلاق کو شدت یا زیادت کی وصف کے ساتھ متصف کیا مثلاً "انت طالق بائن یا انت طالق البتہ" کہا تو اس صورت میں طلاق بائن واقع ہوگی۔ امام شافعی کے نزدیک اگر مدخل بہا ہے تو طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ طلاق کے بعد رجعت مشروع ہے پس اس کو بینونت کے ساتھ متصف کرنا خلاف شرع ہے لہذا یہ صفت لغو ہوگی۔ ہم کہتے ہیں کہ لفظ طالق کو ایسی صفت کے ساتھ متصف کیا گیا ہے جس کا لفظ احتمال رکھتا ہے کیونکہ اگر مدخل سے پہلے طلاق صریح دی گئی تو طلاق بائنہ واقع ہوگی۔ تو معلوم ہوا کہ لفظ طلاق بینونت کا احتمال رکھتا ہے تو دو احتمالوں میں سے ایک کو متعین کرنا ہے۔

اَوْ اَلْفَحْشُ الطَّلَاقِ اَوْ طَّلَاقُ الشَّيْطَانِ اَوْ الْبِدْعَةُ: اگر کوئی شخص "انت طالق افحش الطلاق" کہے تو ایک بائن طلاق واقع ہوگی کیونکہ طلاق رجعی بینونہ مؤجلہ کو ثابت کرتی ہے تو یہ اس سے فحش تر ہے۔ اگر "انت طالق طلاق الشیطان" یا "طلاق البدعة" کہا تو ہمارے نزدیک ایک بائن واقع ہوگی کیونکہ ایک رجعی تو سنت ہوتی ہے اور طلاق شیطان یا طلاق بدعت تو بائن ہوگی

اَنْتِ طَالِقٌ كَالْجَبَلِ يَاشُدُّ الطَّلَاقُ يَا كَالْفِ سَ طَلَّاقٌ دَیْنُہُ كَالْحَمِّ

اَوْ كَالْجَبَلِ اَوْ اَشَدُّ الطَّلَاقِ اَوْ كَالْفِ اَوْ مِلَّءُ النَّيْتِ: اگر کسی نے "انت طالق کالجبل" کہا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ جبل سے تشبیہ کا تقاضا محالہ زیادتی ہے اور زیادتی وصف میں ہی ہو سکتی ہے۔ اگر "انت طالق اشد الطلاق او کالف او ملاء النیت" کہا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ پہلی صورت میں اس نے طلاق کو شدت سے موصوف کیا ہے تو وہ بائن ہوگی کیونکہ طلاق رجعی رجوع کرنے سے ساقط ہونے کا احتمال رکھتی ہے اور بائن نہیں رکھتی تو یہی شدید ہوگی اور دوسری صورت میں اس لئے کہ "الف" سے کبھی قوت میں تشبیہ مراد ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے "هو الف رجل" وہ ایک ہزار آدمیوں کے برابر ہے اور کبھی عدد میں تشبیہ مراد ہوتی ہے پس دونوں چیزوں کی نیت کرنا صحیح ہے اور اگر نیت نہ ہو تو ان دونوں میں جو اقل ہے وہ ثابت ہو جائیگا اور یہ بات ظاہر ہے کہ ایک بائنہ بمقابلہ تین طلاقیں کے اقل ہے۔ اور تیسری صورت میں اس لئے کہ شئی کبھی گھر کو عظیم ہونے کی وجہ سے بھر دیتی ہے اور کبھی کثرت کی وجہ سے تو جس کی نیت کر یا وہ صحیح ہوگی اور عدم نیت کے وقت اقل (یعنی بائنہ) ثابت ہوگی۔

أَوْ تَطْلِيقَةً شَدِيدَةً أَوْ طَوِيلَةً أَوْ عَرِيضَةً فَهِيَ وَاحِدَةٌ بَائِنَةٌ إِنْ لَمْ يَنْوَ ثَلَاثًا : اگر شوہر "انت طالق تطلیقہ شدیدہ او عریضہ او طویلہ" کہا تو ایک بائن طلاق واقع ہوگی کیونکہ جس چیز کا تذکرہ ممکن نہ ہو وہ مرد کو شدید ہی معلوم ہوتی ہے اور وہ بائن ہے اور اسی طرح جو کام انسان کیلئے سخت اور مشکل ہو اس کیلئے کہا جاتا ہے کہ یہ تو بڑا سبب جوڑا کام ہے۔ اور "انت بائن" سے لے کر یہاں تک تمام صورتوں میں اگر تین طلاق کی نیت کی تو تین واقع ہو جائیں گی۔

فَصْلٌ فِي الطَّلَاقِ قَبْلَ الدُّخُولِ

طلاق قبل الدخول کا بیان

طَلَّقَ غَيْرَ الْمُوطُوءَةِ ثَلَاثًا وَقَعَنَ وَإِنْ فَرَّقَ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ وَلَوْ مَاتَتْ بَعْدَ الْإِنْقَاعِ قَبْلَ الْعَدِّ لَعَاوَلَوْ قَالَ أَنْتَ طَالِقٌ وَوَاحِدَةٌ أَوْ قَبْلَ وَاحِدَةٍ أَوْ بَعْدَهَا وَاحِدَةٌ تَقَعُ وَاحِدَةٌ وَفِي بَعْدِ وَاحِدَةٍ أَوْ قَبْلَهَا وَاحِدَةٌ أَوْ مَعَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَهَا ثِنْتَانِ إِنْ دَخَلَتِ الدَّارَ فَأَنْتَ طَالِقٌ وَوَاحِدَةٌ وَوَاحِدَةٌ فَدَخَلَتْ تَقَعُ وَاحِدَةٌ وَإِنْ أَخَّرَ الشَّرْطَ فَثِنْتَانِ

ترجمہ: غیر موطوہ کو تین طلاقیں دیدیں تو تینوں واقع ہو جائیں گی اور اگر جدا جدا دیں تو ایک ہی سے بائنہ ہو جائیگی اور اگر ایقاع طلاق کے بعد عدد سے پہلے مرگئی تو لغو ہو جائیگی اور اگر کہا تجھے طلاق ہے ایک اور ایک یا ایک، ایک سے پہلے یا ایک جس کے بعد ایک ہے تو ایک واقع ہوگی اور اس قول میں کہ تجھے طلاق ہے ایک ایک کے بعد یا جس سے پہلے ایک ہے یا جس کیساتھ ایک ہے تو دو واقع ہوں گی اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے ایک اور ایک۔ عورت داخل ہوگئی تو ایک واقع ہوگی اور اگر شرط کو مؤخر ذکر کرے تو دو واقع ہوں گی۔

طَلَّقَ غَيْرَ الْمُوطُوءَةِ ثَلَاثًا وَقَعَنَ : اگر کسی نے اپنی غیر موطوہ بیوی کو تین طلاقیں دیں تو تینوں واقع ہو جائیں گی کیونکہ جب طلاق کو عدد سے متصف کیا جائے تو یہ مصدر محذوف کی صفت ہوتا ہے تو طلاق عدد کے مطابق واقع ہوتی ہے اور حسن بصری کے نزدیک ایک واقع ہوگی کیونکہ غیر مدخول بہا تین طلاقیں کا محل نہیں اس لئے ثلثا کا لفظ لغو ہوگا کیونکہ عورت انت طالق کہنے ہی سے بائنہ ہو جائیگی۔ ہم کہتے ہیں پورا جملہ کلمہ واحدہ شمار ہوگا تو جملہ کے بعض حصہ کو بعض سے جدا نہیں کیا جائیگا۔ زید بن ثابت اور حضرت علی، ابن مسعود، ابن عباس، جمہور تابعین اور فقہاء کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اسی کے قائل ہیں۔

وَإِنْ فَرَّقَ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ : اگر تین طلاقیں متفرق طور پر دیں تو پہلی ہی سے بائن ہو جائیگی دوسری اور تیسری واقع نہیں ہوگی کیونکہ اس وقت ہر طلاق کا ایقاع علیحدہ مقصود ہے اور آخر کلام میں عدد اور شرط میں سے کوئی ایسی چیز مذکور نہیں جو اول کلام کو متغیر کر دے لہذا ایک طلاق واقع ہوتے ہی فی الحال بائنہ ہو جائیگی اور جب پہلی طلاق سے بائنہ ہوگئی تو دوسری اور تیسری لغو ہو جائیگی کیونکہ ایسی بائنہ کہ اس پر عدت بھی واجب نہ ہو وہ محل طلاق نہیں ہوتی۔

وَلَوْ مَاتَتْ بَعْدَ الْإِنْقَاعِ قَبْلَ الْعَدِّ لَعَا : اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور اس کے ساتھ عدد ذکر کیا لیکن بیوی عدد ذکر

کرنے سے پہلے مرگئی تو کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے وصف طلاق کو عدد کے ساتھ ملایا ہے اور وقوع طلاق میں عدد معتبر ہوگا نہ کہ وصف۔ لیکن جب وہ عدد ذکر کرنے سے پہلے مرگئی تو ایقاع طلاق سے پہلے ہی محل فوت ہو گیا لہذا اس کا کلام باطل ہوگا اور طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وَلَوْ قَالَ أَنْتِ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ وَوَاحِدَةٌ: اگر مرد نے غیر مدخولہ عورت سے کہا: ”تجھے ایک اور ایک طلاق ہے“ تو صرف ایک طلاق واقع ہوگی کیونکہ عورت پہلی طلاق ہی سے بابتہ ہو جائیگی اور دوسری طلاق کا محل نہیں رہے گی۔

انت طالق واحده قبل واحده او بعدها واحده سے طلاق دینے کا حکم

أَوْ قُلَّ وَاحِدَةٌ أَوْ بَعْدَهَا وَاحِدَةٌ تَقَعُ وَاحِدَةٌ وَفِي بَعْدِ وَاحِدَةٍ أَوْ قَبْلَهَا وَاحِدَةٌ: اگر مرد نے غیر مدخولہ عورت سے کہا: انت طالق واحده قبل واحده او بعدها واحده۔ ”تجھے ایک طلاق سے پہلے ایک طلاق ہے یا ایک طلاق کے بعد ایک طلاق ہے تو ایک واقع ہوگی“ اس میں اصول یہ ہے کہ جب لفظ قبل اور بعد جب ہاء کنایہ یعنی ضمیر کے ساتھ مقید کیا جائے تو ظرف اس کی صفت بنتا ہے جو مابعد میں ذکر کیا جائے جیسے جائسی زید قبلہ عمرو یعنی عمر زید سے پہلے آچکا تھا اگر ظرف ہاء کنایہ کے ساتھ مقید نہ ہو تو کلمہ ظرف بماقبل کی صفت بنتا ہے جیسے جائسی زید قبل عمرو یعنی زید عمرو سے پہلے آیا دوسری بات یہ ہے کہ غیر مدخول بہا عورت پر ایک طلاق سے بابتہ ہو جاتی ہے اور اس کے بعد محل طلاق نہیں رہتی اب اگر کسی نے کہا انت طالق واحده قبل واحده تو اس صورت میں لفظ قبل ماقبل کی صفت ہوگا اور معنی یہ ہوں گے کہ واحده اولیٰ پہلے واقع ہوئی اور واحده ثانیہ بعد میں پس جب واحده اولیٰ واقع ہوئی تو غیر مدخول بہا بابتہ ہوگئی اور واحده ثانیہ کیلئے محل باقی نہ رہنے کی وجہ سے واحده ثانیہ لغو ہوگئی تو اس صورت میں ایک واقع ہوگئی اور اگر کہا انت طالق واحده بعدها واحده اس صورت میں لفظ بعد مابعد کی صفت ہوگا یہ ہوں گے کہ تجھ کو ایک طلاق ہے اس کے بعد ایک ہے یعنی واحده اولیٰ سے غیر مدخول بہا بابتہ ہوگئی اس کے بعد واحده ثانیہ محل طلاق فوت ہونے کی وجہ سے لغو ہو جائیگی لہذا اس صورت میں بھی ایک ہی واقع ہوگی اور اگر کہا: انت طالق واحده قبلها واحده اس صورت میں لفظ قبل مابعد کی صفت ہوگا یعنی تجھ کو ایک طلاق ہے اس سے پہلے ایک تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ طلاق ثانی ماضی میں واقع ہو اور پہلی اسی وقت اور طلاق کا ماضی میں واقع ہونا گویا حال میں واقع ہونا ہے تو دونوں اکٹھی ہو جائیں گی اور دونوں واقع ہو جائیں گی اور اگر کہا انت طالق واحده بعد واحده یعنی تجھ کو ایک طلاق ہے بعد ایک کے اس صورت میں لفظ بعد ماقبل کی صفت ہوگا اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلی تو اس وقت واقع ہو جائیگی اور دوسری اس سے پہلے۔ پس دونوں اکٹھی ہو کر دونوں واقع ہو جائیں گی۔

أَوْ مَعَ وَاحِدَةٍ أَوْ مَعَهَا ثِنْتَانِ: اگر کسی نے کہا انت طالق واحده مع واحده یا انت طالق واحده معها واحده تو دو طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ کلمہ مع اقتران و اتصال کیلئے آتا ہے تو دونوں ساتھ ساتھ واقع ہوں گی اور مذکورہ تمام صورتوں میں مدخول بہا پر دو واقع ہوں گی کیونکہ مدخول بہا ایک کے واقع ہونے کے بعد بھی محل طلاق رہتی ہے۔

إِنْ دَخَلْتَ الدَّارَ فَأَنْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ وَوَاحِدَةٌ فَدَخَلْتَ تَقَعُ وَاحِدَةٌ : اگر کسی نے غیر موطوہ بیوی سے کہا ان دخلت الدار فانك طالق واحدة وواحدة تو عورت گھر میں داخل ہوئی تو امام صاحبؒ کے نزدیک ایک طلاق واقع ہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک دو واقع ہوں گی۔ کیونکہ ”واؤ مطلق جمع کیلئے استعمال ہوتی ہے اس میں ”نم وغیرہ“ کی طرح ترتیب کا خیال نہیں رکھا جاتا تو دونوں اکٹھی واقع ہوگی۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ جمع مطلق اتصال اور ترتیب دونوں کا احتمال رکھتی ہے پس اگر اتصال کے معنی کی رعایت کی جائے تو دو واقع ہوں گی۔ اور اگر ترتیب کے معنی کی رعایت کی جائے تو ایک واقع ہوگی جیسا کہ انت طالق واحدة وواحدة میں ایک واقع ہوتی ہے پس ایک طلاق سے زائد میں شک ہو گیا اور شک کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی اس لئے ایک سے زیادہ واقع نہیں ہوگی۔

وإن آخر الشرط فثنتان : اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”انت طالق واحدة وواحدة ان دخلت الدار“ تو اس صورت میں عورت گھر میں داخل ہوئی تو بالاتفاق دو طلاقیں واقع ہوں گی۔

بَابُ الْكِنَايَاتِ

کنایات کا بیان

مصنفؒ جب طلاق صریح کے بیان سے فارغ ہوئے تو قسم ثانی یعنی کنایات کو بیان فرما رہے ہیں۔ کنایہ وہ ہے جس کی مراد مستتر اور مخفی ہو، اور کنایہ کا حکم یہ ہے کہ اس پر عمل کرنا اسی وقت واجب ہوگا جب کہ نیت پائی جائے یا نیت کے قائم مقام دلالت وغیرہ پائی جائے کیونکہ الفاظ کنایہ صرف طلاق کیلئے وضع نہیں کئے گئے ہیں بلکہ طلاق اور غیر طلاق دونوں کا احتمال رکھتے ہیں، لہذا نیت کے ساتھ ایک معنی کو متعین کرنا ضروری ہے یا کم از کم تعین معنی کیلئے دلالت پائی جائے

لَا تَطْلُقُ بِهَا إِلَّا بِنَيْتِهِ أَوْ دَلَالَةِ الْحَالِ فَتَطْلُقُ وَاحِدَةٌ رَجْعِيَّةٌ فِي اعْتَدَى وَاسْتَبْرَأَى وَرَحِمَكَ وَأَنْتِ وَاحِدَةٌ فِي غَيْرِهَا بِأَيَّةٍ وَإِنْ نَوَى ثَنْتَيْنِ وَتَصَحُّ نِيَّةِ الثَّلَاثِ وَهِيَ بَايْنٌ بَتَّةً بَتَّةً حَرَامٌ خَلِيَّةٌ بِرِيَّةٌ حَبْلُكَ عَلَى غَارِبِكَ الْحَقِيقِيِّ بِأَهْلِكَ وَهَبْتُكَ لِأَهْلِكَ سَرَّحْتُكَ فَأَرَقْتُكَ أَمْرُكَ بِيَدِكَ اخْتَارِي أَنْتِ حُرَّةٌ تَقْنَعِي تَحْمَرِي اسْتَبْرَأِي أُغْرِبِي أُخْرِجِي أَذْهَبِي قَوْمِي ابْتَغِي الْأَزْوَاجَ

ترجمہ: کنایات سے طلاق واقع نہیں ہوتی مگر نیت یا دلالت کے سبب پس ان الفاظ سے ایک طلاق رجعی واقع ہوگی تو عدت میں بیٹھ، اپنا رحم صاف کر تو اکیلی ہے اور ان کے علاوہ میں ایک بائن واقع ہوگی اگرچہ دو کی نیت کرے اور تین کی نیت کرنا صحیح ہے اور الفاظ کنایات یہ ہیں تو جدا ہے حرام ہے، خالی ہے، بری ہے، تیری رسی تیرے کندھے پر ہے، اپنے اہل سے جامل، میں نے تجھے تیرے اہل کو دیا، میں نے تجھے جدا کیا، میں تجھ سے الگ ہوں، تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے، آزادی اختیار کر، تو آزاد ہے، گھونٹ نکال، اور مہنی

اوڑھ، چھپ جا، دور ہوکل جا، چلی جا، اٹھ کھڑی ہو، شو ہر تلاش کر۔

کنائی میں نیت یا دلالتِ حال سے طلاق واقع ہوتی ہے۔

لَا تَطْلُقُ بِهَا إِلَّا بِنَيْتِهِ أَوْ دَلَالَةِ الْحَالِ: الفاظِ کنایات سے بغیر نیت طلاق یا بغیر دلالتِ حال طلاق واقع نہیں ہوتی نیت اور دلالتِ حال کا ہونا اس لئے ضروری ہے کہ کنائی الفاظ میں طلاق اور غیر طلاق دونوں کا احتمال ہوتا ہے اور بلا مرج کسی ایک کو متعین کرنا جائز نہیں اور مرج نیت ہے یا دلالتِ حال سے مراد کشیدگی، غیظ و غضب اور مذاکرہ طلاق ہے مثلاً زوجین میں طلاق کی گفتگو چل رہی تھی عورت نے شوہر نے کہا مجھے طلاق دیدو شوہر نے اعتدی استبری انت واحدة میں سے کوئی ایک لفظ کہا تو ان الفاظ میں طلاق اور غیر طلاق ہر دو کا احتمال ہے لیکن مذاکرہ طلاق کی حالت دلالت کر رہی ہے کہ شوہر کی مراد طلاق ہے لہذا اقضاء طلاق واقع ہو جائیگی۔

صرف تین الفاظِ کنائی سے طلاقِ رجعی واقع ہوگی

فَتَطْلُقُ وَاحِدَةً رَجْعِيَّةً فِي اعْتَدَى وَاسْتَبْرَأَى رَحْمَتِكَ وَأَنْتِ وَاحِدَةٌ: ان تین الفاظ میں طلاق رجعی ہی واقع ہوگی اگرچہ وہ دو یا تین طلاق کی نیت کرے جس طرح کہ صریح میں ایک ہی واقع ہوتی ہے جب کہ اس کے ساتھ مصدر مذکور نہ ہو۔ بہر حال کلمہ اولیٰ میں دو معنی کا احتمال ہے بایں طور کہ ایک معنی ہے ایامِ عدت کو شمار کر اور دوسرا معنی ہے کہ اللہ کی نعمتوں کو شمار کر اور دوسرے کلمہ میں بھی دو احتمال ہیں ایک یہ ہے کہ تو اپنے رحم کی صفائی حاصل کر کیونکہ مطلقہ ہوگئی ہے اور دوسرا معنی ہے کہ حیض سے رحم کو پاک کرتا کہ مسنون طریقہ پر طلاق دی جا اس کے اور اسی طرح انت واحدة میں بھی دو معنی کا احتمال ہے ایک یہ کہ واحدہ کو مصدر محذوف کی صفت قرار دیا جائے یعنی تطلیقہ واحده اور دوسرا معنی ہے کہ تو میرے نزدیک زمانہ میں یکتا ہے یا تو میری قوم میں یکتا ہے یعنی تجھ جیسی کوئی دوسری عورت نہیں ہے بہر حال تینوں الفاظ طلاق اور غیر طلاق دونوں کا احتمال رکھتے ہیں تو معنی طلاق مراد لینے کیلئے نیت یا دلالتِ حال کا ہونا ضروری ہے۔

وَفِي غَيْرِهَا بَائِنَةٌ وَإِنْ نَوَى ثَنَيْنِ وَتَصَحُّ نَيْتُ الثَّلَاثِ: باقی کنایات میں اگر طلاق کی نیت کی جائے تو ایک بائینہ واقع ہوگی اگر دو کی نیت کرے تو بھی ایک ہی واقع ہوگی کیونکہ آزاد عورت کے حق میں دو طلاقیں عدد محض ہیں ہاں اگر باندی میں دو کی نیت کرے تو دو واقع ہو جائیں گی اس لئے کہ بینونت کی دو قسمیں ہیں ایک خفیہ دوم مغلظہ تو اس نے دو قسموں میں سے ایک کی نیت کی ہے تو یہ نیت صحیح ہے۔

زوجین کے حالاتِ ثلاثہ (حالتِ مطلقہ، مذاکرہ طلاق، حالتِ غضب) کے احکام

: وَهِيَ نَائِمٌ بِنَتَةِ حَرَامٍ خَلِيَّةٍ بَرِيَّةٍ حَبْلِكَ عَلَى غَارِبِكَ الْحَقِي بِأَهْلِكَ وَهَبْتُكَ لِأَهْلِكَ

سَرَحْتُكَ فَأَرَقْتُكَ أَمْرُكَ بِبَيْدِكَ اخْتَارِي أَنْتِ حُرَّةٌ تَقْنَعِي تَخْمَرِي اسْتَبْرَأِي أَعْرُبِي أَخْرَجِي أَذْهَبِي

قُومِي ابْنَعِي الْأَزْوَاجَ: زوجین کے حالات تین قسم کے ہیں (۱) حالت مطلقہ یعنی رضامندی کی حالت (۲) مذاکرۃ طلاق کی حالت مثلاً بیوی اپنے شوہر سے طلاق کا سوال کر رہی ہے یا کوئی دوسرا شخص اس کے شوہر سے اس کی طلاق کا مطالبہ کر رہا ہے (۳) حالت غضب یعنی دونوں طرف سے غصہ کی باتیں ہیں۔ اسی طرح کنایات کی بھی تین قسمیں ہیں (۱) وہ الفاظ کنایہ جو جواب اور رد دونوں ہو سکتے ہیں یعنی عورت کی جانب سے جو طلاق کا مطالبہ کیا گیا ہے اس کا جواب بھی ہو سکتے ہیں اور اس کے کلام کا رد بھی (۲) وہ الفاظ جو جواب تو ہو سکتے ہیں لیکن رد نہیں ہو سکتے۔ (۳) وہ الفاظ جو جواب بھی ہو سکتے ہیں اور گالم گلوچ بھی۔ اب رضامندی کی حالت میں ان الفاظ میں سے کوئی لفظ بغیر نیت کے طلاق نہیں ہوگا اور شوہر اگر نیت کا انکار کر دے تو طلاق نیت میں اس کا قول معتبر ہوگا کیونکہ یہ تمام الفاظ طلاق اور غیر طلاق دونوں کا احتمال رکھتے ہیں لہذا ایک احتمال کو متعین کرنے کیلئے نیت ضروری ہے۔

۱۔ اور ان الفاظ میں جو جواب ہو سکتے ہیں اور رد نہیں ہو سکتے۔ مذاکرۃ طلاق کی حالت میں شوہر کے قول کی قضاء تصدیق نہیں کی جائیگی اور وہ الفاظ یہ ہیں بَائِنٌ، بَتَّةٌ، بَسْلَةٌ، حَرَامٌ، خَلِیَّةٌ، بَرِیَّةٌ وغیرہ کیونکہ جب عورت کی طرف طلاق کا سوال ہو اور شوہر نے ان الفاظ میں سے کوئی جواب میں کہہ دیا تو ظاہر یہی ہے کہ شوہر کی مراد اس سے طلاق ہے تو قضاء طلاق ہو جائیگی اگرچہ دیانۃ طلاق نیت پر موقوف ہے۔

اور دوسرے وہ الفاظ جو جواب اور رد دونوں ہو سکتے ہیں ان میں شوہر کے قول کی تصدیق کی جائیگی اور وہ الفاظ یہ ہیں حُرَّةٌ، تَقَنُّعِي، تَخْبِيرِي، اسْتَبْرِي، اُغْرِبِي، اُخْرِجِي، اُذْهِبِي، قُومِي، ابْنَعِي الْأَزْوَاجَ وغیرہ کیونکہ یہ الفاظ طلاق کے علاوہ کا بھی احتمال رکھتے ہیں لہذا رد طلاق پر محمول کرنا زیادہ مناسب ہوگا اور تیسرے وہ الفاظ ہیں کہ جن سے تو طلاق کا رد ہوتا ہے اور نہ گالم گلوچ کی ان میں صلاحیت ہے البتہ جواب ہونیکی صلاحیت ہے جیسے اعتدی، استبرکی رحمک، انت واحدة، انت حرة، اختاری وغیرہ تو ان میں شوہر کے قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی کیونکہ غصہ وغیرہ طلاق کے مراد لینے پر دلالت لہذا عدم نیت طلاق میں اس کے قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی۔

وَلَوْ قَالَ اعْتَدِي ثَلَاثًا وَنَوَيْ بِالْأَوَّلِ طَلَاقًا وَبِمَا بَقِيَ حَيْضًا صَدَقَ وَإِنْ لَمْ يَنْوِ بِمَا بَقِيَ شَيْئًا فَهِيَ ثَلَاثٌ وَتَطْلُقُ بِلَسَّتْ لِي بِامْرَأَةٍ أَوْ لَسْتُ لَكَ بِزَوْجٍ إِنْ نَوَى طَلَاقًا وَالصَّرِيحُ يَلْحَقُ الصَّرِيحَ وَالْبَائِنُ وَالْبَائِنُ يَلْحَقُ الصَّرِيحَ لَا الْبَائِنُ إِلَّا إِذَا كَانَ مُعْلَقًا بَأَنْ قَالَ إِنْ دَخَلْتُ الدَّارَ فَانْتِ بَائِنٌ ثُمَّ قَالَ أَنْتِ بَائِنٌ

ترجمہ: اور اگر لفظ "اعتدی" تین بار کہا اور اول سے طلاق کی اور باقی سے حیض کی نیت کی تو تصدیق کی جائیگی اور اگر باقی سے کچھ نیت نہیں کی تو تین طلاقیں واقع ہوں گی اور طلاق واقع ہو جائیگی اگر یوں کہا کہ تو میری بیوی نہیں یا میں تیرا شوہر نہیں اگر طلاق کی نیت کی اور طلاق صریح طلاق صریح اور بائن دونوں سے ملتی ہے اور طلاق بائن طلاق صریح سے ملتی ہے نہ کہ بائن سے الایہ کہ وہ معلق ہو مثلاً یوں کہا

کہ اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تو بائن ہے پھر کہا کہ تو بائن ہے۔

وَلَوْ قَالَ اَعْتَدِي ثَلَاثًا وَنَوِي بِالْأَوَّلِ طَلَاً وَبِمَا بَقِيَ حَيْضًا صَدَقَ وَإِنْ لَمْ يَنْوِ بِمَا بَقِيَ شَيْئاً فَهِيَ ثَلَاثٌ:

اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین بار ”اعتدی“ کہا پھر وہ کہتا ہے کہ میں نے اول سے طلاق اور دوسرے اور تیسرے لفظ سے حیض کی نیت کی ہے تو قضاء اس کی تصدیق کی جائیگی کیونکہ اس نے کلام سے اس کی حقیقت کا ارادہ کیا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ انسان عادتاً اپنی بیوی کو طلاق کے بعد عدت کا حکم دیتا ہے لہذا ظاہر حال اس کا شاہد ہے اس وجہ سے بھی اس کی نیت قضاء معتبر ہے اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے دوسری اور تیسری سے کچھ بھی نیت نہیں کی ہے تو اس صورت میں تین طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ جب اس شخص نے پہلے لفظ سے طلاق کی نیت کی ہے تو یہ حالت مذاکرہ طلاق کی حالت ہوگی پس دوسرا اور تیسرا کلمہ اس قرینہ کی وجہ سے طلاق کیلئے متعین ہوگا اور اگر یہ شخص کہے کہ میں نے دوسرے اور تیسرے لفظ سے کچھ نیت نہیں کی ہے تو اس کے قول کی تصدیق نہیں کی جائیگی۔ البتہ اگر وہ کہے کہ میں نے تینوں الفاظ سے طلاق کی نیت نہیں کی ہے تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ ظاہر حال اس کے لئے مکذّب نہیں ہے۔ اور اگر اس نے تیسرے لفظ سے طلاق کی نیت کی ہے مگر پہلے دو لفظوں سے کوئی نیت نہیں کی تو صرف ایک واقع ہوگی کیونکہ پہلے دو کے وقت مذاکرہ طلاق کی حالت نہیں تھی۔

وَتَطْلُقُ بِلِسْتِ لِيْ بِامْرَأَةٍ اَوْ لِسْتُ لَكَ بِزَوْجٍ اِنْ نَوَى طَلَاً: اگر شوہر نے اپنی بیوی کو کہا کہ تو میری بیوی نہیں ہے یا کہا کہ میں تیرا شوہر نہیں ہوں اور اس نے اس سے طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ یہ کلام انکار نکاح اور انشاء طلاق دونوں کی صلاحیت رکھتا ہے تو جب اس نے اس سے طلاق دینے کی نیت کی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔

طلاق صریح، صریح اور بائن ہر دو کے ساتھ اور بائن صرف صریح کے ساتھ لاحق ہوتی ہے

وَالصَّرِيحُ يَلْحَقُ الصَّرِيحَ وَالْبَائِنُ وَالْبَائِنُ يَلْحَقُ الصَّرِيحَ لَا الْبَائِنُ إِلَّا إِذَا كَانَ مُعْلَقًا بِأَنْ قَالَ إِنْ دَخَلْتَ

الدَّارَ فَأَنْتِ بَائِنٌ ثُمَّ قَالَ أَنْتِ بَائِنٌ: طلاق صریح، صریح اور بائن ہر دو کے ساتھ لاحق ہوتی ہے مثلاً کسی نے ”انت طالق“ کے بعد پھر ”انت طالق“ کہا تو یہ دوسری طلاق بھی بائنہ کے واقع ہوگی یا کسی نے ”انت طالق“ کہا پھر ”انت بائن“ کہا تو طلاق ثانی بھی واقع ہو جائیگی لیکن طلاق بائن دوسری طلاق بائن کیساتھ لاحق نہیں ہوتی مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے ”انت بائن“ کہہ کر پھر ”انت بائن“ کہا تو یہ دوسری طلاق بائن واقع نہیں ہوگی کیونکہ طلاق ثانی کو اول سے اخبار ماننا ممکن ہے لہذا انشاء قرار دینے کی ضرورت نہیں گویا اس نے کلام اول سے طلاق واقع کی ہے اس کے بعد کلام ثانی سے طلاق سابق کے وقوع کی خبر دی ہے البتہ اگر پہلی طلاق بائن معلق بالشرط ہو اور ثانی طلاق بائن بلا شرط ہو تو دوسری طلاق بائن بھی واقع ہو جائیگی مثلاً کسی نے کہا ”ان دخلت الدار فانت بائن“ اس کے بعد بلا شرط ”انت بائن“ کہا پھر عورت گھر میں داخل ہوگئی تو طلاق ثانی بھی واقع ہو جائیگی۔

بَابُ تَفْوِیْضِ الطَّلَاقِ

طلاق کی سپردگی کا بیان

وَلَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي يَنْوِي بِهِ الطَّلَاقَ فَاخْتَارَتْ فِي مَجْلِسِهَا بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ وَلَمْ تَصِحَّ نِيَّةُ الثَّلَاثِ فَإِنْ قَامَتْ أَوْ أَخَذَتْ فِي عَمَلٍ آخَرَ بَطُلَ خِيَارُهَا وَذَكَرَ النَّفْسُ أَوْ الْإِخْتِيَارَ فِي أَحَدٍ كَلَامِيهِمَا شَرْطٌ وَلَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي فَقَالَتْ أَنَا اخْتَارْتُ نَفْسِي أَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي تَطْلُقُ .

ترجمہ: اور اگر بیوی سے کہا اختیار کر اور اس سے طلاق کی نیت کی اور عورت نے اسی مجلس میں اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے باندہ ہو جائیگی اور تین کی نیت صحیح نہیں ہوگی پس اگر وہ کھڑی ہوگئی یا اس نے کوئی دوسرا کام شروع کر دیا تو اختیار باطل ہو جائیگا اور ان دونوں میں سے کسی ایک کے کلام میں لفظ نفس یا لفظ اختیار کو ذکر کرنا شرط ہے اور اگر بیوی سے کہا اختیار کر بیوی نے کہا میں اپنے نفس کو اختیار کرتی ہوں یا میں نے اپنے نفس کو اختیار کیا تو طلاق واقع ہو جائیگی۔

عورت کا خیاء، قیام مجلس سے ختم ہو جائیگا

وَلَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي يَنْوِي بِهِ الطَّلَاقَ فَاخْتَارَتْ فِي مَجْلِسِهَا بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ وَلَمْ تَصِحَّ نِيَّةُ الثَّلَاثِ فَإِنْ قَامَتْ أَوْ أَخَذَتْ فِي عَمَلٍ آخَرَ بَطُلَ خِيَارُهَا: کسی نے اپنی بیوی سے کہا ”اختاری“ تو اپنے نفس کو اختیار کر لے اس سے طلاق دینے کی نیت کی اور عورت نے اسی مجلس میں اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو عورت ایک طلاق سے باندہ ہو جائیگی اگر شوہر تین کی نیت کرے تو صحیح نہیں کیونکہ اختیار منقسم نہیں ہوتا پھر قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ لفظ ”اختاری“ سے نیت کے باوجود طلاق واقع نہ ہو کیونکہ شوہر اس لفظ سے طلاق واقع کرنے کا مالک نہیں ہے اور انسان جس چیز کا خود مالک نہیں ہوتا دوسرے کو بھی اس کا مالک نہیں بنا سکتا ہے لیکن استحساناً اجماع صحابہؓ کی وجہ سے قیاس کو ترک کر دیا گیا کیونکہ حضرت عمر، عثمان، علی، عائشہ رضوان اللہ عنہم سے روایت ہے کہ مرد نے جب اپنی بیوی کو اختیار دیدیا تو عورت کیلئے اختیار ہے جب تک کہ وہ اپنی اس مجلس میں موجود ہے پس جب وہ کھڑی ہوگئی تو اس کیلئے خیاء نہیں ہے۔ چونکہ صحابہ کرامؓ سے اس کے متعلق خلاف منقول نہیں اس لئے یہ اجماع کے قائم مقام ہو گیا اور اس اجماع سے عورت کیلئے خیاء کا ثبوت بھی ہو گیا اور اگر وہ اس مجلس سے کھڑی ہوگئی یا اس نے کوئی دوسرا کام شروع کر دیا تو خیاء باطل ہو جائیگا کیونکہ خیاء شوہر کی طرف سے تملیک ہے اور تملیک ہر اس چیز سے باطل ہو جاتی ہے جو اعراض پر دلالت کرے تو قیام اور دوسرے کام کو شروع کرنا اعراض پر دلالت کرتا ہے تو خیاء باطل ہو جائیگا۔

وَذَكَرَ النَّفْسُ أَوْ الْإِخْتِيَارَ فِي أَحَدٍ كَلَامِيهِمَا شَرْطٌ: لفظ اختیار سے طلاق واقع کرنے کیلئے میاں، بیوی میں سے کسی ایک کے کلام میں لفظ نفس یا اس کے قائم مقام کا مذکور ہونا ضروری ہے نفس کا قائم مقام ”اختیار“ اور ”تطليقة“ ہے مثلاً عورت سے کہا ”اختاری“ پھر عورت نے کہا ”اخترت“ تو یہ باطل ہے کیونکہ یہاں شوہر کا قول ”اختاری“ مبہم ہے اور عورت

کا قول جو اس کی تفسیر ہے وہ بھی مبہم اور ایک مبہم دوسرے مبہم کی تفسیر واقع نہیں ہوتا اس وجہ سے یہ کلام باطل ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ لَهَا اخْتَارِي فَقَالَتْ اَنَا اخْتَارُ نَفْسِي اَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي تَطْلُقُ : شوہر نے اپنی بیوی سے کہا ”اختاری“ بیوی نے کہا انا اختار نفسی تو اس سے طلاق بائن ہو جائیگی اور قیاس کا مقتضی یہ ہے کہ طلاق واقع نہ ہو کیونکہ عورت نے ”اختار“ فعل مضارع استعمال کیا ہے اب اگر عورت نے استقبال مراد لیا تو یہ محض وعدہ ہوگا اور محض وعدہ طلاق سے طلاق واقع نہیں ہوتی اور اگر حال مراد لیا تو کم از کم استقبال کا احتمال ہے۔ وجہ استحسان حدیث عائشہؓ ہے حضرت عائشہؓ نے آیت تخییر کے جواب میں آپ ﷺ سے عرض کیا: لا بل اختار الله ورسوله والدار والاخرة۔ ”بلکہ میں اللہ اور اس کے رسول ﷺ اور دار آخرت کو پسند کرتی ہوں۔“ نبی کریم ﷺ نے عائشہؓ کے اس جواب کا اعتبار کیا ہے حالانکہ حضرت عائشہؓ نے صیغہ مضارع استعمال کیا تھا۔ اگر شوہر کے قول ”اختاری“ کے جواب میں عورت نے اخترت نفسی کہا اور شوہر نے طلاق کی نیت کی ہے تو اس صورت میں بھی ایک طلاق بائن واقع ہوگی کیونکہ عورت کا کلام لفظ نفسی کہنے کی وجہ سے مفسر ہے مبہم نہیں ہے۔

وَلَوْ قَالَ اخْتَارِي اخْتَارِي فَقَالَتْ اخْتَرْتُ الْاُولَى اَوْ الْاَوْسَطَى اَوْ الْاٰخِرَةَ اَوْ اخْتِيَارَةً وَقَعَ الثَّلَاثُ بِلَا نِيَّةٍ وَلَوْ قَالَتْ طَلَقْتُ نَفْسِي اَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِتَطْلِيْقَةٍ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ اَمْرُكْ بِيَدِكَ فِي تَطْلِيْقَةٍ اَوْ اخْتَارِي تَطْلِيْقَةً فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا طَلَقَتْ رَجْعِيَّةً .

ترجمہ: اور اگر تین بار کہا اختیار کر بیوی نے کہا میں نے پہلی کو یا درمیان والی کو یا آخر والی کو اختیار کیا یا ایک کو اختیار کیا تو بلا نیت تین واقع ہوں گی اور اگر بیوی نے کہا کہ میں نے اپنے اوپر طلاق واقع کی ہے یا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق کے ساتھ اختیار کیا ہے تو ایک طلاق بائن واقع ہو جائیگی طلاق دینے میں تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے یا تو طلاق کو اختیار کر پھر عورت نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

شوہر کے تین بار اختاری کہنے کا حکم

وَلَوْ قَالَ اخْتَارِي اخْتَارِي فَقَالَتْ اخْتَرْتُ الْاُولَى اَوْ الْاَوْسَطَى اَوْ الْاٰخِرَةَ اَوْ اخْتِيَارَةً وَقَعَ الثَّلَاثُ بِلَا نِيَّةٍ : اگر شوہر نے اپنی بیوی سے تین بار اختاری کہے اور عورت جواب دے کہ میں نے پہلا، درمیانہ اور آخری اختیار قبول کر لیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس سے تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی اور شوہر کے نیت کرنے کی حاجت نہیں۔ مگر صاحبینؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اس سے ایک طلاق واقع ہوگی ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ اولیٰ اور اس کے قائم مقام کا ذکر اگرچہ من حیث الترتیب مفید نہیں لیکن مفرد ہونے کی حیثیت سے مفید ہے پس جس میں مفید ہے اس کا اعتبار کر لیا جائیگا گویا کہ عورت نے کہا ”اختارت التطليقة الاولى“ کیونکہ اس کے قول اخترت الاولیٰ کے معنی ہیں کہ میں نے اس کو اختیار کر لیا جو حکمہ اولیٰ سے میرے سپرد کیا گیا ہے اور حکمہ اولیٰ سے جو سپرد کیا گیا ہے وہ ایک طلاق ہے اس وجہ سے ایک طلاق واقع ہوگی۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ وصف ہی لغو ہے کیونکہ جو چیز ملک میں مجتمع طور پر آئے اس میں ترتیب نہیں ہوتی مثلاً تین چار آدمی اگر

ایک مکان میں اکٹھے بیٹھے ہوں تو ان میں ترتیب ضروری نہیں ہوتی اور قاعدہ ہے کہ ہر وہ چیز جس میں ترتیب نہ ہو اس میں وہ کلام لغو ہو جائیگا جو ترتیب کیلئے ہو اور یہاں ترتیب کیلئے اولیٰ، وسطیٰ اور اخیرہ ہے پس جب لفظ من حیث الترتیب لغو ہو گیا تو من حیث الافراد بھی لغو ہو جائیگا کیونکہ اس میں ترتیب اصل ہے اور افراد اس کے لوازمات میں سے ہے پس جب اصل کے حق میں لغو ہو گیا تو اس پر جوئی ہے اس کے حق میں بھی لغو ہو گیا۔ اور جب دونوں کے حق میں لفظ ہو گیا تو عورت کا قول اخترت باقی رہا اور اگر مرد کے قول تین مرتبہ ”اختاری“ کے جواب میں یہ عورت ”اخترت“ کہہ دیتی تو تین طلاقیں واقع ہوتیں پس ایسے ہی یہاں بھی تین واقع ہوں گی۔

وَلَوْ قَالَتْ طَلَّقْتُ نَفْسِي أَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِتَطْلِيقَةٍ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ: اگر عورت نے تین بار ”اختاری“ کے جواب میں ”اخترت اختیار“ کہہ دیا تو بالاتفاق تین طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ یہ ایسا ہے جیسا کہ یوں کہا ”اخترت نفسی مرہ“ یعنی میں نے ایک ہی مرتبہ اختیار کر لیا اور اس کلام سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور اگر عورت نے تین بار ”اختاری“ کہنے کے جواب میں طلقت نفسی یا اخترت نفسی بتطليقة کہا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی۔

أَمْرُكَ بِيَدِكَ فِي تَطْلِيقَةٍ أَوْ اخْتَارِي تَطْلِيقَةً فَاخْتَارَتْ نَفْسَهَا طَلَّقَتْ رَجْعِيَّةً: اگر شوہر نے اپنی بیوی کو أمرك بیدك فی تطليقة یا اختاری تطليقة کے ساتھ اختیار دیا عورت نے اختیار کر لیا تو طلاق رجعی واقع ہوگی کیونکہ عورت کو لفظ ”تطليقة“ کے ساتھ اختیار دیا گیا ہے اور لفظ ”تطليقة“ سے اگر طلاق دی جائے تو طلاق رجعی واقع ہوتی ہے لہذا یہاں بھی طلاق رجعی واقع ہوگی۔

فَصْلٌ فِي الْأَمْرِ بِالْيَدِ

امر باليد کا بیان

أَمْرُكَ بِيَدِكَ يَنْوِي ثَلَاثًا فَقَالَتْ: اخْتَرْتُ نَفْسِي بِوَاحِدَةٍ وَقَعَنَ وَفِي طَلَّقْتُ نَفْسِي بِوَاحِدَةٍ أَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِتَطْلِيقَةٍ بَانَتْ بِوَاحِدَةٍ أَمْرُكَ بِيَدِكَ يَنْوِي ثَلَاثًا فَقَالَتْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِوَاحِدَةٍ وَقَعَنَ وَلَا يَدْخُلُ اللَّيْلُ فِي أَمْرِكَ بِيَدِكَ الْيَوْمَ وَبَعْدَ غَدٍ وَإِنْ رَدَّتِ الْأَمْرَ فِي يَوْمِهَا بَطَلَ أَمْرُ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَكَانَ بِيَدِهَا بَعْدَ غَدٍ.

ترجمہ: شوہر نے تین طلاقیں کی نیت کرتے ہوئے کہا تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے بیوی نے کہا میں نے اپنے نفس کو ایک دفعہ سے اختیار کر لیا تو تین طلاقیں واقع ہوں گی اور اگر کہے کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دے لی یا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے باندہ ہو جائیگی اور اس میں رات داخل نہیں ہوگی کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے آج اور پرسوں، اور اگر عورت

نے اس دن کا اختیار رد کر دیا تو اس دن کا اختیار باطل ہو جائیگا اور پرسوں اختیار اس کے ہاتھ میں رہیگا۔

أَمْرُكَ بِبَيْدِكَ يَنْبَوِي ثَلَاثًا فَلَقَالَتْ: اخْتَرْتُ نَفْسِي بِوَاحِدَةٍ وَقَعَنْ: اگر شوہر نے تین طلاقوں کی نیت کرتے ہوئے بیوی سے کہا ”امرك بيدك“ عورت نے جواب میں کہا اخترت نفسي بواحدة میں نے اپنے لئے ایک اختیار کر لی تو تین واقع ہوں گی اگر اعتراض کیا جائے کہ مرد اور عورت کے کلام میں مطابقت نہیں ہے کیونکہ عورت کو جواب میں امر بیدی کہنا چاہئے تھا... تو اس کا جواب یہ ہے کہ اختیار کا لفظ بھی امر بالید کا جواب ہو سکتا ہے کیونکہ اختیار دینے کی طرح امر بالید بھی تملیک ہے اور عورت کے کلام میں ”واحدة“ اختیار کی صفت ہے پس یہ اخترت بمررة واحدة (میں نے اپنی ذات کو ایک بار ہی اختیار کر لیا) کی طرح ہے چنانچہ اس قول سے تین طلاقیں واقع ہوں گی۔

وَفِي طَلَقْتُ نَفْسِي بِوَاحِدَةٍ أَوْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِتَطْلِيقَةٍ بَأَنَّهُ بِوَاحِدَةٍ أَمْرُكَ بِبَيْدِكَ يَنْبَوِي ثَلَاثًا فَلَقَالَتْ اخْتَرْتُ نَفْسِي بِوَاحِدَةٍ وَقَعَنْ: اگر عورت مذکورہ کلام کے جواب میں کہے قد طلقت نفسي واحدة یا اخترت نفسي بتطليقة تو ایک بائن طلاق واقع ہوگی ایک تو اس لئے کہ لفظ ”واحدة“ مصدر محذوف تطليقة کی صفت ہے اور بائنہ اس لئے کہ طلاق کے بائن اور رجعی ہونے میں شوہر کی تفویض کا اعتبار ہے نہ کہ عورت کے ایقاع (طلاق واقع کرنے) کا اور شوہر نے امر بالید کے ذریعہ طلاق بائن کی تفویض کی ہے نہ کہ طلاق رجعی کی۔

وَلَا يَدْخُلُ اللَّيْلُ فِي أَمْرِكَ بِبَيْدِكَ الْيَوْمَ وَبَعْدَ غَدٍ وَإِنْ رَدَّتْ الْأَمْرُ فِي يَوْمِهَا بَطَلَ أَمْرُ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَكَانَ بِبَيْدِهَا بَعْدَ غَدٍ: اگر خاوند نے بیوی سے کہا ”امرك بيدك اليوم و بعد غد“ تجھے آج اور پرسوں اختیار ہے تو اس میں رات شامل نہیں ہوگی کیونکہ شوہر نے ایسے دو وقتوں کی تصریح کی ہے جن کے درمیان ان ہی کی جنس سے ایک اور وقت (یعنی رات) ہے اور امر اس کو شامل نہیں لہذا دو تملیکیں جدا جدا ہوئیں اب اگر عورت اس دن کے اختیار کو رد کر دے تو رد ہو جائیگا، اور پرسوں کا اختیار باقی رہے گا کیونکہ ایک کے رد کرنے سے دوسرے کا رد لازم نہیں آتا۔

وَفِي أَمْرِكَ بِبَيْدِكَ الْيَوْمَ وَغَدًا يَدْخُلُ وَإِنْ رَدَّتْ فِي يَوْمِهَا لَمْ يَبْقَ فِي الْعَدْوَلِ مَكْفَتْ بَعْدَ التَّفْوِيضِ يَوْمًا وَلَمْ تَقُمْ أَوْ جَلَسَتْ عَنْهُ أَوْ اتَّكَاثَ عَنِ الْقُعُودِ أَوْ عَكَسَتْ أَوْ دَعَتْ أَبَاهَا لِلْمَشُورَةِ أَوْ شُهُودًا لِلإِشْهَادِ أَوْ كَانَتْ عَلَى ذَائِبَةٍ فَوَقَفَتْ بَقِيَ خِيَارُهَا وَإِنْ سَارَتْ لَا وَالْفُلُكُ كَالْبَيْتِ.

ترجمہ: اور اس میں رات داخل ہوگی کہ تیرا معاملہ تیرے ہاتھ میں ہے آج اور کل اور اگر عورت نے اس دن کا اختیار رد کر دیا تو کل میں اختیار باقی نہیں رہیگا تفویض کے بعد ایک دن ٹھہری رہی یا کھڑی تھی بیٹھ گئی یا بیٹی تھی تکلیف لگایا یا اس کے برعکس کیا یا اپنے باپ کو مشورہ کیلئے بلا یا یا گواہ بنانے کیلئے گواہوں کو بلا یا یا سواری پر تھی ٹھہر گئی تو اس کا اختیار باقی رہے گا اگر سواری چلتی رہی تو خیار باقی نہیں رہے گا اور کشتی گھر کی طرح ہے۔

شوہر نے امرک بیدک الیوم وغدا کہا تو رات داخل ہوگی

وَلَيْسَ أَمْرُكَ بِبَيْدِكَ الْيَوْمَ وَغَدًا يَدْخُلُ وَإِنْ رَدَّتْ فِي يَوْمِهَا لَمْ يَنْقُ فِي الْعِدِّ: اگر شوہر کہے امرک بیدک الیوم وغدا آج اور کل تجھے اختیار ہے تو اس میں رات بھی شامل ہوگی کیونکہ یہ اختیار امر واحد ہے اور دونوں مذکور وقتوں کے درمیان ان کی جنس کا کوئی ایسا وقت نخل نہیں جس کو امر بالید کا قول شامل نہ ہو اب اگر عورت اس دن کے اختیار کو رد کر دے تو پرسوں کا اختیار بھی باطل ہو جائیگا۔

وَلَوْ مَكَثَتْ بَعْدَ التَّفْوِضِ يَوْمًا وَلَمْ تَقُمْ: اگر شوہر نے امرک بیدک کہا یا اختاری نفسک کہا پھر وہ عورت اسی مجلس میں ایک دن ٹھہری رہی مجلس سے اٹھی نہیں تو اس کا معاملہ اس کے ہاتھ میں رہے گا یعنی مجلس میں اختیار باقی رہے گا جب تک کہ دوسرا کام شروع نہ کر دے کیونکہ امر بالید درحقیقت عورت کو طلاق دینے کا مالک بنانا ہے اور تملیکات مجلس تک منحصر رہتی ہیں لہذا یہاں بھی مجلس ہی کا اعتبار ہوگا۔

عورت کھڑی تھی پھر بیٹھ گئی تو اختیار ہوگا

أَوْ جَلَسَتْ عَنْهُ أَوْ اتَّكَأَتْ عَنِ الْقُعُودِ أَوْ عَكَسَتْ أَوْ دَعَتْ أَبَاهَا لِلْمَشُورَةِ أَوْ شَهِدَا لِلإِشْهَادِ: اگر عورت امر بالید کے وقت کھڑی تھی اس کے بعد میں بیٹھ گئی تو اس کا اختیار باقی ہے کیونکہ بیٹھنا متوجہ ہونے کی دلیل ہے اس لئے کہ بیٹھ کر غور کرنا بنسبت کھڑے ہونے کے بہتر ہے اسی طرح اگر وہ بیٹھ گئی تو اس صورت میں اس کا اختیار باطل نہیں ہوگا بلکہ وہ اپنے اختیار پر باقی ہے کیونکہ یہ ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا ہے، اس کو اعراض اور رد گردانی نہیں کہا جاسکتا اور اگر عورت نے کسی آدمی سے کہا کہ میرے باپ کو بلا دو تا کہ میں اس سے مشورہ کر لوں یا کہا کہ گواہوں کو بلا دو تا کہ ان کو گواہ بنا سکوں تو اس صورت میں بھی یہ عورت اپنے اختیار پر باقی رہے گا۔ کیونکہ مشورہ کرنا صحیح رائے معلوم کرنے کیلئے ہے اور گواہ بنانا اس لئے ہے تاکہ شوہر کے انکار سے بچاؤ ہو سکے لہذا یہ بھی دلیل اعراض نہیں ہے۔

أَوْ كَانَتْ عَلَى دَابَّةٍ لَوْ قَفَّتْ بَقِيَّ خِيَارُهَا وَإِنْ سَارَتْ لَا وَالْفَلَكَ كَالنَّيْتِ: اگر عورت جانور پر سوار چلی جا رہی تھی پھر سواری ٹھہر گئی تو اختیار باقی رہے گا۔ لیکن اگر سواری چلتی رہی تو اختیار باطل ہو جائیگا کیونکہ جانور کا چلنا اور رکنا عورت ہی کی طرف منسوب ہوگا۔ اور کشتی گھر کی طرح ہے۔ کیونکہ کشتی کا چلنا سواری کی طرف منسوب نہیں ہوتا اور نہ ہی سواری اس کے روکنے پر قادر ہوتا ہے۔ یہی حکم ریل گاڑی، ہوائی جہاز وغیرہ کا ہے۔

فَصْلٌ فِي الْمَشِيئَةِ

مشیت کا بیان

وَلَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسَكَ وَلَمْ يَنْوِ أَوْ نَوَى وَاحِدَةً فَطَلَّقَتْ وَقَعَتْ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ طَلَّقَتْ ثَلَاثًا وَنَوَاهُ وَقَعْنَ وَبِأَنْتَ نَفْسِي طَلَّقْتَ لَا بَاخْتَرْتُ وَلَا يَمْلِكُ الرَّجُوعُ وَتَقْيِدُ بِمَجْلِسِهَا إِلَّا إِذَا زَادَ مَعَى شَيْئٍ وَلَوْ قَالَ لِرَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتِي لَمْ يَتَقَيَّدْ بِالْمَجْلِسِ إِلَّا إِذَا زَادَ إِنْ شَيْئٍ وَلَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسَكَ ثَلَاثًا فَطَلَّقَتْ وَاحِدَةً وَقَعَتْ وَاحِدَةً لَا فِي عَكْسِهِ وَطَلَّقِي نَفْسَكَ ثَلَاثًا إِنْ شَيْئٍ فَطَلَّقَتْ وَاحِدَةً وَعَكْسُهُ لَا وَلَوْ أَمَرَهَا بِالْبَائِنِ أَوْ الرَّجْعِيِّ فَعَكْسَتْ وَقَعَ مَا أَمَرَ بِهِ

ترجمہ: اگر بیوی سے کہا اپنے آپ کو طلاق دے اور کچھ نیت نہیں کی یا ایک طلاق کی نیت کی بیوی نے طلاق دے لی تو ایک طلاق رجعی واقع ہو جائیگی اور اگر بیوی نے تین طلاقیں دے لیں اور شوہر نے اس کی نیت کر لی تو تین واقع ہو جائیں گی اور اگر بیوی نے کہا کہ میں نے اپنے آپ کو جدا کر لیا تو طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر کہا کہ میں نے اختیار کر لیا تو طلاق نہیں ہوگی اور مرد رجوع کر نیکا مالک نہیں رہتا اور اختیار عورت کی مجلس تک رہتا ہے الا یہ کہ شوہر اتنا زیادہ کر دے کہ اگر تو چاہے۔ اگر شوہر نے کسی سے کہا کہ میری بیوی کو طلاق دیدے تو یہ مجلس پر منحصر نہ ہوگی الا یہ کہ وہ یہ بھی کہہ دے کہ اگر تو چاہے۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ اپنے نفس کو تین طلاقیں دیدے اس نے ایک دی تو ایک واقع ہو جائیگی نہ کہ اس کے عکس میں اور اگر کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں دے اگر تو چاہے بیوی نے ایک طلاق بائن یا رجعی کا حکم دیا اس نے اس کے برعکس کیا تو وہی واقع ہوگی جس کا حکم کیا تھا۔

وَلَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقِي نَفْسَكَ وَلَمْ يَنْوِ أَوْ نَوَى وَاحِدَةً فَطَلَّقَتْ وَقَعَتْ رَجْعِيَّةٌ وَإِنْ طَلَّقَتْ ثَلَاثًا وَنَوَاهُ وَقَعْنَ: شوہر نے بیوی سے کہا طلاق نفسک اور اس نے کوئی نیت نہیں کی یا صرف ایک طلاق کی نیت کی اور عورت نے اپنے آپ کو طلاق دیدی تو ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اگر عورت نے تین طلاقیں دیدیں اور شوہر نے اس کی نیت کی تھی تو تین واقع ہو جائیں گی۔ کیونکہ ”طَلَّقِي“ امر تطلق ہے اور تطلق مصدر اسم جنس ہے جس میں ایک کا بھی احتمال ہے اور کل کا بھی احتمال ہے پس کل کی نیت ہوگی تو تینوں واقع ہو جائیں گی ورنہ ایک پر محمول کیا جائیگا اور طلاق رجعی اس لئے واقع ہوگی کہ شوہر نے طلاق صریح کی تفویض کی ہے۔

وَبِأَنْتَ نَفْسِي طَلَّقْتَ لَا بَاخْتَرْتُ: اگر عورت ”طَلَّقِي نَفْسَكَ“ کے جواب میں ”اَنتَ نفسی“ کہے تب بھی طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ لفظ اَنتَ اس استیلائے لفظ میں سے ہے یہی وجہ ہے کہ اس لفظ سے طلاق ہو جاتی ہے مثلاً شوہر نے کہا ”اَنتَک“ یا بیوی نے کہا ”اَنتَ نفسی“ اور شوہر نے ”اَجَزْتُ ذَالکَ“ (میں اس کی جازت دیتا ہوں) کہہ دیا تو عورت پر

طلاق بائن واقع ہو جائیگی پس عورت کا ”ابنت نفسی“ کہنا تفویض طلاق کے خلاف نہیں مگر عورت نے جواب میں وصف بینوت کا اضافہ کر دیا پس اصل طلاق ثابت ہو جائیگی اور وصف زائد لغو ہو جائیگی۔ اگر عورت نے ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ“ کے جواب میں ”اِخْتَرْتُ نَفْسِي“ کہا تو اس صورت میں طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ اختیار کا لفظ طلاق ہونا باجماع صحابہ خلاف قیاس اس وقت ثابت ہے جبکہ تنجیر کے جواب میں واقع ہو اور یہاں چونکہ شوہر کا قول ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ“ تنجیر نہیں ہے اس لئے عورت کا کلام ”اِخْتَرْتُ نَفْسِي“ مرد کے کلام ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ“ کے موافق نہ ہونے کی وجہ سے لغو ہو جائیگا۔

طَلَّقْتُ نَفْسَكَ کہہ کر شوہر رجوع نہیں کر سکتا

وَلَا يَمْلِكُ الرَّجُوعُ وَتَقْيِدُ بِمَجْلِسِهَا : اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ“ تو اب شوہر کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اپنے قول سے رجوع کرے۔ کیونکہ شوہر کا قول یمین کے معنی میں ہے اور یعنی تصرف لازم ہے اس وجہ سے رجوع کرنے کا اختیار نہیں ہے اور یہ اختیار عورت کی مجلس تک محدود رہے گا۔ کیونکہ ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ“ کے ذریعہ عورت کو طلاق کا مالک بنانا ہے اور تملیکات مجلس پر منحصر رہتی ہیں۔

إِلَّا إِذَا زَادَ مَتَى شَيْئٌ : اگر شوہر نے اپنی بیوی سے ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ“ کہا اور ”متی شئت“ کا اضافہ کر دیا تو عورت کو اختیار ہے مجلس میں طلاق واقع کرے یا مجلس کے بعد کیونکہ کلمہ ”متی“ تمام اوقات میں عام ہے پس عموم وقت کی وجہ سے عورت کو ہر وقت اختیار حاصل ہوگا مجلس میں طلاق دے یا مجلس کے بعد۔

وَلَوْ قَالَ لِرَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتِي لَمْ يَتَقَيَّدْ بِالْمَجْلِسِ إِلَّا إِذَا زَادَ إِنَّ شَيْئًا : اگر کسی نے دوسرے سے کہا ”طلق امرأتی“ تو اس کلام کے ذریعہ شوہر نے دوسرے آدمی کو وکیل بنایا ہے اور تو وکیل نہ لازم ہوتی ہے اور نہ مجلس پر منحصر اس لئے وکیل بالطلاق کو اختیار ہوگا وہ مجلس میں طلاق دے یا مجلس کے بعد اور شوہر کو رجوع کا اختیار ہوگا۔ اگر شوہر نے ”إن شئت“ کا اضافہ کیا یعنی اگر تو چاہے تو میری بیوی کو طلاق دیدے تو اس صورت میں مرد کو صرف مجلس میں طلاق دینے کا اختیار ہوگا نہ کہ مجلس کے بعد اور شوہر کیلئے اپنے قول سے رجوع کرنے کا اختیار بھی نہیں ہوگا۔ کیونکہ ”طلق امرأتی إن شئت“ ایسی تملیک ہے جس میں تعلیق کے معنی پائے جاتے ہیں۔ پس معنی تملیک کا اعتبار کرتے ہوئے یہ اختیار مجلس کے ساتھ مقید ہوگا اور تعلیق کے معنی کا اعتبار کرتے ہوئے یہ تصرف لازم ہوگا۔ اور شوہر کو اپنے قول سے رجوع کا اختیار حاصل نہیں ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ لَهَا طَلَّقْتُ نَفْسَكَ ثَلَاثًا لَطَلَّقَتْ وَاحِدَةً وَقَعَتْ وَاحِدَةً : اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں واقع کرنا کا اختیار دیا بیوی نے اپنے اوپر ایک واقع کی تو یہ ایک طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ جب عورت تین طلاقیں کی مالک ہے تو ان کے ضمن میں ایک کی بھی مالک ہوگی۔

لَا فِي عَكْسِهِ : اس کے عکس میں نہیں یعنی شوہر نے اپنی بیوی سے ”طَلَّقْتُ نَفْسَكَ وَاحِدَةً“ کہا اور عورت نے تین طلاقیں

واقعہ کیں تو امام صاحبؒ کے نزدیک کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی اور صاحبینؒ کے نزدیک ایک واقع ہوگی کیونکہ شوہر نے عورت کو جس کا مالک بنایا تھا عورت نے اس کو واقع کیا اور زائد کو اور جو زائد ہے وہ لغو ہوگا۔ جیسا کہ شوہر نے بذات خود اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاقیں دیں تو تین طلاقیں جن وہ شرعاً مالک ہے واقع ہو جائیں گی اور باقی لغو ہوگی۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت جس کی مالک تھی اس نے اس کا غیر واقع کیا ہے۔ اس لئے کہ شوہر نے عورت کو ایک طلاق کا مالک بنایا تھا اور تین ایک کا غیر ہے۔ کیونکہ عدد مرکب مجتمع کا نام ہے اور واحد فرد ہے اس میں ترکیب نہیں لہذا ایک اور تین کے درمیان تضاد ہوا اس وجہ سے کہ ایک غیر مرکب ہے اور تین مرکب اور تین عدد ہے اور ایک غیر عدد پس جب عورت نے سپرد کی ہوئی طلاق کا غیر اپنے اوپر واقع کیا تو وہ از سر نو طلاق دینے والے ہوئی اور عورت جب ابتداء اپنے اوپر طلاق واقع کرتی ہے تو وہ طلاق واقع نہیں ہوتی الا یہ کہ مرد اجازت دیدے بخلاف شوہر کے کیونکہ وہ مالک ہونے کی حیثیت سے طلاق کا تکلم کرتا ہے پس جتنی چاہے واقع کرے مگر نافذ بقدر محمل ہوں گی۔ اسی طرح پہلے مسئلہ میں عورت بھی مالک ہونے کی حیثیت سے تکلم کرتی ہے کیونکہ تین طلاق کی مالک تھی اور اپنے اوپر ایک واقع کی ہے اور اس مسئلہ میں وہ تین کی مالک نہیں ہے اور جو اس کے سپرد کی گئی تھی (یعنی ایک) وہ اس نے واقع نہیں کی لہذا مرد کے قول اور عورت کے جواب میں موافقت نہ ہونے کی وجہ سے عورت کا قول لغو ہوگا۔

وَطَلَّقِي نَفْسَكَ ثَلَاثًا إِنْ شِئْتَ فطَلَّقْتَ وَاحِدَةً وَعَكْسُهُ لَا وَلَوْ أَمَرَهَا بِالْبَائِنِ أَوْ الرُّجْعِيِّ : شوہر نے اپنی بیوی سے وَطَلَّقِي نَفْسَكَ ثَلَاثًا إِنْ شِئْتَ کہا اور عورت ایک طلاق واقع کی تو اس صورت میں کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ شوہر کے قول "إِنْ شِئْتَ" کے معنی ہے "اگر تو تین طلاق چاہے" تو عورت نے ایک کو چاہا تین کو نہیں چاہا تو شرط نہیں پائی گئی اور جب شرط نہیں پائی گئی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

طَلَّقِي نَفْسَكَ وَاحِدَةً إِنْ شِئْتَ کہا عورت نے تین واقع کی تو اس کا حکم

لَعَكْسَتْ وَقَعَ مَا أَمَرَ بِهِ : اسی طرح اس کے برعکس یعنی شوہر نے اپنی بیوی سے کہا "طَلَّقِي نَفْسَكَ وَاحِدَةً إِنْ شِئْتَ" عورت نے تین واقع کی تو صاحبینؒ کے نزدیک ایک واقع ہو جائیگی کیونکہ تین طلاقیں کی خواہش میں ایک طلاق کی خواہش موجود ہے جیسا کہ تین طلاقیں کا واقع کرنا ایک کا واقع کرنا ہوتا ہے پس شرط پائی گئی اس وجہ سے ایک طلاق واقع ہو جائیگی۔ امام صاحبؒ کے نزدیک کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ تین اور ایک میں تغایر ہے لہذا تین طلاقیں کا چاہنا ایک طلاق کا چاہنا نہیں ہے۔ یعنی شرط یہ تھی کہ عورت ایک طلاق کی خواہش کرے لیکن اس نے تین طلاقیں کی خواہش کی پس شرط نہیں پائی گئی اس وجہ سے کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وَأَنْتِ طَالِقٌ إِنْ شِئْتَ فَقَالَتْ شِئْتُ إِنْ كَانَ الطَّلَاقُ أَوْ قَالَتْ شِئْتُ إِنْ كَانَ

كَذَا الْمَعْدُومُ بَطْلٌ وَإِنْ كَانَ لِشَيْءٍ مَضَى طَلَقْتُ وَأَنْتِ طَالِقٌ مَتَى شِئْتَ أَوْ مَتَى مَا شِئْتَ أَوْ إِذَا شِئْتَ أَوْ إِذَا مَا شِئْتَ فَرَدَّتِ الْأُمْرَ لَا يَرْتُدُّ وَلَا يَنْتَقِذُ بِالْمَجْلِسِ وَلَا تَطْلُقُ إِلَّا وَاحِدَةً.

ترجمہ: تجھے طلاق ہے اگر تو چاہے بیوی نے کہا میں نے چاہا اگر تو چاہے پس شوہر نے کہا میں نے چاہا اور اس سے طلاق کی نیت کی یا بیوی نے کہا میں نے چاہا اگر ایسا ہو اور یہ کسی معدوم شی کے متعلق کہا تو یہ قول باطل ہو جائیگا اور اگر کسی گزشتہ امر کے متعلق کہا تو طلاق واقع ہو جائیگی، تجھے طلاق ہے جب چاہے یا جب کبھی چاہے عورت نے اس کو رد کر دیا تو یہ رد نہیں ہوگا اور نہ مجلس کے ساتھ مقید ہوگا اور اس سے طلاق نہیں دیجاسکتی مگر ایک۔

وَأَنْتِ طَالِقٌ إِنْ شِئْتَ فَقَالَتْ شِئْتُ إِنْ شِئْتُ يَتَوَى الطَّلَاقُ أَوْ قَالَتْ شِئْتُ إِنْ كَانَ كَذَا

الْمَعْدُومُ بَطْلٌ وَإِنْ كَانَ لِشَيْءٍ مَضَى طَلَقْتُ: اگر شوہر نے بیوی سے کہا أنت طالق إن شئت۔ بیوی نے جواب میں کہا شئت ان شئت (اگر تو چاہے تو مجھے منظور ہے) یا اس نے کسی معدوم ممکن الوجود شی پر معلق کرتے ہوئے کہا شئت ان کان کذا، مرد نے طلاق کی نیت کرتے ہوئے کہا شئت (میں چاہتا ہوں) تو ان صورتوں میں عورت کا اختیار باطل ہو گیا کیونکہ شوہر نے تو عورت کی طلاق کو اس کی آزاد رائے کے ساتھ معلق کیا تھا مگر عورت نے اپنی رائے کو خود مقید کر دیا تو تفویض کی شرط باقی نہیں رہی لہذا مرد کے شئت کہنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی خواہ وہ طلاق کی نیت بھی کر لے کیونکہ بیوی کے قول میں طلاق کا ذکر نہیں ہے کہ مرد اس کی طلاق کا چاہنے والا ہو۔ نیت ایسی چیز میں کچھ کام نہیں آتی جو مذکور ہی نہ ہو۔ اور اسی طرح اگر عورت نے شئت کو کسی ایسے کام سے معلق کیا جو پہلے واقع ہو چکا ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ کسی موجود چیز سے مشروط کرنا گویا فوری نافذ کرنا ہے۔

مرد نے أَنْتِ طَالِقٌ مَتَى، أَوْ مَتَى مَا شِئْتَ، أَوْ إِذَا شِئْتَ کہا اور عورت نے یہ امر رد کر دیا تو اس کا حکم

وَأَنْتِ طَالِقٌ مَتَى شِئْتَ أَوْ مَتَى مَا شِئْتَ أَوْ إِذَا شِئْتَ أَوْ إِذَا مَا شِئْتَ فَرَدَّتِ الْأُمْرَ لَا يَرْتُدُّ وَلَا

يَنْتَقِذُ بِالْمَجْلِسِ وَلَا تَطْلُقُ إِلَّا وَاحِدَةً: اگر شوہر نے زوجہ سے کہا منی شئت یا منی کی جگہ منی مایا اذا یا اذا ما کا استعمال کیا پھر عورت نے اس امر کو رد کر دیا تو یہ رد نہیں ہوگا بلکہ اس کے بعد بھی عورت اپنے آپ کو طلاق دے سکتی ہے اور بالاتفاق یہ اختیار مجلس تک محدود نہیں ہوگا کیونکہ ”منی“ اور ”منی ما“ وقت کیلئے آتا ہے اور وہ تمام اوقات میں عام ہے پس عموم وقت کی وجہ سے مجلس پر منحصر نہیں ہوگا اور اگر عورت نے اپنا یہ اختیار رد کر دیا تو رد نہیں ہوگا کیونکہ شوہر نے عورت کو اسی وقت میں طلاق کا مالک بنایا ہے جس وقت میں وہ چاہے پس چاہنے سے پہلے طلاق کا مالک بنانا متحقق ہی نہیں ہوگا۔ اور کلمہ اذا اور اذا ما صاحبین کے نزدیک دونوں برابر ہیں اور امام صاحب کے نزدیک اذا اور اذا ما جس طرح وقت کیلئے استعمال ہوتے ہیں اسی طرح شرط کیلئے بھی استعمال ہوتے ہیں پس شرط کیلئے استعمال ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ اس صورت میں اختیار مجلس کے ساتھ خاص رہے اور وقت کیلئے استعمال ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ مجلس ختم ہوتے ہی اختیار عورت کے ہاتھ سے نکل جائے لیکن اس صورت میں اختیار عورت کے

ہاتھ میں آچکا ہے تو شک کی وجہ سے زائل نہیں ہوگا۔ اور عورت اپنے آپ کو ایک طلاق دے سکتی ہے کیونکہ یہ الفاظ عموم زمانہ کیلئے آتے ہیں نہ کہ عموم افعال کیلئے پس اس عورت کو عموم زمانہ کی وجہ سے ایک کے بعد دوسری طلاق دینے کا اختیار نہیں ہوگا۔

وَفِي كُلَّمَا شِئَتْ لَهَا أَنْ تَفْرُقَ الثَّلَاثَ وَلَا تَجْمَعَ وَلَوْ طَلَّقَتْ بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَا يَقَعُ وَفِي حَيْثُ شِئَتْ وَأَيْنَ شِئَتْ لَمْ تَطْلُقْ حَتَّى تَشَاءَ فِي مَجْلِسِهَا وَفِي كَيْفِ شِئَتْ تَقَعُ رَجْعِيَّةٌ لِّإِنْ شَاءَتْ بَائِنَةً أَوْ ثَلَاثًا وَنَوَاهُ وَقَعَ وَفِي كَمْ شِئَتْ أَوْ مَا شِئَتْ تَطْلُقُ مَا شَاءَتْ فِيهِ وَإِنْ رَدَّتْ ارْتَدَّ وَفِي طَلَّقِي مِنْ ثَلَاثٍ مَا شِئَتْ تَطْلُقُ مَا دُونَ الثَّلَاثِ.

ترجمہ: اور کُلِّمَا شِئَتْ کی صورت میں عورت الگ الگ تین طلاقیں دے سکتی ہے اور ایک ساتھ نہیں دے سکتی اور اگر طلاق دی دوسرے شوہر کے بعد تو واقع نہیں ہوگی اگر کہا جہاں اور جس جگہ تو چاہے تو طلاق نہیں ہوگی یہاں تک کہ اسی مجلس میں چاہے اور اگر کہا کہ جس طرح تو چاہے تو طلاق رجعی ہوگی پس اگر عورت نے ہائِن یا تین چاہیں اور شوہر نے نیت بھی کر لی تو واقع ہو جائیں گی اور اگر کہا کہ تو جتنی چاہے اور جو چاہے تو عورت اسی مجلس میں جو چاہے طلاق دیدے اور اگر رد کر دے تو رد ہو جائیگا اگر کہا کہ تو طلاق دے تین میں سے جتنی چاہے تو تین سے کم طلاق دے سکتی ہے۔

وَفِي كُلَّمَا شِئَتْ لَهَا أَنْ تَفْرُقَ الثَّلَاثَ وَلَا تَجْمَعَ وَلَوْ طَلَّقَتْ بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَا يَقَعُ : اگر شوہر نے بیوی سے کہا اَنْتِ طالق کُلِّمَا شِئْتَ (تو جب بھی چاہے تجھے طلاق ہے) تو عورت اپنے آپ کو ایک کے بعد دوسری طلاق دے سکتی ہے یہاں تک کہ تین طلاقیں دے لے کیونکہ کلمہ ”کُلِّمَا“ تکرارِ فعل کا تقاضا کرتا ہے مگر یہ تعلیق عورت کو اسی وقت تک حاصل ہوگا جب تک وہ اس مرد کے نکاح میں رہے ورنہ اگر کسی دوسرے خاوند سے طلاق لے کر اس پہلے مرد کے نکاح میں آجائے اور اپنے آپ کو طلاق دے تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ یہ نیا ملک ہے انیز عورت کو یہ اختیار بھی نہیں کہ یکبارگی اپنے آپ کو تین طلاقیں دے۔ کیونکہ کلمہ ”کُلِّمَا“ ایک طلاق کے عموم کا تقاضا کرتا ہے اکٹھی طلاقیں کا نہیں لہذا عورت کو یکبارگی تین طلاقیں دینے اور جمع کرنے کا اختیار نہیں ہوگا۔

وَفِي حَيْثُ شِئَتْ وَأَيْنَ شِئَتْ لَمْ تَطْلُقْ حَتَّى تَشَاءَ فِي مَجْلِسِهَا : اگر شوہر نے اپنی بیوی سے اَنْتِ طالق حَيْثُ شِئْتَ یا اَنْتِ طالق اَيْنَ شِئْتَ کہا تو عورت اسی مجلس میں طلاق واقع کر سکتی ہے اور اگر وہ مجلس سے کھڑی ہوگئی تو اس کا اختیار باقی نہیں رہے گا۔ کیونکہ کلمہ ”حَيْثُ“ اور ”اَيْنَ“ اسم مکان ہیں اور طلاق کسی مکان کے ساتھ متعلق نہیں ہوتی پس مکان کا ذکر لغو ہوگا اور مطلق مشیت باقی رہی اور مطلق مشیت سے جو اختیار ثابت ہوتا ہے وہ مجلس تک محدود رہتا ہے۔

وَفِي كَيْفِ شِئَتْ تَقَعُ رَجْعِيَّةٌ لِّإِنْ شَاءَتْ بَائِنَةً أَوْ ثَلَاثًا وَنَوَاهُ وَقَعَ : اگر شوہر نے بیوی سے کہا اَنْتِ طالق كَيْفِ شِئْتَ تو امام صاحبؒ کے نزدیک عورت کے چاہنے سے پہلے ہی ایک طلاق واقع ہو جائیگی پس اگر عورت نے ایک بائنہ

چاہی یا تین طلاقیں چاہیں اور شوہر نے اس کی نیت بھی کی ہے تو یہ واقع ہو جائیگی اور صاحبینؒ کے نزدیک اصل طلاق عورت کی مشیت پر معلق نہیں ہوگی بلکہ ایک طلاق واقع ہو جائیگی اب اگر یہ عورت غیر مدخول بہا ہے تو اس کیلئے اختیار باقی نہیں اور اگر مدخول بہا ہے تو اس پر ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اور اس کے بعد عورت کو مجلس میں وصف متعین کرنے کا اختیار ہوگا پھر اس صورت میں دیکھا جائیگا کہ شوہر نے کچھ نیت کی ہے یا نہیں اگر کچھ نہیں کی ہے تو تعداد اور وصف میں عورت کی نیت معتبر ہے اور اگر شوہر نے نیت کی ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں شوہر کی نیت اور عورت کی مشیت میں موافقت ہے تو وہ واقع ہو جائیگی اور اگر دونوں میں اختلاف ہے تو شوہر کی نیت کا اعتبار ہوگا۔

وَلَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا شِئْتُمْ تَطْلُقُ مَا شِئْتُمْ فِيهِ وَإِنْ رَدَّتْ أَرْتَدَّ: اگر شوہر نے بیوی سے کہا أنت طالق کم شئت اور ما شئت (تو جتنی طلاقیں چاہے اپنے آپ کو دے سکتی ہے) تو عورت اپنے آپ کو جتنی طلاقیں چاہے دے سکتی ہے کیونکہ کلمہ ”کم“ اور ”ما“ عدد کیلئے استعمال ہوتے ہیں اور شوہر نے بیوی کو وہ عدد سپرد کر دیا ہے جو وہ چاہے اور اگر عورت مجلس سے کھڑی ہوگئی تو اس کا اختیار باطل ہو گیا۔ اس لئے کہ قیام دلیل اعراض ہے۔

وَلَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا شِئْتُمْ تَطْلُقُ مَا دُونَ الثَّلَاثِ: اگر شوہر نے بیوی سے کہے طلق نفسك من ثلاث ما شئت (تو تین میں سے جتنی طلاقیں چاہے اپنے آپ کو دے سکتی ہے) تو امام صاحبؒ کے نزدیک عورت کو اختیار ہے کہ اپنے نفس کو ایک طلاق دے یا دو طلاقیں دے، تین واقع کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اگر چاہے تو تین طلاقیں بھی دے سکتی ہے کیونکہ کلمہ ”ما“ تعیم کے معنی میں محکم اور قطعی ہے اور کلمہ ”من“ کبھی بیان کیلئے آتا ہے اور کبھی تبعیض کیلئے آتا ہے پس شوہر کے کلام میں محکم اور محتمل دونوں جمع ہو گئے تو محتمل کو محکم پر محمول کیا جائیگا اور ”من“ بیانیہ قرار دیا جائیگا۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ ”من“ تبعیض کیلئے حقیقت ہے اور لفظ ”ما“ تعیم کیلئے حقیقت ہے اور دونوں پر عمل کرنا بھی ممکن ہے اس طرح کہ بعض العام مراد لیا جائے اور دو کا عدد ایسا ہی ہے کیونکہ ایک کے اعتبار سے دو کا عدد عام اور تین کے اعتبار سے بعض تو اس پر عمل کیا جائیگا۔

بَابُ التَّعْلِيقِ تعليق طلاق کا بیان

تعليق کا لغوی معنی ہے کسی چیز کو معلق کرنا لکنانا اصطلاح فقہ میں کہتے ہیں ایک فی کو دوسری فی پر معلق و موقوف کر دینا۔ صحیح تعلیق کیلئے متعدد شرائط ہیں ۱۔ شرط معدوم ہو جس کے ہونے نہ ہونے میں تردد ہو جیسے ان دخلت الدار فانت طالق۔ پس اگر شرط پہلے سے موجود ہو مثلاً ان كان السماء فوقنا تو فوری طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر شرط محال ہو تو تعلیق لغو ہوگی جیسے ان وحد شريك الباري ۲۔ شرط جزاء کے ساتھ متصل ہو کہ ان دونوں کے درمیان معتدله فاصله نہ ہو ۳۔ شرط صراحة مذکور ہو ورنہ کلام لغو ہوگا ۴۔ ملک یا اضافت الی الملك پائی جائے

إِنَّمَا يَصِحُّ فِي الْمَلِكِ كَقَوْلِهِ لِمَنْكُوحَتِهِ إِنْ زُرْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ كَمَا نَكَحْتَكَ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَيَقَعُ بَعْدَهُ فَلَوْ قَالَ لِأَجْنَبِيَّةٍ إِنْ زُرْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَكَحَّحَهَا فَوَارَتْ لَمْ تَطْلُقْ وَالْفَاطُ الشَّرْطُ إِنْ وَإِذَا وَإِذَا مَا وَكُلُّ وَكُلَّمَا وَمَتَى وَمَتَى مَا فِيهَا إِنْ وَجَدَ الشَّرْطُ انْتَهَتْ الْيَمِينُ إِلَّا فِي كُلَّمَا لَا قِتْضَائِهِ عُمُومَ الْأَفْعَالِ كَقِتْضَاءِ كُلِّ عُمُومِ الْأَسْمَاءِ فَلَوْ قَالَ كُلَّمَا تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً يَحْتُ بِكُلِّ امْرَأَةٍ وَلَوْ بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ.

ترجمہ: بتلیق صرف ملک میں صحیح ہے جیسے شوہر اپنی منکوحہ سے کہے اگر تو نے زیارت کی تو تجھے طلاق ہے یا ملک کی طرف مصاف ہو جیسے یوں کہے اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے سو طلاق شرط کے بعد واقع ہوگی پس اگر کسی اجنبیہ سے کہا اگر تو نے زیارت کی تو تجھے طلاق ہے پھر اس سے نکاح کر لیا اور اس نے زیارت کی تو طلاق نہیں ہوگی۔ شرط کے الفاظ یہ ہیں إِنْ. إِذَا. إِذَا مَا. كُلُّ. كُلَّمَا. مَتَى. مَتَى مَا پس ان الفاظ میں شرط پائی گئی تو قسم تمام ہو جائیگی سوائے كُلَّمَا کے کہ وہ افعال کے عموم کو چاہتا ہے جیسے لفظ كُلُّ اسماء کے عموم کو چاہتا ہے پس اگر کہا کہ جتنی بار میں کسی عورت سے نکاح کروں تو ہر عورت کے ساتھ نکاح کرنے سے حائث ہو جائیگا اگرچہ دوسرے شوہر کے بعد ہو۔

إِنَّمَا يَصِحُّ فِي الْمَلِكِ كَقَوْلِهِ لِمَنْكُوحَتِهِ إِنْ زُرْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ كَمَا نَكَحْتَكَ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَيَقَعُ بَعْدَهُ: مصنفؒ یہاں سے ایک ضابطہ بیان فرما رہے ہیں ضابطہ یہ ہے کہ طلاق کو کسی چیز پر معلق کرنا اس وقت صحیح ہوگا جبکہ حالف محلف علیہ کا بالفعل مالک ہو مثلاً اپنی منکوحہ سے کہے ”ان زرت اهلك فانك طالق“ یا طلاق کو اپنی ملک کی طرف منسوب کرے مثلاً کہے ”ان نکحتك فانك طالق“ کیونکہ سبب ملک (یعنی نکاح) کی طرف منسوب کرے مثلاً ”ان نکحتك فانك طالق“ کیونکہ سبب ملک (یعنی نکاح) کی طرف منسوب کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ نفس ملک کی طرف منسوب کیا جائے۔ کیونکہ سبب ملک ملک کے وقت ظاہر ہو جاتا ہے تو ہمارے نزدیک شرط پائے جانے پر طلاق واقع ہو جائیگی اور امام شافعیؒ کے نزدیک اضافت الی الملک کی صورت میں طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: لا طلاق قبل النکاح۔ کہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ یہ تصرف یمین ہے اس لئے کہ اس میں شرط و جزاء دونوں موجود ہیں تو اس کلام کے صحیح ہونے کیلئے فوری طور پر ملک کا موجود ہونا شرط نہیں کیونکہ طلاق تو شرط پائے جانے پر واقع ہوگی اور شرط پائے جانے کے وقت ملک یقیناً حاصل ہو جاتی ہے اور امام شافعیؒ کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ فوری طور پر ایسی عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی جس پر ملک ہی حاصل نہ ہو۔

فَلَوْ قَالَ لِأَجْنَبِيَّةٍ إِنْ زُرْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ فَكَحَّحَهَا فَوَارَتْ لَمْ تَطْلُقْ: اگر کسی مرد نے کسی اجنبیہ سے کہا: إِنْ زُرْتَ فَأَنْتَ طَالِقٌ۔ پھر اس مرد نے اس عورت سے نکاح کر لیا پھر اس کے بعد اسی عورت نے اپنے گھر والوں کی زیارت کی تو اس صورت میں طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ حالف نہ تو طلاق کا مالک ہے اور نہ ہی طلاق کو ملک اور سبب ملک کی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ اضافت طلاق کیلئے ان دونوں میں سے کسی ایک کا ہونا ضروری ہے۔

وَالْفَاطِ الشَّرْطِ اِنْ وَاِذَا مَا وَكَلَّمَ وَكَلَّمَ وَمَتَى وَمَتَى مَا وَالْفَاطِ الشَّرْطِ اِنْ وَاِذَا مَا وَكَلَّمَ
وَكَلَّمَ وَمَتَى وَمَتَى مَا فِيهَا اِنْ وَجَدَ الشَّرْطَ اَنْتَهَتْ اَلْيَمِينُ اِلَّا فِي كَلْمًا لَا قَيْضَ اِيْهِ عُمُوْمُ الْاَفْعَالِ
كَاقْتِضَاءِ كُلِّ عُمُوْمِ الْاَسْمَاءِ: ان الفاظ میں جب شرط پائی گئی تو قسم تحلیل ہو کر ختم ہو جائیگی۔ یعنی ان دخلت الدار
فانت طالق کی صورت میں عورت اگر گھر میں داخل ہو گئی تو اس پر طلاق بائن واقع ہو جائیگی اور قسم ختم ہو جائیگی کیونکہ لغت کے
اعتبار سے یہ الفاظ عموم اور تکرار کا تقاضا نہیں کرتے فعل کے ایک بار پائے جانے سے شرط پوری ہو جاتی ہے اور شرط کے بغیر قسم
باقی نہیں رہتی۔ اگر بعد میں عورت گھر میں داخل ہو تو کچھ واقع نہیں ہوگا البتہ لفظ ”کَلَّمَ“ میں صرف ایک مرتبہ شرط پائے جانے
سے یمن منتہی نہیں ہوتی بلکہ تین بار پایا جانا ضروری ہے اس لئے کہ لفظ ”کَلَّمَ“ افعال میں عموم چاہتا ہے جس طرح کہ لفظ ”کُلَّ“
اسماء میں عموم چاہتا ہے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ جب بھی ان
کے چمڑے گل سڑ جائیں گے تو ہم نئے چمڑے تبدیل کر دیں گے۔ اس میں عموم پائے جانے کی بناء پر تکرار لازم ہوگا۔

کَلَّمَ تَزَوَّجَتْ امْرَاةً فَهِيَ طَالِقٌ مَلَقَ كَرْنِ كَالْحَمِّ

فَلَوْ قَالَ كَلَّمَ تَزَوَّجَتْ امْرَاةً يَحْنُ بِكُلِّ امْرَاةٍ وَلَوْ بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ: اگر کوئی کلمہ ”کَلَّمَ“ نفس تزوج پر
داخل کرے مثلاً یوں کہے کَلَّمَ تَزَوَّجَتْ امْرَاةً فَهِيَ طَالِقٌ یعنی میں جب بھی کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہے تو
ہر بار نکاح کرنے پر حائث ہوگا۔ خواہ یہ نکاح دوسرے خاوند کے طلاق دینے کے بعد ہی کیوں نہ ہو کیونکہ اس قسم کا انعقاد اس حق
طلاق کی وجہ سے ہے جس کا مالک وہ نکاح کرنے کی وجہ سے بنتا ہے اور اس کا کوئی شمار نہیں ہو سکتا! تو جب بھی نکاح کرے گا
طلاق واقع ہو جائیگی۔

وَزَوَّالِ الْمَلِكِ بَعْدَ الْيَمِينِ لَا يَبْطُلُهَا فَإِنْ وَجَدَ الشَّرْطَ فِي الْمَلِكِ طَلَّقَتْ وَانْحَلَّتْ وَإِلَّا لَا
وَإِنْ حَلَّتْ وَإِنْ اِخْتَلَفَا فِي وُجُودِ الشَّرْطِ فَالْقَوْلُ لَهُ إِلَّا إِذَا بَرَهْنَتْ وَمَا لَا يُعْلَمُ إِلَّا مِنْهَا فَالْقَوْلُ
لَهَا فِي حَقِّهَا كَيْفَ حِضَّتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ وَقَلَانَةٌ أَوْ إِنْ كُنْتَ تُحِبِّينِي فَأَنْتِ طَالِقٌ وَقَلَانَةٌ فَقَالَتْ
حِضَّتُ أَوْ أُجِبْكَ طَلَّقْتُ هِيَ فَقَطُّ وَبِرُؤْيَا الدَّمِ لَا يَقَعُ فَإِنْ اسْتَمَرَّ ثَلَاثًا وَقَعَ مِنْ حِينِ رَأَتْ
وَفِي إِنْ حِضَّتْ حِيْضَةً يَقَعُ حِينَ تَطْهَرُ.

ترجمہ: اور قسم کے بعد ملک کا زائل ہونا قسم کو باطل نہیں کرتا پس اگر شرط ملک میں پائی گئی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور قسم پوری ہو جائیگی اگر
زوجین نے وجود شرط میں اختلاف کیا تو شوہر کا قول معتبر ہوگا الا یہ کہ عورت بینہ پیش کر دے اور جو امور عورت ہی کے بتانے سے معلوم
ہوتے ہیں ان میں عورت کا قول معتبر ہوگا صرف اس کے حق میں جیسے یوں کہے اگر تو حائضہ ہوئی تو تجھے اور فلاں عورت کو طلاق ہے یا اگر تو
مجھے سے محبت رکھتی ہے تو تجھے اور فلاں عورت کو طلاق ہے پس عورت نے کہا کہ میں حائضہ ہو گئی یا میں تجھ سے محبت رکھتی ہوں تو صرف اسی

کو طلاق ہوگی اور صرف خون دیکھنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی۔ پس اگر خون تین دن تک برابر جاری رہے تو اسی وقت سے طلاق واقع ہو جائیگی جس وقت سے خون دیکھا تھا اگر کہا کہ اگر تجھے ایک حیض آئے، تو طلاق پاک ہونے کے وقت واقع ہوگی۔

وَزَوَّالِ الْمَلِكِ بَعْدَ الْيَمِينِ لَا يَنْطَلِقُ إِلَّا وَجَدَ الشَّرْطَ فِي الْمَلِكِ طَلَّقْتُ وَأَنْحَلْتُ وَإِلَّا لَا وَأَنْحَلْتُ :
قسم کھانے کے بعد ملک زائل ہونے سے یمین باطل نہیں ہوتی مثلاً کسی نے منکوحہ سے کہا ”ان دخلت الدار فانت طالق“ پھر اس کو ایک یا دو طلاق دی اور اس کی عدت گزر گئی پھر زوج ثانی کے بعد اس نے اسی عورت سے نکاح کیا اور اب تعلیق کی شرط پائی گئی یعنی عورت گھر میں داخل ہوئی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور قسم بھی پوری ہوگئی اور اگر شرط غیر کے ملک میں پائی جائے تو قسم پوری ہو جائیگی، کیونکہ شرط پائی گئی مگر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ کیونکہ عورت اب محل طلاق نہیں رہی۔

وَأِنْ اِخْتَلَفَا فِي وُجُودِ الشَّرْطِ فَالْقَوْلُ لَهُ إِلَّا إِذَا بَرَّهَتْ : زوجین کا وجود شرط میں اختلاف ہو گیا۔ مثلاً شوہر کہتا ہے کہ شرط نہیں پائی گئی اور نہ طلاق واقع ہوئی ہے اور عورت کہتی ہے کہ شرط پائی گئی اور طلاق واقع ہوگئی تو شوہر کا قول معتبر ہوگا۔ اگر عورت کے پاس گواہ موجود ہیں تو ان کی گواہی قبول کر لی جائیگی۔ کیونکہ شوہر کا قول اصل کے موافق ہے۔ کیونکہ اصل عدم شرط ہے اور جس کا قول اصل کے موافق ہو وہ مدعی علیہ کہلاتا ہے پس اگر مدعی کے پاس بینہ موجود نہ ہوں تو مدعی علیہ کا قول معتبر ہوگا۔

وجود شرط میں اختلاف زوجین کے وقت کس کا قول معتبر ہوگا

وَمَا لَا يُعْلَمُ إِلَّا مِنْهَا فَالْقَوْلُ لَهَا فِي حَقِّهَا كَمَا كَانَ حِصَّتْ فَانْتِ طَالِقٌ وَفَلَانَةٌ أَوْ إِنْ كُنْتَ تَحْبِسُنِي فَانْتِ طَالِقٌ وَفَلَانَةٌ فَقَالَتْ حِصَّتْ أَوْ أَجَبَكَ طَلَّقْتُ هِيَ فَقَطْ وَبِرُؤْيَةِ الدَّمِ لَا يَقَعُ فَإِنْ اسْتَمَرَّ ثَلَاثًا وَقَعَ مِنْ حِينَ رَأَتْ : اگر شوہر نے طلاق کو کسی ایسی شرط پر معلق کیا جس کا وجود صرف عورت ہی کی جانب سے معلوم ہو سکتا ہے پھر وجود شرط میں اختلاف ہوا تو عورت کا قول معتبر ہوگا مگر صرف اسی کے حق میں مثلاً شوہر نے طلاق کو حیض آنے پر معلق کیا اور کہا ان حصت فانت طالق و فلانة اب عورت کہتی ہے کہ مجھے حیض آگیا تو اس پر طلاق واقع ہو جائیگی دوسری عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ دوسری کے حق میں اس کا قول معتبر نہیں۔

یہ بات یاد رہے کہ اس کی سوتن کو طلاق کا واقع نہ ہونا اس صورت میں ہے جبکہ شوہر نے اس کے قول ”حِصَّتْ“ میں اس کی تکذیب کی ہو ورنہ اگر شوہر نے اس کی تصدیق کر دی تو دونوں کو طلاق واقع ہو جائیگی۔ پھر اس مسئلہ میں طلاق کا واقع ہونا استحساناً ہے اور قیاس کا مقتضی تو یہ ہے کہ طلاق واقع نہ ہو کیونکہ وہ شوہر پر حث کا دعویٰ کر رہی ہے اور شوہر منکر ہے اور بینہ نہ ہونے کی صورت میں منکر کا قول ہی معتبر ہوتا ہے۔ اور وجہ استحسان یہ ہے کہ عورت اپنی ذات کے حق میں امانت دار ہے کیونکہ عورتیں مافی الارحام کو ظاہر کرنے میں امانت دار بھی ہیں اور مامور بھی۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: لَا يَحِلُّ لهنَّ ان يَكْتُمْنَ ما خَلَقَ اللّٰهُ فِى اَرْحَامهنَّ. اور اس وجہ سے بھی عورت امانت دار ہے کہ حیض ایسی شرط ہے جس کا علم صرف اسی کو ہو سکتا ہے اس کے علاوہ کو نہیں ہو سکتا

اور قاعدہ ہے کہ امین کا قول اس کے حق میں قابل قبول ہوتا ہے اس وجہ سے عورت کا قول اس کے حق میں قبول کر لیا جائیگا۔ پھر محض خون دیکھنے سے طلاق واقع نہیں ہوگی یہاں تک کہ برابر تین دن تک خون جاری رہے کیونکہ اس سے کم میں استحاضہ ہونے کا احتمال ہے اب اگر پورے تین دن حیض آیا تو جس وقت سے خون آنا شروع ہوا تھا اسی وقت سے طلاق واقع ہونے کا حکم لگا دیا جائیگا کیونکہ تین دن تک خون ممتد ہونے کی وجہ سے معلوم ہو گیا کہ یہ خون رحم کا ہے لہذا اول وقت ہی سے حیض شمار ہوگا۔

شوہر نے اذا حضت حیضہ فانت طالق کہا تو طلاق اختتام حیض پر ہوگی

وَفِي إِنْ حَضَّتْ حَيْضَةً يَقَعُ حِينَ تَطْهَرُ: اگر شوہر نے بیوی سے کہا ”اذا حضت حیضہ فانت طالق“ جب تجھے ایک حیض آگیا تو تجھے طلاق ہے تو جب تک عورت حیض سے پاک نہیں ہوگی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ لفظ ”حیضہ“ جب ”ہا“ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے تو اس سے مراد پورا حیض ہوتا ہے اور حیض پورا اسی وقت شمار ہوتا ہے جب اختتام پذیر ہو جائے اور یہ اختتام طہر آنے سے ہوتا ہے۔

وَفِي إِنْ وَلَدْتَ وَلَدًا ذَكَرًا فَانْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ وَإِنْ وَلَدْتَ اُنْثَىٰ فَانْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ قَضَاءً وَتَنْتِ تَنْزَاهَا وَمَصَّتِ الْعِدَّةُ وَالْمَلِكُ يُشْتَرِطُ لَا خَيْرَ الشَّرْطَيْنِ وَيَبْطُلُ تَنْجِيزُ الثَّلَاثِ تَعْلِيْقُهُ وَلَوْ عَلَّقَ الثَّلَاثَ أَوْ الْعَنْقَ بِالْوَطْءِ لَمْ يَجِبِ الْعُقْرُ بِاللُبِّ وَلَمْ يَصْرُبِهِ مُرَاجَعًا فِي الرَّجْعِيِّ إِلَّا إِذَا أُولِجَ ثَانِيًا وَلَا تَطْلُقُ فِي إِنْ نَكَحْتُهَا عَلَيْكَ فَهِيَ طَالِقٌ فَنَكَحَ عَلَيْهَا فِي عِدَّةِ الْبَائِسِ وَلَا فِي أَنْتِ طَالِقٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مُتَّصِلًا وَإِنْ مَاتَتْ قَبْلَ قَوْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَفِي أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا إِلَّا وَاحِدَةً يَقَعُ ثِنْتَانِ وَفِي الْاِثْنَيْنِ يَقَعُ وَاحِدَةٌ وَفِي إِلَّا ثَلَاثًا ثَلَاثٌ.

ترجمہ: اگر تو نے لڑکا بنا تو تجھے ایک طلاق ہے اور اگر لڑکی جنی تو دو عورت نے دونوں جنے اور یہ معلوم نہیں کہ پہلا کون ہے تو قضاء ایک طلاق واقع ہوگی اور دیانہ دو اور اس کی عدت بھی گذر جائیگی اور ملک دو شرطوں میں سے آخری کیلئے شرط ہے اور تین طلاقیں کوئی الحال واقع کرنا ان کی تعلیق کو باطل کر دینا ہے اگر معلق کیا تین طلاقیں کو یا آزادی کو واپس پر تو عقرو واجب نہیں ہوگا ٹھہرنے کی وجہ سے اور اس کے ذریعہ رجعت کرنیوالا نہیں ہوگا طلاق رجعی میں الایہ کہ دوبارہ داخل کرے اور طلاق واقع نہیں ہوگی اس قول میں کہ اگر فلاں سے نکاح کروں تجھ پر تو وہ طالق ہے پھر اس پر نکاح کر لیا طلاق بائن کی عدت میں اور نہ انت طالق کے بعد متصلا انشاء اللہ کہنے میں اگرچہ عورت شوہر کے انشاء اللہ کہنے سے پہلے مر جائے اگر کہے کہ تجھے ایک کم تین طلاقیں ہیں تو دو واقع ہوں گی اور دو کے استثناء ایک اور تین کے استثناء میں تین واقع ہوں گی۔

وَفِي إِنْ وَلَدْتَ وَلَدًا ذَكَرًا فَانْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ وَإِنْ وَلَدْتَ اُنْثَىٰ فَانْتَ طَالِقٌ وَاحِدَةٌ قَضَاءً وَتَنْتِ تَنْزَاهَا وَمَصَّتِ الْعِدَّةُ: اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا ان ولدت غلاما فانت طالق

واحدة وان ولدت حارة فانت طالق ثنتین چنانچہ لڑکا اور لڑکی اکٹھے پیدا ہوئے اور یہ معلوم نہیں کہ ان دونوں میں سے پہلے کون پیدا ہوا ہے تو قضاء ایک طلاق واقع ہوگی، مگر دیائے دو واقع ہوں گی اور اس کی عدت بھی ختم ہو جائیگی کیونکہ جب اس نے پہلے لڑکا جاتا تو ایک طلاق واقع ہوگئی اور لڑکی کے پیدا ہونے پر عدت ختم ہوگئی کیونکہ لڑکا جننے کے بعد عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی اس لئے کہ یہ وقت انقضاء عدت کا وقت ہے اور انقضاء عدت کا وقت زوال نکاح کا وقت ہے اور مزیل زوال کے وقت کچھ عمل نہیں کرتا ہے۔ لیکن اگر لڑکی پہلے پیدا ہوئی تو دو طلاقیں واقع ہوں گی اور لڑکے کی پیدائش سے عدت ختم ہو جائیگی اور مزید کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ خلاصہ یہ کہ ایک حالت میں ایک طلاق واقع ہوگی اور ایک حالت میں دو واقع ہوں گی ایک کا واقع ہونا بالیقین ہے اور دوسری کے واقع ہونے میں شک اور احتمال ہے شک کی وجہ سے طلاق واقع نہیں ہوتی اس وجہ سے قضاء ایک طلاق واقع ہوگی مگر احتیاط اور تقویٰ اسی میں ہے کہ دو کے وقوع کے قول پر عمل کیا جائے اور عدت تو یقیناً ختم ہو جائیگی۔

وقوع طلاق کیلئے دو شرطوں میں سے آخری شرط کا ملک میں پایا جانا ضروری ہے

وَالْمَلِكُ يُشْتَرَطُ لَا يَحْرِبُ الشَّرْطَيْنِ: اگر شرط دو وصفوں کے ساتھ یا دو چیزوں کے ساتھ مشروط ہو تو وقوع طلاق کیلئے آخری شرط کا ملک میں پایا جانا ضروری ہے مثلاً ایک شخص نے کہا اگر خالد اور عامر کے گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طلاق اب اگر شرط ثانی ملک میں پائی جائیگی تو معلق طلاق واقع ہو جائیگی ورنہ نہیں۔ اس مسئلہ کی کئی صورتیں ہیں ۱۔ دونوں شرطیں ملک میں پائی جائیں اس صورت میں بالاتفاق طلاق واقع ہوگی کیونکہ شرط طلاق ملک میں پائی گئی۔ ۲۔ دونوں شرطیں غیر ملک میں پائی جائیں اس صورت میں بالاتفاق طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۳۔ شرط اول ملک میں اور شرط ثانی غیر ملک میں پائی جائے اس صورت میں بھی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ جزاء یعنی طلاق غیر ملک میں نہیں اترتی لہذا طلاق واقع نہیں ہوگی۔ ۴۔ شرط اول غیر ملک میں اور شرط ثانی ملک میں پائی جائے مثلاً شوہر نے کہا ان دخلت دار خالد و دار عامر فانت طالق اس کے بعد شوہر نے عورت کو طلاق دیدی اور اس کی عدت گزر گئی عدت گزرنے کے بعد ایک شرط پائی گئی پھر شوہر نے اس سے نکاح کر لیا اور اب دوسری شرط پائی گئی تو ہمارے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگی اور امام زفرؒ کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وَيُسْطَلُّ تَنْجِيزُ الثَّلَاثِ تَعْلِيلُهُ: اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا ان دخلت الدار فانت طالق ثلاثا پھر کہا انت طالق ثلاثا عورت نے دوسرے مرد سے نکاح کر لیا اور اس نے اس سے وطی بھی کی پھر پہلے خاوند کی طرف لوٹ آئی اور گھر میں داخل ہوئی تو اب کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ تین طلاق واقع ہو جائیں گی کیونکہ جزاء لفظ کے مطابق ہونے کی وجہ سے مطلق ہے پس یہ کلام مطلقاً تین طلاقیں کو شامل ہوگا خواہ فی الحال اس کی ملک میں ہوں یا آئندہ زمانہ میں ملک میں آئیں لہذا مطلق تین طلاقیں موجودہ ملک کی قید کے ساتھ مقید نہیں ہوں گی اور مطلق تین طلاقیں کے واقع ہونے کا احتمال بھی باقی ہے بایں طور کہ زوج ثانی سے نکاح کرنے کے بعد اس کو اپنے نکاح میں لے آئے پس جب یہیں باقی ہے اور محل یعنی عورت موجود

ہے تو جزا یعنی تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی ہماری دلیل یہ ہے کہ جزا مطلق تین طلاقیں نہیں بلکہ اس موجودہ ملک کی تین طلاقیں ہیں کیونکہ جزاء وہ ہوتی ہے جو جو شرط سے روکنے والی یا جو شرط پر آبادہ کرنے والی ہو اس لئے کہ یمن انہی دو مقصدوں میں سے ایک کیلئے منعقد کی جاتی ہے اور یہاں دخول دار سے روکنے والی اسی ملک کی تین طلاقیں ہیں نہ کہ بعد میں پیدا ہونے والی طلاقیں اور جو ملک زوج ثانی کے بعد پیدا ہوئی ہے وہ بظاہر معدوم ہے اور اس ملک کی تین طلاقیں شوہر بالفعل دے چکا ہے لہذا یمن باقی نہ رہی پس جب یمن باقی نہ رہی تو عورت کے گھر میں داخل ہونے سے اس پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔

وَلَوْ عَلَّقَ الثَّلَاثُ أَوْ الْعَتَقَ بِأَلَوْ طَاءَ لَمْ يَجِبِ الْعَقْرُ بِالْبَيْتِ : ایک شخص نے بیوی کی تین طلاقتوں کو یا باندی کی آزادی کو جماع پر معلق کیا اور کہا اگر میں تجھ سے وطی کروں تو تجھے تین طلاق یا تو آزاد ہے پھر اس سے وطی کی تو انتقاء ختامین ہوتے ہی طلاق اور آزادی واقع ہو جائیگی اب اگر وہ آگے تناسل داخل کرنے کے بعد توقف کرے تو توقف کی وجہ سے عقر یعنی مہر مثل واجب نہیں ہوگا البتہ اگر اس شخص نے آگے تناسل کو باہر نکالا اور پھر داخل کیا تو یہ ادخال طلاق کے بعد ہوا اس کی وجہ سے اس عورت کیلئے عقر واجب ہو جائیگا لیکن حد زنا اس صورت میں بھی واجب نہیں ہوگی کیونکہ ادخال اور اخراج کے درمیان اتحاد کا شبہ پیدا ہو گیا اس وجہ سے کہ دونوں کی مجلس بھی ایک ہے اور مقصود (یعنی قضاء شہوت بھی ایک ہے پس جب حد واجب نہیں ہوئی تو عقر ضرور واجب ہوگا کیونکہ حرام وطی کی وجہ سے ان دونوں میں سے ایک ضرور واجب ہوتا ہے۔

وَلَمْ يَصْرَ بِهِ مُرَاجَعَتِي الرَّجْعِيِّ إِلَّا إِذَا أُولِجَ ثَانِيًا وَلَا تَطْلُقُ فِي إِنْ نَكَحْتَهَا عَلَيْكَ فِيهِ طَالِقٌ فَتَنْكَحُ عَلَيْهَا فِي عِدَّةِ الْبَائِنِ : اور اگر مرد نے اپنی بیوی سے اذا جامعتك فانك طالق واحدہ کہا اور یہ کہنے کے بعد جماع کیا تو اس عورت کو طلاق رجعی واقع ہو جائیگی پس اب اگر یہ اسی حالت میں ٹھہرا رہا تو رجعت بالاتفاق ثابت ہو جائیگی امام ابو یوسفؒ کے نزدیک تو اس وجہ سے کہ ٹھہراؤ بمنزلہ ابتدائی دخول کے ہے پس طلاق کے بعد وطی پائی گئی اس لئے رجعت ثابت ہوگی اور امام محمدؒ کے نزدیک ٹھہراؤ کی وجہ سے رجعت ثابت نہیں ہوئی بلکہ اس لئے کہ مرد نے شہوت کے ساتھ چھوا ہے اور اگر اس شخص نے داخل کرنے کے بعد نکال لیا اور پھر داخل کر دیا تو بالاتفاق رجعت ثابت ہو جائیگی۔ اس لئے کہ جماع پایا گیا۔

وَلَا فِي أَنْتِ طَالِقٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مُتَّصِلًا وَإِنْ مَاتَتْ قَبْلَ قَوْلِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ : اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا أنت طالق اور ساتھ ہی انشاء اللہ کہہ دیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: کہ جس نے طلاق یا عتاق کی قسم کھائی اور اس کے متصل ہی ان شاء اللہ کہہ دیا تو وہ جائز نہیں ہوتا اگرچہ ان شاء اللہ کہنے سے پہلے پہلے عورت مر جائے یعنی مرد نے أنت طالق ہی کہا تھا کہ عورت کا دم نکل گیا تو اب بھی طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ استثناء کی وجہ کلام موجب طلاق نہیں رہا۔

کل سے کل کا یا بعض کا استثناء کیا تو اس کا حکم اور اس کیلئے قاعدہ کلیہ کا بیان

وَفِي أَنْتِ طَالِقٌ ثَلَاثًا إِلَّا وَاحِدَةً يَقَعُ ثِنْتَانِ وَفِي الْإِثْنَيْنِ يَقَعُ وَاحِدَةٌ وَفِي إِلَّا ثَلَاثًا ثَلَاثٌ : اگر مرد نے اپنی

بیوی سے کہا آنت طالق ثلاثا إلا واحدة تو عورت پر دو طلاقیں واقع ہوں گی اور اگر مرد نے کہا آنت طالق ثلاثا إلا ننتين تو ایک طلاق ہی واقع ہوگی قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ استثنیٰ کرنے کے بعد مستثنیٰ منہ کی جو مقدار باقی رہ گئی اس کا تکلم کرنا استثناء کہلایگا لہذا ایک آدمی کا قول کہ فلاں کا مجھ پر ایک درہم ہے اور اس کا قول کہ فلاں کے مجھ پر دس درہم ہیں نو کے علاوہ ان دونوں اقوال میں کوئی فرق نہیں ہے پس حاصل یہ نکلا کہ کُل سے بعض کا استثناء کرنا درست ہے اور کُل کا کُل سے استثناء درست نہیں کیونکہ کُل کا استثناء کرنے کے بعد کچھ باقی نہیں رہے گا جس کے ساتھ تکلم کرنے والا ہو تو پہلی صورت میں مستثنیٰ منہ سے باقی ماندہ مقدار دو ہے لہذا دو طلاقیں واقع ہوں گی دوسری صورت میں استثناء باطل ہوگا اور تین طلاقیں واقع ہوں گی کیونکہ یہ کُل کا استثناء کُل سے ہے اور کُل کا استثناء کرنا صحیح نہیں ہے اس لئے کہ استثناء کرنے کے بعد کوئی چیز باقی نہیں رہی جس کے ساتھ اس کو تکلم کرنے والا کہا جائے

بَابُ طَلَاقِ الْمَرِيضِ

بیمار کی طلاق کا بیان

طَلَّقَهَا رَجْعِيًّا أَوْ بَائِنًا فِي مَرَضِهِ وَمَاتَ فِي عِدَّتِهَا وَرِثَتْ وَبَعْدَهَا لَا وَلَوْ أَبَانَهَا بِأَمْرِهَا أَوْ اخْتَلَعَتْ مِنْهُ أَوْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا بِتَفْوِيزِهِ لَمْ تَرِثْ وَفِي طَلْقِنِي رَجْعِيَّةً فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَرِثَتْ وَإِنْ أَبَانَهَا بِأَمْرِهَا فِي مَرَضِهِ أَوْ تَصَادَقَا عَلَيْهَا فِي الصَّحَّةِ وَمُضَى الْعِدَّةُ فَأَقْرَأَ أَوْ أَوْصَى لَهَا فَلَهَا الْأَقْلُ مِنْهُ وَمِنْ إِرْثِهَا وَمَنْ بَارَزَ رَجُلًا أَوْ قَدِمَ لِيَقْتُلَ بِقَوْدٍ أَوْ رَجِمَ فَأَبَانَهَا وَرِثَتْ إِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْوَجْهِ أَوْ قُتِلَ وَلَوْ مَحْضُورًا أَوْ فِي صَفِّ الْقِتَالِ لَا.

ترجمہ: شوہر نے بیوی کو اپنے مرض الموت میں رجعی یا بائن طلاق دیدی اور اس کی عدت میں مر گیا تو بیوی وارث ہوگی اور عدت کے بعد وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر نے عورت کو اس کے حکم سے جدا کر دیا یا عورت نے اس سے خلع کر لیا یا اس نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا مرد کی تفویض سے تو وارث نہیں ہوگی اور اس قول میں کہ مجھے طلاق رجعی دیدے اس نے تین طلاقیں دیدیں تو وارث ہوگی اور اگر مرد نے اپنے مرض الموت میں عورت کو اس کے حکم سے جدا کیا یا صحت کی حالت میں اسے بائن کر دینے اور عدت گزار جانے پر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کی تصدیق کر لی پھر شوہر نے عورت کیلئے اقرار کیا یا وصیت کی تو عورت کو اقرار و وصیت اور یہ اثبات میں سے کتر ملے گا جس نے کسی سے مقابلہ کیا یا قصاص میں یا رجم میں قتل کیلئے پیش کیا گیا اور اس نے بیوی کو بائن کر دیا تو وہ وارث ہوگی اگر اس صورت میں مر جائے یا مارا جائے، اور اگر گھر گیا ہو یا لڑائی کی صف میں ہو تو عورت وارث نہیں ہوگی۔

طَلَّقَهَا رَجْعِيًّا أَوْ بَائِنًا فِي مَرَضِهِ وَمَاتَ فِي عِدَّتِهَا وَرِثَتْ وَبَعْدَهَا لَا : کسی نے اپنی بیوی کو طلاق رجعی دیدی یا مرض الموت میں طلاق بائن دی تو احناف کے نزدیک شوہر کا انتقال اگر عدت کے زمانہ میں ہوا ہے تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اگر عدت گزرنے کے بعد انتقال ہوا ہے تو وارث نہیں ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں میں وارث نہیں ہوگی

خواہ شوہر کا انتقال عدت میں ہوا ہو یا عدت کے بعد کیونکہ زوجین کے درمیان وارثت کا سبب زوجیت کا رشتہ ہے اور طلاق بائن واقع کرنے کی وجہ سے زوجیت باطل ہوگئی لہذا وارثت کا حکم بغیر سبب کے ثابت نہیں ہوگا یہی وجہ ہے کہ اگر اسی حالت میں عورت کا انتقال ہو جائے تو شوہر وارث نہیں ہوتا۔ ہماری دلیل نقلی یہ ہے کہ عبدالرحمان بن عوفؓ نے اپنی بیوی تماضر کو اپنے مرض الموت میں طلاق بائن دی اور ان کی وفات ہوگئی حالانکہ ان کی بیوی تماضر ابھی عدت ہی میں تھی تو حضرت عثمانؓ نے عبدالرحمان بن عوفؓ کی بیوی کو ان کا وارث بنایا اور یہ واقعہ صحابہؓ کی موجودگی میں پیش آیا لیکن کسی نے حضرت عثمانؓ کے اس فیصلہ پر تکیہ نہیں فرمائی اس وجہ سے یہ اجماع سکوتی ہوا۔ اور عقلی دلیل یہ ہے کہ شوہر کے مرض الموت میں عورت کا بیوی ہونا عورت کے وارث ہونے کا سبب ہے کیونکہ شوہر کے مرض الموت میں بیوی کا حق اس کے مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے پس اس حالت میں شوہر نے طلاق بائن دے کر اس کے حق وارثت کو باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے لہذا اس کے اس غلط ارادے کو اسی پر لوٹا دیا جائیگا اس طرح کہ طلاق کے عمل کو عدت گزرنے کے زمانے تک کیلئے مؤخر کر دیا گیا تاکہ عورت سے حرمان وارثت کا ضرر دور ہو۔

وَلَوْ أَبَانَهَا بِأَمْرِهَا أَوْ اخْتَلَعَتْ مِنْهُ أَوْ اخْتَارَتْ نَفْسَهَا بِتَفْوِضِهِ لَمْ تَرِثْ : یہاں تین صورتیں بیان لی گئی ہیں۔ ۱۔ عورت نے اپنے شوہر سے طلاق بائن کا سوال کیا، شوہر نے اس کو اپنے مرض الموت میں طلاق بائن دیدی ۲۔ عورت نے اپنے شوہر کے مرض الموت اس سے خلع کر لیا۔ ۳۔ شوہر نے اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو اختیار دیا، بیوی نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو ان تینوں صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اگر شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے تو یہ عورت اپنے شوہر کی وارث نہیں بلگی کیونکہ ان تینوں صورتوں میں عورت اپنے حق کو باطل کرے پر راضی ہوگئی اس لئے کہ پہلے صورت میں عورت نے خود طلاق بائن کی درخواست کی ہے اور دوسری صورت میں خلع کے ذریعہ اپنے اوپر مال لازم کیا ہے تاکہ فرقت حاصل ہو جائے جو رضا مندی کی دلیل ہے اور تیسری صورت میں اپنے نفس کو اختیار کر کے فرقت کا ارتکاب کیا ہے یہ بھی رضا مندی کی دلیل ہے۔

مرض الموت میں عورت کے طلاق رجعی کے مطالبہ پر شوہر کے تین طلاق دینے سے وارثت کا حکم

وَلَوْ طَلَّقْنِي رَجْعِيَّةً فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا وَرِثْتُ : اگر عورت نے طلاق رجعی کا مطالبہ لیا مگر مرد نے تین طلاقیں دیدیں تو اس صورت میں خاوند کی وفات پر عورت وارث ہوگی۔ کیونکہ طلاق رجعی سے نکاح کا کلیہ ازالہ نہیں ہوتا۔ لہذا عورت کو طلاق رجعی کا مطالبہ کرنے پر اپنے حق کے بطلان پر راضی تصور نہیں کیا جائیگا۔ عورت کے طلاق رجعی کے مطالبہ پر شوہر کے تین طلاق دینے کا حکم

وَأِنْ أَبَانَهَا بِأَمْرِهَا فِي مَرَضِهِ أَوْ تَصَادَقَا عَلَيْهَا فِي الصَّحَّةِ وَمُضَى الْعِدَّةُ فَأَقْرَ أَوْ أَوْصَى لَهَا فَلَهَا الْأَقْلُ

مِنْهُ وَمِنْ إِذْنِهَا : اگر بیوی نے شوہر سے کہا تو مجھے طلاق بائن دیدے شوہر نے طلاق بائن دیدی یا شوہر نے بیماری کے زمانہ میں کہا کہ میں نے اپنی تندرستی میں تجھے طلاق دیدی تھی اور تیری عدت گزر چکی ہے اور عورت نے اس کی تصدیق کر دی اس کے بعد شوہر نے عورت کیلئے کسی چیز کا اقرار کیا یا اس کیلئے وصیت کی اور پھر شوہر کا انتقال ہو گیا تو ان دونوں صورتوں میں عورت کو

میراث اور اقرار یا وصیت کے مال سے کمتر مقدار ملے گی یعنی اگر وصیت یا اقرار کا مال کم ہو تو وہ ملے گا اور اگر میراث کم ہو تو میراث ملے گی۔ امام زفرؒ کے نزدیک وصیت اور اقرار کا کل مال ملے گا۔ کیونکہ جب عورت کے سوالیہ طلاق کی وجہ سے میراث باطل ہوگئی تو وصیت اقرار اور وصیت سے جو چیز مانع تھی یعنی شہہ تہمت وہ زائل ہوگئی۔ دوسرے مسئلہ میں صاحبینؒ کے نزدیک بھی اقرار اور وصیت کا کل ملے گا کیونکہ جب وقوع طلاق اور انقضاء عدت میں زوجین نے ایک دوسرے کی تصدیق کر دی تو عورت اجتہاد ہوگئی اور شہہ تہمت زائل ہو گیا بخلاف پہلے مسئلہ کے کہ اس میں عدت باقی ہے اور عدت کا باقی رہنا ہی تہمت کا سبب ہے اس لئے پہلے مسئلہ میں کمتر مقدار ملے گی۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ دونوں مسئلوں میں تہمت کا امکان ہے کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ عورت اقرار یا وصیت کی راہ نکالنے کیلئے طلاق اختیار کر لیتی ہے نیز کبھی ایسا ہوتا ہے کہ شوہر الفت و محبت کی وجہ سے اقرار یا وصیت کر بیٹھتا ہے بہر کیف تہمت کا امکان باقی ہے مگر تہ تہمت صرف زائد مقدار میں ہے نہ کہ مقدار میراث میں اس لئے عورت کو کمتر مقدار ملے گی۔

زوجہ الفار کی تعریف اور اس کا حکم

وَمَنْ بَارَزَ جُلَا أَوْ قَدِمَ لِيَقْتُلَ بَقْوَدًا أَوْ رَجِمَ فَأَبَانَهَا وَرِثَتْ إِنْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْوَجْهِ أَوْ قُتِلَ وَلَوْ مَحْضُورًا أَوْ فِي صَفِّ الْقِتَالِ لَا : اور اگر کوئی شخص لڑائی کی صف سے نکل کر قاتل کیلئے دشمن کے سامنے آیا یا کسی کو قصاص یا رجم کی وجہ سے قتل کرنے کیلئے آگے بڑھایا گیا پس اگر وہ اسی سبب سے مارا گیا یا دوسرے سبب سے قتل کیا گیا تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اگر کوئی شخص قلعہ میں محصور ہے اور دشمنوں نے قلعہ کو گھیر رکھا ہے یا لڑائی کی صف میں ہے۔ ایسی حالت میں اس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی پھر اس شخص کی وفات ہوگئی تو اس کی بیوی وارث نہیں ہوگی۔ اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے ہلاکت کا خوف غالب ہو خواہ ہلاکت مرض کی وجہ سے ہو یا کسی اور وجہ سے ہو تو عورت وارث ہوگی پس جو شخص مقابلہ کیلئے صف سے باہر نکل آیا یا قتل کیلئے پیش کیا گیا تو اس سے ہلاکت غالب ہے تو عورت وارث ہوگی۔ اور وہ شخص جو قلعہ میں محصور ہے اور جو لڑائی کی صف میں ہے اس سے سلامتی غالب ہے کیونکہ قلعہ دشمن کے ضرر کو دور کرنے کیلئے ہوتا ہے اور یہی حکم لشکر کا ہے۔

وَلَوْ عَلَّقَ طَلَّاقَهَا بِفِعْلِ أَجْنَبِيٍّ أَوْ بِمَجْيِئِ الْوَقْتِ وَالتَّغْلِيْقِ وَالشَّرْطِ فِي مَرَضِهِ أَوْ بِفِعْلِ نَفْسِهِ وَهُمَا فِي مَرَضِهِ أَوْ الشَّرْطُ فَقَطُّ أَوْ بِفِعْلِهَا وَلَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ وَهُمَا فِي الْمَرَضِ أَوْ الشَّرْطُ وَرِثَتْ وَفِي غَيْرِهَا لَا وَلَوْ أَبَانَهَا فِي مَرَضِهِ فَصَحَّ فَمَاتَ أَوْ أَبَانَهَا فَارْتَدَّتْ فَأَسْلَمَتْ فَمَاتَ لَمْ تَرِثْ وَإِنْ طَاوَعَتِ ابْنَ الزَّوْجِ أَوْ لَاعَنَ أَوْ آلَى مَرِيضًا وَرِثَتْ وَإِنْ آلَى فِي صِحَّتِهِ وَبَانَتْ بِهِ فِي مَرَضِهِ لَا.

ترجمہ: اگر طلاق کو کسی اجنبی کے فعل پر یا وقت کے آنے پر معلق کیا اور تعلیق اور شرط یا صرف شرط مرض میں ہو یا عورت کے ایسے فعل پر معلق کیا جس کو اس کیلئے کرنا ضروری ہے اور تعلیق و شرط یا صرف شرط مرض میں ہو تو وہ وارث ہوگی اور دیگر صورتوں میں وارث نہیں ہوگی اگر اس

کواپنی مرض میں ہائے کر دیا پھر تندرست ہونے کے بعد مر گیا یا اس کو بائن کیا اور وہ مرد ہو گئی پھر اسلام لے آئی اور مرد مر گیا تو وارث نہیں ہوگی اور اگر عورت نے شوہر کے لڑکے کو قابو دیا یا لعان کیا یا شوہر نے ایلاء کیا بیماری کی حالت میں تو وارث ہوگی اور اگر ایلاء تندرستی میں کیا اور اس کی وجہ سے شوہر کے مرض میں بابتہ ہو گئی تو وارث نہیں ہوگی۔

مرد کا اپنے یا عورت کے یا اجنبی کے فعل پر طلاق کو معلق کرنا

وَلَوْ عُلِقَ طَلَاُهَا بِفِعْلِ أَجْنَبِيٍّ أَوْ بِمَنْحَىءِ الْوَقْتِ وَالتَّغْلِيْقِ وَ الشَّرْطِ فِي مَرَضِهِ أَوْ بِفِعْلِ نَفْسِهِ وَهَمَّا فِي مَرَضِهِ أَوْ الشَّرْطِ لَفَقَطَ أَوْ بِفِعْلِهَا وَلَا بُدَّ لَهَا مِنْهُ وَهَمَّا فِي الْمَرَضِ أَوْ الشَّرْطِ وَرَفَتْ وَلَيْ غَيْرَهَا لَا: اس مسئلہ کی کئی صورتیں ہیں پہلی یہ کہ طلاق کو کسی اجنبی کے فعل سے معلق کرے دوسری یہ کہ طلاق کو کسی وقت کے آنے پر معلق کرے۔ تیسری یہ کہ اپنے فعل سے معلق کرے اور چوتھی یہ کہ عورت کے فعل سے معلق کرے پھر ہر ایک کی دو دو صورتیں ہیں اول یہ کہ معلق کرنا حالتِ صحت میں اور شرط کا وجود حالتِ مرض الموت میں ہو۔ دوم یہ کہ تعلیق اور وجود شرط دونوں حالتِ مرض میں ہوں۔ اب پہلی دو صورتوں کو لیجئے یعنی ۱۔ جب تعلیق کسی اجنبی کے فعل سے ہو مثلاً إذا دخل فلان الدار (فانت طالق) ۲۔ جب تعلیق کا تعلیق وقت سے ہو مثلاً یوں کہے کہ جب مہینے کی ابتداء ہو تو تجھے طلاق ہے اگر ان دو صورتوں میں تعلیق اور شرط بحالیٰ مرض ہو تو عورت کو میراث ملے گی اس حالت میں شوہر کی طرف سے فرار کا ثبوت ہو جاتا ہے کیونکہ اس نے تعلیق طلاق ایسی حالت میں کی جبکہ عورت کا حق اس کے مال سے متعلق ہو چکا تھا۔

۴۳۔ اگر مذکورہ دونوں صورتوں میں تعلیق بوقتِ صحت ہو اور وجوہ شرط بوقتِ علالت ہو اسے میراث ہرگز نہیں ملے گی کیونکہ تعلیق سابق وجوہ شرط کے وقت حکماً طلاق بنتی ہے قصدِ انہیں بنتی اور قصد کے بغیر ظلم ثابت نہیں ہوتا تو اس کا تصرف رو نہ ہوگا یعنی مرد نے گویا حالِ صحت میں طلاق دی۔

۶۵۔ اگر شوہر نے طلاق کو اپنے ذاتی فعل پر معلق کیا تو اس میں دونوں صورتیں یکساں ہیں خواہ معلق کرنا صحت میں ہو اور شرط کا پایا جانا مرض الموت میں یا دونوں مرض الموت میں ہوں اور خواہ فعل ایسا ہو کہ شوہر کیلئے اس سے چارہ ہے یعنی نہ کرنے کی منعجائش ہے مثلاً فعلی شرط خالد سے بات کرنا ہو یا فعل ایسا ہو کہ شوہر کیلئے اس سے چارہ نہ ہو جو ان دونوں صورتوں میں شوہر فار کھلائیگا اور اس کی بیوی وارث ہوگی، کیونکہ شوہر نے مرض الموت میں طلاق کو معلق کر کے یا مرض الموت میں شرط پر عمل کر کے عورت کا حق باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے، کیونکہ اگر اسے فعلی شرط سے چارہ نہیں تھا تو تعلیق نہ کرنے میں اسے ہزار طرح کا چارہ تھا یعنی اس نے اپنے فعل سے طلاق کو معلق کیا جس سے اسے مفر نہیں تھا تو اس نے کیوں ایسی تعلیق کی جس پر اسے کسی نے مجبور نہیں کیا تھا لہذا مرد کا تعزف رد کر دیا جائیگا تاکہ عورت کو ضرر و نقصان سے بچایا جاسکے۔

۸۰۷۔ اگر شوہر نے طلاق کو عورت کے فعل سے معلق کیا اگر تعلیق اور وجود بشرط دونوں حالتیں مرض میں ہوں اور فعل بھی ایسا ہو جس سے عورت بچ سکتی ہو مثلاً کسی سے کلام کرنا یا کسی کے گھر جانا تو عورت وارث نہیں ہوگی کیونکہ اپنا حق ساقط کرنے میں اس

کی رضا پائی گئی۔ لیکن اگر تعلیق عورت کے ایسے فعل سے کی گئی ہو جس سے گریز کی کوئی صورت نہیں جیسے کھانا نمازی یا ماں، باپ سے بات چیت، تو ان افعال سے طلاق واقع ہونے سے عورت وارث ہوگی کیونکہ وہ ان افعال کو کرنے پر مجبور تھی اور ان مذکورہ افعال سے باز رہنے میں دنیا یا عاقبت کی ہلاکت و خسران کا اندیشہ تھا اور اضطراب کے ہوتے ہوئے رضا کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اگر تعلیق صحت میں ہو اور شرط بحالت مرض پائی جائے اور فعل بھی ایسا ہو جس سے عورت بچ سکتی ہو تو عورت میراث کی قطعاً حقدار نہیں ہوگی۔ لیکن اگر تعلیق ایسے فعل سے ہو جس سے عورت کیلئے بچنے کی کوئی صورت نہیں تو امام محمدؒ کے نزدیک اسے میراث نہیں ملے گی اور شیخینؒ کے نزدیک عورت وارث ہوگی کیونکہ اس فعل کے نہ کرنے کی گنجائش نہیں تھی لہذا مرد کی طرف سے زیادتی پائی گئی کیونکہ شوہر ہی نے اسے عمل میں لانے پر مجبور کیا تھا تو یہ فعل مرد کی طرف راجع ہوگا کیونکہ اس کام میں عورت مرد کی آلہ کار تھی جیسے اکراہ یا مجبوری کی حالت میں ہوتا ہے۔

وَلَوْ أَنَّهُمَا فُيِّمَ مَرَضُهُ فَصَحَّ لَمَاتَ : شوہر نے بیوی کو بحالت مرض طلاق بائن دیدی پھر صحت یاب ہو کر مر گیا تو عورت وارث نہیں ہوگی کیونکہ صحت کی وجہ سے مرض الموت ہونا تو معدوم ہو گیا۔ پس ظاہر ہو گیا کہ شوہر کے مال ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہوا تھا تو عورت وارث بھی نہیں ہوگی۔

طلاق کے بعد عورت کا مرتد ہونا اہلیت وارث کو باطل کر دیتا ہے

أَوْ أَنَّهُمَا لَا زِلْذِلْتُ لَأَسْلَمْتُ لَمَاتَ لَمْ تَرِثَ : اور اگر شوہر نے بیوی کو طلاق بائن دیدی پھر وہ مرتد ہو گئی (معاذ اللہ) پھر اسلام لے آئی اس کے بعد شوہر اپنے اسی مرض کی وجہ سے مر گیا اور عورت ابھی عدت میں ہے تو یہ عورت اس کی وارث نہیں ہوگی۔ کیونکہ عورت نے مرتد ہو کر اہلیت وارث کو باطل کر دیا پس نکاح سبب حق ارث نہ رہا اور بعد میں اسلام لانے سے اس سبب کا لوٹ آنا ممکن نہیں۔

وَإِنْ طَلَا وَغَبَ ابْنُ الزَّوْجِ : اور اگر عورت مرتد نہیں ہوئی بلکہ اپنے شوہر کے بیٹے سے جماع کر لیا تو واثب ہوگی کیونکہ مطاوعہ ابن الزوج کی وجہ سے اہلیت باطل نہیں ہوتی اس لئے کہ محرمیت وراثت کے منافی نہیں بلکہ نکاح کے منافی ہے جیسے ماں اور بہن میں محرمیت یعنی دائمی حرام ہونا نکاح کے منافی تو ہے مگر وراثت کے منافی نہیں ہے بہر حال مطاوعہ ابن الزوج کی صورت میں وراثت باقی ہے تو اس وجہ سے عورت وارث ہوگی۔

أَوْ لَا غَبَ : اگر کسی شخص نے بحالت صحت بیوی کو زنا کے ساتھ متہم کیا اور لعان مرض الموت میں کیا پھر حاکم نے ان دونوں میں تفریق کر دی اس کے بعد شوہر عورت کی عدت ہی میں مر گیا تو شیخینؒ کے نزدیک عورت وارث ہوگی کیونکہ اس تفریق میں عورت کی رضامندی کو کوئی دخل نہیں بلکہ مرد نے اس کو لعان پر مجبور کیا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک وارث نہیں ہوگی۔

أَوْ أَلَى مَرِيضًا وَرِثَتْ وَإِنْ أَلَى فُيِّمَ وَتَمَاتَ بِهِ فُيِّمَ مَرَضُهُ لَا : اگر کسی شخص نے اپنے مرض الموت کے زمانہ میں بیوی سے ایلاء کیا اور پھر بینونت کے بعد شوہر عدت کے زمانہ میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ کیونکہ ایلاء کے معنی

ہیں طلاق کو ایسے چار ماہ گزرنے پر معلق کرنا جو جماع سے خالی ہوں، لہذا یہ صورت طلاق کو وقت کے آنے پر معلق کرنے کے ساتھ ملحق ہوگئی۔ اگر ایلاء کرنا تندرستی کے زمانہ میں پایا گیا پھر ایلاء یعنی چار ماہ بغیر وطی کے گزر جانے کی وجہ سے عورت باندہ ہوگئی اور شوہر مرض الموت میں ہے تو عورت وارث نہیں ہوگی۔ کیونکہ بیہوش شوہر کے ایلاء کی طرف منسوب ہے اور مرض الموت میں شوہر کی طرف سے کوئی چیز نہیں پائی گئی پس شوہر فارغ نہیں ہوگا۔

بَابُ الرَّجْعَةِ

رجعت کا بیان

رجعت کی مشروعیت رفع طلاق کیلئے ہے اور رفع شی وقوع کے بعد ہی ہوتی ہے پس طلاق رجعت سے طبعاً مؤخر ہوئی تو اس لئے وضع اور ذکر میں بھی مؤخر کر دیا گیا تاکہ وضع طبع کے موافق ہو جائے رجعت را کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے مگر فتح پڑھنا فصیح ہے رَجَعَ يَرْجِعُ ضَرْبٌ سے ہے معنی ہے واپس آنا لولنا "رَجَعَ" لازمی اور متعدی دونوں طرح قرآن کریم میں استعمال ہوا ہے۔ اور اس کی اصطلاحی معنی مصنفؒ نے خود ذکر کئے ہیں "ہی استدامة المملک القائم فی العدة" یعنی رجعت اس ملک کو باقی رکھنا ہے جو عدت کے زمانہ میں قائم تھی۔

هِيَ اسْتِدَامَةُ الْقَائِمِ فِي الْعِدَّةِ وَتَصِحُّ إِنْ لَمْ يُطْلَقْ ثَلَاثًا وَلَوْ لَمْ تَرْضَ بِرَاجْعَتِكَ أَوْ رَاجَعْتُ أَمْرَاتِي وَبِمَا يُوجِبُ حُرْمَةَ الْمُصَاهَرَةِ وَالْإِشْهَادَ مُنْدُوبٌ إِلَيْهَا وَلَوْ قَالَ بَعْدَ الْعِدَّةِ رَاجَعْتُكَ فِيهَا فَصَدَّقْتُهُ تَصِحُّ وَإِلَّا لَا كَرَّاجَعْتُكَ فَقَالَتْ مُجِيبَةً مَضَتْ عِدَّتِي وَلَوْ قَالَ زَوْجُ الْأَمَةِ بَعْدَ الْعِدَّةِ رَاجَعْتُ فِيهَا فَصَدَّقَهُ سَيِّدُهَا وَكَذَّبْتُهُ أَوْ قَالَتْ مَضَتْ عِدَّتِي وَأَنْكَرَا فَالْقَوْلُ لَهَا وَتَنْقَطِعُ إِنْ طَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ الْآخِرِ لِعَشْرَةٍ وَإِنْ لَمْ تَغْتَسِلْ وَلَا قَلَّ لَا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ وَقْتُ صَلَاةٍ أَوْ تَتَيَّمَّ وَتُصَلِّيَ وَلَوْ اغْتَسَلَتْ وَنَسِيَتْ أَقْلَ مِنْ غُضُو تَنْقَطِعُ وَلَوْ غُضُوا لَا.

ترجمہ: رجعت اس ملک کو باقی رکھا ہے جو عدت کے زمانہ میں قائم تھی اور رجعت عدت میں صحیح ہے اگر تین طلاقیں نہ دی ہوں اگرچہ عورت راضی نہ ہو ان الفاظ کے ساتھ کہ میں نے تجھ سے رجعت کی یا میں نے اپنی بیوی سے رجعت کی اور ان افعال کے ساتھ کہ جو دامادی حرمت ثابت کرتے ہیں اور رجعت پر گواہ بنا لینا مستحب ہے اور اگر شوہر نے عدت کے بعد کہا کہ میں نے تجھ سے عدت میں رجعت کر لی تو عورت نے اس کی تصدیق کر دی تو رجعت صحیح ہے ورنہ نہیں جیسے شوہر نے کہا "راجعتك" بیوی نے جواب دیا کہ میری عدت گزر چکی۔ باندی کے شوہر نے عدت کے بعد کہا کہ میں نے عدت میں رجعت کر لی تھی پس اس کے آقائے تصدیق کی اور باندی نے تکذیب پابندی نے کہا میری عدت گزر چکی اور شوہر نے اور آقائے انکار کیا تو باندی کا قول معتبر ہوگا اور رجعت ختم ہو جاتی ہے اگر عورت پاک ہو جائے آخری حیض سے پورے دس دن پر اگرچہ غسل نہ کیا ہو اور دس سے کم ہو تو ختم نہیں ہوگی یہاں تک کہ غسل کر لے یا نماز کا وقت گزر جائے یا تیمم کر کے

نماز پڑھ لے اگر عورت نے غسل کیا اور ایک عضو سے کم بھول گئی تو رجعت منقطع ہو جائیگی اور ایک عضو بھولے تو نہیں۔

هِيَ اسْتِئْذَانَةُ الْقَائِمِ فِي الْبُعْدَةِ وَتَصِحُّ اِنْ لَمْ يُطْلَقْ ثَلَاثًا وَلَوْ لَمْ تَرْضَ بِرَاجَعَتِكَ : اگر شوہر نے اپنی بیوی کو ایک یا دو رجعی طلاقیں دیدیں تو اسے یہ حق حاصل ہے کہ وہ عدت میں رجوع کر لے۔ خواہ عورت اس پر راضی ہو یا نہ ہو کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ”فامسکوهن بمعروف“ مطلق مذکور ہوا ہے یعنی عورت کی رضا ہو یا نہ ہو کیونکہ رجعت کا معنی ہے ملک کو برابر قائم رکھنا اور قرآن کریم میں رجعت کو امساک کہا گیا ہے اور امساک کے معنی باقی رکھنے کے ہیں اور ملک کو باقی رکھنا عدت ہی میں ہو سکتا ہے کیونکہ عدت گزر جائیکے بعد ملک نکاح باقی نہیں رہتی۔

رجوع قولی اور فعلی

أَوْ رَاجَعْتُ امْرَأَتِي وَبِمَا يُوجِبُ حُرْمَةَ الْمُصَاهَرَةِ : احناف کے نزدیک رجعت قول و فعل ہر دو کے ذریعہ سے ہو سکتی ہے اول جیسے مرد عورت کو مخاطب کر کے کہے کہ میں نے تجھ سے رجوع کیا۔ یا گواہوں کو مخاطب کر کے کہے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجوع کر لیا یہ الفاظ رجعت میں بالکل صریح ہیں اور ان میں آئمہ کرام کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ثانی وہ افعال جن سے حرمت مصاہرت ثابت ہوتی ہے مثلاً مرد کا اس سے مجامعت کرنا یا اسے بوسہ دینا یا شہوت نظر کرنا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کہنے پر قدرت حاصل ہو تو بغیر کہے رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ کیونکہ رجعت نکاح جدید کی طرح ہے حتیٰ کہ عدت کے دوران عورت سے وطی کرنا حرام ہے اور ہمارے نزدیک رجعت کے معنی ہیں نکاح کو پہلے کی طرح باقی رکھنا۔

رجعت پر گواہ بنانا مستحب ہے

وَالْإِشْهَادُ مَذْمُومٌ إِلَيْهَا : ہمارے نزدیک رجعت پر دو گواہ بنانا مستحب ہے یعنی دو مسلمان مردوں سے کہے کہ تم گواہ رہو میں نے اپنی بیوی سے مراجعت کر لی ہے اور اگر گواہ نہیں بنائے تو بھی رجعت صحیح ہے امام شافعی کے ایک قول کے مطابق اور امام مالک کے نزدیک گواہوں کے بغیر رجعت صحیح نہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿أَشْهَدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾ اور اپنے میں سے دو عادل مردوں کو گواہ بناؤ۔ اور امر واجب کیلئے ہوتا ہے لہذا رجعت میں گواہ بنانا واجب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رجعت کے سلسلہ میں نصوص مطلق ہیں جیسے ﴿فامسکوهن بمعروف﴾۔ ﴿الطلاق مرتان فامساک بمعروف﴾۔ ﴿وبعولتهن أحق بردهن﴾۔ ﴿فلا جناح عليهما أن يتراجعا﴾۔ دوسری بات یہ ہے کہ رجعت نکاح کو باقی رکھنا ہے اور نکاح کو باقی رکھنے میں شہادت شرط نہیں ہے جیسے ایلاء میں رجوع کرتے وقت شہادت شرط نہیں ہے کیونکہ یہ بھی نکاح کی حالت بقاء ہے اور آیت مذکورہ میں امر استحباب پر محمول ہے اور اس کے قائل ہم بھی ہیں۔

وَلَوْ قَالَ بَعْدَ الْعِدَّةِ رَاجَعْتُكِ فِيهَا فَصَدَّقْتُهُ تَصِحُّ وَإِلَّا لَا تَجْرَاجَعْتُكِ فَقَالَتْ مُجِيبَةً مَضَتْ عِدَّتِي :

جب عدت ختم ہو جائے اور شوہر کہے کہ میں نے عدت ہی میں تجھ سے رجوع کر لیا تھا عورت بھی تصدیق کر دے تو یہ رجعت شمار

ہوگی اور اگر وہ مرد کی بات کو جھٹلا دے تو عورت کی بات تسلیم کی جائیگی۔ کیونکہ خاوند نے ایسی بات کی خبر دی ہے جس کو وہ فوری طور پر موجود کرنے کا مالک نہیں اور عورت اس کا انکار کر رہی ہے پس اسی کا قول معتبر ہوگا جیسے اس صورت میں رجعت نہیں ہوتی کہ شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے اس نے فوراً جواب میں کہا کہ میری عدت تو ختم ہو چکی ہے تو اس صورت میں بالاتفاق رجعت نہیں ہوتی۔

وَلَوْ قَالَ زَوْجُ الْأَمَةِ بَعْدَ الْبُعْدِ وَاجْعْتُ فِيهَا فَصَلَّاهُ سَيِّئًا وَكَذَّبَتْهُ أَوْ قَالَتْ مَضَتْ عِدَّتِي وَأَنْكَرَا
فَالْقَوْلُ لَهَا: جب باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد اسے کہا کہ میں نے عدت میں رجوع کر لیا تھا اور مولیٰ نے تکذیب کر دی۔ تو امام صاحبؒ کے نزدیک باندی کا قول معتبر ہوگا۔ صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ کیونکہ عدت گزرنے کے بعد منافع بضع مولیٰ کے مملوک ہیں۔ پس شوہر کیلئے منافع بضع کا اقرار خالص اپنے حق کا اقرار ہے۔ لہذا اس کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت کا حکم بقاء عدت اور انقضاء عدت پر مبنی ہے یعنی اگر عدت باقی ہے تو رجعت ثابت ہو جائیگی اور اگر عدت گزر گئی تو رجعت کا حکم ثابت نہیں ہوگا اور عدت کی بقاء اور عدم بقاء میں عورت کا قول معتبر ہے پس جو چیز عدت پر مبنی ہوگی یعنی رجعت اس میں عورت ہی کا قول معتبر ہوگا۔ اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت گزر چکی اور ایام اتنے ہیں کہ عدت کا گزرنا ممکن ہے اور شوہر اور مولیٰ نے کہا کہ تیری عدت نہیں گزری تو باندی کا قول معتبر ہوگا کیونکہ باندی انقضاء عدت کے سلسلہ میں امین ہے اس لئے کہ باندی ہی عدت کے گزرنے کا علم رکھتی ہے۔

دس دن پر حیض کا خون ختم ہونے سے عدت فوراً منقطع ہو جائیگی

وَتَنْقَطِعُ إِنْ طَهَّرَتْ مِنَ الْحَيْضِ الْآخِرَ لِعَشْرَةٍ وَإِنْ لَمْ تَغْتَسِلْ: اگر پورے دس دن پر تیسری حیض کا خون منقطع ہو گیا تو رجعت منقطع ہوگئی، اگر چہ عورت نے غسل نہ کیا ہو پس اگر ایام حیض پورے دس دن ہیں تو طہارت محض انقطاع دم سے حاصل ہو جائیگی اس لئے کہ حیض دس دن سے زیادتی کا احتمال نہیں رکھتا لہذا دس دن پورے ہونے کی صورت میں خون کے منقطع ہونے سے اس عورت کو حیض سے فراغت ہوگئی اور اس کی عدت بھی گزر گئی اور رجعت کا حکم بھی منقطع ہو گیا خواہ یہ عورت غسل کرے یا نہ کرے۔

وَلَا قُلْ لَا حَتَّى تَغْتَسِلَ أَوْ يَمْضِيَ وَلَكِ صَلَاحٌ أَوْ تَغْتَسِلَ: اور اگر دس دن سے کم میں خون منقطع ہوا ہے تو محض خون منقطع ہونے سے رجعت منقطع نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ عورت غسل کر لے یا اس پر نماز کا ایک پورا وقت گزر جائے کیونکہ رجعت کا منقطع ہونا موقوف ہے عدت گزرنے پر اور عدت کا گزر جانا موقوف ہے حصول طہارت پر چونکہ اس صورت میں خون کے لوٹ آنے کا احتمال ہے اس لئے ضروری ہے کہ انقطاع دم کو قوت دی جائے حقیقت میں غسل کر لینے کے ساتھ یا پاک عورتوں کے احکام میں سے کوئی حکم اس پر لازم ہونے کے ساتھ مثلاً جب اس عورت پر نماز کا کامل وقت گزر گیا تو نماز اس کے ذمہ میں دین ہوگئی اور یہ پاک عورتوں کے احکام میں سے ہے اور اگر معتدہ رہیہ کے تیسرے حیض کا خون دس دن سے کم

میں منقطع ہو گیا پھر اس عورت نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی فرض یا نفل تو شیخینؒ کے نزدیک رجعت منقطع ہو گئی یعنی انقطاع رجعت تیمم اور نماز دونوں سے ہوگا اور یہ حکم استحسانا ہے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر تیمم کر لیا تو محض تیمم کر لینے سے رجعت منقطع ہو گئی۔ وَلَوْ اغْتَسَلَتْ وَنَسِيتُ أَقْلَ مِنْ غَضُو تَنْقِطِعَ وَلَوْ غَضَوُا لَا: اگر دس دن سے کم میں خون منقطع ہونے کے بعد عورت نے غسل کیا اور بدن میں سے کوئی ایسا جز بھول گئی جس کو پانی نہیں پہنچا تو اگر وہ جزء ایک عضو سے کم ہے تو رجعت منقطع ہو جائیگی یعنی ایسی حالت میں رجعت نہیں ہوگی اور اگر وہ جزء ایک عضو یا اس سے بڑھ کر ہے تو رجعت منقطع نہیں ہوگی یعنی غسل نہ ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے پس اگر ایسی حالت میں مراجعت کر لی تو صحیح ہوگی۔

وَلَوْ طَلَّقَ ذَاتَ حَمْلٍ أَوْ وَلَدٍ وَقَالَ لَمْ أَطَاهَا رَاجِعٌ وَإِنْ خَلَا بِهَا وَقَالَ لَمْ أَجَامِعْهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا لَا وَإِنْ رَاجَعَهَا ثُمَّ وَلَدَتْ بَعْدَهَا لِأَقْلَ مِنْ عَامَيْنِ صَحَّتْ بِلَكَ الرَّجْعَةِ إِنْ وَلَدَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ ثُمَّ وَلَدَتْ مِنْ بَطْنٍ آخَرَ فَهِيَ رَجْعَةٌ كُلَّمَا وَلَدَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ ثَلَاثَةً فِي بَطْنٍ قَالُوا لَدُ الثَّانِيِ وَالثَّالِثِ رَجْعَةٌ وَالْمُطَلَّقةُ الرَّجْعِيَّةُ تَتَزَوَّجُ وَتُدْبُ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهَا حَتَّى يُؤْذِنَهَا وَلَا يُسَافِرُ بِهَا حَتَّى يُرَاجِعَهَا وَالطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يُحَرِّمُ الْوَطْءَ

ترجمہ: اگر حاملہ کو طلاق دیدی یا اس نے بچہ جنا اور شوہر نے کہا کہ میں نے اس سے وہی نہیں کی تو رجعت کر سکتا ہے اور اگر غلط کر کے کہے کہ میں نے اس سے وہی نہیں کی پھر طلاق دیدے تو رجعت نہیں کر سکتا اگر رجعت کے بعد دو سال سے کم میں بچہ ہو تو وہ رجعت صحیح ہوگی، اگر تو بچہ بنے تو بچہ پر طلاق ہے اس کے بعد بچہ ہو اور ایک اور بچہ ہو اور دوسرے ہیبت سے تو یہ رجعت ہے، چھٹی بار تو بچہ بنے تو قحہ پر طلاق ہے، پس عورت کے تین بچے ہوئے جدا جدا حمل سے تو دوسرا اور تیسرا بچہ رجعت کا سبب ہے اور مطلقہ رجیمہ بناؤ اس گار کرے اور مستحب ہے کہ شوہر اس کے پاس نہ جائے یہاں تک کہ اس کو باخبر کر دے اور اس کے ساتھ سفر نہ کرے یہاں تک کہ رجعت کر لے اور طلاق رجعی وہی کو حرام نہیں کرتی۔

حاملہ بیوی کو طلاق دی اور شوہر نے کہا کہ میں اس سے جماع نہیں کیا تو رجوع کر سکتا ہے

وَلَوْ طَلَّقَ ذَاتَ حَمْلٍ أَوْ وَلَدٍ وَقَالَ لَمْ أَطَاهَا رَاجِعٌ: اگر شوہر نے اپنی حاملہ بیوی کو طلاق دی یا اس نے قبل الطلاق نکاح میں رہتے ہوئے بچہ جنا اور شوہر کہتا ہے کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا ہے اس کے باوجود اگر یہ شخص رجعت کرنا چاہے تو شریعت کے جانب سے اس کو رجعت کا مکمل اختیار ہے اور اس کا یہ قول کہ میں نے جماع نہیں کیا شرعاً غیر معتبر ہے کیونکہ حمل جب اتنی مدت میں ظاہر ہو گیا کہ اس کو شوہر کا قرار دینا ممکن ہے تو اس حمل کو شوہر کا قرار دیا جائیگا مثلاً طلاق دینے کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب اسی طلاق دینے والے شخص سے ثابت ہوگا کیونکہ ثابت ہو گیا کہ یہ عورت طلاق کے دن حاملہ تھی اور اس بچہ کا نسب اس شخص سے اس لئے ثابت ہوگا کہ نبی کریم ﷺ ارشاد ہے: الْوَلَدُ لِلْفَرَّاشِ، ”بچہ تو فراش والے کا ہے“

اور حمل کا اس کی طرف منسوب ہونا وطی کی دلیل ہے اسی طرح جب اس سے بچہ کا نسب ثابت ہو گیا تو لا محالہ اس کو وطی کر نیو الا قرار دیا جائیگا۔ کیونکہ بلا وطی بچہ کا ہونا متصور نہیں ہو سکتا اور جب وطی ثابت ہو گئی تو ملکیت ہو گئی اور ملکیت مؤکدہ میں طلاق کے بعد رجعت ہو سکتی ہے پس شوہر جو وطی کا انکار کر رہا ہے اس کا انکار کرنا باطل ہوگا کیونکہ شریعت نے اس کی تکذیب کر دی۔

وَاِنْ خَلَا بِهَا وَقَالَ لَمْ اُجَمِعْ بِهَا ثُمَّ طَلَّقَهَا لَا: اگر شوہر نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوت صحیحہ کی پھر کہنے لگا کہ میں نے اس کے ساتھ جماع نہیں کیا ہے پھر اس کو طلاق دے دی تو یہ رجعت کا مالک نہیں ہوگا کیونکہ غیر مدخول بہا طلاق کے بعد بغیر عدت کے بانہ ہو جاتی ہے اس وجہ سے رجعت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ملک نکاح کا مؤکدہ ہونا وطی سے ہوتا ہے اور شوہر وطی نہ کرنے کا اقرار کر چکا ہے اور رجعت شوہر کا حق ہے لہذا رجعت کا حق باطل کرنے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

وَاِنْ رَاجَعَهَا ثُمَّ وَلَدَتْ بَعْدَهَا لِأَقْلٍ مِنْ عَامَيْنِ صَحَّتْ لَكَ الرَّجْعَةُ: اگر خلوت صحیحہ کے بعد یہ کہہ کر کہ میں نے جماع نہیں کیا پھر اس کے بعد اپنی اس بیوی سے مراجعت کر لی پھر اس عورت نے دو سال سے کم میں بچہ جتنا تو یہ رجعت صحیح ہوگی۔ دو سال کا اعتبار یوم طلاق سے ہوگا نہ کہ یوم رجعت سے، رجعت کے درست ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اس بچہ کا نسب اسی سے ثابت ہوگا نہ کہ دوسرے سے کیونکہ عورت نے عدت کے گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے اور بچہ دو سال تک ماں کے پیٹ میں باقی رہ سکتا ہے۔ پس نسب کا ثابت ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شخص اپنی بیوی سے وطی کر چکا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ وطی طلاق سے پہلے ہے یا بعد میں تو اس میں دونوں احتمال ہیں مگر ہم اس کو وطی قبل الطلاق پر محمول کریں گے اس لئے کہ اگر وطی بعد الطلاق پر محمول کریں تو یہ وطی حرام ہوگی کیونکہ جب طلاق سے پہلے وطی نہیں پائی گئی تو یہ عورت بغیر عدت کے نفیس طلاق سے بانہ ہو جائیگی اور اس کے بعد وطی کرنا حرام ہوگا اور مسلمان حرام فعل کا ارتکاب نہیں کرتا۔

اِنْ وَلَدَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ ثُمَّ وَلَدَتْ مِنْ بَطْنٍ آخَرَ فَهِيَ رَجْعَةٌ: اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا ”اِنْ وَلَدَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ“ اور عورت کے ہاں بچہ پیدا ہو گیا تو عورت پر طلاق واقع ہو جائیگی پھر اس عورت کے ہاں دوسرا بچہ پیدا ہو گیا تو یہ رجعت شمار ہوگی یعنی دوسرا بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا اگرچہ دو سال سے زائد ہو جائیں۔ بشرطیکہ عورت نے عدت کے گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو کیونکہ پہلے بچے کی پیدائش کی وجہ سے عورت پر طلاق واقع ہوئی اور عدت واجب ہو گئی تو دوسرا بچہ عدت ہی میں شوہر کے نئے تعلق سے پیدا ہوا ہے کیونکہ عورت نے عدت گزرنے کا اقرار بھی نہیں کیا ہے پس شوہر مطلقہ رجعیہ کے ساتھ اس کی عدت میں جماع کرنے کی وجہ سے رجعت کرنے والا شمار ہوگا۔

كُلَّمَا وَلَدَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ فَوَلَدَتْ ثَلَاثَةً فِي بَطْنٍ فَأَلُوْا لَدِ الْثَانِي وَالْثَالِثِ رَجْعَةٌ: اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا ”كُلَّمَا وَلَدَتْ فَأَنْتِ طَالِقٌ“ پھر اس عورت نے الگ الگ تین پیٹ سے تین بچے جنہ یعنی دو بچوں کی ولادت کے درمیان چھ ماہ یا زائد کا فاصلہ ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ پہلے بچہ کی ولادت سے طلاق واقع ہو جائیگی اور دوسرے بچہ کی ولادت

سے پہلے رجعت ثابت ہوگی اس کے فوراً بعد دوسری طلاق واقع ہو جائیگی۔ اسی طرح تیسرے بچہ کی ولادت سے پہلے رجعت ہوگی اور پھر تیسری طلاق واقع ہو جائیگی۔ کیونکہ جب عورت کا پہلا بچہ ہوا تو اس پر پہلے بچے کی پیدائش سے طلاق واقع ہو گئی اور عورت معتدہ ہو گئی اور دوسرے بچے کی ولادت سے رجوع ہو جائیگا اور دوسری طلاق بھی واقع ہو جائیگی۔ کیونکہ قسم میں ”کُلَّمَا“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے اور عدت واجب ہو گئی اور تیسرے بچے کی پیدائش سے شوہر رجوع کرنے والا شمار ہوگا مگر ساتھ ہی اس تیسرے بچے کی ولادت سے تیسری طلاق بھی واقع ہو جائیگی اور عدت کا شمار حیض سے کیا جائیگا کیونکہ اس عورت پر جب تیسری طلاق واقع ہوئی تھی تو یہ جائزہ عورتوں میں سے تھی۔ مطلقہ رجعیہ کیلئے زیب و زینت کا حکم

مطلقہ رجعیہ کیلئے زیب و زینت کا حکم

وَالْمُطَلَّقةُ الرَّجْعِيَّةُ تَتَزَيَّنُ وَتُدَبُّ أَنْ لَا يَدْخُلَ عَلَيْهَا حَتَّى يُؤْذِنَهَا: جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہو اسے اچھی طرح زیب و زینت کرنی چاہئے کیونکہ وہ اپنے شوہر کیلئے حلال ہے اس لئے کہ دونوں کے درمیان نکاح قائم ہے دوسری بات یہ ہے کہ رجعت مستحب ہے اور زیب و زینت شوہر کو رجعت پر آمادہ کرنے والا ہے اس وجہ سے مطلقہ رجعیہ کا اپنے آپ کو مزین کرنا اور آراستہ کرنا مشروع ہے اور مطلقہ رجعیہ کے شوہر کیلئے مستحب یہ ہے کہ وہ بغیر اطلاع کے اس کے پاس نہ جائے یہ حکم اس وقت ہے جب کہ شوہر کا رجعت کرنے ارادہ نہ ہو۔ کیونکہ عورت بسا اوقات گھر میں برہنہ ہو جاتی ہے پس بغیر اطلاع داخل ہونے کی صورت میں شوہر کی نظر بدن کے ایسے حصہ پر پڑ سکتی ہے۔ جس سے رجعت ثابت ہو جائیگی اور چونکہ اس کا ارادہ رجعت کرنے نہیں ہے اس لئے یہ پھر اس کو طلاق دے گا اور طلاق دینے کی صورت میں عورت کی عدت خواہ مخواہ دراز ہوگی اس وجہ سے یہ حکم دیا گیا کہ عورت کے پاس جانے سے پہلے اس کو باخبر کر دے یا اپنے جوتوں کی آہٹ سنا دے۔

وَلَا يُسَافِرُ بِهَا حَتَّى يُرَاجِعَهَا: شوہر کو یہ حق نہیں ہے کہ اسے سفر پر ساتھ لے جائے جب تک کہ اس سے رجوع نہ کرے۔ ہاں اگر شوہر نے رجعت کر لی اور گواہ بھی بنا لئے تو عدت باطل ہو جائیگی اور اس عورت کو ساتھ لے سفر کرنا درست ہوگا۔

وَالطَّلَاقُ الرَّجْعِيُّ لَا يُحَرِّمُ الْوَطْءَ: طلاق رجعی سے وطی حرام نہیں ہوتی امام شافعیؒ حرمت وطی کے قائل ہیں کیونکہ مرد و عورت کا تعلق طلاق سے زائل ہو جاتا ہے ہمارے دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کے پائے جانے کے بعد بھی زوجیت قائم ہے اور اسی وجہ سے بغیر عورت کے رضا مندی کے بالاتفاق اس سے مراجعت کرنے کا اختیار ہے چنانچہ اگر زوجیت ختم ہو گئی ہوتی تو یہ عورت اجنبیہ ہوتی اور بغیر اس کی رضا مندی کے رجعت درست نہ ہوتی پس ثابت ہو گیا کہ رجعت بقاء نکاح کا طہم ہے اور بقاء نکاح کیلئے قیام نکاح ضروری ہے اور قیام نکاح اور وجود نکاح کی صورت میں وطی حرام نہیں ہوتی اس وجہ سے ہمارے نزدیک طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی۔

فَصْلٌ فِيمَا تَحِلُّ بِهِ الْمُطَلَّقةُ

ان امور کا بیان جن سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہے

وَيَنْكِحُ مُبَانَّتَهُ فِي الْعِدَّةِ وَبَعْدَهَا لَا الْمُبَانَّةُ بِالثَّلَاثِ لَوْ حُرَّةٌ وَبِالْثَنَيْنِ لَوْ أَمَةٌ حَتَّى يَطَّأَهَا غَيْرُهُ وَلَوْ مُرَاهِقًا بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَتَمْضَى عِدَّتُهُ لَا بِمَلِكٍ يَمِينٍ وَكُفْرَهُ بِشَرْطِ التَّخْلِيلِ لِلأَوَّلِ وَيَهْدِمُ الزَّوْجُ الثَّانِي مَا دُونَ الثَّلَاثِ وَلَوْ أَخْبَرَتْ مُطَلَّقةُ الثَّلَاثِ بِمُضَى عِدَّتِهِ وَعِدَّةُ الزَّوْجِ الثَّانِي وَالْمُدَّةُ تَحْتَمِلُهُ لَهُ أَنْ يُصَدِّقَهَا إِنْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ صِدْقُهَا

ترجمہ: اور مرد اپنی باندہ منکوحہ سے نکاح کر سکتا ہے عدت میں بھی اور عدت کے بعد بھی لیکن اگر حرہ کو تین اور باندی کو دو طلاقوں سے باندہ کر دیا تو نہیں کر سکتا یہاں تک کہ دوسرا نکاح صحیح کیساتھ اس نے وطی کر لے اگر چہ وہ مراہق ہو اور اس کی عدت گزر جائے نہ کہ ملک یمین سے اور نکاح مکروہ ہے حلال کرنے کی شرط کے ساتھ اگر چہ اول کیلئے حلال ہو جائیگی اور زوج ثانی تین سے کم طلاقوں کو ختم کر دیتا ہے۔ اگر تین طلاقوں والی عورت نے زوج اول اور زوج ثانی کی عدت گزر جانے کی خبر دی اور اتنی مدت میں دونوں عدتیں گزر سکتی ہوں تو زوج اول اس کی تصدیق کر سکتا ہے اگر اس کی سچائی کا ظن غالب ہو۔

وَيَنْكِحُ مُبَانَّتَهُ فِي الْعِدَّةِ وَبَعْدَهَا لَا الْمُبَانَّةُ بِالثَّلَاثِ لَوْ حُرَّةٌ وَبِالْثَنَيْنِ لَوْ أَمَةٌ حَتَّى يَطَّأَهَا غَيْرُهُ وَلَوْ مُرَاهِقًا بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَتَمْضَى عِدَّتُهُ: اگر کسی شخص اپنی آزاد بیوی کو ایک یا دو طلاق سے باندہ کر دیا یا اس کی بیوی باندی تھی اس کو ایک طلاق باندہ دیدی تو وہ اس سے نکاح کر سکتا ہے عدت میں بھی اور عدت کے بعد بھی کیونکہ عورت کی حلت اس کیلئے ابھی باقی ہے اور حلت کے ازالے کا مدت تیسری طلاق پر ہے اور یہاں ایک یا دو طلاقوں سے باندہ کیا ہے تو محل کی حلت باقی ہے اور اگر حرہ کو تین طلاقیں یا باندی کو دو طلاقیں دے کر باندہ کر دیا تو اب وہ اس سے نکاح نہیں کر سکتا یہاں تک کہ کوئی دوسرا شخص اس سے نکاح صحیح کے ساتھ وطی بھی کر لے پھر وہ اس کو طلاق دیدے یا مرجائے اور اس کی عدت گزر جائے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره“ اور اس آیت میں اکثر مفسرین کے نزدیک تیسری طلاق مراد ہے اور باندی کے حق میں دو طلاقیں ایسی ہیں جیسے آزاد عورت کے حق میں تین طلاقیں یعنی جس طرح آزاد عورت میں تین طلاقوں سے حرمت غلیظہ ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح باندی میں دو طلاقوں سے حرمت غلیظہ ثابت ہو جائیگی۔

اور زوج ثانی کے ساتھ نکاح صحیح کا ہونا اس لئے ضروری ہے کہ آیت ”حتی تنکح زوجا غیرہ“ میں غایت یعنی نکاح زوج ثانی مطلق ہے صحت یا فساد کے ساتھ مقید نہیں ہے اور جب مطلق بولا جاتا ہے تو اس سے فرد کامل مراد ہوتا ہے لہذا یہاں زوجیت مطلقہ سے زوجیت کاملہ مراد ہوگی اور زوجیت کاملہ نکاح صحیح سے ثابت ہوتی ہے اور آیت ”حتی تنکح زوجا غیرہ“ میں لفظ ”تنکح“ کو وطی پر محمول کیا جائیگا نہ کہ عقد کے معنی پر کیونکہ آیت میں عقد کے معنی ”زوجا غیرہ“ سے مستفاد ہیں اس لئے

کہ کوئی شخص بغیر عقد کے زوج نہیں ہو سکتا پس اگر لفظ ”تَنْكِحَ“ میں نکاح سے عقد کے معنی مراد لئے جائیں تو کلام میں تاکید ہوگئی اور اگر نکاح کو وطی پر محمول کریں تو کلام میں تائیس ہوگی اور تائیس تاکید سے بہتر ہے اس لئے آیت نکاح کو وطی کے معنی پر محمول کریں گے یا اس وجہ سے کہ وطی کا شرط ہونا احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اور احادیث مشہورہ سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور اس نے دوسرے شخص سے شادی کر لی پھر اس کو دوسرے نے بھی طلاق دیدی لیکن وطی نہیں کی نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”لَا تَحْلُ لَأَوَّلَ حَتَّى تَذُوقَ عَسِيلَةَ الْآخِرِ“ یعنی مطلقہ ثلاثہ پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ دوسرے کا مزہ نہ چکھے۔ پھر زوج ثانی کا بالغ ہونا ضروری نہیں بلکہ بالغ ہونے کے قریب لڑکا بھی تحلیل میں بالغ کی طرح ہے کیونکہ نکاح صحیح میں دخول پایا گیا۔ اور امام محمدؒ نے مراہق کی تفسیر یہی کی ہے کہ لڑکے کے عضو میں انتشار ہو اور وہ جماع کا آرزو مند ہو۔

مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی کرنا تحلیل کیلئے ناکافی ہے

لَا يَمْلِكُ يَمِينٍ: اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو دو طلاقیں دیدیں جو کسی اور کی باندی ہے پھر عدت گزار جانے کے بعد اس باندی کے مولیٰ نے اس سے وطی کر لی تو یہ عورت زوج اول کیلئے حلال نہیں ہوگی کیونکہ نص سے حلت کا ثبوت زوج ثانی کی وطی سے ہے اور مولیٰ کو زوج نہیں کہا جاتا۔

بشرط التحلیل نکاح مکروہ تحریمی ہے

وَكُرْهٌ بِشَرْطِ التَّحْلِيلِ لِلأَوَّلِ: اگر زوج ثانی تحلیل کی شرط کے ساتھ نکاح کرے اور کہے کہ میں نے تجھ سے اس شرط پر نکاح کیا کہ تجھے طلاق دوں گا اگرچہ اس طریقہ سے بھی عورت زوج اول کیلئے حلال ہو جائیگی لیکن ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”اللہ تعالیٰ لعنت کرے حلالہ کرنے والے پر اور اس پر جس کیلئے حلالہ کیا گیا ہے“۔ رہی یہ بات کہ شرط تحلیل سے نکاح درست ہے یا نہیں تو ہم کہتے ہیں کہ نکاح صحیح ہے کیونکہ شروط فاسدہ کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوتا۔ وَيَهْدِمُ الزَّوْجَ الثَّانِي مَا دُونَ الثَّلَاثِ: اگر کسی شخص نے اپنی آزاد بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاقیں دیدیں اور اسی عورت کی عدت گذر گئی پھر اس عورت نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا اور پھر زوج ثانی کی طلاق اور عدت کے بعد زوج اول کے پاس آگئی تو یہ عورت زوج اول کے پاس تین طلاقیں کے ساتھ واپس آئیگی یعنی زوج اول از سر نو تین طلاقیں کا مالک ہوگا اور زوج ثانی تین طلاقیں سے کم ایک اور دو کو اسی طرح منہدم کر دیتا ہے جس طرح تین کو یہ شیخینؒ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کا مذہب یہ ہے کہ زوج ثانی تین طلاقیں سے کم کو منہدم نہیں کرتا بلکہ زوج اول مابقی من الثلاث کا مالک رہے گا یعنی اگر پہلے ایک طلاق دے چکا تو اب باقی دو کا مالک ہوگا اور اگر پہلے نکاح میں دو طلاقیں دے چکا ہے تو اب ایک کا مالک ہوگا۔

وَلَوْ أَخْبَرَتْ مُطَلَّقَةُ الثَّلَاثِ بِمُضِيِّ عِدَّتِهِ وَعِدَّةِ الزَّوْجِ الثَّانِي وَالْمُدَّةُ تَحْتَمِلُهُ لَهُ أَنْ يُصَدِّقَهَا إِنْ غَلَبَ

عَلَى ظَنِّهِ صَدَّقَهَا: جب شوہر نے بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اور بیوی نے کہا میری عدت پوری ہو چکی ہے میں نے دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا تھا جس نے میرے ساتھ مجامعت کی پھر مجھے طلاق دے دی اور میری عدت بھی گزر چکی ہے تو اگر یہ مدت اتنی طویل ہو جس میں ان باتوں کا ہونا ممکن ہے تو مرد کیلئے اس کی تصدیق کرنا جائز ہے بشرطیکہ شوہر کے غالب گمان میں عورت کی صداقت کا پہلو رائج ہو۔ اس لئے عورت کی بات یا تو دنیوی معاملہ ہے یا امر دینی ہے کیونکہ اس کے ساتھ حلت کا تعلق ہے اس لئے ان دونوں صورتوں میں مسلمان مرد ہو یا عورت اس کا قول قبول کیا جاتا ہے۔

اب رہی یہ بات کہ یہ سارے امور کم از کم کتنی مدت میں ہو سکتے ہیں تو اس میں اختلاف ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک ساٹھ دن ہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک انتالیس دن ہیں۔ صاحبینؒ کے نزدیک صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو طہر کے آخری حصہ میں طلاق دی تو اس عورت کی عدت دو طہر اور تین حیض ہوں گے۔ اور طہر کی ادنیٰ مدت پندرہ دن ہے اور حیض کی ادنیٰ مدت تین دن لہذا دو طہر تیس دن کے ہوں گے اور تین حیض نو دن کے اس طرح دونوں مل کر انتالیس دن ہو جائیں گے۔ اور امام صاحبؒ کے قول کے مطابق صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو اول طہر میں طلاق دی تو اس صورت میں عورت کی عدت تین طہر اور تین حیض ہوں گے اور طہر کی اقل مدت پندرہ دن ہیں اور حیض کی درمیانی مدت پانچ دن پس تین طہر کی مجموعی مدت پینتالیس دن ہوے اور تین حیض کی مجموعی مدت پندرہ دن اس طرح دونوں کی مجموعی مدت ساٹھ دن ہوگی کیونکہ طہر بھی اقل ہو اور حیض بھی اقل ہو ایک عورت میں ان دونوں کا جمع ہونا نادر الوقوع ہے۔

بَابُ الْإِيلَاءِ

إِيلَاءُ كَابِيَانِ

بیوی کی تحریم چار طریقوں سے ہوتی ہے۔ ۱۔ طلاق، ۲۔ ایلاء، ۳۔ ظہار، ۴۔ لعان۔ ان چاروں میں سب سے پہلے طلاق کو ذکر فرمایا کیونکہ طلاق طرق تحریم میں اصل ہے اور اپنے وقت میں مباح ہے پھر ایلاء کو ذکر کیا گیا اس لئے کہ ایلاء اباحت میں طلاق کے قریب تر ہے کیونکہ ایلاء یہی مشروع کا نام ہے مگر اس میں عورت کے حق و ملی کو رد کرنے کی وجہ سے ظلم کے معنی بھی ہیں۔ اس وجہ سے طلاق سے مؤخر کیا گیا۔ الیٰ یٰلٰی ایلاء: قسم کھانا اور اس کے شرعی معنی مصنفؒ نے خود ذکر کئے ہیں اور امام صاحبؒ کے نزدیک اس کی شرط طلاق کا اہل ہونا اور صاحبینؒ کے نزدیک وجوب کفارہ کا اہل ہونا ہے اور اس کا رکن ”وَاللّٰهُ لَا اَقْرَبُكَ اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ“ کہنا ہے اور اس کا حکم عورت کے قریب جانے کی صورت میں کفارہ کا لازم ہونا اور مدت ایلاء گزر جانے کی صورت میں طلاق بائن کا واقع ہونا ہے۔

هُوَ الْحَلْفُ عَلَى تَرْكِ قُرْبَانِهَا اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ اَوْ اَكْثَرَ كَقَوْلِهِ وَاللّٰهُ لَا اَقْرَبُكَ اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ اَوْ

وَاللّٰهُ لَا أَقْرُبُكَ فَإِنْ وَطِئَ فِي الْمُدَّةِ كَفَّرَ وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ وَإِلَّا بَانَثٌ وَسَقَطَ الْيَمِينُ لَوْ حَلَفَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَبَقِيَثَ لَوْ عَلَى الْأَبْدِ لَوْ نَكَحَهَا ثَانِيًا وَثَالِثًا وَمَضَتْ الْمُدَّتَانِ بِلَا فِئَةٍ بَانَثٌ بِأُخْرَيْنِ وَلَوْ نَكَحَهَا بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَمْ تَطْلُقْ فَلَوْ وَطِئَهَا كَفَّرَ لِبَقَاءِ الْيَمِينِ.

ترجمہ: وہ قسم کھاتا ہے بیوی کے پاس نہ جانے پر چار ماہ یا اس سے زیادہ تک جیسے شوہر کا قول بخدا چار ماہ تک میں تیرے قریب نہیں آؤنگا یا بخدا میں تیرے قریب نہیں آؤنگا پس اگر اس مدت میں وطی کی تو کفارہ دے اس صورت میں ایلاء ختم ہو جائیگا اور نہ عورت باندہ ہو جائیگی اور یمین ساقط ہو جائیگی اگر قسم چار ماہ پر کھائی ہو، اور قسم باقی رہے گی اگر ہمیشہ کیلئے قسم کھائی ہو پس اگر اس سے دوبارہ اور سہ بارہ نکاح کیا اور دونوں مدتیں بلا رجوع گذر گئیں تو آخری دو سے باندہ ہو جائیگی پھر اگر دوسرے شوہر کے بعد نکاح کیا تو طلاق نہیں ہوگی پس اگر اس سے وطی کر لی تو بقاء یمین کی وجہ سے کفارہ دے۔

ایلاء کی تعریف: هُوَ الْخِلْفُ عَلَى تَرْكِ قُرْبَانِهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ أَكْثَرَ كَقَوْلِهِ وَاللّٰهُ لَا أَقْرُبُكَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ أَوْ
وَاللّٰهُ لَا أَقْرُبُكَ: مصنف ایلاء کے شرعی معنی بیان کر رہے ہیں کہ شریعت میں ایلاء کہتے ہیں کہ شوہر چار مہینے یا اس سے زیادہ تک وطی نہ کرنے کی قسم کھائے مثلاً یوں کہے واللہ لا اقربک اربعۃ اشہر پھر ایلاء کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ شوہر کا قول واللہ لا اقربک ابداً، اس صورت میں یہ شخص بالا جماع ایلاء کرنے والا ہوگا۔ ۲۔ اس کا قول واللہ اقربک اربعۃ اشہر اس صورت میں ہمارے نزدیک ایلاء کرنے والا ہوگا اور آئمہ ثلاثہ کے نزدیک ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا جب تک کہ چار ماہ سے زائد کہ قسم نہ کھائے کیونکہ ان حضرات کے نزدیک چار ماہ بعد ایلاء سے رجوع کر سکتا ہے لہذا چار ماہ پر ایک مدت زائد کا ہونا ضروری ہے چنانچہ امام مالک کے نزدیک کم از کم ایک دن زائد ہو اور امام شافعی کے نزدیک ایک لمحہ لیکن ان حضرات کا یہ قول ظاہر قرآن کے خلاف ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں۔

فَإِنْ وَطِئَ فِي الْمُدَّةِ كَفَّرَ وَسَقَطَ الْإِيْلَاءُ: اگر شوہر نے مدت ایلاء یعنی چار ماہ کے اندر اندر اس عورت سے وطی کر لی تو شوہر اپنی قسم میں حائث ہو جائیگا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ شوہر اپنی قسم میں حائث تو ہو جائیگا مگر اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ کفارہ حائث ہونے کا موجب ہے اور ایلاء قسم ہے اس میں حائث ہو چکا اس وجہ سے اس پر کفارہ لازم ہوگا اور ایلاء ساقط ہو جائیگا۔

وَإِلَّا بَانَثٌ: اور اگر شوہر مدت ایلاء میں بیوی کے ساتھ وطی نہیں کر سکا حتی کہ مدت ایلاء یعنی چار ماہ گزر گئے تو ہمارے نزدیک یہ عورت ایک طلاق کے ساتھ باندہ ہو جائیگی اور امام بخاری کے نزدیک یہ عورت مدت ایلاء گزر جانے کے بعد قاضی کے تفریق کرنے سے باندہ ہوگی۔ کیونکہ شوہر نے چار ماہ یا زائد وطی نہ کرنے کی قسم کھا کر عورت کے حق جماع کو روکنے کی وجہ سے امساک بالمعروف سے رک گیا اس لئے قاضی تسریع بالا حسان میں شوہر کے قائم مقام ہو کر دونوں میں تفریق کر دیگا اور قاضی کی یہ

تفریق طلاقِ بائن ہوگی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ شوہر نے عورت کے حقِ جماع کو روک کر اس پر ظلم کیا ہے پس شریعت نے شوہر کو اس ظلم کا بدلہ اس طرح دیا کہ مدتِ ایلاء گزر جانے کے بعد نعمتِ نکاح کو زائل کر دیا تاکہ عورت متعلقہ ضرر سے چھٹکارا پاس کے اور ظاہر ہے کہ طلاقِ رجعی کے ذریعہ عورت چھٹکارا نہیں پاسکتی اس لئے یہ طلاقِ بائن ہوگی۔

وَسَقَطَ الْيَمِينُ لَوْ حَلَفَ عَلَى أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ: اگر کوئی شخص چار ماہ تک واپس نہ کرنے کی قسم کھائے تو چار ماہ گزرنے کے بعد یمن ساقط ہو جائیگی کیونکہ قسم اتنی ہی مدت کے ساتھ موقت تھی پس جب وہ مدت گزر گئی تو یمن ساقط ہو جائیگی۔

وَبَقِيَثَ لَوْ عَلَى الْأَبْدِ لَوْ نَكَحَهَا ثَانِيًا وَثَالِثًا وَمَضَتْ الْمُدَّتَانِ بِلَا فُلَىءٍ بَانَتْ بِأَخْرَجَيْنِ وَلَوْ نَكَحَهَا بَعْدَ زَوْجٍ آخَرَ لَمْ تَطْلُقْ فَلَوْ وَطَّيْهَا كَفَرَ لِبَقَاءِ الْيَمِينِ: اور اگر قسم دائمی اور ابدی ہو تو صرف ایک مرتبہ عورت کے باندہ ہونے سے قسم ساقط نہیں ہوگی بلکہ باقی رہے گی پس اگر شوہر نے ہمیشہ کیلئے عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی اور مدت گزرنے پر عورت باندہ ہو گئی پھر اس سے دوسری بار نکاح کیا اور بلا واپس چار ماہ گزر گئے تو دوسری بار طلاق واقع ہو جائیگی اور تیسری بار نکاح کیا اور پھر چار ماہ بلا واپس گزر گئے تو تیسری بار طلاق سے عورت کیلئے حرمِ غلیظہ ثابت ہو جائیگی اب اگر وہ دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کرنے کے بعد پھر اس سے نکاح کرے تو طلاق واقع نہیں ہوگی لیکن اس کے ساتھ واپس کرنے سے کفارہ لازم ہو جائیگا کیونکہ اب قسم توڑنا پایا گیا ہے۔

وَلَا إِيلَاءَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ وَشَهْرَيْنِ بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ إِيلَاءٌ وَلَوْ مَكَّتْ يَوْمًا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ بَعْدَ الشَّهْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ أَوْ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَقْرَبُكَ سَنَةً إِلَّا يَوْمًا أَوْ قَالَ بِالْبَصْرَةِ وَاللَّهِ لَا أَدْخُلُ مَكَّةَ وَهِيَ بِهَا لَا وَإِنْ حَلَفَ بِحَجٍّ أَوْ صَوْمٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ عَتَقٍ أَوْ طَلَقٍ أَوْ آلَى مِنَ الْمُطَلَّقَةِ الرَّجْعِيَّةِ فَهُوَ مُؤَلٌّ وَمِنَ الْمُبَانَةِ وَالْأَجْنَبِيَّةِ لَا.

ترجمہ: اور چار ماہ سے کم میں ایلاء نہیں ہے شوہر کا یہ قول کہ خدا کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا دو ماہ اور دو ماہ ان دو ماہ کے بعد ایلاء ہے اور اگر وہ ایک دن بھر رہا پھر کہا خدا کی قسم میں تیرے قریب نہیں آؤں گا دو ماہ، پہلے دو مہینوں کے بعد یا کہا بخدا تیرے قریب نہیں آؤں گا ایک سال سوائے ایک دن کے، یا بصرہ میں کہا خدا کی قسم میں مکہ میں داخل نہیں ہوں گا اور بیوی مکہ میں ہے تو یہ ایلاء نہیں ہوگا اور اگر قسم کھائی حج پر یا روزہ پر یا صدقہ پر یا آزادی پر یا طلاق پر یا ایلاء کیا مطلقہ رہیہ سے تو وہ ایلاء کرنے والا ہے اور طلاقِ بائن والی عورت سے اور رجعیہ عورت سے ایلاء نہیں ہوگا۔

وَلَا إِيلَاءَ فِيمَا دُونَ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ: بالاتفاق ایلاء کی مدت چار ماہ ہے مثلاً اگر کسی شخص نے چار ماہ سے کم اپنی بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرْتِيصٌ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ، نیز ابن عباسؓ کا فتویٰ ہے کہ چار ماہ سے کم مدت میں ایلاء واقع نہیں ہوتا۔

وَاللّٰهُ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ وَشَهْرَيْنِ بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ إِيْلَاءً: اگر کوئی شخص ان الفاظ کے ساتھ قسم کھائے: وَاللّٰهُ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ وَشَهْرَيْنِ بَعْدَ هَذَيْنِ الشَّهْرَيْنِ. ”بخدا میں دو ماہ اور دو ماہ کے بعد مزید دو ماہ تیرے قریب نہ آؤ گا“ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہوگا کیونکہ اس نے اپنے کلام میں حرف جمع استعمال کیا ہے تو ایسا ہو گیا جیسا کہ اس نے صیغہ جمع کے ساتھ جمع کیا گویا اس نے کہا ”وَاللّٰهُ لَا أَقْرَبُكَ اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ“ پس یہ یحییٰ واحد ہوگی اور اگر اس مدت میں بیوی سے وطی کر لی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

وَلَوْ مَكَتَ يَوْمًا قَالِ وَاللّٰهُ لَا أَقْرَبُكَ شَهْرَيْنِ بَعْدَ الشَّهْرَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ: اگر پہلے دن صرف اتنا کہے کہ دو ماہ تک تیرے قریب نہ آؤ گا اور پھر ایک دن کا وقفہ کرے اور کہے کہ بخدا پہلے دو ماہ کے بعد مزید دو ماہ بھی تیرے قریب نہ آؤں گا تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہ ہوگا کیونکہ یہاں دونوں قسموں کے چار مہینے ہوئے سوائے ایک دن کے جس میں وہ خاموش رہا تو مدت منع یعنی چار ماہ مکمل نہیں ہو سکی۔

أَوْ قَالَ وَاللّٰهُ لَا أَقْرَبُكَ سَنَةً إِلَّا يَوْمًا: کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا وَاللّٰهُ لَا أَقْرَبُكَ سَنَةً إِلَّا يَوْمًا تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ ایلاء کرنے والا وہ ہوتا ہے جو کفارہ وغیرہ کو لازم کیے بغیر چار ماہ تک عورت کے قریب نہ جاس کے اور اس صورت میں مرد کیلئے کسی چیز کو لازم کیے بغیر بیوی سے جماعت کرنا ممکن ہے کیونکہ مستثنیٰ کو مقرر نہیں بلکہ عام ہے جس دن وہ وطی کرے گا وہی دن مستثنیٰ قرار دیا جاسکتا ہے۔ اور اگر مرد نے مذکورہ صورت میں کسی دن وطی کر لی اور باقی مدت چار ماہ یا اسی سے زائد رہ گئی تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہو جائیگا کیونکہ اب استثناء ساقط ہو چکا ہے۔

شوہر نے وَاللّٰهُ لَا ادخل مکتہ کہا اور اسکی بیوی مکہ ہے تو حائض نہیں ہوگا

أَوْ قَالَ بِالْبَصْرَةِ وَاللّٰهُ لَا ادخل مَكَّةَ وَهِيَ بِهَا لَا: شوہر بصرہ میں ہے اور اس کی بیوی مکہ میں اسی حالت میں اس شوہر نے کہا ”وَاللّٰهُ لَا ادخل مَكَّةَ“ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہ ہوگا کیونکہ مؤلّیٰ وہ ہوتا ہے جو بغیر وجوب کفارہ کے چار ماہ تک وطی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص اپنی بیوی کو مکہ سے بلا کر بغیر وجوب کفارہ کے وطی کر سکتا ہے تو اس صورت میں ایلاء کے معنی متحقق نہیں ہوں گے۔

وَإِنْ خَلَفَ بِحُجٍّ أَوْ صَوْمٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ عَتَقٍ أَوْ طَلَاقٍ: اگر کسی شخص نے حج یا روزہ یا صدقہ یا غلام آزاد کرنے یا طلاق دینے کی قسم کھائی تو وہ ایلاء کرنے والا شمار ہوگا۔ مثلاً اس نے بیوی سے کہا کہ اگر تجھ سے جماعت کروں تو مجھ پر حج لازم ہوگا یا ایک ماہ کے روزے۔ کیونکہ جماع سے باز رہنا قسم کی وجہ سے ہے اور یہ شرط اور جزاء کا بیان کرنا ہی قسم کہلاتا ہے اور جزاء کی یہ صورتیں مرد کیلئے جماع سے مانع ہیں کیونکہ ان کو پورا کرنے میں مشقت اور تکلیف ہے کہ اسے یا توجع کے اخراجات برداشت کرنا پڑیں گے یا روزے رکھنے ہوں گے اور اسی طرح صدقہ، عتق، اور طلاق کا معاملہ ہے۔

أَوْ آتَى مِنَ الْمُطَلَّاقَةِ الرَّجْعِيَّةِ فَهُوَ مُؤَلٍّ: اگر کسی شخص نے مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو یہ شخص بالاتفاق ایلاء کرنے والا ہوگا کیونکہ مطلقہ رجعیہ میں زوجیت موجود ہے۔ لیکن اگر مدت ایلاء کے گزرنے سے پہلے عدت ختم ہو گئی تو ایلاء ساقط ہو جائیگا

کیونکہ ایلاء کا محل ہی نہیں رہا۔

وَمِنْ الْمُسَانَةِ وَالْأَجْنِبِيَّةِ لَا: اگر مطلقہ بابتہ اور اجنبہ سے ایلاء کیا تو بالاتفاق ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ مطلقہ بابتہ اور اجنبہ میں زوجیت موجود نہیں ہے اور ایلاء کا محل وہ عورتیں ہیں جو ہماری زوجہ ہوں۔ اس لئے کہ آیت ایلاء میں ”ہم“ ضمیر ہماری طرف راجع ہے لیکن اگر اس مطلقہ بابتہ سے وطی کر لی تو یقین کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا۔

وَمُدَّةُ إِيْلَاءِ الْأَمَةِ شَهْرَانِ وَإِنْ عَجَزَ الْمُؤَلَّى عَنْ وَطْئِهَا بِمَرَضِهِ أَوْ مَرَضِهَا أَوْ بِالرَّقْيِ أَوْ بِالصَّغَرِ أَوْ بَعْدَ مَسَافَةٍ فَفِيْهِ أَنْ يَقُولَ فِيْهَا وَإِنْ قَدَرَ فِي الْمُدَّةِ فَفِيْهِ الْوَطْءُ أَنْتَ عَلَى حَرَامٍ إِيْلَاءُ إِنْ نَوَى التَّحْرِيمَ أَوْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا وَظَهَرَ إِنْ نَوَاهُ وَكَذِبَ إِنْ نَوَى الْكَذِبَ وَبَاطِنَةً إِنْ نَوَى الطَّلَاقَ وَثَلَاثَ إِنْ نَوَاهُ ﴿وَفِي الْفَتَاوَى: إِذَا قَالَ لَامْرَأَتِي: أَنْتَ عَلَى حَرَامٍ، وَالْحَرَامُ عِنْدَهُ طَلَاقٌ، وَلَكِنْ لَمْ يَنْوِ طَلَاقًا وَقَعَ الطَّلَاقُ وَجَعَلَ نَاوِيًا غُرْفًا﴾.

ترجمہ: اور باندی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہیں اور اگر ایلاء کرنے والا وطی کرنے سے عاجز ہو گیا اپنی یا بیوی کی بیماری کی وجہ سے یا شرمگاہ کے بند ہونے یا اس کے کم سن یا فاصلہ دراز ہونے کی وجہ سے تو اس کے رجوع کی صورت یہ کہہ دینا ہے کہ میں نے اس سے رجوع کر لیا اور اگر مدت میں قادر ہو گیا تو رجوع صرف وطی سے ہوگا، یہ کہنا کہ تو مجھ پر حرام ہے ایلاء ہے اگر حرام کرنے کی نیت کی یا کچھ نیت نہیں اور ظہار ہے اگر ظہار کی نیت کی اور جھوٹ ہے اگر جھوٹ کی نیت کی اور طلاق بائن ہے اگر طلاق کی نیت کی اور تین طلاقیں ہیں اگر تین کی نیت کی اور فتاویٰ میں ہے کہ جب اپنی بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر حرام اور حرام اس کے نزدیک طلاق کے معنی میں ہے لیکن اس نے طلاق کی نیت نہیں کی تو طلاق واقع ہو جائیگی۔

باندی کی مدت ایلاء

وَمُدَّةُ إِيْلَاءِ الْأَمَةِ شَهْرَانِ: اگر کسی کی بیوی باندی ہو تو اس کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہے اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام اور امام مالک کے نزدیک غلام کی بیوی کی مدت ایلاء دو ماہ ہے اس کی بیوی آزاد ہو یا باندی، امام شافعی، امام احمد قمر ماتے ہیں کہ آزاد مرد اور غلام، آزاد عورت اور باندی سب برابر ہیں اور تمام کی مدت ایلاء چار ماہ۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ مدت ایلاء ظالم کی تشہیر کیلئے ہوتی ہے اور اس میں آزاد عورت اور باندی دونوں برابر ہیں کیونکہ حق جماع روک کر دونوں کا شوہر ظالم ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مدت ایلاء (یعنی چار ماہ) بابتہ ہونے کیلئے مقرر کی گئی ہے پس رقیق کی وجہ سے آدھی رہ جائیگی جیسا کہ باندی کی طلاق اور اس کی عدت کی مدت آزاد عورت کی طلاق اور اس کی عدت کی مدت کا نصف ہے۔

مولی جماع سے عاجز آجائے تو رجوع کا طریقہ

وَإِنْ عَجَزَ الْمُؤَلَّى عَنْ وَطْئِهَا بِمَرَضِهِ أَوْ مَرَضِهَا أَوْ بِالرَّقْيِ أَوْ بِالصَّغَرِ أَوْ بَعْدَ مَسَافَةٍ فَفِيْهِ أَنْ يَقُولَ فِيْهَا وَإِنْ قَدَرَ فِي الْمُدَّةِ فَفِيْهِ الْوَطْءُ: ایک شخص نے اپنی بیوی سے ایلاء کر لیا پھر کسی وجہ سے وطی کرنے سے عاجز ہو گیا

مثلاً اس وجہ سے کہ وہ خود بیمار ہے یا مقطوع الذکر ہے یا عمنین ہے یا دار الحرب میں ناحق مقید ہے یا اس لئے کہ بیوی بیمار ہے یا اس کا رحم ہڈی وغیرہ ابھر آنے کی وجہ سے بند ہے یا وہ بہت چھوٹی ہے یا میاں بیوی کے درمیان اتنی دوری ہے کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا تو ان تمام صورتوں میں شوہر کا رجوع بالقول کرنا کافی ہے۔ چنانچہ اگر شوہر نے مدت ایلاء میں فلت الیہا، رجعت الیہا، راجعتہا، ابطلت ایلاتہا کہہ دیا تو ہمارے نزدیک ایلاء ساقط ہو جائیگا البتہ حادث اس وقت ہوگا جب وطی کریگا اور اگر وہ مدت ایلاء میں وطی پر قادر ہو جائے تو پھر رجوع وطی ہی سے ہوگا اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک رجوع صرف ایلاء سے ہوگا کیونکہ اگر زبان سے رجوع کرنا، رجوع ہوتا تو یہ قسم ٹوٹنا ہو جاتا اور چونکہ زبانی کہنے سے قسم نہیں ٹوٹتی اسلئے زبانی کہنے رجوع بھی ثابت نہیں ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ رجوع فی الایلاء دو احکام کو مستلزم ہوتا ہے ایک وجوب کفارہ، دوم انقضاء فرقت اور رجوع بالقول وجوب کفارہ میں بالاتفاق معتبر نہیں ہے۔ لہذا انقضاء فرقت میں بھی معتبر نہیں ہوگا اور جب زبان سے رجوع کرنا انقضاء فرقت میں معتبر نہیں تو یہ رجوع بھی نہیں ہوگا۔ پس ثابت ہو گیا کہ بغیر جماع کے رجوع تحقق نہیں ہوتا۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ چونکہ شوہر ایلاء کے وقت جماع کرنے سے عاجز تھا۔ اس لئے عورت کے حق میں جماع کو روک کر اس کا ارادہ ضرر پہنچانے کا نہیں ہے۔ کیونکہ اس وقت عورت کیلئے حق جماع ہی نہیں تھا۔ البتہ زبان سے شوہر نے اس عورت کو وحشت میں مبتلا کر دیا ہے گویا شوہر نے عورت پر زبانی ظلم کیا اس لئے زبان سے وعدہ کر کے اس کو راضی کر لینا کافی ہے اور جب زبانی وعدے سے ظلم مرتفع ہو گیا تو شوہر کو طلاق ہو جانے کی سزا نہیں دی جائیگی۔

بیوی کو انت علی حرام کہنے کا حکم

أَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ إِيْلَاءَ إِنْ نَوَى الْفَخْرِيْمُ أَوْ لَمْ يَنْوِ شَيْئًا وَظَهَرَ إِنْ نَوَاهُ وَكَذِبَ إِنْ نَوَى الْكَذِبَ وَبَاسِئَةٌ إِنْ نَوَى الطَّلَاقَ وَفَلَاحٌ إِنْ نَوَاهُ: اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت علی حرام تو اس شخص سے نیت دریافت کی جائیگی کیونکہ اس کا یہ کلام چند معنی کا احتمال رکھتا ہے اور ایک معنی دوسرے معنی سے ممتاز نہیں ہے اس وجہ سے ایک معنی متعین کرنے کیلئے قائل کی نیت معلوم کی جائیگی چنانچہ اگر اس شخص نے کسی چیز کی نیت نہ کی ہو یا حرمت کی نیت کی ہو تو ایلاء ہوگا کیونکہ حلال کی تحریم یقین ہوتی ہے۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: لَمْ تَحْرَمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ---- الخ قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم اور اگر ظہار کی نیت کی تو شیخینؒ کے نزدیک ظہار ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک ظہار نہیں ہوگا کیونکہ ظہار میں محرمہ کے ساتھ تشبیہ ضروری ہے اور یہاں تشبیہ نہیں ہے۔ شیخینؒ یہ فرماتے ہیں کہ یہاں مطلق تحریم ہے اور ظہار میں ایک خاص قسم کی حرمت ہوتی اور مطلق میں مقید کا احتمال ہوتا ہے۔

اور اگر اس شخص نے کہا کہ میں نے چھوٹ کا ارادہ کیا ہے تو ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا یعنی نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ ایلاء ہوگا اور نہ ظہار کیونکہ اس شخص نے اپنے کلام سے حقیقی معنی کا ارادہ کیا ہے کیونکہ یہ عورت اس کیلئے حلال تھی پھر اس کا قول

انت علی حرام ایسی خبر ہے جو واقع کے مطابق نہیں لہذا کذب اور جھوٹ ہوگا اور چونکہ کلام کے حقیقی معنی کی نیت کرنا شرعاً معتبر ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی اس شخص کی نیت معتبر ہوگی اور اگر اس شخص نے اپنے قول انت علی حرام سے طلاق مراد لی اور عدو کی نیت نہیں کی یا ایک کی نیت کی یا دو کی تو ان تینوں صورتوں میں ایک بابتہ واقع ہوگی اور اگر تین طلاقیں کی نیت کی تو تین واقع ہوں گی۔ کیونکہ انت علی حرام الفاظ کنایات میں سے ہے اور اس میں تین کی نیت کرنا درست ہے۔

بَابُ الْخُلْعِ

خلع کا بیان

خلع کے لغوی اور اصطلاحی معنی: الخلع: یہ فتح خاء کے ساتھ اتارنے کے معنی میں آتا ہے مثلاً خلع ثوبہ عن بدنہ اس نے اپنے بدن سے کپڑا اتارا، اور ضمہ کے ساتھ اسم ہے جیسے "خالعت المرأة خلعاً" بولا جاتا ہے جبکہ عورت مال کا فدیہ دے کہ شوہر سے رہائی حاصل کرے (کفایہ) مصنف نے جو خلع کی تعریف کی ہے یہ مطلق خلع کی ہے برابر ہے کہ اس کے ساتھ مال ہو یا نہ ہو مگر لفظ خلع کا ہونا ضروری ہے کیونکہ مال کے عوض طلاق دینے ہی کو خلع نہیں کہتے بلکہ طلاق بائن واقع ہونے میں یہ لفظ خلع کے حکم میں ہے۔ اور اصطلاح شرع میں خلع کہتے ہیں ملک نکاح کو زائل کرنا خلع یا اس کے ہم معنی لفظ کے ذریعہ اور یہ زائل کرنا عورت کے قول کرنے پر موقوف رہتا ہے اگر مرد نے کہا میں نے تجھ سے خلع کیا، اور اس سے طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائن واقع ہو جائیگی۔ اور شرعی خلع نہ ہوگا کیونکہ اس نے عورت کے قبول کرنے پر موقوف نہیں رکھا (فتح القدیر) خلع کی اصل یہ آیت قرآنی ہے "فان خفتن الا بقیما حدود اللہ فلا جناح علیہما فیما افنتت بہ"

الْوَقْعُ بِهِ وَبِالطَّلَاقِ عَلَى مَالٍ طَلَاقٍ بَائِنٌ وَلَوْ مَتَّهَا الْمَالُ وَكُفْرَهُ لَهُ أَخَذَ شَيْءٌ إِنْ نَشِئُوا وَإِنْ نَشِئَتْ
لَا وَمَا صَلَّحَ مَهْرًا صَلَّحَ بِذَلِكَ الْخُلْعِ فَإِنْ خَالَعَهَا أَوْ طَلَّقَهَا بِخَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ أَوْ مَيْتَةٍ وَقَعَ بَائِنٌ فِي
الْخُلْعِ رَجْعِيٌّ فِي غَيْرِهِ مَجَانًا كَخَالَعْنِي عَلَى مَا فِي يَدِي وَلَا شَيْءَ فِي يَدِهَا وَإِنْ زَادَتْ مِنْ مَالٍ أَوْ مِنْ
دَرَاهِمٍ زَادَتْ مَهْرًا أَوْ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمٍ وَإِنْ خَالَعَ عَلَى عَبْدٍ أَبِي لَهَا عَلَى أَنَّهَا بِرَبِئَةٍ مِنْ صَمَائِهِ لَمْ تَبْرَأَ

ترجمہ: خلع نکاح سے جدا ہونا ہے اس سے (یعنی خلع کرنے سے) اور مال کے عوض طلاق سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے اور عورت پر مال لازم ہو جاتا ہے اور شوہر کیلئے کچھ لینا مکروہ ہے اگر سرکشی شوہر کی طرف سے ہو اور اگر عورت ناشکرہ ہو تو مکروہ نہیں اور جو چیز مہر بن سکتی ہے وہ خلع کا عوض ہو سکتی ہے اگر عورت سے خلع کیا یا اس کو طلاق دی شراب یا خنزیر یا مردار پر تو خلع کی صورت میں طلاق بائن اور غیر خلع میں رجعی واقع ہوگی مفت، جیسے عورت کہے کہ مجھے خلع دیدے اس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہے حالانکہ اس کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا اور اگر لفظ "من مال" یا "من دراهم" مزید بڑھا دے تو عورت یا تو اپنا مہر واپس کرے یا تین درہم دے اگر شوہر نے عورت کے ایسے غلام پر

خلع کیا جو بھاگا ہوا ہے اس شرط پر کہ عورت اس کی ضمانت سے بری ہے تو وہ بری نہ ہوگی۔

سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو اس کیلئے بدل خلع لینا مکروہ ہے

وَكُورَةٌ لَهُ أَخَذَ شَيْءًا إِنَّ نَشْرَ وَإِنْ نَشْرَ لَا : اگر شوہر کی جانب سے سرکشی اور ناگواری کا اظہار ہو تو اس کیلئے بدل خلع کے طور پر عورت سے کچھ لینا بھیس قرآنی مکروہ ہے۔ اور اگر سرکشی اور ناگواری عورت کی جانب سے ہو تو مقدار مہر تک لینا تو شوہر کیلئے بلا کراہت جائز ہے مگر مقدار مہر سے زائد لینا مکروہ ہے اور مقدار مہر پر زیادتی کے مکروہ ہونے کی دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: **وَأَمَّا الزيادة فلا**۔ ”یعنی نبی کریم ﷺ نے زیادتی کی نفی فرمادی ہے“ اور جب اباحت منگی ہوگئی تو کراہت ثابت ہو جائیگی۔

وَمَا صَلَّحَ مَهْرًا صَلَّحَ بَدَلُ الْخُلْعِ : مصنف ”ایک ضابطہ بیان فرما رہے ہیں وہ یہ ہے کہ جو چیز عقد نکاح میں مہر بن سکتی ہے وہ بالاتفاق عقد خلع میں بدل خلع بن سکتی ہے کیونکہ عقد نکاح کے وقت ملک بضع متقوم ہے اور خلع کے وقت غیر متقوم لہذا جو چیز بضع متقوم کا عوض بن سکتی ہے وہ بضع غیر متقوم کا عوض بدرجہ اولیٰ ہو سکتی ہے۔

لَبَانٌ خَالَعَهَا أَوْ طَلَّقَهَا بِخَمْرٍ أَوْ خِنْزِيرٍ أَوْ مَنِيَّةٍ وَقَعَ بَائِنٌ فِي الْخُلْعِ رَجْعِيٌّ فِي غَيْرِهِ مَحْجَا : اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے شراب یا خنزیر یا مردار کے عوض خلع کرے یا ان اشیاء کے عوض طلاق دے۔ اب اگر اس نے لفظ خلع استعمال کیا ہو تو طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر طلاق کا لفظ استعمال کیا ہو تو طلاق رجعی واقع ہوگی اور دونوں صورتوں میں بدل واجب نہ ہوگا۔ اور دونوں صورتوں میں طلاق کا واقع ہونا اس لئے ہے کہ عورت کی طلاق کو اس کے قبول کرنے پر معلق کیا تھا اور اس نے قبول بھی کر لیا پھر پہلی صورت میں طلاق بائن واقع ہوگی اور دوسرے صورت میں طلاق رجعی کیونکہ جب عوض باطل ہو گیا تو پہلی صورت میں عمل کرنے والا لفظ خلع ہے اور لفظ خلع الفاظ کتایہ سے ہے اور الفاظ کتایہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ اور دوسری صورت میں عوض باطل ہو جانے کے بعد انسٹ طالق صریح لفظ طلاق عمل کرنے والا ہے اور صریح طلاق سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اس وجہ سے دوسری صورت میں طلاق رجعی واقع ہوگی اور عورت پر کچھ واجب نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ اشیاء مذکورہ مسلمان کے حق میں مال نہیں اور ان کے علاوہ دوسری چیز بھی واجب نہ ہوگی کیونکہ اس نے اس کا التزام نہیں کیا گیا۔

كَمَا لَعْنِي عَلَى مَا لِي يَدِي وَلَا شَيْءٌ لِي يَدِي وَإِنْ زَادَتْ مِنْ مَالٍ أَوْ مِنْ ذَرَاهِمَ زَكَّاهَا أَوْ فَلَاحَةً ذَرَاهِمَ : بلا بدل طلاق واقع نہ ہونے میں تشبیہ ہے یعنی ایک عورت نے شوہر سے کہا کہ جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس کے عوض مجھ سے خلع کر لے حالانکہ اس کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا تو یہاں بھی طلاق بلا بدل ہوگی کیونکہ عورت نے مال متعین نہیں کیا اس لئے کہ کلمہ ما مال اور غیر مال دونوں کو شامل ہے۔ اور اگر عورت نے ”من مال“ لفظ بڑھا کر یوں کہا ”كَمَا لَعْنِي عَلَى مَا لِي يَدِي“ من مال ”پس شوہر نے عورت کو خلع دیدیا پھر دیکھا تو اس کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت کو مہر واپس کرنا پڑیگا کیونکہ جب عورت نے مال کی تصریح کر دی تو شوہر بلا عوض اپنی ملکیت کے زوال پر راضی نہیں اب یہاں ما واجب میں تین احتمال ہیں۔ مہر واجب ہو

یا قیمت بضع یعنی مہر مثل یا مال مسمی، مال مسمی تو اس لئے واجب نہیں ہو سکتا کہ وہ مجہول ہے اور قیمت بضع اس لئے واجب نہیں ہو سکتی کہ خروج کی حالت میں بضع کی کوئی قیمت نہیں ہوتی پس مہر متعین ہو گیا۔

اور اگر عورت نے ”من درہم“ بڑھا کر اپنے شوہر سے کہا ”خالعنی علی ما فی ہدی من درہم“ پس شوہر نے ایسا کیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو اس صورت میں عورت پر تین درہم واجب ہوں گے۔ کیونکہ عورت نے ”درہم“ صیغہ جمع کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اقل جمع تین ہیں اور ”من درہم“ میں لفظ ”من“ بیان کیلئے ہے نہ کہ جمع کیلئے۔

بھاگے ہوئے غلام پر صلح کرنے کا حکم

وَإِنْ خَالَعَ عِلْمٌ عَبْدًا بِأَبَقٍ لَهَا عَلَى أَنَّهَا بِرَبِيبَةٍ مِنْ ضَمَانِهِ لَمْ تَبْرَأْ: اگر عورت نے اپنے شوہر سے ایسے غلام پر صلح کیا کہ وہ غلام بھاگا ہوا ہے اس شرط پر کہ وہ عورت اس غلام کی ضمانت سے بری ہے یعنی سپرد کرنے کا اس سے مطالبہ نہ کیا جائے، اگر وہ غلام مل گیا تو سپرد کر دیا جائیگا ورنہ کوئی چیز واجب نہ ہوگی تو اس صورت میں یہ عورت بری نہیں ہوگی، بلکہ اگر یہ عورت اس غلام پر قادر ہوگئی تو بعینہ اس غلام کو سپرد کرنا واجب ہوگا اور اگر اس غلام کو سپرد کرنے سے عاجز ہوگئی تو اس کی قیمت سپرد کرنا واجب ہوگا۔ کیونکہ خلع عقد معاوضہ ہے اس لئے سلامت عوض کا مقتضی ہوگا لہذا عورت کی جانب سے برأت کی شرط لگانا شرط فاسد ہے پس شرط باطل ہو جائیگی اور خلع باقی رہے گا۔

قَالَتْ طَلَّقْنِي ثَلَاثًا بِأَلْفٍ فَطَلَّقَ وَاحِدَةً لَهُ ثَلَاثُ الْأَلْفِ وَبَاءَتْ وَلِيَّ عَلَى أَلْفٍ وَقَعَ رَجْعِي مَجَانًا طَلَّقْنِي نَفْسِكَ ثَلَاثًا بِأَلْفٍ أَوْ عَلَى أَلْفٍ فَطَلَّقَ وَاحِدَةً لَمْ يَقَعْ شَيْءٌ أَنْتِ طَالِقٌ بِأَلْفٍ أَوْ عَلَى أَلْفٍ فَقَبِلْتُ لَزِمَ وَبَاءَتْ أَنْتِ طَالِقٌ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ أَوْ أَنْتِ حُرٌّ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ طَلَّقْتُ وَعَتَقَ مَجَانًا وَصَحَّ خِيَارُ الشَّرْطِ لَهَا فِي الْخُلْعِ لَا لَهُ طَلَّقْتُكَ أُمْسٍ بِأَلْفٍ فَلَمْ تَقْبَلِي فَقَالَتْ قَبِلْتُ صَدَقَ بِخِلَافِ الْبَيْعِ.

ترجمہ: عورت نے کہا مجھے ہزار کے عوض تین طلاقیں دیدے پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو اس کیلئے ہزار کا ایک تہائی ہوگا اور عورت ہائے ہو جائیگی اور ”علی الف“ کی صورت میں طلاق رجعی واقع ہوگی مفت، (شوہر نے کہا) تو اپنے لیس کو ایک ہزار کے عوض یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دیدے۔ پس عورت نے ایک طلاق دی تو کچھ واقع نہ ہوگی، تو مطلقہ ہے ہزار کے عوض یا ہزار پر عورت نے قبول کر لیا تو ہزار لازم ہوں گے اور وہ ہائے ہو جائیگی۔ تو مطلقہ ہے اور تجھ پر ایک ہزار درہم ہیں یا تو آزاد ہے اور تجھ پر ایک ہزار درہم ہیں تو طلاق اور آزادی مفت ہو جائیگی اور خلع میں عورت کیلئے خیار شرط صحیح ہے نہ کہ شوہر کیلئے میں تجھے کل گذشتہ ایک ہزار کے عوض میں طلاق دے چکا ہوں مگر تو نے قبول نہیں کیا ہے اور عورت نے کہا میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کی تصدیق کی جائیگی بخلاف بیع کے۔

قَالَتْ طَلَّقْنِي ثَلَاثًا بِأَلْفٍ فَطَلَّقَ وَاحِدَةً لَهُ ثَلَاثُ الْأَلْفِ وَبَاءَتْ وَلِيَّ عَلَى أَلْفٍ وَقَعَ رَجْعِي مَجَانًا: اگر

عورت نے شوہر سے کہا مجھے ایک ہزار کے عوض تین طلاقیں دیدیں شوہر نے صرف ایک طلاق دی تو ”ہاء“ چونکہ اعواض پر داخل ہوتی ہے اور معوض پر منقسم ہوتی ہے اس لئے ہزار کی تہائی واجب ہوگی اور عورت ایک طلاق سے ہائے ہو جائیگی۔

اور اگر عورت نے ”باء“ کی بجائے لفظ ”علی“ استعمال کیا اور اپنے شوہر سے یوں کہا طلقنی ثلاثا علی الف درہم پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو صاحبینؒ کے نزدیک ایک ہزار درہم کے ایک تہائی کے عوض ایک طلاق واقع ہوگی، کیونکہ حرف ”علی“ بھی معاوضہ کے معاملات میں حرف ”ب“ کی طرح ہوتا ہے کیونکہ ”ب“ اور ”علی“ کو لوگ ایک ہی معنی میں استعمال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ چیز ایک درہم کے عوض اٹھالے یا ایک درہم پر اٹھالے تو دونوں کا مفہوم ایک ہے اور امام صاحبؒ کے نزدیک ایک طلاق رجعی ہوگی کیونکہ ”علی“ شرط کیلئے استعمال ہوتا ہے ’قال تعالیٰ یسأعنک علی ان لا یشرکن اور مشروط اجزائے شرط پر منقسم نہیں ہوتا پس مال واجب نہیں ہوا لہذا طلاق رجعی واقع ہوگی۔

طَلَّقْنِي نَفْسِكَ ثَلَاثًا بِأَلْفٍ أَوْ عَلَى أَلْفٍ فَطَلَّقْتُ وَاحِدَةً لَمْ يَقَعْ شَيْءٌ: اگر شوہر نے بیوی نے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار کے عوض یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دے مگر عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی تو کچھ بھی واقع ہوگا کیونکہ شوہر اسے ہائے کرنے پر اسی وقت راضی ہوا ہے جب کہ اسے پورے ایک ہزار وصول ہوں۔ بخلاف اس کے جب عورت درخواست کرے کہ مجھے ایک ہزار کے عوض تین طلاقیں دیدے اور مرد ایک دے تو یہ واقع ہو جائیگی کیونکہ عورت جب ہزار درہم کے عوض ہائے ہونے پر راضی ہے تو اس سے کم میں ہائے ہونے پر بدرجہ اولیٰ راضی ہوگی۔

أَنْتِ طَالِقٌ بِأَلْفٍ أَوْ عَلَى أَلْفٍ فَطَلَّقْتُ لَوْ مَوْتًا: اُنْت طالق بالف عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہے اگر مجلس میں عورت نے قبول کر لیا تو طلاق بائن واقع ہو جائیگی، کیونکہ ”بالف“ کی صورت میں ایک ہزار عوض ہیں اور عوض دوسرے فریق کے قبول لئے بغیر واجب نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ طلاق معاوضہ کی وجہ سے واقع ہو رہی ہے اس لئے بائن ہوگی تاکہ مرد کو مال اور عورت کو اپنی ذات پر کامل اختیار حاصل ہو۔

أَنْتِ طَالِقٌ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ كَهَيْئَةِ كَهْمٍ

أَنْتِ طَالِقٌ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ أَوْ أَنْتِ حُرٌّ وَعَلَيْكَ أَلْفٌ فَطَلَّقْتُ وَعَتَقَ مَعْنَا: اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے اور تیرے ذمہ ایک ہزار ہیں یا لونڈی سے کہا تو آزاد ہے اور تیرے ذمہ ایک ہزار ہیں تو امام صاحبؒ کے نزدیک بلا کسی معاوضہ کے بیوی کو طلاق واقع ہو جائیگی اور لونڈی آزاد ہو جائیگی خواہ ہزار کو قبول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک اگر بیوی اور لونڈی نے ہزار قبول کئے تو طلاق اور آزادی واقع ہوگی ورنہ نہیں کیونکہ صاحبینؒ نے مرد کے قول ”وعلیک“ میں واو کو حال کیلئے قرار دیا ہے اور حال بمنزلہ شرط کے ہے پس صاحبینؒ کے نزدیک جو حکم شرط کا ہے یہاں بھی وہی حکم ہوگا لہذا امام صاحبؒ نے ”واو“ کو عطف کیلئے قرار دیا ہے اور دونوں جملوں کا اسمیہ ہونا واو کے عطف ہونے پر دلالت کرتا ہے اس لئے مرد کا یہ قول ”وعلیک

الف "ایک مستقل خبر ہو جائیگی جو صحیح بھی ہو سکتی ہے اور غلط بھی ہو سکتی ہے اور طلاق واقع ہونے کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں۔
وَصَحَّ خِيَارُ الشَّرْطِ لَهَا فِي الْخُلْعِ لَا لَهٗ: اگر عقد خلع میں خیار شرط عورت کیلئے ہو تو امام کے نزدیک صحیح اور اگر مرد کیلئے ہو تو صحیح نہیں مثلاً شوہر نے بیوی سے کہا: انت طالق بالف علی انک بالعیار ثلثة ایام اور عورت نے اس کو قبول کر لیا تو جائز ہے پھر اگر عورت نے تین دن کے اندر رد کر دیا تو طلاق باطل ہو جائیگی، اور اگر عورت نے طلاق کی اجازت دیدی یا خیار کو رد نہیں کیا یہاں تک کہ مدت خیار گزر گئی تو عورت پر طلاق واقع ہو جائیگی اور ہزار درہم لازم ہوں گے اور اگر شوہر نے یوں کہا "انت طالق بالف علی انی بالعیار" تو صحیح نہیں۔ اور صاحبین کے نزدیک خیار دونوں صورتوں میں باطل ہے خواہ عورت کیلئے ہو یا شوہر کیلئے اور طلاق واقع ہو جائیگی اور عورت پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے۔ کیونکہ خیار انعقاد عقد کے بعد منع کرنے کیلئے ہوتا ہے اور یہاں زوجین کے تصرفات یعنی ایجاب و قبول میں فسخ کا احتمال نہیں۔ کیونکہ خلع مرد کی جانب سے یحییٰ ہے اور عورت کی جانب سے شرط اور یحییٰ اور شرط میں فسخ کا احتمال نہیں۔ اور امام صاحب کے نزدیک عورت کی جانب سے خلع بیع کے مرتبہ میں ہے یہی وجہ ہے کہ خلع میں عورت کا اپنے قول سے رجوع کرنا صحیح ہے لہذا جس طرح بیع میں خیار کی شرط لگانا شرعاً درست ہے اسی طرح خلع میں بھی عورت کی جانب سے خیار کی شرط لگانا درست ہوگا۔

طَلَّقْتُكَ أَنْسِ بِالْكَفِّ فَلَمْ تَقْبَلِيْ فَلَا تَلِيْ فَطَلَّقْتُكَ بِخِلَافِ الْبَيْعِ: اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ میں نے ہزار درہم پر تجھے طلاق دی تھی لیکن تو نے قبول نہیں کیا۔ بیوی نے کہا میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کی بات تسلیم کی جائیگی۔ بخلاف بیع کے کہ اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ غلام ہزار کے عوض کل تیرے ہاتھ فروخت کیا تھا لیکن تو نے قبول نہیں کیا دوسرے نے کہا نہیں میں نے تو قبول کر لیا تھا تو خریدار کی بات مانی جائیگی۔ ان دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ مال کے عوض طلاق دینا مرد کی طرف سے یحییٰ ہے اور عورت کا قبول کرنا شرط ہے تو شوہر کہتا ہے کہ تم نے یحییٰ کو قبول نہیں کیا یعنی تو نے شرط پوری نہیں کی کہ خلع ہو جائے لیکن عورت کہتی ہے کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو شوہر کی بات مانی جائیگی کیونکہ یحییٰ تو شرط کے بغیر بھی صحیح ہو جاتی ہے۔ لیکن بیع قبول کے بغیر مکمل نہیں ہوتی کیونکہ بائع کا عقد بیع کے واقع ہونے کا اقرار کرنا دراصل ضمان قبول مشتری کا اقرار ہے اس لئے کہ بیع ایجاب و قبول کے بغیر مکمل نہیں ہوتی اب اس کا یہ دعویٰ کہ "تو نے قبول نہیں کیا تھا" درحقیقت اپنے اس اقرار سے رجوع ہے اور مشتری اس کا منکر ہے والقول قول المنکر مع اليمين .

وَيُسْقِطُ الْخُلْعُ وَالْمُبَارَاةُ كُلَّ حَقٍّ لِلْحُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْآخَرِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالنِّكَاحِ ۖ وَحَتَّىٰ لَوْ خَالَعَهَا أَوْ بَارَأَهَا بِمَالٍ مَّعْلُومٍ كَانَ لِلزَّوْجِ مَا سَمَتْ لَهُ وَلَمْ يَبْقَ لِأَحَدِهِمَا قَبْلَ صَاحِبِهِ دَعْوَىٰ فِي الْمَهْرِ مَقْبُوضًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مَقْبُوضٍ قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا أَوْ بَعْدَهُ ۖ وَإِنْ خَلَعَ صَغِيرَتَهُ بِمَالٍ لَمْ يَجْزَ عَلَيْهَا وَلَوْ بِالْأَلْفِ عَلَى أَنَّهُ ضَامِنٌ طَلَّقَتْ وَالْأَلْفُ عَلَيْهِ .

ترجمہ: خلع اور مبارات مرد و عورت کے ہر اس حق کو ساقط کر دینا ہے جو حقوق نکاح سے ایک کا دوسرے پر ہو یہاں تک کہ اگر شوہر عورت سے معین مال کے عوض خلع یا مبارات کرے تو شوہر کیلئے وہی ہوگا جو عورت نے بیان کیا ہے۔ اور کسی ایک کیلئے دوسرے پر دعویٰ مہر کا اختیار باقی نہیں رہے گا، مہر مقبوض ہو یا غیر مقبوض قبل از دخول ہو یا بعد از دخول ہو، اگر صغیرہ کا باپ صغیرہ کے مال کے عوض اس کے شوہر سے خلع کرے تو صغیرہ پر جائز نہ ہوگا اور طلاق واقع ہو جائیگی اور اگر ہزار کے عوض خلع کرے اس شرط پر کہ وہ ضامن ہے تو طلاق واقع ہو جائیگی اور ہزار باپ پر لازم ہوں گے۔

مبارات خلع کی طرح ہے یا نہیں

وَيُسْقِطُ الْخُلْعَ وَالْمُبَارَاةَ كُلَّ حَقٍّ لِكُلِّ وَاحِدٍ عَلَى الْآخَرِ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِالنِّكَاحِ حَتَّىٰ لَوْ خَالَفَهَا أَوْ بَارَأَهَا بِمَالٍ مَعْلُومٍ كَانَ لِلزَّوْجِ مَا سَمَتَ لَهُ وَلَمْ يَبْقَ لِأَحَدِهِمَا قَبْلَ صَاحِبِهِ دَعْوَىٰ لِي الْمَهْرِ مَقْبُوضًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مَقْبُوضٍ قَبْلَ الدُّخُولِ بِهَا أَوْ بَعْدَهُ: مبارات مفاعله کا مادہ ہے چنانچہ ”بَارَأَ شَرِيكَهُ“ کہا جاتا ہے کہ جبکہ ہر ایک نے دوسرے سے برأت حاصل کر لی اس کا حاصل یہ ہے کہ مبارات کا لفظ خلع کے قائم مقام ہے مثلاً مرد کہے ”بارأتک“ تو عورت کے قبول پر موقوف رہے گا اور قبول کرنے سے تمام حقوق ساقط ہو جائیں گے جس کا تعلق نکاح سے ہے یہ تفصیل امام صاحبؒ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ خلع اور مبارات میں وہی حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجین نے بیان کیا ہے اور جن کو بیان نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔ اور امام ابو یوسفؒ مسئلہ ”خلع میں امام محمدؒ کے ساتھ ہیں اور مسئلہ مبارات میں امام صاحبؒ کے ساتھ ہیں امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ خلع اور مبارات میں سے ہر ایک عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں وہی چیز معتبر ہوتی ہے جس کو پہچان کیا جائے لہذا خلع اور مبارات میں صرف وہ حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجین نے بیان کیا ہے اور جن کو بیان نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔ اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ مبارات مفاعلت کا مصدر ہے برأت سے ماخوذ ہے اور مفاعلت دونوں جانب سے فعل کا تقاضا کرتا ہے لہذا مبارات اس بات کا تقاضا کرے گا کہ زوجین میں سے ہر ایک دوسرے سے بری ہو جائے لیکن ان کی غرض اس جھگڑے کو ختم کرنا ہے جو نکاح کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اس وجہ سے برأت ان حقوق کے ساتھ مقید ہو جائیگی جو نکاح سے ثابت ہوئے ہیں اور رہا خلع تو اس کا متقنی انخلاع یعنی الگ ہونا ہے اور یہ معنی حاصل ہو جاتے ہیں نکاح ٹوٹنے سے لہذا دوسرے احکام نکاح منقطع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ مبارات کی طرح خلع بھی جائز نہیں ہے براءت چاہتا ہے کیونکہ خلع بمعنی فصل ہے اور فصل و ہدائی کا تحقق اسی وقت ہوگا جب زوجین میں سے کسی کا دوسرے پر کوئی حق نہ رہے ورنہ منازعت پیش آئیگی لہذا خلع مبارات کے ذریعہ نکاح اور احکام نکاح اور حقوق نکاح سب ساقط ہو جائیں گے زوجین نے ان کو بیان کیا ہو یا بیان نہ کیا ہو۔

وَإِنْ خُلِعَ صَغِيرَةٌ بِمَالٍ لَمْ يَجْزُ عَلَيْهَا: اگر کسی شخص نے اپنی نابالغ بیٹی کا خلع اسی کے مال کے عوض لیا تو خلع تو صحیح ہو جائیگا مگر مال صغیرہ پر لازم نہ ہوگا۔ بلکہ باپ کو اپنے پاس سے ادا کرنا ہوگا کیونکہ اس صورت میں صغیرہ کیلئے کوئی شفقت نہیں

حالانکہ باپ کی ولایت شفقت کیلئے تھی کیونکہ بضع حالب خروج میں غیر متقوم ہوتا ہے اور بدل خلع متقوم ہے اور غیر متقوم کے مقابلہ میں صغیرہ پر مال متقوم لازم کرنے میں نہ کوئی دانشمندی ہے اور نہ شفقت۔

وَلَوْ بِالْأَفِ عَلَى أَنَّهُ ضَامِنٌ طَلَقَتْ وَالْأَلْفُ عَلَيْهِ: اگر باپ نے نابالغہ بیٹی کا ایک ہزار پر خلع لیا اس شرط پر کہ وہ ہزار کا ضامن ہے تو اس صورت میں خلع واقع ہو جائیگا اور ایک ہزار اس لڑکی کے باپ پر لازم ہوں گے کیونکہ جب معاوضہ کی ضمانت ایک اجنبی شخص بھی لے سکتا ہے تو باپ بدرجہ اولیٰ ضامن بن سکتا ہے۔ اور صغیرہ کا ذمہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ وہ باپ کی ولایت میں داخل نہیں ہے۔

بَابُ الظَّهَارِ

ظہار کا بیان

ظہار اور خلع میں مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نافرمانی اور سرکشی کی وجہ سے ہوتا ہے اور خلع کو ظہار پر اس لئے مقدم کیا ہے کہ خلع میں تحریم زیادہ ہے کیونکہ خلع کی صورت میں نکاح منقطع ہو کر تحریم ثابت ہوتی ہے اور ظہار میں نکاح باقی رہتے ہوئے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

هُوَ تَشْبِيهُ الْمَنْكُوحَةِ بِمَحْرَمَةٍ عَلَيْهِ عَلَى التَّأْيِيدِ حُرْمَ عَلَيْهِ الرِّوَاءُ وَذَوَاعِيهِ بِأَنْتِ عَلَى كَظْهَرِ أُمِّي حَتَّى يُكْفَرَ فَلَوْ وَطِئَ قَبْلَهُ اسْتَغْفَرَ رَبَّهُ فَقَطَّ وَعَوْدُهُ عَزْمُهُ عَلَى وَطِئِهَا وَبَطْنِهَا وَفَخِذُهَا وَفَرْجُهَا كَظْهَرِهَا وَأُخْتُهُ وَعَمَّتُهُ وَأُمُّهُ رِضَاعًا كَأُمِّهِ وَرَأْسُكِ وَفَرْجُكِ وَظَهْرُكِ وَوَجْهُكِ وَرَقَبَتِكَ وَبِصْفِكَ وَتِلْكَ كَأَنْتِ وَإِنْ نَوَى بِأَنْتِ عَلَى مِثْلِ أُمِّي بِرَأْوِ ظَهَارٍ أَوْ طَلَاقًا فَكَمَا نَوَى وَإِلَّا لَعَنَ.

ترجمہ: ظہار بیوی کو ایسی عورت کیساتھ تشبیہ دینا ہے جو اس پر ہمیشہ کیلئے حرام ہو، شوہر پر وطی اور دواعی وطی حرام ہو جاتے ہیں اس قول سے کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہے، یہاں تک کہ کفارہ دے۔ اگر کفارہ سے قبل وطی کر لی تو صرف استغفار کرے اور عود سے مراد شوہر کا عزم وطی ہے، عورت کا پیٹ اس کی ران اور شرمگاہ اس کی پیچھے کے حکم میں ہے، شوہر کی بہن اس کی پھوپھی اور رضاعی ماں حقیقی ماں کے حکم میں ہے، عورت کو یہ کہنا کہ تیرا سر تیری شرمگاہ تیرا چہرہ تیری گردن تیرا نصف، ایسا ہے جیسے کوئی انت کہے اگر کوئی انت علیٰ مثل اُمی سے اچھے سلوک یا ظہار یا طلاق کی نیت کرے تو نیت کے مطابق ہوگا ورنہ لغو ہوگا۔

هُوَ تَشْبِيهُ الْمَنْكُوحَةِ بِمَحْرَمَةٍ عَلَيْهِ عَلَى التَّأْيِيدِ: ظہار باب مفاعله کا مصدر ہے يقال "ظاہر بین الثوبین ظہاراً" اوپر نیچے پکڑے پہننا نیز اہل عرب ظاہر امتاتہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی شخص اپنی بیوی سے یوں کہے کہ تو مجھ پر ایسی ہے جیسے میری ماں کی پیٹھ اور اصطلاح شرع میں ظہار اپنی منکوحہ کو کسی ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دینے کو کہتے ہیں جو اس پر ہمیشہ کیلئے حرام ہو الْمَنْكُوحَةُ قید سے باندی نکل گئی کیونکہ باندی کے ساتھ ظہار صحیح نہیں مُسَحَرَمَةٌ قید سے غیر محرّمہ نکل گئی

کیونکہ کسی غیر محرّمہ کے ساتھ تشبیہ دینے سے ظہار نہیں ہوتا علی التّائید کی قید سے سالی اور مطلقہ ثلاث نکل گئی کیونکہ اگرچہ یہ حرام ہیں لیکن ان کی حرمت مؤبدہ نہیں موقتہ ہے۔

کفارہ سے پہلے وطی و دواعی وطی حرام ہیں

حُرْمٌ عَلَيْهِ الْوَطْءُ وَذَوَا عِيهِ بِأَنْتَ عَلَيَّ كَظَهْرِ أُمِّي حَتَّى يُكْفَرَ: کسی مرد نے اپنی بیوی سے ”أَنْتَ عَلَيَّ كَظَهْرِ أُمِّي“ کہا تو یہ عورت اس پر حرام ہوگئی نہ اس سے وطی کرنا اور اس کو چھونا اور بوسہ دینا کچھ بھی حلال نہیں رہا حتیٰ کہ شوہر اپنے ظہار کا کفارہ دیدے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾۔ اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تلائی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا قبل اس کے کہ دونوں (میاں بیوی) باہم اختلاط کریں۔

فَلَوْ وَطِئَ قَبْلَهُ اسْتَغْفَرَ رَبَّهُ فَقَطْ: اگر مظاہر نے کفارہ دینے سے پہلے اس عورت سے وطی کر لی تو یہ شخص استغفار کرے اور اس پر کفارہ اولیٰ کے علاوہ اور کچھ واجب نہیں اور اب وطی نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دیدے یہی قول ائمہ اربعہ کا ہے کیونکہ حضرت سلمہ بن صحزّ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ میں نے اپنی بیوی سے ظہار کیا پھر چاندنی رات میں میں نے اس کے پازیب کو دیکھا تو اس سے جماع کر بیٹھا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اپنے رب سے استغفار کر اور یہ حرکت دوبارہ نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ دیدے۔

وَعَوْدُهُ عَزْمُهُ عَلَيَّ وَطِئَهَا: آیت ظہار ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ میں عود سے مراد مظاہر کا مظاہر منہا کے ساتھ وطی کا عزم و ارادہ کرنا ہے۔ نہ کہ صحبت کرنا کہ اس کے یہ معنی نہیں کہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کرنا درست ہے۔ مصنف اس عبارت سے وجوب کفارہ کا سبب بیان کر رہے ہیں۔ کیونکہ آیت میں ”فَا“ سیبیہ سے قبل یہی مذکور ہے نیز کفارہ، عقوبت اور عبادت کے درمیان دائر ہے پس اس کے سبب کا خطر اور اباحت کے درمیان دائر ہونا ضروری ہے۔ پس عقوبت کا تعلق محضو یعنی ظہار کے ساتھ ہے اور عبادت کا تعلق مباح یعنی عزم وطی کے ساتھ ہے (تمبین الحقائق)

وَبَطْنُهَا وَفَحْضُهَا كَظَهْرِهَا: اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا اَنْتَ عَلَيَّ كَبْطْنِ امِي یا کہا اَنْتَ عَلَيَّ كَفَحْضِ امِي ان تمام صورتوں میں یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائیگا کیونکہ ظہار کہتے ہیں اپنی منکوحہ کو محرّمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دینا اور یہ معنی ہر ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ دینے میں متحقق ہو جاتے ہیں جس کی طرف دیکھنا ناجائز ہے اور جن اعضاء کی طرف دیکھنا جائز ہے ہاتھ پاؤں بال وغیرہ ان کے ساتھ تشبیہ دینے سے ظہار نہ ہوگا۔

وَآخِئْتُهُ وَعَمَّتُهُ وَنِسَاءُ كَأُمِّهِ وَرَأْسُكَ وَفَرْجُكَ وَظَهْرُكَ وَوَجْهُكَ وَرَقَبَتُكَ وَنَصْفُكَ وَتِلْكَ كَأَنْتَ: اسی طرح ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دینا کہ اس کو شہوت کے ساتھ دیکھنا دائمی حرام ہے چلا بہن پھوپھی وغیرہ

تو یہ شخص طہار کرنے والا ہو جائیگا۔ کیونکہ یہ عورتیں دائمی حرام ہونے میں ماں کی مانند ہیں لہذا جو حکم طہار میں ماں کا ہے وہی حکم ان عورتوں کا ہوگا۔

وَإِنْ نَوَى بِأَنْتِ عَلَيَّ مِثْلَ أُمِّي بِرَأَوْ ظَهَارًا أَوْ طَلَاقًا فَكَمَا نَوَى وَإِلَّا لَعْنَا: اگر کوئی شخص اپنی بیوی انت علی مثل امی کہے اور کرامت و بزرگی ظہار، طلاق میں سے کسی کی بھی نیت نہیں کی تو یہ کلام شیخین کے نزدیک لغو ہوگا۔ کیونکہ یہ کلام مجمل ہے اور مکمل نے اپنی مراد بیان نہیں کی ہے اس وجہ سے اس کا مصداق متعین نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ اگر یہ کلام طلاق اور ظہار کا احتمال رکھتا ہے تو اس میں کرامت کا احتمال بھی موجود ہے۔ امام محمدؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک عدم نیت کی صورت میں یہ کلام ظہار ہوگا۔ کیونکہ جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہے تو پوری ماں کے ساتھ تشبیہ دینا بدرجہ اولیٰ ظہار ہوگا اس لئے کہ انت علی مثل امی اور ”کامی“ میں حرف تشبیہ موجود ہے اور حرف تشبیہ اور کاف تشبیہ ظہار کے ساتھ مخصوص ہے لہذا اس کلام کو ظہار کے معنی پر محمول کیا جائیگا۔

وَبِأَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ كَأُمِّي ظَهَارًا أَوْ طَلَاقًا فَكَمَا نَوَى وَبِأَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ كَظَهْرٍ أُمِّي طَلَاقًا أَوْ إِيلَاءً فَظَهَارٌ وَلَا ظَهَارٌ إِلَّا مِنْ زَوْجَتِهِ فَلَوْ نَكَحَ امْرَأَةً بَغَيْرِ امْرِئِهَا فَظَاهَرَ مِنْهَا فَاجَازَتْهُ بَطْلَ أَنْتِ عَلَيَّ كَظَهْرٍ أُمِّي ظَهَارًا مِنْهُنَّ وَكَفَرٌ لِكُلِّ.

ترجمہ: اور انت علی حرام کامی، سے ظہار یا طلاق کی نیت کرے تب بھی نیت کے مطابق ہوگا اور انت علی حرام کظہر امی سے طلاق یا ظہار کی نیت کی تو ظہار ہوگا اور ظہار نہیں ہوتا مگر اپنی بیوی سے پس اگر کسی عورت سے اس کے حکم کے بغیر نکاح کیا پھر اس سے ظہار کیا پھر عورت نے نکاح کی اجازت دی تو ظہار باطل ہے تم سب مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہو یہ سب سے ظہار ہے اور ہر ایک کیلئے کفارہ دینا ہوگا۔

انت علی حرام کامی کہنے کا حکم

وَبِأَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ كَأُمِّي ظَهَارًا أَوْ طَلَاقًا فَكَمَا نَوَى: اگر شوہر نے بیوی سے کہا: انت علی حرام کامی۔ اب اگر اس نے ظہار کی نیت کی ہے تو ظہار ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگا کیونکہ یہ کلام ظہار اور طلاق دونوں کا احتمال رکھتا ہے ظہار کا تو اس لئے کہ تشبیہ پائی گئی اور طلاق کا اس لئے کہ اس نے اس عورت کو اپنے اوپر حرام کیا ہے اور اس صورت میں تشبیہ اسی حرام کرنے کی تاکید ہوگی اور اگر اس نے اپنے کلام سے کوئی نیت نہیں کی ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ کلام ایلاء ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک ظہار ہوگا۔

وَبِأَنْتِ عَلَيَّ حَرَامٌ كَظَهْرٍ أُمِّي طَلَاقًا أَوْ إِيلَاءً فَظَهَارٌ: اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے انت علی حرام کظہر امی کہے اور طلاق یا ایلاء کا ارادہ کرے تو امام صاحبؒ کے نزدیک طلاق و ایلاء نہیں ہوگا بلکہ ظہار ہی ہوگا۔ صاحبینؒ کے نزدیک نیت کا اعتبار ہے کیونکہ کلام میں ان سب کا احتمال ہے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ کلام مذکورہ ظہار میں صریح ہے یہی وجہ ہے کہ ظہار پر

دلالت کرنے میں یہ لفظ نیت کا محتاج نہیں ہے پس اس لفظ میں ظہار کے علاوہ طلاق اور ایلاء کا احتمال نہیں ہو سکتا پھر لفظ کظہر امی عدم الاحتمال غیر کی وجہ سے ظہار کے معنی میں محکم ہے اور انت علی حرام کئی معنی کا احتمال رکھتا ہے اور قاعدہ کہ محتمل کو محکم کی طرف پھیر دیا جاتا ہے اس وجہ سے انت علی حرام کو بھی ظہار کی طرف پھیر دیا جائیگا۔

وَلَا ظَهَارَ إِلَّا مِنْ ذَوْجِهِ: ظہار صرف اپنی بیوی سے ہو سکتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ دوسری عورتوں سے حتیٰ کہ اگر کسی شخص نے اپنی باندی سے ظہار کیا تو یہ شخص ظہار کرنے والا شمار نہیں ہوگا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿مَنْ نَسَاهُمْ﴾ اور لفظ نساء بیوی کیلئے استعمال کیا جاتا ہے اور مملوکہ باندی بیوی نہیں کہلاتی لہذا اس سے ظہار بھی صحیح نہیں ہوگا۔

فَلَوْ نَكَحْنَا امْرَأَةً بِغَيْرِ امْرِئٍ هَا ظَهَرَ مِنْهَا مَا جَازَتْهُ بَطُل: اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی عورت سے بغیر اس کے حکم کے نکاح کیا یعنی عورت کی طرف سے کسی فضولی نے نکاح کر دیا پھر اس شخص نے اس عورت سے ظہار کیا اس کے بعد عورت نے اس نکاح کی اجازت دیدی تو یہ ظہار باطل ہے۔ کیونکہ یہ شخص ظہار کرتے وقت تشبیہ دینے میں سچا ہے اس لئے کہ یہ عورت اجازت دینے سے پہلے حرام تھی لہذا ظہار کا رکن یعنی محللہ محرمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دینا نہیں پایا گیا پس جب ظہار کا رکن نہیں پایا گیا تو یہ شخص ظہار کرنے والا نہیں ہوگا۔

أَنْتَنَ عَلَى كَظْهَرِ امْرَأَةٍ ظَهَارًا مِنْهُنَّ وَكَفَرًا لِكُلِّ: اگر کسی نے اپنی متعدد بیویوں سے ”أَنْتَنَ عَلَى كَظْهَرِ امْرَأَةٍ“ تو یہ شخص بالاتفاق ان سب عورتوں سے ظہار کرنے والا ہو جائیگا کیونکہ اس شخص نے تمام عورتوں کی طرف ظہار منسوب کیا ہے لہذا تمام سے ظہار ثابت ہو جائیگا جیسے اگر یہ شخص اپنی تمام عورتوں کی طرف طلاق منسوب کرتے ہوئے کہتا ”أَنْتَبَ طَوَّالِقُ“ تو سب پر طلاق واقع ہو جاتی۔ البتہ ایک کفارہ واجب ہوگا یا متعدد تو اس بارے میں اختلاف ہے چنانچہ احناف اور شوافع کے نزدیک ظہار کے متعدد ہونے کی وجہ سے کفارہ متعدد ہوں گے۔ ان میں جن کے ساتھ وطی کا ارادہ کریگا اس کی وجہ سے شوہر پر کفارہ واجب ہوگا اور امام مالک اور امام احمد کے نزدیک ایک کفارہ کافی ہے یہ حضرات ایلاء پر قیاس کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص قسم کھالے کہ میں اپنی بیویوں سے صحبت نہیں کروں گا پھر کسی ایک سے صحبت کرے تو ایک کفارہ دینے سے سب عورتیں حلال ہو جائیں گی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ ظہار کی وجہ سے ہر ایک عورت کے حق میں حرمت ثابت ہوگئی ہے اور کفارہ اس لئے ہوتا ہے کہ حرمت کو ختم کر دے لہذا جتنی حرمتیں ہوں گی اسی قدر کفارات ہوں گے اور ہا ایلاء تو اس میں اللہ تعالیٰ کے نام کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے کفارہ واجب ہوتا ہے اور چونکہ سب عورتوں سے ایک ایلاء کرنے میں اللہ کا نام متعدد مرتبہ مذکور نہیں ہوا اس وجہ سے ایک ہی کفارہ واجب ہوگا نہ کہ متعدد۔

فَصْلٌ فِي الْكَفَّارَةِ

كفارة ظہار کا بیان

وَهُوَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ وَلَمْ يَجْزِ الْأَعْمَى وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَإِبْهَامِيهِمَا أَوْ الرَّجُلَيْنِ وَالْمَجْنُونُ وَالْمُدْبِّرُ
وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُكَاتَبُ الَّذِي أَدَّى شَيْئًا فَإِنْ لَمْ يُوَدَّ شَيْئًا أَوْ اشْتَرَى قَرِينَةً نَاوِيًا بِالشَّرَاءِ الْكَفَّارَةُ أَوْ
حَرَّرَ نِصْفَ عَبْدِهِ عَنْ كَفَّارَتِهِ ثُمَّ حَرَّرَ بَاقِيَهُ عَنْهَا صَحَّ وَإِنْ حَرَّرَ نِصْفَ عَبْدٍ مُشْتَرَكٍ وَضَمِنَ
بَاقِيَهُ أَوْ حَرَّرَ نِصْفَ عَبْدٍ ثُمَّ وَطِئَ الْبَاقِيَ ظَاهَرَ مِنْهَا ثُمَّ حَرَّرَ بَاقِيَهُ لَا .

ترجمہ: کفارہ ظہار ایک غلام کا آزاد کرنا ہے اور جائز نہیں ہے نابینا اور دونوں ہاتھ یادوں انگوٹھے یا دونوں پاؤں کٹا ہوا اور دیوانہ اور مدبر اور ام ولد اور وہ مکاتب جس نے کچھ ادا کر دیا ہو اور اگر کچھ ادا نہ کیا ہو یا کسی نے اپنے قریبی رشتہ دار کو بہ نیت کفارہ خرید یا اپنا نصف غلام کفارہ کی طرف سے آزاد کیا پھر نصف باقی کو بھی کفارہ کی طرف سے آزاد کر دیا تو صحیح ہے اور اگر مشترک غلام کے نصف کو آزاد کیا اور باقی کا ضامن ہو گیا یا اپنا نصف غلام آزاد کیا پھر اس عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا تھا پھر باقی کو آزاد کیا تو صحیح نہیں۔

وَهُوَ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ: کفارہ ظہار ایک غلام آزاد کرنا ہے جس میں ہمارے نزدیک مسلم و کافر صغیر و کبیر مذکور و مؤنث سب برابر ہیں۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک کافر غلام آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا کیونکہ کفارہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے تو اس کو اللہ کے دشمن پر صرف کرنا صحیح نہیں ہے جیسے کافر پر مالِ زکوٰۃ صرف کرنا جائز نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ آیت میں لفظ رقبہ مطلق ہے جس کا مصداق وہ ذات ہے جو ہر اعتبار سے مملوک ہو اور یہ چیز رقبہ کافرہ میں موجود ہے پس ایمان کی قید لگانا زیادتی علی الکتاب ہے جو جائز نہیں، رہا کفارہ کا حق اللہ ہونا سو غلام آزاد کرنے سے مالک کا مقصود ہوتا ہے کہ غلام آزاد ہو کر فراغتِ قلب سے طاعت الہی کے فریضے کو سرانجام دے سکے مگر غلام کا کفر و تعصب اختیار کر لینا اس کا اپنا غلط انتخاب ہے اس میں آزاد کرنے والے کا کیا گناہ ہے۔

وَلَمْ يَجْزِ الْأَعْمَى وَمَقْطُوعُ الْيَدَيْنِ وَإِبْهَامِيهِمَا أَوْ الرَّجُلَيْنِ وَالْمَجْنُونُ وَالْمُدْبِرُ وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُكَاتَبُ
الَّذِي أَدَّى شَيْئًا: کفارہ میں ایسے رقبہ کو آزاد کرنا جائز نہیں ہے جس کی جنس منفعت فوت ہو گئی ہو مثلاً نابینا ہو یا اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں یا مجنون ہو، نیز مدبر ام ولد اور مکاتب جس نے بدل کتابت کا کچھ مال ادا کر دیا ہو اس کو آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہے کیونکہ مدبر تدبیر کی وجہ سے مستحقِ حریت ہے اور ام ولد استیلا کی وجہ سے آزادی کی مستحق ہو گئی ہے پس معلوم ہوا کہ ان دونوں میں رقیقت کے معنی ناقص ہیں۔ نیز وہ مکاتب جس نے کچھ بدل کتابت ادا کر دیا ہے اس کا آزاد کرنا بھی کافی نہیں ہوگا کیونکہ اس کا آزاد کرنا بالعوض ہوگا اور عوض قربت اور عبادت کے معنی کو باطل کر دیتا ہے۔

فَإِنْ لَمْ يُوَدَّ شَيْئًا: كفارہ ظہار میں ایسا مکاتب آزاد کیا جس نے ابھی تک بدل کتابت کا کوئی حصہ ادا نہیں کیا تھا تو ایسے مکاتب کا آزاد کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے۔ کیونکہ من کل وجہ رقیق اور غلام ہے تو کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا بھی درست ہوگا اور اشترى قریبہ ناویا بالشراء الکفارة: اگر کسی شخص پر کفارہ ظہار واجب ہو اور اس نے اپنے قریبی رشتہ دار کو خرید اور خریدتے وقت کفارہ کی نیت کی تو ہمارے نزدیک کفارہ ادا ہو جائیگا۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

أَوْ حُرَّ نِصْفَ عَبْدِهِ عَنْ كَفَّارَتِهِ ثُمَّ حُرَّ بَاقِيَهُ عَنْهَا صَحَّ: اگر کسی شخص نے اپنا نصف غلام اپنے کفارہ میں آزاد کیا پھر باقی غلام کو بھی آزاد کر دیا تو کفارہ ادا ہو جائے یہ جواز استحساناً کیونکہ اس شخص نے دو دفعہ کلام کر کے غلام آزاد کیا ہے اور جو نقصان نصف آخر میں واقع ہوا ہے اور اس کی ملک میں رہتے ہوئے کفارہ میں آزاد کرنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور اس قسم کا نقصان ادا کئے کفارہ کیلئے مانع نہیں ہوتا جیسے ایک شخص نے قربانی کیلئے بکری زمین پر گرانی پس بکری کی آنکھ میں چھری لگ گئی تو یہ نقصان قربانی سے مانع نہیں ہے۔

عبد مشترک کو کفارہ میں ادا کرنے کا حکم

وَإِنْ حُرَّ نِصْفَ عَبْدٍ مُشْتَرَكٍ وَضَمَّنَ بَاقِيَهُ: اگر ایک غلام دو آدمیوں میں مشترک تھا ان میں ایک نے اپنا حصہ کفارہ میں آزاد کر دیا اور باقی کی قیمت کا شریک کیلئے ضامن ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک اس سے کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ادا ہو جائیگا اور اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو بالاتفاق کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جب مالک نے اپنا آدھا حصہ آزاد کیا تو آزادی نامکمل ہے کیونکہ دوسرے حصے کا مالک دوسرا شریک ہے البتہ بعد میں مالک کو ضمان دینے پر دوسرا نصف آزاد ہوا تو یہ آزادی کچھ نہ کچھ نقص کے ساتھ ہوئی لہذا اس قدر نقص کے ہوتے ہوئے کفارہ ادا نہ ہو سکے گا۔

أَوْ حُرَّ نِصْفَ عَبْدٍ ثُمَّ وَطِئَ الْبَاقِيَ مِنْهَا ثُمَّ حُرَّ بَاقِيَهُ لَا: اگر کسی شخص نے کفارہ میں نصف غلام آزاد کر کے اپنی اس عورت سے وطی کر لی جس سے اس نے ظہار کیا تھا اور نصف باقی بعد میں آزاد کیا تو امام صاحب کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ اعتاق کی شرط یہ ہے کہ جماع سے پہلے ہو مگر اس صورت میں نصف کا اعتاق بعد میں ہو رہا ہے لہذا شرط نہیں پائی گئی۔ صاحبین کے نزدیک نصف کا آزاد کرنا کل کا آزاد کرنا جماع سے پہلے ہو ہی چکا ہے اس لئے ان کے نزدیک جائز ہوگا۔

فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَا يَعْتَقُ صَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ لَيْسَ فِيهِمَا مَضَانٌ وَأَيَّامٌ مِنْهُيَّةٌ وَإِنْ وَطِئَ فِيهِمَا لَيْلًا أَوْ يَوْمًا نَاسِيًا أَوْ أَفْطَرَ اسْتَأْنَفَ الصَّوْمَ وَلَمْ يُجْزِ لِلْعَبْدِ إِلَّا الصَّوْمُ وَإِنْ أَطْعَمَ أَوْ أَعْتَقَ عَنْهُ سَيِّدُهُ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعِ الصَّوْمَ أَطْعَمَ سِتِّينَ فَقِيرًا كَالْفِطْرَةِ أَوْ قِيمَتِهِ فَلَوْ أَمَرَ غَيْرَهُ أَنْ يُطْعِمَ عَنْهُ عَنْ ظَهَارِهِ فَفَعَلَ أَجْزَأُهُ.

ترجمہ: پھر اگر ایسی چیز نہ پائی جس کو آزاد کرے تو دو ماہ پہلے درپے روزے رکھے جن میں رمضان اور ایام منیہ نہ ہوں اگر ان دو ماہ میں رات کو یا دن کو بھول کر وحلی کر لی یا روزہ افطار کر لیا تو روزہ از سر نو رکھے اور غلام کیلئے سوائے روزہ رکھنے کے اور کچھ جائز نہیں ہے اگرچہ اس کی طرف سے اس کا آقا کھلائے یا آزاد کرے پس اگر وہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے فطرہ کی طرح یا اس کی قیمت دے اگر دوسرے شخص کو حکم دیا کہ میرے کفارہ ظہار میں میری طرف سے کھانا کھلا دے اور اس نے کھانا دیا تب بھی صحیح ہے

فَبِإِنْ لَّمْ يَجِدْ مَا يَعْتِقْ صَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ لَيْسَ فِيهِمَا قَضَاءُ وَآيَاتٍ مِّنْهُنَّ: اگر ظہار کرنے والا غلام آزاد نہ کر سکے بایں طور کہ غلام ہی دستیاب نہ ہو یا غلام تو دستیاب ہے مگر اس کو خریدنے کیلئے قیمت نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس شخص کا کفارہ پے درپے دو ماہ کے روزے ہیں کیونکہ آیت ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ میں پے درپے ہونے کی شرط ہے اور یہ دو مہینے ایسے ہوں جن کے درمیان ماہ رمضان نہ ہو کیونکہ ماہ رمضان میں کوئی دوسرا روزہ ادا نہیں ہوتا اگر کفارہ کی نیت سے روزہ رکھے گا تب بھی رمضان ہی کا ہوگا۔ نیز ایام منیہ یعنی ایام عیدین و ایام تشریق بھی نہ ہوں کیونکہ ان پانچ دنوں میں روزہ نہ رکھنے سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا ہے تو ان دونوں کا روزہ کفارہ ظہار کا قائم مقام نہ ہو سکے گا کیونکہ وہ کامل واجب ہے اور ممنوعہ اوقات میں اگر کوئی واجب ادا کیا جائے تو وہ ناقص رہتا ہے۔

وَإِنْ وَطِئَ فِيهِمَا لَيْلًا أَوْ يَوْمًا نَاسِيًا أَوْ أَفْطَرَ اسْتَأْنَفَ الصَّوْمَ: اگر مظاہر نے روزوں کے درمیان رات میں یا دن میں بھول کر یا جان بوجھ کر مظاہر منہا سے وحلی کر لی یا کسی عذر مرض یا سفر کی وجہ سے افطار کر لیا تو طرفین کے نزدیک از سر نو روزے رکھنے پڑیں گے امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اگر رات میں وحلی کی تو استیناف کی ضرورت نہیں کیونکہ رات میں وحلی کرنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا پس روزوں کی ترتیب علیٰ حالہ باقی رہی نیز روزوں کا وحلی سے پہلے ہونا ضروری ہے اگر استیناف کی صورت میں بعض روزوں کی تاخیر لازم آتی ہے اس لئے عدم استیناف بہتر ہوگا۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ کفارے کے روزوں کی دو شرطیں ہیں ایک تو یہ کہ وحلی سے پہلے ہوں اور دوسرے یہ کہ وحلی سے خالی بھی ہوں مگر روزوں کے دوران جماع کرنے سے یہ دوسری شرط معدوم ہو جاتی ہے لہذا وہ نئے سرے سے روزوں کا آغاز کرے۔

غلام کفارہ میں صرف رازہ رکھے گا

وَلَمْ يُجْزِ لِلْعَبْدِ إِلَّا الصَّوْمُ وَإِنْ أَطْعَمَ أَوْ أَعْتَقَ عَنْهُ سَيِّئُهُ: اگر کسی غلام نے اپنی بیوی کے ساتھ ظہار کیا تو اس کا کفارہ صرف روزوں کے ذریعہ سے ادا ہوگا کیونکہ غلام کی ملک میں کوئی چیز نہیں ہوتی ہے اس لئے وہ مال سے کفارہ ادا کرنے کا اہل نہیں ہے اور اگر اس کے مولیٰ نے اس کی طرف سے غلام آزاد کیا یا کھانا کھلایا تو بھی کافی نہیں ہوگا اس لئے کہ غلام مالک ہونے کا اہل نہیں ہے لہذا مولیٰ کے مالک کرنے سے مالک نہیں ہوگا۔

فَبِإِنْ لَّمْ يَسْتَطِعِ الصَّوْمَ أَطْعَمَ سِتِينَ فَقِيرًا كَالْفِطْرَةِ أَوْ قِيمَتِهِ: اگر ظہار کرنے والا روزے رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہئے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیدے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ: ﴿فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فِإِطْعَامُ سِتِينَ مَسْكِينًا﴾ ہے اور

کھانا دینے کی صورت یہ ہے کہ ہر مسکین کو آدھا صاع گندم یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع کھجور یا جو دیدے یا اس کی قیمت دیدے
 فَلَوْ أَمَرَ غَيْرُهُ أَنْ يُطْعِمَ عَنْهُ عَنْ ظَهَارِهِ فَفَعَلَ أَجْزَأُ: اگر مظاہر نے کسی دوسرے شخص سے کہا کہ تم میری طرف سے
 کفارہ کے سلسلے میں مسکینوں کو کھانا کھلا دو اور اس نے کھلا دیا تو جائز ہوگا کیونکہ یہ بات قرض لینے کے معنی میں ہے مگر قرض میں
 قبضہ کی شرط ہوتی ہے تو فقیر اولاً ظہار کرنے والے کی طرف سے نائب بن کر اس کے واسطے قبضہ کرے گا پھر اپنے واسطے قبضہ
 کرے گا پس ظہار کرنے والے کا پہلے خود مالک ہونا پھر فقیر کو مالک بنانا متحقق ہو گیا۔

وَتَصِحُّ الْإِبَاحَةُ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْفِدْيَةِ دُونَ الصَّدَقَاتِ وَالْعُسْرِ وَالشَّرْطِ عَدَانَانِ أَوْ عَشَائِنِ
 مُشْبِعَانِ أَوْ عَدَاءٍ وَعَشَاءٍ وَإِنْ أُعْطِيَ فَقِيرًا شَهْرَيْنِ صَحَّ وَلَوْ فِي يَوْمٍ لَا إِلَّا عَنْ يَوْمِهِ وَلَا يَسْتَأْنِفُ
 بِوَطْئِهَا فِي خِلَالِ الْإِطْعَامِ وَلَوْ أُطْعِمَ عَنْ ظَهَارَيْنِ سِتِّينَ فَقِيرًا كُلُّ فَقِيرٍ صَاعٌ صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ
 وَعَنْ إِفْطَارٍ وَظَهَارٍ صَحَّ عَنْهُمَا وَلَوْ حَرَّرَ عَبْدَيْنِ عَنْ ظَهَارَيْنِ وَلَمْ يَعْنِ صَحَّ عَنْهُمَا وَمِثْلُهُ
 الصِّيَامُ وَالْإِطْعَامُ وَإِنْ حَرَّرَ عَنْهُمَا رَقَبَةً أَوْ صَامَ شَهْرَيْنِ صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ وَعَنْ ظَهَارٍ وَقَتْلٍ لَا .

ترجمہ: اور اباحت کفارات اور فدیہ میں صحیح ہے نہ کہ صدقات اور عشر میں اور شرط یہ ہے کہ ہر فقیر کو پیٹ بھر کر دو صاع یا دو شام یا ایک صبح اور
 ایک شام کھانا کھلائے اور اگر ایک ہی فقیر دو ماہ تک دیتا رہا تو صحیح ہے لیکن ایک دن میں پوری مقدار دینا صحیح نہیں مگر اس دن کی طرف سے
 اور از سر نو کھلایا اگر کھانا کھلانے کے درمیان اسی عورت سے وطی کر لے اور اگر اس نے دو ظہاروں کا کھانا ساٹھ فقیروں کو دیا اس طرح کہ
 ہر مسکین کو ایک صاع تو ایک ظہار کی طرف سے ہوگا اور اگر کفارہ افطار اور کفارہ ظہار کی طرف کھلایا یا دو غلام و دو ظہاروں کی طرف سے صحیح
 ہے یہی حکم روزہ رکھنے اور کھانا دینے کا ہے اور اگر دونوں کی طرف ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے روزے رکھے تو ایک کفارہ ادا ہوگا اور اگر
 کفارہ ظہار اور کفارہ قتل کی طرف سے ہو تو صحیح نہ ہوگا۔

اباحت سے کفارات ادا ہونے کا حکم اور اس میں قاعدہ کلیہ

وَتَصِحُّ الْإِبَاحَةُ فِي الْكُفَّارَاتِ وَالْفِدْيَةِ دُونَ الصَّدَقَاتِ وَالْعُسْرِ: مصنف اباحت کے جواز و عدم جواز کا قاعدہ
 کلیہ بیان فرما رہے ہیں جس میں ہمارا اور امام شافعی کا اختلاف ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ کفارہ میں کھانا کھانا کافی نہیں ہے
 بلکہ مالک بنانا ضروری ہے یعنی یہ کہہ دے کہ یہ کھانا میں نے تمہاری ملک میں دیدیا خواہ یہاں کھا لیا یا ساتھ لے جاؤ جیسا کہ
 صدقہ فطر اور زکوٰۃ میں کیا جاتا ہے۔ کیونکہ مالک بنانے سے فقیر کی حاجت اچھی طرح پوری ہو جاتی ہے پس خالی کھانا کھانے کو
 مباح کرنا اس کا قائم مقام نہ ہوگا۔ ہم کہتے ہیں جس کی مشروعیت لفظ اطعام یا لفظ طعام کے ساتھ ہے تو اس میں اباحت جائز ہے
 جیسے کفارہ ظہار، کفارہ یمین، کفارہ افطار، فدیہ وغیرہ کیونکہ نص قرآنی میں صرف لفظ اطعام آیا ہے اور اس کے حقیقی معنی کھا لینے
 لے ہیں اور یہ مقصد جیسے مالک بنانے سے حاصل ہوتا ہے اسی طرح کھانے کی اجازت دینے سے بھی پورا جاتا ہے۔ رہا زکوٰۃ اور

صدقہ فطر کا معاملہ تو اس کی مشروعیت لفظ ”ایتاء“ کے ساتھ ہے تو اس میں دینا شرط ہے کیونکہ ”ایتاء“ اور ”اداء“ حقیقت میں مالک بنانے کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں۔

وَالشَّرْطُ غَدَاثَانِ أَوْ عَشَائَانِ مُشْبَعَانِ أَوْ غَدَاءٌ وَعَشَاءٌ: اور اباحت کے کھانے میں یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو دو صبح یا دو شام یا صبح و شام پیٹ بھر کے کھانا کھلائے اگرچہ مقدارِ فطرہ سے کم میں سیر ہو جائیں تو بھی جائز ہے لیکن جن فقیروں کو کھانا کھلایا ہے ان میں کوئی شیر خوار بچہ نہ ہو ورنہ کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

وَأِنْ أُعْطِيَ فَقِيرًا شَهْرَيْنِ صَحَّ وَلَوْ فِي يَوْمٍ لَا إِلَّا عَنْ يَوْمِهِ: اگر ایک فقیر کو ساٹھ دن تک کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو جائیگا اور اگر ایک ہی دن میں دیا تو صرف ایک دن کیلئے کافی ہوگا کیونکہ کفارہ سے مقصود محتاج کی حاجت کو دور کرنا ہے اور حاجت میں ہر روز تجدید ہے پس دوسرے دن اسی فقیر کو دینا ایسا ہو گیا جیسا کہ دوسرے فقیر کو دیا ہو لہذا ساٹھ دن تک ایک فقیر کو دینا ساٹھ فقیروں کے دینے کے مانند ہوگا اس وجہ سے اس صورت میں کفارہ ادا ہو جائیگا۔

وَلَا يَسْتَأْنِفُ بَوَاطِيئَهَا فِي خِلَالِ الْإِطْعَامِ: اگر کفارہ ظہار ادا کرنے والے نے کھانے دینے کے درمیان اس عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا تھا تو از سر نو کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہ شرط بیان نہیں کی ہے کہ کھانا وطی سے پہلے ہو جیسا کہ اعتاق اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے البتہ اس شخص کو کھانا دینے سے پہلے وطی کرنے سے روکا جائیگا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے کے وظیفہ کو پورا کرنے سے پہلے غلام آزاد کرنے یا روزہ رکھنے پر قادر ہو جائے تو ایسی صورت میں اعتاق اور صوم کا بعد الوطی ہونا لازم آئیگا۔ حالانکہ یہ بنص قرآنی ممنوع ہے۔

وَلَوْ أَطْعَمَ عَنْ ظَهَارَيْنِ سِتِّينَ فَقِيرًا كُلُّ فَقِيرٍ صَاعٌ صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ: اگر مظاہر نے دو ظہاروں کے کفارے میں ساٹھ فقیروں کو گندم کا ایک ایک صاع دیا تو سترین کے نزدیک صرف ایک ظہار کا کفارہ ادا ہوگا کیونکہ نصف کفارہ کی کم از کم مقدار ہے جس سے کم کرنا جائز نہیں مگر اس سے زیادہ دینا ممنوع نہیں تو اس سے ایک کفارہ کی ادائیگی ہو جائیگی گویا اس کی نیت ایک ہی کفارہ کی تھی بخلاف اس صورت کے جب کہ متفرق اوقات میں دے کیونکہ دوسری بار دینا گویا کسی اور مسکین کو دینا ہے۔

وَعَنْ إِفْطَارٍ وَظَهَارٍ صَحَّ عَنْهُمَا: اگر مظاہر کفارہ افطار اور کفارہ ظہار کو اکٹھا کر کے ادا کرے تو بالا اتفاق جائز ہے کیونکہ اختلاف جنس کی صورت میں نیت معتبر ہے۔

وَلَوْ حَرَّرَ عَبْدَيْنِ عَنْ ظَهَارَيْنِ وَلَمْ يُعَيِّنْ صَحَّ عَنْهُمَا وَمِثْلُهُ الصِّيَامُ وَالْإِطْعَامُ: اگر کسی پر ظہار کے دو کفارے واجب تھے چنانچہ اس نے دو غلام آزاد کر دئے اور کسی کو متعین نہیں کیا تو دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔ اسی طرح اگر بلا تعین چار ماہ کے روزے رکھ لئے یا ایک سو بیس فقیروں کو کھانا کھلادیا تو بھی جائز ہوگا کیونکہ جنس متحد ہے اس لئے تعین نیت کی چندوں کی ضرورت نہیں۔

وَإِنْ حَوَّرَ عَنْهُمَا رَقَبَةً أَوْ صَامَ شَهْرَيْنِ صَحَّ عَنْ وَاحِدٍ وَعَنْ ظَهَارٍ وَقَتْلٍ لَا : اگر مظاہر نے دونوں ظہاروں کے کفارے میں ایک غلام آزاد کر دیا یا دو ماہ کے روزے رکھ لئے تو اس شخص کو اختیار حاصل ہے کہ ان دونوں کفاروں میں سے جس ایک کی طرف سے چاہے مقرر کر دے۔ لیکن اگر وہ ظہار اور قتل دونوں کفاروں میں ایک غلام آزاد کر دے تو کسی ایک کا بھی کفارہ ادا نہ ہوگا، الا یہ کہ آزاد کردہ غلام کافر ہو کہ وہ کفارہ ظہار کی طرف سے ہو جائیگا کیونکہ کفارہ قتل میں کافر غلام کو آزاد کرنا جائز نہیں ہے تو وہ کفارہ ظہار کیلئے متعین ہو جائیگا۔

بَابُ اللَّعَانِ

لعان کا بیان

لعان مفاعلہ کا مصدر ہے لغوی معنی ہیں دھتکارنا اور رحمت سے دور کرنا اور شریعت میں لعان ان چار شہادتوں اور اس لعن اور غضب کو کہتے ہیں جو میاں بیوی کے درمیان جاری ہوں اور مجموعہ کا نام لعان اس وجہ سے رکھا گیا کہ اس میں لعن مذکور ہوتا ہے جیسے رکوع پر مشتمل ہونے کی وجہ سے نماز کا نام رکوع رکھ دیا گیا پس لعان کا نام تسمیہ الکل باسم الجوز کے قبیل سے ہے۔

هِيَ شَهَادَاتٌ مُؤَكَّدَاتٌ بِالْأَيْمَانِ مَقْرُونَةٌ بِاللَّعْنِ قَائِمَةٌ مَقَامَ حَدِّ الْقَذْفِ فِي حَقِّهِ وَمَقَامَ حَدِّ الزَّنا فِي حَقِّهَا وَلَوْ قَذَفَ زَوْجَتَهُ بِالزَّنا وَصَلَحَا شَاهِدَيْنِ وَهِيَ مِمَّنْ يُحَدُّ قَاذِفُهَا أَوْ نَفَى نَسَبَ الْوَلَدِ وَطَالَبْتُهُ بِمُوجِبِ الْقَذْفِ وَجَبَ اللَّعَانُ فَإِنْ أَبِي حَبَسَ حَتَّى يُلَاعِنَ أَوْ يُكَذِّبَ نَفْسَهُ فَيُحَدُّ فَإِنْ لَا عَنَ وَجَبَ عَلَيْهَا اللَّعَانُ فَإِنْ أَبَتْ حَبَسَتْ حَتَّى تُلَاعِنَ أَوْ تُصَدِّقَهُ فَإِنْ لَمْ يَصْلُحْ شَاهِدًا حُدَّ وَإِنْ صَلَحَ وَهِيَ بِمَنْ لَا يُحَدُّ قَاذِفُهَا فَلَا حَدَّ وَلَا لِعَانَ وَصِفَتُهُ مَا نَطَقَ بِهِ النَّصْفُ إِنْ التَّعَنَّا بَأَنَّهُ يَتَفَرَّقُ الْحَاكِمُ .

ترجمہ: لعان چند گواہیاں ہیں جو قسم کے ساتھ مضبوط کی گئی ہیں لعن کے ساتھ ملائی گئیں ہیں۔ لعان مرد کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے اور عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔ پس اگر اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی اور مرد و عورت گواہی کے لائق ہوں اور عورت ان میں سے ہے جس کے تہمت لگانے والے کو سزا ملتی ہو یا بچہ کے نسب کی نفی کر دی اور عورت تہمت کی سزا کا مطالبہ کرے تو لعان واجب ہوگا۔ اگر شوہر انکار کرے تو اس کو قید کیا جائیگا۔ یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنی تکذیب کرے تو اس پر حد قذف جاری کی جائیگی۔ پس اگر مرد لعان کرے تو عورت پر بھی لعان واجب ہے۔ اگر وہ انکار کرے تو قید کر دیا جائیگی یہاں تک کہ لعان کرے یا شوہر کی تصدیق کرے۔ پس اگر شوہر گواہی کے لائق نہ ہو تو اس پر حد قذف جاری کی جائیگی اور اگر شوہر لائق شہادت ہے لیکن عورت ان میں سے نہیں ہے جس پر تہمت لگانے والے کو سزا دی جاتی ہے تو اس پر نہ حد ہے نہ لعان اور لعان کا طریقہ وہ ہے جس کی قرآن نے صراحت کی ہے پس جب لعان کر چکیں تو عورت حاکم کی تفریق سے بابتہ ہو جائیگی۔

لعان کی تعریف

ہی شہادات مؤکدات بالایمان مقرونہ باللغنی قائمۃ مقام حد القذف فی حقہ و مقام حد الزانی فی حقہا: حقیقت لعان میں احناف اور جمہور کا اختلاف ہے، احناف کے نزدیک لعان چار شہادتوں کا نام ہے جو قسم کے ساتھ مضبوط کی گئی ہوں اور جمہور کے نزدیک چار قسموں کا نام ہے جو شہادتوں کے ساتھ مضبوط کی گئی ہوں۔ پس عند الجمہور لعان کا اہل وہی ہوگا جو یمین کا اہل ہو۔ اور ہمارے نزدیک اہل لعان وہ ہوگا جو اہل شہادت بھی ہو اور اہل یمین بھی ہو۔ یعنی آزاد، مسلمان، عاقل، بالغ پس غلام، کافر، بھسی، مجنون اہل لعان نہیں۔ جمہور فرماتے ہیں کہ آیت ﴿فَشْهَادَةُ اِحْدَهُمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ﴾ میں لفظ ”باللہ“ یمین کے معنی میں محکم ہے اور لفظ شہادت متحمل یمین ہے تو محتمل کو محکم پر محمول کیا جائیگا ہماری دلیل قول باری تعالیٰ ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ اِلَّا اَنْفُسُهُمْ﴾ ہے جس میں شہداء سے انفسہم کا استثناء کیا گیا ہے معلوم ہوا کہ زوج شاہد ہے۔ پھر ﴿فَشْهَادَةُ اِحْدَهُمْ اَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللّٰهِ﴾ میں مزید تصریح کی گئی ہے معلوم ہوا کہ رکن لعان شہادت ہے جو مؤکد بالیمین ہے۔ پھر شوہر کی جانب میں لعان کے رکن کو لفظ لعان کے ساتھ ملایا گیا ہے اگر شوہر نے قسم میں جھوٹا ہو تو یہ شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے۔ اور عورت کی جانب میں لعان کے رکن یعنی شہادت کو لفظ غصب کے ساتھ ملایا ہے اور یہ عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔

وَلَوْ قَذَفَ زَوْجَتُهُ بِالنِّزَانِ وَصَلَّحَا شَاهِدَيْنِ وَهِيَ مِمَّنْ يُعَذِّبُ قَاذِفُهَا: اگر شوہر نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی تو زوجین کا شہادت کی لیاقت رکھنا ضروری ہے اس لئے کہ لعان میں شہادت رکن ہے اور یہ ضروری ہے کہ عورت ایسی ہو کہ جس کے تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاتی ہو کیونکہ لعان شوہر کے حق میں قذف کے قائم مقام ہے اس لئے عورت کا معصنہ ہونا ضروری ہے۔

اَوْ نَفْسٍ نَسَبَ الْوَلَدِ وَطَلَبَتْهُ بِمَوْجِبِ الْقَذْفِ وَجَبَ اللِّغَاءُ : اگر شوہر نے اس کے بچہ کی نفی کر دی اور یہ کہہ دیا کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے بلکہ زنا کا ہے اور عورت حد قذف کا مطالبہ کرے تو لعان واجب ہوگا۔ کیونکہ جب شوہر نے اپنی بیوی کے بچہ کے نسب کی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے تو یہ اس عورت کو تہمت لگانے والا ہو گیا جیسے اجنبی نے بچہ کے معروف باپ سے اس کے نسب کی نفی کی تو یہ اجنبی عورت کو تہمت لگانے والا شمار ہوگا۔ اسی طرح یہاں بھی البتہ لعان اس وقت واجب ہوگا جب کہ عورت موجب قذف یعنی لعان سے انکار کر دے تو قید کر دیا جائیگا کیونکہ لعان عورت کا حق ہے اس لئے کہ لعان کی وجہ سے عورت سے زنا کی عار اور ندامت دور ہو جاتی ہے پس جب لعان عورت کا حق ہے تو اس کو طلب کرنا بھی ضروری ہوگا۔ ^۱ ^۲ ^۳ ^۴ ^۵ ^۶ ^۷ ^۸ ^۹ ^{۱۰} ^{۱۱} ^{۱۲} ^{۱۳} ^{۱۴} ^{۱۵} ^{۱۶} ^{۱۷} ^{۱۸} ^{۱۹} ^{۲۰} ^{۲۱} ^{۲۲} ^{۲۳} ^{۲۴} ^{۲۵} ^{۲۶} ^{۲۷} ^{۲۸} ^{۲۹} ^{۳۰} ^{۳۱} ^{۳۲} ^{۳۳} ^{۳۴} ^{۳۵} ^{۳۶} ^{۳۷} ^{۳۸} ^{۳۹} ^{۴۰} ^{۴۱} ^{۴۲} ^{۴۳} ^{۴۴} ^{۴۵} ^{۴۶} ^{۴۷} ^{۴۸} ^{۴۹} ^{۵۰} ^{۵۱} ^{۵۲} ^{۵۳} ^{۵۴} ^{۵۵} ^{۵۶} ^{۵۷} ^{۵۸} ^{۵۹} ^{۶۰} ^{۶۱} ^{۶۲} ^{۶۳} ^{۶۴} ^{۶۵} ^{۶۶} ^{۶۷} ^{۶۸} ^{۶۹} ^{۷۰} ^{۷۱} ^{۷۲} ^{۷۳} ^{۷۴} ^{۷۵} ^{۷۶} ^{۷۷} ^{۷۸} ^{۷۹} ^{۸۰} ^{۸۱} ^{۸۲} ^{۸۳} ^{۸۴} ^{۸۵} ^{۸۶} ^{۸۷} ^{۸۸} ^{۸۹} ^{۹۰} ^{۹۱} ^{۹۲} ^{۹۳} ^{۹۴} ^{۹۵} ^{۹۶} ^{۹۷} ^{۹۸} ^{۹۹} ^{۱۰۰} ^{۱۰۱} ^{۱۰۲} ^{۱۰۳} ^{۱۰۴} ^{۱۰۵} ^{۱۰۶} ^{۱۰۷} ^{۱۰۸} ^{۱۰۹} ^{۱۱۰} ^{۱۱۱} ^{۱۱۲} ^{۱۱۳} ^{۱۱۴} ^{۱۱۵} ^{۱۱۶} ^{۱۱۷} ^{۱۱۸} ^{۱۱۹} ^{۱۲۰} ^{۱۲۱} ^{۱۲۲} ^{۱۲۳} ^{۱۲۴} ^{۱۲۵} ^{۱۲۶} ^{۱۲۷} ^{۱۲۸} ^{۱۲۹} ^{۱۳۰} ^{۱۳۱} ^{۱۳۲} ^{۱۳۳} ^{۱۳۴} ^{۱۳۵} ^{۱۳۶} ^{۱۳۷} ^{۱۳۸} ^{۱۳۹} ^{۱۴۰} ^{۱۴۱} ^{۱۴۲} ^{۱۴۳} ^{۱۴۴} ^{۱۴۵} ^{۱۴۶} ^{۱۴۷} ^{۱۴۸} ^{۱۴۹} ^{۱۵۰} ^{۱۵۱} ^{۱۵۲} ^{۱۵۳} ^{۱۵۴} ^{۱۵۵} ^{۱۵۶} ^{۱۵۷} ^{۱۵۸} ^{۱۵۹} ^{۱۶۰} ^{۱۶۱} ^{۱۶۲} ^{۱۶۳} ^{۱۶۴} ^{۱۶۵} ^{۱۶۶} ^{۱۶۷} ^{۱۶۸} ^{۱۶۹} ^{۱۷۰} ^{۱۷۱} ^{۱۷۲} ^{۱۷۳} ^{۱۷۴} ^{۱۷۵} ^{۱۷۶} ^{۱۷۷} ^{۱۷۸} ^{۱۷۹} ^{۱۸۰} ^{۱۸۱} ^{۱۸۲} ^{۱۸۳} ^{۱۸۴} ^{۱۸۵} ^{۱۸۶} ^{۱۸۷} ^{۱۸۸} ^{۱۸۹} ^{۱۹۰} ^{۱۹۱} ^{۱۹۲} ^{۱۹۳} ^{۱۹۴} ^{۱۹۵} ^{۱۹۶} ^{۱۹۷} ^{۱۹۸} ^{۱۹۹} ^{۲۰۰} ^{۲۰۱} ^{۲۰۲} ^{۲۰۳} ^{۲۰۴} ^{۲۰۵} ^{۲۰۶} ^{۲۰۷} ^{۲۰۸} ^{۲۰۹} ^{۲۱۰} ^{۲۱۱} ^{۲۱۲} ^{۲۱۳} ^{۲۱۴} ^{۲۱۵} ^{۲۱۶} ^{۲۱۷} ^{۲۱۸} ^{۲۱۹} ^{۲۲۰} ^{۲۲۱} ^{۲۲۲} ^{۲۲۳} ^{۲۲۴} ^{۲۲۵} ^{۲۲۶} ^{۲۲۷} ^{۲۲۸} ^{۲۲۹} ^{۲۳۰} ^{۲۳۱} ^{۲۳۲} ^{۲۳۳} ^{۲۳۴} ^{۲۳۵} ^{۲۳۶} ^{۲۳۷} ^{۲۳۸} ^{۲۳۹} ^{۲۴۰} ^{۲۴۱} ^{۲۴۲} ^{۲۴۳} ^{۲۴۴} ^{۲۴۵} ^{۲۴۶} ^{۲۴۷} ^{۲۴۸} ^{۲۴۹} ^{۲۵۰} ^{۲۵۱} ^{۲۵۲} ^{۲۵۳} ^{۲۵۴} ^{۲۵۵} ^{۲۵۶} ^{۲۵۷} ^{۲۵۸} ^{۲۵۹} ^{۲۶۰} ^{۲۶۱} ^{۲۶۲} ^{۲۶۳} ^{۲۶۴} ^{۲۶۵} ^{۲۶۶} ^{۲۶۷} ^{۲۶۸} ^{۲۶۹} ^{۲۷۰} ^{۲۷۱} ^{۲۷۲} ^{۲۷۳} ^{۲۷۴} ^{۲۷۵} ^{۲۷۶} ^{۲۷۷} ^{۲۷۸} ^{۲۷۹} ^{۲۸۰} ^{۲۸۱} ^{۲۸۲} ^{۲۸۳} ^{۲۸۴} ^{۲۸۵} ^{۲۸۶} ^{۲۸۷} ^{۲۸۸} ^{۲۸۹} ^{۲۹۰} ^{۲۹۱} ^{۲۹۲} ^{۲۹۳} ^{۲۹۴} ^{۲۹۵} ^{۲۹۶} ^{۲۹۷} ^{۲۹۸} ^{۲۹۹} ^{۳۰۰} ^{۳۰۱} ^{۳۰۲} ^{۳۰۳} ^{۳۰۴} ^{۳۰۵} ^{۳۰۶} ^{۳۰۷} ^{۳۰۸} ^{۳۰۹} ^{۳۱۰} ^{۳۱۱} ^{۳۱۲} ^{۳۱۳} ^{۳۱۴} ^{۳۱۵} ^{۳۱۶} ^{۳۱۷} ^{۳۱۸} ^{۳۱۹} ^{۳۲۰} ^{۳۲۱} ^{۳۲۲} ^{۳۲۳} ^{۳۲۴} ^{۳۲۵} ^{۳۲۶} ^{۳۲۷} ^{۳۲۸} ^{۳۲۹} ^{۳۳۰} ^{۳۳۱} ^{۳۳۲} ^{۳۳۳} ^{۳۳۴} ^{۳۳۵}

فَإِنْ أَهْبَسَ حَتَّى يُلَاقِنَ أَوْ يُكْذِبَ نَفْسَهُ فَيُحَدِّثْ : اور اگر شوہر لعان سے انکار کر دے تو قید کر دیا جائے گا یہاں تک

کہ وہ لعان کر لے یا اپنے آپ کو جھٹلائے اب اگر اس نے اپنی تکذیب کر دی تو بالاتفاق اس پر حد قذف جاری کی جائیگی۔ کیونکہ شوہر پر یہ حق یعنی لعان واجب ہے اور وہ اس کو پورا کر دینے پر قادر ہے۔ لہذا اس حق کی وجہ سے اس کو مجبوس کر دیا جائیگا یہاں تک کہ شوہر اس حق کو ادا کرے یا اپنے آپ کو جھٹلا دے تاکہ اس پر حد قذف جاری کی جائے۔

فَإِنْ لَا عَنَ وَجِبَ عَلَيْهَا اللَّعَانُ : اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا البتہ لعان کی ابتداء مرد ہی کریگا کیونکہ وہی مدعی ہے اور مدعی پہلے دعویٰ پیش کرتا ہے۔

فَإِنْ أَثَبَتْ حُبْسَتْ حَتَّى تَلَاعِنَ أَوْ تَصَدَّقَهُ : اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کر دے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کی تصدیق کرے۔ کیونکہ لعان عورت پر بھی واجب ہے اور اس کو پورا کرنے پر قادر ہے اس وجہ سے اس حق میں اس کو قید کیا جائیگا امام شافعیؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عورت کو قید نہیں کیا جائیگا بلکہ اس پر حد زنا جاری کی جائیگی۔

فَإِنْ لَمْ يَصْلُحْ شَاهِدًا حُدَّ : اگر شوہر غلام یا کافر ہونے کی وجہ سے شہادت کی اہلیت نہ رکھتا ہو اور وہ بیوی پر تہمت لگا دے۔ مثلاً شروع میں زوجین دونوں کافر تھے پھر عورت مسلمان ہو گئی اور شوہر پر اسلام پیش کرنے سے پہلے شوہر نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگا دی تو اس پر لعان واجب نہیں ہوگا بلکہ حد قذف واجب ہوگی۔ کیونکہ جب اس کی جانب سے لعان معذور ہو گیا موجب اصلی یعنی حد کی طرف رجوع کیا جائیگا۔

وَإِنْ صَلَحَ وَهِيَ بِمَنْ لَا يُعَدُّ قَاضِيَهَا فَلَا حُدَّ وَلَا لِعَانَ : اگر شوہر شہادت کی اہلیت رکھتا ہو مگر اس کی بیوی کسی کی باندی ہو یا کافر ہو یا اس پر حد قذف جاری ہو چکی ہو یا صغیرہ یا مجنونہ یا زانیہ ہو تو ان تمام صورتوں میں اس کے شوہر پر حد جاری نہیں ہوگی کیونکہ عورت محضہ نہیں ہے۔ اب چونکہ لعان کا مانع ہونا خود عورت کی وجہ سے ہے لہذا مرد سے حد ساقط ہو جائیگی۔

لعان کی کیفیت

وَصَفَتُهُ مَا نَطَقَ بِهِ النَّصَفُ : لعان کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ زوج شروع میں قسم کھا کر چار مرتبہ اس طرح گواہی دیتا ہے "إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ" اور پانچویں بار کہتا ہے "أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنَ الْكَاذِبِينَ" اس کے بعد عورت کا نمبر آتا ہے وہ اپنے خاوند کے بارے میں کہتی ہے: "إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ" اور پانچویں مرتبہ کہے گی: "أَنْ غَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ"۔

لعان سے فرقت واقع ہونے کا حکم

إِنْ التَّلَاعُنَا بَأَثَ بِتَفْرِيقِ الْحَاكِمِ : جب میاں بیوی نے لعان کر لیا تو قاضی ان کے درمیان تفریق کر دے اور تفریق قاضی سے عورتیں بابت ہو جائیگی امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ نفس لعان ہی سے فرقت واقع ہو جائیگی۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے

”المتلاعنان لا یجتمعان ابداً“ یعنی لعان کرنے والے کبھی اکٹھے نہیں ہو سکتے یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ محض تلاعن سے فرقت واقع ہو جائیگی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ لعان کی وجہ سے حرمت کا ثابت ہونا اسماک بالمعروف کو فوت کر دیتا ہے۔ پس شوہر پر تسریح بالا احسان واجب ہوگا۔ مگر جب شوہر تسریح بالا احسان سے رک گیا تو قاضی عورت سے ظلم دور کرنے کی خاطر شوہر کے قائم مقام ہو کر تسریح بالا احسان (یعنی تفریق) کر دیگا اور اس کی تائید عویمر عجلانی کے قول سے بھی ہوتی ہے کہ عویمر اور ان کی بیوی نے لعان کیا پھر لعان سے فراغت کے بعد عویمر کہنے لگے اللہ کے رسول میں نے اپنی بیوی کے بارے میں جو کچھ کہا سب جھوٹ ہے آپ ﷺ نے فرمایا تو پھر اس کو روک لو یعنی نکاح میں باقی رکھو یہ سن کر عویمر نے کہا اگر میں اس کو روکوں تو اس کو تین طلاقیں ہیں یہ باتیں لعان کے بعد ہوئیں۔ آپ ﷺ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی کہ لعان سے فرقت واقع ہو چکی ہے اب طلاق کا کیا فائدہ۔ پس اس واقعہ سے ثابت ہوا محض لعان سے تفرق واقع نہیں ہوتی۔

وَإِنْ قَذَفَ بَوْلِدٍ نَفَى نَسَبَهُ وَالْحَقُّهُ بِأَمِّهِ فَإِنْ أَكْذَبَ نَفْسَهُ حُدَّ وَلَهُ أَنْ يَنْكِحَهَا وَكَذَا إِنْ قَذَفَ غَيْرَهَا فَحُدٌّ أَوْ زَنْتٌ فَحُدٌّ وَلَا لِعَانَ بِقَذْفِ الْأُخْرَسِ وَلَا يَنْفِي الْحَمْلَ وَتَلَاعَنَ بَزْنِيَّتٍ وَهَذَا الْحَمْلُ مِنْهُ وَلَمْ يَنْفِ الْحَمْلَ وَلَوْ نَفَى الْوَلَدَ عِنْدَ التَّهْنِيَةِ وَابْتِيَاعِ آلَةِ الْوِلَادَةِ صَحَّ وَبَعْدَهُ لَا وَ لَا عَنَ فِيهِمَا وَإِنْ نَفَى أَوَّلَ التَّوَامِيْنِ وَأَقْرَبَ الثَّانِي حُدٌّ وَإِنْ عَكَسَ لَا عَنَ وَيَنْبُتُ نَسَبُهُمَا فِيهِمَا.

ترجمہ: اور اگر بچہ کے ذریعہ تہمت لگائی تھی تو قاضی اس کے نسب کی نفی کر کے ماں کے ساتھ لاحق کر دے اور اگر اس نے اپنی تکذیب کر دی تو اس پر حد قذف جاری کی جائیگی۔ اور وہ اس سے نکاح کر سکتا ہے اور اسی طرح اگر بیوی کے علاوہ کسی اور کو تہمت لگائے اور اس کو حد قذف لگائی جائے یا عورت زنا کرے اور اس کو حد قذف لگائی جائے، اور گونگے کی تہمت لگانے اور حمل کی نفی کرنے سے لعان نہیں ہے، اور دونوں لعان کریں ان قول سے کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل اسی سے ہے اور حمل کی نفی نہیں ہوگی، اور اگر بچہ کی نفی مبارکباد کے وقت یا اسباب ولادت کی خریداری کے وقت کی تو نفی صحیح ہے نہ کہ اس کے بعد اور لعان دونوں صورتوں میں کرے گا اور اگر جڑواں بچوں میں سے اول کی نفی اور دوسرے کا اقرار کیا تو اس پر حد قذف جاری کی جائیگی۔ اور اس کے برعکس ہو تو لعان کرے گا اور نسب دونوں صورتوں میں ثابت ہو جائیگا۔

وَإِنْ قَذَفَ بَوْلِدٍ نَفَى نَسَبَهُ وَالْحَقُّهُ بِأَمِّهِ: اگر شوہر نے بچہ کی نفی کر کے بیوی پر تہمت لگائی تو قاضی بچہ کے باپ سے نسب کی نفی کر دے اور اس کا نسب اس کی ماں سے ثابت کر دے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ہلال بن امیہ سے بچہ کے نسب کی نفی کر کے اس کی ماں کے ساتھ لاحق فرما دیا تھا اور اس صورت میں لعان اس طرح ہوگا کہ حاکم اس مرد کو حکم دے کہ وہ یہ کہے۔ میں اللہ کی قسم قسم کئے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ میں نے بچہ کی نفی کر کے جو زنا کا عیب لگایا اس میں میں سچا ہوں۔ اور عورت یوں کہ میں اللہ کی قسم کئے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ تو نے جو مجھے بچہ کی نفی کا عیب لگایا اس بات میں تو جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے۔

فَإِنْ أَكْذَبَ نَفْسَهُ حُدَّ وَلَهُ أَنْ يَنْكِحَهَا: اگر لعان کے بعد شوہر کہے کہ میں نے غلط الزام لگایا تھا۔ تو اس نے اپنی تکذیب

کر کے اپنے اوپر حد قذف کے واجب ہونے کا اقرار کر لیا ہے پس اس کے اقرار کی وجہ سے اس پر حد قذف جاری کی جائیگی اور اپنے آپ کو جھٹلانے کے بعد شوہر اس عورت کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے مگر یہ جواز نکاح کا حکم طرفین کے نزدیک ہے۔ کیونکہ جب شوہر کو حد قذف لگا دی گئی تو اس میں لعان کی لیاقت ہی باقی نہیں رہی، پس جب لعان کی لیاقت نہ رہی تو تحریم کا حکم جو اس سے متعلق تھا وہ بھی مرتفع ہو گیا۔ اس لئے اس عورت کے ساتھ دوبارہ نکاح کرنا درست ہوگا۔

وَكَمَازًا اِنْ قَذَفَ غَيْرَهَا فَحُذُّهُ اَوْ زَنْتُ فَحُذُّهُ: اور اسی طرح کسی شخص نے اجنبی عورت پر الزام لگایا اور اس پر حد قذف جاری کر دی گئی تو بعد میں اس سے نکاح کر سکتا ہے۔ اور اسی طرح میاں بیوی نے نکاح کے بعد اور دخول سے پہلے لعان کیا پھر لعان کے بعد اس عورت نے زنا کیا اور زنا کی وجہ سے حد زنا (کوڑے) لگائی گئی تو اس شوہر کیلئے جائز ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کرے۔ کیونکہ جب عورت پر حد زنا جاری کی گئی تو اس عورت میں لعان کی لیاقت نہیں رہی۔ تو لعان کا حکم بھی مرتفع ہو گیا۔ اور جب لعان کا حکم مرتفع ہو گیا (یعنی تحریم) تو نکاح بھی درست ہوگا۔

گوٹنگا بیوی پر زنا کی تہمت لگائے تو لعان کا حکم

وَلَا لِعَانَ بِقَذْفِ الْاُخْرُسِ وَلَا يَنْفِي الْحَمْلُ: اگر گوٹنگے شوہر نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی تو دونوں کے درمیان لعان نہ ہوگا، کیونکہ لعان کا تحقق ارادے سے نہیں بلکہ صریح الفاظ سے ہوتا ہے جیسا کہ حد قذف میں صراحت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ گوٹنگے کا اشارہ ایسا ہے جیسا کہ بولنے والے کا کلام کرنا ہوتا ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ گوٹنگے کے اشارات شبہ سے خالی نہیں اور شبہ سے حدود ساقط ہو جایا کرتی ہیں۔

وَتَلَاَعْنَا بِزَوْنِسْتٍ وَهَذَا الْحَمْلُ مِنْهُ وَلَمْ يَنْفِي الْحَمْلُ: اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے تو اس صورت میں دونوں لعان کریں گے کیونکہ صریح لفظ زنا مذکور ہے۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ قاضی حمل کی نفی کر دے کیونکہ ہلال بن امیہؓ اپنی حاملہ بیوی سے لعان کیا تو نبی کریم ﷺ نے دونوں میں تفریق کی اور فرمایا کہ عورت کے بیٹے کو ہلال کا بیٹا کوئی نہ کہے۔ (سنن ابی داؤد) ہم کہتے ہیں کہ حمل پر اس کی ولادت سے پہلے احکام مرتب نہیں ہوتے اس لئے کہ ولادت سے پہلے شبہ موجود ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ حمل نہ ہو بلکہ مرض سے خون جم گیا ہو اور رہی حد بیعت مبارکہ تو وہ اس بات پر محمول ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حمل کا موجود ہونا وحی کے ذریعہ معلوم کر لیا تھا۔

وَلَوْ نَفَى الْوَلَدَ عِنْدَ التَّهْنِيَةِ وَابْتِئَاعِ آلَةِ الْوِلَادَةِ صَحَّ وَبَعْدَهُ لَا وَلاَعَنَ فِيهِمَا: اور اگر بچہ کے نسب کی نفی اس وقت کی جب کہ بچہ کی پیدائش پر مبارکباد قبول کی جاتی ہے یا اس وقت کی جب کہ ولادت کا سامان خریدا جاتا ہے۔ ان دونوں صورتوں میں نفی کرنا صحیح ہے یعنی شوہر سے بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور اس نفی کرنے کی وجہ سے شوہر لعان کریگا اور اگر بچہ کی نفی ان اوقات کے بعد کی تو لعان کریگا اور مرد سے بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ کیونکہ ان اوقات میں خاموش رہنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ شوہر

بچہ کی پیدائش پر خوش ہے اور اس کو اپنا فرزند سمجھتا ہے اب اگر اس کے بعد نفی کرتا ہے تو یہ نفی کرنا درست نہیں ہوگا۔

جزواں بچوں میں سے ایک کی نفی کی تو لعان اور ثبوت نسب کا حکم

وَإِنْ نَفْسُ أُولِ التَّوَامَيْنِ وَأَقْرَبُ بَالثَّانِي خُدَّوْاْ إِنَّ عَكْسَ لَاعْنٍ وَيَبْثُ نَسَبُهُمَا فِيهِمَا: ایک عورت نے ایک بیٹ سے دو بچے جنے یعنی دونوں بچوں کے درمیان چھ ماہ کا فصل ہے۔ پس شوہر نے پہلے بچہ کی نفی کر دی اور دوسرے کا اقرار کر لیا تو شوہر پر حد قذف جاری ہوگی کیونکہ اس نے دوسرے بچی کے متعلق صحت نسب کا دعویٰ کر کے اپنے پہلے قول کی تکذیب کر دی۔ اور اگر شوہر پہلے بچی کے نسب کا تو اعتراف کرے لیکن دوسرے کی نفی کر دے تو لعان کریگا۔ کیونکہ اول کا اقرار کر کے وہ عورت کی عفت کا قائل ہو گیا اور ثانی کی نفی کر کے اس پر تہمت لگا رہا ہے۔ اور اپنے قول سے اس نے رجوع بھی نہیں کیا اور زوجہ کے پاک دامن ہونے کا اقرار اس نے تہمت لگانے سے پہلے کیا ہے گویا اس نے یوں کہا کہ میری عورت پاک دامن ہے پھر کہا کہ یہ زانیہ ہے۔ تو اس صورت میں اس پر لعان واجب ہوگا۔ اور دونوں صورتوں میں بچوں کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ کیونکہ یہ جزواں بچے ہیں جن کی پیدائش ایک ہی نطفہ سے ہوئی ہے۔

بَابُ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِ

نامرد وغیرہ کا بیان

مصنف نے سابق میں ان لوگوں کے احکام کو بیان کیا جو نکاح کے قابل ہوں اور اس کے بعد احکام طلاق بیان کئے اب اس باب میں ان لوگوں کے احکام بیان کر رہے ہیں جو نکاح کے قابل نہیں ہے۔ عین (سگین کے وزن پر) اس شخص کو کہتے ہیں جو جماع پر قادر نہ ہو اور شریعت میں وہ شخص ہے جو جو دالہ کے باوجود عورتوں کے ساتھ جماع پر قادر نہ ہو۔ یا شبہ عورت کے ساتھ وطی کرنے پر قدرت ہو باکرہ کے ساتھ نہ ہو۔ یا بعض کے ساتھ جماع کر سکتا ہو اور بعض کے ساتھ نہیں اور یہ بات کسی مرض کی وجہ سے ہو یا پیدائشی ضعف کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے یا جادو کی وجہ سے تو یہ شخص جن عورتوں کے ساتھ وطی نہیں کر سکتا ان کے حق میں عین ہوگا اس لئے کہ ان کے حق میں مقصود فوت ہو گیا ہے۔

هُوَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَى النِّسَاءِ أَوْ يَصِلُ إِلَى الثِّبِّ ذُوْنَ الْأَنْكَارِ وَجَدَتْ زَوْجَهَا مَجْبُوبًا فَرَّقَ فِي الْحَالِ وَأَجَلَ سَنَةً لَوْ عَيْنًا أَوْ خَصِيًّا فَإِنْ وَطِئَ وَإِلَّا بَانَ بِالتَّفْرِيقِ إِنْ طَلَبَتْ فَلَوْ قَالَ وَطِئْتُ وَأَنْكَرْتُ وَقُلْنَا بَكَرٌ خَيْرٌ وَإِنْ كَانَتْ ثَبِيًّا صَدَقَ بِحَلْفِهِ وَإِنْ اخْتَارَتْهُ بَطَلَ حَقُّهَا وَلَمْ يُخَيَّرْ أَحَدُهُمَا بِعَيْبٍ

ترجمہ: نامرد وہ ہے جو عورتوں تک نہ پہنچ سکے (یعنی صحت نہ کر سکے) یا یاہی عورتوں سے صحبت پر قادر نہ ہو نہ کنواریوں سے ایک عورت نے اپنے شوہر کو مقطوع الذکر پایا تو فی الحال تفریق کر دیجائیگی، اور ایک سال کی مہلت دیجائیگی اگر نامرد یا خصی ہو پس اگر وہ وطی پر قادر

ہو جائے تو بہتر ہے ورنہ عورت قاضی کی تفریق سے باندھ ہو جائیگی اگر وہ طلب کرے پس اگر شوہر کہے کہ میں نے وطی کر لی ہے اور عورت انکار کرے۔ اور دوسری عورتیں کہیں کہ وہ عورت باکرہ ہے تو بیوی کو اختیار دیا جائیگا اور اگر وہ شیبہ ہو تو شوہر کی تصدیق کی جائیگی اس کی قسم کے ساتھ اور اگر عورت نے شوہر کو اختیار کر لیا تو عورت کا حق باطل ہو جائیگا۔ اور ان دونوں میں سے کسی ایک کو عیب کی وجہ سے اختیار نہ دیا جائیگا۔

هُوَ مَنْ لَا يَصِلُ إِلَى النِّسَاءِ أَوْ يَصِلُ إِلَى النِّسَاءِ دُونَ الْبُكَارِ وَجَدَتْ زَوْجَهَا مَحْجُوبًا فَوَقَّ لَهَا الْحَالِ :

اگر بیوی نے شوہر کو مقطوع الذکر پایا تو مہلت دیئے بغیر ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائیگی بشرطیکہ عورت تفریق کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ مقطوع الذکر کی طرف سے وطی متوقع نہیں ہے تو مہلت دیئے میں کوئی فائدہ نہیں لفظ ”وَجَدَتْ“ سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر عورت کو نکاح سے قبل شوہر کا حال معلوم ہو اور اس پر راضی ہو گئی تو تفریق کا مطالبہ نہیں کر سکتی۔

وَأَجَلَ سَنَةً لَوْ عَيْنًا أَوْ حَصِيًّا فَإِنْ وَطِئَ وَإِلَّا بَانَتْ بِالتَّفْرِيقِ إِنْ طَلَبَتْ : اگر شوہر نامرد یا خصی ہو اور اس کی بیوی تفریق کا مطالبہ کرے تو قاضی علاج کیلئے شوہر کو ایک سال کی مہلت دے پس اگر ایک سال کے اندر علاج کے ذریعہ یا بفضلہ تعالیٰ عورتوں کے قابل ہو گیا اور بیوی کے ساتھ وطی کر لی تو بہتر ہے ورنہ قاضی ان دونوں میں تفریق کر دے گا۔ حضرت عمرؓ علیؓ، ابن مسعودؓ سے اسی طرح منقول ہے۔ اور قاضی کی واقع کردہ فرقت طلاق بائن ہوگی کیونکہ قاضی کا فعل شوہر کے فعل کی طرف منسوب ہوگا گویا کہ شوہر نے خود طلاق دی۔

فَلَوْ قَالَ وَطِئْتُ وَأَنْكَرْتُ وَقَلَنْ بَكْرًا خَيْرٌ وَإِنْ كَانَتْ نَيْبًا صَدَقَ بِخِلَافِهِ وَإِنْ اخْتَارَتْهُ بَطَلَ حَقُّهَا :

مہلت دئے جانے کے بعد زوجین کا اختلاف ہو گیا شوہر کہتا ہے کہ میں نے وطی کر لی ہے اور عورت اس سے انکار کرے تو ثقہ عورتوں کا قول معتبر ہوگا اگر وہ دیکھ کر یہ بتائیں کہ وہ باکرہ ہے تو عورت کو اختیار ہوگا۔ اور اگر وہ یہ کہیں کہ شیبہ ہے تو شوہر کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ باکرہ اور شیبہ ہونی کی پہچان یہ ہے کہ عورت کی شرم گاہ میں مرغی کا چھوٹا سا اٹھ داخل کیا جائے اگر آسانی سے بغیر سختی کے داخل ہو جائے تو شیبہ ہے ورنہ باکرہ ہے یا عورت کیلئے دیوار پر پیشاب کرنا ممکن ہے تو باکرہ ورنہ شیبہ۔

اور اگر عورت عدالت میں ایک دفعہ اپنے شوہر کو اختیار کر لے یعنی نامرد ہونے کے باوجود اس کے ساتھ رہنا منظور کر لے تو اس کے بعد بیوی کو تفریق کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت بذات خود اپنا حق باطل کرنے پر راضی ہو گئی ہے۔

عیوب خمسہ کی وجہ سے احوال زوجین کیلئے خیار کا حکم

وَلَمْ يُخَيَّرْ أَحَدُهُمَا بِعَيْبٍ : اگر بیوی میں کوئی عیب ہو تو شوہر کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہوگا خواہ طلاق دے یا نکاح برقرار رکھے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ پانچ عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ کیا جاسکتا ہے وہ عیب یہ ہیں جذام، برص، جنون، موت، (پیشاب کے راستہ کے علاوہ کوئی راستہ نہ ہو) قرن (عورت کا فرج ہڈی وغیرہ کی وجہ سے اس قدر تنگ ہو کہ اس میں مرد کا عضو نہ داخل ہو سکے)۔ ہم کہتے ہیں کہ موت کی وجہ سے وطی کا فوت ہونا موجب فسخ نکاح نہیں ہے۔ چنانچہ احوال زوجین کی موافقت سے مہر ساقط

نہیں ہوتا پس اگر ان عیوب کی وجہ سے وطی میں خلل واقع ہو جائے تو بدرجہ اولیٰ نکاح فسخ نہیں ہوگا کیونکہ وطی نکاح کا ثمرہ ہے اور شوہر کا استحقاق صرف قابو پانے میں اور ان تمام صورتوں میں وطی پر قابو پانا حاصل ہے۔ چنانچہ جذام، برص اور جنون میں تو ظاہر ہے۔ اور رتق اور قرن میں شکاف کر کے اپنا کام چلا لے۔ اور اگر شوہر کو جنون یا برص یا جذام ہو تو شیخینؒ کے نزدیک عورت کو نکاح فسخ کرینا اختیار نہیں ہوگا اور امام محمدؒ کے نزدیک عورت کو اختیار ہوگا وہ ان عیوب کو عینین اور مقطوع الذکر پر قیاس کرتے ہیں لیکن شیخینؒ فرماتے ہیں کہ عینین وغیرہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اب دونوں میں مقصود شرعی یعنی وطی بالکلیہ فوت ہو جاتی ہے اور جنون وغیرہ بالکلیہ مقصود کو فوت نہیں کرتے۔

بَابُ الْعِدَّةِ

عدت کا بیان

عدت چونکہ فرقت کا اثر ہے اور اثر مؤثر کے بعد ہوتا ہے اس لئے پہلے مؤثر کی وجہ۔ طلاق، خلع، لعان، عینین کو بیان کیا اب یہاں سے مصنفؒ اثر کا بیان فرما رہے ہیں۔ عدت عین کی کسرہ اور تشدید دال کے ساتھ۔ لغت شار کرنے کو کہتے ہیں اور شرع میں زوال نکاح کے باعث عورت کے انتظار کو عدت کہتے ہیں۔ چاہے وہ زوال نکاح من وجہ ہو یا نکاح بطور شبہ یا اس کے مانند ہو اور کبھی مدت انتظار کو بھی عدت کہتے ہیں اور عورت کا انتظار کہنے سے مرد کا انتظار خارج ہو گیا۔ مثلاً بیوی کو طلاق دینے سے اس کی عدت میں اس کی بہن سے نکاح کرنا درست نہیں لیکن شرعاً اس انتظار کو عدت نہیں کہتے اور زوال نکاح من وجہ اس لئے کہا تاکہ طلاق رجعی کی صورت شامل ہو جائے۔ کیونکہ اس سے نکاح بالکلیہ زائل نہیں ہوتا۔ اور شبہ نکاح میں نکاح فاسد داخل ہو گیا۔ اور اس کے مانند میں ام ولد کی عدت شامل ہو گئی۔ اس سے واضح ہو گیا کہ زنا کی عدت نہیں ہے بلکہ جس کے ساتھ زنا کیا گیا اس کے حاملہ ہونے کے باوجود بھی نکاح جائز ہے۔

ہِيَ تَرْبِصُ يَلْزَمُ الْمَرْأَةُ عِدَّةُ الْحُرَّةِ لِلطَّلَاقِ أَوْ الْفَسْخِ ثَلَاثَةُ أَقْرَاءٍ أَوْ حَيْضٌ أَوْ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ إِنْ لَمْ تَحِضْ وَلِلْمَوْتِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ لِلْأَمَةِ قُرْنَانِ وَنِصْفُ الْمَقْدَارِ وَلِلْحَامِلِ وَضَعُهُ وَزَوْجَةُ الْفَارِّ أَبَعْدَ الْأَجَلَيْنِ وَمَنْ عَتَقَتْ فِي عِدَّةِ الرُّجْعِيِّ لَا الْبَائِنِ وَالْمَوْتِ كَالْحُرَّةِ وَمَنْ عَادَ دَمُهَا بَعْدَ الْأَشْهِرِ الْحَيْضِ وَالْمَنْكُوحَةِ نِكَاحًا فَاسِدًا وَالْمَوْطُونَةِ بِشَبْهَةِ وَأُمُّ الْوَلَدِ الْحَيْضِ لِلْمَوْتِ وَغَيْرِهِ وَزَوْجَةُ الصَّغِيرِ الْحَامِلِ عِنْدَ مَوْتِهِ وَضَعُهُ وَالْحَامِلُ بَعْدَهُ الشُّهُورُ وَالنَّسَبُ مُتَنَفٍ فِيهِمَا

ترجمہ: عدت انتظار کا نام ہے۔ جو عورت پر لازم ہوتی ہے، آزاد عورت کی عدت طلاق یا فسخ نکاح پر تین قروم یعنی تین حیض ہیں یا تین ماہ ہیں اگر اس کو حیض نہیں آتا ہو اور وفات پر چار ماہ دس دن ہیں اور لونڈی کی عدت دو حیض ہیں اور (حیض نہ آتا ہو تو) حرہ کی عدت گاہ نصف ہے اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے۔ اور زوجہ الفار کی عدت دو مہینوں میں سے بعید تر ہے۔ اور جو عورت طلاق رجعی کی عدت میں آزاوگی

گئی نہ کہ بائن اور موت کی عدت میں وہ حرہ کی طرح ہے اور جس عورت کو خون آنے لگے مہینوں کے بعد تو (نئے سرے سے) حیض کے لحاظ سے عدت گزارے گی۔ اور جس عورت سے نکاح فاسد کیا گیا۔ اور جس عورت سے شبہ میں وطی کر لی گئی ہو (ان دونوں کی) اور ام ولد کی عدت موت وغیر موت میں حیض ہیں۔ اور بچہ کی بیوی کی عدت جو اس کی موت کے وقت حاملہ ہو وضع حمل ہے اور صغیرہ کی موت کے بعد حاملہ کی عدت مہینے ہیں اور نسب دونوں صورتوں میں منشی ہوگا۔

عِدَّةُ الْحُرَّةِ لِلطَّلَاقِ أَوْ الْفَسْخِ ثَلَاثَةٌ أَقْرَأُ أَيْ حَيْضٌ أَوْ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ إِنْ لَمْ تَحِضْ وَلِلْمَوْتِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَلِلْأَمَةِ قَرْنَانِ وَنِصْفُ الْمَقْدَارِ وَلِلْحَامِلِ وَضَعُهُ وَزَوْجَةُ الْفَارِ أَنْعَدُ الْأَجَلَيْنِ: اگر کسی شخص نے اپنی حرہ بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دیدی یا زوجین میں بغیر طلاق کے فرقت واقع ہوگئی۔ اور یہ عورت ذوات الحیض میں سے ہے تو اس کی عدت تین حیض ہوں گے۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ اور وہ عورتیں جنکو طلاق دیدی گئی وہ اپنے آپ کو تین حیض کی مدت تک روکیں۔ اور لفظ ”قروء“ حیض اور طہر کے دونوں معنی میں حقیقت ہے اور چونکہ یہ لفظ دو متضاد معنی میں مشترک ہے اس لئے دونوں معنی یکبارگی مراد نہیں ہو سکتے، پس لفظ قروء سے ہمارے نزدیک حیض مراد ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک طہر مراد ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ مذکورہ آیت میں لفظ ثلاثہ مؤنث ہے اور قروء طہر کے معنی میں ہو تو مذکر ہوگا اور حیض کے معنی میں ہو تو مؤنث ہوگا۔ اور نحو کا قاعدہ ہے کہ تین سے دس تک تمیز مذکر ہونے کی صورت میں عدد مؤنث، تمیز مؤنث ہونے کی صورت میں عدد مذکر لایا جاتا ہے۔ اور باری تعالیٰ نے آیت میں لفظ ثلاثہ کو مؤنث استعمال فرمایا ہے اس سے معلوم ہوا کہ لفظ قروء مذکر ہے اور اسکا مذکر ہونا طہر کے معنی میں ہونے پر موقوف ہے پس ثابت ہوا کہ ”ثلاثہ قروء“ سے مراد تین طہر ہیں یعنی مطلقہ طلاق کے بعد تین طہر عدت گزارے گی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ لفظ قروء حیض اور طہر میں مشترک ہے تو لاحالہ کسی ایک پر محمول کیا جائیگا اب طہر پر تو محمول ہو نہیں سکتا کیونکہ لفظ ”ثلاثہ“ خاص ہے بمعنی تین پس اگر قروء، حیض کے معنی میں لیں تو اس خاص پر عمل ہو سکیگا۔ اسلئے کہ جس طہر میں طلاق واقع ہوئی اسکے بعد مکمل تین حیض سے عدت گزر جائیگی اور اگر طہر کے معنی میں لیں تو اس خاص پر عمل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ یہ بہت ہی مستبعد ہے کہ طہر شروع ہونیکے ساتھ ساتھ طلاق دیدی جائے۔ لہذا جس طہر میں طلاق واقع ہوگی وہ طہر ناقص ہوگا۔ پس اسکے علاوہ اور تین طہر شمار کرنے کی صورت میں عدت تین طہر سے زائد ہوگی اور اگر اسکے علاوہ اور دو طہر میں تو عدت تین طہر سے کم ہوگی۔ بہر کیف لفظ ثلاثہ پر عمل ہو سکیگا حالانکہ قرآن نے لفظ خاص پر عمل قطعاً واجب ہے اور امام شافعیؒ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ دوہم معنی لفظ میں سے ایک کے مؤنث ہونے کی صورت میں دوسرے کا مؤنث ہونا ضروری نہیں مثلاً براور خطہ دونوں کا معنی گندم ہے مگر اول مذکر اور ثانی مؤنث ہے لہذا لفظ حیض گو مؤنث ہے مگر لفظ قروء بمعنی حیض مذکر ہی ہوگا اور ”ثلاثہ قروء“ میں تمیز مذکر ہونیکے وجہ عدد کو مؤنث لایا گیا ہے لہذا یہ قاعدہ نموی کے خلاف نہیں، دوسری دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود رحم کے پاک ہونے کو معلوم کرنا ہے اور یہ مقصود حیض سے حاصل ہو سکتا ہے نہ کہ طہر سے۔ تیسری دلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے

”طلاق الامة تطلقان وعدتها حیضان“ پس یہ حدیث اس آیت کے لئے بیان واقع ہو جائے گی۔

أَوْ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ إِنْ لَمْ تَحِضْ : اگر مطلقہ عورت صغریٰ یا بڑھاپے کی وجہ سے ذوات الحیض سے نہ ہو تو اسکی عدت تین ماہ ہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْحَيْضِ مِنْ نِسَاءٍ كَمْ“ یعنی جو عورتیں حیض سے ناامید ہو چکی ہیں، اللہ تعالیٰ نے انکی عدت تین ماہ مقرر فرمائی۔

وَالْمَمُوتُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرٌ : اگر حرہ عورت کا شوہر فوت ہو جائے تو اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ مِنْكُمْ“ یعنی تم میں سے جو شخص بیویاں چھوڑ کر فوت ہو جاتے ہیں ان کی بیویوں کی عدت چار ماہ دس دن ہوگی،
وَلِلْأَمَةِ قُرْآنٌ وَنِصْفُ الْمِقْدَارِ : اگر مطلقہ عورت باندی ہو اور اسکو حیض آتا ہو تو اسکی عدت دو حیض ہیں کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ”باندی کی (مغلظہ) طلاق دو طلاقیں ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں، نیز غلامی نعمتوں کو نصف کر دیتی ہے مگر ایک حیض نصف نہیں ہو سکتا کہ اسکی عدت ڈیڑھ حیض مقرر کی جائے وہ نصف پورا ہو کر اسکی عدت دو حیض ہوں گے۔
اور اگر باندی کو حیض نہ آتا ہو اسکی عدت ڈیڑھ ماہ ہے کیونکہ مہینے کا جزء ہو سکتا ہے اور باندی کا شوہر فوت ہو جائے تو اسکی عدت دو ماہ پانچ دن ہے کیونکہ غلامی تنصیف کرنے والی ہے۔

وَلِلْحَامِلِ وَضْعُهُ : اور حاملہ کی عدت وضع حمل ہے حرہ ہو یا باندی مسلمہ ہو یا کتابیہ مطلقہ ہو یا متوفی عنہا زوج حاصل زنا سے ہو یا نکاح سے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ“ یعنی حاملہ عورتوں کی عدت ختم ہوگی جب وضع حمل ہو جائے۔

وَرُؤُوسَةُ الْفَسَادِ أَبْعَدُ الْأَجَلَيْنِ : اگر کسی نے مرض الموت میں اپنی بیوی کو تین طلاق یا ایک طلاق بائن دی پھر وہ مر گیا اور عورت عدت میں تھی تو احتیاطاً عدت طلاق اور عدت موت میں سے جو زیادہ لمبی ہو وہی گزار لیگی یعنی اس عورت پر طلاق کی وجہ سے تین حیض گزارنا واجب ہیں اور شوہر کی وفات کی وجہ سے چار ماہ دس دن گزارنا واجب ہیں پس اگر تین حیض گزر گئے لیکن چار ماہ دس دن پورے نہیں ہوئے تو یہی کہا جائے گا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری یہاں تک کہ چار ماہ حیض نہیں گزرے اس طرح کہ عورت ممتدہ طہر ہے تو یہی کہا جائے گا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری یہاں تک کہ تین حیض آجائیں اگرچہ عورت کو چند سال انتظار کرنا پڑے۔ یہ طرفین کا مذہب ہے۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر صرف عدت طلاق ہے کیونکہ موت سے پہلے طلاق کے باعث نکاح ٹوٹ چکا ہے اور اس پر عدت طلاق لازم ہو چکی ہے۔ اور عدت وفات تو تب ہی واجب ہوتی ہے جبکہ وفات کے ذریعہ نکاح زائل ہوا۔ طرفین کی دلیل یہ ہے کہ وارث کے معاملہ میں نکاح فار باقی ہے۔ چنانچہ فار کی زوجہ وارث ہوتی ہے جبکہ شوہر اس کی عدت میں مر جائے۔ اس لئے عدت کے حق میں بھی احتیاطاً نکاح کو باقی قرار دیا جائیگا۔

وَمَنْ عَتَقْتُ فِي عِدَّةِ الرَّجْعِيِّ لَا الْبَائِنِ وَالْمَمُوتِ كَالْحُرَّةِ : اگر طلاق رجعی کی صورت میں عدت کے اندر باندی کو آزاد کر دیا گیا تو اس کی عدت آزاد عورتوں جیسی ہو جائیگی۔ کیونکہ نکاح ہر لحاظ سے باقی ہے۔ اور اگر باندی طلاق بائن کی عدت

گزار رہی ہو یا عدت وفات اور اسے آزاد کر دیا جائے تو اب اس کی عدت ۴۰ عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔ کیونکہ پہلا نکاح طلاق بائن یا وفات شوہر کی وجہ سے زائل ہو چکا ہے۔

وَمَنْ عَادَ ذِمَّتْهَا بَعْدَ الْأَشْهُرِ الْحَيْضِ: مصنف کی عباری کا واضح مفہوم یہی ہے کہ مہینوں کے حساب سے عدت پوری کرنے کے بعد عورت نے خون دیکھا یعنی شوہر نے حالت یا اس میں اسے طلاق دی اس لئے اس کی عدت مہینوں کے حساب سے تھی۔ چنانچہ اس نے تین ماہ کی عدت پوری کی اس کے بعد خون دیکھا جس سے معلوم ہوا کہ وہ حیض والی عورت ہے تو اب اس پر واجب ہے کہ تین حیض سے عدت پوری کرے کیونکہ مہینوں کی عدت حیض کی عدت کے قائم مقام ہے اور اصل پائی جانے کے بعد قائم مقام کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ اس تفصیل کے اعتبار سے عورت کا نکاح باطل ہو جائیگا۔ اگر اس نے تین ماہ پورے ہونے کے بعد خون دیکھنے سے پہلے نکاح کر لیا۔ کیونکہ دوبارہ خون دیکھنے کے بعد یہ بات ظاہر ہوگئی کہ وہ نکاح عدت میں واقع ہوا ہے اور صاحب ہدایہ کا بھی یہی مفہوم ہے۔

وَالْمَنْكُوحَةُ نِكَاحًا فَاسِدًا أَوْ الْمَوْطُوءَةُ بِشِبْهِهِ وَأَمَّا الْوَلَدُ الْحَيْضُ لِلْمَوْتِ وَغَيْرِهِ: اگر کسی عورت سے نکاح فاسد کیا گیا۔ مثلاً بغیر گواہوں کے نکاح کیا، یا کسی عورت سے وطی بالشہ کی گئی، مثلاً دھوکے میں اپنی بیوی کے علاوہ کسی کے پاس چلا گیا اور اس سے وطی کر لی تو اس صورت میں واطی پر مہر اور عورت پر عدت واجب ہوگی۔ خواہ واطی مر گیا یا دونوں میں تفریق کر دی گئی ہو۔ اور اسی طرح ام ولد کے مولیٰ کا انتقال ہو گیا یا مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا۔ پس اگر یہ عورتیں ذوات الحیض میں سے ہیں تو ان کی عدت حیض کے ساتھ ہوگی اور حیض نہ آنے کی صورت میں مہینہ اس کے قائم مقام ہوگا۔ اور عدت وفات (چار ماہ دس دن) واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ ان عورتوں کی عدت رحم کے پاک ہونے کو معلوم کرنے کیلئے ہوتی ہے نہ کہ حق نکاح ادا کرنے کیلئے۔

صغیر اپنی بیوی کو حاملہ چھوڑ کر مر گیا یا بعد میں حاملہ ہوئی تو اس کی عدت کا حکم

وَزَوْجَةُ الصَّغِيرِ الْحَامِلِ عِنْدَ مَوْتِهِ وَضَعُهُ وَالْحَامِلُ بَعْدَهُ الشَّهْرُ وَالنَّسَبُ مُنْتَفٍ فِيهِمَا: ایک نابالغ لڑکا اپنی حاملہ بیوی کو چھوڑ کر مر گیا تو طرفین کے نزدیک اس کی عدت وضع حمل ہے اور امام ابو یوسف، امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے کیونکہ اس عورت کا حمل ثابت النسب نہیں ہے اس لئے کہ بچہ سے علق ہو ہی نہیں سکتا پس یہ ایسا ہو گیا جیسے زوج صغیر کے انتقال کے بعد حاملہ ہو۔ یعنی اس کی موت سے چھ ماہ بعد یا اس سے زیادہ مدت کے بعد بچہ جنے کہ اس صورت میں بالاجماع عدت وفات لازم ہوگی۔ طرفین کی دلیل آیت ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ ہے جو مطلق ہے حملی شوہر سے ہو یا غیر سے۔ عدت وفات کی ہو یا طلاق کی اس کی کوئی تفصیل نہیں اور نابالغ سے بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں ثابت نہیں ہوگا۔ خواہ حمل موت کے وقت موجود ہو یا بعد میں پیدا ہوا ہو کیونکہ نابالغ کا نطفہ نہیں ہوتا ہے۔ لہذا اس کی طرف سے حمل بھی تصور نہیں ہوگا۔

وَلَمْ يُعْتَدَ بِحَيْضٍ طَلَّقَتْ فِيهِ وَتَجِبُ عِدَّةُ أُخْرَى بِوَطْءِ الْمُعْتَدَةِ بِشِبْهِهِ وَتَدَاخَلَتْ أَلْمَرِئِي مِنْهُمَا

وَتَتِمُّ الثَّانِيَةُ إِنْ تَمَّتِ الْأُولَى وَمَبْدَأُ الْعِدَّةِ بَعْدَ الطَّلَاقِ وَالْمَوْتِ وَفِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ بَعْدَ التَّفْرِيقِ
أَوْ الْعَزْمِ عَلَى تَرْكِ وَطِئِهَا وَإِنْ قَالَتْ مَضَتْ عِدَّتِي وَكَذَّبَهَا الزَّوْجُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا مَعَ الْحَلْفِ وَ
لَوْ نَكَحَ مُعْتَدَّتَهُ وَطَلَّقَهَا قَبْلَ الْوُطْءِ وَجَبَ مَهْرٌ تَامٌ وَعِدَّةٌ مُبْتَدَأَةٌ وَلَوْ طَلَّقَ ذِمِّي ذِمِّيَةً لَمْ تَعْتَدَ.

ترجمہ! اور اس حیض کو شمار نہ کرے جس میں طلاق دیکھی ہے اور دوسری عدت واجب ہوگی اگر معتدہ سے وطی بالسه ہوگئی ہو اور
دونوں عدتیں ایک دوسرے میں داخل ہو جائیں گی۔ اور جو خون دکھائی دیکاوہ دونوں سے شمار ہوگا۔ اور دوسری عدت پوری کرے
گی اگر پہلی پوری کر چکی ہو اور نکاح فاسد میں فریق یا ترک وطی پر عزم کے بعد سے ہوتا ہے اگر عورت نے کہا کہ میری عدت گذر
چکی۔ اور شوہر نے اس کی تکذیب کی تو عورت کا قول اس کی قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ اگر اپنے معتدہ سے نکاح کیا اور اس کو وطی
سے پہلے طلاق دیدی تو پورا مہر اور اگر مستقل عدت واجب ہوگی اور اگر ذمی نے ذمیہ کو طلاق دی تو وہ عدت نہ گذارے۔

حَالَتِ حَيْضٍ مِثْلَ طَلَاقٍ دِي تَوَدَّ حَيْضٌ عِدَّتِ فِي شَارِئِهِمْ هُوَا

وَلَمْ يُعْتَدَ بِحَيْضٍ طَلَّقَتْ فِيهِ : اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو حالتِ حیض میں طلاق دی تو عدت میں وہ حیض شمار نہیں کیا
جائیگا، جس میں طلاق واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ بالاجماع عدت میں پورے تین حیض گزارنا ضروری ہے۔ اس لئے اس میں کمی
نہیں کی جائیگی۔

وَتَجِبُ عِدَّةُ أُخْرَى بِوُطْءِ الْمُعْتَدَّةِ بِشَبْهَةٍ وَتَدْخُلُنَا وَالْمَرْئِي مِنْهُمَا وَتَتِمُّ الثَّانِيَةُ إِنْ تَمَّتِ الْأُولَى :
اگر کوئی عورت عدت میں تھی اور کسی شخص نے اس سے وطی بالشیبہ کر لی تو اس پر ایک اور عدت واجب ہوگی اور دونوں عدتیں
ساتھ ساتھ شمار ہوں گی اور جو حیض وطی بالشیبہ کے بعد دیکھے وہ دونوں عدتوں سے شمار ہوگا۔ اور جب پہلی عدت پوری ہو جائے اور
دوسری عدت پوری نہ ہو تو دوسری کو پورا کرنا واجب ہوگا اور اس کی صورت اس طرح ہے کہ شوہر نے بیوی کو ایک طلاق بائن یا
تین طلاقیں دیں جسکے بعد اس کو ایک حیض آیا پھر اس سے شوہر کے علاوہ کسی نے شبہ سے وطی کر لی تو اس پر دو عدتیں واجب ہیں
تو حیض اول پہلی عدت کا ہوگا اور اس کے بعد کے دو حیض دونوں عدتوں میں شمار ہوں گے اب پہلی عدت پوری ہوگئی اس کو چوتھا
حیض گزارنا ہوگا تا کہ دوسری عدت پوری ہو جائے اور اگر عورت معتدہ الوفا ہو اور اس سے وطی بالشیبہ کر لی گئی تو اس کی پہلی
عدت مہینوں کے ذریعہ سے ہوگی یعنی چار ماہ دس دن اور دوسری عدت حیض کے ذریعہ سے اب اگر چار ماہ دس دن میں تین حیض
بھی آجائیں تو تدخل کے سبب دونوں عدتیں پوری ہو جائیں گی۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں عدتوں میں تدخل صرف اس
صورت میں ہوگا جب کہ عورت کی عدت میں وطی بالشیبہ کرنے والا خود اس کا شوہر ہو لیکن اگر دوسرا کوئی ہو تو پھر تدخل نہیں ہوگا۔

عدت کی ابتداء طلاق اور موت کے بعد سے ہوگی

وَمَبْدَأُ الْعِدَّةِ بَعْدَ الطَّلَاقِ وَالْمَوْتِ : طلاق کی صورت میں عدت کی ابتداء طلاق دینے کے بعد سے ہوگی اور وفات کی

صورت میں شوہر کی وفات کے بعد سے عدت کی ابتداء ہوگی۔ اگر عورت کو طلاق یا شوہر کی وفات کا علم نہ ہو سکے حتیٰ کہ عدت کی مدت گزر جائے تو اس سے عدت ختم ہو جائیگی۔ کیونکہ عدت کے واجب ہونے کا سبب طلاق یا وفات ہے لہذا اس کی ابتداء بھی سبب کے موجود ہونے کے وقت سے شمار ہوگی۔

نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء کب سے ہوگی

وَفِي النِّكَاحِ الْفَاسِدِ بَعْدَ التَّفْرِيقِ أَوْ الْعَزْمِ عَلَى تَرْكِهَا: نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء تفریق کے بعد سے ہوگی، یا اس وقت سے جب وطی کرنے والے نے ترک وطی کا عزم کر لیا۔ کیونکہ عقد فاسد میں جتنی بار بھی وطی کی گئی وہ سب بمنزلہ ایک وطی کے ہوں گی اس لئے کہ سب کی نسبت ایک ہی عقد فاسد کی طرف ہے، لہذا ان تمام وطیات کے عوض فقط ایک ہی مہر دیا جاتا ہے تو جب تک کہ باہمی جدائی نہ ہو یا ترک وطی کا عزم نہ ہو تب تک عدت کا واجب ہونا ثابت نہیں ہوگا کیونکہ ابھی وطی کے پائے جانے احتمال باقی ہے۔

وَإِنْ قَالَتْ مَضَتْ عِدَّتِي وَكَذَبَهَا الزَّوْجُ فَالْقَوْلُ قَوْلُهَا مَعَ الْخِلْفِ: اگر معتدہ عورت نے کہا کہ میری عدت پوری ہو گئی ہے اور شوہر نے اس کی تکذیب کی تو عورت اگر قسم کھا کر اپنے قول کی تصدیق کر دے تو اس کی بات تسلیم کی جائیگی، کیونکہ عدت کے بارے میں عورت اینہ ہے۔ کیونکہ اس کا علم سوائے عورت کے کسی کو نہیں ہو سکتا، مگر عورت کے جھوٹ بولنے کا احتمال ہے اس لئے عورت سے قسم لی جائیگی۔

وَلَوْ نَكَحَ مُعْتَدَتَهُ وَطَلَّقَهَا قَبْلَ الْوَطْءِ وَجَبَ مَهْرٌ تَامٌ وَعِدَّةٌ مُبْتَدَأَةٌ: اگر شوہر نے بیوی کو طلاق باندہ دی پھر اس کی عدت میں دوبارہ اس سے نکاح کر لیا اور وطی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی اس کو طلاق دیدی تو شیخینؒ کے نزدیک دوسرے نکاح اور طلاق کی وجہ سے شوہر پر پورا مہر اور عورت پر مستقل دوسری عدت واجب ہوگی۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا اور عورت پر پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہوگا، کیونکہ اس کو طلاق قبل الدخول دی گئی ہے۔ لہذا نہ تو مرد پر پورا مہر واجب ہوگا اور نہ ہی عورت کو عدت کی از سر نو ابتداء کرنا ہوگی، رہا پہلی عدت کا پورا کرنا تو وہ پہلی طلاق کی وجہ سے واجب ہے۔ شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت دراصل پہلی وطی ہی کی وجہ سے اپنے شوہر کے قبضہ میں ہے، اور پہلی وطی کا اثر یعنی عدت ابھی باقی ہے، تو گویا اس نے اس کو نکاح ثانی میں بھی دخول کے بعد طلاق دی ہے، اس وجہ سے شوہر پر پورا مہر اور عورت پر مستقل دوسری عدت واجب ہوگی۔

وَلَوْ طَلَّقَ ذِمِّيَّ ذِمِّيَّةً لَمْ تَعْتَدْ: اگر ذمی مرد ذمیہ عورت کو طلاق دیدے تو امام صاحبؒ کے نزدیک ذمیہ پر عدت واجب نہیں ہے البتہ حاملہ ہونے کی صورت میں نکاح جائز نہیں اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ذمیہ عورت پر عدت واجب ہے۔ لیکن امام صاحبؒ کا قول اس صورت میں ہے جبکہ اہل ذمہ کا اعتقاد یہ ہو کہ ذمیہ مطلقہ پر عدت نہیں ہوتی

فَصْلٌ

فصل سابق میں مصنفؒ نے اس کو بیان کیا کہ کس پر عدت واجب ہے اور کس پر عدت واجب نہیں ہے اور زمانہ عدت کیا ہے تو یہاں سے یہ بیان کر رہے ہیں کہ عدت میں معتدہ کو کیا کرنا چاہیے۔

تَحِدُّ مُعْتَدَةُ الْبَثِّ وَالْمَوْتِ بِتَرْكِ الزَّيْنَةِ وَالطَّيِّبِ وَالْكُحْلِ وَالذَّهْنِ إِلَّا بِعُذْرٍ وَالْحِنَاءِ وَلَبْسِ الْمُعْصَفِرِ وَالْمُرْغَفِرِ إِنْ كَانَتْ بِاللُّغَةِ مُسْلِمَةً لَا مُعْتَدَةُ الْعِتْقِ وَالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ وَلَا تُخْطَبُ مُعْتَدَةٌ وَصَحَّ التَّغْرِيطُ وَلَا تُخْرَجُ مُعْتَدَةُ الطَّلَاقِ مِنْ بَيْتِهَا وَمُعْتَدَةُ الْمَوْتِ تُخْرَجُ الْيَوْمَ وَبَعْضُ اللَّيْلِ وَتَعْتَدَانِ فِي بَيْتٍ وَجَبَتْ فِيهِ إِلَّا أَنْ تُخْرَجَ أَوْ يَنْهَدِمَ بَأْنَتْ أَوْ مَاتَ عَنْهَا فِي سَفَرٍ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ مِصْرٍهَا أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَجَعَتْ إِلَيْهِ وَلَوْ ثَلَاثَةَ رَجَعَتْ أَوْ مَضَتْ مَعَهَا وَلِيٌّ أَوْ لَا وَلَوْ فِي مِصْرٍ تَعْتَدُ ثُمَّ فَتُخْرَجُ بِمَحْرَمٍ

ترجمہ: وہ عورت سوگ منائے جس کو طلاق بائن ہوئی ہو یا شوہر مر گیا ہو۔ زیب و زینت، خوشبو، سرمہ، تیل ترک کرنے کے ساتھ مگر عذر کی وجہ سے اور مہندی اور سرخ و زرد کپڑے کو ترک کرنے کے ساتھ۔ اگر عورت بالغہ مسلمہ ہو اگرچہ باندی ہو۔ سوگ نہ منائے وہ عورت جو آزادی کی اور نکاح فاسد کی عدت میں ہو، اور معتدہ کو منگنی کا پیغام نہ دیا جائے ہاں تعریض صحیح ہے اور طلاق کی عدت والی عورت اپنے گھر سے نہ نکلے اور وفات کی عدت والی عورت دن میں اور رات کے بعض حصہ میں نکل سکتی ہے۔ اور یہ دونوں اسی گھر میں عدت گزاریں جس میں عدت واجب ہوئی ہے۔ لہذا یہ کہ وہ عورت نکال دی جائے یا گھر گر جائے اور اگر وہ عورت سفر میں باندہ ہوگئی یا اس کا شوہر مر گیا۔ اور اس کے اور شہر کے درمیان تین دن سے کم کی مسافت ہو تو اپنے شہر کی طرف لوٹ جائے۔ اور اگر تین دن کا فاصلہ ہو تو چاہے لوٹ جائے چاہے تو اپنے مقصد کی طرف چلی جائے خواہ اس کے ساتھ دلی ہو یا نہ ہو۔ اور اگر کسی شہر میں تھی تو وہیں عدت گزارے پھر کسی محرم کے ساتھ نکلے۔

لغات: تحید: حاء کے کسرہ اور دال کے تشدید کے ساتھ ہے احداد سے مضارع کا صیغہ ہے احداد کہتے ہیں عدت گزارنے والی کا زینت کو ترک کرنا۔ چنانچہ اُحْدَتِ الْمَرْأَةِ احدادا اس وقت بولا جاتا ہے جب عورت اپنے شوہر کے مرنے پر زینت ترک کر دے۔ اسی طرح حُدَّتْ تَحِدُّ حِدَادًا "حاء" کے کسرے کے ساتھ فہی حاد بھی استعمال ہوتا ہے غرض یہ ثلاثی مزید فیہ اور مجرد دونوں سے آتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مصنف کا قول "تَحِدُّ" احدادا سے بھی ہو سکتا ہے اور باب ضرب بروزن ضریضہ اور باب نصر بروزن مذیمہ بھی ہو سکتا ہے۔

حداد کا مصداق

تَحِدُّ مُعْتَدَةُ الْبَثِّ وَالْمَوْتِ بِتَرْكِ الزَّيْنَةِ وَالطَّيِّبِ وَالْكُحْلِ وَالذَّهْنِ إِلَّا بِعُذْرٍ وَالْحِنَاءِ وَلَبْسِ

الْمُعْصِفِ وَالْمُزْغِفِ إِنْ كَانَتْ بِالْعِدَّةِ مُسْلِمَةً: مہوتہ یعنی وہ عورت جس سے حق رجعت منقطع ہو گیا ہو، تین طلاق سے یا ایک طلاقِ بائنہ سے یا خلع کیا گیا ہو اور وہ عورت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو، اگر یہ مسلمان بالغہ ہیں حرہ ہوں ہانہ ہوں تو ان پر زینت کی اشیاء اور خوشبو، سرمہ، مہندی اور مصفر و مزعفر لباس اور تیل کے استعمال کو ترک کر کے سوگ کرنا واجب ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مہوتہ پر سوگ کرنا واجب نہیں، کیونکہ اس مرد نے اس کو بائنہ کرنے کی وجہ سے وحشت میں مبتلا کر دیا ہے۔ لہذا اس نالائق کی جدائی پر کوئی افسوس نہیں ہوگا اور ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کی حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے معتدہ عورت کو رنگ حنا استعمال کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ حنا خوشبو ہے۔ صاحب کنز کے قول ”وَالَا بَعْدُ“ سے مراد ہے کہ ان اشیاء کا استعمال بطور دوا جائز ہے زینت کیلئے جائز نہیں۔

لَا مُعْتَدَّةٌ الْعِنَقِ وَالنِّكَاحِ الْفَاسِدِ: اگر ام ولد کے مولیٰ نے ام ولد کو آزاد کیا یا وہ مر گیا تو ام ولد پر اس کی عدت میں سوگ واجب نہیں ہے۔ یا کوئی عورت نکاحِ فاسد میں جدا ہوئی تو اس کی عدت میں بھی سوگ منانا ضروری نہیں۔ کیونکہ ان کے حق میں نعمتِ نکاح کا ازالہ نہیں ہوا کہ اظہارِ تأسف کریں۔

وَلَا تُخْطَبُ مُعْتَدَّةٌ وَصَحَّ التَّعْرِيفُ: معتدہ عورتوں کو منگنی کا پیغام بھیجنا مناسب نہیں، البتہ اشارے، کنائے سے کام لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے: ﴿وَلَا تَعْرَضُوا عَنْهُمَا﴾ عقدہ النکاح حتیٰ یبلغ الكتاب أحله ﴿اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ تعریض یہ ہے کہ کہے کہ میں نکاح کرنا چاہتا ہوں یا کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھے کوئی نیک عورت مل جائے۔

مطلقہ اور متوفی عنہا زاجہا کا گھر سے نکلنے کا حکم

وَلَا تَخْرُجُ مُعْتَدَّةُ الطَّلَاقِ مِنْ بَيْتِهَا وَمُعْتَدَّةُ الْمَوْتِ تَخْرُجُ الْيَوْمَ وَبَعْضُ اللَّيْلِ وَتَعْتَدَانِ فِي بَيْتٍ وَجَبَتْ فِيهِ إِلَّا أَنْ تَخْرُجَ أَوْ يَنْهَيْدِمَ: جس عورت کو طلاقِ رجعی یا طلاقِ بائن دی گئی وہ رات یا دن میں اس مکان سے باہر نہ نکلے جس میں وہ فرقت کے وقت تھی، کیونکہ ارشادِ باری تعالیٰ ہے: وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ۔ ”اور ان عورتوں کو ان کے رہنے کے گھروں سے مت نکالو (کیونکہ سکنی مطلقہ کا مثل منکوحہ کے واجب ہے۔) اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں“ تو اور بات ہے مثلاً بدکاری کا ارتکاب کیا یا چوری کی ہو تو سزا کیلئے نکالی جائیں گی۔ ہاں اگر وہ نکلنے پر مجبور ہو جائے مثلاً مکان کے گرنے کا اندیشہ ہے یا اپنی جان یا مال پر غارت گری کا خطرہ ہے تو مضائقہ نہیں۔ اور متوفی عنہا زوجہا کیلئے دن بھر اور رات کا کچھ حصہ گھر سے باہر رہنے کی شرعاً اجازت ہے۔ البتہ رات اپنے مکان ہی میں گزارے کیونکہ متوفی عنہا زوجہا کیلئے نفقہ نہیں ہوتا ہے اس وجہ سے اس کو طلبِ معاش کیلئے گھر سے باہر رہنے کی ضرورت ہوتی ہے۔

شوہر نے سفر میں طلا دیدی یا فوت ہو گیا تو عدت کہاں گزار لگی

بَانَتْ أَوْ مَاتَ عَنْهَا فِي سَفَرٍ وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ مِصْرِهَا أَقْلٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ رَجَعَتْ إِلَيْهِ وَلَوْ ثَلَاثَةٌ رَجَعَتْ أَوْ مَضَتْ مَعَهَا وَلَوْ لَا: عورت اپنے شوہر کے ساتھ کہیں جا رہی تھی کہ شوہر نے راستہ میں ایسی جگہ جہاں آبادی نہیں تھی اس کو طلاق بائن دیدی یا وہ مر گیا اب اگر اس مقام سے اس عورت کے شہر تک تین دن سے کم کی مسافت ہے تو لوٹ کر اپنے وطن چلی جائے اور وہاں جا کر عدت پوری کرے۔

اور اگر عورت اور اس کے شہر کے درمیان تین دن کی مسافت ہے اور جہاں وہ جانا چاہتی ہے وہ بھی تین دن کی مسافت پر ہے تو اس کو اختیار ہے چاہے تو واپس اپنے وطن چلی جائے چاہے تو وہاں چلی جائے جہاں جانا مقصود تھا اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو کیونکہ اس جگہ جنگل میں پڑے رہنے میں چلے جانے کی بہ نسبت زیادہ خوف ہے

وَلَوْ فِي مِصْرٍ نَعْتَدُ ثُمَّ فَتَخْرُجُ بِمَحْرَمٍ: اگر شوہر نے اپنی بیوی کو کسی شہر میں طلاق بائن دیدی یا وہ مر گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک عورت عدت پورا کرنے تک وہاں سے نہ نکلے یہاں تک کہ اپنی عدت پوری کر لے۔ پھر عدت پوری ہونے کے بعد اگر اس کے ساتھ کوئی محرم ہو تو نکل سکتی ہے اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اگر اس عورت کے ساتھ محرم ہے تو عدت پوری کرنے سے پہلے بھی اس شہر سے نکلنے میں کوئی مصالحتہ نہیں ہے۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر محرم سفر کرنے کے مقابلہ میں عدت میں نکلنا زیادہ ممنوع ہے چنانچہ عورت مدت سفر سے کم بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے لیکن معتدہ کیلئے یہ بھی جائز نہیں ہے پس جب عورت کیلئے بغیر محرم کے مدت سفر کی مقدار سفر کرنا حرام ہے تو عدت میں اس عورت کا سفر کرنا بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔

بَابُ ثُبُوتِ النَّسَبِ

ثبوت نسب کا بیان

عدت اور اس کے متعلقہ احکام بیان کرنے کے بعد اب مصنف ثبوت نسب اور اس کی کیفیت بیان کر رہے ہیں کیونکہ معتدہ حاملہ کیلئے نسب کا مسئلہ لازمی طور پر زیر بحث آتا ہے اور نسب کا لفظ نون اور سین کے فتح کے ساتھ ”نسبہ الی ایہ“ مصدر ہے باپ کی طرف نسب ثابت کیا اور کبھی محض ربط و تعلق کے معنی کیلئے آتا ہے۔

مَنْ قَالَ إِنَّ نَكْحَهَا فَهِيَ طَالِقٌ فَلَدَتْ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ مُدً نَكْحَهَا لَزِمَهُ نَسَبُهُ وَمَهْرُهَا وَثَبُتَ نَسَبُ وَلَدٍ مُعْتَدَةِ الرَّجْعِيِّ وَإِنْ وَلَدَتْهُ لِأَكْثَرٍ مِنْ سِتِّينَ مَا لَمْ تُقَرَّرْ بِمُضِيِّ الْعِدَّةِ فَكَانَ رَجْعَةً فِي الْأَكْثَرِ مِنْهُمَا لَا فِي الْأَقْلِ مِنْهُمَا وَالْبَتَّ لِأَقْلٍ مِنْهُمَا وَإِلَّا لَا إِلَّا أَنْ يَدَّعِيَهُ وَالْمَرَاهِقَةُ لِأَقْلٍ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ وَإِلَّا لَا وَالْمَوْتُ لِأَقْلٍ مِنْهُمَا وَالْمُقَرَّرَةُ بِمُضِيِّهَا لِأَقْلٍ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْ وَقْتِ الْإِقْرَارِ وَإِلَّا لَا

ترجمہ: جس شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہے پھر اس سے نکاح کیا اور چھ ماہ بعد اس کے بچہ ہوا تو اس کا نسب اور عورت کا مہر لازم ہو جائیگا اور اس عورت سے بچہ کا نسب ثابت ہوگا جو طلاق رجعی کی عدت میں ہوا اگرچہ وہ دو سال سے زائد میں پیدا ہوا ہو جب تک عورت عدت گزرنے کا اقرار نہ کرے اور یہ ولادت دو سال سے زائد کی صورت میں رجعت ہوگی نہ کہ دو سال سے کم میں اور معتدہ بابت چھ ماہ اگر دو سال سے کم میں ہو تو نسب ثابت ہوگا ورنہ نہیں لایا کہ شوہر اس کا دعویٰ کرے اور مرہقہ کے بچہ کا نسب نو ماہ سے کم میں ثابت ہوگا اور جو اپنی عدت گزرنے کا اقرار کرتی ہو اس کے بچہ کا نسب چھ ماہ سے کم میں ثابت ہوگا اقرار کے وقت سے ورنہ نہیں

مَنْ قَالَ إِنَّ نِكَاحَهَا فِيهِ طَلِقٌ فَلَوْلَئِذَا لَيْسَتْ أَشْهُرٌ مُذْ نَكَحَهَا لَوَمَهُ نَسَبُهُ وَمَهْرُهَا: ایک شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت کے ساتھ نکاح کروں تو اس کو طلاق ہے پھر اس شخص نے اس عورت سے نکاح کر لیا اور نکاح سے چھ ماہ پر اس عورت نے بچہ جنما تو بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا اور اس شخص پر پورا مہر واجب ہوگا نسب تو اس لئے کہ عورت اس کا فراش ہے اور عقد نکاح کی حالت میں وطی متصور ہے کیونکہ ممکن ہے کہ عین ایجاب وقبول کی حالت میں وطی ہوئی ہو اور اختتام نکاح اور انزال ساتھ ساتھ ہوا ہو اور ثبوت نسب کیلئے اتنا احتمال کافی ہے اور مہر اس لئے لازم آتا ہے کہ جب نسب ثابت ہو گیا تو اسے حکماً وطی کرنے والا قرار دیا جائیگا لہذا اس صورت میں پورا مہر ثابت ہوگا۔

فائدہ: جاننا چاہئے کہ یہ مسئلہ اور نسب کے متعلق تمام مسائل کتاب وسنت سے ثابت شدہ اصولوں پر مبنی ہیں (۱) نسب ایسے امور میں سے ہے جس کے اثبات میں احتیاط کا پہلو اختیار کیا جاتا ہے۔ چنانچہ بسا اوقات تاویل کر کے اور نادر صورتیں فرض کر کے اسے ثابت کرنے کی کوشش کی جاتی ہے (۲) ولد صاحب فراش کا ہے اور زانی پر سنگ ساری ہے اس دونوں اصولوں کو خوب یاد رکھنا چاہئے۔

وَيَبْتِئُ نَسَبٌ وَلِدٌ مُعْتَدَةٌ الرَّجْعِيُّ وَإِنْ وَلَدَتْهُ لَا كَثْرَ مِنْ سَتَيْنِ مَا لَمْ تُقَرَّ بِمُضِيِّ الْعِدَّةِ فَكَانَ رَجْعَةً فِي الْأَكْثَرِ مِنْهُمَا لَا فِي الْأَقَلِّ مِنْهُمَا: اور جو عورت طلاق رجعی کی عدت میں ہو اس کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا اگرچہ وہ دو سال کے بعد جنے جب تک کہ عدت کے گزرنے کا اقرار نہ کرے کیونکہ عدت کے اندر حمل رہنے کا احتمال موجود ہے اور اس بات کا امکان ہے کہ عورت کا طہر طویل مدت تک رہتا ہو لیکن اگر عورت خود عدت گزرنے کا اقرار کر لے اور پھر بچہ جنے اور طلاق ولادت کے درمیان دو برس سے زیادہ کی مدت ہے تو نسب ثابت نہیں ہوگا اس لئے کہ نسب اس وقت ثابت ہوتا ہے جب کہ مدت طلاق یا اقرار کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو کیونکہ اس صورت میں شرعاً اس کی تکذیب ہوگئی۔ لہذا نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر دو سال سے کم میں جنے تو اپنے شوہر سے بابت ہو جائیگی کیونکہ جس وطی سے حمل قرار پایا ہے اسے زمانہ عدت میں قرار دینے کی بجائے حالت نکاح میں ماننا اولیٰ ہے، نیز رجعت ایک نیا معاملہ ہے جو کہ شک سے ثابت نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ دو سال سے زیادہ میں جنے تو شوہر سے رجعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ وطی کو زمانہ عدت میں مانے بغیر کوئی چارہ کار نہیں تو اس سے رجعت بھی ثابت ہو جائیگی۔

وَالْبَتَّ لِأَقَلِّ مِنْهُمَا وَإِلَّا لَا إِلَّا أَنْ يَدْعِيَهُ: اور اگر کسی عورت کو طلاق بائن دی گئی ہو اور پھر فرقت کے وقت سے دو سال

سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ کیونکہ یہ احتمال موجود ہے کہ طلاق کے وقت بچہ کا نطفہ قرار پا چکا ہو پس اس بات کا یقین نہیں ہے کہ نطفہ قرار پانے سے پہلے عورت کا فراش صحیح ہو یا اہل ہو گیا تھا لہذا احتیاطاً نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر فرقت کے وقت سے دو سال پورے ہونے کے بعد جنے تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ یہ حمل یقیناً طلاق بائن کے بعد ہوا ہے تو شوہر کی جانب سے نہیں ہو سکتا ہے اس لئے کہ طلاق بائن کے بعد عورت سے وطی کرنا شوہر پر حرام ہے۔ لہذا یہ کہ شوہر اس کا دعویٰ کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے ایام عدت میں وطی بالشہ کی ہو۔

مطلقہ مرابقہ کے بچہ کے ثبوت نسب کا حکم

وَالْمُرَاهِقَةُ لِأَقْلٍ مِنْ تِسْعَةِ أَشْهُرٍ وَإِلَّا لَا: اگر مطلقہ مرابقہ طلاق کے وقت سے لے کر نو مہینہ سے کم مدت میں بچہ جنے تو اس کا نسب ثابت ہو جائیگا اور مرابقہ سے مراد وہ ہے کہ اس جیسی عورتوں سے جماع ہو سکتا ہو اور وہ ایسی لڑکی ہے کہ بالغ ہو سکتی ہے مثلاً نو سال یا اس سے زیادہ عمر ہو چکی ہے لیکن ابھی تک اس میں علامات بلوغ ظاہر نہیں ہوئے یہ حکم طرفین کے نزدیک ہے امام ابو یوسفؒ مرابقہ کو کبیرہ کے مشابہ قرار دیتے ہیں طرفینؒ فرماتے ہیں کہ مرابقہ کیلئے عدت گزاری کا ایک ہی طریقہ ہے۔ یعنی مہینے گزرنے پر شرع نے عدت کے اختتام کا حکم دے دیا اور حکم شرع اس کے اقرار سے بڑھ کر ہے کیونکہ حکم شرع میں کسی قسم کا اختلاف نہیں ہوتا کیونکہ حکم شرع خلاف کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور عورت کا اقرار خلاف اور جھوٹ کا احتمال رکھتا ہے۔ پس اگر عورت عدت گزرنے کا اقرار کر لیتی اور اس کے بعد چھ ماہ پر بچہ جنتی تو نسب ثابت نہیں ہوتا پس ثابت ہو گیا کہ اگر مرابقہ نے طلاق کے وقت سے نو ماہ پر بچہ جنتا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

وَالْمَوْتُ لِأَقْلٍ مِنْهُمَا: جس عورت کا شوہر مر گیا تو اس کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا بشرطیکہ شوہر کی وفات سے دو سال کے اندر بچہ جنے۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ اگر عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن گزرنے کے بعد چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ حمل ظاہر نہیں ہوا اس لئے اس کی عدت کا طریقہ متعین ہے جس طرح صغیرہ کی عدت کا طریقہ متعین ہے۔ یعنی تین ماہ اسی طرح متوفی عنہا زوجہا کی عدت کا بھی طریقہ متعین ہے۔ یعنی چار ماہ دس دن اب اگر اس کے بعد چھ ماہ سے زائد مدت میں بچہ جنے تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت گزرنے کا چار ماہ دس دن کے علاوہ ایک اور طریقہ بھی ہے اور وہ وضع حمل ہے اور متوفی عنہا زوجہا کو صغیرہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرے پھر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنتا تو اس کا نسب ثابت ہوگا

وَالْمُقَرَّرَةُ بِمُضِيِّهَا لِأَقْلٍ مِنْ بَيِّنَةِ أَشْهُرٍ مِنْ وَلَبِ الْإِقْرَارِ وَإِلَّا لَا: اگر کسی معتدہ عورت نے اقرار کیا کہ میری عدت پوری ہو گئی اور پھر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنتا تو نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر چھ مہینے کے بعد جنتا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ پیدا ہوا تو معلوم ہوا کہ اقرار کے وقت یہ معتدہ حاملہ تھی تو اقرار ہی باطل ہو گیا اور

جب عدت گزرنے کے بارے میں اقرار باطل ہو گیا تو بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا۔ اور اگر اقرار کے وقت سے چھ ماہ پورے ہونے پر بچہ جنا تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ اقرار کے بعد حمل ہوا ہو اس وجہ سے اقرار کا باطل ہونا یقینی نہیں ہے۔

وَالْمُعْتَدَةُ إِنْ جَحَدَتْ وَلَادَتَهَا بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ أَوْ حَبَلٍ ظَاهِرٍ أَوْ إِقْرَارٍ بِهِ أَوْ تَصْدِيقِ الْوَرَّةِ وَالْمَنْكُوحَةِ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ فَصَاعِدًا وَإِنْ سَكَتَ وَإِنْ جَحَدَ فَبِشَهَادَةِ امْرَأَةٍ عَلَى الْوِلَادَةِ فَإِنْ وَلَدَتْ ثُمَّ اخْتَلَفَا فَقَالَتْ نَكَحْتَنِي مُنْذُ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَادَّعَى الْأَقْلُ فَاَلْقَوْلُ لَهَا وَهُوَ ابْنُهَا وَ لَوْ عَلَّقَ طَلَقَهَا بِوِلَادَتِهَا وَشَهِدَتْ امْرَأَةٌ عَلَى الْوِلَادَةِ لَمْ تُطْلَقْ كَانَ أَقْرَ بِالْحَبَلِ طَلَقَتْ بِلَا شَهَادَةٍ وَأَكْثَرُ مُدَّةِ الْحَمْلِ سِتَّتَانِ وَأَقْلَاهَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ.

ترجمہ: اور اگر معتدہ کے بچہ کی ولادت کا انکار کر دیا گیا ہو تو اس کا نسب دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت سے یا حمل ظاہر ہونے سے یا شوہر کے اس حمل کا اقرار کر لینے سے یا ورثہ کی تصدیق سے ثابت ہو جائیگا اور منکوحہ کے بچہ کا نسب چھ ماہ یا اس سے زائد میں ثابت ہوگا اگر شوہر خاموش رہے اور اگر وہ انکار کرے تو ولادت پر ایک عورت کی شہادت سے ثابت ہوگا پس اگر عورت کے بچہ ہوا پھر دونوں نے اختلاف کیا پس عورت نے کہا کہ تو نے مجھ سے چھ ماہ ہوئے نکاح کیا ہے اور شوہر نے اس سے کم کا دعویٰ کیا تو عورت کا قول معتبر ہوگا اور بچہ شوہر کا ہوگا اور اگر اس کی طلاق کو معلق کیا اس کے بچہ ہونے پر اور ایک عورت نے ولادت پر گواہی دی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اور حمل کی اکثر مدت دو سال ہے اور کمتر مدت چھ ماہ۔

وَالْمُعْتَدَةُ إِنْ جَحَدَتْ وَلَادَتَهَا بِشَهَادَةِ رَجُلَيْنِ أَوْ رَجُلٍ وَامْرَأَتَيْنِ أَوْ حَبَلٍ ظَاهِرٍ أَوْ إِقْرَارٍ بِهِ: اگر معتدہ کا حمل ظاہر ہو یا شوہر نے اس کے حاملہ ہونے کا پہلے اقرار کیا ہو تو امام صاحبؒ کے نزدیک محض ایک عورت کی گواہی سے ولادت ثابت ہو جائیگی اور اگر حمل ظاہر نہ ہو یا اس کے بارے میں شوہر کا اقرار نہ پایا جائے تو دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا گواہی دینا ضروری ہے۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک بہر صورت ایک ہی عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہو جاتی ہے

أَوْ تَصْدِيقِ الْوَرَّةِ: اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے انتقال کی وجہ سے عدت میں ہے پھر اس نے دو سال مکمل ہونے سے پہلے بچہ جننے کا دعویٰ کیا اور اس کے ورثہ نے ولادت کی تصدیق کی تو اس کا بچہ شوہر کا بیٹا شمار ہوگا اگرچہ اس ولادت پر دوسری کوئی شہادت نہ ہو وَالْمَنْكُوحَةِ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ فَصَاعِدًا وَإِنْ سَكَتَ وَإِنْ جَحَدَ فَبِشَهَادَةِ امْرَأَةٍ عَلَى الْوِلَادَةِ: اگر ایک مرد نے

کسی عورت سے نکاح کیا اور اس عورت نے نکاح کے وقت سے چھ ماہیں یا زیادہ مدت میں بچہ جنا تو اس کے بچہ کا نسب ثابت ہو جائیگا خواہ شوہر اقرار کرے یا خاموش رہے کیونکہ منکوحہ عورت کے ولد کے ثبوت نسب کیلئے اقرار کی کوئی حاجت نہیں ہوتی اور اگر شوہر عورت کی ولادت کا انکار کر دے تو ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائیگا پھر اگر شوہر بچہ کی نفی کرے یعنی یہ کہے کہ

یہ بچہ مجھ سے نہیں تو اس کو لعان کرنا ہوگا کیونکہ عورت کے فراش ہونے کی وجہ سے بچہ کا نسب ثابت ہو گیا اور ربی ولادت تو وہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو گئی اور اگر وہ عورت چھ ماہ سے کم میں بچہ جننے تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہے اور بچہ پیدا ہوا چھ ماہ سے کم میں تو ثابت ہو گیا کہ یہ نطفہ اس شوہر سے نہیں ہے اور جب نطفہ اس کا نہیں تو اس سے نسب بھی ثابت نہیں ہوگا۔

فَإِنْ وَلَدَتْ ثُمَّ اخْتَلَفَا فَقَالَتْ نَكَحْتَنِي مُنْذُ سِتَّةِ أَشْهُرٍ وَادَّعَى الْأَقْلُ فَاَلْقَوْلُ لَهَا وَهُوَ ابْنُ: اگر ایک عورت نے بچہ جنا پھر زوجین نے اختلاف کیا چنانچہ زوج نے دعویٰ کیا کہ نکاح کو چھ ماہ نہیں ہوئے تو امام صاحبؒ کے نزدیک عورت کا قول معتبر ہوگا بغیر قسم کے کیونکہ ظاہر حال عورت کے موافق ہے۔ اس لئے کہ مسلمان کی ولادت نکاح سے ہوتی ہے نہ کہ زنا سے۔ وَكُو عُلُقُ طَلَاقُهَا بِوِلَادَتِهَا وَشَهِدَتْ امْرَأَةٌ عَلَى الْوِلَادَةِ لَمْ تَطْلُقْ: اگر شوہر نے اپنی بیوی کی طلاق کو اس کی ولادت سے معلق کیا، اس کے بعد ایک عورت نے اس کی ولادت پر گواہی دی درانحالیکہ اس عورت کا حمل نہ تو ظاہر تھا اور نہ شوہر نے اس کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تھا تو امام صاحبؒ کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی۔ اور صاحبینؒ کے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگی۔ کیونکہ ولادت ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے پھر طلاق تو خود بخود جمعا ثابت ہو جائیگی۔ اور امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ ولادت ایک عورت کی شہادت سے بضرورت نسب ثابت ہوتی ہے اس لئے یہ حکم ثبوت طلاق کی طرف متعدی نہیں ہوگا اس لئے کہ قاعدہ ہے "لَا النَّاسِبُ بِالضَّرُورَةِ يَتَقَدَّرُ بِقَدَرِهَا" اور طلاق تابع ولادت میں سے نہیں ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے بغیر پائی جاتی ہے۔

كَانَ أَقْرَبَ بِالْحَبْلِ طَلَقُهَا بِلَا شَهَادَةٍ: اگر شوہر نے حمل کا اقرار کیا اور پھر اس کی ولادت پر طلاق کو معلق کیا اس کے بعد عورت نے ولادت کا دعویٰ کیا اور شوہر نے انکار کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک بغیر شہادت کے عورت پر طلاق واقع ہو جائیگی اور صاحبینؒ کے نزدیک ثبوت ولادت کیلئے دایہ کی شہادت شرط ہے کیونکہ عورت شوہر پر دعویٰ کر رہی ہے کہ اس کی شرط متحقق ہو گئی تو ثبوت دعویٰ کیلئے دلیل کا ہونا ضروری ہے۔ اور امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے حمل کا اقرار کر لیا تو گویا اس نے ولادت کا اقرار کر لیا۔ کیونکہ ولادت مرتب ہوتی ہے حمل پر۔

حمل کی اکثر مدت اور اقل مدت کتنی ہے

وَ أَكْثَرُ مُدَّةِ الْحَمْلِ سِتَّتَانِ وَأَقْلَاهَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ: ہمارے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے اس باب میں اصل حضرت عائشہؓ کا قول ہے کہ عورت کا حمل دو سال سے چار خے کے سایہ برابر بھی آگے نہیں بڑھ سکتا۔ (بیہقی)۔ اور یہ بات طے شدہ ہے کہ جو باتیں عقل سے بالاتر ہوتی ہیں ان میں صحابی کا قول خصوصاً مقدار اور عدد کے بارے میں نبی کریم ﷺ سے سماعت پر محمول ہوتا ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک چار سال ہے۔ اور امام زہریؒ کے نزدیک سات سال ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل

یہ واقعہ ہے کہ ضحاک چار سال کے ہو کر پیدا ہوئے ان کے اگلے دو دانت اُگ گئے تھے اور وہ نہس رہے تھے اس لئے ان کا نام ضحاک پڑ گیا۔ نیز عبدالعزیز ماحوشی بھی چار سال پر پیدا ہوئے، ہم کہتے ہیں کہ یہ واقعات شاذ و نادر ہیں اور حکم قضاء عموم احوال پر مبنی ہوتا ہے اور حمل کی اقل مدت بالاتفاق چھ ماہ ہیں کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَحَمْلُهُ وَفَصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا“ یعنی حمل میں رہنے اور دودھ چھوڑنے کی مدت تیس ماہ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وَفَصَالُهُ فِي عَامَيْنِ“ یعنی بچہ کا دودھ چھوڑنا دو برس میں ہوتا ہے۔ پس مدت حمل چھ ماہ رہی۔

فَلَوْ نَكَحْنَا أُمَّةً فَطَلَّقَهَا فَاشْتَرَاهَا فَلَدَتْ لِأَقْلَ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْهُ لَزِمَهُ وَإِلَّا لَا وَمَنْ قَالَ لِأَمْتِهِ إِنْ كَانَ فِي بَطْنِكَ وَلَدٌ فَهُوَ مِنِّي فَشَهِدَتْ أُمْرَأَةٌ بِالْوِلَادَةِ فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَمَنْ قَالَ لِغُلَامٍ هُوَ ابْنِي وَمَاتَ فَقَالَتْ أُمُّهُ أَنَا أُمْرَأَتُهُ وَهُوَ ابْنُهَا يَرِثَانِي فَإِنْ جَهِلْتُ حُرِّيتُهَا فَقَالَ وَارِثُهُ أَنْتِ أُمُّ وَلَدِ ابْنِي فَلَا مِيرَاثَ لَهَا

ترجمہ پس اگر باندی سے نکاح کیا پھر اس کو طلاق دیدی پھر اس کو خرید لیا پس خریدنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ ہوا تو وہ اس کو لازم ہو جائیگا ورنہ نہیں جس شخص نے اپنے باندی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ مجھ سے ہے پھر ایک عورت نے ولادت پر گواہی دی تو وہ باندی اس کی ام ولد ہوگی اور جس نے کسی لڑکے کے متعلق کہا کہ وہ میرا بیٹا ہے اور وہ یہ کہہ کر مر گیا پس لڑکے کی ماں نے کہا کہ میں اس کی بیوی ہوں اور یہ اس کا بیٹا ہے مجھ سے تو یہ دونوں اس کے وارث ہوں گے، پھر اگر اس عورت کا حرم ہونا کسی کو معلوم نہ ہو اور مرنے والے کے وارث کہے کہ تو میرے باپ کی ام ولد ہے تو عورت کو میراث نہیں ملے گی۔

فَلَوْ نَكَحْنَا أُمَّةً فَطَلَّقَهَا فَاشْتَرَاهَا فَلَدَتْ لِأَقْلَ مِنْ سِتَّةِ أَشْهُرٍ مِنْهُ لَزِمَهُ وَإِلَّا لَا: اگر کسی شخص نے کسی لونڈی سے نکاح کیا پھر اس کو طلاق دیدی اس کے بعد اس کو خرید لیا اب اگر وہ خریدنے کے وقت سے چھ مہینے کے درمیان اگر چھ مہینے سے کم مدت ہو تو یہ حمل یقیناً خریدنے سے پہلے کا ہوگا۔ جبکہ یہ اس کی منکوحہ تھی تو اپنی منکوحہ کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ کے ثابت ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر چھ ماہ یا اس سے زیادہ کی مدت میں بچہ جنے تو یہ بچہ اس کی منکوحہ کی طرف منسوب ہوگا تو بغیر دعویٰ کے مالک کے حق میں لازم نہیں ہوگا۔

وَمَنْ قَالَ لِأَمْتِهِ إِنْ كَانَ فِي بَطْنِكَ وَلَدٌ فَهُوَ مِنِّي فَشَهِدَتْ أُمْرَأَةٌ بِالْوِلَادَةِ فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ: اور اگر کسی شخص نے اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ میرا ہے پھر ایک عورت نے اس کی ولادت پر گواہی دی تو لڑکے کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور وہ لونڈی اس کی ام ولد ہو جائیگی۔ کیونکہ نسب ثابت ہونے کا سبب یہ ہے کہ مولیٰ نسب کا دعویٰ کرے اور مولیٰ کی طرف سے یہ پایا گیا، کیونکہ اس نے کہا ہے ”فہو منی“ یعنی یہ حمل میرے نطفے سے ہے۔

وَمَنْ قَالَ لِغُلَامٍ هُوَ ابْنِي وَمَاتَ فَقَالَتْ أُمُّهُ أَنَا أُمْرَأَتُهُ وَهُوَ ابْنُهَا يَرِثَانِي فَإِنْ جَهِلْتُ حُرِّيتُهَا فَقَالَ وَارِثُهُ أَنْتِ أُمُّ وَلَدِ ابْنِي فَلَا مِيرَاثَ لَهَا: اگر کسی نے کسی چھوٹے بچے کے بارے میں کہا کہ یہ میرا لڑکا ہے اس کے بعد وہ شخص مر

گیا اور لڑکے کی ماں نے کہا کہ یہ لڑکا واقعی اس شخص کا بیٹا ہے۔ اور میں اس کی بیوی ہوں تو دونوں اس اقرار کرنے والے شخص کے وارث ہوں گے۔ کیونکہ یہ مسئلہ اس صورت پر مبنی ہے جبکہ اس عورت کا آزاد ہونا اور اس لڑکے کی ماں ہونا لوگوں میں مشہور ہو۔ اور ثبوت نسب کیلئے شرعاً اور عادتاً نکاح صحیح متعین ہے۔ پس چونکہ لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا مشہور ہے اس لئے ملک یمین کے طور پر وطی کرنے کا احتمال ختم ہو گیا۔ اور چونکہ ثبوت نسب کیلئے نکاح صحیح متعین ہے اس لئے نکاح فاسد اور وطی بالہبہ کا احتمال ختم ہو گیا۔ اور اگر لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا مشہور نہ ہو اور ورثہ نے کہا کہ تو ہمارے باپ کی ام ولد ہے تو اس عورت کو میراث نہیں ملے گی۔ البتہ لڑکا وارث ہوگا۔

بَابُ الْحَضَانَةِ

پرورش کا بیان

نسب کا تعلق باپ سے اور پرورش کا تعلق ماں سے ہے اس لئے نسب کے بعد حضانت کو ذکر فرما رہے ہیں حضانت حاء کے کسرہ اور بعضوں نے کہا فتح کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے بمعنی پرورش اولاد ”حَضَنَ الصَّبِيَّ حِضْنًا حَضَانَةً“ یعنی بچہ کو گود میں لیا اور پرورش کی ”احضن“ بھی اسی معنی میں آتا ہے۔

أَحَقُّ بِالْوَلَدِ أُمُّهُ قَبْلَ الْفُرْقَةِ وَبَعْدَهَا ثُمَّ أُمُّ الْأُمِّ ثُمَّ أُمُّ الْأَبِ ثُمَّ الْأَخْتُ لِأَبٍ وَأُمُّ ثُمَّ لَأُمِّ ثُمَّ لِأَبٍ ثُمَّ
الْخَالَاتُ كَذَلِكَ ثُمَّ الْعَمَّاتُ كَذَلِكَ وَمَنْ نَكَحَتْ غَيْرَ مَحْرَمِهِ سَقَطَ حَقُّهَا ثُمَّ تَعَوَّذَ بِالْفُرْقَةِ
ثُمَّ الْعَصَبَاتُ بِتَرْتِيبِهِمْ وَالْأُمُّ وَالْجَدَّةُ أَحَقُّ بِهِ حَتَّى يَسْتَعْنِيَ وَقَدْ رَسَّعَ سِنِينَ وَبِهَا حَتَّى تَحِيضَ
وَعَبْرُهَا أَحَقُّ بِهَا حَتَّى تَشْتَهِيَ وَلَا حَقَّ لِلْأُمَةِ وَأُمُّ الْوَلَدِ مَا لَمْ يَغْتَقَا وَالْذَّمِّيَّةُ أَحَقُّ بِوَلَدِهَا الْمُسْلِمِ
مَا لَمْ يَغْفَلَ دَيْنًا وَلَا خِيَارَ لِلْوَلَدِ وَلَا تُسَافِرُ مُطْلَقَةً بِوَلَدِهَا إِلَّا إِلَى وَطَنِهَا وَقَدْ نَكَحَهَا ثُمَّ

ترجمہ: فرقت سے پہلے اور فرقت کے بعد بچہ کی زیادہ حقدار اس کی ماں ہے پھر نانی پھر دادی پھر حقیقی بہن پھر اخیانی بہن پھر علاقائی بہن پھر
خالائیں اسی طرح پھر پھوپھیں اسی طرح، اور جو عورت بچے کے غیر محرم سے نکاح کر لے تو اس کا حق ساقط ہو جائیگا اور جدائی کی وجہ سے
اس کا حق پھر لوٹ آئیگا پھر عصمات ارث کی ترتیب پر اور ماں اور دادی بچہ کی زیادہ حقدار ہیں یہاں تک کہ بچہ مستغنی ہو جائے جس کا
اندازہ سات سال کے ساتھ لگایا گیا ہے اور لڑکی کی حقدار ہیں یہاں تک کہ وہ حاکمہ ہو اور ان کے سوا عورتیں لڑکی کی حقدار ہیں یہاں تک
کہ وہ مردوں کی خواہش کے لائق ہو جائے اور باندی اور ام ولد کو کوئی حق نہیں جب تک کہ وہ آزاد نہ ہوں اور ذمیہ اپنے مسلم بچہ کی حقدار
ہے جب تک کہ وہ لڑکا نہ ہو کونہ سمجھے اور بچہ کو کوئی اختیار نہیں اور مطلقہ عورت اپنے بچے کے ساتھ سفر نہ کرے مگر اپنے وطن کی طرف جہاں
اس کا نکاح ہوا تھا۔

أَحَقُّ بِالْوَلَدِ أُمُّهُ قَبْلَ الْفُرْقَةِ وَبَعْدَهَا ثُمَّ أُمُّ الْأُمِّ ثُمَّ أُمُّ الْأَبِ ثُمَّ الْأَخْتُ لِأَبٍ وَأُمُّ ثُمَّ لَأُمِّ ثُمَّ لِأَبٍ ثُمَّ

الْحَالَاتُ كَذَلِكَ لَمْ الْعَمَاتُ كَذَلِكَ: بچہ کی پرورش کی اول حقدار ماں ہے خواہ شوہر اسے طلاق دیدی ہو یا نہ دی ہو کیونکہ حدیث مبارکہ میں ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے اس بیٹے کیلئے میرا پیٹ حفاظت خانہ تھا اور میرے پستان میں اس کی سیرابی ہے اور اس کے باپ نے مجھے طلاق دیدی اب وہ چاہتا ہے کہ اسے مجھ سے چھین لے آپ ﷺ نے فرمایا جب تک تو نکاح نہ کر لے تب تک تو اس کی زیادہ مستحق ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ماں بچہ پر باپ سے زیادہ شفیق اور زیادہ خیال رکھنے والی ہوتی ہے اور اسی لئے ماں کی قرابتوں کو باپ کی قرابتوں پر مقدم رکھا گیا ہے اور ماں نہ ہو تو نانی حقدار ہے اگرچہ اوپر کے درجہ کی ہو اور نانی نہ ہو تو دادی حقدار ہے اور دادی نہ ہو تو حقیقی بہن پھر اخیانی بہن پھر علاقائی بہن پھر خالائیں اسی طرح یعنی اول ماں کی حقیقی بہنیں پھر ماں کی اخیانی بہنیں پھر ماں کی علاقائی بہنیں کیونکہ خالہ ماں کی بہن ہے تو ماں کی حقیقی بہن مقدم ہو گی پھر ماں ہی اصل ہے اس لئے ماں کے بعد ماں کی طرف کی قرابت مقدم ہوگی باپ کی طرف کی قرابت پر پھر اس کی پھوپھی حقدار ہوگی اسی ترتیب پر یعنی اول باپ کی حقیقی بہن پھر اخیانی پھر علاقائی۔

وَمَنْ نَكَحَتْ غَيْرَ مَعْرُومِهِ سَقَطَ حَقُّهَا ثُمَّ تَعَوَّذَ بِالْفُرْقَةِ: اور جن عورتوں کو بچہ کی پرورش کرنے کا حق ہے ان میں سے اگر کسی نے بچہ کے غیر محرم سے نکاح کر لیا تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائیگا کیونکہ نبی کریم ﷺ سے بچہ کی ماں سے فرمایا تھا ”انت احق بہ مالم تنزّوجی“ تو بچہ کی زیادہ حقدار ہے جب تک تو نکاح نہ کرے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس بچہ کی ماں کا شوہر جب اجنبی مرد ہوگا تو وہ اس بچہ کو تھوڑی چیز دے گا اور اس کو حقارت کی نگاہ سے دیکھے گا لہذا بچہ کو ان کی پرورش میں دینا اس کے حق میں کسی طرح کی شفقت نہیں ہے۔ اور جس عورت کا حق پرورش کسی اجنبی مرد سے نکاح کرنے کی وجہ سے زائل ہو گیا تو جب کبھی ان دونوں میں زوجیت ختم ہو جائے تو اس کا حق پرورش لوٹ آئیگا کیونکہ جو چیز روکنے والی تھی وہ جاتی رہی۔

پرورش میں ترتیب عصبات کا بیان

ثُمَّ الْعَصَبَاتُ بِتَرْتِيبِهِمْ: اگر بچہ کے خاندان میں اس کی پرورش کرنے والی کوئی عورت نہ ہو تو پرورش کا سب سے زیادہ مستحق وہ مرد ہے جو عصبہ ہونے میں اس بچہ سے سب سے قریب ہو کیونکہ ولایت کا حق زیادہ قرابت والے کو ہوتا ہے اور عصبات کی ترتیب وہی ہے جو وراثت میں ہے اور وہ ترتیب یہ ہے باپ پھر دادا، پردادا اگرچہ اس سے بھی اوپر ہو۔ پھر حقیقی بھائی پھر باپ شریک بھائی کا بیٹا پھر باپ شریک بھائی کا بیٹا الی آخر۔

وَالْأُمُّ وَالْجِلْدَةُ أَحَقُّ بِهِ حَتَّى يَسْتَعْنِيَ وَقَدْ رَسَعَ بَسِينٌ: ماں اور نانی یا دادی لڑکے کی پرورش کی اس وقت تک مستحق ہے جب تک کہ لڑکا عورتوں کے پاس رہنے سے مستغنی نہ ہو اور استغناء کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ بچہ جب مستغنی ہو گیا تو وہ مردوں کے آداب و اخلاق سیکھنے کا محتاج ہوگا اور بچہ کو مؤدب اور مہذب بنانے میں باپ کو زیادہ قدرت ہے لہذا اب وہ ماں کی تربیت سے نکل کر باپ کی تربیت میں داخل ہوگا امام ابو بکر خصافؒ نے مستغنی ہو جانے کا اندازہ سات برس کیساتھ کیا ہے کیونکہ بچہ

سات سال کی عمر میں بالعموم ماں کی پرورش سے مستغنی ہو جاتا ہے اور وہ اکیلا استیجا کرنے پر قادر ہو جاتا ہے، اسی پر فتویٰ ہے۔
 وَبِهَا حَتَّى تَحِيضَ: لڑکی حیض آنے کے وقت تک ماں اور نانی کی پرورش میں رہے گی، کیونکہ پرورش سے مستغنی ہونے کے بعد اس کو عورتوں کے آداب سیکھنے کی حاجت ہے مثلاً کھانا پکانا کپڑے دھونا اور عورت بہ نسبت مرد کے ان چیزوں پر زیادہ قادر ہے کیونکہ اگر لڑکی باپ کے حوالہ کردی گئی تو مردوں کے ساتھ گھل مل کر رہنے کی وجہ سے اس میں حیا کم ہو جائیگی حالانکہ حیاء عورتوں کی زینت ہے اور بالغ ہونے کے بعد اس کو نکاح کے ذریعہ محصنہ کرنے اور زنا سے حفاظت کرنے کی ضرورت ہے اور باپ کو اس کام پر زیادہ قدرت حاصل ہے اس لئے بالغ ہونے کے بعد لڑکی کا باپ اس کا زیادہ حقدار ہے۔

وَعِزُّهُمَا أَحَقُّ بِهَا حَتَّى تَشْتَبِهَ: ماں اور نانی اور دادی کے علاوہ دوسری عورتیں اس وقت تک پرورش کی حقدار ہوتی ہے جب تک لڑکی کے دل میں شہوانی جذبات پیدا نہ ہوں، کیونکہ صغیرہ اگرچہ عورتوں کے آداب سیکھنے کی محتاج ہے لیکن آداب سکھانے میں صغیرہ سے ایک گونہ خدمت لینا پڑتی ہے اور ماں اور نانی اور دادی کے علاوہ کو شرعاً خدمت لینے کا حق نہیں ہے۔

وَلَا حَقَّ لِلْأَمَةِ وَالْمَوْلِدِ مَا لَمْ يَفْتَقِ: کوئٹھی اور ام ولدہ کا پرورش کرنے میں کوئی حق نہیں ہے جب تک کہ یہ دونوں آزاد نہ کردی جائیں کیونکہ یہ دونوں مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے بچہ کی پرورش کرنے سے عاجز ہیں، دوسری بات یہ ہے کہ حق حضانت ایک طرح کی ولایت ہے اور ان دونوں کو خود اپنے نفس پر ولایت نہیں ہے تو دوسروں پر بدرجہ اولیٰ ولایت نہیں ہوگی اور اگر یہ دونوں آزاد ہو گئیں تو بچہ کی پرورش میں ان کا حق بھی آزاد عورت کے مانند ہوگا۔

ذمیہ اپنے مسلمان بچہ کی پرورش کی کب تک مستحق ہے

وَالذَّمِيَّةُ أَحَقُّ بِوَلَدِهَا الْمُسْلِمِ مَا لَمْ يَفْقُلْ دِينًا: ذمیہ عورت اپنے مسلمان بچہ کی پرورش کی سب سے زیادہ حقدار ہے لیکن یہ استحقاق ذمیہ کے واسطے اسی وقت تک ہوگا جب تک کہ بچہ میں دین کی سمجھ نہ ہو اور بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا ذرہ نہ ہو اور جب بچہ دین و مذہب کو سمجھنے لگے یا بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں بچہ کی پرورش کرنے کی مستحق ذمیہ عورت نہیں ہوگی کیونکہ حضانت کا معنی شفقت پر ہے اور یہ اپنے بیٹے پر سب سے زیادہ شفیق ہے پس بچہ کے بارے میں شفقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس کی ماں کے سپرد کر دیا جائیگا۔

وَلَا حِيَازَ لِلْوَلَدِ: اور بچہ کو مربی پسند کرنے کے بارے میں اختیار نہیں دیا جائیگا۔ بخلاف امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک لڑکے کو اختیار دیا جائیگا ہم کہتے ہیں کہ اس عمر میں وہ اپنے بارے میں جو واقعی نافع اور مفید ہو اسے اختیار نہیں کر سکتا ہے اس لئے خیاردینا فضول بلکہ مضر ہوگا جبکہ وہ اپنی کم عقلی کی وجہ سے اس کو اختیار کرے گا اور اس کو ترجیح دے گا جو اس کو کھیل کے واسطے فارغ چھوڑ دے اور ظاہر ہے کہ ایسا کرنے میں نظر شفقت متحقق نہیں ہوتی چنانچہ حضرت عمرؓ اور ان کی مطلقہ بیوی کے درمیان جب اپنے طفل صغیر کی پرورش کے بارے میں نزاع ہوا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بچہ کو اختیار دینے کے بجائے اسے ماں کے سپرد کر دیا۔

وَلَا تَسَافِرُ مُطْلَقَةً بَوْلِدِهَا إِلَّا إِلَى وَطَنِهَا وَقَدْ نَكَحَهَا ثُمَّ : اور مطلقہ عورت کیلئے جائز نہیں ہے کہ اپنے فرزند کو کہیں سفر میں لے جائے البتہ اپنے وطن اصلی کی طرف لے جاسکتی ہے جہاں اس کا نکاح ہوا تھا کیونکہ اپنی زوجہ کیساتھ اس کے وطن میں عقد کرنا اس بات کا قرینہ ہے کہ وہ اس کے وطن میں عورت کی اقامت پر رضامند ہے۔

بَابُ النِّفْقَةِ

نفقہ کا بیان

اس سے پہلے مصنفؒ نے بچہ کی پرورش کرنے کے حق کو بیان فرمایا اور ان کو بیان فرمایا جن کیلئے پرورش کرنے کا حق ہے اس سے فراغت کے بعد اس باپ میں نفقہ کے احکام اور جن پر نفقہ واجب ہے ان کو بیان کر رہے ہیں۔ جو نفقہ واجب ہوتا ہے اس کے تین سبب ہیں۔ ۱۔ زوجیت، ۲۔ قرابت، ۳۔ مالکیت، اس باب میں اس کے احکام کا بیان ہے اور نفقہ تینوں حروف کے فتح کے ساتھ اس ماں کو کہا جاتا ہے جو آدمی اپنے اہل و عیال پر خرچ کرتا ہے یہ نفوق سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہلاک ہونا، چنانچہ (نفقہ الدابة نفوقا) بولا جاتا ہے جبکہ جانور ہلاک ہو جائے آدمی جو خرچ کرتا ہے اسے نفقہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ خرچ سے مال ہلاک ہو جاتا ہے اور حالت درست رہتی ہے اور شرعاً اس کا مطلب ہے کھانا اور اس کے تعلقات، لباس اور اس کے تعلقات، اور سکونت اور اس کے تعلقات۔ یہی وجہ ہے کہ باب النفقہ کے عنوان میں فقہاء لباس و مسکن کے احکام بیان کرتے ہیں البتہ کبھی صرف طعام اور اس کے تعلقات پر شرعاً نفقہ کا اطلاق ہوتا ہے چنانچہ ان کا قول ”تجب النفقة والكسوة والسكنى“ میں صرف طعام کا مفہوم مراد ہے کیونکہ عطف معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان مغایرت کا تقاضا کرتا ہے۔

تَجِبُ النِّفْقَةُ لِلزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا وَالْكَسْوَةُ بِقَدْرِ حَالِهِمَا وَلَوْ مَانَعَتْ نَفْسُهَا لِلْمَهْرِ لَا نَاشِزَةٌ وَ صَغِيرَةٌ لَا تُوْطَأُ وَمَحْبُوسَةٌ بِدَيْنٍ وَمَغْضُوبَةٌ وَحَاجَةٌ مَعَ غَيْرِ الزَّوْجِ وَمَرِيضَةٌ لَمْ تُزَفْ وَلِخَادِمِهَا كَوُ مَوْسِرًا وَلَا يُفَرَّقُ بَعْجُزِهِ عَنِ النِّفْقَةِ وَتُؤْمَرُ بِالْإِسْتِدَانَةِ عَلَيْهِ وَتَمُمُّ نَفْقَةُ الْيَسَارِ بِطُرُوهُ وَإِنْ قَضَى بِنَفْقَةِ الْإِعْسَارِ وَلَا تَجِبُ نَفْقَةُ مَضْتٍ إِلَّا بِالْقَضَاءِ أَوِ الرِّضَاوِ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا تَسْقُطُ الْمُقْضِيَةُ وَلَا تَرُدُّ الْمَعْجَلَةُ وَيَبَاعُ الْقِنْ فِي نَفْقَةِ زَوْجَتِهِ وَنَفْقَةُ الْأَمَةِ الْمَنْكُوحَةِ إِنَّمَا تَجِبُ بِالتَّبْوِيَةِ.

ترجمہ: بیوی کا نفقہ اور کپڑا اس کے شوہر پر واجب ہے دونوں کی حالت کے مطابق اگرچہ عورت خود کو مہر کی خاطر روکنے والی ہو، نہ یہ کہ وہ سرکش ہو اور ایسی کم عمر ہو کہ اس سے دہلی نہ کی جاسکتی ہو اور قرض کی وجہ سے قید ہو اور چھین گئی ہو اور غیر شوہر کیساتھ حج کرنے والی ہو اور ایسی بیمار ہو کہ اس سے شب زفاف کی بھی نوبت نہ آئی ہو اور اس کے خادم کا نفقہ اگر شوہر مالدار ہو اور اگر شوہر نفقہ سے عاجز ہو تو تفریق نہیں کرائی جائیگی بلکہ عورت کو شوہر کے نام پر قرض لینے کا حکم دیا جائیگا اور مالدار کی کا نفقہ پورا کیا جائیگا شوہر کے مالدار ہونے کی وجہ سے اگرچہ

قاضی نفقہ مفلسی کا حکم کر چکا ہو اور گزشتہ ایام کا نفقہ واجب نہیں ہے مگر نفقہ کے ساتھ یا رضا کے ساتھ اور کسی ایک کے مرجانے سے مقرر کردہ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اور پیشگی دیا ہوا نفقہ واپس نہ لیا جائیگا غلام کو اس کو بیوی کے نفقہ میں فروخت کیا جائیگا۔

تَجِبُ النِّفْقَةُ لِلزَّوْجَةِ عَلَى زَوْجِهَا وَالْكِسْفَةُ: بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب ہے بیوی خواہ مسلمان ہو یا کتیبہ بشرطیکہ وہ اپنی ذات اپنے شوہر کے گھر سپرد کر دے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے قول ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ﴾ میں کوئی تفصیل نہیں ہے تو شوہر پر اس کا نفقہ اس کا کپڑا اور اس کی سکونت واجب ہوگی۔

نفقہ میں مرد و عورت دونوں کی حیثیت کا اعتبار ہے

بِقَلْدِرِ حَالِهِمَا: اور نفقہ میں دونوں کی حیثیت کا اعتبار ہے چنانچہ اگر دونوں غنی ہیں تو غنا کا نفقہ اور اگر دونوں تنگ دست ہیں تو تنگ دستی کا نفقہ واجب ہے اور اگر شوہر مالدار اور بیوی نادار یا اس کا برعکس ہو تو دونوں کے حال کے بین بین نفقہ واجب ہوگا۔ یہی امام خفاف کا قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

جن صورتوں میں شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوتا

وَلَوْ مَانَعَتْ نَفْسَهَا لِلْمَهْرِ: اگر عورت مہر معجل وصول کرنے کیلئے اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کرنے سے روک لے تو عورت کا نفقہ شوہر پر واجب ہوگا کیونکہ عورت کا اپنے آپ کو روکنا اپنے حق کی وجہ سے ہے پس احتباس فوت ہی نہیں ہوا اور جب عورت کی جانب سے احتباس فوت نہیں ہوا تو اس کا نفقہ بھی ساقط نہیں ہوگا۔

لَا نَاشِزَةً وَصَغِيرَةً لَا تَوَظَّأُ: اور اگر عورت نے نافرمانی اور سرکشی کی تو اس کیلئے نفقہ نہیں ہوگا یہاں تک کہ وہ سرکشی چھوڑ کر شوہر کے گھر واپس آجائے کیونکہ نفقہ اس کے احتباس پر واجب تھا اور جب اس نے احتباس کو خود زائل کر دیا تو نفقہ بھی ساقط ہو گیا۔ اور اسی طرح اگر عورت ایسی صغیرہ ہے کہ اس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا تو اس کیلئے شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہے خواہ یہ شوہر کے مکان میں ہو یا شوہر کے مکان میں نہ ہو یہاں تک کہ جماع کے قابل ہو جائے یہی جمہور علماء کا مذہب ہے کیونکہ عورت کی جانب سے مانع ہے کہ تسلیم بضع متحقق نہیں ہو اس لئے شوہر پر نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وَمَحْبُوسَةً بِدَيْنٍ وَمَغْضُوبَةً وَحَاجَّةً مَعَ غَيْرِ الزَّوْجِ وَمَرِيضَةً لَمْ تَزَفْ: اور اگر عورت اپنے قرضہ میں قید ہوگئی یا کوئی اس کو غصب کر کے لے گیا اگرچہ جبراً ہو یا بغیر شوہر کے حج پر چلی گئی یا رخصتی سے پہلے باپ کے گھر میں مریض ہوگئی تو نفقہ نہیں ملے گا کیونکہ ان عورتوں میں احتباس کا زائل ہونا عورت کی جانب سے پایا گیا ہے تو شوہر پر نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔

وَلِإِخَادِمِهَا لَوْ مُوسِرًا: اور اگر شوہر مادار ہے تو طرفین کے نزدیک اس پر ایک خادم کا نفقہ واجب ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر دو خادموں کا نفقہ واجب ہے ایک خادم گھر کے اندر کیلئے اور دوسرا باہر کیلئے اور طرفین فرماتے ہیں کہ ایک ہی خادم دونوں قسم کا کام انجام دے سکتا ہے لہذا دوسرے خادم کی ضرورت نہیں ہے۔

وَمَحْبُوسَةٌ بِذَيْنِ وَمَقْصُوبَةٌ وَحَاجَةٌ مَعَ غَيْرِ الزَّوْجِ وَمَرِيضَةٌ لَمْ تَزَلْ وَلِخَادِمِهَا لَوْ مُوسِرًا وَلَا يُفَرَّقُ
بِعَجْزِهِ عَنِ النِّفْقَةِ وَتَوَمَّرُ بِالْإِسْتِدَانَةِ عَلَيْهِ: اگر شوہر اپنی بیوی کے نفقہ سے عاجز ہو جائے تو اس وجہ سے ان دونوں کے
درمیان تفریق نہیں کی جائیگی بلکہ قاضی عورت کو کہے کہ اپنے شوہر کے نام پر قرضہ لے لے کہ شوہر کے مالدار ہونے پر اس کے
مال سے ادا کر دیا جائیگا۔ اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ دونوں میں تفریق کر دی جائے پھر یہ تفریق امام شافعیؒ امام
احمدؒ کے نزدیک فسخ نکاح ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک طلاق ہے ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نفقہ نہ دینے کی وجہ سے
اساک بالمعروف سے عاجز ہو گیا تو شوہر پر تشریح بالاحسان لازم ہے اور چونکہ وہ تشریح بالاحسان سے رک گیا اس لئے قاضی
تشریح بالاحسان میں شوہر کا قائم مقام ہو کر تفریق کر دے گا اور ہماری دلیل ہے ﴿وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظَرَ إِلَى مَيْسَرَةٍ﴾
اگر مدیون تنگدست ہو جائے تو دائن یعنی قرض خواہ اس کو مالدار ہونے تک مہلت دے۔ پس اس سے ثابت ہو گیا کہ شوہر کے
مفلس ہونے کی وجہ سے تفریق نہیں کی جائیگی بلکہ عورت اس کو مہلت دے دوسری بات یہ ہے کہ اگر تفریق کی جائے تو شوہر کا
حق بالکلیہ باطل ہو جائیگا اور عورت کا حق ایسا ہے کہ اس میں تاخیر ہو سکتی ہے تو شوہر کے حق کا بالکلیہ باطل ہو جانا ضرر میں پڑھ
کر ہے پس اعلیٰ ضرر کو دور کرنے کیلئے ادنیٰ ضرر کو برداشت کر لیا جائیگا۔

وَتَسْمَنُ نَفَقَةَ الْيَسَارِ بِطَرَوِهِ وَإِنْ قَضَىٰ بِنَفَقَةِ الْإِعْسَارِ: اگر قاضی نے کسی عورت کیلئے تس کی اور غربت کا نفقہ فرض کیا
پھر اس کا شوہر خوشحال ہو گیا پس عورت نے قاضی کے پاس خوشحال کے نفقہ کا دعویٰ کیا تو قاضی خوشحالی کا نفقہ مقرر کر دے گا کیونکہ
فراخی اور تس کی کے موافق نفقہ بدلتا رہتا ہے۔ کیونکہ نفقہ پوری زندگی کیلئے یکبارگی واجب نہیں ہوتا بلکہ ہر روز تھوڑا تھوڑا واجب
ہوتا ہے اس لئے ہر دن شوہر اور بیوی کے حال کا اعتبار کیا جائیگا۔

وَلَا تَجِبُ نَفَقَةُ مَضْطٍّ إِلَّا بِالْقَضَاءِ أَوْ الرِّضَا: اگر ایک مدت گزر گئی اور شوہر نے اپنی بیوی کو نفقہ نہیں دیا پھر اس نے
اپنے شوہر سے اس مدت کے نفقہ کا مطالبہ کیا تو ہمارے نزدیک بیوی کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ مدت گزر جانے کی وجہ سے نفقہ شوہر
کے ذمہ قرض نہیں ہوتا مگر دوسو صورتوں میں ایک یہ کہ قاضی نے عورت کیلئے نفقہ کی کوئی مقدار مقرر کی ہو۔ دوم یہ کہ عورت نے اپنے
شوہر سے نفقہ کی کسی مقدار پر صلح کر لی ہو ان دونوں صورتوں میں شوہر پر گزشتہ ایام کا نفقہ دینا ضروری ہوگا۔ کیونکہ نفقہ عطیہ ہے
اور ہمارے نزدیک ملک کا عوض نہیں لہذا نفقہ کا وجوب مستحکم نہیں ہوگا مگر جب کہ قاضی کا حکم ہو جائے اور عورت کا اپنے شوہر کے
ساتھ کسی چیز پر صلح کرنا ایسا ہے جیسا کہ قاضی کا حکم کیونکہ شوہر کی ولایت اپنی ذات پر قاضی کی ولایت سے بڑھ کر ہے۔

وَبِمَوْتٍ أَحَدِهِمَا تَسْقُطُ الْمَقْضِيَّةُ: اگر قاضی نے شوہر پر نفقہ کا حکم کر دیا مگر قاضی نے بیوی کو قرض لینے کا حکم نہیں دیا پھر
چند ماہ گزر گئے کہ بیوی کے نفقہ پر قبضہ کرنے سے پہلے ان دونوں میں سے کوئی ایک مر گیا تو نفقہ ساقط ہو جائیگا کیونکہ نفقہ ایک
عطیہ ہے اور ایسے عطایا موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔

شوہر نے ایک سال کا نفقہ پیشگی دیدیا پھر شوہر مر گیا تو اس کا حکم

وَلَا تُرَدُّ الْمُعْجَلَةُ: اگر شوہر نے بیوی کو ایک سال کا نفقہ پیشگی دیدیا پھر اس مدت کے گزرنے سے پہلے ان دونوں میں سے کوئی ایک مر گیا تو شیخین کے نزدیک اس عورت سے یا اس کے ترکہ سے کچھ واپس نہیں لیا جائیگا اور امام محمد فرماتے ہیں کہ جتنا زمانہ گذرا اس کا نفقہ حساب کر کے عورت کے پاس چھوڑ دیا جائیگا اور باقی شوہر کو واپس کر دیا جائیگا۔ شیخین کی دلیل یہ کہ نفقہ ایک عطیہ ہے لیکن وہ عورت کے قبضہ میں آچکا ہے اور عطیات موت کے بعد واپس نہیں دیئے جاتے کیونکہ ان کا حکم پورا ہو جاتا ہے جیسے کہ ہبہ میں حکم ہے۔

وَيَسَّاعُ الْقِنْ فِي نَفَقَةِ زَوْجَتِهِ: اگر غلام نے اپنی مولیٰ کی اجازت سے کسی آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا تو اس عورت کا نفقہ غلام پر قرضہ ہوگا اور یہ غلام اپنی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائیگا کیونکہ نفقہ ایک قرض ہے جو غلام کے ذمہ واجب ہوا ہے اس لئے کہ نفقہ واجب ہونے کا سبب پایا گیا اور نفقہ کا واجب ہونا اس کے مولیٰ کے حق میں بھی ظاہر ہو گیا کیونکہ مولیٰ نے راضی ہو کر اجازت دی تھی۔

وَنَفَقَةُ الْأَمَةِ الْمَنْكُوحَةِ إِنَّمَا تَجِبُ بِالتَّبَوُّعِ: اگر کسی آزاد مرد نے کسی کی باندی سے نکاح کیا اور مولیٰ نے اپنی باندی کو اس کے شوہر کے ساتھ رات میں الگ رہنے دیا تو شوہر پر اس کا نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ باندی کے جانب سے احتباس پایا گیا اور نفقہ احتباس کی وجہ سے واجب ہوتا ہے اور اگر مولیٰ نے الگ ٹھکانا نہیں دیا تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس نہیں پایا گیا۔

وَالسَّكْنَى فِي بَيْتِ خَالٍ عَنْ أَهْلِهِ وَأَهْلِهَا وَلَهُمُ النَّظَرُ وَالْكَلَامُ مَعَهَا وَفَرَضَ لِرِزْوَجَةِ الْغَائِبِ وَطِفْلِهِ وَأَبَوَيْهِ فِي مَالٍ لَهُ عِنْدَ مَنْ يُقْرَبُ بِهِ وَبِالزَّوْجِيَّةِ وَيُؤْخَذُ كَفِيلٌ مِنْهَا وَلِلْمُعْتَدَةِ الطَّلَاقِ لَا لِلْمَوْتِ وَالْمَنْعَصِيَّةِ وَرَدُّهَا بَعْدَ الْبَتِّ تَسْقِطُ نَفَقَتَهَا لَا تَمْكِينُ ابْنِهِ وَلِطِفْلِهِ الْفَقِيرُ أُمُّهُ لِتَرْضِعَ وَلَا تُجْبَرُ أُمُّهُ لِتَرْضِعَ وَيَسْتَأْجِرُ مَنْ تَرْضِعُهُ عِنْدَهَا لَا أُمُّهُ لَوْ مَنَكُوحَةٌ أَوْ مُعْتَدَةٌ وَهِيَ أَحَقُّ بِعَدِّهَا مَا لَمْ تَطْلُبْ زِيَادَةً

ترجمہ: اور بیوی کو ایسے گھر میں رکھنا واجب ہے جو میاں بیوی کے اہل سے خالی ہو اور بیوی کے گھر والوں کو دیکھنے اور بات چیت کرنے کی اجازت ہے اور غائب شخص کی بیوی بچوں اور والدین کا نفقہ اس کے مال میں مقرر کیا جائیگا جو ایسے شخص کے پاس ہو جو مال کا اور زوجیت کا اقرار کرتا ہو اور عورت سے ایک ضامن لے لیا جائیگا اور نفقہ واجب ہے طلاق کی عدت والی کیلئے نہ وفات کی عدت والی کیلئے اور نہ ایسی جدائی کی عدت والی کیلئے جو عورت کی طرف سے ہو طلاق یا نكاح کے بعد عورت کا مرتد ہو جانا اس کے نفقہ کو ساقط کر دیتا ہے نہ کہ شوہر کے لڑکے کو قابو دے دینا اور اپنے محتاج بچہ کا نفقہ واجب ہے اور ماں کو مجبور نہیں کیا جائیگا کہ وہ اپنے بچہ کو دودھ پلائے، باپ اپنی عورت کو اجرت پر رکھے جو اس کی ماں کے پاس دودھ پلائے نہ کہ اس کی ماں کو اگر وہ منکوحہ یا معتدہ ہو اور ماں زیادہ حقدار ہے عدت کے بعد جب تک زیادہ نہ مانگے۔

وَالسَّكْنَى فِي بَيْتِ خَالٍ عَنْ أَهْلِهِ وَأَهْلِهَا: والسكنى کا عطف تجب النفقة میں النفقة پر ہے۔ جو شروع باب میں

مذکورہ ہے۔ یعنی نفقہ کی طرح سکنی بیوی کیلئے ضروری ہے جس میں زوجین کے اہل و عیال، ماں، بہن، بھائی وغیرہ میں سے کوئی نہ ہو، اور گھر چاہے مرد کی ملکیت ہو یا کرایہ پر لیا ہو یا عاریۃً ملا ہوا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حکم سکنی کے بعد ارشاد فرمایا ”وَلَا تَضَارُوا هُنَّ لَتَضَيَّقْنَ عَلَيْهِنَّ“ کہ اس میں مرد کو عورت کے ضرر پہنچانے سے منع کیا گیا ہے۔ اور جس گھر میں مرد کے دوسرے قرابت دار ہوں گے تو اس سے عورت کو ضرر پہنچے گا۔ کیونکہ وہ آزادی کے ساتھ دل کھول کر نہیں رہ سکتی اور اپنی خواہش کے مطابق شوہر کے ساتھ معاشرت و مباشرت نہیں کر سکتی اور اپنے سامان وغیرہ کی حفاظت کے بارے میں مطمئن نہیں ہو سکتی۔

وَلَهُمُ النَّظَرُ وَالْكَلَامُ مَعَهَا: اگر بیوی کے والدین وغیرہ اس کو دیکھنا چاہیں یا باتیں کرنا چاہیں تو شوہر اس عورت کو ان کی طرف دیکھنے اور باتیں کرنے سے منع نہیں کر سکتا کیونکہ اس میں قطع رحمی لازم آتی ہے اور قطع رحمی حرام ہے۔ البتہ اپنے گھر میں داخل ہونے سے روک سکتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ان کو داخل ہونے سے روکنے کا حق نہیں ہے لیکن وہاں رہنے اور دیر تک ٹھہرنے سے منع کر سکتا ہے تیسرا قول یہ ہے کہ والدین کو ہفتہ میں ایک بار آنے سے اور دوسرے محرم رشتہ داروں کو سال میں ایک بار آنے سے نہیں روک سکتا، صاحب ہدایہ نے آخری قول کو صحیح قرار دیا ہے۔

وَقَرِضَ لِزَوْجَةِ الْعَائِبِ وَطِفْلِهِ وَأَبُوهُ فِي مَالٍ لَهُ عِنْدَ مَنْ يُقْرِ بِهِ وَبِالزَّوْجِيَّةِ وَيُؤْخَذُ كَفِيلٌ مِنْهَا: اگر کوئی شخص سفر میں چلا گیا اور اس کا کچھ مال کسی شخص کے قبضہ میں ودیعت ہے اور وہ اس ودیعت کا اقرار کرتا ہے اور اس بات کا کبھی کہ یہ عورت اس غائب مرد کی بیوی ہے، یا قاضی کو خود یہ بات معلوم ہو تو قاضی اس مال میں سے اس غائب کی بیوی اور اس کے نابالغ اولاد اور اس کے والدین کا نفقہ مقرر کر دے کیونکہ جب اس نے زوجیت اور ودیعت دونوں کا اقرار کر لیا تو اس نے یہ بھی اقرار کر لیا کہ بیوی کو اس مال سے لینے کا حق ہے کیونکہ بیوی کو اختیار ہوتا ہے کہ شوہر کے مال سے بغیر اس کی رضامندی کے بقدر ضرورت لے لے اس لئے کہ حضرت ابوسفیانؓ کی بیوی ہندہؓ سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا ”خُذْ مِنْ مَالِ زَوْجِكَ مَا يَكْفِيكَ وَوَلِّكَ بِالْمَعْرُوفِ“۔ اور اس عورت کیلئے مال مقرر کرنے سے پہلے قاضی اس عورت سے قسم لے گا تا کہ اس کا حق ظاہر ہو جائے اس کے بعد غائب کی رعایت کرتے ہوئے عورت کی طرف سے ایک کفیل بھی لے گا اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ عورت نے پورا نفقہ وصول کر لیا ہو یا شوہر نے اس کو طلاق دیدی ہو اور عدت گزر چکی ہو اب جب شوہر واپس آ جائے اور اس کی تصدیق کر دے تو ٹھیک ہے اور اگر شوہر تکذیب کرے تو وہ اپنا مال عورت کے کفیل سے وصول کرے گا۔ اور کفیل سے عورت مال واپس لے گا۔

مَعْتَدَةُ طَلَاقٍ كِلَيْهِ نَفَقَةٌ كَالْحَكْمِ

وَلِلْمُعْتَدَةِ الطَّلَاقِ: اگر کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دی خواہ طلاق رجعی ہو یا بائن تو عورت کی عدت میں اس کیلئے نفقہ و سکنی واجب ہوگا۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اگر مطلقہ ثلاث ہو یا طلاق بالعوض تو اس کا نفقہ واجب نہیں۔ ہاں اگر حاملہ ہو تو بالا جماع نفقہ واجب ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَأَنْ كُنْ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفَقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ“ ائمہ ثلاثہ کی دلیل فاطمہ بنت

قیسؒ کی حدیث ہے وہ فرماتی ہیں: ”میرے شوہر نے تین طلاقیں دیدیں نبی کریم ﷺ نے ان کیلئے نفقہ اور سنی مقرر نہیں فرمایا“ ہم کہتے ہیں حضرت عمرؓ نے فاطمہ بنت قیسؓ کی حدیث سن کر فرمایا کہ ہم کتاب اللہ وسنت رسول اللہ کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے نہیں چھوڑ سکتے کیا خبر اس نے یاد رکھا یا بھول گئی۔ اس لئے اس کو رہائش اور نفقہ کا حق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

”لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ“ اور حضرت عمرؓ کے فیصلہ پر صحابہ کرامؓ کا اجماع ہو گیا۔

لَا لِّلْمَوْتِ وَالْمُنْصِبِ وَرِثَتُهَا بَعْدَ الْبَتِّ تَسْقُطُ نَفَقَتُهَا لَا تُمْكِنُ اِيْنِهٖ: متوفی عنہا زوجہا کیلئے نفقہ نہیں ہے اس لئے اس کا احتساب حق روح کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ حق شرع کی وجہ سے ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ موت کے بعد شوہر کی ملک باقی نہیں رہی اور ورثہ کی ملک میں نفقہ واجب کرنا ممکن نہیں ہے۔ اور اسی طرح وہ جدائی جس کا باعث عورت کی طرف سے معصیت بنے مثلاً وہ مرتد ہو جائے یا شہوانی جذبات کے تحت شوہر کے بیٹے کا بوسہ لے لے تو اس لے لئے نفقہ نہیں ہوگا کیونکہ وہ اپنے آپ کو ناحق روکنے والی ہے اور یہ اس نافرمان عورت کی طرح ہوگئی جو نافرمانی کرتے ہوئے مرد کے گھر سے نکل جائے۔

وَلِطِفْلِهِ الْفَقِيرُ اُمُّهُ لِيَرْضَعَ: نابالغ لڑکے کا نفقہ اس کے باپ پر ہوگا۔ اگر وہ مفلس ہو۔ مصنفؒ نے فقیر کی قید اس لئے لگائی کہ اگر وہ غنی ہو تو اس کا نفقہ اس کے موجود مال میں لازم ہوگا چاہے زمین کپڑا ہو یا کوئی اور چیز یعنی جب بھی نفقہ کی ضرورت ہوگی تو باپ کو یہ چیزیں بیچ کر اس پر خرچ کرنے کا حق ہوگا۔

وَلَا تَجْبِرُ اُمُّهُ لِيَرْضَعَ: اور بچہ کی ماں پر دودھ پلانے میں زبردستی نہیں کی جائیگی یعنی اگر وہ نہ پلانا چاہے تو بچہ کا باپ اس پر زبردستی نہ کرے کیونکہ اس پر واجب نہیں کہ وہ دودھ پلائے خواہ وہ اس کی منکوحہ ہو یا مطلقہ، یہ حکم قضاء ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ بچہ کی ضروریات پوری کرنا والد پر واجب ہے اور دودھ پلانے کی اجرت ضروریات میں داخل ہے۔ اس لئے باپ پر لازم ہے کہ وہ اجرت پر بچہ کو دودھ پلائے لیکن دیانت کے اعتبار سے ماں پر دودھ پلانا بہر حال واجب ہے اور قضاء اس وقت لازم ہے جبکہ بچہ کو دودھ پلانے والی دوسری کوئی عورت میسر نہ ہو۔

وَيَسْتَأْجِرُ مَنْ تَرْضَعُهُ عِنْدَهَا: اگر بچہ کا باپ کسی دودھ پلانے والی کو اجرت پر رکھے تو ضروری ہے کہ وہ بچہ کی ماں کے گھر میں یہ خدمت انجام دے کیونکہ حضانت و پرورش کا حق دراصل ماں کو حاصل ہے۔ اس لئے باپ کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ بچہ کو ماں کے قبضہ سے نکال کر مرضعہ کے حوالہ کر دے اور وہ دوسری جگہ لیجا کر دودھ پلائے۔

لَا اُمُّهُ لَوْ مَنَكُوْهُ اَوْ مُعْتَدَّةٌ: اگر باپ نے ماں ہی کو اجرت پر دودھ پلانے کیلئے رکھ لیا حالانکہ وہ اس کی بیوی ہے طلاق رجعی کی عدت میں ہے تو اس کیلئے اجرت لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ دیانۃً اس پر دودھ پلانا خود ہی واجب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ﴿وَالْوَالِدَاتُ يَرْضَعْنَ اَوْلَادَهُنَّ﴾ یعنی مائیں اپنی اولاد کو دودھ پلائیں مگر اس کو احتمالِ عجز کی وجہ سے معذور رکھا گیا تھا۔ یعنی جب اس نے اجرت کیساتھ دودھ پلانے کا اقدام کیا تو ظاہر ہوگا کہ دودھ پلانے پر قادر ہے تو اس پر دودھ پلانا واجب ہوا

لہذا اس کام پر اجرت لینا اس کیلئے جائز نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ طلاقِ بائن کی عدت میں ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں۔
وہی أَحَقُّ بَعْدَهَا مَا لَمْ تَطْلُبْ زِيَادَةً: اگر معتدہ کی عدت گزر گئی اور یہ اتنی ہی اجرت مانگتی ہے جتنی اور عورتیں مانگتی ہے۔
تو پھر یہ زیادہ مستحق ہوگی کیونکہ ماں اپنے بچہ پر زیادہ شفیق ہے تو اسی کے سپرد کرنے میں بچہ کے حق میں بہتری ہے اور اگر بچہ کی ماں
نے اجنبی کی اجرت سے زیادہ ماں کی ہے تو شوہر یعنی بچہ کے باپ کو زیادہ دینے پر مجبور نہیں کیا جائیگا۔ تاکہ ضرر دور ہو بلکہ بچہ
دوسری دودھ پلانی والی کے سپرد کر دیا جائے وہ اس کی ماں کے پاس رہ کر اس کو دودھ پلائے۔

وَلَا بُيُوتُهُ وَأَجْدَادُهُ وَجَدَّاتِهِ لَوْ فَقَرَاءَ وَلَا تَجِبُ مَعَ اخْتِلَافِ الدِّينِ إِلَّا بِالزَّوْجِيَّةِ وَالْوِلَادَةِ وَلَا
يُشَارِكُ الْأَبَ وَالْوَلَدَ فِي نَفَقَةِ وَلَدِهِ وَأَبُوهُ أَحَدًا وَلَقَرِيبٍ مَحْرَمٍ فَقِيرٍ عَاجِزٍ عَنِ الْكَسْبِ بِقَدْرِ
الْإِزْتِ لَوْ مُوسِرًا وَصَحَّ بَيْعُ عَرْضِ ابْنِهِ لَا عَقَارِهِ لِنَفَقَتِهِ وَلَوْ أَنْفَقَ مُوَدَّعُهُ عَلَى أَبُوهِ بِلَا أَمْرِ
خِصْمٍ وَلَوْ أَنْفَقَا مَا عِنْدَهُمَا لَا وَلَوْ قَضَى بِنَفَقَةِ الْوِلَادَةِ وَالْقَرِيبِ وَمَضَتْ مُدَّةٌ سَقَطَتْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ
الْقَاضِي بِالْإِسْتِدَانَةِ وَلِمَمْلُوكِهِ فَإِنْ أَبَى فَقَبِي كَسْبِهِ وَإِلَّا أَمْرَ بَيْعِهِ

ترجمہ: اور ماں، باپ، دادا، ددی کا نفقہ واجب ہے اگر وہ محتاج ہوں اور دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں ہوتا مگر زوجیت اور
باپ بیٹا ہونے کے تعلق سے اور والدین کے نفقہ میں باپ بیٹے کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا رشتہ دار محرم کیلئے نفقہ واجب ہے جو محتاج ہو اور
کمانے سے عاجز ہو بقدر وراثت اگر وہ مالدار ہو، اور نفقہ کیلئے اپنے بیٹے کے اسباب کو پہنچا سکتا ہے، نہ کہ اس کی زمین کو اور اگر مودع نے
صاحب مال کے والدین پر بلا اجازت خرچ کیا تو ضامن ہوگا اور اگر والدین نے خرچ کیا تو ضامن نہ ہوں گے اگر قاضی نے ماں باپ یا
بیٹے یا رشتہ دار کیلئے نفقہ کا حکم دے دیا اور ایک مدت گزر گئی تو ساقط ہو جائیگا الا یہ کہ قاضی قرض لینے کا حکم دیدے اور اپنے غلام کیلئے نفقہ
واجب ہے اگر آقا انکار کر دے تو غلام کی کمائی میں ہوگا ورنہ غلام کو فروخت کر دیا جائیگا۔

وَلَا بُيُوتُهُ وَأَجْدَادُهُ وَجَدَّاتِهِ لَوْ فَقَرَاءَ: انسان پر اپنے ماں، باپ، دادا، دادی کو نفقہ دینا واجب ہے بشرطیکہ وہ محتاج ہوں،
اصول کا نفقہ واجب ہونے کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ جس کا نفقہ واجب ہو رہا ہے وہ محتاج ہو خواہ کمانے پر قادر ہو کیونکہ اگر وہ
مالدار ہوگا تو اس کا نفقہ اپنے مال پر لازم ہوگا سوائے بیوی کے کہ اس کا نفقہ مالدار ہونے کے باوجود شوہر پر واجب ہوتا ہے۔ اور
دوسری شرط یہ ہے کہ جس پر نفقہ لازم آ رہا ہے وہ خوشحال ہو کیونکہ جو خود فقیر اور غیر کا محتاج ہو اس پر دوسروں کا نفقہ کس طرح لازم
آ سکتا ہے اس لئے فقیر پر کسی کا نفقہ واجب نہیں سوائے اس کی بیوی اور چھوٹے بچے کے کہ ان کا نفقہ بہر حال واجب ہے۔

کن لوگوں کا نفقہ اختلافِ دین کے باوجود واجب ہوتا ہے

وَلَا تَجِبُ مَعَ اخْتِلَافِ الدِّينِ إِلَّا بِالزَّوْجِيَّةِ وَالْوِلَادَةِ: دینی اختلاف کے ہوتے ہوئے کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا
سوائے بیوی اور اصول و فروع کے کہ ان کا نفقہ اختلافِ دین کے باوجود واجب ہے کیونکہ وجوب نفقہ کا مدار بموجبِ نص قرآنی

وراثت پر ہے اور مسلم و کافر کے مابین وراثت نہیں بخلاف زوجہ اور اصول و فروع کے کہ زوجہ کیلئے وجوبِ نفقہ کی علت احتباس ہے تو زوجین کے دین کے اعتبار سے متحد ہونے کو کوئی دخل نہیں اور اصول و فروع میں علت وجوبِ جزئیت ہے اور آدمی کا جزء اس کی ذات کے حکم میں ہوتا ہے پس جس طرح آدمی اپنے ذات کا نفقہ اپنے کافر ہونے کی وجہ سے نہیں روک سکتا ایسے ہی جس کے ساتھ ان کو جزئیت کا علاقہ ہے ان کا نفقہ بھی نہیں روک سکتا لہذا اگر یہ محتاج ہوں تو ان سب کا نفقہ واجب ہوگا لیکن اگر یہ لوگ حربی ہیں تو ان کا نفقہ واجب نہ ہوگا۔

اولاد اور والدین کے نفقہ میں کوئی اور شریک نہیں ہوگا: وَلَا يُشَارِكُ الْآبَ وَالْوَلَدَ فِي نَفَقَةٍ وَلِدِهِ وَأَبُوهُ أَحَدٌ:
اولاد اور والدین کے نفقہ میں باپ اور بیٹے کے ساتھ کوئی اور شریک نہیں ہوگا یعنی اولاد کا نفقہ باپ ہی پر واجب ہے نہ کہ کسی اور پر اور اسی طرح باپ کا نفقہ بیٹے پر واجب ہے نہ کہ اس کے چچا وغیرہ پر اسی طرح بیوی کا نفقہ شوہر ہی پر واجب ہے نہ کہ غیر پر۔

وَلِقَرِيبٍ مَحْرَمٍ فَقِيرٍ عَاجِزٍ عَنِ الْكَسْبِ بِقَدْرِ الْإِثْرِ لَوْ مُوسِرًا: اگر قریبی ذی رحم محرم حاجت مند اور کمانے سے عاجز ہو تو اس کا نفقہ واجب ہے۔ کیونکہ احسان کرنا قرابتِ قریبہ میں واجب ہوتا ہے اور قرابتِ بعیدہ میں نہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہوتا ہے اور ابنِ مسعودؓ کی قرأت میں ”وَعَلَى الْوَارِثِ ذِي رَحْمٍ الْمَحْرَمِ مِثْلُ ذَلِكَ“ یعنی ہر ایسے وارث پر جس کا رشتہ دائمی حرام کیا گیا ہو اس کے مثل واجب ہے اور قرابتِ قریبہ اور بعیدہ میں فاصل یہ ہے کہ اگر ذی رحم محرم ہے تو قرابتِ قریبہ ہے اور اگر یہ نہ ہو، تو قرابتِ بعیدہ ہے وجوبِ نفقہ کیلئے محتاج ہونے کی شرط اس لئے لگائی کیونکہ نفقہ واجب ہونے کیلئے محتاج ہونا شرط ہے اس لئے کہ جو شخص کمائی کر سکتا ہے وہ اپنی کمائی کی وجہ سے محتاج نہیں ہوتا بلکہ غنی ہوتا ہے برخلاف والدین کے کہ اگر یہ کمائی کر سکتے ہوں تب بھی ان کا نفقہ اولاد پر واجب ہوگا کیونکہ کمائی سے والدین کو مشقت لاحق ہوگی حالانکہ اولاد کو حکم دیا گیا ہے کہ والدین سے ضرر کو دور کریں۔ اور وراثت کی صراحت کرنا اس بات پر تنبیہ ہے کہ جس قدر میراث ملتی ہے اسی قدر اس پر نفقہ واجب ہوگا اور نفقہ کی اس مقدار کو دینے پر اس کو مجبور کیا جائیگا نفقہ دینے والے کا مال دار ہونا اس لئے ضروری ہے کہ نفقہ صلہ رحمی کے طور پر واجب ہوتا ہے حالانکہ محتاج خود اس کا مستحق ہے کہ دوسرا اس پر احسان کرے لہذا اس پر نفقہ کس طرح واجب کیا جاسکتا ہے البتہ محتاج شوہر پر بیوی کا نفقہ اور محتاج باپ پر نابالغ بچوں کا نفقہ واجب ہوگا کیونکہ جب اس نے نکاح کرنے پر اقدام کیا تو نفقہ دینے کا اپنے اوپر التزام بھی کر لیا۔

وَصَحَّ بَيْعُ عَرَضٍ ابْنِهِ لَا عَقَارَهُ لِنَفَقَتِهِ: باپ کیلئے جائز ہے کہ وہ اپنے بیٹے کی منقولہ اشیاء بیچ کر قیمت اپنے نفقہ میں خرچ کر لے یہ امام صاحب کا مذہب ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ بلوغ کے سبب سے بالغ بیٹے پر باپ کی ولایت منقطع ہوگئی اس لئے وہ اس کا مال فروخت نہیں کر سکتا جیسے اس کا غیر منقولہ مال بالاتفاق نہیں بیچ سکتا اور صاحبین کا مذہب قیاس کے موافق ہے بہر حال یہ حکم تب ہے جبکہ بیٹا غائب ہو اور اگر بیٹا موجود ہو تو بالاتفاق اس کا مال بیچنا جائز نہیں ہے۔

امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ باپ کو بوقت ضرورت بیٹے کے مال پر مالکانہ ولایت حاصل ہے۔ جیسا کہ بیٹے کی باندی کو ام ولد بنانے کا اختیار باپ کو حاصل ہے اس لئے (بیٹے کے مال کی حفاظت کی خاطر نہیں بلکہ) خود زندہ رہنے کیلئے باپ کو بیٹے کا مال بیچنے کا حق حاصل ہے اور زمین بیچنے کا اختیار اس لئے نہیں کہ زمین کی ملکیت کا منشاء یہی ہوتا ہے کہ اصل کو باقی رکھ کر اس سے زراعت وغیرہ شکل میں نفع اٹھایا جائے اور باپ کی ولایت شفقت پر مبنی ہے اور زمین کے بیچنے میں کوئی شفقت نہیں بلکہ اس کی بیع میں نقصان ہے اس لئے بیٹے کی مصلحت کا تقاضا یہ ہے کہ زمین باقی رکھ کر اس سے نفع اٹھایا جائے۔

وَلَوْ أَنفَقَ مُوَدَّعُهُ عَلَى أَبِيهِ بِلاَ أَمْرِ ضَمَنِ : اگر بیٹا غائب ہو اور اس کا مال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اس نے اس کے والدین کو بغیر قاضی کی اجازت کے اس میں سے نفقہ دے دیا تو یہ اجنبی ضامن ہوگا کیونکہ اس اجنبی نے غیر کے مال میں بغیر ولایت کے تصرف کیا ہے اس لئے کہ وہ صرف حفاظت کا نائب تھا کوئی دوسرا اختیار اس کو نہیں تھا اور اگر قاضی نے اس کو حکم دیا تو یہ اجنبی ضامن نہ ہوگا کیونکہ قاضی کا حکم اس پر لازم ہے اس لئے کہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔

وَلَوْ أَنفَقَ مَا عِنْدَهُمَا : اگر کوئی شخص سفر میں چلا گیا اور اس کا مال والدین کے قبضہ میں ہے اور محتاج والدین نے اس میں سے اپنا نفقہ لے لیا تو وہ ضامن نہ ہونگے کیونکہ ان میں دونوں نے اپنا حق حاصل کر لیا اس لئے کہ قاضی کے حکم سے پہلے ان کا نفقہ واجب ہے۔

وَلَوْ قَضَى بِنَفَقَةِ الْوِلَادِ وَالْقَرِيبِ وَمَضَتْ مُدَّةُ سَقَطَتْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ الْقَاضِي بِإِلَائَةِ سِتْدَانِهِ وَلَمْ يَمْلُوكِهِ فَإِنْ أَسَى فَفِي كَسْبِهِ وَإِلَّا أَمْرَ بَيْعِهِ : اگر قاضی نے کسی آدمی پر اس کے بیٹے، والدین اور دوسرے قرابت داروں کا نفقہ مقرر کیا پھر بغیر نفقہ کے ایک مدت گزر گئی تو اس مدت کا نفقہ ساقط ہو گیا کیونکہ ان لوگوں کا نفقہ ضرورت پوری کرنے کیلئے واجب ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر یہ لوگ خوشحال ہوں تو ان کیلئے نفقہ واجب نہیں ہوتا اور اتنی مدت گزرنے سے اس مدت کی کفایت ہو چکی اس لئے اس مدت کا نفقہ ساقط ہو جائیگا اور اگر قاضی نے ان لوگوں کو غائب پر قرضہ لینے کا حکم دیا تو مدت گزرنے سے ان کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔

کِتَابُ الْإِعْتِقَاقِ

اعتراف کا لغوی معنی: امام لغت سید محمد مرتضیٰ زبیدی لکھتے ہیں عتق کے متعدد معانی ہیں کرم، جمال، شرف و نجابت اور حریت کہا جاتا ہے۔ "اعتق العبد فلان" فلاں شخص نے غلام آزاد کر دیا۔

غلام کی تعریف: غلام وہ شخص ہوتا ہے جو غیر کاملوک ہو اس میں مالکیت اور ولایت کی اہلیت ہوتی ہے نہ شہادت کی اور وہ از خود کسی چیز میں تصرف کرنے کا مجاز نہیں ہوتا نہ اپنے نفس میں نہ غیر میں۔

غلامی کے اسباب: غلامی کا ایک سبب ہے کسی شخص کا سلا غلام ہونا دوسرا سبب ہے میدان جہاد میں جو کافر قید کیے گئے ان کے مردوں کو غلام اور عورتوں کو باندیاں بنانا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور غلامی سے باغی اور منحرف تھے اس لیے بطور سزا کے انھیں اللہ کے بندوں کا غلام بنادیا گیا پھر جب امیر لشکر انہیں مجاہدین میں تقسیم کرے گا تو یہ جن مجاہدین کے حصہ میں آئیں گے ان کے شخصی غلام قرار پائیں گے، اسی طرح میدان جنگ میں پکڑی جانے والی عورتیں جن کے حصہ میں آئیں گی ان کی باندیاں ہوں گی یا مال غنیمت کا جو پانچواں حصہ بیت المال روانہ کیا جائیگا اس حصہ میں سے سلطان جس شخص کو جو قیدی تقسیم کرے گا وہ اس کے غلام اور باندیاں ہوں گے اگر تقسیم سے پہلے کسی شخص نے کسی قیدی مرد یا عورت کو پکڑ لیا تو وہ اس کے غلام اور باندی نہیں ہوں گے تیسرا سبب یہ ہے کہ کسی شخص سے غلام یا باندی کو خرید لیا جائے، چوتھا سبب ہے ان کا ہبہ اور پانچواں سبب ہے ان کی وراثت۔

اسلام نے سب سے پہلے غلامی کے خاتمہ کیلئے قانون بنائے

اسلام کے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ اسلام نے انسانوں کو لونڈی اور غلام بنانا جائز قرار دیا ہے حالانکہ یہ فعل اخلاق اور انسانیت دونوں کے خلاف ہے یہ لوگ اس پر غور نہیں کرتے کہ اسلام سے پہلے دنیا میں یہ عام چلن تھا کہ آزاد انسان کو کوئی شخص پکڑ کر کہیں بیچ ڈالتا تھا اور خریدنے والا اس کو غلام بنا لیتا تھا حضرت یوسفؑ کا واقعہ اس کی واضح مثال ہے اسی طرح جنگ میں گرفتار ہونے والے قیدیوں کا غلام اور باندیاں بنانے کے سوا اور کوئی صورت نہیں تھی انسانیت پر اس ظلم کے خلاف سب سے پہلے اسلام نے قانون بنا دیا اور آزاد انسان کی بیع کو حرام کر دیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قیامت کے دن میں تین شخصوں سے جھگڑا کروں گا ایک وہ شخص جس نے میرے نام سے عہد کر کے عہد شکنی کی، دوسرا وہ شخص جس نے کسی آزاد انسان کو بیچ کر اس کی قیمت کھالی اور تیسرا وہ شخص جس نے کسی مزدور سے مزدوری کرانے کے بعد اس کو اجرت نہیں دی اسی طرح جنگی قیدیوں کو پہلے صرف غلام بنایا جاتا تھا اسلام نے اس کے علاوہ تین اور صورتیں بیان کیں۔ (۱) جنگی قیدیوں سے جزیہ لے کر ان کو آزاد کر دیا جائے۔ (ب) مسلمان قیدیوں کے بدلہ میں ان کو رہا کر دیا جائے۔ (ج) ان پر احسان کر کے بلا معاوضہ چھوڑ دیا جائے۔

قرآن مجید نے غلام اور باندیوں کیلئے "ماملکت ایمانکم" کا لفظ استعمال کیا ہے یعنی جن کو تم نے اپنے زور بازو سے اپنا مملوک بنایا ہے اور محض زور بازو سے قبضہ کی جائز صورت صرف شرعی جہاد ہے اسی طرح قرآن مجید میں ہے۔

مسلمانوں کے غلام آزاد کرنے کی چند مثالیں

مسلمانوں نے بکثرت غلام آزاد کئے ہیں نواب صدیق حسین خاں بھوپالی نے غم و ہاج سے نقل کر کے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے تریٹھ غلام آزاد کیے حضرت عائشہؓ نے انہتر غلام آزاد کیے، ابو بکر صدیقؓ نے بھی بکثرت غلام آزاد کیے، عباسؓ نے ستر غلام آزاد کیے، عثمانؓ نے صرف دورانِ محاصرہ بیس غلام آزاد کیے حکیم بن حزامؓ نے ایک سو غلام آزاد کیے، ابن عمرؓ نے ایک ہزار غلام آزاد کیے، ذوالکلاع حمیریؓ نے ایک دن میں آٹھ ہزار غلام آزاد کیے اور عبدالرحمان بن عوفؓ نے تیس ہزار غلام آزاد کیے۔

اسلام میں غلامی کی حقیقت

اسلام اور دوسرے مذاہب و اقوام کے تصورِ غلامی کے فرق کو سمجھنے کیلئے چند بنیادی نکات کی وضاحت ضروری ہے۔ اول: یہ کہ اسلام نے غلام بنانے کی صرف اس وقت اجازت دی ہے جب کفار کے خلاف شرعی جہاد ہو اسلام نے یہ اعلان اس وقت کیا جب رومانی بعض غلطیوں کے ارتکاب پر بھی آزاد انسانوں کو غلام بنالیا کرتے تھے، پھر جہاد شرعی میں بھی قیدیوں کو غلام بنانا ہی ضروری نہیں بلکہ امیر المؤمنین کو چار اختیارات حاصل ہیں۔

ثانی: اسلام نے غلاموں کے ایسے حقوق رکھے ہیں اسلام کے سوا کسی دوسرے دین میں ان کی مثال نہیں ملتی، قرآن کریم میں غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ بھی اچھا سلوک کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ (سورۃ النساء آیت نمبر ۳۶)

احادیث تو اس بارے میں بے شمار ہیں کسی حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں وہی کھلاؤ جو تم کھاتے ہو، وہی پہناؤ جو تم پہنتے ہو (بخاری کتاب الایمان) کسی حدیث میں آپ ﷺ نے فرمایا جو غلاموں کے ساتھ بُرا سلوک کرے گا وہ جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ (ابن ماجہ کتاب الادب) جب نبی کریم ﷺ پر غرغره کی کیفیت طاری تھی اس وقت آپ ﷺ کی زبان مبارک سے جو آخری کلام نکلا وہ بھی غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے بارے میں تھا، آپ نے فرمایا: الصلاة و ماملکت ایمانکم۔

غلاموں کے حقوق بارے میں سرورِ دو عالم ﷺ نے اس قدر تاکیدات فرمائیں کہ مسلمانوں کے ہاں غلام کا تصورِ مظلومیت کے بجائے محبت اور بھائی چارے کا عنوان بن کر رہ گیا یہاں تک کہ آپ ﷺ نے بندگی و آقا کی کے اظہار کیلئے استعمال ہوئی والے بعض الفاظ تک کو بدل دیا کہ کوئی آقا، غلام اور لونڈی کو "عبدی و امتی" کہہ کر نہیں بلکہ "فتی و فتاتی" کہہ کر پکارے اور غلام اپنے آقا کو "رتی و ربتی" کہہ کر نہیں بلکہ "سیدی و سیدی" کہہ کر پکارے۔

یہ حقوق و احکام محض کتابوں میں پوشیدہ نہیں بلکہ مسلمانوں نے اپنی عملی زندگی میں ان پر اس انداز سے عمل کیا کہ غلاموں کیلئے علمی، عملی، تحقیقی، سیاسی اور جہادی کارناموں کی راہیں کھل گئیں اور وہ ایسے مراتب تک پہنچے کہ آزادانہ پر رشک کرنے لگے۔

ثالث: اسلام نے کثرت سے غلاموں کو آزاد کرنے کی ترغیب دی ہے زکوٰۃ کے مصارف میں سے ایک مستقل مصرف غلاموں کو آزاد کرنا بھی ہے، کئی جرائم کا کفارہ غلام کا آزاد کرنا بھی ہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے غلام اور لونڈی کو تھپڑ مارنے کا کفارہ بھی یہ بتایا ہے کہ اسے آزاد کر دیا جائے، پھر اعتاق (غلام آزاد کرنے کے) اتنے فضائل بیان فرمائے ہیں کہ دوسری نیکیوں میں اس کی مثال نہیں ملتی، مذاق سے بھی اگر کسی کو آزادی دے دی جائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت زیادہ سے زیادہ غلام آزاد کرنے کا حکم دیا گیا ہے چنانچہ خود نبی اکرم ﷺ اور آپ ﷺ کے جان نثار صحابہ کثرت سے غلام آزاد کیا کرتے تھے۔

ایک غلط خیال

حالیہ سالوں میں اہل یورپ کی مادی ترقی اور اسلام کے خلاف ان کی تیز چلتی ہوئی زبانوں سے بعض پڑھے لکھے جاہل مسلمان اتنے متاثر ہوئے کہ وہ دوسرے بہت سے مسائل کی طرح غلامی کے بارے میں بھی معذرت خواہانہ رویہ اختیار کرنے لگے۔ ان میں سے بعض کا یہ خیال ہے کہ اسلام کے ابتدائی زمانہ میں تو غلام بنانے کی اجازت تھی لیکن اب یہ اجازت منسوخ ہو چکی ہے اس باطل رائے اور غلط خیال کا بڑا صغیر میں غالباً سب سے پہلے جس شخص نے پروپیگنڈا کیا وہ سر سید احمد خاں سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا نام چراغ علی ہے۔ اس شخص نے اپنے دعویٰ کو ثابت کرنے کیلئے اپنی کتاب "اعظم الکلام فی ارتقاء الاسلام" میں ایسے عجیب و غریب دلائل پیش کئے ہیں جنہیں پڑھ کر اور سن کر شاید اس دکھی عورت کو بھی ہنسی آجائے جس کا بچہ گم ہو چکا ہو۔

حق بات، جو ہم اہل مغرب کی غوغا آرائی کے باوجود دھوکے کی چوٹ کہیں گے یہی ہے کہ غلامی اپنے مخصوص احکام و حدود کے ساتھ مباح ہے اور اس کے منسوخ ہونے کا دعویٰ بے بنیاد ہے۔

اقوام متحدہ کا موجودہ قانون

یہاں ایک خاص بات کی طرف متوجہ کرنا ضروری ہے وہ یہ کہ جو قومیں اور ممالک "اقوام متحدہ" میں شامل ہیں انہوں نے آپس میں یہ معاہدہ کر رکھا ہے کہ ایک دوسرے کے جنگی قیدیوں کو غلام نہیں بنایا جائیگا لہذا جن اسلامی ممالک نے اس معاہدہ پر دستخط کئے ہیں ان کیلئے قیدیوں کو غلام بنانا جائز نہیں۔ البتہ ایک اور پہلو سے یہ بات قابل غور ہے کہ کیا اس قسم کا معاہدہ کرنا جائز ہے؟ اگرچہ متقدمین کی کتابوں میں اس کا کوئی صریح جواب مجھے نہیں ملا لیکن بظاہر یہ جائز ہونا چاہئے کیونکہ استرقاق کوئی واجب چیز تو ہے نہیں بلکہ یہ تو ان چار مبہات میں سے ہے جن کی شریعت نے اجازت دی ہے اور امام المسلمین کو اختیار دیا ہے کہ وہ ان میں سے جسے چاہے اختیار کرے بلکہ حقیق کے جو بے شمار فضائل احادیث میں آئے ہیں ان سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ غلامی کے مقابلے میں انسانوں کو آزاد رکھنا شریعت کی نظر میں زیادہ مستحسن ہے۔ (مکمل فتح الہلم، درس مسلم)

هُوَ اثْبَاتُ الْقُوَّةِ الشَّرْعِيَّةِ لِلْمَمْلُوكِ وَيَصِحُّ مِنْ حُرِّ مُكَلَّفٍ لِمَمْلُوكِهِ بَأَنْتَ حُرٌّ أَوْ بِمَا يُعْبَرُ بِهِ عَنْ
الْبَدَنِ وَ عَتِيقٌ وَ مُعْتَقٌ وَ مُحَرَّرٌ وَ حَرَّرْتُكَ وَ أَعْتَقْتُكَ نَوَاهُ أَوْلَا وَ بِلَا مِلْكٍ وَ لَا رِقٍّ وَ لَا تَصْنَعُ لِي

عَلَيْكَ إِنْ نَوَى وَهَذَا ابْنِي أَوْ أَبِي أَوْ أُمِّي وَهَذَا مَوْلَايَ أَوْ يَا مَوْلَايَ أَوْ يَا حُرًّا أَوْ يَاعْتِيقُ.

ترجمہ: اور اعتاق غلام کیلئے ایک شرعی قوت ثابت کرنا ہے اور اعتاق صحیح ہے آزاد عاقل بالغ سے جبکہ وہ کہے اپنے غلام سے کہ تو آزاد ہے اور ان الفاظ سے جن کے ذریعہ کل تعبیر ہوتی ہے اور اس سے کہ تو آزاد شدہ یا آزاد کردہ ہے اور میں نے تجھے آزاد کر دیا آزادی کی نیت کرے یا نہ کرے اور اس سے کہ تجھ پر میری ملک نہیں یا تو میرا غلام نہیں یا تجھ پر میرا کوئی اختیار نہیں بشرطیکہ آزادی کی نیت کرے۔ اور اس سے کہ یہ میرا بیٹا یا باپ یا ماں یا مولیٰ ہے یا یوں کہے اے میرے مولیٰ اے آزاد اے عتق۔

لَا يَسَا ابْنِي وَيَا أَخِي وَلَا سُلْطَانٌ لِي عَلَيْكَ وَالْفَاطِ الْطَّلَاقِ وَأَنْتَ مِثْلُ الْحُرِّ وَعَتَقَ بِمَا أَنْتَ إِلَّا حُرًّا بِمِلْكٍ قَرِيبٍ مُحَرَّمٍ وَلَوْ كَانَ الْمَالِكُ صَبِيًّا أَوْ مَجْنُونًا وَبِتَحْرِيرِ لَوْجِهِ اللَّهُ وَلِلشَّيْطَانِ وَلِلصَّنَمِ وَبِكُرْهِ وَسُكْرِهِ وَإِنْ أَضَافَهُ إِلَى مِلْكٍ أَوْ شَرَطَ صَخٍّ وَلَوْ حَرَّرَ حَامِلًا عَتَقًا وَإِنْ حَرَّرَهُ عَتَقَ فَقَطْ وَالْوَلَدُ يَتَّبِعُ الْأُمَّ فِي الْمِلْكِ وَالْحُرِّيَّةِ وَالرَّقِّ وَالتَّذْيِيرِ وَالِاسْتِيلَادِ وَالْكِتَابَةِ وَالْوَلَدُ الْأُمِّ مِنْ سَيِّدِهَا حُرٌّ

ترجمہ: لیکن اس سے آزاد نہ ہوگا کہا اے میرے بیٹے اے بھائی تجھ پر مجھ کو غلبہ نہیں اور نہ الفاظ طلاق سے اور نہ اس سے کہ تو مثل آزاد کے ہے اور آزاد ہو جائیگا اس سے کہ نہیں ہے تو مگر آزاد اور محرم رشتہ دار کے مالک ہونے سے اگرچہ مالک بچہ یا دیوانہ ہو اور خدا کی رضایا شیطان یا بت کیلئے آزاد کرنے سے اور زبردستی اور حالت نشہ میں آزاد کرنے سے اگر حق کو ملک یا شرط کی طرف منسوب کیا تو صحیح ہے اور اگر حاملہ کو آزاد کیا تو باندی اور حمل دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر حمل کو آزاد کیا تو صرف وہی آزاد ہوگا اور بچہ ماں کا تابع ہوتا ہے ملک میں آزادی میں غلامی میں اور مد بروام ولد اور مکاتب ہونے میں اور جو بچہ باندی کے آقا سے ہو وہ آزاد ہے۔

بَابُ الْعَبْدِ يَعْتِقُ بَعْضُهُ

باب اس غلام کے بیان میں جس کا کچھ حصہ آزاد کیا جائے

مَنْ أَعْتَقَ بَعْضَ عَبْدِهِ لَمْ يَعْتِقْ كُلَّهُ وَسَعَى لَهُ فِيمَا بَقِيَ وَهُوَ كَالْمُكَاتَبِ وَإِنْ أَعْتَقَ نَصِيْبَهُ فَلِشَرِيْكَهِ أَنْ يُحَرَّرَ أَوْ يَسْتَسْعِيَ وَالْوَلَاءُ لَهُمَا أَوْ يَضْمَنَ لَوْ مُوسِرًا وَيَرْجِعُ بِهِ عَلَى الْعَبْدِ وَالْوَلَاءُ لَهُ وَلَوْ شَهِدَ كُلُّ بَعْتِ نَصِيْبٍ صَاحِبِهِ سَعَى لَهُمَا وَلَوْ عَلَّقَ أَحَدُهُمَا عَتَقَهُ بِفَعْلٍ فَلَا يَنْعَدُ عَدَاوَةُ الْآخَرِ وَمَضَى وَلَمْ يَذَرِ عَتَقَ نِصْفُهُ وَسَعَى فِي نِصْفِهِ لَهُمَا وَلَوْ حَلَفَ كُلُّ وَاحِدٍ بِعَتَقِ عَبْدِهِ لَمْ يَعْتِقْ وَاحِدٌ.

ترجمہ: جو شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کرے تو وہ کل آزاد نہیں ہوتا بلکہ وہ ماہی میں سعایت کریگا اور وہ مکاتب کے حکم میں ہے اور اگر اپنا حصہ آزاد کیا تو شریک کو اختیار ہے آزاد کرے یا سعایت کرائے اور ولاء دونوں کیلئے ہوگی یا ضامن بنادے اگر مالدار ہو اور وہ غلام سے

لے لے اور ولاء صرف معق کیلئے ہوگی۔ اگر ہر ایک نے اپنے شریک کے حصہ کے آزاد کرنے پر گواہی دی تو غلام دونوں کیلئے سعایت کریگا اور اگر ایک نے معلق کیا آزادی کو فلاں کے فعل پر کل کے دن اور دوسرے نے برعکس کیا اور کل کا دن گزر گیا اور معلوم نہ ہوا تو نصف آزاد ہو جائیگا اور نصف میں دونوں کیلئے سعایت کریگا اور اگر ہر ایک نے قسم کھائی اپنے غلام کی آزادی کی تو کوئی بھی آزاد نہ ہوگا۔

مَنْ مَلَكَ ابْنَهُ مَعَ آخِرَ عَتَقَ حَظَّهُ وَلَمْ يَضْمَنْ وَلِشَرِيكِهِ أَنْ يَعْتِقَ أَوْ يَسْتَسْعِيَ وَإِنْ اشْتَرَى نِصْفَ ابْنِهِ مِمَّنْ يَمْلِكُ كُلُّهُ لَا يَضْمَنْ لِبَايَعِهِ عَبْدًا لِمُوسِرَيْنِ ذَبْرَهُ وَاحِدٌ وَحُرَّةٌ آخِرُ ضَمْنِ السَّاكِتِ الْمُدَبَّرِ وَالْمُدَبَّرُ الْمُعْتَقُ ثَلَاثُهُ مُدَبَّرًا لَا مَاضِمِينَ وَلَوْ قَالَ لِشَرِيكِهِ هِيَ أُمُّ وَلَدِكَ وَأَنْكَرْتَ خُدْمَهُ يَوْمًا لَوُتَوَقَّفُ يَوْمًا وَمَا لِي أُمُّ وَلَدِ تَقَوْمٍ فَلَا يَضْمَنْ أَحَدُ الشَّرِيكَيْنِ بِإِعْتَاقِهَا.

ترجمہ: جو شخص اپنے بیٹے کا دوسرے کیساتھ مالک ہو گیا تو اس کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور باپ ضامن نہ ہوگا اب اس کا شریک آزاد کرے یا سعایت کرے اور اگر اجنبی نے پہلے خرید تو شریک چاہے باپ سے تاوان لیے چاہے سعایت کر لے اور اگر اپنے بیٹے کے نصف کو اس شخص سے خرید جو کل کا مالک تھا تو باپ بائع کیلئے ضامن نہ ہوگا۔ ایک غلام تین مالداروں کا ہے ایک نے اس کو مدبر بنایا دوسرے نے آزاد تو ساکت ضامن بنایا مدبر (بکسر الباء مدبر بنانا والے) کو اور مدبر ضامن بنایا معق کو ثلث قیمت کا مدبر ہونگی حالت میں نہ کہ اس قیمت کا جو اس نے دی ہے اگر کسی نے اپنے شریک سے کہا کہ یہ باندی تیری ام ولد ہے اور شریک نے انکار کیا تو باندی ایک روز منکر کی خدمت کرے اور ایک روز بیٹھی رہے۔ اور ام ولد کی کوئی قیمت نہیں ہے پس شریکین میں سے کوئی ضامن نہ ہوگا اس کو آزاد کرنے سے۔

لَهُ أُعْبِدَ قَالَ لِأَنْتَيْنِ أَحَدُكُمَا حُرٌّ فَخَرَجَ وَاحِدٌ وَدَخَلَ آخَرُ وَكَرَّرَ وَمَاتَ بِلَا بَيَانٍ عَتَقَ ثَلَاثَةَ أَرْبَاعٍ لِشَابِتٍ وَنِصْفُ كُلِّ مِنَ الْآخَرَيْنِ وَلَوْ فِي الْمَرَضِ قُسِمَ الثَّلَاثُ عَلَى هَذَا وَالْبَيْعُ وَالْمَوْتُ وَالتَّحْرِيرُ وَالتَّدْبِيرُ بَيَانٌ فِي الْعَتَقِ الْمُتَّبَعِ لَا الْوُطْءَ وَهُوَ الْمَوْتُ بَيَانٌ فِي الطَّلَاقِ الْمُتَّبَعِ وَلَوْ قَالَ إِنْ كَانَ أَوَّلُ وَلَدِهِ تَلِدْنِي ذَكَرًا فَأَنْتِ حُرَّةٌ فَوَلَدَتْ ذَكَرًا وَأَنْتِي وَلَمْ يَذْرِ الْأَوَّلُ رَقَّ الذَّكَرُ وَعَتَقَ نِصْفُ لَأُمِّ وَالْأُنْثَى وَلَوْ شَهِدَ أَنَّهُ حُرٌّ أَحَدَ عَبْدَيْهِ أَوْ أَمَتَيْهِ لَغَثَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ فِي وَصِيَّةٍ أَوْ طَلَاقٍ مُبْهِمٍ

ترجمہ: ایک شخص کے تین غلام ہیں اس نے دو سے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے پس ایک باہر گیا اور دوسرا آیا مالک نے پھر یہی کہا اور بلا بیان مر گیا پس جو غلام دونوں دفعہ موجود رہا اس کے تین رطل اور دوسرے دو میں سے ہر ایک کا نصف آزاد ہوگا اور اگر یہ صورت مرض میں ہو تو ترکہ کا ثلث انہی سہاموں پر تقسیم کیا جائیگا اور فروخت کرنا مر جانا آزاد کرنا مدبر کرنا متقی بہم کا بیان ہے نہ کہ دلی کرنا اور دلی کرنا اور مر جانا طلاق بہم کا بیان ہے شوہر نے کہا کہ اگر پہلا بچہ جو تو جنے لڑکا ہو تو آزاد ہے پس اسکے لڑکا اور لڑکی دونوں ہوئے اور پہلا معلوم نہ ہو سکا تو لڑکا غلام رہے گا اور ماں اور اس کی لڑکی نصف آزاد ہو جائیگی اور وہ آدمیوں نے گواہی دی کہ فلاں نے اپنے دو غلاموں یا باندیوں میں سے ایک کو آزاد کیا ہے تو یہ گواہی لغو ہوگی الا یہ کہ وصیت یا طلاق بہم میں ہو۔

بَابُ الْحَلْفِ بِالْذُّخُولِ

باب آزادی پر قسم کھانے کے بیان میں

وَمَنْ قَالَ إِنْ دَخَلْتُ الدَّارَ فَكُلْ مَمْلُوكٌ لِي يَوْمِيذٍ حُرٌّ عَتَقَ مَا يَمْلِكُ بَعْدَهُ بِهِ وَلَوْ لَمْ يَقُلْ يَوْمِيذٍ
لَا وَالْمَمْلُوكُ لَا يَتَنَاوَلُ الْحَمْلَ كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي أَوْ أَمْلِكُهُ حُرٌّ بَعْدَ عِدٍّ أَوْ بَعْدَ مَوْتِي يَتَنَاوَلُ مَنْ
مَلِكُهُ مِنْذُ حَلَفَ فَقَطْ وَبِمَوْتِهِ عَتَقَ مَنْ مَلَكَ بَعْدَهُ مِنْ ثَلَاثِهِ أَيْضًا.

ترجمہ: کسی نے کہا کہ اگر میں گھر میں داخل ہوں تو اس روز جتنے میرے غلام ہوں سب آزاد تو اس شرط کے بعد جس کا مالک ہو گا وہ آزاد ہو جائیگا اور اگر ”یوم مئذ“ نہ کہے تو آزاد نہ ہوگا اور لفظ مملوک حمل کو شامل نہیں ہوتا جو میرا غلام ہو یا میں اس کا مالک ہوں وہ پرسوں یا میرے مرنے کے بعد آزاد ہے تو یہ صرف اس غلام کو شامل ہوگا جس کا وہ قسم کے وقت سے مالک ہو اور اس کے مرنے سے وہ غلام بھی تہائی مال سے آزاد ہو جائیگا جس کا وہ شرط کے بعد مالک ہو۔

بَابُ الْعِتْقِ عَلَى جُعْلٍ

باب مال کے عوض آزاد کرنے کے بیان میں

حَرَّرَ عَبْدَهُ عَلَى مَالٍ فَقَبِلَ عَتَقَ وَلَوْ عَلَّقَ عِتْقَهُ بِأَدَائِهِ صَارَ مَادُونًا وَعَتَقَ بِالتَّخْلِيَةِ وَإِنْ قَالَ أَنْتَ
حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِي بِالْأَلْفِ فَالْقَبُولُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَلَوْ حَرَّرَهُ عَلَى خِدْمَتِهِ سَنَةً فَقَبِلَ عَتَقَ وَخَدَمَهُ فَلَوْ مَاتَ
تَجِبُ قِيَمَتُهُ وَلَوْ قَالَ أَعْتَقَهَا بِالْأَلْفِ عَلَى أَنْ تُزَوِّجَنِيهَا فَفَعَلَ فَأَبَتْ أَنْ تُنْزَوِّجَهُ عَتَقَتْ مَجَانًا وَلَوْ
زَادَ عَنِّي قِسْمَ الْأَلْفِ عَلَى قِيَمَتِهَا وَمَهْرٌ مِثْلُهَا وَيَجِبُ مَا أَصَابَ الْقِيَمَةَ فَقَطْ

ترجمہ: اپنے غلام کو مال پر آزاد کیا پس غلام نے قبول کر لیا تو آزاد ہو جائیگا اور اگر اس کی آزادی مال کی ادائیگی پر معلق کی ماذون ہو جائیگا اور آزاد ہو جائیگا۔ مال حاضر کر دینے سے اگر کہا تو ہزار کے عوض میں میرے مرے کے بعد آزاد ہے تو قبول کرنا موت کے بعد حبر ہوگا اگر ایک سالہ خدمت کے عوض آزاد کیا اور غلام نے قبول کر لیا تو آزاد ہو جائیگا اور خدمت کرے گا پس اگر مالک مر جائے تو غلام کی قیمت واجب ہوگی کسی نے کہا کہ اس باندی کو ہزار کے عوض آزاد کر دے اس شرط پر کہ اس کا نکاح مجھ سے کرے گا مالک نے آزاد کر دیا اور باندی نے اس کے ساتھ نکاح کرنے سے انکار کر دیا تو مفت آزاد ہو جائیگی اور اگر لفظ عینی بڑھادیا تو ہزار کو باندی کی قیمت اور اس کے مہر مثل پر تقسیم کیا جائیگا اور بڑھادیا قیمت کے مقابل ہوگا صرف وہی واجب ہوگا۔

بَابُ التَّدْبِيرِ

باب مدبر کرنے کے بیان میں

هُوَ تَعْلِيقُ الْعَتَقِ بِمُطْلَقِ مَوْتِهِ كَإِذَا مِتُّ فَأَنْتَ حُرٌّ وَأَنْتَ حُرٌّ يَوْمَ أَمُوتُ أَوْ عَنْ دُبْرِ مَنِيٍّ أَوْ مَدْبَرٍ أَوْ
دَبْرَتِكَ فَلَا يَبَاعُ وَلَا يُوْهَبُ وَيُسْتَعْدَمُ وَيُوجَرُ وَتُوطَأُ وَتُنْكَحُ وَبِمَوْتِهِ يُعْتَقُ مِنْ ثُلَاثِهِ وَسَعَى فِي
ثُلَاثِهِ لَوْ فَقِيرٌ أَوْ كَلَهُ لَوْ مَذْيُونٌ أَوْ يَبَاعُ لَوْ قَالَ إِنْ مِتُّ مِنْ سَفَرِي أَوْ مَرَضِي أَوْ إِلَى عَشْرِ سِنِينَ أَوْ
عَشْرِينَ سَنَةً أَوْ أَنْتَ حُرٌّ بَعْدَ مَوْتِ فَلَانٍ وَيُعْتَقُ إِنْ وَجَدَ الشَّرْطُ

ترجمہ: تدبیر آزادی کو اپنی مطلق موت پر معلق کرنا ہے مثلاً جب میں مرجاؤں تو تو آزاد یا تو آزاد ہے جس روز میں مرجاؤں یا میرے بعد
یا تو مدبر ہے یا میں نے تجھے مدبر کر دیا پس نہ وہ بیجا جائیگا نہ یہہ کیا جائیگا ہاں اس سے خدمت لیجائیگی مزدوری پر دیا جائے اور باندی ہو تو اس
سے طے کیجائیگی نکاح کیا جائیگا اور اس کے مرنے سے تہائی مال سے آزاد ہو جائیگا اور سعایت کریگا دو تہائی قیمت میں اگر مالک فقیر ہو
اور کل میں اگر مقروض ہو اور فروخت کیا جاسکتا ہے اگر مالک کہے کہ اگر میں مرجاؤں اس مرض میں یا اس سفر میں یا اس سال تک یا تو
آزاد ہے فلاں کے مرنے کے بعد اور آزاد ہو جائیگا اگر شرط پائی گئی۔

بَابُ الْإِسْتِيلَادِ

باب ام ولد بنانے کے بیان میں

وَلَدَتْ أُمَةٌ مِنَ السَّيِّدِ لَمْ تُمْلِكْ وَتُوطَأُ وَتُسْتَعْدَمُ وَتُزَوَّجُ فَإِنْ وَلَدَتْ بَعْدَهُ ثَبَتَ بِلَا
دَعْوَةٍ بِخِلَافِ الْأَوَّلِ وَانْتَفَى بِنَفْسِهِ وَاعْتَقَتْ بِمَوْتِهِ مِنْ كُلِّ مَالِهِ وَلَمْ تَسْعَ لِعَرِيمٍ وَلَوْ أَسْلَمَتْ أُمُّ
وَلَدِ النَّصْرَانِيِّ سَعَتْ فِي قِيَمَتِهَا وَإِنْ وَلَدَتْ بِنِكَاحٍ فَلَمْلَكَهَا فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ .

ترجمہ: باندی نے آقا سے بچہ جتنا تو اس کو فروخت نہیں کیا جاسکتا ہاں طے کیجائیگی ہے خدمت لیجائیگی ہے اور مزدوری پر دیا جاسکتی ہے اور
نکاح کیا جاسکتا ہے اور اسکے بعد بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب بلا دعویٰ ثابت ہو جائیگا بخلاف پہلے بچے کے اور اس کے انکار سے منگی ہو جائیگا اور
آقا کے مرنے سے کل مال سے آزاد ہو جائیگی اور قرض خواہ کیلئے سعایت نہ کریگی اور اگر اسلام لے آئے نصرانی کی ام ولد تو سعایت کرے
اپنی قیمت میں اور اگر باندی کے بچہ ہوا نکاح سے پھر شوہر اس کا مالک ہو گیا تو وہ اس کی ام ولد ہو جائیگی۔

وَلَوْ ادَّعَى وَلَدًا أُمَةٌ مُشْتَرَكَةٌ ثَبَتَ نَسَبُهُ وَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَلَزِمَهُ نِصْفُ قِيَمَتِهَا وَنِصْفُ عَقْرِهَا لَا قِيَمَتَهُ
وَلَوْ ادَّعَاهُ مَعَائِبَتٌ نَسَبُهُ مِنْهُمَا وَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِمَا وَعَلَى كُلِّ وَاحِدٍ نِصْفُ الْعَقْرِ وَتَقَاصًا وَوَدِيتُ مِنْ

كُلُّ إِرْثٍ ابْنٌ وَوَرِثَامُهُ إِرْثٌ أَبٌ وَلَوْ ادَّعَى وَلَدَ أُمَةٍ مُكَاتَبِهِ وَصَدَّقَهُ الْمُكَاتَبُ لَزِمَ النَّسَبُ وَالْعَقْرُ وَقِيَمَةُ الْوَلَدِ لَمْ تَصِرْ أُمَّ وَلَدِهِ وَإِنْ كَذَّبَهُ لَمْ يَثْبُتِ النَّسَبُ

ترجمہ: اور اگر مشترک باندی کے بچہ کا دعویٰ کیا تو نسب ثابت ہوگا اور وہ اس کی ام ولد ہو جائیگی اور باندی کی نصف قیمت اور نصف عقر واجب ہوگا نہ کہ بچہ کی قیمت اور اگر دونوں شریکوں نے بچہ کا دعویٰ کیا تو دونوں سے نسب ثابت ہو جائیگا اور وہ دونوں کی ام ولد ہوگی اور ہر ایک پر نصف عقر واجب ہوگا اور مقاصد ہو جائیگا اور بچہ ہر ایک سے پورے بیٹے کی وراثت پائیگا اور دونوں شریک باپ کا ورثہ پائیں گے اگر اپنے مکاتب کی باندی کے بچہ کا دعویٰ کیا اور مکاتب نے تصدیق کر دی تو نسب، عقر اور بچہ کی قیمت لازم ہوگی اور باندی اس کی ام ولد نہ ہوگی اور اگر مکاتب نے تکذیب کر دی تو نسب ثابت نہ ہوگا۔

کِتَابُ الْإِيْمَانِ

قسموں کا بیان

ایمان کے الف پر زبر ہے، یمن کی جمع ہے، جس کے اصلی معنی قوت کے ہیں۔ اس لئے انسان کے دائیں ہاتھ کو یمن کہتے ہیں کیونکہ اس میں دوسرے ہاتھ کی نسبت زیادہ قوت ہوتی ہے اور حلف کو بھی یمن کہتے ہیں کیونکہ کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھانے سے اس میں قوت پیدا ہو جاتی ہے اور اس کی شرعی تعریف مصنف رحمہ اللہ نے خود کتاب میں ذکر کی ہے۔

الْيَمِينُ تَقْوِيَةٌ أُحْدِطَرَفِي الْخَبَرِ بِالْمَقْسَمِ بِهِ فَحَلِفُهُ عَلَى مَاضٍ كَذِبًا عَمْدًا غَمُوسٌ وَظَنًّا لَغَوٌ وَائِمٌ فِي الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَةِ وَعَلَى آتٍ مُنْعَقِدَةٌ وَفِيهِ كَفَّارَةٌ فَقَطُّ وَلَوْ مُكْرَهَا أَوْ نَاسِيًا أَوْ حَيْثُ كَذَلِكَ وَالْيَمِينُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَالرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَعِزَّتِهِ وَجَلَالِهِ وَكِبَرِيَّاتِهِ وَأُقْسِمُ وَأُحْلِفُ وَأَشْهَدُ وَإِنْ لَمْ يَقُلْ بِاللَّهِ وَلَعَمْرُ اللَّهِ وَائِمَ اللَّهِ وَعَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ وَعَلَى نَذْرٍ وَنَذَرُ اللَّهُ وَإِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ كَافِرٌ لَا يَعْلَمُهُ وَغَضَبُهُ وَسَخَطُهُ وَرَحْمَتِهِ وَالنَّبِيُّ وَالْقُرْآنُ وَالْكَعْبَةُ وَحَقُّ اللَّهِ وَإِنْ فَعَلْتُهُ فَعَلْتُ غَضَبُ اللَّهِ وَسَخَطُهُ أَوْ أَنَا زَانٌ أَوْ سَارِقٌ أَوْ شَارِبُ خَمْرٍ أَوْ آكِلٌ رِبَا

ترجمہ: یمن خبر کی دو طرفوں میں ایک کو مقسم بہ کے ذریعہ مضبوط کرنا۔ پس گزشتہ بات پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا غموس ہے، اور ازراہ ظن لغو ہے اور اول میں گنہگار ہوگا نہ کہ ثانی میں اور آئندہ پر منعقدہ ہے اور فقط اس میں کفارہ ہے اگر چہ بردستی یا بھول کر ہو یا حانث ہو جائے اسی طرح اور قسم اللہ تعالیٰ کی اور رحمن و رحیم کی اور اس کی عزت و بزرگی اور اس کی کبریائی کی ہوتی ہے (اس کے الفاظ یہ ہیں) قسم کھاتا ہوں، حلف اٹھاتا ہوں، گواہی دیتا ہوں اگرچہ لفظ باللہ ذکر نہ کرے اور لعمر اللہ، ایم اللہ سے اور عہد اللہ اور میثاق اللہ سے اور (اس سے کہ) مجھ پر نذر ہے۔ یا اللہ کی نذر ہے، اور اگر ایسا کروں تو کافر ہوں۔ نہ کہ خدا کے علم و غضب، غصہ و رحمت، نبی و قرآن اور کعبہ و حق اللہ کی قسم کھانے سے اور نہ اس سے کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر خدا کا غضب یا غصہ یا میں زانی، چور، شراب خور، سود خور ہوں۔

یمین کی اصطلاحی تعریف اور اسکی اقسام ثلاثہ اور ان کا حکم

الْیَمِیْنُ تَقْوِیَةٌ أَحَدُ طُرُقِی الْخَبْرِ بِالْمَقْسَمِ بِهِ فَحَلْفُهُ عَلَی مَاضٍ كَذِبًا عَمْدًا غَمُوسٌ وَظَنًا لَفْوٌ وَأَثَمٌ فِی الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِیَةِ وَعَلِی آتٍ مُنْعَقِدَةٌ وَفِیهِ كَفَّارَةٌ لَفْقَط: یہاں سے مصنف یمین کے اصطلاحی معنی اور کی قسمیں بیان فرما رہے ہیں چنانچہ یمین کہتے ہیں خبر کی دو طرفوں میں ایک کو مقسم بہ کے ذریعہ مضبوط کرنا قسم کی تین قسمیں ہیں: (۱) غموس (۲) لغو (۳) منعقدہ۔

غموس: اس قسم کو کہتے ہیں کہ کسی گزشتہ یا حالیہ بات پر جھوٹی قسم کھائی جائے مثلاً یوں کہا جائے، خدا کی قسم میں نے یہ کام کیا تھا حالانکہ واقعہ وہ کام نہیں کیا تھا، یا یوں کہا جائے، خدا کی قسم میں نے وہ کام نہیں کیا تھا۔ حالانکہ واقعہ وہ کام کیا گیا تھا۔ غموس کا حکم یہ ہے کہ اس طرح جھوٹی قسم کھانے والا شخص گنہگار ہوتا ہے لیکن جمہور علماء کے نزدیک اس پر کفارہ واجب نہیں ہوتا البتہ توبہ اور استغفار ضروری ہوتا ہے اور امام شافعیؒ اور اوزاعیؒ کے نزدیک اس میں کفارہ واجب ہے جمہور کہتے ہیں کہ یہ اتنا بڑا گناہ ہے کہ اس کی تلافی کفارہ سے ہو ہی نہیں سکتی اور جو لوگ وجوب کفارہ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں: انه احوج الی الکفارة من غیرہ، کہ اس میں تو کفارہ کی اور زیادہ حاجت ہے۔

لغو: اس قسم کو کہتے ہیں جو کسی گزشتہ یا حالیہ پر کھائی جائے اور قسم کھانے والے کو یہ گمان ہو کہ وہ اسی طرح ہے جس طرح میں کہہ رہا ہوں لیکن واقعہ کے اعتبار سے وہ بات اس طرح نہ ہو جس طرح وہ کہہ رہا ہے مثلاً کوئی شخص یوں کہے کہ واللہ میں نے یہ کام نہیں کیا تھا حالانکہ اس شخص نے یہ کام کیا تھا مگر اس کو گمان ہے کہ میں نے کام نہیں کیا ہے۔

لفو کا حکم: لغو کا حکم یہ ہے کہ اس طرح قسم کھانے والے کے بارے میں امید یہی ہے کہ اس سے مواخذہ نہیں ہوگا۔ منعقدہ: اس قسم کو کہتے ہیں کہ کسی آئندہ کام کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں قسم کھائی جائے اس کا حکم یہ ہے کہ اگر قسم کے خلاف کیا جائیگا تو کفارہ واجب ہوگا مثلاً زید نے یوں کہا کہ خدا کی قسم میں آنے والی کل میں خالد کو سو روپے دوں گا اب اگر اس نے آنے والی کل میں خالد کو سو روپے نہیں دیئے تو اس پر قسم کو توڑنے کا کفارہ واجب ہوگا۔

منعقدہ: قسم کی بعض صورتیں ایسی ہوتی ہیں جن میں قسم کا پورا کرنا واجب ہوتا ہے جیسے فرائض کو کرنے یا گناہ کو ترک کرنے کی قسم کھائی جائے، بعض صورتیں ایسی ہوتی ہیں جن میں قسم کا پورا نہ کرنا واجب ہوتا ہے۔ جیسے کوئی گناہ کو کرنے یا کسی واجب پر عمل نہ کرنے کی قسم کھائے تو اس قسم کو توڑنا ہی واجب ہے، اسی طرح منعقدہ قسم کی بعض صورتوں میں قسم کو توڑنا واجب تو نہیں ہوتا مگر بہتر ہوتا ہے جیسے کوئی یوں کہے کہ ”خدا کی قسم میں کسی مسلمان سے ملاقات نہیں کروں گا“ تو اس قسم کو پورا نہ کرنا بہتر ہے ان کے علاوہ اور صورتوں میں محافظت قسم کے پیش نظر قسم کو پورا کرنا افضل ہے۔

وَلَوْ مُكْرَهَا أَوْ نَاسِيًا أَوْ حَنْتَ كَذَلِك: چنانچہ وجوب کفارہ کے سلسلے میں یہ ذہن نشین رہنا چاہئے کہ منعقدہ قسم توڑنے پر بہر

صورت کفارہ واجب ہوتا ہے قسم خواہ قصد کھائی گئی ہو اور خواہ قسم کھانے والے کو قسم کھانے پر یا قسم توڑنے پر زبردستی مجبور کیا گیا ہو وَالْيَمِينُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی وَالرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ وَعَزَّوَجَلَّ وَكَبَّرَ يَٰلَہٗ : قسم کا انعقاد لفظ اللہ سے یا اللہ تعالیٰ کے دوسرے اسماء سے ہوتا ہے جیسے الرحمن، الرحیم وغیرہ یا صفات الہیہ میں سے کسی ایسی صفت سے جو عرف عام میں قسم کیلئے مستعمل ہو، جیسے عزت، جلال اور کبریاء (مثلاً یوں کہے مجھے اللہ تعالیٰ کی عزت کی قسم یا مجھے اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلال کی قسم کیونکہ ان الفاظ کے ساتھ قسم کھانا عرف عام میں رائج ہے۔

وَأَقْسِمُ وَأَخْلِفُ وَأَشْهَدُ وَإِنْ لَمْ يَقُلْ بِاللّٰهِ : وَأَقْسِمُ. أَخْلِفُ. أَشْهَدُ مضارع کے صیغے ہیں جو حقیقہ حال کیلئے موضوع ہیں اور کسی قرینے کی بناء پر مجازاً مستقبل کیلئے بھی استعمال ہوتے ہیں تو اسے فی الحال یعنی اسی وقت حالف قرار دیا جائیگا اور ماضی کے صیغے کا حکم بھی ایسا ہی ہے، مثلاً حلفت شہدت یا اقسمت کہے کیونکہ یہ الفاظ لغت اور عرف دونوں میں یمن کیلئے مستعمل ہیں اس لئے ان کے ساتھ اللہ کا نام ذکر نہ کرنے سے بھی قسم منعقد ہو جائیگی اگرچہ حالف باللہ کا لفظ ذکر نہ کرے کیونکہ صرف اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھانا ہی معبود شرعی ہے اور غیر اللہ کی قسم ممنوع ہے لہذا اقسام وغیرہ کو اقسام باللہ پر محمول کیا جائیگا۔

وَلَعَمْرُ اللّٰهِ وَأَيْمُ اللّٰهِ وَعَهْدُ اللّٰهِ وَمِثَاقُہٗ وَعَلٰی نَذْرٍ وَنَذَرُ اللّٰہِ : لَعَمْرُ اللّٰہ اور اَیْمُ اللّٰہ کہنے سے حالف ہوگا کیونکہ لَعَمْرُ اللّٰہ کے معنی بقاء اللہ کے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کو صفت ہے اور کی صفات الہیہ سے قسم منعقد ہو جاتی ہے اور اَیْمُ اللّٰہ میں نحو یوں کا اختلاف ہے۔ چنانچہ کوفین کے نزدیک یہ لفظ ”ایمن“ سے مأخوذ ہے اور قسم میں اس کا نون لازمی طور پر محذوف رہتا ہے اور ”ایمن“ بفتح الہمزہ، سکون الیاء وضم المیم یمن کی جمع ہے اور بصریین کے نزدیک ”وایم اللہ“ واللہ کے معنوں میں استعمال ہوتا ہے ”ایم“ واو کی طرح مستقل کلمہ ہے اور ان دونوں الفاظ سے قسم کھانا مرد و متعارف ہیں اسی طرح عہد اللہ اور میثاق اللہ کے الفاظ بھی قسم بن سکتے ہیں کیونکہ عہد قسم ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِ اللّٰہِ﴾ اور میثاق کا معنی بھی عہد ہے لہذا دونوں الفاظ کے استعمال سے قسم کا انعقاد ہو جائیگا اسی طرح اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر نذر ہے یا مجھ پر نذر اللہ ہے تو یہ قسم ہوگی کیونکہ بنی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس شخص نے نذر مانی لیکن نذر کی توضیح نہ کی ہو تو اس پر قسم کا کفارہ واجب ہوگا۔

اگر وہ ایسا کرے تو کافر ہے، یہ قسم ہے

وَإِنْ فَعَلَ كَذَا فَهُوَ كَافِرٌ : اگر کوئی شخص اس طرح کہے کہ اگر وہ ایسا کام کرے تو وہ کافر ہے تو قسم منعقد ہو جائیگی اگرچہ اسکے خلاف کرنے پر وہ کافر نہ ہوگا کیونکہ جب اس نے شرط کو کفر پر علامت قرار دیا تو اس نے یہ اعتقاد کر لیا کہ جس چیز پر قسم کھائی ہے اس سے احتراز واجب ہے جیسے کوئی شخص یوں کہے کہ مجھ پر سب حرام ہے تو یہ جملہ قسم کے قائم مقام ہوتا ہے۔ اسی طرح مذکورہ صورت میں بھی جملہ ف علیہ سے امتناع واجب ہے تو جملہ شرطیہ قسم کے قائم مقام ہوگا۔

لَا یَعْلَمُہٗ وَغَضَبُہٗ وَسَخِطُہٗ وَرَحْمَتُہٗ : اور اگر کوئی شخص کہے و علم اللہ، وغضب اللہ، وسخط اللہ، ورحمة اللہ تو

قسم منعقد نہیں ہوگی کیونکہ ان الفاظ کے ساتھ قسم کھانا عرف عام میں رائج نہیں ہے۔

نبی، قرآن اور کعبہ کی قسم کا حکم

وَالنَّبِيِّ وَالْقُرْآنِ وَالْكَعْبَةِ وَحَقَّ اللَّهُ: اگر کوئی شخص غیر اللہ کے نام سے قسم کھائے مثلاً کہے نبی کی قسم، قرآن کی قسم، کعبہ کی قسم، تو قسم منعقد نہیں ہوگی۔ غیر اللہ کی قسم کھانا حرام ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے باپ، دادا کے نام پر قسم کھانے سے منع فرماتا ہے۔ تو جسے قسم کھانی ہے وہ اللہ کے نام سے قسم کھائے یا خاموش رہے۔ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کے نام پر قسم بلاشبہ یمنین ہے اور اللہ کی صفات سے قسم میں عرف کا اعتبار ہے اور غیر اللہ کے نام سے قسم کھانا مطلقاً یمنین نہیں ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ آج کل قرآن کریم کی قسم کھانا لوگوں میں متعارف ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص قرآن کریم کی قسم کھائیگا تو حالف شمار ہوگا۔ (شامیہ، بدائع، امداد الفتاویٰ) اور اگر حالف حق اللہ کہے تو قسم منعقد نہیں ہوگی کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے صفات میں نہیں ہے البتہ اگر والحق کہے تو قسم ہو جائیگی کیونکہ یہ صفات الہیہ میں سے ہے۔ (تبيين الحقائق)

وَأِنْ فَعَلْتَهُ فَعَلَيْ غَضَبِ اللَّهِ وَسَخَطُهُ: اگر کوئی شخص کہے کہ اگر وہ یہ کام کرے تو اس پر اللہ کا غضب یا اس کی ناراضگی یا اس کی لعنت نازل ہو اس سے قسم منعقد نہیں ہوگی وجہ گزر چکی کہ ان صفات سے قسم کھانا مروج و متعارف نہیں ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس نے اپنے آپ پر بددعا کی اور اس کا تعلق شرط سے نہیں ہے۔

أَنَا أَوْ سَارِقٌ أَوْ شَارِبٌ أَوْ قسم کھانے کا حکم

أَوْ أَنَا زَانٍ أَوْ سَارِقٌ أَوْ شَارِبٌ خُمُرٍ أَوْ أَكِلٌ رِبَا: اسی طرح اگر کہے کہ اگر میں ایسا کام کروں تو میں زانی ہوں، یا چور ہوں، یا شراب خوار ہوں، یا سود خوار ہوں تو حالف نہ ہوگا کیونکہ ان امور کی حرمت میں تبدیل و نسخ کا احتمال ہے لہذا یہ امور اللہ تعالیٰ کے نام کی حرمت کے معنی میں نہ ہوں گے لہذا ان الفاظ سے قسم کھانا متعارف بھی نہیں۔ مثلاً سود، دارالسلام میں حرام ہے مگر دارالحرب میں کفار سے سود لینا حرام نہیں لیکن اسم الہی کی عظمت و حرمت میں کوئی تبدیلی نہیں آتی۔ اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت ازل سے ہے اور ابد تک رہے گی۔

وَحُرُوفُهُ الْبَاءُ وَالْوَاوُ وَالْتَاءُ وَقَدْ تَضَمَّرُوْا كَفَّارَتُهُ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ كَهُمَا فِي الظَّهَارِ أَوْ كَسَوْتُهُمْ بِمَا يَسْتُرُ عَامَّةَ الْبَدَنِ فَإِنْ عَجَزَ عَنْ أَحَدِهِمَا صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَةً وَلَا يُكْفَرُ قَبْلَ الْجَنَّةِ وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ يَنْبَغِي أَنْ يَحْتَسِبَ وَيُكْفِّرَ وَلَا كَفَّارَةَ عَلَى كَافِرٍ وَإِنْ حَنِتْ مُسْلِمًا وَمَنْ حَرَّمَ مِلْكَهُ لَمْ يُحَرِّمْ وَإِنْ اسْتَبَاحَهُ كَفَرَ كُلُّ حِلٍّ عَلَى حَرَامٍ فَهُوَ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْفَتْوَى عَلَى أَنَّهُ تَبَيَّنَ أَمْرُهُ مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا مُطْلَقًا أَوْ مُعَلَّقًا بِشَرْطٍ وَوَجَدَ

وَقَفَىٰ بِهِ وَلَوْ وَقَلَ بِحَلْفِهِ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ بَرٌّ

ترجمہ: اور حرف قسم یہ ہیں، باء، واو اور تاء کبھی یہ حرف پوشیدہ ہوتے ہیں اور قسم کا کفارہ غلام آزاد کرنا یا دس مسکینوں کو کھانا کھلانا ہے۔ جیسا کہ ان دونوں کا ذکر ظہار میں ہو چکا یا دس مسکینوں کا کپڑا ہے جو اکثر بدن کو چھپالے۔ اگر کوئی ان میں ایک بھی نہ کر سکے تو وہ لگا تار تین روزے رکھے اور حائض ہونے سے پہلے کفارہ نہ دے اور جس شخص نے کسی گناہ کے کام پر قسم کھائی تو مناسب ہے کہ حائض ہو جائے اور کفارہ دے دے۔ اور کافر پر کفارہ نہیں ہے اگرچہ وہ مسلمان ہو کر حائض ہو اور جو اپنی ملک کو حرام کر لے تو حرام نہیں، پھر اگر اس نے اس کے ساتھ مباح جیسا معاملہ کیا تو کفارہ دے گا، ہر خلال چیز مجھ پر حرام ہے پس یہ قسم، کھانے پینے کی چیزوں پر محمول ہوگی اور فتویٰ اس پر ہے کہ اس کی بیوی بغیر طلاق کی نیت کے بائنے ہو جائیگی اور جس شخص نے مطلق نذر مانی یا کسی شرط کے ساتھ معلق کیا اور شرط پائی گئی تو اسے پورا کر لے اور اگر کلمہ ان شاء اللہ کو اپنی قسم کے ساتھ ملا دیا تو قسم سے نکل جائیگا۔

حروف قسم کا بیان

وَحُرُوفُهُ الْبَاءُ وَالْوَاوُ وَالْتَاءُ وَقَدْ تَضَمَّرُ: حروف قسم یہ ہیں واو، باء اور تاء جیسے باللہ، تاللہ، واللہ کہنا یہ تمام حروف قسم کیلئے مروج ہیں اور قرآن کریم میں بھی مذکور ہیں ﴿وَاللّٰهُ رِبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (انعام) قسم ہے اللہ کی جو ہمارا رب ہے ہم ہرگز مشرک نہ تھے، ﴿وَنَا اللّٰهُ لَا كِبِدُنَّ اَصْنَامَكُمْ﴾ (انبیاء: ۵۷) خدا کی قسم تمہارے بتوں کا علاج کر لوں گا۔ بعض اوقات حروف قسم کو حذف کر لیا جاتا ہے۔ مگر معنوی لحاظ سے مراد ہوتے ہیں جیسے کہا جائے اللہ افعل کذا (خدا کی قسم میں ایسا کام کروں گا) یہ دراصل واللہ افعل کذا ہے اہل عرب کلام میں ایجاز و اختصار پیدا کرنے کیلئے حروف کو عموماً حذف کر دیتے ہیں۔

کفارۃ یمین کی اشیاء ثلاثہ

وَكُفَّارَتُهُ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ أَوْ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ كُهُمَا فِي الظَّهَارِ أَوْ كَسْوَتُهُمْ بِمَا يَسْتُرُ عَامَّةَ الْبَدَنِ: قسم کا کفارہ غلام آزاد کرنا ہے کفارہ ظہار کی طرح یعنی مساکین کو لباس پہننا دے کم از کم اتنا کپڑا ضرور ہو جسے پہن کر نماز ادا کی جا سکے اور اگر چاہے تو دس مساکین کو کھانا کھلا دے جس طرح کفارہ ظہار میں کھانا کھلایا جاتا ہے، یعنی ہر مسکین کو گندم یا آٹے کا نصف صاع یا جو کا ایک صاع یا کھجور کا ایک صاع دے اور اگر صبح و شام دو وقت کھانا کھلا دے تو بھی کافی ہوگا۔ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے ﴿فَكُفَّارَتُهُ اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ اَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ اَهْلِيكُمْ اَوْ كَسْوَتُهُمْ اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ﴾ (المائدہ: ۸۹)

اشیاء ثلاثہ پر قادر نہ ہو تو تین روزہ رکھے

فَبِإِنْ عَجَزَ عَنْ أَحَدِهِمَا صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مُتَّبِعَةً: اگر ان تین چیزوں میں سے کوئی چیز بھی نہ دے سکتا ہو تو متواتر تین روزے رکھے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ روزے لگا تار رکھنا شرط نہیں ہے کیونکہ نص مطلق ہے اور نص کے اطلاق میں تتابع نہیں پایا جاتا کہ اگر کسی نے روزوں کو متواتر نہیں رکھا تو تین روزے رکھے جس میں ثلاثۃ ایام متتابعات ہے اور ابن مسعودؓ کی

روایت خیر مشہور کا درجہ رکھتی ہے اور خبر مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی کرنا جائز ہے۔

وَلَا يُكْفَرُ قَبْلَ الْحِنْثِ: ہمارے نزدیک قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دینا جائز نہیں، چنانچہ اگر قبل الحث کفارہ دیدیا پھر حانث ہوا تو دوبارہ کفارہ دینا واجب ہوگا۔ بخلاف امام شافعیؒ کے۔ کہ ان کے نزدیک قبل الحث کفارہ دینا درست ہے کیونکہ ان کے نزدیک کفارہ کا سبب یمین ہے اور حث وجوب ادا کی شرط ہے چونکہ سبب تحقق ہو چکا ہے تو حث پر کفارہ کو مقدم کرنا جائز ہوگا اور ہمارے نزدیک قسم کا توڑنا سبب کفارہ ہے کیونکہ یمین تو منعقد ہوئی کہ اس کو پورا کیا جائے اور کفارہ قسم توڑنے کی صورت میں واجب ہوتا ہے اس لئے یمین سبب کفارہ نہیں ہے بلکہ حث کفارہ کا سبب ہے اور یمین شرط وجوب ہے لہذا کفارہ حث پر مقدم نہیں ہو سکتا اور امام شافعیؒ کا یہ اختلاف صرف کفارہ مالیہ میں ہے کیونکہ مالی کفارہ میں یہ ممکن ہے کہ نفس وجوب ثابت ہو اور وجوب ادا ثابت نہ ہو جیسے ثمن کے اندر نفس وجوب ثابت ہوتا ہے بیع سے۔ اور وجوب اداء مطالبہ ثمن سے، تو نفس وجوب کا تعلق مال سے اور وجوب اداء کا تعلق فعل سے ہوگا۔ ہم کہتے ہیں کہ حقوق اللہ میں مال مقصود نہیں ہوا کرتا اس لئے کفارہ مالیہ اور غیر مالیہ دونوں برابر ہوں گے علاوہ ازیں عبادت بدنیہ میں بھی نفس وجوب، وجوب ادا سے جدا ہوتا ہے چنانچہ نفس وجوب عبادت کی مخصوص ہیئت سے متعلق ہوتا ہے اور وجوب ادا اس ہیئت مخصوصہ کے واقع کرنے سے متعلق ہوتا ہے۔

معصیت پر قسم کھانے کا حکم

وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَعْصِيَةٍ يَنْبَغِي أَنْ يُحْثَ وَيُكْفَرُ: اگر کوئی شخص معصیت پر قسم کھائے مثلاً والدین کے ساتھ کلام نہ کرنے پر، تو اس پر لازم ہے کہ وہ قسم توڑ دے ورنہ کفارہ ادا کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: کہ اگر کوئی شخص کسی بات پر قسم کھائے اور پھر وہ یہ سمجھے کہ اس کے خلاف کرنا ہی قسم پوری کرنے سے بہتر ہے تو اسے چاہئے کہ اس کام کو کر لے یعنی قسم توڑ دے اور اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دے۔

وَلَا كُفَّارَةَ عَلَى كَافِرٍ وَإِنْ حَنَثَ مُسْلِمًا وَمَنْ حَرَّمَ مَلِكُهُ لَمْ يُحْرَمْ وَإِنْ اسْتَبَاحَهُ كَفَرُ: اگر کافر نے قسم کھائی تو اس پر کفارہ نہیں ہے اگرچہ وہ اسلام لانے کے بعد حانث ہو کیونکہ کفارہ ایک طرح سے عبادت ہے یہی وجہ ہے کہ روزے سے بھی ادا ہوتا ہے اور کافر عبادت کا اہل نہیں نیز وہ یمین کا اہل بھی نہیں اس لئے کہ وہ اللہ کی تعظیم کے لئے منعقد ہوتا ہے اور کفر اس کی منافی ہے۔

كُلُّ حِلٍّ عَلَى حَرَامٍ كَهَبْنَةٍ مِنْ طَلَاقٍ كَالْحَلَمِ

كُلُّ حِلٍّ عَلَى حَرَامٍ فَهُوَ عَلَى الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْفَتْوَى عَلَى أَنَّهُ تَبَيَّنَ أَمْرًا مِنْ غَيْرِ نِيَّةٍ: اگر کوئی شخص یوں کہے کہ ہر حلال شے مجھ پر حرام ہے تو اس قسم کے تحت کھانے اور پینے کی اشیاء داخل ہوں گی۔ ہاں اگر ان کے علاوہ دیگر اشیاء کی نیت کرے تو وہ اشیاء بھی شامل ہوں گی لیکن فتویٰ اس پر ہے کہ قسم کے مذکورہ جملے سے نیت کے بغیر بھی طلاق ہو جاتی ہے کیونکہ

اس قسم کے الفاظ غالباً ایسے معانی میں استعمال ہوتے ہیں۔

نذر میں کفارہ یحییٰ کا حکم

وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا مُطْلَقًا أَوْ مُعْلَقًا بِشَرْطٍ وَوَجَدَ وَفَى بِهِ: اگر کوئی شخص مطلق نذر مانے یعنی نذر کو کسی شرط کے ساتھ معلق نہ کرے مثلاً کہے: اللہ کیلئے مجھ پر آج کے دن کا روزہ ہے، یا کسی شرط کے ساتھ معلق کرے اور شرط بھی ایسی ہے کہ اس کے وجود کو وہ چاہتا ہے مثلاً کہے کہ اگر میرا فلاں غائب واپس آ جائے تو مجھ پر ایک روزہ ہے اور وہ شرط پائی گئی تو اپنی نذر پوری کرے اور اگر شرط ایسی ہے کہ اس کے ہونے کو نہیں چاہتا بلکہ اس کے باز رہنے کا ارادہ ہے مثلاً کہے کہ اگر میں زنا کروں تو مجھ پر ایک روزہ ہے تو صحیح یہ ہے کہ اس میں اختیار ہے چاہے نذر پوری کرے اور چاہے کفارہ دے۔

وَلَوْ وَصَلَ بِحَلْفِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بَرًّا: اگر کسی شخص نے کسی بات پر قسم کھائی اور اس کے ساتھ متصل ہی انشاء اللہ بھی کہہ دیا تو وہ حادث نہیں ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: وہ شخص جس نے قسم کھائی اور ساتھ ہی انشاء اللہ کہہ دیا تو وہ اپنی قسم کی ذمہ داری سے بری ہو گیا چونکہ انشاء اللہ کہنے سے قسم کا انعقاد نہیں ہوتا لہذا حادث ہونے کی صورت ممکن نہیں رہتی لیکن قسم سے فراغت کے بعد کچھ دیر توقف کر کے ان شاء اللہ کہنا قسم کے عدم انعقاد میں موثر نہیں ہوتا

بَابُ الْيَمِينِ فِي الدُّخُولِ وَالْخُرُوجِ وَالسُّكْنَى وَالْإِتْيَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

داخل ہونے نکلنے اور رہنے آنے وغیرہ کی قسم کا بیان

اس باب میں اصل ضابطہ یہ ہے کہ ہمارے نزدیک ایمان کی بنیاد عرف پر ہے جب تک کہ متکلم اپنے لفظ سے دوسرے کسی احتمالی مفہوم کی نیت نہ کرے کیونکہ متکلم عرف کے مطابق کلام کرتا ہے اور اسی اصل پر اس باب کے فروع متفرع ہیں اور امام شافعی کے نزدیک ایمان کی بنیاد حقیقت لغویہ پر ہے اور امام مالک کے نزدیک اس کی بنیاد استعمال قرآنی پر ہے۔

حَلَفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا لَا يَحْنُكُ بِدُخُولِ الْكُعْبَةِ وَالْمَسْجِدِ وَالْبَيْعَةِ وَالْكُنَيْسَةِ وَالذَّهْلِيْزِ وَالظَّلَّةِ وَالصُّفَّةِ وَفِي دَارٍ بِدُخُولِهَا خَرِبَةً وَفِي هَذِهِ الدَّارِ يَحْنُكُ وَإِنْ بَنِيَتْ دَارًا أُخْرَى بَعْدَ الْإِنْهَادِ وَإِنْ جُعِلَتْ بُسْتَانًا أَوْ مَسْجِدًا أَوْ حَمَامًا أَوْ بَيْتًا لَا كَهَذَا الْبَيْتِ فَهَدِمَ أَوْ بَنِيَ آخَرَ وَالْوَاقِفُ عَلَى السُّطْحِ دَاخِلٌ وَفِي طَاقِ الْبَابِ لَا دَوَامُ اللَّبْسِ وَالرُّكُوبُ وَالسُّكْنَى كَالْإِنْشَاءِ لَا دَوَامُ الدُّخُولِ لَا يَسْكُنُ هَذِهِ الدَّارَ أَوْ الْبَيْتَ أَوْ الْمَحَلَّةَ فَخَرَجَ وَبَقِيَ مَتَاعُهُ وَأَهْلُهُ حَيْثُ بِخِلَافِ الْمِصْرِ.

ترجمہ: قسم کھائی کہ وہ بیت (یعنی گھر) میں داخل نہیں ہوگا تو کعبہ میں، مسجد میں، کلیسہ میں، گرجا میں، ڈیوڑی میں، سائبان میں، اور چوہترہ میں داخل ہونے سے حادث نہ ہوگا اور ”دار“ کہنے (کی صورت) میں اس کے ویران ہونے کے بعد داخل ہونے سے حادث نہ ہوگا اور

هذا الدار کی صورت میں حادث ہو جائیگا اگرچہ منہدم ہونے کے بعد دوسرا بنادیا گیا ہو اور اگر باغ یا مسجد غرض خانے یا کمرہ بنادیا گیا تو حادث نہ ہوگا جیسے کہ اس کمرہ میں داخل نہ ہوں گا پھر وہ منہدم کر دیا جائے یا دوسرا بنادیا جائے، چھت پر گھر ہونے والا داخل کے حکم میں ہے نہ کہ دروازہ کے محرابی طاق میں داخل ہونے والا اور کپڑا اور سواری اور رہنے میں دیر تک رہنا ابتداء کرنے کی طرح ہے نہ کہ (گھر میں) ٹھہرے رہنا، اس مکان یا کمرہ یا محلہ میں نہ رہیگا پس خود چلا گیا اور اس کا سامان والے و عیال وہیں رہے تو حادث ہو جائیگا بخلاف شہر کے۔

خَلْفَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا لَا يَخْنُثُ بِدُخُولِ الْكَعْبَةِ وَالْمَسْجِدِ وَالْبَيْعَةِ وَالْكَبَيْسَةِ وَالذَّهْلِيَّةِ وَالظَّلَّةِ وَالصَّفَةِ :
اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ بیت میں داخل نہیں ہوگا تو ہمارے نزدیک خانہ کعبہ، مسجد، کعبہ، کعبہ وغیرہ میں داخل ہونے سے حادث نہیں ہوگا۔ کیونکہ بیت سے مراد وہ مقام ہوتا ہے جہاں رات بسر کی جاتی ہے لیکن یہ مذکورہ عمارات اس غرض کیلئے تعمیر نہیں کی جاتیں۔ البتہ وہ صفہ، چبوترہ میں داخل ہونے سے حادث ہو جائیگا۔ یہی اصح ہے الا یہ کہ وہ بیت معروف کی نیت کرے تو دیا نئے تصدیق کی جائیگی فقط۔ کیونکہ اس نے عام سے بعض افراد کے خاص کرنے کی نیت کی ہے جو صرف دیا نئے معتبر ہے۔

وَاللّٰهُ لَا ادخل داراً“ کہا تو اس کے ویران ہونے کے بعد داخل ہونے کا حکم

وَفِي دَارٍ بِدُخُولِهَا خَرِبَةٌ وَفِي هَذِهِ الدَّارِ يَخْنُثُ وَإِنْ بَيْتٌ دَارًا أُخْرَى بَعْدَ الْإِهْدَامِ وَإِنْ جُعِلَتْ بُسْتَانًا أَوْ مَسْجِدًا أَوْ حِمَامًا أَوْ بَيْتًا لَا : اگر کوئی شخص کہے ”وَاللّٰهُ لَا ادخل داراً“ تو اس کے ویران ہونے کے بعد داخل ہونے سے حادث نہیں ہوگا ہاں اگر وہ یوں کہے ”وَاللّٰهُ لَا ادخل هذه الدار“ تو ویران یا منہدم ہو جانے یا اس کی جگہ دوسرا مکان تعمیر ہو جانے کے بعد داخل ہونے سے بھی حادث ہو جائیگا۔ کیونکہ دار میدان کا نام ہے اور اس میں عمارت کا ہونا وصف ہے يقال دار عامرہ ودار غامرہ اور وصف کا اعتبار غیر معین میں ہوتا ہے نہ کہ معین میں، تو پہلی صورت میں دار کمرہ غیر معین ہے اس لئے عمارت معتبر ہوگی اور ویران گھر میں داخل ہونے سے حادث نہ ہوگا اور دوسری صورت میں دار اشارہ کی وجہ سے معین ہے لہذا وصف غیر معتبر ہوا، پس ویران گھر میں داخل ہونے سے بھی حادث ہو جائیگا اور اگر گھر کو باغ یا مسجد وغیرہ بنادیا گیا تو وہاں داخل ہونے سے حادث نہ ہوگا کیونکہ اب اس کا نام دار نہیں رہا بلکہ دوسرے نام سے موسوم کر دیا گیا ہے۔ اور نام کی تبدیلی سے گویا اصل میں تبدیلی آگئی۔

كَهَذَا الْبَيْتِ فَهَدِمَ أَوْ بَنَى آخَرُ : اگر کوئی شخص کہے ”وَاللّٰهُ لَا ادخل هذا البيت“ کہ میں اس گھر میں داخل نہیں ہوں گا پھر وہ کمرہ منہدم ہو گیا یا اس کی جگہ پر اور بنادیا گیا تو وہ شخص وہاں جانے سے حادث نہ ہوگا کیونکہ ایسے مقامات پر عموماً رات بسر نہیں کی جاتی لہذا اس مقام کو بیت نہیں کہا جاسکتا۔

وَالْوَاقِفُ عَلَى السَّطْحِ دَاخِلٌ : اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ اس دار میں داخل نہ ہوگا مگر وہ اس کی چھت پر چڑھ گیا تو حادث ہوگا کیونکہ چھت بھی گھر کا حصہ ہے یہی وجہ ہے کہ معتكف اگر بلا ضرورت بھی مسجد کی چھت پر جائے تو اس کا اعتكاف فاسد نہیں

ہوتا ورنہ بلا ضرورت مسجد سے نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔ لیکن مختار یہ ہے کہ اگر قسم کھانے والا عجی ہو تو چھت پر چڑھنے سے حائث نہیں ہوگا کیونکہ غم کے عرف کے مطابق چھت پر چڑھنے کو دخول دار نہیں سمجھا جاتا۔

وَقِسْ طَاقِ الْبَابِ لَا: اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ وہ اس گھر میں داخل نہ ہوگا تو دروازے کی چوکت پر کھڑے ہونے سے حائث نہ ہوگا بشرطیکہ اگر دروازے کو بند کیا جائے تو وہ دروازہ سے باہر رہے کیونکہ اس طرح کی جگہ کو گھر سے باہر شمار کیا جاتا ہے اس لئے اس میں آکر کھڑا ہونا داخل ہونے کے حکم میں نہیں اور اگر یہ چوکت ایسی ہو کہ دروازہ بند کرنے سے اندر پڑ جائے تو داخل نہ ہونے کی قسم میں حائث ہو جائیگا۔

کپڑا پہنے ہوئے ہو اور قسم کھائے کہ یہ کپڑا نہیں پہنے گا اس کا حکم اور اس میں قاعدہ کلیہ

وَدَوَامُ اللَّيْسِ وَالرُّكُوبِ وَالسُّكْنَى كَالْإِنْشَاءِ لَا دَوَامَ الدُّخُولِ: کوئی شخص کپڑا پہنے ہوئے ہو اور وہ قسم کھائے کہ یہ کپڑا نہیں پہنے گا اب اگر قسم کھاتے ہی اتار دے، اسی طرح اگر ایک سواری پر بیٹھے ہوئے قسم کھائے کہ وہ اس پر سوار نہ ہوگا تو اسی وقت نیچے اتر آئے، اسی طرح جس گھر میں سکونت پذیر ہے اس نے سامان سیٹھا شروع کر دیا تو ان سب صورتوں میں حائث نہیں ہوگا لیکن اگر کچھ دیر اسی حالت میں رہا تو حائث ہو جائیگا کیونکہ ان افعال کیلئے دوام ثابت ہے اور دوام کیلئے ابتدائی طور پر کرنے کا حکم ہوتا ہے۔ یعنی مداومت از سر نو کرنے کے برابر ہوگی البتہ دخول کیلئے دوام نہیں ہے۔ کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ اس گھر میں داخل نہ ہوگا حالانکہ وہ حلف کے وقت اس گھر میں موجود تھا پھر اس میں بیٹھا رہا تو اس بیٹھے رہنے سے حائث نہ ہوگا کیونکہ اس نے تو داخل ہونے کی قسم کھائی ہے اور دخول کہتے ہیں باہر سے اندر آنے کو، تو ٹھہرنے کے باعث حائث نہ ہوگا کیونکہ یہ دخول نہیں ہے۔

لَا يَسْكُنُ هَذِهِ الدَّارَ أَوْ الْبَيْتَ أَوْ الْمُحِلَّةَ فَيَخْرُجَ وَيَقْبِي مَتَاعَهُ وَأَهْلُهُ حَيْثُ بِخِلَافِ الْمَصْرِ. اگر کوئی کہے کہ میں اس گھر میں یا اس مکان میں یا اس محلہ میں نہیں رہوں گا اور وہ وہاں سے چلا گیا لیکن اس کا مال و متاع اور اہل و عیال سب وہیں ہیں تو حائث ہو جائیگا کیونکہ عرفاً سکونت وہیں کی سمجھی جاتی ہے جہاں اہل و عیال ہوں مثلاً اہل بازار تمام دن بازار میں رہتے ہیں لیکن وہیں کے کہلاتے ہیں جہاں ان کے اہل و عیال اور مال و اسباب ہوتا ہے پھر امام صاحبؒ کے نزدیک پورا سامان منتقل کرنا ضروری ہے اگر ایک کیل بھی وہاں رہ گئی تو حائث ہو جائیگا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اکثر سامان منتقل کر لینا کافی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے بخلاف مصر کے کہ اگر یوں قسم کھائی کہ وہ اس شہر میں نہیں رہیگا تو اس قسم کا اہل و عیال اور مال و اسباب کے منتقل کرنے پر موقوف نہیں ہوگا یعنی اس صورت میں جب کہ اس کے اہل و عیال اور مال و اسباب سابقہ شہر ہی میں ہوں تو حائث نہیں ہوگا کیونکہ جب کوئی شخص کسی شہر سے منتقل ہو جائے تو وہ عرفاً اس شہر کا باشندہ شمار نہیں کیا جاتا۔

لَا يَخْرُجُ فَأَخْرَجَ مَحْمُولًا بِأَمْرِهِ حَيْثُ وَبِرِضَاهُ لَا بِأَمْرِهِ أَوْ مُكْرَهًا لَا كَلًّا يَخْرُجُ إِلَّا إِلَى جِهَانَةٍ

فَخَرَجَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَتَى حَاجَةً لَا يَخْرُجُ أَوْ لَا يَذْهَبُ إِلَى مَكَّةَ فَخَرَجَ يُرِيدُهَا ثُمَّ رَجَعَ حَيْثُ وَفَى لَا يَأْتِيهَا لَا لِيَأْتِيَنَّهُ فَلَمْ يَأْتِهِ حَتَّى مَاتَ حَيْثُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ.

ترجمہ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نہ نکلوں گا پس اس کو اس کے حکم سے اٹھا کر نکالا گیا تو حادث ہو جائیگا اور اگر اس کی رضا سے بلا حکم یا زبردستی نکالا گیا تو حادث نہیں ہوگا جیسے نہ نکلوں گا مگر جنازہ کیلئے پس جنازہ کیلئے نکلا پھر کسی ضرورت سے چلا گیا، نہ نکلوں گا یا نہ جاؤں گا مگر پھر مکہ کے ارادے سے نکلا تو حادث نہ ہوگا اس کے پاس ضرور آؤں گا اور نہ آیا مرنے تک تو آخر حیات میں حادث ہو جائیگا،

لَا يَخْرُجُ فَاخْرَجَ مَحْمُولًا بِأَمْرِهِ حَيْثُ وَبِرِضَاهُ لَا بِأَمْرِهِ أَوْ مُكْرَهًا لَا: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں اس گھر سے باہر نہ جاؤں گا اور اس کو کوئی اٹھا کر باہر لے گیا تو اگر اس کے حکم سے ہو تو حادث ہوگا کیونکہ ما مور کا فعل آمر کی طرف منسوب ہوتا ہے اور اگر اس کے حکم کے بغیر زبردستی نکال دیا وہ راضی ہو یا ناراض تو حادث نہ ہوگا کیونکہ فعل کی نسبت اب اس کی طرف نہیں ہوگی یہاں اکراہ سے مراد یہ ہے اسے اٹھا کر زبردستی نکال دے معروف اکراہ مراد نہیں کہ کوئی اسے صرف ڈرائے اور وہ ڈر کر خود نکل جائے ایسا نکلنے سے حادث ہو جائیگا کیونکہ ہمارے نزدیک محض ڈرانے سے فاعل کا فعل معدوم نہیں ہوتا (فتح القدیر)

كَلَّا يَخْرُجُ إِلَّا إِلَى جَنَازَةٍ فَخَرَجَ إِلَيْهَا ثُمَّ أَتَى حَاجَةً: اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ اپنے گھر سے سوائے جنازے کے باہر نہیں نکلے گا اور جنازے کیلئے گھر سے نکلا پھر کسی کام کیلئے چلا گیا تو حادث نہ ہوگا کیونکہ وہ جنازے کیلئے ہی نکلا تھا اور یہی شرط ہے اور دوسرے کام کیلئے نکلنا نہیں پایا گیا لہذا حادث نہ ہوگا۔

لَا يَخْرُجُ أَوْ لَا يَذْهَبُ إِلَى مَكَّةَ فَخَرَجَ يُرِيدُهَا ثُمَّ رَجَعَ حَيْثُ وَفَى لَا يَأْتِيَنَّهُ لَا: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں مکہ کا سفر نہ کروں گا یا مکہ میں نہ جاؤں گا پھر وہ مکہ کا ارادہ کر کے چلا مگر راستے سے لوٹ آیا تو حادث ہو جائیگا اور اگر قسم کے وقت یہ کہا تھا کہ میں مکہ نہ جاؤں گا تو حادث نہ ہوگا جب تک کہ مکہ نہ پہنچ جائے کیونکہ لفظ خروج، ذہاب اور رواج میں جانے کی نیت سے روانہ ہونا شرط ہے پہنچنا شرط نہیں اور ایقان، عبادت اور زیارت کے الفاظ میں منزل تک پہنچنا شرط ہے

لَيَأْتِيَنَّهُ فَلَمْ يَأْتِهِ حَتَّى مَاتَ حَيْثُ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ: اور اگر قسم کھائی کہ میں مکہ ضرور آؤں گا اور نہیں گیا تو اپنی حیات کے آخری لمحے میں حادث ہوگا کیونکہ اس وقت ہی اس کا نہ آنا معلوم ہوگا۔

لَيَأْتِيَنَّهُ إِنْ اسْتَطَاعَ فَهُوَ عَلَى اسْتِطَاعَةِ الصَّحَّةِ وَإِنْ نَوَى الْقُدْرَةَ دَيْنٌ لَا تَخْرُجُ إِلَّا بِإِذْنِي شَرْطَ لِكُلِّ خُرُوجٍ إِذْنٌ بِخِلَافٍ إِلَّا أَنْ وَحْتَى وَلَوْ أَرَادَتْ الْخُرُوجَ فَقَالَ إِنْ خَرَجْتُ أَوْ ضَرَبَ الْعَبْدُ فَقَالَ إِنْ ضَرَبْتُ تَقِيدَ بِهِ كَأَجْلَسَ فَنَعَّدَ عِنْدِي فَقَالَ إِنِّي تَغْدِيْتُ وَمَرَكْتُ عَبْدَهُ مَرَكْبُهُ إِنْ يَنْوِ وَلَا دَيْنَ عَلَيْهِ.

ترجمہ: میں اس کے پاس ضرور آؤں گا بشرطیکہ مجھے استطاعت ہو تو اس استطاعت سے استطاعت صحت مراد ہوگی اور اگر قدرت مراد لی تو یا دیا نہ مان لیا جائیگا، وہ نہ نکلے مگر میری اجازت سے تو ہر بار نکلنے کیلئے اجازت شرط ہوگی۔ بخلاف لا ان، اور مکہ حتی کے، بیوی نے نکلنا چاہا

شوہر نے کہا اگر تو نکلی یا غلام کو مارنا چاہا تو شوہر نے کہا اگر تو نے مارا تو یہ اسی نکلے اور مارنے کیساتھ مقید ہوگا جیسے کسی نے کہا بیٹھ اور میرے پاس ناشتہ کر اس نے کہا اگر میں ناشتہ کروں، غلام کی سواری آقا کی سواری ہے اگر نیت کرے اور غلام پر قرض نہ ہو۔

استطاعت ہوئی تو میں کل ضرور مکہ جاؤں گا اور حقیقی استطاعت کی نیت کرے تو اس کا حکم

لَيَاتِيَنَّهٗ اِنْ اِسْتَطَاعَ فَهُوَ عَلَى اِسْتِطَاعَةٍ الصَّحَّةِ اِنْ نَوَى الْقُدْرَةَ دَيْنٌ: اور اگر وہ اس طرح قسم کھائے کہ اگر استطاعت ہوئی تو میں کل ضرور مکہ جاؤں گا اور اس روز کوئی مانع مثلاً مرض یا بادشاہ کی طرف سے حکم امتناعی پیش نہیں آیا پھر بھی نہ کیا تو حادث ہو جائیگا اور اگر حقیقی استطاعت کی نیت کرے تو دیانۃ تصدیق کی جائیگی یعنی اگر وہ اس استطاعت سے حقیقی استطاعت مراد ہے یعنی ایسی قدرت تامہ جس سے فعل کا صدور اور وجوب واجب ہو جاتا ہے اور جو فعل کے مقارن ہوتی ہے تو اس کی یہ نیت دیانۃ صدیق کی جائیگی قضاء معتبر نہ ہوگی کہ قاضی کے نزدیک حادث ہو جائیگا کیونکہ عرف میں سلامت اسباب اور صحبت آلات پر استطاعت کا اطلاق ہوتا ہے تو اس کے دوسرے (حقیقی) معنی استطاعت ظاہر کے خلاف ہیں اسلئے قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائیگی۔

لَا تَخْرُجُ اِلَّا بِاِذْنِي شَرْطٌ لِّكُلِّ خُرُوجٍ اِذْنٌ بِخِلَافٍ اِلَّا اَنْ وَحْتِي: اگر کسی شخص نے اپنے بیوی کے بارے میں کہا لا تخرج الا باذنی تو ہر بار نکلنے کیلئے اجازت شرط ہوگی اگر بیوی ایک مرتبہ اجازت سے نکلی اور پھر دوسری بار اجازت کے بغیر نکل گئی تو حادث ہو جائیگا کیونکہ الا باذنی میں ”با“ الصاق کیلئے ہے پس ہر خروج کا صفت اذن کے ساتھ ملصق ہونا ضروری ہے اور اگر اِلَّا اَنْ یا حَتّٰی استعمال کرتے ہو لا تخرج امرائی اِلَّا اَنْ اَذْنٌ یا حَتّٰی اَذْنٌ کہا تو ہر بار اجازت شرط نہیں کیونکہ اَنْ اور حَتّٰی فعل کو مصدر کے معنی میں کر دیتا ہے تو اذن ”اذن مصدر کے معنی میں ہو جائیگا“ اور اذن و خروج ہم جنس نہیں اس لئے حقیقی معنی یعنی استثناء کا ارادہ صحیح نہ ہوگا لامحالہ، اِلَّا اَنْ کو مجازاً اغایت کے معنی پر محمول کرنا پڑے گا کیونکہ استثناء اور غایت میں بالکل کھلی مناسبت موجود ہے اب معنی یہ ہوں گے تا وقتیکہ میں اجازت دوں اذن کے پائے جانے تک خروج ممنوع ہوگا اور جب ایک بار اذن پایا گیا تو ممانعت ختم ہوگئی۔

وَلَوْ اَرَادَتْ الْخُرُوجَ لَقَالَ اِنْ خَرَجْتَ اَوْ ضَرَبَ الْعَبْدُ فَقَالَ اِنْ ضَرَبْتُ تَغْلِبُنِي بِهٖ كَمَا جَلَسْتُ فَتَغْلِبْ عِنْدِي فَقَالَ اِنِّي تَغْلِبُنِي: جب عورت گھر سے نکلنے کا ارادہ کر رہی ہو اور اس لئے بالکل تیار ہو اس وقت خاوند کہے ”اگر تو نکلی تو تجھے طلاق ہے“ یا عورت غلام کو مارنے کا قصد کر رہی ہو ایسے وقت خاوند کہے ”اگر تو نے اپنے غلام کو یا میرے غلام کو مارا تو تجھے طلاق ہے“ تو ان دونوں صورتوں میں اور ان کے مشابہ مسائل میں حادث ہونے اور شرط پر جزاء مرتب ہونے کی شرط یہ ہے کہ مخلوف علیہ فعل پر فوراً عمل ہو اب اگر اس وقت عورت رک جائے اور کچھ دیر کے بعد اس نے غلام کو مارا یا وہ گھر سے باہر نکلی تو طلاق واقع نہیں ہوگی اس قسم کی بیہین کو ”بیہین الفور“ کہا جاتا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے کہ ”آدھ کا کھانا میرے ساتھ کھاؤ“ اور اس نے کہا اگر صبح کا کھانا کھاؤں تو میرا غلام آزاد ہے تو بیہین میں حادث ہونے کیلئے شرط یہ ہے کہ وہ اس کے

ساتھ کھائے اگر گھر جا کر صبح کا کھانا کھالیا تو حادث نہیں ہوگا وجہ گزر چکی۔

وَمَرْكَبُ عَبْدِهِ مَرْكَبُهُ إِنَّ يَنْوِي وَلَا ذَيْنَ عَلَيْهِ : اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ زید کے جانور پر سوار نہ ہوگا اس کے بعد زید کے عبدِ مَآذُون (فی التجارہ) کے جانور پر سوار ہوا تو اگر غلام اتنا مدیون ہے کہ دین اس کی قیمت اور کسب کو محیط ہے تو حادث نہ ہوگا کیونکہ ایسی حالت میں دراصل زید اس جانور کا مالک نہیں ہے بلکہ عبدِ مَآذُون ہی مالک ہے اور اگر عبدِ مَآذُون پر دین محیط نہیں ہے تو اگر اس کی نیت جانور سے وہ جانور تھا جو زید کیلئے خاص ہے تو بھی حادث نہ ہوگا اور اگر مطلق جانور کی نیت کی جو زید کی ملک ہو، چاہے اس کیلئے خاص ہو یا اس کے غلام کا ہو تو اس صورت میں حادث ہو جائیگا۔

بَابُ الْيَمِينِ فِي الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَاللُّبْسِ وَالْكَلَامِ

کھانے، پینے، پہننے اور کلام کرنے پر قسم کھانے کا بیان

لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ حَيْثُ بِشْمَرِهَا وَلَوْ عَيْنَ الْبُسْرِ وَالرُّطْبِ وَاللُّبَنِ لَا يَخْنَثُ بِرُطْبِهِ وَتَمْرِهِ وَشِيرَازِهِ بِخِلَافِ هَذَا الصَّبِيِّ وَهَذَا الشَّابِّ وَهَذَا الْحَمَلِ لَا يَأْكُلُ بُسْرًا فَأَكَلَ رُطْبًا لَمْ يَخْنَثْ وَفِي لَا يَأْكُلُ بُسْرًا أَوْ رُطْبًا أَوْ لَا يَأْكُلُ رُطْبًا وَلَا بُسْرًا حَيْثُ بِالْمَذْذَبِ وَلَا يَخْنَثُ بِشِرَاءِ كِبَاسَةٍ بُسْرٍ فِيهَا رُطْبٌ فِي لَا يَشْتَرِي رُطْبًا وَيَسْمَكُ فِي لَا يَأْكُلُ لَحْمًا وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَالْإِنْسَانِ وَالْكَبِدُ وَالْكَرْشُ لَحْمٌ وَيَشْعُمُ الظَّهْرُ فِي شَعْمًا وَبِالْيَةِ فِي لَحْمًا أَوْ شَعْمًا

ترجمہ: کجور کے اس درخت سے نہ کھائیگا تو اس کے پھل (کھانے) سے حادث ہو جائیگا اور اگر معین کیا کہے، پختہ اور دودھ کو تو حادث نہیں ہوگا اس کے پختہ اور خشک اور دہی سے بخلاف اس بچے اور اس جوان اور اس حمل کے، گدر کجور نہ کھاؤں گا پھر پختہ کھائی تو حادث نہ ہوگا پختہ یا کچا نہ کھاؤں گا یا نہ پختہ کھاؤں گا نہ کچے تو گدر کھانے سے حادث ہو جائیگا اور کچی کجور کا ایسا خوشہ خریدنے سے حادث نہ ہوگا جس میں کچھ کچی بھی ہوں اس قسم میں کے میں تو تازہ کجور نہ خریدوں گا اور پھل کھانے سے اس قسم میں کہ گوشت نہ کھاؤں گا، اور خنزیر اور انسان کا گوشت اور کبھی اور اونچڑی گوشت ہے اور پیٹھ کی چربی کھانے سے چربی کی قسم میں اور دنبہ کی چکی کھانے سے گوشت یا چربی کی قسم میں۔“

لَا يَأْكُلُ مِنْ هَذِهِ النَّخْلَةِ حَيْثُ بِشْمَرِهَا : اس کجور کے درخت سے نہ کھاؤں گا تو یہ قسم اس کے پھل کھانے کے ساتھ محدود رہے گی کیونکہ حقیقی معنی حنا و عرفا متروک ہے تو اس کی لکڑی، پتے کھانے سے حادث نہ ہوگا البتہ ہمارے کھانے سے حادث ہو جائیگا ہمارے درخت کجور کا وہ نرم اور سفید حصہ ہے جو نہایت ذائقہ دار ہوتا ہے۔ لیکن جو انسانی صنعت سے تیار ہو مثلاً سرکہ، شیرہ وغیرہ اس سے کھانے سے حادث نہ ہوگا۔

وَلَوْ عَيْنَ الْبُسْرِ وَالرُّطْبِ وَاللُّبَنِ لَا يَخْنَثُ بِرُطْبِهِ وَتَمْرِهِ اور اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ میں اس کے کجور میں سے

نہیں کھاؤں گا پھر اس کے پکے کے بعد کھایا یا قسم کھائی کہ اس پکے ہوئے تر کھجور میں سے نہ کھاؤں گا پھر خشک ہونے کے بعد کھایا یا کہا اس دودھ سے نہ کھاؤں گا پھر دہی ہونے کے بعد کھایا اگر مطلقاً کچا کھجور نہ کھانے کی قسم کرے پھر کوئی پکا ہوا تر و تازہ کھجور کھا لیا تو حادث نہ ہوگا واضح رہے کہ ”لا یأکل من هذه البسر“ کا قول (متعین کھجور کی طرف اشارہ کر کے کہے) اور ”لا یأکل البسر“ میں (جبکہ بلا تعین مطلق کچے کھجور کا ذکر کرے) حکم کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں خواہ وہ متعین کھجور پکے کے بعد کھائے یا (دوسری صورت میں) مطلق پکا ہوا تازہ کھجور کھائے (اور ان صورتوں میں حادث نہ ہونے کا حکم) اس بات پر مبنی ہے کہ کھجور میں ”بسر“ اور ”رطب“ دو الگ جنس کا نام ہے تو جب کھجور، بسر، کی حالت سے رطب ہو جائے تو اس کی ماہیت (بدل کر اس کی حقیقت) دوسری ہو جاتی ہے یہی وجہ دودھ میں بھی ہے۔

بِخِلَافِ هَذَا الصَّبِيِّ وَهَذَا الشَّابِّ وَهَذَا الْحَمَلِ : بخلاف اس صورت کے جب یوں قسم کھائے کی اس بچے سے یا اس نوجوان سے کلام نہیں کروں گا اور اگر ان کے بڑھاپے کی حالت میں کام کیا (تو بھی حادث ہو جائیگا اگرچہ تغیر صفت سے قسم باقی نہیں رہتی لیکن مذکورہ صورت میں شرع نے اس صفت کو ساقط کر دیا ہے لہذا صفت کا اعتبار نہیں ہوگا کیونکہ مسلمان سے بات چیت اور کلام کا ترک شریعت نے ممنوع قرار دیا ہے لہذا اس صفت کو قسم کے انعقاد کا سبب قرار دینا شرعاً معتبر نہیں ہے۔

لَا يَأْكُلُ بُسْرًا فَأَكَلَ رُطْبًا لَمْ يَخْنُثْ وَلَوْ لَا يَأْكُلُ بُسْرًا أَوْ رُطْبًا أَوْ لَا يَأْكُلُ رُطْبًا وَلَا بُسْرًا حَيْثُ بِالْمَذْنَبِ : اگر قسم کھائی کہ نہ رطب کھاؤں گا اور نہ بسر پھر اس نے مذنب کھائی (مذنب وہ کھجور ہے کہ چلی طرف سے پختہ ہو اور شاخ کی طرف سے نیم پختہ) تو حادث نہیں ہوگا کیونکہ رطب مذنب وہ کھجور ہے جس کی دم میں کچھ نیم پختگی ہو اور بسر مذنب اس کے برعکس ہوتی ہے تو اس کا کھانے والا بسر اور رطب کا کھانے والا ہوگا اور ان میں سے ہر ایک کھانے میں مقصود بھی ہے۔

وَلَا يَخْنُثُ بِبُسْرٍ إِنْ كَبَّاسَهُ بُسْرٌ فِيهَا رُطْبٌ فَمَنْ لَا يَشْتَرِي رُطْبًا : اگر قسم کھائی کہ رطب نہیں خریدوں گا بسر کھجوروں کا ایک ایسا خوشہ خریدا کہ جس میں رطب بھی ہیں تو حادث نہ ہوگا کیونکہ خرید پورے خوشے پر واقع ہوئی ہے اور قلیل کھجور کثیر کے تابع ہوگی قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھاؤں گا تو مچھلی کا گوشت کھانے سے حادث نہ ہوگا

وَبَسْمَكٍ فَمَنْ لَا يَأْكُلُ لَحْمًا وَلَحْمُ الْبَحْرِ وَالْإِنْسَانِ وَالْكَوْشِ لَحْمٌ : اگر قسم کھائی کہ گوشت نہیں کھاؤں گا تو مچھلی کا گوشت کھانے سے حادث نہ ہوگا کیونکہ مچھلی کے گوشت کو اگرچہ قرآن حکیم میں لحم نام دیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہے: ﴿لَنَا كُلُّهُ مِنْهُ لَحْمًا طَرَبًا﴾ مگر عرف میں اسے گوشت نہیں کہتے اور یمن کا مدار عرف پر ہے اگر جگر یا اونچھڑی یا سور کا یا آدمی کا گوشت کھایا تو حادث ہو جائیگا اور بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ ہمارے عرف کے اعتبار سے جگر یا اونچھڑی کھانے سے حادث نہ ہوگا کیونکہ ان چیزوں کو ہمارے عرف میں گوشت نہیں کہتے (بحر) البتہ سور آدمی کا گوشت کھانے سے حادث ہوگا کیونکہ یہ دونوں ہقیقہ گوشت ہیں اگرچہ حرام ہیں اور بعض فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اگر قسم کھانے والا مسلمان ہو تو حادث نہیں ہوگا اور یہی

قول صحیح ہے۔

وَبَشَحِمِ الظَّهْرِ فِیْ شَحْمًا وَبَالِیَةً فِیْ لَحْمًا أَوْ شَحْمًا: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں چربی نہیں کھاؤں گا یا نہیں خریدوں گا تو امام صاحبؒ کے نزدیک پیٹھ کی چربی کھانے یا خریدنے سے حائل نہیں ہوگا صرف پیٹ کی چربی کھانے اور خریدنے سے حائل ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک پیٹھ کی چربی میں بھی حائل ہو جائیگا کیونکہ اس میں چربی کی خاصیت پائی جاتی ہے یعنی وہ آگ پر پکھل جاتی ہے اور امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ وہ درحقیقت گوشت ہے کیونکہ وہ خون سے پیدا ہوتا ہے اور گوشت ہی کی طرح استعمال بھی کیا جاتا ہے اور گوشت ہی کی قوت بھی دیتا ہے اس لئے اگر یہ قسم کھائی کہ میں گوشت نہیں کھاؤں گا اور اسے کھالیا تو حائل ہو جائیگا اور امام صاحبؒ کا قول ہی صحیح ہے اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں گوشت یا چربی نہیں خریدوں گا یا نہیں کھاؤں گا پھر اس نے دنبہ کی چکی خریدی یا کھائی تو حائل نہیں ہوگا کیونکہ یہ تیسری قسم ہے یہاں تک کہ یہ چکی خالص گوشت یا چربی کی طرح استعمال نہیں کی جاتی ہے۔

وَبِالْخُبْزِ فِیْ هَذَا الْبُرِّ وَفِیْ هَذَا الدَّقِیْقِ حِثِّ بِخُبْزِهِ لَا بِسَفِّهِ وَالْخُبْزُ مَا اعْتَادَهُ بَلَدُهُ وَالشَّوَاءُ وَالطَّبِیْخُ عَلَى اللَّحْمِ وَالرَّأْسُ مَا يُبَاعُ فِیْ مِصْرِهِ وَالْفَاكِهَةُ التُّفَاحُ وَالْبَطِیْخُ وَالْمِشْمِشُ لَا الْعِنَبُ وَالرُّمَّانُ وَالرُّطْبُ وَالْقَنَاءُ وَالْخِیَارُ وَالْإِدَامُ مَا يُصْطَبَخُ بِهِ كَالْحَلِّ وَالْمِلْحُ وَالزَّیْتُ لَا اللَّحْمُ وَالْبِیضُ وَالسُّجْنُ وَالْعَدَاءُ الْأَكْمَلُ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى الظُّهْرِ وَالْعِشَاءُ مِنْهُ إِلَى نِصْفِ اللَّیْلِ وَالسَّحُورُ مِنْهُ إِلَى الْفَجْرِ

ترجمہ اور روٹی کھانے سے اس گندم کی قسم میں اور اس قسم میں کہ اس آٹے کو نہ کھاؤں گا اس کی روٹی کھانے سے حائل ہو جائیگا نہ کہ اس کو خشک پھاٹکنے سے۔ اور روٹی سے وہ روٹی مراد ہے جو اس شہر میں فروخت ہو اور میوہ: سیب اور خر بوزہ اور زرد آلو ہے، نہ کہ انگور، انار، تر کھجور، کھیرا، اور نگرلی۔ اور سالن وہ ہے جس میں روٹی ترکی جائے جیسے سرکہ، نمک، اور زیتون کا تیل نہ کہ گوشت اور انڈا اور پنیر، اور خدا انجر سے ظہر تک کا کھانا ہے اور عشاء نصف شب تک کا کھانا ہے اور سحرا آدمی رات سے فجر تک کا کھانا ہے۔

قسم کھائی میں گندم نہیں کھاؤں گا تو صرف چبا کر کھانے سے حائل ہوگا

وَبِالْخُبْزِ فِیْ هَذَا الْبُرِّ: اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ میں گندم نہیں کھاؤں گا تو وہ اس وقت تک حائل نہ ہوگا جب تک اسے چبا کر نہ کھائے کیونکہ کسی چیز کو کھانے کا عمل اس وقت واقع ہوگا جب اسے چبایا جائے ”اکل“ (کھانا) بھی ایک عمل ہے اس کیلئے تین باتوں کا ہونا ضروری ہے۔ صاحبینؒ کے مابین اختلاف ہے اور اس اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ جس لفظ کے وہ معنی (حقیقی اور مجازی) مراد لئے جاسکتے ہوں تو امام صاحبؒ کے نزدیک وہ لفظ حقیقی معنی میں مستعمل ہوگا۔ جبکہ صاحبینؒ اسے مجازی معنی کیلئے استعمال کرتے ہیں چونکہ ”اکل“ کے حقیقی معنی چبا کر کھانے کے متقاضی ہیں اس لئے امام صاحبؒ کے نزدیک جب تک گندم چبا

کرنہ کھائی جائے اس وقت حالف حانث نہ ہوگا خواہ وہ گندم ابلے ہوئی ہو یا بھونی ہوئی کیونکہ یہ چبا کر کھائی جاتی ہے لہذا اس کسل کا حقیقی معنی یہاں پر رائج ہے۔

وَفِي هَذَا الدَّقِيقِ حَيْثُ بَخْبُزُهُ لَا يَسْفَهُهُ وَالْخَبْزُ مَا اعْتَادَهُ بَلَدُهُ : اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں آٹا نہیں کھاؤں گا پھر اس کی پکی ہوئی روٹی کھائی تو حانث ہو جائیگا کیونکہ آٹا بھینہ نہیں کھایا جاتا ہے اس لئے اس آٹا سے جو چیز بنا کر کھائی جائیگی وہی مراد ہوگی اور اگر آٹے کو اسی طرح پھانک کر کھالیا یا منہ میں رکھ کر نگل لیا تو حانث نہیں ہوگا کیونکہ اس جگہ مجازی معنی ہی مراد لینا متعین ہے اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں روٹی نہیں کھاؤں گا تو اس قسم میں وہی روٹی داخل ہوگی جو عماما اور عادتاً اس شہر میں کھائی جاتی ہے اور وہ جو یا گندم کی روٹی ہوگی کیونکہ اکثر شہروں میں یہی روٹیاں کھائی جاتی ہیں اور اگر قسم کھانے والا بنگلہ دیش کے کسی ایسے شہر کا رہنے والا ہو جن کا کھانا چاول ہوتا ہے تو حانث ہو جائیگا۔

وَالشَّوَاءُ وَالطَّبِيخُ عَلَى اللَّحْمِ : اگر یہ قسم کھائی کہ میں بھنا ہوا نہیں کھاؤں گا تو اس کا اطلاق فقط گوشت پر ہوگا کیونکہ بھنا ہوا کہنے سے بھنا ہوا گوشت ہی مراد ہوتا ہے اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں طح یعنی پکائی ہوئی چیز نہیں کھاؤں گا تو اس قسم کا اطلاق استثناء پکائے ہوئے گوشت پر ہوگا کیونکہ ہر پکائی ہوئی چیز کو قسم میں شامل کرنا مشکل ہے اس لئے اس کے خاص معنی ہی مراد لئے جائیں گے جو رائج ہوں یعنی پانی میں پکایا ہوا گوشت۔

وَالرَّأْسُ مَا يُبَاعُ فِي مَضْرَبِهِ : اگر قسم کھائی کہ سری نہ کھاؤں گا تو جو سری اس کے شہر کے تنوروں میں پک کر بکتی ہے اس کے کھانے سے حانث ہوگا عرف پر عمل کرتے ہوئے کیونکہ قسموں کا مدار عرف پر ہے اور یہ قاعدہ کلیہ ہے جس سے بہت سے فروعی مسائل نکلتے ہیں چنانچہ الفاظ مبین سے عرفاً جو مفہوم سمجھ جاتا ہے یا عرف میں وہ جس معنی میں استعمال ہوتے ہیں حلف اسی معنی اور مفہوم پر محمول ہوگا اس میں لغوی یا شرعی مفہوم کا اعتبار نہیں ہوگا۔

وَالْفَاكِهَةُ التَّلْفَاحُ وَالطَّبِيخُ وَالْمَشْمَشُ لَا الْعَنْبَ وَالرُّمَانَ وَالرُّطْبَ وَالْقَنَاءَ وَالْخَبْزُ : اور اگر کسی نے قسم کھائی کہ میوہ نہ کھاؤں گا تو سیب، خر بوڑہ اور آلو بخارا کھانے سے حانث ہوگا لیکن امام صاحب کے نزدیک انگور، انار، تازہ کھجور، گکڑی اور کھیرا کھانے سے حانث نہیں ہوگا۔ اصل میں فاکہہ اس میوے کو کہتے ہیں جو کھانے سے پہلے یا بعد میں بطور تفکہ کھایا جاتا ہے جس سے معمول سے زیادہ آسودگی حاصل ہوتی ہے اور تازہ اور خشک کھجور اس میں برابر ہے جبکہ اس سے تفکہ حاصل کرنے کا روان ہو سیب وغیرہ مذکورہ پھل میں یہ بات موجود ہے اس لئے ان کے کھانے سے حانث ہوگا لیکن گکڑی میں یہ صفت موجود نہیں اس کا شمار سبزیوں میں ہے انگور، انار اور تازہ کھجور کے متعلق صاحبین فرماتے ہیں کہ ان میں معنی تفکہ موجود ہے عرف میں ان کو فاکہہ کہتے ہیں اور دوسرے پھلوں کے مقابلہ میں ان سے اور زیادہ آسودگی اور فلاح حاصل ہوتی ہے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ ان سے غذا اور دوا کا کام لیا جاتا ہے تو بقاء حیات کی ضرورت پر استعمال ہونے کی وجہ سے ان میں تفکہ کے معنی کے اندر کمی آگئی۔

وَالْإِدَامَ مَا يُصْطَلَحُ بِهِ كَالْعَلِّ وَالْمِلْحِ وَالزَّيْتِ لَا اللَّحْمَ وَالْبَيْضَ وَالْبُحْنَ : اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ادام یعنی سالن نہیں کھاؤں گا تو شیخین کے نزدیک ہر وہ چیز جو روٹی کے ساتھ لگا کر کھائی جائے ادام کہلاتی ہے بھنا ہوا گوشت ادام نہ ہوگا کیونکہ وہ روٹی کے علاوہ الگ طور پر بھی کھایا جاتا ہے نمک ادام ہے کیونکہ روٹی کیساتھ لگا کر کھایا جاتا ہے۔ شیخین کی دلیل یہ ہے کہ عرف و عادت کے لحاظ سے ادام وہ شے ہے جو روٹی کے ساتھ تابع کے طور پر کھائی جائے بخلاف گوشت اور اس جیسی دوسری چیزوں کے (مثلاً انڈا اور پیپر وغیرہ یہ ادام نہ ہوں گے) کیونکہ یہ تنہا بھی کھائے جاتے ہیں البتہ نمک عادتاً تنہا نہیں کھایا جاتا نیز وہ کھل جاتا ہے اور تابع بن جاتا ہے اس لئے ادام ہوگا۔

الْغَدَاءُ، الْعِشَاءُ، السُّحُورُ ان اوقات کی تعریف اور ان الفاظ سے قسم کھانے حکم

وَالْغَدَاءُ الْأَكْلُ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى الظُّهْرِ وَالْعِشَاءُ مِنْهُ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ وَالسُّحُورُ مِنْهُ إِلَى الْفَجْرِ : اگر کسی نے عربی میں کہا ”لا أنغدى“ کہ میں ناشتہ نہیں کروں گا۔ خدا اس کھانے کو کہا جاتا ہے جو آفتاب نکلنے کے بعد سے ظہر تک ہو، اور عشاء اس کھانے کو کہا جاتا ہے جو ظہر کی نماز کے بعد سے آدھی رات ہو جانے تک کھایا جاتا ہے کیونکہ زوال کے بعد کے وقت کو عشاء کہا جاتا ہے اس لئے حدیث میں ظہر کی نماز کو عشاء کی دو نمازوں میں سے ایک نماز کہا گیا ہے اور سحری کا کھانا آدھی رات سے طلوع فجر تک ہوتا ہے کیونکہ یہ لفظ سحر سے ماخوذ ہے اور قریب سحر تک جو کھانا ہوا سے سحری کہتے ہیں یعنی سحر کے اندر نہیں کھایا جاتا ہے پس اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں دن کا کھانا نہ کھاؤں گا اور پھر اس نے صبح صادق سے لیکر ظہر تک کچھ کھالیا تو وہ حائث ہو جائیگا اسی طرح اگر کسی نے شام کے نہ کھانے کی قسم کھائی اور ظہر تک کچھ کھالیا تو وہ حائث ہو جائیگا اسی طرح اگر کسی نے شام کے نہ کھانے کی قسم کھائی اور ظہر سے لیکر آدھی رات تک کھالیا یا سحری نہ کھانے کی قسم کھائی اور آدھی رات سے صبح صادق تک کھالیا تو وہ حائث ہو جائیگا۔

إِنْ لَبِسْتَ أَوْ أَكَلْتَ أَوْ شَرِبْتَ وَنَوَيْتَ مُعِينًا لَمْ يَصْدُقْ أَصْلًا وَلَوْ زَادَ قَوْلًا أَوْ طَعَامًا أَوْ شَرَابًا دِينَ لَا يَشْرَبُ مِنْ دِجْلَةٍ عَلَى الْكَرْعِ بِخِلَافٍ مِنْ مَاءٍ دِجْلَةٍ إِنْ لَمْ أَشْرَبْ مَاءَ هَذَا الْكَوْزِ الْيَوْمَ فَكَذًا وَلَا مَاءَ فِيهِ أَوْ كَانَ فَصَبُّ أَوْ أَطْلَقَ وَلَا مَاءَ فِيهِ لَا يَحْنُ وَإِنْ كَانَ فَصَبُّ حَيْثُ حَلَفَ لَيَصْعَدَنَّ السَّمَاءَ أَوْ لَيَقْلِبَنَّ هَذَا الْحَجَرَ ذَهَبًا حَيْثُ لِلْحَالِ لَا يُكَلِّمُهُ فَنَادَاهُ وَهُوَ نَائِمٌ فَأَيَقِظُهُ أَوْ إِلَّا يَأْذُنُهُ فَأَذِنَ لَهُ وَلَمْ يَعْلَمْ فَكَلِّمُهُ حَيْثُ لَا يُكَلِّمُهُ شَهْرًا فَهُوَ مِنْ حِينَ حَلَفَ.

ترجمہ: اگر میں بیوں یا کھاؤں یا پیوں اور کسی خاص چیز کی نیت کرے تو بالکل تصدیق نہیں کی جائیگی اور اگر ”ٹوہا“ یا ”طعاما“ یا ”شرابا“ بڑھادے تو دیا یہ تصدیق کی جائیگی، میں دجلہ سے نہ پینا لگا، منہ سے پینا مراد ہوگا۔ بخلاف اس کے کہ دجلہ کا پانی نہ پیوں گا، اگر آج اس کو زہل کا پانی نہ پیوں تو ایسا ہے حالانکہ اس میں پانی نہیں تھا یا پانی تھا مگر گرا دیا گیا یا وہ مطلق بولے اور اس میں پانی نہ ہو تو حائث نہ ہوگا اور اگر اس میں پانی ہو اور گرا دیا جائے تو حائث ہو جائیگا۔ اگر قسم کھائی کہ ضرور آسمان پر چڑھوں گا یا اس پتھر کو سونا بناؤں گا فی الحال حائث ہو

جایگا، اس سے نہ بولونگا پھر اس کو سوتے میں پکارا اور جگا دیا (کہا کہ اس سے نہ بولونگا) مگر اس کی اجازت سے پہلے اس نے اجازت دی مگر اسے معلوم نہیں ہو پس اس سے کلام کر لیا تو حائث ہو جایگا اس سے ایک ماہ تک نہ بولونگا تو مہینہ تم کے وقت سے ہوگا۔

إِنْ لَبَسْتَ أَوْ أَكَلْتَ أَوْ شَرِبْتَ وَنَوَى مُعِينًا لَمْ يَصْدُقْ أَصْلًا وَلَوْ زَادَ ثَوْبًا أَوْ طَعَامًا أَوْ شَرَابًا دِينَ : اور جس شخص نے کہا اگر میں کھاؤں یا پیوں یا پیوں تو اس طرح ہوگا مثلاً میرا غلام آزاد ہے تو یہ قسم تمام اشیاء کے متعلق ہوگی اور وہ کہے کہ میں نے فلاں چیزوں کی نیت کی ہے اور فلاں کی نیت نہیں کی تو اس کی نہ قضاء تصدیق کی جائیگی اور دینا کیونکہ نیت اسی چیز میں صحیح ہوتی ہے جو لفظوں میں مذکور ہو یعنی نیت کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ لفظ کے بعض احتمالات کو متعین کر دیا جائے اور مذکورہ صورت میں کپڑا، طعام یا شراب کچھ بھی صراحۃً مذکور نہیں ہے یعنی اس نے مطلقاً پہننے، کھانے اور پینے کا ذکر کیا ہے لہذا اب تخصیص کی نیت درست نہیں ہوگی۔ اور اگر صرف ”لبست“ کی بجائے ”لبست ثوبًا“ کہا اور معین کپڑے کی نیت کی اور ”اکلتُ“ کے ساتھ ”طعامًا“ کا لفظ ملایا اور معین کھانے کی نیت کی یا ”شربتُ“ کے ساتھ ”شرابًا“ بھی ملایا اور معین مشروب کی نیت کی تو دینا تصدیق کی جائیگی یعنی فیما بینہ و بین اللہ اس کی نیت معتبر ہوگی لیکن قضاء معتبر نہ ہوگی کیونکہ لفظ عام ہے اس لئے تخصیص کی نیت ظاہر کے خلاف ہونے کی بنا پر قضاء معتبر نہیں ہوگی۔

لَا يَشْرَبُ مِنْ دَجَلَةٍ عَلَى الْكَرْعِ بِخِلَافٍ مِنْ مَاءٍ دَجَلَةٍ : اگر قسم کھائے کہ دریائے دجلہ سے پانی نہیں پیوں گا تو امام صاحب کے نزدیک یہ منہ لگا کر پینے پر محمول ہوگا اس لئے اگر کسی برتن سے پئے تو حائث نہ ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک یہاں ”من“ ابتدائے غایت کیلئے ہے تو حائث ہونے کیلئے ابتدائے شرب نہر سے ہونا ضروری ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک ”من“ تبعیض کیلئے ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ اس کے پانی میں سے نہ پیوں گا اور منہ لگا کر پینے کی شرط تب ہے جبکہ اس میں سے منہ لگا کر پینے کی شرط تب ہے جبکہ جبکہ اس میں سے منہ لگا کر پیا جاتا ہو لیکن اگر قسم کھائی کہ اس کنویں یا گڑھے سے نہ پیو گا تو کسی چیز سے پانی نکال کر پینے سے بھی حائث ہو جائیگا کیونکہ یہاں منہ لگا کر پینے کے حقیقی معنی عرف و عادت میں متروک ہیں حتیٰ کہ اگر مشقت اٹھا کر اندر اتر کر منہ لگا کر پئے تو خلاف عرف ہونے کی بناء پر حائث نہ ہوگا۔

إِنْ لَمْ أَشْرَبْ مَاءَ هَذَا الْكُوْزِ الْيَوْمَ فَكُذَّاءٌ وَلَا مَاءَ فِيهِ أَوْ كَانَ فَصَبُّ أَوْ أَطْلَقَ وَلَا مَاءَ فِيهِ لَا يَحْتَبُ وَإِنْ كَانَ فَصَبُّ حَبْ : اس عبارت میں جو مسئلہ مذکور ہے اس کی چار صورتیں ہیں اور چاروں کا حکم ایک قاعدہ پر مبنی ہے۔ قاعدہ یہ ہے کہ طرفین کے نزدیک قسم صحیح ہونے کیلئے مخلوف علیہ کا ممکن ہونا شرط ہے بخلاف امام ابو یوسف کے نزدیک کہ ان کے نزدیک ممکن ہونا شرط نہیں۔ اب اگر کوئی قسم کھائے کہ واللہ میں آج اس پیالہ کا پانی نہ پیوں تو میری بیوی پر طلاق ہے اور پیالہ میں پانی نہ ہو تو طرفین کے نزدیک حائث نہیں ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک حائث ہو جائیگا اور اگر حلف کے وقت پیالہ میں پانی تھا پھر اس دن وہ پانی گرا دیا گیا تو بھی طرفین کے نزدیک حائث نہ ہوگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک حائث ہوگا۔ اور اگر مطلقاً قسم کھائی یعنی پانی پینے یا نہ پینے کے حلف میں آج کی قید نہ لگائے تو پہلی صورت میں حکم اسی طرح ہوگا لیکن دوسری

صورت میں یعنی اگر آج کا دن نہ کہے تو طرفین کے نزدیک پیالہ میں پانی نہ ہونے کی صورت میں حادث نہ ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک حادث ہو جائیگا اور اگر پانی موجود تھا پھر گرا دیا گیا تو بالاتفاق حادث ہو جائیگا کیونکہ اگر پیالہ میں پانی نہ ہو تو قسم کا پورا ہونا ممکن ہی نہیں، برابر ہے کہ آج کا دن مذکور ہو یا نہ ہو اور اگر پیالہ میں پانی ہو اور بوقت حلف آج کا دن ذکر کیا جائے تو دن کے آخری حصے تک قسم پوری کرنی واجب ہوگی اب جب کہ پانی گرا دیا تو پھر قسم کی تکمیل ممکن نہیں رہی اور اگر آج کا دن ذکر نہ کرے تو قسم سے فارغ ہوتے ہی قسم کی تکمیل اس پر واجب ہو جائیگی البتہ وجوب اداء میں اتنی وسعت ہوگی کہ اپنی زندگی میں قسم ضرور پوری کرے کہ ہرگز فوت ہونے نہ پائے اور چونکہ قسم سے فارغ ہونے کے وقت اس کی تکمیل کا امکان موجود تھا اس لئے یقین منعقد ہوگئی اب پانی گر جانے سے اسے معذور قرار نہیں دیا جائیگا بلکہ حادث ہو جائیگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہر صورت میں حادث ہو جائیگا موقت کی صورت میں وقت گزر جانے کے بعد اور غیر موقت میں فی الحال حادث ہو جائیگا۔

اگر قسم کھائی کہ میں آسمان پر چڑھوں گا تو اس کا حکم

خَلَفَ لِيَصْعَدَنَّ السَّمَاءَ أَوْ لِيَقْلِبَنَّ هَذَا الْحَجَرَ ذَهَبًا حَيْثُ لِلْحَالِ: اور اگر قسم کھائی کہ میں آسمان پر ضرور چڑھوں گا یا اس پتھر کو ضرور سونا بناؤں گا تو قسم منعقد ہو جائیگی۔ امام زفرؒ کے نزدیک قسم منعقد ہی نہیں ہوگی کیونکہ ان میں قسم پوری کر سنا عاۃً محال ہے ہم کہتے ہیں کہ یہ امور بذات خود ممکن ہیں اور انعقاد یقین کیلئے نفس امکان ہی کافی ہے کیونکہ بندے کا اپنے اوپر کوئی امر واجب کرنا اللہ کی طرف سے واجب کرنے کے حکم میں ہے اور ایجاب الہی کا دار و مدار تصور امکان پر ہے خواہ وہ فعل ممکن ہو یا اس کا کوئی قائم مقام ہو، قدرت ہونی شرط نہیں، دیکھئے کہ شیخ فانی پر روزہ واجب ہے حالانکہ اسے روزہ رکھنے کی قدرت نہیں کیونکہ اس کا تصور ممکن ہے اور خلف موجود ہے ایسا ہی یہاں وجوب بر کے بعد حادث ہوگا تو کفارہ لازم ہوگا عاۃً بجز ثابت ہونے کی بنا پر جیسا کہ وہاں وجوب روزہ کے بعد فدیہ واجب ہے (عنایہ)

لَا يُكَلِّمُهُ فَنَادَاهُ وَهُوَ نَائِمٌ فَأَيْقَظُهُ: جس شخص نے قسم کھائی کہ وہ فلاں شخص سے کلام نہیں کرے گا پھر اس شخص نے کلام کیا اور امی بات چیت سے اس شخص کو جگا دے تو حادث ہو جائیگا کیونکہ جب تک وہ شخص بیدار نہ ہو تو وہ اس شخص کی مانند ہے کہ جیسے دور سے ایسی جگہ سے پکارا جائے جہاں سے اسے آواز ہی نہ سنائی دے تو اس صورت میں جس طرح حادث نہیں ہوتا تو مذکورہ صورت میں میں بھی نہیں ہوگا۔

أَوْ لَا بِإِذْنِهِ فَأَذِنَ لَهُ وَلَمْ يَعْلَمْ فَكَلَّمَهُ حَيْثُ: اگر قسم کھائی کہ فلاں شخص سے اس کی اجازت کے بغیر کلام نہ کروں گا اس شخص نے اجازت دے دی لیکن حالف کو اجازت دینے کا علم نہ ہو سکا اور اس سے کلام کر بیٹھا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ اذن کے معنی آگاہ کرنے کے ہیں اور آگاہ ہونا سننے کے بغیر متحقق نہیں ہوتا لہذا اسے علم ہونا ضروری ہے اگر اسے اذن کا پتا ہی نہ چلے تو گویا اس نے اذن کے بغیر ہی کلام کر لیا اور حادث ہو گیا۔

لَا يَكْلُمُهُ شَهْرًا فَهُوَ مِنْ حَيْثُ خَلَفَ: اگر اس طرح قسم کھائی کہ فلاں شخص سے ایک ماہ تک کلام نہیں کروں گا تو مہینے کی ابتداء وقت قسم سے شروع ہوگی کیونکہ اگر خالف وقت کا ذکر نہ کرتا تو یہ قسم ہمیشہ کیلئے ہو جاتی اور ”شہر“ کا ذکر کر دینے سے مہینے کے علاوہ وقت خارج ہو گیا اور جو وقت قسم سے متصل ہے وہ قسم میں داخل رہے گا۔

لَا يَتَكَلَّمُ فَقَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ سَبَّحَ لَمْ يَخْنُثْ يَوْمَ أَكَلْتُمْ فَلَانًا فَعَلَى الْجَدِيدِينَ فَإِنْ نَوَى النَّهَارَ خَاصَّةً صَدَقَ وَلَيْلَةً أَكَلْتُمُ عَلَى اللَّيْلِ إِنْ كَلَّمْتُهُ إِلَّا أَنْ يُقَدِّمَ زَيْدًا أَوْ حَتَّى أَوْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ أَوْ حَتَّى فَكُذًّا فَكَلَّمْتُمْ قَبْلَ قُدُومِهِ أَوْ إِذْنِهِ حَيْثُ وَبَعْدَهُمَا لَا وَإِنْ مَاتَ زَيْدٌ سَقَطَ الْحَلْفُ.

ترجمہ: میں تکلم نہ کروں گا پھر قرآن یا تسبیح پڑھی تو حانث نہ ہوگا جس دن فلاں سے بولوں تو رات اور دن دونوں پر محمول ہوگا اور اگر خاص دن ہی کی نیت کر لی تو تصدیق کی جائیگی اور جس رات فلاں سے بولوں صرف رات پر محمول ہوگا۔ اگر میں اس سے بولوں الایہ کہ زید آجائے یا وہ اجازت دیدے یا یہاں تک کہ اجازت دیدے زید کے آنے یا اجازت دینے سے پہلے کلام کر لیا تو حانث ہو جائیگا۔ اور ان کے بعد حانث نہ ہوگا اور اگر زید مر گیا تو قسم ختم ہو جائیگا۔

اگر قسم کھائی کہ میں کلام نہیں کروں گا پھر قرآن یا تسبیح پڑھی تو اس کا حکم

لَا يَتَكَلَّمُ فَقَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ سَبَّحَ لَمْ يَخْنُثْ: اگر قسم کھائی کہ میں کلام نہیں کروں گا پھر قرآن یا تسبیح پڑھے یا لا اہلہ الا اللہ یا اللہ اکبر کہے نماز کے اندر یا نماز کے باہر تو حانث نہیں ہوگا اور امام شافعیؒ کے نزدیک حانث ہو جائیگا اور یہی ظاہر قیاس کا تقاضا ہے کیونکہ واقعہ یہ بھی کلام ہے۔

یَوْمَ أَكَلْتُمْ فَلَانًا فَعَلَى الْجَدِيدِينَ فَإِنْ نَوَى النَّهَارَ خَاصَّةً صَدَقَ وَلَيْلَةً أَكَلْتُمُ عَلَى اللَّيْلِ: اگر کہا کہ جس روز میں فلاں سے کلام کروں تو میرا غلام آزاد ہے تو یوم میں دن، رات دونوں شامل ہوں گے کیونکہ لفظ یوم جب غیر متد فعل سے متصل ہو تو اس سے مطلق وقت مراد ہوتا ہے (ممتد فعل وہ ہے جس میں درازی اور طوالت ہو۔ مثلاً روزہ رکھنا اور غیر متد فعل وہ ہے جس میں طولیات اور درازی نہ ہو) اور کلام بھی ایسا فعل ہے جو ممتد نہیں تو اگر اس سے صرف دن کی نیت کی تو معتبر ہوگی کیونکہ یوم کا لفظ خاص دن کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دیانہ اس کی یہ نیت معتبر ہوگی لیکن قضاء نہ ہوگی کیونکہ یہ مشہور استعمال کے خلاف ہے اور اگر کہا کہ جس رات میں فلاں شخص سے کلام کروں تو میرا غلام آزاد ہے تو اس قسم کا تعلق صرف رات ہی سے ہوگا کیونکہ ”لیل“ کا لفظ تاریکی کے معنی میں آتا ہے اور اس کا استعمال مطلق وقت کیلئے نہیں ہوتا۔

إِنْ كَلَّمْتُهُ إِلَّا أَنْ يُقَدِّمَ زَيْدًا أَوْ حَتَّى أَوْ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ أَوْ حَتَّى فَكُذًّا فَكَلَّمْتُمْ قَبْلَ قُدُومِهِ أَوْ إِذْنِهِ حَيْثُ وَبَعْدَهُمَا لَا وَإِنْ مَاتَ زَيْدٌ سَقَطَ الْحَلْفُ: اور اگر قسم کھائی کہ اگر میں فلاں شخص سے کلام کروں تو میری بیوی کو طلاق ہے مگر یہ کہ زید سفر سے واپس آجائے یا کہا یہاں تک کہ زید سفر سے واپس آجائے یا کہا مگر یہ کہ زید مجھے اجازت دیدے تو میری

بیوی کو طلاق ہے۔ اگر زید کے واپس آنے سے پہلے یا اس کی اجازت سے پہلے بات کی تو حانث ہو جائیگا اور اگر زید کے آنے کے بعد یا اس کی اجازت کے بعد بات کی تو حانث نہ ہوگا کیونکہ قدم زید یا اذن زید غایہ اور انتہا تھی اور غایت کے بعد قسم کے ختم ہو جانے کی وجہ سے کلام کرنے سے حانث نہیں ہوگا اگر زید فوت ہو جائے تو یمین ساقط ہو جائیگی کیونکہ زید کیلئے ایسا کلام ممنوع تھا جو زید کے قدم یا اذن پر پورا ہونا تھا لیکن زید کی موت کے بعد اس کا امکان نہ رہا لہذا یمین ساقط ہو گئی۔

لَا يَأْكُلُ طَعَامَ فُلَانٍ أَوْ لَا يَدْخُلُ دَارَهُ أَوْ لَا يَلْبَسُ ثَوْبَهُ أَوْ لَا يَرْكَبُ دَابَّتَهُ أَوْ لَا يُكَلِّمُ عَبْدَهُ إِنْ أَشَارَ وَزَالَ مِلْكُهُ وَفَعَلَ لَا يَحْنُثُ كَالْمُتَجَدِّدِ وَإِنْ لَمْ يُشِرْ لَا يَحْنُثُ بَعْدَ الزَّوَالِ وَحِنْثٌ بِالْمُتَجَدِّدِ وَفِي الصَّدِيقِ وَالزَّوْجَةِ حِنْثٌ فِي الْمُشَارِ إِلَيْهِ بَعْدَ الزَّوَالِ وَفِي غَيْرِ الْمُشَارِ لَا وَحِنْثٌ بِالْمُتَجَدِّدِ لَا يُكَلِّمُ صَاحِبَ هَذَا الطَّيْلَسَانِ فَبَاعَهُ فَكَلَّمَهُ حِنْثٌ وَالزَّمَانُ وَالْحَيْنُ وَمُنْكَرُهُمَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ وَالذَّهْرُ وَالْأَبَدُ الْعُمُرُ وَذَهْرٌ مُجْمَلٌ وَالْأَيَّامُ وَأَيَّامٌ كَثِيرَةٌ وَالشُّهُورُ وَالسَّنُونَ عَشْرَةٌ وَمُنْكَرُهَا ثَلَاثَةٌ

ترجمہ: فلان کا کھانا نہیں کھائیگا یا اس کے گھر میں داخل نہیں ہوگا یا اس کا کپڑا نہیں پہنے گا یا اس کی سواری پر سوار نہیں ہوگا یا اس کے غلام سے کلام نہیں کریگا تو اگر اس نے اشارہ کیا اور اس کی ملک زائل ہو گئی تب اس نے ایسا کیا تو حانث نہیں ہوگا اور اگر اشارہ نہیں کیا تھا تو زوال ملک کے بعد حانث نہیں ہوگا اور نئی خریدی ہوئی سے حانث ہو جائیگا اور دوست اور بیوی کی صورت میں مشار میں اور اگر اشارہ نہ کیا ہو تو حانث نہ ہوگا اور (دوست اور نئی بیوی) سے حانث ہو جائیگا اس چار دوالے سے کلام نہیں کروں گا پھر اس نے فروخت کر دی اور اس نے کلام کیا تو حانث ہو جائیگا۔ لفظ زمان و حین معرفہ و نکرہ کی مدت چھ ماہ ہے اور ہر اور ابد کی مدت تمام عمر ہے اور ہر مجمل ہے اور الایام، ایام کثیرہ شہور، سنوں سے مراد دس ہوں گے اور ان کے نکرہ اسماء سے مراد تین ہوں گے۔

لَا يَأْكُلُ طَعَامَ فُلَانٍ أَوْ لَا يَدْخُلُ دَارَهُ أَوْ لَا يَلْبَسُ ثَوْبَهُ أَوْ لَا يَرْكَبُ دَابَّتَهُ أَوْ لَا يُكَلِّمُ عَبْدَهُ إِنْ أَشَارَ وَزَالَ مِلْكُهُ وَفَعَلَ لَا يَحْنُثُ كَالْمُتَجَدِّدِ وَإِنْ لَمْ يُشِرْ لَا يَحْنُثُ بَعْدَ الزَّوَالِ وَحِنْثٌ بِالْمُتَجَدِّدِ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کا کھانا نہیں کھاؤں گا یا اس کے گھر نہیں جاؤں گا یا اس کا کپڑا نہیں پہنوں گا یا اس کے گھوڑے پر سوار نہیں ہوں گا یا اس کے غلام سے کلام نہیں کروں گا۔ اگر اس نے ان چیزوں کی طرف اشارہ کر کے کہا تھا اور وہ چیزیں اس شخص کی ملکیت سے نکل گئیں تب اس نے وہ کھانا کھایا یا اس گھر میں گیا یا وہ کپڑا پہنایا یا اس گھوڑے پر سوار ہوا وغیرہ تو یہ حانث نہیں ہوگا جیسا کہ اگر اس کی نئی خریدی ہوئی چیزوں سے یہ ایسا کرے تو (بالاتفاق حانث نہیں ہوتا) اور اگر اشارہ نہیں کیا تھا تو ان چیزوں سے اس کی ملکیت زائل ہونے کے بعد ان کاموں کے کرنے سے حانث نہ ہوگا اور اس صورت میں اس کی نئی خریدی ہوئی چیزوں کے ساتھ ایسا کرنے سے حانث ہو جائیگا۔ کیونکہ حانث ہونے کی شرط یعنی ان چیزوں کا اس شخص کی طرف منسوب ہونا اور اس کا

مالک ہونا تھا جو یہاں موجود ہے۔

وَفِي الصَّدِيقِ وَالزَّوْجَةِ حَيْثُ فِي الْمُشَارِ إِلَيْهِ بَعْدَ الزَّوَالِ وَفِي غَيْرِ الْمُشَارِ لَا وَحَيْثُ بِالْمُتَجَدِّدِ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے اس دوست سے یا اس کی اس بیوی سے کلام نہیں کروں گا پھر اس کی اپنے دوست سے دشمنی ہوگئی یا اس کی بیوی طلاق بائن پا کر علیحدہ ہوگئی اور پھر حالف نے ان سے گفتگو کی تو حانث ہو جائیگا کیونکہ یہاں مقصود بالذات خود انہی سے نہ بولنا ہے زید کی طرف اضافت صرف تعریف کیلئے ہے۔

اور اگر بلا اشارہ یوں کہا میں زید کے دوست سے کلام نہیں کروں گا یا اس کی بیوی سے کلام نہیں کروں گا اور پھر زید کی نسبت زائل ہوگئی تو حانث نہیں ہوگا کیونکہ یہاں فلاں کی طرف نسبت کا اعتبار ہے۔ اور اس شخص کے نئے دوست اور نئی بیوی کے ساتھ کلام کرنے سے حانث ہو جائیگا۔

اس چادر والے سے کلام نہیں کروں گا پھر اس نے وہ چادر بیچ ڈالی تو اس کا حکم

لَا يُكَلِّمُ صَاحِبَ هَذَا الطِّلْسَانِ فَبَاغَةَ فِكَلَمَةِ حَيْثُ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ اس چادر والے سے کلام نہیں کروں گا پھر جب اس نے وہ چادر بیچ ڈالی تب اس سے کلام کیا تو حانث ہو جائیگا کیونکہ وصف مذکور کلام سے مانع ہونے کا سبب بننے کے لائق نہیں ہے اسلئے یہاں ذات ہی مراد ہوگی۔

وَالزَّمَانُ وَالْحَيْنَ وَمَنْكَرُهُمَا سِتَّةُ أَشْهُرٍ وَالذَّهْرُ وَالْأَبْدُ الْعُمْرُ وَذَهْرٌ مُجْمَلٌ وَالْأَيَّامُ وَالْأَيَّامُ كَثِيرَةٌ وَالشُّهُورُ وَالسَّنُونَ عَشْرَةٌ وَمَنْكَرُهَا ثَلَاثَةٌ: اور اگر قسم میں ”حین“ یا ”زمان“ کا لفظ استعمال کیا اور کسی مدت کی نیت نہیں کی تو اس سے چھ ماہ مراد ہوں گے چاہے ان الفاظ کو کمرہ استعمال کرے یا معرفہ۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿تَوْبَتِي أُكْلِهَا كُلَّ حَيْنٍ بِأَذْنِ رَبِّهَا﴾ کہ یہاں حین کی تفسیر چھ ماہ سے کی گئی ہے۔ اور اگر معین مدت کی نیت کی تو وہی مراد ہوگی۔ اور الدھر معرفہ کہا تو تمام عمر مراد ہوگی اور اگر دھر کا لفظ کمرہ ذکر کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس کی مدت معلوم نہیں۔ اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ دھر کا استعمال حین کی طرح ہے کہا جاتا ہے: ”لَمْ أَرِ فَلَانًا مِنْذُ دَهْرٍ وَمِنْذُ حَيْنٍ“ اس لئے ”حین“ کا جو حکم ہے وہی حکم ہوگا اور امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ اس میں توقف کیا جائے کیونکہ نام اور الفاظ لغوی کے مقداریں نقل پر موقوف ہیں اور ”دھر“ کی مقدار کے سلسلہ میں نہ نص ہے اور نہ اہل لغت میں سے کسی نے کوئی تفسیر کی ہے تو جب معلوم ہونے کا ذریعہ نہیں ہے تو توقف ضروری ہے کیونکہ توقیفی امور میں قیاس کرنا باطل ہے، اور فتویٰ صاحبینؒ کے قول پر ہے۔ اور اگر ”ایام“ کا لفظ کمرہ کہا تو اس سے مراد تین دن ہوں گے اور اگر ”ایام کثیرہ“ یا ”الایام“ یا ”الشہور“ یا ”السنون“ کہا تو امام صاحبؒ کے نزدیک ان سے دس دس مراد ہوں گے کیونکہ لفظ جمع سے زیادہ دس ہی مراد ہوتے ہیں۔ اور اس سے جب بڑھ جائے یعنی گیارہ وغیرہ میں مفرد تمیز آتی ہے۔ مثلاً أحد عشر یوماً اور یہی حکم ہے لفظ ”ازمنہ“ ”أحیین“ اور ”دھور“ کا اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ ایام

اور ایام کثیرہ سے سات دن مراد ہیں اور لفظ شہور سے بارہ مہینے اور ان کے علاوہ دوسرے الفاظ بیشکی اور دوام کیلئے ہیں۔

بَابُ الْيَمِينِ فِي الطَّلَاقِ وَالْعَتَقِ

طلاق دینے اور آزاد کرنے کی قسم کھانے کا بیان

إِنْ وَلَدَتْ فَانْتِ كَذَا حَتَّى بِالْمَيِّتِ بِخِلَافٍ فَهُوَ حُرٌّ فَوَلَدَتْ وَلَدًا مَيِّتًا ثُمَّ آخَرَ حَيًّا عَتَقَ الْحَيُّ وَحَدَهُ أَوَّلُ عَبْدٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَمَلَكَ عَبْدًا عَتَقَ وَلَوْ مَلَكَ عَبْدَيْنِ مَعًا ثُمَّ آخَرَ لَا يَعْتَقُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَلَوْ زَادَ وَحَدَهُ عَتَقَ الثَّالِثَ وَلَوْ قَالَ آخِرُ عَبْدٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَمَلَكَ عَبْدًا فَمَاتَ فَلَوْ اشْتَرَى عَبْدًا ثُمَّ عَبْدًا فَمَاتَ عَتَقَ الْآخَرَ مِثْلَ مَلَكَ.

ترجمہ: اگر تو بچہ جننے تو ایسی ہے تو مردہ بچہ ہونے سے حائث ہو جائیگا بخلاف اس کے کہ وہ بچہ آزاد ہے اور وہ مردہ بچہ جننے پھر دوسرا زندہ بچہ جننے تو صرف زندہ آزاد ہوگا اول غلام جس کا میں مالک ہو وہ آزاد ہے پھر غلام کا مالک ہو وہ آزاد ہو جائیگا اور اگر دو غلاموں کا ایک ساتھ مالک ہوا پھر تیسرے کا تو ان میں سے کوئی غلام آزاد نہیں ہوگا اور اگر لفظ وحدہ بڑھادیا تو تیسرا آزاد ہو جائیگا اگر کہے کہ آخری غلام جس کا میں مالک ہوں وہ آزاد ہے پس ایک غلام کا مالک ہوا پھر مر گیا تو آزاد نہیں ہوگا پس اگر ایک غلام خریدا پھر مر گیا تو آزاد نہیں ہوگا پس اگر ایک غلام خریدا پھر دوسرا پھر مر گیا تو دوسرا مالک ہونے کے وقت سے آزاد ہو جائیگا۔

إِنْ وَلَدَتْ فَانْتِ كَذَا حَتَّى بِالْمَيِّتِ : اگر کسی نے اپنے بیوی یا لونڈی سے یہ کہا کہ اگر تو بچہ جننے تو تجھ پر طلاق ہے یا تو آزاد ہے تو مرا ہوا بچہ ہونے سے یہ حائث ہو جائیگا یعنی اس کی بیوی پر طلاق پڑ جائیگی اور لونڈی آزاد ہو جائیگی کیونکہ مولود حقیقت میں پیدائشی بچہ ہے عرف میں بھی اسے بچہ کہا جاتا ہے اور شریعت میں بھی حتیٰ کہ اس بچے سے عدت گذر جاتی ہے اور اس کی پیدائش کے بعد نفاس شمار کیا جاتا ہے پس شرط پائی گئی جو کہ بچہ کی پیدائش ہے۔

بِخِلَافٍ فَهُوَ حُرٌّ فَوَلَدَتْ وَلَدًا مَيِّتًا ثُمَّ آخَرَ حَيًّا عَتَقَ الْحَيُّ وَحَدَهُ : بخلاف اس کے کہ اگر باندی سے کہا اگر تو بچہ جننے تو وہ آزاد ہوگا باندی نے پہلا مردہ بچہ جننا مگر دوسرا زندہ بچہ جننا تو امام صاحبؒ کے نزدیک یہ زندہ بچہ آزاد ہو جائیگا مردہ بچہ آزاد تصور نہیں ہوگا صاحبینؒ کہتے ہیں کہ ان میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ جب ولد کا لفظ مطلق طور پر استعمال کیا جائے تو اس سے مراد وہ بچہ ہوتا ہے جو صفتِ حیات سے موصوف ہو گیا کہ آقائے یوں کہا تھا کہ اگر تو نے زندہ بچہ جننا تو وہ آزاد ہوگا۔

أَوَّلُ عَبْدٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَمَلَكَ عَبْدًا عَتَقَ وَلَوْ مَلَكَ عَبْدَيْنِ مَعًا ثُمَّ آخَرَ لَا يَعْتَقُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ وَلَوْ زَادَ وَحَدَهُ عَتَقَ الثَّالِثَ : اور اگر کہا کہ جس غلام کا میں مالک ہوں تو وہ آزاد ہے پھر وہ ایک غلام کا مالک ہو وہ آزاد ہو جائیگا یعنی اس کی اولیت متحقق ہونے کیلئے دوسرے غلام کا خریدنا شرط نہیں اور اگر پہلے دو غلاموں کو خریدا پھر تیسرے کو خریدا تو ان

میں سے کوئی بھی آزاد نہ ہوگا اس لئے کہ اول اس فرد کا نام ہے جس کی جنس سے اس کا دوسرا نہ ہونہ اس پر سابق اور نہ اس کے مقارن متصل اور اس صورت میں ایسا فرد نہیں پایا گیا۔ اور اگر لفظ ”وحدہ“ بڑھا کر یوں کہے: اول غلام جسے میں تنہا خریدوں وہ آزاد ہے پھر اس نے دو غلام ایک ساتھ خریدے پھر اکیلا ایک غلام خریدا تو یہ تیسرا غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ یہی اول غلام ہے جسے تنہا خریدا ہے۔

وَلَوْ قَالَ آخِرُ عَبْدٍ أَمْلِكُهُ فَهُوَ حُرٌّ فَلَمَّا لَكَ عَبْدًا فَمَاتَ فَلَوْ اشْتَرَى عَبْدًا ثُمَّ عَبْدًا فَمَاتَ عَتَقَ الْآخِرُ مَذْمُومًا: اگر کہا کہ وہ غلام جس کا میں آخر میں مالک ہوں وہ آزاد ہے پس وہ ایک غلام کا مالک ہوا اور مر گیا تو وہ آزاد نہیں ہوگا کیونکہ آخر اس فرد کو کہتے ہیں جو سابق کے بعد ہو یعنی لاحق ہو اور چونکہ اس غلام سے کوئی سابق نہیں ہے پس یہ لاحق یعنی آخری نہیں ہوگا اور اگر ایک غلام خریدا پھر دوسرا غلام خریدا اور مر گیا تو دوسرا غلام اس وقت سے یہ دوسرا غلام فرد لاحق ہے اور صفت آخریت سے موصوف ہے۔

كُلُّ عَبْدٍ بَشَرَنِي بِكَذَا فَهُوَ حُرٌّ فَبَشَرُهُ ثَلَاثَةٌ مُتَفَرِّقُونَ عَتَقَ الْأَوَّلَ وَإِنْ بَشَرُوهُ مَعَ عَتَقُوا وَصَحَّ شِرَاءُ أَبِيهِ لِلدَّفَارَةِ لَا شِرَاءَ مَنْ حَلَفَ بِعَتَقِهِ وَأُمُّ وَلَدِهِ إِنْ تَسَرَّيْتُ أَمَةً فَهِيَ حُرَّةٌ صَحَّ لَوْ فِي مِلْكِهِ وَإِلَّا لَا كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي حُرٌّ عَتَقَ عَبِيدَهُ الْقَيْنَ وَأُمَهَاتُ أَوْلَادِهِ وَمَذْبَرُوهُ لَا مَكَاتِبُهُ هَذِهِ طَالِقٌ أَوْ هَذِهِ وَهَذِهِ طَلَّقَتْ الْأَخِيرَةَ وَخَيْرَ فِي الْأَوَّلِينَ وَكَذَا الْعِتْقُ وَالْإِقْرَارُ

ترجمہ: جو غلام مجھے خوشخبری سنائے وہ آزاد ہے پس تین غلاموں نے علیحدہ علیحدہ خوشخبری سنائی تو پہلا آزاد ہوگا اور اگر سب نے ایک ساتھ خوشخبری سنائی تو سب آزاد ہو جائیں گے اور اپنے باپ کو خریدا نکفارہ کیلئے صحیح ہے نہ کہ اس کو جس کی آزادی کی قسم کھا چکا ہو اور اپنی ام ولد کو اگر میں باندی کو حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے اگر اس کی ملک میں ہو تو صحیح ہے ورنہ نہیں۔ میرا ہر غلام آزاد ہے تو اس کے تمام غلام اور امہات الاولاد اور مدبر آزاد ہو جائیں گے نہ کہ اس کے مکاتب غلام یہ مطلقہ ہے یا یہ اور اور یہ تو تیسری مطلقہ ہو جائیگی اور پہلی دو کے متعلق شوہر کو اختیار ہوگا اسی طرح آزادی اور اقرار ہے

كُلُّ عَبْدٍ بَشَرَنِي بِكَذَا فَهُوَ حُرٌّ فَبَشَرُهُ ثَلَاثَةٌ مُتَفَرِّقُونَ عَتَقَ الْأَوَّلَ وَإِنْ بَشَرُوهُ مَعَ عَتَقُوا: اور اگر کسی نے کہا کہ ہر وہ غلام جو مجھے فلاں خوشخبری دے وہ آزاد ہے پھر تین غلاموں نے اسے علیحدہ علیحدہ خوشخبری سنائی تو ان میں سے پہلے بشارت دینے والا آزاد ہو جائیگا کیونکہ بشارت اس خبر کو کہا جاتا ہے جو سرور اور خوش کن ہو اور چہرے کی حالت کو متغیر کر دے اور یہ بات صرف پہلے غلام کے خبر دینے سے متحقق ہوئی ہے لہذا صرف پہلا ہی غلام آزاد ہوگا۔ اور اگر ان تینوں نے مل کر ایک ساتھ اسے خوشخبری سنائی تو تینوں ہی آزاد ہو جائیں گے کیونکہ وہ بشارت ان تینوں سے پائی گئی ہے۔

وَصَحَّ شِرَاءُ أَبِيهِ لِلْكَفَّارَةِ لَا شِرَاءَ مَنْ حَلَفَ بِعَتَقِهِ وَأُمُّ وَلَدِهِ: اور اگر کوئی شخص کفارہ ادا کرنے کی نیت سے اپنے

باپ کو خریدے تو ہمارے نزدیک اس کا کفارہ ساقط ہو جائیگا یعنی کوئی بھی کفارہ ہو چاہے یمین کا کفارہ ہو یا ظہار کا کفارہ یا قتل خطا کا کفارہ لیکن امام زفر اور امام شافعی کے نزدیک ساقط نہیں ہوگا حاصل اختلاف یہ ہے کہ کفارہ ادا ہونے کیلئے علتِ عتق کے ساتھ نیتِ کفارہ کا متصل ہونا سب کے نزدیک ضروری ہے اب ہمارے نزدیک ملکِ عتق کی علت ہے اور قرابت اس کی شرط ہے کیونکہ شریعت نے قریب کے خریدنے کو اعتاق قرار دیا ہے تو لامحالہ ملک ہی عتق کی علت ہوگی اب جب اس نے اپنے باپ کو بنیتِ کفارہ خریدنا تو نیتِ عتق سے متصل ہوگئی اس لئے کفارہ ادا ہو جائیگا۔ اور امام زفر و شافعی کے نزدیک نیتِ عتق سے متصل نہیں ہوئی کیونکہ انہوں نے تو قرابت کو عتق کی علت اور ملک کو اس کی شرط قرار دیا ہے پس کفارہ ادا نہیں ہوگا "للمقارنة النية للشرط لا للعللة" بخلاف اس کے کہ اگر یوں کہے کہ اگر میں اس غلام کو خرید کروں تو وہ آزاد ہے پھر اسے کفارہ کی نیت سے خریدے تو کفارہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں علتِ عتق یمین ہے اور خریدنا اس کی شرط ہے تو یہاں نیتِ عتق سے متصل نہیں ہے بلکہ شرط سے متصل ہوئی ہے اور اسی طرح اگر اپنی منکوحہ ام ولد کو کفارہ کی ادائیگی کی نیت سے خریدنا تو کفارہ صحیح نہیں ہوگا یعنی کسی نے دوسرے شخص کی باندی سے نکاح کیا اور اس سے اس کا کوئی بچہ بھی ہو گیا اس سے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر میں تجھے خرید لوں تو تو قسم کے کفارہ میں آزاد ہوگی پھر اسے خرید لیا تو شرط پائی جانے کی وجہ سے وہ آزاد ہو جائیگی لیکن یہ قسم کے کفارہ میں آزاد نہیں ہوگی کیونکہ وہ تو آزادی کی مستحق ام ولد ہونے کی بناء پر ہو چکی ہے تو یہ حریت من کل الوجوه قسم کی طرف مضاف نہ ہو گی اگر آزادی من کل الوجوه قسم کی وجہ سے ہوتی کفارہ ادا ہو جاتا۔

إِنْ تَسَرَّيْتُ أَمَةً فَهِيَ حُرَّةٌ صَحَّ لَوْ فِي مِلْكِهِ وَإِلَّا لَا: اور اگر کہا جائے کہ اگر میں کسی باندی سے مباشرت کروں تو وہ آزاد ہے پھر اپنے اس باندی سے مباشرت کی جو قسم کے وقت اس کے ملک میں تھی تو وہ آزاد ہو جائیگی کیونکہ اس باندی کے حق میں یمین منعقد ہوگئی اس لئے کہ "أَمَةٌ" نکرہ ہے اور نکرہ عموم کو چاہتا ہے تو ایک ایک کر کے تمام باندیوں کو شامل ہے اگر قسم کے وقت اس کی ملک میں کوئی باندی نہ ہو بلکہ حلف کے بعد کوئی باندی خرید کر اس سے مباشرت کی تو وہ اس قسم سے آزاد نہیں ہوگی کیونکہ یہ باندی حلف کے زمانہ میں اس کی ملکیت میں نہ تھی اور حلف کرنے والے نے ملک یا سببِ ملک کی طرف اس کے عتق کی نسبت نہیں کی البتہ اس میں امام زفر کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک حرم بنانے کا ذکر گویا ملکیت کا ذکر ہے

كُلُّ مَمْلُوكٍ لِي حُرٌّ عَتَقَ عَبْدَهُ الْقَيْنَ وَأَمَهَاتُ أَوْلَادِهِ وَمُدَبَّرُوهُ لَا مُكَاتِبُهُ: اور اگر کسی نے کہا کہ میرا ہر مملوک آزاد ہے تو اس کی ساری ام ولد باندیاں اور اس کے سارے مدبر اور غلام آزاد ہو جائیں گے کیونکہ ام ولد، مدبر، غلام اور لونڈی میں ملک کامل ہوتا ہے اگرچہ ام ولد اور مدبر میں سببِ استحقاقِ حریت غلامی ناقص ہوتی ہے۔ بخلاف مکاتب کے کہ اس میں ملک ہی ناقص ہے کیونکہ اس پر ملکِ رقبہ ہے ملکِ قبضہ نہیں ہے اس لئے کہ وہ تصرفات اور معاملات میں بالکل مستقل ہے پس بلا نیتِ مملوک کے لفظ میں وہ داخل نہیں ہوگا۔

هَذِهِ طَالِقٌ أَوْ هَذِهِ وَهَذِهِ كَمَا تَوْكُسُ كَوَطْلَاقِ هُوَ

هَذِهِ طَالِقٌ أَوْ هَذِهِ وَهَذِهِ طَلَّقَتْ الْأَجِيرَةَ وَخَيْرٌ فِي الْأُولَيْنِ وَكَذَا الْعَتَقُ وَالْإِقْرَارُ : اگر کسی نے اپنے چند بیویوں سے یہ کہا کہ اس کو طلاق ہے یا اس کو اور اس کو تو اس صورت میں تیسری کو (جس کی طرف سب سے اخیر میں اشارہ کیا ہے) طلاق ہو جائیگی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جائیگا کہ ان دونوں میں سے جس کو چاہے طلاق کیلئے خاص کر دے اور یہی حکم آزاد کرنے اور اقرار کرنے کا ہے مثلاً اپنے چند غلاموں سے کہا کہ یہ آزاد ہے یا یہ اور یہ تو یہ اخیر والا آزاد ہو جائیگا اور پہلے دو میں اسے اختیار دیا جائیگا کہ ان میں سے جس کی آزادی چاہے بیان کر دے اسی طرح کسی نے یہ اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں کے ایک ہزار روپے ہیں یا فلاں کے اور فلاں کے تو جس کا آخر میں ذکر ہوا ہے اس کیلئے پانچ سو کا اقرار ثابت ہو جائیگا اور باقی پانچ سو میں اسے اختیار ہے کہ پہلے دونوں میں سے جس کیلئے چاہے اقرار کرے۔

بَابُ الْيَمِينِ فِي الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ وَالتَّزْوُجِ وَالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا

بیع، شراء، تزوج، صلوٰۃ صوم وغیرہ کا بیان

عقود تین قسم پر ہیں ایک وہ ہیں جن کے حقوق عائد اور مباشر سے متعلق ہوتے ہیں بشرط الیمین جیسے بیع اور شراء اور اجارہ اور قسمت وغیرہ۔ دوسرے وہ ہیں جن کے حقوق عائد سے متعلق نہیں ہوتے بلکہ جس کے واسطے سے عقد ہوا ہے اس سے متعلق ہوتے ہیں جیسے نکاح اور طلاق اور عتاق وغیرہ۔ اور تیسرے وہ عقود ہیں جن میں کچھ حقوق نہیں جیسے اجارہ اور ابراء اس میں قاعدہ یہ ہے کہ وہ فعل جس کے حقوق مباشر اور عائد کے ساتھ متعلق ہوتے ہوں جیسے بیع اور اجارہ تو مامور کے کرنے سے آمر حاث نہیں ہوتا مامور سے مراد وکیل اور رسول ہے کیونکہ وہ فعل حقیقۃً و حکماً مامور ہی سے صادر ہوا ہے اور جو فعل ایسا ہو جس کے حقوق آمر سے متعلق ہوتے ہیں۔ جیسے نکاح اور صدقہ اور وہ فعل جس کے حقوق ہی نہ ہوتے ہوں جیسے عاریۃ دینا تو اس میں آمر اپنے وکیل کے فعل سے بھی حاث ہوگا جیسے اپنے کرنے سے حاث ہوتا ہے اس لئے کہ وکیل ایسے فعل میں محض سفیر اور معمر ہوتا ہے۔

مَا يَحْنُثُ بِالْمُبَاشَرَةِ لَا بِالْأَمْرِ الْبَيْعُ وَالشَّرَاءُ وَالْإِجَارَةُ وَالْأَسْتِجَارُ وَالصَّلُحُ عَنْ مَالٍ وَالْقِسْمَةُ وَالْخُصُومَةُ وَضَرْبُ الْوَلَدِ وَمَا يَحْنُثُ بِهِمَا النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالْخُلْعُ وَالْعَتَقُ وَالْكِتَابَةُ وَالصَّلُحُ عَنْ دَمٍ عَمْدٍ وَالْهَبَةُ وَالصَّدَقَةُ وَالْقَرْضُ وَالْأَسْتِغْرَاضُ وَضَرْبُ الْعَبْدِ وَالذَّبْحُ وَالْبِنَاءُ وَالْخِيَاطَةُ وَالْإِيذَاعُ وَالْأَسْتِيزَاعُ وَالْإِعَارَةُ وَالْأَسْتِعَارَةُ وَقَضَاءُ الدَّيْنِ وَقَبْضُهُ وَالْكَسُوَةُ وَالْحَمْلُ.

ترجمہ: وہ امور جن کو خود کرنے سے حاث ہوتا ہے نہ کہ حکم کرنے سے وہ یہ ہیں خرید و فروخت، مزدوری پر دینا، مزدوری پر لینا، صلح بھوض، مال تقسیم کرنا، مقدمات میں جوابدہی کرنا، اولاد کو مارنا اور جن میں دونوں سے حاث ہوتا ہے وہ یہ ہیں نکاح، طلاق، خلع، آزاد کرنا، کتابت

قبلِ عہد سے صلح کرنا، ہبہ، صدقہ، قرض دینا قرض لینا، غلام کو مارنا، ذبح کرنا، مکان بنانا، سینا اپنی چیز دوسرے کے پاس امانت رکھنا، دوسرے کی اپنے پاس امانت رکھنا عاریت پر دینا، عاریت پر لینا، قرض ادا کرنا، قرض وصول کرنا، کپڑا دینا، بوجھ اٹھانا۔

مَا يَخْتَصِمُ بِالْمُبَاشَرَةِ لَا بِالْأَمْرِ وَقَبْضُهُ وَالْكِسْفَةُ وَالْحَمْلُ : وہ عقود کہ جن کے خود کرنے سے آدمی حائث ہو جائے اور اگر دوسرے سے کہہ کر کرائے تو حائث نہ ہو وہ یہ ہیں بیچنا، خریدنا، وغیرہ یہ آٹھ عقود ہیں ٹھیکہ دینا، مزدوری پر کام لینا، مال دیکر صلح کرنا، تقسیم کرنا مقدمات میں جوابدہی کرنا اولاد کو مارنا مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ چیز نہیں بیچوں گا اور پھر اس نے دوسرے سے کہہ کر یعنی اپنا وکیل کر کے فروخت کر دے یا اسی طرح خریدنے وغیرہ کی قسم کھائی تھی اور پھر دوسرے کے ذریعے سے خریدی تو حائث نہیں ہوگا۔ اور وہ عقود کہ جن کو خود کرے یا دوسرے کے ذریعے کرائے دونوں صورتوں میں حائث ہو جائیگا وہ عقود یہ ہیں۔ نکاح کرنا، طلاق دینا وغیرہ یہ بائیس عقود ہیں جو مصنفؒ نے ذکر کئے ہیں اور حائث ہونے نہ ہونے کی وجہ پہلے گزر چکی ہے۔

وَدُخُولُ اللَّامِ عَلَى الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ وَالْإِجَارَةِ وَالصِّيَاغَةِ وَالْخِيَاطَةِ وَالْبِنَاءِ كَانَ بَعَثَ لَكَ ثَوْبًا لَا خِيَصَاصَ الْفِعْلِ بِالْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ بِأَنْ كَانَ بِأَمْرِهِ كَانَ مَلَكُهُ أَوْ لَا وَعَلَى الدُّخُولِ وَالضَّرْبِ وَالْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْعَيْنِ كَانَ بَعَثَ ثَوْبًا لَكَ لَا خِيَصَاصَهَا بِهِ بِأَنْ كَانَ مَلَكُهُ أَمْرُهُ أَوْ لَا فَإِنْ نَوَى غَيْرَهُ صُدِّقَ فِيْمَا عَلَيْهِ إِنْ بَعَثَهُ أَوْ ابْتَعْتَهُ فَهُوَ حُرٌّ فَعَقَّدَ بِالْخِيَارِ حَيْثُ وَكَذًا بِالْفَاسِدِ وَالْمَوْقُوفِ لَا بِالْبَاطِلِ إِنْ لَمْ أَيْعُ فَكَذًا فَأَعْتَقَ أَوْ دَبَّرَ حَيْثُ

ترجمہ: اور بیع، شراء، اجارہ، کاری گری، سلانی اور بناء پر لام کا داخل ہونا جسے یوں کہے کہ اگر میں تیرے واسطے کپڑا بیچوں فعل کو مخلوف علیہ کے ساتھ خاص کرنے کیلئے ہوتا ہے اس طرح کہ وہ اس کی اجازت سے ہوا ہے خواہ اس کا مالک ہو یا نہ ہو اور دخول و ضرب، اکل، و شرب اور عین شی پر داخل ہونا جیسے اگر میں تیرا کپڑا بیچوں اس شی کو مخلوف علیہ کے ساتھ خاص کرنے کیلئے ہوتا ہے اس طرح کہ وہ اس کی ملک ہے حکم کیا ہو یا نہ کیا ہو اور اگر اس کے علاوہ کی نیت کرے تو اس صورت میں تصدیق کی جائیگی جس میں اس کا نقصان ہو اگر اس کو بیچوں یا خریدوں پس وہ آزاد ہے پھر خیار کے ساتھ عقد کیا تو حائث ہو جائیگا اسی طرح بیع فاسد اور موقوف ہے نہ کہ باطل اگر نہ بیچوں پس ایسا ہے پھر آزاد کیا یا نہ برکرد یا تو حائث ہو جائیگا۔

بیع، شراء وغیرہ کی قسم میں ایک قاعدہ کلیہ

وَدُخُولُ اللَّامِ عَلَى الْبَيْعِ وَالشَّرَاءِ وَالْإِجَارَةِ وَالصِّيَاغَةِ وَالْخِيَاطَةِ وَالْبِنَاءِ كَانَ بَعَثَ لَكَ ثَوْبًا لَا خِيَصَاصَ الْفِعْلِ بِالْمَحْلُوفِ عَلَيْهِ بِأَنْ كَانَ بِأَمْرِهِ كَانَ مَلَكُهُ أَوْ لَا : ایک قاعدہ کلیہ کی طرف اشارہ ہے قاعدہ یہ ہے کہ جن افعال میں نیابت جاری ہو سکتی ہے جیسے بیع، شراء وغیرہ تو ان افعال پر لام کے داخل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ فعل کیساتھ لام کا تعلق ہو۔ مثلاً ”ان بعث لك ثوبًا فعبدی حر“ میں لام بیع سے متعلق ہے جس کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ بیع مخاطب کے

ساتھ مختص ہو اور کوئی فعل اس کے فاعل کے علاوہ دوسرے کیساتھ مختص نہیں ہوا کرتا جب تک کہ اس کی جانب سے حکم نہ پایا جائے یعنی وہ وکیل نہ بنائے اس لئے لام تخصیص کا تقاضہ یہ ہے کہ مخاطب سے اجازت و توکیل پائی جائے خواہ مخاطب اس کا مالک ہو یا نہ ہو پس اس کی اجازت کے بغیر اس کام کو کرنے سے حائث نہیں ہوگا کیونکہ توکیل نہیں پائی گئی۔

اسی طرح عقود کو لیجئے مثلاً کہے ”ان اشتريت لك ثوبا فعبدي حر“ یعنی اگر میں تیرے لئے کپڑا خریدوں تو میرا غلام آزاد ہے یا کہے ”ان اجرت لك دارا فعبدي حر“ اگر میں تیرے لئے مکان کرایہ پردوں تو میرا غلام آزاد ہے یا ”ان صنعت لك خاتما فعبدي حر“ اگر میں تیرے لئے انگٹھی بناؤں تو میرا غلام آزاد ہے۔ صناعہ کے معنی کاری گری کے ہیں اور صیغہ کے معنی زیور بنانے کے ہیں ہمارے ہاں موجود دسی نسخے ہیں اس میں صناعہ کا لفظ ہے لیکن علامہ زلیعی وغیرہ نے صیغہ ذکر کیا ہے اور یہی صحیح ہے یا کہے ”ان خطت لك ثوبا فعبدي حر“ اگر میں تیرے لئے کپڑا سیوں تو میرا غلام آزاد ہے۔ خیاط کے معنی سینے کے ہیں اور بناء کے معنی مکان بنانے کے۔

وَعَلَى الذُّخُولِ وَالضَّرْبِ وَالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَالْعَيْنِ كَانَ بَعَثَ ثَوْبًا لَكَ لَا خِيَصَاصَ بِهَا بِهِ بَأْنُ كَانَ مَلَكُهُ أَمْرُهُ أَوَّلًا: اور اگر ایسے فعل پر داخل ہو جو نیابت کا احتمال نہیں رکھتا ہے یعنی جن میں توکیل نہیں ہوتی۔ مثلاً مارنا، پینا وغیرہ۔ یا لام عین پر داخل ہو چاہے فعل پہلی قسم سے ہو یا دوسری قسم سے۔ مثلاً ”ان بعث ثوبا لك“ کہا اور یہ عین یعنی ذات پر لام داخل ہونے کی مثال ہے اس لئے کہ اور دخول لام علی الفعل سے مراد یہ ہے کہ لام فعل کے قریب ہو دخول سے نہ لام کا فعل کے ساتھ تعلق ہونا مراد ہے اور نہ خود فعل پر لام کا داخل ہونا مراد ہے بلکہ قرب بلا فاصلہ مراد ہے جیسے ”ان بعث لك“ بخلاف بعث ثوبا لك کے۔ ان اكلت طعاما لك کہا یا لك طعاما کہا۔ ان تمام صورتوں میں مخاطب کا عین کا مالک ہونا ضروری ہے فعل چاہے اس کے امر سے ہو یا بلا اجازت ہو اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ یہ امور نیابت کا احتمال نہیں رکھتے۔ لہذا دونوں صورتوں میں حکم یکساں ہوگا بحر حال تقدیر کلام یوں ہوگا کہ اگر میں وہ کپڑا اپنیوں جو تیرا مملوک ہے تو اگر مخاطب کا غیر مملوک کپڑا اسکے حکم سے فروخت کیا تو حائث نہ ہوگا۔

فَبِأَن نَّوَى غَيْرَهُ صَدَقَ فِيمَا عَلَيْهِ: اور اگر حالف نے مذکورہ دونوں صورتوں میں اس کے علاوہ کی نیت کی یعنی لفظوں میں تو فعل کے بعد بولا اور نیت ان معنی کی جو لام کے بعد ہوتے ہیں یا اس کا عکس کیا تو اس صورت میں اس کا اعتبار کر لیا جائیگا جس میں اس کا نقصان ہو۔ اور اگر اس کی نیت کے موافق معنی لینے میں اس کا فائدہ ہو تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا مسئلہ اولیٰ میں تشدید کی صورت یہ ہے کہ مخاطب کا مملوک کپڑا بغیر اس کے امر کے بیچا اور اختصاص سے ملک کی نیت کی تو حائث ہو جائیگا اور اگر نیت نہ کرتا تو حائث نہ ہوتا۔ یا مسئلہ ثانیہ میں مخاطب کا غیر مملوک کپڑا اس کے امر سے بیچا اور اختصاص سے امر کی نیت کی تو حائث ہوگا اور اگر نیت نہ ہوتی تو حائث نہ ہوتا۔ تخفیف کی صورت یہ ہے کہ دونوں مسکوں میں بالعکس نیت کرے یعنی مسئلہ اولیٰ میں اختصاص سے امر کی نیت کرے اور مسئلہ ثانیہ میں اختصاص سے ملک کی نیت کرے تو فقط دیانۃ اس کی تصدیق ہوگی اس لئے کہ اس نے

مکمل کلام کی نیت کی لیکن قضاء تصدیق نہ ہوگی اس واسطے کے خلاف ظاہر ہے اور وہ اس میں مہتمم ہے۔

میں اس غلام کو بیچوں تو یہ آزاد ہے پھر اسے خیار شرط کے ساتھ بیچا تو اس کا حکم

إِنْ بَعْتَهُ أَوْ ابْتَعْتَهُ فَهُوَ حُرٌّ فَقَدْ بِالْخِيَارِ حَيْثُ وَكَذَلِكَ بِالْفَاسِدِ وَالْمَوْقُوفِ لَا بِالْبَاطِلِ : اور اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں اس غلام کو بیچوں یا خریدوں تو یہ آزاد ہے پھر اسے خیار شرط کے ساتھ بیچا یا خریدتا تو وہ حائث اور غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ بیع کی صورت میں شرط یعنی فروخت پائی گئی اور غلام کی ملکیت ابھی قائم ہے کیونکہ بائع کے خیار کی بناء پر اس کی ملکیت قائم ہے تو جزاء یعنی آزادی بھی پائی جائیگی۔ اور اسی طرح فروخت کی صورت کیونکہ شرط یعنی خرید کا تحقق ہو گیا اور خریدار کی ملک بھی غلام میں پائی جاتی ہے تو جزاء یعنی حریت بھی ثابت ہو جائیگی اور بیع کو مقید بالخیار اس لئے کہا کیونکہ اگر بیع صحیح بلا خیار ہو تو بائع کی ملکیت زائل ہونے کی وجہ سے غلام آزاد نہیں ہوگا اسی طرح بیع و شراء فاسد یا موقوف ہو تو حائث ہو جائیگا، کیونکہ اس میں قبضہ سے ملک حاصل ہو جاتی ہے اور بیع موقوف کی صورت یہ ہے کہ حالف نے غلام، کسی غائب پر بیچا اور فضولی نے اس کی طرف سے قبول کیا تو چونکہ بائع کی طرف سے قبول پایا گیا اور ملکیت باقی ہے تو غلام آزاد ہو جائیگا ہاں اگر بیع و شراء باطل ہو تو حائث نہیں ہوگا بسبب عدم ملک کے اگرچہ بیع پر قبضہ بھی کر لے۔

إِنْ لَمْ أُبِعْ فَكَذَا فَأَعْتَقَ أَوْ ذَبَرَ حَيْثُ : اور اگر کوئی یہ کہے کہ اگر میں اس غلام کو نہ بیچوں تو میری عورت پر طلاق ہے اور پھر خود ہی اس غلام کو آزاد کر دیا یا مذکر کر دیا تو یہ حائث ہو جائیگا یعنی اس کی عورت کو طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ یحییٰ اگرچہ مطلق ہے کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں لیکن پورے ہونے کا امکان ختم ہو گیا محل نہ رہنے کی وجہ سے اس لئے کہ حق و تدبیر کے بعد اس کی بیع نہیں ہو سکتی کیونکہ پہلی صورت میں تو وہ ملک ہی سے نکل گیا ہے اور دوسری صورت میں وہ حق کا مستحق ہو چکا ہے جسے اب رد نہیں کیا جاسکتا۔

قَالَتْ تَزَوَّجْتُ عَلَى فَقَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ لِي طَالِقٌ طَلَّقَتِ الْمُحَلَّفَةَ عَلَى الْمَشْيِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ إِلَى الْكُعْبَةِ حَجٍّ أَوْ اعْتَمَرَ مَا شِئَا فَإِنْ رَكِبَ أَرَاكَ دَمًا بِخِلَافِ الْخُرُوجِ أَوْ الدَّهَابِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ الْمَشْيِ إِلَى الْحَرَمِ أَوْ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَبْدُهُ حُرٌّ إِنْ لَمْ يَخُجِ الْعَامَ فَشَهِدَا بِنَحْوِهِ بِالْكَوْفَةِ لَمْ يَعْتِقْ وَحَيْثُ فِي لَا يَصُومُ بِصَوْمِ سَاعَةٍ بِنَيْتِهِ وَفِي صَوْمًا أَوْ يَوْمًا يَوْمٌ وَفِي لَا يُصَلِّي بِرَكْعَةٍ وَفِي صَلَاةٍ بِشَفْعٍ .

ترجمہ: بیوی نے کہا کہ تو نے مجھ پر نکاح کر لیا شوہر نے کہا میری ہر بیوی طالق تو قسم کھلانے والی بھی مطلقہ ہو جائیگی مجھ پر پیادہ پا جانا ہے خانہ خدا یا کعبہ کی طرف توجہ یا عمرہ کرے پیدل اگر سوار ہوگا تو خون دینا ہوگا بخلاف خانہ خدا کی طرف نکلنے یا جانے یا حرم محرم یا صفا و مروہ کی طرف پیادہ یا روانہ ہونے کے، میرا غلام آزاد ہے اگر اس سال حج نہ کروں پس دو آدمیوں نے کوفہ میں قربانی کرنے کی گواہی دی تو وہ

غلام آزاد نہیں ہوگا اور اس صورت میں کہ روزہ نہ رکھوں گانیت کے ساتھ ایک ساعت روزہ رکھنے سے حائث ہو جائیگا اور ایک روزے اور ایک دن کے روزے کی قسم میں تمام دن روزہ رکھنے سے اور اس میں کہ نماز نہ پڑھوں گا ایک رکعت پڑھنے سے۔“

قَالَتْ تَزَوَّجْتَ عَلِيَّ فَقَالَ كُلُّ امْرَأَةٍ لِي طَالِقٌ طَلَّقَتْ الْمُحَلْفَةَ: ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مجھ پر دوسری عورت سے نکاح کیا ہے اس نے جواب میں کہا کہ ہر وہ عورت جو میری بیوی ہو اس پر طلاق ہے تو اس قسم دلانے والی پر طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ ”کُلُّ امْرَأَةٍ لِي“ میں یہ بھی شامل ہے اور اگر کوئی اور بیوی ہوئی تو اس کو بھی طلاق واقع ہو جائیگی کیونکہ اس نے جواب میں کچھ اضافہ کر دیا ہے اصل جواب تو یہ تھا اگر میں نے ایسا کیا ہو تو اسے تین طلاقیں ہیں یہ جواب سوال کے مطابق تھا مگر زوج نے لفظ کل استعمال کر کے عموم پیدا کر دیا تو اسے سوال کا جواب نہیں بلکہ نیا کلام قرار دیا جائیگا۔

عَلَى الْمَشْيِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ إِلَى الْكُفَّةِ حَجٌّ أَوْ اِغْتِمَارٌ مَا شِئْنَا فَإِنْ رَكِبَ أَوْ أَقَى دَمًا بِخِلَافِ الْخُرُوجِ أَوْ الذَّهَابِ إِلَى بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ الْمَشْيِ إِلَى الْحَرَمِ أَوْ الصُّفَا وَالْمَرْوَةِ: اگر کوئی یہ کہے کہ بیت اللہ تک یا خانہ کعبہ تک پیدل جانا میرے ذمے ہے تو وہ پیدل جا کر حج کرے یا عمرہ کرے اور اگر اس نے آدھے سے زیادہ راستہ سواری پر طے کیا تو یہ ایک بکری ذبح کرے کیونکہ عرف میں اس لفظ سے حج یا عمرہ کا واجب ہونا متعارف ہے بخلاف اس کے اگر یہ کہا کہ بیت اللہ تک سفر کرنا یا جان میرے ذمہ ہے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا یا یہ کہا کہ حرم تک یا صفا تک یا مردہ تک پیدل جانا میرے ذمے ہے تو اس سے بھی پیدل حج کرنا لازم نہیں ہوتا کیونکہ عرف میں ان الفاظ کو بول کر حج پر جانا مراد نہیں لیا جاتا اور قسم کا دارود اعرف پر ہے۔

عَبْدُهُ حُرٌّ إِنْ لَمْ يَسْجُجْ الْعَامَ فَشَهِدَا بِسُخْرِهِ بِالْكُفَّةِ لَمْ يَغْنِيْ وَخَيْتُ: اگر کوئی کہے کہ اگر میں اس سال حج نہ کروں تو میرا غلام آزاد ہے پھر حج کرنے کا دعویٰ کیا اور دو گواہوں نے گواہی دی کہ اس نے اس سال کوفہ میں قربانی کی ہے تو اس گواہی کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور غلام آزاد نہیں ہوگا، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے حج کر کے قربانی کوفہ میں کی ہو، اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ آزاد ہو جائیگا کیونکہ دونوں گواہوں نے ایک امر معلوم پر گواہی دی ہے علامہ ابن الہمامؒ نے امام محمدؒ کے قول کو راجح قرار دیا ہے کیونکہ گواہی نفی پر نہیں بلکہ امر وجودی پر ہے جو نفی کو متضمن ہے تو یہ گواہی مقبول ہوئی۔ شیخینؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ شہادت ایک منفی امر پر دی ہے کیونکہ شہادت کا مقصد حج کی نفی کرنا ہے قربانی کو ثابت کرنا نہیں کیونکہ قربانی کا بندوں کی طرف سے کسی شخص نے مطالبہ نہیں کیا اور بالاتفاق منفی امر پر شہادت قبول نہیں کی جاتی۔

لَا أَصُومُ صَوْمًا كَمَا تَوَاصَلُوا

فِي لَا يَصُومُ بِصَوْمٍ سَاعَةً يَبْتَدِئُ فِي صَوْمًا أَوْ يَوْمًا يَبْئُومُ: اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ روزہ نہیں رکھے گا پس روزے کی نیت کی اور ساعت بھر کیلئے روزہ رکھ لیا پھر اسی روز افطار کر دیا تو حائث ہوگا کیونکہ صوم بقصد تقرب مفطر است ثلاثہ سے رکنے سے

عبارت ہے تو ایک ساعت کے اساک سے بھی شرط پائی گئی اور اگر کہا کہ لا اصوم صوما یعنی فعل کے بعد مصدر کو صراحۃً ذکر کیا تو پورا ایک دن روزہ رکھنے سے حائث ہوگا نہ کم تر سے کیونکہ لفظ صوم، مطلق ہے تو فرد کمال کی طرف منصرف ہوگا اور صوم رات کے آنے کے بغیر کمال نہیں ہوتا اور لا اصوم یوماً میں لفظ یوم تقدیر مدت میں صریح ہے۔

وَفِي لَا يُصَلِّي بِرَكْعَةٍ: اگر قسم کھائی کہ نماز نہ پڑھوں گا پھر ایک رکعت پڑھ کر نماز قطع کر دے تو حائث ہو جائیگا کیونکہ نماز نام ہے مختلف ارکان یعنی تکبیر، قیام، قراۃ، رکوع اور سجود کا تو جب تک تمام ارکان کی تکمیل نہ کی جائے اسے صلوٰۃ نہیں کہا جاتا۔

وَفِي صَلَاةٍ بِشَفْعٍ: اگر قسم کھائی لا اصلی صلوٰۃ کہ کوئی نماز نہیں پڑھوں گا تو جب تک دو رکعتوں کی ادائیگی نہ کرے حائث نہیں ہوگا کیونکہ اس کلام سے ایسی نماز مراد ہوتی ہے جو شرعاً معتبر ہو اور ایسی نماز کی کم از کم دو رکعتیں ہیں آپ ﷺ نے بتیراء کی نماز سے منع فرمایا ہے بتیراء کی صورت یہ ہے کہ ایک رکعت یا ایک سے کم نماز پڑھے۔

إِنْ لَبِسْتُ مِنْ غَزْلِكَ فَهُوَ هَذِي فَمَلِكٌ قَطْنَا فَعَزْلَتُهُ وَنَسِجَ فَلَبِسَ فَهُوَ هَذِي لَبِسَ خَاتَمَ ذَهَبٍ أَوْ عَقْدَ لَوْلُو لَبِسَ خُلِيٍّ لَا خَاتَمَ فِضَّةٍ لَا يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ فَجَلَسَ عَلَى بَسَاطٍ أَوْ حَصِيرٍ أَوْ لَا يَنَامُ عَلَى هَذَا الْفِرَاشِ فَجَعَلَ قَوْفَهُ فِرَاشًا آخَرَ فَنَامَ عَلَيْهِ أَوْ لَا يَجْلِسُ عَلَى سَرِيرٍ فَجَعَلَ قَوْفَهُ سَرِيرًا آخَرَ لَا يَخْنُثُ وَلَا يُوجِعُ عَلَى الْفِرَاشِ قِرَامٌ أَوْ عَلَى السَّرِيرِ بَسَاطٌ أَوْ حَصِيرٌ خَنِثٌ

ترجمہ: اگر تیرا کا تا ہوا پہنوں تو وہ ہدی ہے پھر روئی کا مالک ہوا اور عورت نے اس کو کا تا پھر بنوایا اور اس نے پہنا تو وہ ہدی ہوگا سونے کی انگلی یا موتیوں کا ہار پہننا یا یور پہننا ہے نہ کہ چاندی کی انگلی زین پر نہ بیٹھوں گا پھر فرش یا چٹائی پر بیٹھا یا کہا کہ اس فرش پر نہیں سوؤں گا پھر اس پر دوسرا فرش بچھا کر سو گیا یا کہا کہ اس چار پائی پر نہ بیٹھوں گا پھر اس پر دوسری چار پائی رکھ کر بیٹھا تو حائث نہیں ہوگا اور اگر فرش پر موٹی چادریا تخت پر بستر یا چٹائی بچھائی تو حائث ہو جائیگا۔

إِنْ لَبِسْتُ مِنْ غَزْلِكَ فَهُوَ هَذِي فَمَلِكٌ قَطْنَا فَعَزْلَتُهُ وَنَسِجَ فَلَبِسَ فَهُوَ هَذِي: اگر زوج نے زوجہ سے کہا کہ اگر میں تیرے کا تے ہوئے سوت سے پہنوں گا تو وہ ہدی ہے یعنی صدقہ ہے جس کو میں مکہ معظمہ میں صدقہ کروں گا پھر زوج اس قسم کے بعد روئی کا مالک ہوا پھر زوجہ نے اس کو کا تا پھر اس کا کپڑا بنالیا اور زوج نے اس کو پہنا تو وہ کپڑا امام صاحبؒ کے نزدیک ہدی ہے کیونکہ عادت یہی ہے کہ عورت زوج کی مملوک روئی کو ہی کا تا کرتی ہے تو معنادہی مراد ہوگا اور زوج پر لازم ہے کہ اس کی قیمت کو مکہ میں خیرات کرے نہ اور جگہ جو صدقہ بلفظ ہدی ہے اس کا مصرف سوائے مکہ کے اور کہیں جائز نہیں بخلاف اور صدقات کے اور صاحبینؒ کے نزدیک وجوب تصدق کیلئے حلف کے دن زوج کی ملک شرط ہے کیونکہ نذر بدون ملک یا اضافت الی سبب الملک کے صحیح نہیں ہوتی جس جگہ عموماً عورتیں اپنی روئی کا تتی ہوں وہاں صاحبینؒ کے قول پر فتویٰ ہے اور جس جگہ عموماً عورتیں اپنے شوہر کی روئی کا تتی ہوں وہاں امام صاحبؒ کے قول پر فتویٰ ہے (فتاویٰ شاہی)

لَبَسَ خَاتَمَ ذَهَبٍ أَوْ عَقَدَ لَوْلُو لَبَسَ حُلِيٍّ لَا خَاتَمَ فِضَّةٍ: سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہنا زیور پہننے کے حکم میں ہے یعنی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں زیور نہیں پہنوں گا اور پھر اس نے سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہنا تو حائث ہو جائیگا البتہ چاندی کی انگوٹھی زیور کے حکم میں نہیں ہے تو اس کے پہننے سے حائث نہیں ہوگا کیونکہ عرفا اور شرعا سونے کی انگوٹھی تو زیور شمار ہوتی ہے نہ کہ چاندی کی انگوٹھی اسی لئے مردوں کو چاندی کی انگوٹھی پہننی مباح اور سونے کی انگوٹھی پہننی حرام ہے البتہ اگر چاندی کی انگوٹھی عورتوں کی انگوٹھیوں کی خاص شکل پر بنی ہو تو اس کے پہننے سے حائث ہو جائیگا۔

لَا يَجْلِسُ عَلَى الْأَرْضِ فَجَلَسَ عَلَى بَسَاطٍ أَوْ حَصِيرٍ أَوْ لَا يَنَامُ عَلَى هَذَا الْفِرَاشِ فَجَعَلَ فَوْقَهُ فِرَاشًا آخَرَ فَنَامَ عَلَيْهِ أَوْ لَا يَجْلِسُ عَلَى سَرِيرٍ فَجَعَلَ فَوْقَهُ سَرِيرًا آخَرَ لَا يَحْنُثُ: اگر قسم کھائی کہ زمین پر نہیں بیٹھوں گا پھر بچھونے یا ٹاٹ اور چٹائی وغیرہ پر بیٹھا تو وہ حائث نہیں ہوگا کیونکہ ایسے شخص کو زمین پر بیٹھنے والا نہیں کہا جاتا ہے اگر قسم کھائی کہ وہ اس بستر پر نہیں سوئیگا پھر اس بستر پر چادر بچھا کر سو گیا یا قسم کھائی کہ تخت یا چار پائی پر نہیں بیٹھے گا پھر پہلے تخت پر ایک اور تخت بچھا کر بیٹھ جائے تو حائث نہیں ہوگا کیونکہ جو چیز ایک چیز کی مثل ہو وہ اس کے تابع نہیں ہوتی تو اول سے نسبت منقطع ہوگئی۔

وَلَوْ جُعِلَ عَلَى الْفِرَاشِ قِرَامٌ أَوْ عَلَى السَّرِيرِ بَسَاطٌ أَوْ حَصِيرٌ حَنِثٌ: اور اگر قسم کھائی کہ اس فرش یا چار پائی پر نہ بیٹھے گا یا نہ سوئیگا اور اس فرش پر باریک کپڑا بچھایا یا چار پائی پر بچھوٹا یا چٹائی ڈالی پھر اس پر بیٹھا یا سو یا تو حائث ہو جائیگا کیونکہ عرف میں وہ شخص فرش پر بیٹھنے والا اور چار پائی پر سونے والا شمار ہوتا ہے

بَابُ الْيَمِينِ فِي الضَّرْبِ وَالْقَتْلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ

مارنے قتل کرنے وغیرہ میں قسم کھانے کا بیان

إِنْ ضَرَبْتُكَ وَكَسَوْتُكَ وَكَلَّمْتُكَ وَدَخَلْتُ عَلَيْكَ فَعَبْدِي حُرٌّ تَقِيْدٌ بِالْحَيَاةِ بِخِلَافِ الْغُسْلِ وَالْحَمْلِ وَالْمَسِّ لَا يَضْرِبُ امْرَأَتَهُ فَمَدَّ شَعْرَهَا أَوْ خَنَقَهَا أَوْ عَصَفَهَا حَنِثٌ إِنْ لَمْ أَقْتُلْ فَلَنَا فَكْذًا وَهُوَ مَيْتٌ إِنْ عَلِمَ بِهِ حَنِثٌ وَإِلَّا لَا وَمَا دُونَ الشَّهْرِ قَرِيبٌ وَهُوَ مَا فَوْقَهُ بَعِيدٌ لِقِصَصَيْنِ دَيْنُهُ الْيَوْمَ فَقَضَاهُ زَيْوْفًا أَوْ نَبَهْرَجَةً أَوْ مُسْتَحَقَّةً بَرَّ وَلَوْ رَصَاصًا أَوْ سَتَوْقَةً لَا وَالْبَيْعِ بِهِ قَضَاءٌ لَا الْهَبَةَ لَا يَقْبِضُ دَيْنَهُ دِرْهَمًا دُونَ دِرْهَمٍ فَقَبِضَ بَعْضُهُ لَا يَحْنُثُ حَتَّى يَقْبِضَ كُلَّهُ مُتَفَرِّقًا لَا بِتَفْرِيقِ ضَرُورِيٍّ

ترجمہ: تجھے ماروں یا پہناؤں یا تجھ سے کلام کروں یا تیرے پاس آؤں یہ افعال زندگی کے ساتھ مقید ہوں گے بخلاف غسل، حمل کے، اپنے بیوی کو نہ ماروں گا پھر اس کے بال کھینچے یا گلگھوٹنا یا دانتوں سے کاٹنا تو حائث ہو جائیگا اگر فلاں کو قتل نہ کروں تو ایسا ہے

حالانکہ وہ مرچکا ہے تو اگر اس کو معلوم ہے تو حادث ہو جائیگا اگر فلاں کو قتل نہ کروں تو ایسا ہے حالانکہ وہ مرچکا ہے تو اگر اس کو معلوم ہے تو حادث ہو جائیگا ورنہ نہیں ایک ماہ سے کم قریب ہے اور ایک ماہ اور اس سے زائد بعید ہے فلاں کا قرض آج ہی ادا کر دوں گا پھر ایسے ادا کئے جو کھولے ہیں یا چلتے نہیں یا کوئی اور اس کا حقدار ہے تو قسم پوری ہوگئی اور اگر رات کے یا تین پر ت کے ہیں تو نہیں اور قرض کے عوض بچنا ادا ہے نہ کہ بہہ کرنا اپنا قرض ایک ایک درہم کر کے نہیں لوں گا پھر بعض پر قبضہ کیا تو حادث نہیں ہوگا جب تک کہ پورا قرض متفرق طور پر وصول نہ کرے ضروری تفریق سے قسم نہ ٹوٹے گی

إِنْ ضَرَبْتَنِي وَكَسَوْنِي وَكَلَمْتَنِي وَدَخَلْتُ عَلَيْكَ لَعَبْدِي خُرْتُ تَقِيَّةً بِالْحَيَاةِ بِخِلَافِ الْغُسْلِ

وَالْحَمْلُ وَالْمَسُّ : اگر کسی نے دوسرے سے قسم کھا کر کہا کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا تجھے کپڑ پہناؤں یا تجھ سے بات کروں یا تیرے پاس آؤں تو میرا غلام آزاد ہے تو یہ قسم اس مخاطب کی زندگی تک رہے گی اگر اس کے مرنے کے بعد یہ کام کرے گا تو حادث نہیں ہوگا کیونکہ مارنا ایک ایسے فعل کو کہتے ہیں جو دکھ دینے والا ہو اور بدن سے متصل ہو جبکہ میت میں ایذا کا تحقق نہیں ہوتا اور میت کو جو قبر میں عذاب دیا جاتا ہے، جمہور علماء کے نزدیک درد محسوس کرنے کی بقدر اس میں زندگی کا اعادہ کر دیا جاتا ہے اور اہل سنت کے نزدیک بدن کا ثابت رہنا شرط نہیں بلکہ اجزاء متفرقہ میں ایسی حیات عطاء ہوتی ہے جو آنکھ سے معلوم نہیں ہو سکتی۔ اور کسوة کے مفہوم میں تملیک معتبر ہے اور میت تملیک کے لائق نہیں اور کلام سے مقصود افہام ہوتا ہے اور موت اس کی منافی ہے اور دخول سے مراد یا اکرام ہے یا اہانت یا زیارت اور بعد موت کے یہ کوئی بات حاصل نہیں بخلاف نہلانے اور اٹھانے اور چھونے کے چنانچہ اگر یوں قسم کھائے کہ زید کو غسل نہ دے گا یا اس کو نہ اٹھائیگا تو یہ یحییٰ مقید بحیات نہیں یعنی اگر زید کے مرنے کے بعد اس کو غسل دے گا یا اٹھائیگا یا اس کو چھوئیگا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ یہ افعال زندہ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ میت بھی زندہ کے ساتھ ان میں شریک ہے۔

لَا يَضْرِبُ امْرَأَتَهُ لَمَسًا شَعْرَهَا أَوْ خَنْقَهَا أَوْ عَصْفَهَا حَبِثٌ : اور اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ وہ اپنی بیوی کو نہیں مارے گا پھر حالت غضب میں اس کے بال کھینچے یا گلا دبایا اسے دانتوں سے کاٹا تو حادث ہو جائیگا کیونکہ ضرب تکلیف دہ فعل کو کہتے ہیں اور مذکورہ صورتوں میں دکھ دینا پایا جاتا ہے اور اگر یہ افعال غضب کی حالت میں نہ ہوں بلکہ ملاعبت کی حالت میں ہوں تو حادث نہیں ہوگا اور یہی صحیح ہے۔

إِنْ لَمْ أَقْتُلْ فَلَانًا فَكُذَّابًا وَهُوَ مَيِّتٌ إِنْ عَلِمَ بِهِ حَبِثٌ وَإِلَّا لَا : اگر کسی نے قسم کھائی کہ اگر میں فلاں کو قتل نہ کروں تو میری بیوی کو طلاق ہے حالانکہ وہ شخص پہلے ہی مرچکا ہے اور کہنے والا خود بھی یہ بات جانتا ہے تو وہ حادث ہو جائیگا اور بیوی مطلقہ ہو جائیگی کیونکہ اس نے اپنے قسم کو اس مردہ کی ایسی زندگی پر قائم کیا ہے جس کو اللہ تعالیٰ اس مردہ میں پیدا کرے اور اس کا تصور بھی کیا جاسکتا ہے اس لئے قسم منقذ ہو جائیگی اور اسی وقت حادث ہو جائیگا کیونکہ عادتاً وہ اپنے قسم کے ایفاء سے عاجز و قاصر ہے اگر حالف کو اس کی موت کا علم نہ ہو تو حادث نہیں ہوگا، کیونکہ اس نے اپنی قسم ایسی زندگی پر منعقد کی جو اس کے علم کے

مطابق اس میں موجود ہے لیکن وہ حقیقت موجود نہیں ہے اس لئے قسم کا ایفاء متصور و ممکن نہیں۔

وَمَا دُونَ الشَّهْرِ قَرِيبٌ وَهُوَ وَمَا فَوْقَهُ بَعِيدٌ: اگر کوئی قسم میں عنقریب کا لفظ کہے تو اس سے ایک مہینے سے کم دن مراد ہوں گے۔ اور اگر مدت دراز کہے تو ایک مہینہ اور اس سے زیادہ مراد ہوگا مثلاً اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں عنقریب اس کا قرض ادا کروں گا تو اس سے ایک مہینہ سے کم کا وقت مراد ہوگا اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں دیر میں ادا کروں گا تو اس سے ایک مہینہ سے زیادہ کی مدت مراد ہوگی کیونکہ جو زمانہ مہینہ سے کم ہو وہ قریب میں شمار کیا جاتا ہے اور مہینہ سے زیادہ کو بعید شمار کرتے ہیں۔

لَيَقْضِيَنَّ ذَيْنَهُ الْيَوْمَ فَقَضَاهُ زَيْوُفًا أَوْ نَبْهَرَجَةً أَوْ مُسْتَحَقَّةً بَرَّوْ لَوْ رَصَاصًا أَوْ سَتَوْفَةً لَا وَالْبَيْعِ بِهِ قَضَاءُ لَا إِلَهَةَ: اگر قسم کھائی کہ فلاں شخص مثلاً زید کا قرض آج ہی ادا کروں گا پس اسی دن ادا کر دیا زید نے دیکھا کہ بعض سکے کھوٹے یا چلتے نہیں یا کوئی دوسرا شخص ان کا حقدار ہے تو ان تمام صورتوں میں قسم پوری ہو جائیگی اور حادث نہ ہوگا زیوف اور نبہرجہ میں اس لئے کہ یہ دونوں جنس دراہم سے ہیں کیونکہ چاندی کھوٹ پر غالب ہے اور غالب پر حکم ہوتا ہے بخلاف سہ تاقہ اور رصاص کے کہ ان کے ادا کرنے سے حادث ہو جائیگا کیونکہ ان میں یا تو چاندی نہیں ہے یا کھوٹ کا حصہ غالب ہے اور مستحقہ دراہم ادا کرنے سے اس لئے حادث نہ ہوگا کہ مستحقہ ہونا ادائے قرض سے مانع نہیں کیونکہ دراہم مستحقہ پر قبضہ موقوف رہتا ہے اگر ان کے حقدار نے اجازت دیدی تو ان سے ادائے قرض صحیح ہو جائیگا اور بیع کی صورت میں اس لئے کہ اس سے ادل بدل ہو جاتا ہے۔ کیونکہ قرض تو اس کے مثل سے بھی ادا کیا جاتا ہے تو بیع اپنے ذمہ قرض کے بدلے میں قرض ہی ادا کرنا والفظ ”نبہرجہ“ اور ”زیوف“ کا لفظ عربی نہیں لیکن فقہاء میں مستعمل ہے۔ ”ستوفہ“ بفتح سین مہملہ، تشدید تاقہ کا معرب ہے یعنی تین پرت دونوں طرف چاندی اور بیچ میں تانبہ یا پیتل یا سیسہ ہو۔ البتہ اگر زید حالف کو قرض ہبہ کر دے تو حالف اپنی قسم میں حادث ہو جائیگا۔ کیونکہ ہبہ کرنا مدیون کی طرف سے ادائے دین نہیں اس لئے کہ ہبہ عبارت ہے اسقاط سے یعنی صاحب دین نے اپنا حق ساقط کر دیا ہبہ معاوضہ نہیں یعنی یہ فعل ہے قرض خواہ کا اور ادائے دین حالف کا فعل ہے جو نہیں پایا گیا۔

لَا يَقْبِضُ ذَيْنَهُ دِرْهَمًا دُونَ دِرْهَمٍ فَقَبْضُ بَعْضُهُ لَا يَحْنُ حَتَّى يَقْبِضَ كُلُّهُ مُتَّفَقًا لَا يَتَفَرَّقُ ضَرْوُ دِي: اور اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اپنا قرض متفرق اور تھوڑا تھوڑا کر کے وصول نہیں کروں گا پھر صرف بعض دین پر قبضہ کرنے سے حادث نہ ہوگا بلکہ اس کا حادث ہونا موقوف رہے گا باقی کے قبضہ پر کیونکہ اس نے کل دین کو متفرق طور پر قبضہ نہ کرنے پر قسم کھائی تھی اور اس وقت تک کل دین پر متفرق طور پر قبضہ صادق نہیں آئیگا جب تک کہ باقی پر بھی قبضہ نہ کر لے اور جب باقی پر بھی قبضہ کر لے گا تو حادث ہو جائیگا۔ البتہ ضروری تفریق جو روپے گنتے یا تولنے سے ہوتی ہے اس سے حادث نہیں ہوگا کیونکہ عرف میں اس کو تفریق نہیں کہتے جب تک کہ وہ تولنے میں مشغول رہے اور کسی دوسرے کام میں مشغول نہ ہو اس لئے کہ کبھی سب دین کا تولنا حذر ہوتا ہے تو اس قدر ضروری تفریق مستثنیٰ ہوتی ہے۔

إِنْ كَانَ لِي إِلَّا مِائَةٌ أَوْ غَيْرُ أَوْ سِوَى فَكَذًا لَمْ يَخْنُثْ بِمُلْكِهَا أَوْ بَعْضِهَا لَا يَفْعَلُ كَذًا تَرَكَهُ أَبَدًا
لَيَفْعَلَنَّ بَرٍّ بِمَرَّةٍ وَلَوْ حَلَفَهُ وَال لَيُعْلِمَنَّ بِكُلِّ دَاعِرٍ دَخَلَ الْبَلَدَ تَقْيِيدَ بَقِيَامٍ وَلَا يَتَّيِّرُ بِالْهَبَةِ بَلَا
قَبُولٍ بِخِلَافِ الْبَيْعِ لَا يَشْمُ رِيحَانًا لَا يَخْنُثُ بِشَمِّ وَرْدٍ وَيَأْسَمِينِ وَالْبَنْفَسِجِ وَالْوَرْدُ عَلَى الْوَرَقِ
خَلَفَ لَا يَتَزَوَّجُ فَرَوْجَهُ فُضُولِي وَأَجَازَ بِالْقَوْلِ حَيْثُ وَبِالْفِعْلِ لَا وَدَارُهُ بِالْمَلِكِ وَالْإِجَارَةُ
خَلَفَ بَأَنَّهُ لَا مَالَ لَهُ وَلَهُ دَيْنٌ عَلَى مُفْلِسٍ أَوْ مَلِيٍّ لَا يَخْنُثُ

ترجمہ: اگر میرے پاس مال ہو سوائے سو کے تو ایسا ہے تو حائن نہیں ہوگا سو یا اس سے کم کی ملکیت سے، ایسا نہیں کروں گا تو ہمیشہ کیلئے
چھوڑ دے ضرور کروں گا تو ایک بار کرنے سے قسم پوری ہو جائیگی اور اگر حاکم نے اس کو قسم دلائی کہ وہ ہر اس مفد سے آگاہ کرے گا جو شہر میں
داخل ہو، تو قسم حاکم کی ولایت تک محدود ہوگی یہہ کرنے کی سے قسم پوری ہو جاتی ہے کہ قبول نہ کرے بخلاف بیع کے، ریحان نہیں سونگھوں گا
تو حائن نہ ہوگا گلاب اور چنبیل سونگھنے سے، بنفشہ اور گلاب پھول کی پتیوں پر محمول ہوگا قسم کھائی کہ نکاح نہ کروں گا پھر فضولی نے نکاح کر دیا
اور اس نے زبان سے جائز کر دیا تو حائن ہو جائیگا اور فعل سے ہو تو نہیں، مکان کا اعتبار ملک اور کرائے سے ہے، قسم کھائی کہ میرا مال نہیں
حالا نکلے مفلس یا نادہندہ مالدار پر اس کا قرض ہے تو حائن نہیں ہوگا۔

إِنْ كَانَ لِي إِلَّا مِائَةٌ أَوْ غَيْرُ أَوْ سِوَى فَكَذًا لَمْ يَخْنُثْ بِمُلْكِهَا أَوْ بَعْضِهَا: اگر کسی شخص نے قسم کھائی کہ میرے
پاس سو درہم کے علاوہ کچھ ہو تو میرا غلام آزاد ہے کیونکہ عرف میں ایسے کلام سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ اس سے زیادہ نہیں ہے اور اگر
سو درہم سے زیادہ ہو تو اگر زیادتی اس جنس سے ہو جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے تو حائن ہوگا ورنہ حائن نہ ہوگا یعنی اگر سو سے
زیادہ زکوٰۃ والا مال ہو اگرچہ درہم نہ ہو بلکہ دینار یا مال تجارت یا سوائے ہوں تو حائن ہوگا اگرچہ زیادتی نصاب کو نہ پہنچے اور اگر
زیادتی زکوٰۃ والی مال کی نہ ہو مثلاً خدمت کا غلام ہو یا گھریا غیر تجارتی سامان ہو تو حائن نہ ہوگا اسی طرح اگر غیر مائتہ یا سوسو مائتہ
کہے کیونکہ غیر تجارتی اور سوسو بھی حروف استثناء سے ہیں لہذا ان کا حکم بھی الّا کی طرح ہوگا۔

لَا يَفْعَلُ كَذًا تَرَكَهُ أَبَدًا لَيَفْعَلَنَّ بَرٍّ بِمَرَّةٍ: اگر قسم کھائی کہ فلاں کام نہیں کروں گا پس اس کام کو ہمیشہ کیلئے چھوڑ دے
کیونکہ اس نے مطلق فعل کی نفی کی ہے تو نفی کا یہ لازمی تقاضا ہے کہ ہمیشہ کیلئے اس کام سے باز رہا جائے اگر قسم کھائی کہ یہ کام ضرور
کروں گا اور اس کو ایک بار کر دیا تو اپنی قسم کو پورا کرنے والا ہو گیا کیونکہ اس نے غیر معین طور پر ایک فعل کرنے کا التزام کیا ہے
اور جب ایک بار اسے کر لیا تو اس کی قسم پوری ہو گئی۔

وَلَوْ حَلَفَهُ وَال لَيُعْلِمَنَّ بِكُلِّ دَاعِرٍ دَخَلَ الْبَلَدَ تَقْيِيدَ بَقِيَامٍ وَلَا يَتَّيِّرُ بِالْهَبَةِ: اگر حاکم نے کسی شخص کو قسم دلائی کہ جب بھی
کوئی مفد اور چور یا ڈاکو شہر میں داخل ہو تو مجھے آگاہ کر دینا تو یہ قسم صرف حاکم کی ولایت تک باقی ہوگی کیونکہ اس قسم دلانے کا
مقصد یہ ہے کہ مفد کو سزا دے کہ دوسرے مفد اس کی سزا سے عبرت حاصل کریں لیکن اس کی ولایت کے زوال کے بعد آگاہ

کرنے کا کوئی فائدہ نہیں۔

يَسِّرُ بِالْهَبَةِ بِلَا قَبُولٍ بِخِلَافِ الْبَيْعِ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ اپنا جانور فلاں شخص کو ہبہ کر دے گا پھر اسے ہبہ کر دیا مگر اس نے ہبہ کو قبول نہیں کیا اور وہ جانور واپس کر دیا تو اس کی قسم پوری ہوگئی، کیونکہ تبرع اور احسان کا معاملہ ہے اور محسن کے فعل سے مکمل ہو جاتا ہے اس لئے کہا جاتا ہے کہ فلاں نے ہبہ کیا مگر دوسرے نے قبول نہیں کیا۔ بخلاف بیع کے کیونکہ بیع تو عقد معاوضہ کا معاملہ ہوتا ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ دونوں طرف سے فعل پایا جائے تب وہ پوری ہوگی۔

لَا يَشْمُ زَيْحَانًا لَا يَخْنُثُ بِشَمٍّ وَزَيْدٌ وَيَأْسَمِينُ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ریحان نہ سوگھوں گا تو وہ گلاب، چنبیلی کے پھول سوگھنے سے حاث نہ ہوگا کیونکہ ریحان اس خوشبودار گھاس کا نام ہے جو تنہ دار نہ ہو۔ گلاب، چنبیلی میں تنہ ہوتا ہے۔ وَالْبَسْفَسُجُ وَالْوَرْدُ عَلَى الْوَرَقِ: اگر کسی نے بفسہ یا گلاب سوگھنے کی قسم کھائی ہر ملک کے عرف کا اعتبار ہے اور ہمارے عرف میں تو یہ قسم ان دونوں کے پھولوں کی پتیوں پر ہوگی۔

میں نکاح نہیں کروں گا پھر ایک فضولی نے اس کا نکاح کر دیا تو اس کا حکم

خَلَفَ لَا يَنْزَوُجُ فَرَوْجَهُ فَضُولِي وَأَجَارَ بِالْقَوْلِ خَيْثُ وَبِالْفِعْلِ لَا: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں نکاح نہیں کروں گا پھر ایک فضولی نے اس کا نکاح کر دیا فضولی اس اجنبی آدمی کو کہتے ہیں جو خود بخود کسی کا نکاح کسی سے کر دے اور اس نے زبانی اجازت دیدی تو یہ حاث ہوگا۔ اور اگر فعل سے اجازت دیدی مثلاً اس عورت کا مہر دیدیا یا اس سے صحبت کر لی تو حاث نہیں ہوگا کیونکہ قول عقد کا ہم جنس ہے تو قول کو عقد کے ساتھ لاحق کرنا ممکن ہے بخلاف فعل کے کہ وہ عقد کی جنس سے نہیں ہے تو وہ فعل سے حاث نہیں ہوگا۔

وَدَارَةٌ بِالْمَلِكِ وَالْإِجَارَةُ: اگر کوئی شخص کسی گھر کا مالک ہو یا کرایہ یا عاریۃ لیا ہو ہے تو قسم میں وہ گھر اسی کا شمار ہوگا مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے گھر نہیں جاؤں گا پھر وہ خاص اسی کے گھر میں یا اس کے کرایہ پر یا عاریۃ لئے ہوئے میں چلا گیا تو حاث ہو جائیگا کیونکہ عرفاً اس جیسی قسم میں رہائشی مکان مراد ہوتا ہے خواہ وہ اس کا مالک ہو یا نہ ہو۔

خَلَفَ بِأَنَّهُ لَا مَالَ لَهُ وَلَهُ دَيْنٌ عَلَى مُفْلِسٍ أَوْ مَلِيٍّ لَا يَخْنُثُ: اگر کسی نے قسم کھائی کہ میرا کچھ مال نہیں ہے حالانکہ کسی مفلس یا مالدار نادہندہ کے ذمہ اس کا قرض ہے۔ تو حاث نہیں ہوگا کیونکہ دین بالفعل مال نہیں ہے بلکہ دین ذمہ میں وصف ہے۔ یعنی دین شغل ذمہ سے عبارت ہے ہقیقۃً اس پر قبضہ کرنا مقصود نہیں ہے اس لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ دین کی ادائیگی بالمثل ہوتی ہے۔

مُفْلِسٌ بِتَشْدِيدِ لَامِ اس محتاج کو کہتے ہیں جس کے افلاس پر قاضی نے حکم کر دیا ہو کہ اس سے خرید و فروخت نہ کریں۔

کتاب الحدود

حدود کا بیان

یہ کتاب حدود کے مسائل میں ہے، چونکہ کتاب الایمان کفارہ پر مشتمل تھی اور کفارہ دائر ہے بین العبادۃ والعقوبۃ۔ لہذا کتاب الایمان کے بعد مصنف کتاب الحدود کو لائے جو عقوبات خالصہ ہے۔ اور حدود چھ طرح کی ہے۔ ۱۔ حد زنا۔ ۲۔ حد شرب خمر۔ ۳۔ حد سکر۔ ۴۔ حد قذف۔ ۵۔ حد سرقہ اور ۶۔ حد قطع الطريق۔ حدود کو بھی حدود اسی لئے کہتے ہیں کہ وہ اسباب عقوبات کے ارتکاب سے روکتی ہیں۔

الْحَدُّ عُقُوبَةٌ مُّقَدَّرَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى وَالزَّانَا وَطَءٌ فِي قُبُلِ خَالٍ عَنْ مَلِكٍ وَشُبُهَتِهِ وَيَنْبُتُ بِشَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ بِالزَّانَا لَا بِالْوَطْءِ وَالْجِمَاعِ قَوْلُهُ وَيَشْتَرَطُ أَنْ تَكُونَ الْمُوْطُوْنَةُ مُشْتَهَاةً وَالْوَاطِئُ مُكَلَّفًا طَائِعًا فَيَسْأَلُهُمُ الْإِمَامُ عَنْ مَا هِيَ وَكَيْفِيَّتِهِ وَمَكَانِهِ وَزَمَانِهِ وَالْمُزْنِيَّةُ فَإِنْ بَيَّنَّوْهُ وَقَالُوا رَأَيْنَاهُ وَطِئَهَا كَأَمَلٍ فِي الْمُكْحَلَةِ وَعَدَلُوا أَسِيرًا أَوْ جَهْرًا أَحْكَمَ بِهِ.

ترجمہ: حدوہ سزا ہے جو حق الہی کیلئے فرض کی گئی ہے اور زنا وہ صحبت ہے جو ایسی شرمگاہ میں ہو جو ملک اور شبہ ملک سے خالی ہو، اس بات کا ثبوت چار آدمیوں کی گواہی سے لفظ زنا کیساتھ ہوتا ہے، نہ کہ وطی اور جماع کے ساتھ، پس امام زنا کی حقیقت اور اس کی کیفیت اس کی جگہ اور وقت اور زینہ عورت کے بارے میں پوچھے پس اگر وہ بیان کریں اور کہیں کہ ہم نے اس کو اس طرح وطی کرتے دیکھا ہے۔ جیسے سلائی سرمہ دانی میں اور ان گواہوں کے عادل ہونے کی خفیہ و اعلانیہ تحقیق کر لی گئی ہو تو حاکم زنا ثابت ہونے کا حکم۔

حد کا لغوی اور شرعی معنی

الْحَدُّ عُقُوبَةٌ مُّقَدَّرَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى: لغت میں حد کے معنی روکنے کے ہیں اس وجہ سے دربانوں کو عربی میں حداد کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو مکان میں آنے جانے سے روکتے ہیں۔ شریعت میں حد اس عقوبت مقدرہ معینہ کو کہتے ہیں جو بندوں کو افعال قبیحہ کے ارتکاب سے باز رکھنے کیلئے جو خالص اللہ تعالیٰ کے حق کیلئے ہوتی ہے۔ تو تعزیر اور قصاص حد نہیں، تعزیر تو اس لئے حد نہیں ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر نہیں اور قصاص اس لئے نہیں کہ وہ ولی کا حق ہے اللہ تعالیٰ کا نہیں۔

وَالزَّانَا وَطَءٌ فِي قُبُلِ خَالٍ عَنْ مَلِكٍ وَشُبُهَتِهِ: اور زنا اس صحبت کا نام ہے جو ایسی شرمگاہ میں ہو کہ نہ وہ زانی کی ملک ہو یعنی بیوی ہو نہ لونڈی ہو اور نہ ملک کا شبہ ہو۔ مثلاً کسی نے اپنی بیوی کے شبہ میں کسی عورت کے ساتھ صحبت کر لی تو وہ زنا نہیں ہوگا یہ مطلق زنا کی تعریف ہے۔ اس زنا کی نہیں جو موجب حد ہوتا ہے۔ تفصیل کیلئے فتاویٰ شامیہ ملاحظہ فرمائیں۔

وَيَنْبُتُ بِشَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ بِالزَّانَا لَا بِالْوَطْءِ وَالْجِمَاعِ قَوْلُهُ وَيَشْتَرَطُ أَنْ تَكُونَ الْمُوْطُوْنَةُ مُشْتَهَاةً وَالْوَاطِئُ

مُكَلَّفًا طَائِعًا فَيَسْأَلُهُمُ الْإِمَامُ عَنْ مَا هِيَ بِهِ وَكَيْفِيَّتِهِ وَمَكَانِهِ وَزَمَانِهِ وَالْمُزَيِّنَةُ فَإِنْ بَيَّنَّوهُ وَقَالُوا رَأَيْنَاهُ وَطَيَّهَا كَالْمِيلِ فِي الْمَكْحَلَةِ: اور زنا چار آدمیوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ﴾ پھر صراحتہ لفظ زنا کے ساتھ گواہی دینا ضروری ہے۔ صرف وطی اور جماع کے ساتھ گواہی دینے سے زنا ثابت نہیں ہوگا کیونکہ وطی اور جماع میں ملک یا شہبہ ملک کا احتمال ہے۔ اور ان کے گواہی دینے کے بعد حاکم ان سے یوں پوچھے کہ زنا کیا چیز ہے اور کس طرح ہوا اور کہاں ہوا اور کب کیا۔ اور کس عورت سے زنا کیا۔ یہ سوال کہ زنا کی حقیقت کیا ہے۔ اس لئے کہ بعض آدمی ہر وطی حرام کو زنا سمجھتے ہیں حالانکہ بعض وطی حرام شرعاً زنا نہیں ہے۔ کیفیت زنا کے بارے میں سوال اس بناء پر ہے کہ ذار الحرب میں زنا کریں تو حد واجب نہیں ہوتی۔ اور وقت زنا کے بارے میں سوال اس بناء پر ہے کہ بہت پرانا زنا موجب حد نہیں اور اس عورت کے بارے میں سوال جس سے زنا ہوا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وطی یا شہبہ کی ہو اور گواہ اس سے ناواقف ہوں۔ پس اگر وہ گواہ سب باتیں بیان کر دیں یعنی جرح میں پورا اتریں اور یوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے زنا کرتے ایسا دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلائی۔

اعلانیہ اور پوشیدہ طور پر گواہوں کی تعدیل کیجائیگی

وَعَدْلُوا سِرًّا وَجَهْرًا حُكْمٌ بِهِ: اور اعلانیہ اور پوشیدہ طور پر ان گواہوں کے عادل ہونے کی تحقیق کر لی گئی ہو تو قاضی ان کی گواہی کی بناء پر زنا کا فیصلہ کر دے ”عَدْلُوا“ تعدیل سے مجہول کا صیغہ ہے۔ اور کتاب الشہادات میں تعدیل کا بیان آگیا اور اس میں اشارہ ہے کہ حدود میں مستور الحال کی شہادت قبول نہیں بلکہ ظاہری اور مخفی دونوں گواہوں کی عدالت کی تحقیق ضروری ہے۔ مخفی تحقیق کی صورت یہ ہے کہ قاضی گواہوں کے نام نسب، محلہ، بازار وغیرہ کی تفصیل دے کر معدل کے پاس بھیج دے وہ تحقیق کر کے جو عادل ہے ان کے نام پر لکھ دے کہ عادل مقبول الشہادہ ہیں۔ اور جو عادل نہ ہوں ان کے ساتھ یا تو کچھ نہ لکھ یا لکھ دے ”واللہ اعلم“ اور اعلانیہ تعدیل یہ ہے کہ قاضی معدل اور گواہ دونوں کو حاضر کرے اور معدل سامنے بتائے کہ میں نے اس گواہ کی تعدیل کی ہے۔

وَبِإِقْرَارِهِ أَرْبَعًا فِي مَجَالِسِهِ الْأَرْبَعَةِ كُلَّمَا أَقْرَأَهُ وَسَأَلَهُ كَمَا مَرَّ فَإِنْ بَيَّنَّهُ حَدٌّ فَإِنْ رَجَعَ عَنْ إِقْرَارِهِ قَبْلَ الْحَدِّ أَوْ فِي وَسْطِهِ خُلِيَ سَبِيلُهُ وَنِدَبَ تَلْقِيْنُهُ بِلَعَلِّكَ قَبْلَتْ أَوْ لَمَسْتَ أَوْ وَطِئْتَ بِشَهْبَةٍ فَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا رَجَمَهُ فِي فِصَاءٍ حَتَّى يَمُوتَ يَبْدَأُ الشُّهُودُ بِهِ فَإِنْ أَبَوْا أُسْقِطَ ثُمَّ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ وَيَبْدَأُ الْإِمَامُ لَوْ مُقَرَّرًا ثُمَّ النَّاسُ

ترجمہ: اور زانی کا اقرار کرنے سے زنا ثابت ہو جاتا ہے، چار مرتبہ مجلسوں میں جب بھی وہ اقرار کرے تو حاکم اسے رد کر دے اور اس سے اسور مذکورہ کا سوال کرے پس اگر وہ بیان کر دیں تو اس کو حد لگائے اور اگر حد سے پہلے یا اس کے درمیان میں اقرار سے رجوع کر لے تو اس کو رہا

کردے اور اس سے اس بات کی تلقین کرنا مستحب ہے کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہوگا یا چھوا ہوگا یا شبہ سے صحبت کی ہوگی پس اگر وہ محسن ہو تو اسے میدان میں سنگسار کرے یہاں تک کہ مر جائے اور گواہ سنگسار کرنے میں ابتداء کریں، اگر وہ انکار کر دیں تو حد ساقط ہو جائیگی پھر حاکم پھر دوسرے لوگ۔ اور امام ابتداء کرے اگر زانی اقرار کرنے والا ہو پھر اور لوگ۔

اقرار زنا کا طریقہ

وَبِإِقْرَارِهِ أَرْبَعًا فِي مَجَالِسِهِ الْأَرْبَعَةِ كُلَّمَا أَقْرَرَهُ وَسَأَلَهُ كَمَا مَرَّ فَإِنْ بَيَّنَّهُ حُدًّا: اور خود زانی کے چار مجلسوں میں چار مرتبہ زنا کا اقرار کرنے سے بھی ثابت ہو جاتا ہے۔ اور جب وہ اقرار کرے۔ حاکم اس کے اقرار کی تردید کر دے اور اس سے وہی پانچوں امور یعنی ماہیت اور کیفیت وغیرہ دریافت کرے اگر وہ ان تمام چیزوں کو بیان کر دے تو اس پر حد واجب ہو جائیگی۔ اور چار مرتبہ اقرار کا شرط ہونا ہمارا مذہب ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک ایک دفعہ اقرار کر لینا کافی ہے۔ کیونکہ اقرار حقیقت کو ظاہر کرنے والا ہے اور بار بار اقرار کرنا ظہور میں زیادتی کا فائدہ نہیں دیتا بخلاف گواہی کے کہ اس میں گواہوں کی زیادتی اطمینان قلبی میں زیادتی کا سبب ہوتی ہے۔ ہماری دلیل حضرت ماعزؓ کی حدیث ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حد قائم کرنے میں تاخیر کی یہاں تک کہ ان کی جانب سے چار بار اقرار کی چار مجالس میں تکمیل ہوئی۔ اگر چار بار سے کم اقرار حد کو واجب کرنے کیلئے ظاہر ہو جاتا تو آپ ﷺ حد قائم کرنے میں تاخیر نہ کرتے اس لئے کہ وجوب ثابت ہو گیا۔ اور حد کے وجوب کے ثبوت کے بعد نبی کریم ﷺ کیلئے مناسب نہیں ہے کہ وہ حد قائم کرنے میں تاخیر کریں۔

فَإِنْ رَجَعَ عَنْ إِقْرَارِهِ قَبْلَ الْحَدِّ أَوْ فِي وَسْطِهِ خَلَّى سَبِيلَهُ: اور حد قائم ہونے سے پہلے یا درمیان میں اس نے رجوع کر لیا تو اس کا رجوع قبول کر لیا جائیگا۔ اور اسے چھوڑ دیا جائیگا۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس پر حد قائم ہوگی اس لئے اس کے اقرار سے حد واجب ہوتی ہے۔ تو اب اس کے رجوع و انکار سے باطل نہیں ہوگی۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ رجوع کرنا ایک خبر ہے جو اقرار کی طرح صدق کا احتمال رکھتی ہے اور رجوع کی صورت میں کوئی اس کی تکذیب کرنے والا نہیں کیونکہ تکذیب کی صورت میں اقرار کی جانب راجع ہو جاتی ہے۔

وَنَدِبَ تَلْقِينُهُ بِلَعَلِّكَ قَبْلَكَ أَوْ لَمْ تَسْتَ أَوْ وَطِئْتَ بِشَبْهَةٍ: اگر امام کیلئے مناسب ہے کہ وہ اقرار کرنے والے کو رجوع کی تلقین کرے اور اس سے کہے کہ شاید تو نے اس عورت کو چھوا ہوگا یا صرف بوسہ لیا ہوگا اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعزؓ سے یہی فرمایا تھا اور اگر اقرار کرنے والے نے جواب میں ”ہاں“ کہا تو حد ساقط ہو جائیگی۔

فَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا رَجَمَهُ فِي فُصَاءٍ حَتَّى يَمُوتَ يَبْدَأُ الشُّهُودُ بِهِ فَإِنْ أَبَوْا اسْقَطَ ثُمَّ الْإِمَامُ ثُمَّ النَّاسُ: جب حد واجب ہو جائیگی اور زانی محسن ہو تو قاضی اسے کھلے میدان میں لے جائے اور پتھروں سے سنگسار کریں یہاں تک کہ وہ مر جائے۔ اور گواہوں کی صورت میں ضروری ہے کہ اس کو سنگسار کرنے میں ابتداء کریں پھر امام مارے پھر عوام ماریں۔ حضرت علیؓ سے اسی طرح مروی ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کوڑوں کی طرح یہاں بھی گواہوں سے ابتداء کرنا شرط نہیں ہے۔ اگر گواہ رجم

کی ابتداء کرنے سے انکار کر دیں تو حد ساقط ہو جائیگی اس لئے کہ ان کا انکار رجوع کی دلیل ہے اور اگر زانی اقرار کرنے والا ہو اور محسن ہو تو رجیم کی ابتداء امام، حاکم یا قاضی کرے پھر دوسرے لوگ پتھر ماریں۔

وَلَوْ غَيْرَ مُحْصَنٍ جَلْدُهُ مِائَةً وَنِصْفٌ لِلْعَبْدِ بَسُوطٌ لَا ثَمَرَةٌ لَهُ مُتَوَسِّطًا وَنَزْعُ ثِيَابِهِ وَفُرْقٌ عَلَى بَدَنِهِ إِلَّا رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ وَفَرْجَهُ وَيُضْرَبُ الرَّجُلُ قَائِمًا فِي الْحُدُودِ غَيْرَ مَمْدُودٍ وَلَا يُنَزَعُ ثِيَابُهَا إِلَّا الْفُرُوءَ وَالْحَشَوُ وَتُضْرَبُ جَالِسَةً وَيُحْفَرُ لَهَا فِي الرَّجْمِ لَا لَهُ وَلَا يَحْدُ عَبْدُهُ إِلَّا بِإِذْنِ إِمَامِهِ .

ترجمہ: اور اگر غیر محسن ہو تو اس کو سو کوڑے مارے اور غلام کو آدھے کوڑے مارے ایسے کوڑے کے ساتھ جس میں گرہ نہ ہو درمیانی ضرب کے ساتھ اور کپڑے اتار دئے جائیں اور بدن کے متفرق حصہ پر مارے جائیں مگر اس کا سر، چہرہ اور شرمگاہ پر نہ مارے جائیں اور تمام حدود میں مرد کو کھڑا کر کے غیر محدود مارا جائے اور عورت کے کپڑے نہ اتاریں جائیں سوائے پوتین اور روئی دار کے اور عورت کو بٹھا کر جلد لگائی جائے اور عورت کیلئے اس کو سنگسار کرنے میں گڑھا کھود لیا جائے نہ مرد کیلئے اور مالک غلام کو امام کی اجازت کے بغیر حد نہ لگائے۔

زانی شادی شدہ نہ ہو اور آزاد ہو تو اس کی حد سو کوڑے ہیں

وَلَوْ غَيْرَ مُحْصَنٍ جَلْدُهُ مِائَةً وَنِصْفٌ لِلْعَبْدِ بَسُوطٌ لَا ثَمَرَةٌ لَهُ مُتَوَسِّطًا وَنَزْعُ ثِيَابِهِ: اگر محسن (شادی شدہ) نہ ہو اور آزاد ہو تو اس کی حد سو کوڑے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”زانیہ عورت اور زانی مرد دونوں میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارو“ مگر یہ حکم محسن کے حق میں منسوخ ہو گیا۔ اگر زانی غلام یا باندی ہو تو پچاس کوڑے مارے جائیں۔ کوڑے مارنے کی کیفیت یہ ہے کہ ایسے کوڑے سے متوسط چوٹ مارے جس میں گرہ نہ ہو۔ متوسط ضرب کا فائدہ یہ ہے کہ زخم سے ہلاکت کا خوف ہے اور بلا تکلیف ضرب مقصود یعنی زجر سے خالی ہے۔

وَفُرْقٌ عَلَى بَدَنِهِ إِلَّا رَأْسَهُ وَوَجْهَهُ وَفَرْجَهُ وَيُضْرَبُ الرَّجُلُ قَائِمًا فِي الْحُدُودِ غَيْرَ مَمْدُودٍ: مارنے میں تفریق کی جائے اور بدن کے مختلف مقامات پر کوڑے مارے جائیں کیونکہ ایک ہی مقام پر مارنے سے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہے۔ اور بعینہ اسی سبب سے سر، چہرہ اور شرمگاہ کو کوڑے مارنے سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے۔ حضرت علیؑ نے جلا د کو فرمایا: ”کوڑے مارو اور ہر عضو کو اس کا حق دو اور چہرے اور شرمگاہ سے بچو“۔ مرد کو کھڑا کر کے حد لگائی جائے۔ اور کھینچ کر نہ مارے یعنی ایسا نہ ہو کہ زمین پر گرا کر اس کے دونوں پاؤں پھیلا دیا جائیں یا مارنے والا اپنا ہاتھ سر کے اوپر تک لیجائے، یا یہ ہے کہ کوڑا مار کر بدن پر اسے کھینچتا ہوا لیجائے۔

وَلَا يُنَزَعُ ثِيَابُهَا إِلَّا الْفُرُوءَ وَالْحَشَوُ وَتُضْرَبُ جَالِسَةً وَيُحْفَرُ لَهَا فِي الرَّجْمِ لَا لَهُ: اور عورت پر حد جاری کرتے ہوئے اس کے کپڑے نہ اتاریں ہاں اگر پوتین یا روئی دار کپڑا پہنے ہوئے ہو تو ان کو اتار لیں کیونکہ ان کے ہوتے ہوئے چوٹ کم لگتی ہے۔ وَلَا يَحْدُ عَبْدُهُ إِلَّا بِإِذْنِ إِمَامِهِ: امام کی اجازت کے بغیر آقا اپنے غلام پر حد جاری نہیں کر سکتا۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں

کہ آقا کو حد قائم کرنے کا اختیار ہے کیونکہ آقا کی ولایت امام کی ولایت سے زیادہ ہے۔ اس لئے کہ اسے غلام بیچنے، خدمت لینے وغیرہ کا اختیار ہے جو کہ امام کو نہیں تو یہ تعزیر کی طرح ہو گیا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حد اللہ تعالیٰ کا حق ہے اسی وجہ سے بندے کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا اس لئے شرع کی رو سے جو اللہ کا نائب ہے یعنی امام یا اس کا نائب مقام، اسی کو اس کا حق ہے بخلاف تعزیر کے کہ وہ بندے کا حق ہے۔

وَإِحْصَانُ الرَّجْمِ الْحُرِّيَّةُ وَالتَّكْلِيفُ وَالْإِسْلَامُ وَالْوَطْءُ بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَهُمَا بِصِفَةِ الْإِحْصَانِ وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ جَلْدٍ وَرَجْمٍ وَجَلْدٌ وَنَفْيٌ وَلَوْ غَرَبَ بِمَا يَرَى صَحٌّ وَالْمَرِيضُ يُرْجَمُ وَلَا يُجْلَدُ حَتَّى يَبْرَأَ أَوْ الْحَامِلُ لَا تُحَدُّ حَتَّى تَلِدَ وَتَخْرُجَ مِنْ نَفْسِهَا لَوْ كَانَ حَدُّهَا الْجَلْدُ

ترجمہ: اور رجم کیلئے محسن ہونا یہ ہے کہ آزاد، مکلف، مسلمان ہو اور نکاح صحیح کے ساتھ اس حال میں وطی کر چکا ہو کہ دونوں صفت احسان پر ہوں اور کوڑے مارنے اور سنگسار کرنے اور جلا وطن کرنے کو جمع نہ کیا جائے۔ اور اگر امام کی رائے جلا وطن کرنے کی ہو تو درست ہے اور بیمار کو سنگسار کیا جائیگا۔ لیکن اس کو کوڑے نہیں مارے جائینگے۔ یہاں تک کہ تندرست ہو جائے اور حاملہ کو حد نہ لگائی جائے یہاں تک کہ وہ بچہ جنمے اور نفاس سے فارغ ہو جائے۔ اگر اس کی حد کوڑے ہو۔

احسان کب متحقق ہوگا

وَإِحْصَانُ الرَّجْمِ الْحُرِّيَّةُ وَالتَّكْلِيفُ وَالْإِسْلَامُ وَالْوَطْءُ بِنِكَاحٍ صَحِيحٍ وَهُمَا بِصِفَةِ الْإِحْصَانِ : رجم کیلئے صفت احسان کا ہونا ضروری ہے کیونکہ صفت احسان سے زنا کی قباہت اور شاعت اور بڑھ جاتی ہے اس لئے کہ صفت احسان ان اوصاف کے مجموعے کا نام ہے جو زنا کے ارتکاب سے مانع ہے۔ لیکن اس کے باوجود زنا کا ارتکاب کر رہا ہے جس کی وجہ سے اس کا یہ جرم بہت شدید ہو جاتا ہے۔ اور وہ صفات سات ہیں۔ ۱۔ حریت، ۲۔ عقل، ۳۔ بلوغ، ۴۔ اسلام، ۵۔ نکاح صحیح، ۶۔ وطی بِنکاح صحیح، ۷۔ دخول کے وقت واطی اور موطوءہ دونوں میں ان مذکورہ بالا صفات کا پایا جانا (جن کو احسان سے تعبیر کیا جاتا ہے) لہذا اگر کسی حر نے باندی سے نکاح کیا اور اسی حالت میں وطی کی اس کے بعد دونوں میں سے کسی سے زنا کا صدور ہو گیا اور اس کے بعد پھر وہ باندی آزاد بھی کر دی گئی تو چونکہ یہاں پر صفت احسان وقت الدخول نہیں پائی گئی۔ وطی کے وقت موطوءہ کے باندی ہونے کی وجہ سے۔ اس لئے اس صورت میں زنا کا حکم رجم نہیں ہوگا الا یہ کہ اس باندی کے آزاد ہونے کے بعد دوبارہ اس سے وطی کی گئی ہو اور اس کے بعد زنا پایا گیا تو اس صورت میں اس کا حکم رجم نہیں ہوگا۔ یا ایسے ہی کسی حرہ نے غلام سے نکاح کیا اور پھر وہ اوپر والی صورت میں پائی گئی اس کا بھی حکم یہی ہے۔ الحاصل جس مرد اور عورت میں مذکورہ بالا صفت احسان پائی جائیگی اور پھر اس کے بعد وہ مرد یا عورت زنا کرے گا تب اس کا رجم ہوگا ورنہ نہیں۔ صفت اسلام میں اختلاف ہے حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک شرائط احسان میں سے ہے۔ اور حنابلہ اور شافعیہ کے نزدیک نہیں ہے یہ احسان رجم کا بیان تھا اور احسان

القذف کا بیان آگے آرہا ہے۔ علامہ زیلعی نے ان شرائط احسان میں سے ہر شرط کی لم اور علت بھی ذکر کی ہے لہذا اس کو دیکھا جائے کہ مفید اور موجب بصیرت ہے۔

وَلَا يُجْمَعُ بَيْنَ جَلْدِهِ وَرَجْمِهِ وَجَلْدُهُ وَنَفْيُهُ وَلَوْ غَرِبَ بِمَا يَرَى صَحَّ: حصن زانی کی سزا میں رجم اور کوڑوں کو جمع نہیں کیا جائیگا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے دونوں کو جمع نہیں کیا۔ اور غیر حصن زانی کی سزا میں کوڑوں اور جلاوطنی کو جمع نہیں کیا جائیگا، یعنی اسے کوڑے مارنے کے بعد ایک سال کیلئے باہر نہیں بھیجا جائیگا۔ صرف کوڑے مارے جائیں گے۔ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ دونوں سزاؤں کو جمع کرنے سے حد پوری ہوگی۔ کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کنوارے مرد کو کنواری عورت کے ساتھ زنا کی وجہ سے سو کوڑے لگائے جائیں اور ایک سال کیلئے جلاوطن کیا جائے، اور ہمارے نزدیک اگر کسی خاص مصلحت کے باعث حاکم کی رائے ہو تو بطور تعزیر و سیاست کے چند روز کیلئے جلاوطن کر دے تو درست ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ فقط کوڑے مارنے کا حکم کتاب اللہ سے ثابت ہے۔ اب اگر جلد مائتہ کے ساتھ نفی عام بھی داخل حد ہو تو ضمیر واحد کے ذریعے کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئیگی حالانکہ یہ جائز نہیں۔

وَالْمَرْيُضُ يُرْجَمُ وَلَا يُجْلَدُ حَتَّى يَسْرَأَ أَوْ الْحَامِلُ لَا تَحْدُ حَتَّى تَلِدَ وَتَخْرُجَ مِنْ لِبَاسِهَا لَوْ كَانَ حَلَاةً الْجَلْدُ: اور اگر زانی مریض ہو تو اسے رجم کیا جائیگا اور کوڑے اس وقت تک نہیں مارے جائیں گے جب تک اچھانہ ہو جائے۔ اور حاملہ عورت پر زنا ثابت ہو جائے تو وضع حمل کے بعد رجم کی جائیگی اور کوڑے نفاس کے بعد لگائے جائیں گے۔ کیونکہ رجم کی غرض اسے ہلاک کرنا ہے اس لئے مرض کی حالت میں رجم کرنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ یہ تو اور معین اور مقصود ہے کہ جلدی مر جائیگا۔ بخلاف کوڑے لگانے کے کیونکہ اس کا مقصود ہلاک کرنا نہیں ہے بلکہ محض زجر اور تکلیف پہنچانا ہے اور مرض کی حالت میں کوڑے مارنے سے ہلاکت کا اندیشہ ہے۔ اس لئے مرض وضع دور ہو کر تندرستی حاصل ہونے تک کوڑے لگانے سے توقف کیا جائیگا۔

بَابُ الْوَطْءِ الَّذِي يُوجِبُ الْحَدَّ وَالَّذِي لَا يُوجِبُهُ

باب اس وطی کے بیان میں جو موجب حد ہے اور جو موجب حد نہیں

اس باب میں اصل یہ حدیث ہے: إِذَا تَوَالَى الْخُذُودُ بِالْشُّبُهَاتِ. ”حدود کو شبہات کے سبب ساقط کرو“ جیسے امام ابو حنیفہؒ نے مرفوعاً تخریج کی ہے ابن عباسؓ سے، اور دارقطنی و بیہقی میں حضرت علیؓ سے مرفوع روایت ہے: ”حدود کو دفعہ کرتے رہو اور ثابت ہو جانے کے بعد امام کو نہ چاہئے کہ حدود کو معطل کر دے“۔ اور بیہقی اور حاکم میں حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ”جہاں تک تم میں استطاعت ہو مسلمانوں سے حدود کو دفع کرو اگر تم مسلمانوں کیلئے خلاصی کا راستہ پاؤ تو اس کو خلاصی دیدو کیونکہ حاکم کیلئے معافی دینے میں غلطی کر لینا سزا دینے میں غلطی کرنے سے بہتر ہے۔“ ہر چند ابن حزم وغیرہ اہل ظاہر شبہات کے ذریعہ ساقط کرنے کے منکر ہیں لیکن چونکہ حدیث مرفوعہ اور آثار صحابہ کرامؓ سے یہ امر ثابت ہے اور فقہاء امصار کا اس پر

اتفاق اور اجماع ہے تو انکار باطل ہے، لائق التفات نہیں۔

لَا حَدَّ بِشَبْهَةِ الْمَحِلِّ وَإِنْ ظَنَّ حُرْمَتَهُ كَوَطْءِ أُمَةٍ وَلَدِهِ وَوَلَدِ وَلَدِهِ وَمُعْتَدَةِ الْكِنَايَاتِ وَلِشَبْهَةِ الْفِعْلِ إِنْ ظَنَّ حِلَّهُ كَمُعْتَدَةِ الثَّلَاثِ وَأُمَةِ أَبَوَيْهِ وَزَوْجَتِهِ وَسَيِّدِهِ وَالنَّسَبِ يَثْبُتُ فِي الْأَوَّلَى فَقَطُّ وَحُدُّ بَوَطْءِ أُمَةٍ أَخِيهِ وَعَمِّهِ وَإِنْ ظَنَّ حِلَّهُ وَامْرَأَةً وَجَدَتْ فِي فِرَاشِهِ لَا بِأَجْنَبِيَّةٍ زُفْتُ وَقِيلَ هِيَ زَوْجَتُكَ وَعَلَيْهِ مَهْرٌ.

ترجمہ: شبہہ محل کے سبب حد نہیں ہے اگرچہ صحبت کرنے والے کو اس کی حرمت کا ظن غالب ہو، جیسے اپنے بیٹے یا پوتے کی باندی یا معتدہ کنایات کے ساتھ وطی کرنا اور شبہہ فعل کے سبب حد نہیں ہے اگر وہ اس کی حلت کا ظن رکھتا ہو جیسے معتدہ الثلث کے ساتھ یا اپنے والدین یا اپنی بیوی یا آقا کی باندی کی ساتھ وطی کرنا اور نسب فقط پہلی صورت میں ثابت ہوگا۔ اور اپنے بھائی اور چچا کی باندی کے ساتھ وطی کرنے سے حد لگائی جائیگی اگرچہ اس کی حلت کا گمان ہو اور اس عورت کے ساتھ وطی کرنے سے جس کو اپنے بستر پر پایا ہو نہ کہ اس اجنبیہ کے ساتھ وطی کرنے سے جس کو شب زفاف میں اس کے پاس بھیج دیا گیا ہو اور اسے کہا گیا ہو کہ تیری بیوی ہے اور اس پر مہر واجب ہے۔

شبہہ فی المحل یعنی شبہہ حکمیہ کا بیان

لَا حَدَّ بِشَبْهَةِ الْمَحِلِّ وَإِنْ ظَنَّ حُرْمَتَهُ كَوَطْءِ أُمَةٍ وَلَدِهِ وَوَلَدِ وَلَدِهِ وَمُعْتَدَةِ الْكِنَايَاتِ: شبہہ یعنی دھوکا دہ چیز ہے جو ثابت کے مشابہ ہو حالانکہ وہ نفس الامر میں ثابت نہیں یعنی شبہ عبارت ہے امر غیر واقعی سے جو امر واقعی سے مشابہت رکھتا ہو چنانچہ بیٹے کی لونڈی ملک یمین میں اپنی لونڈی کے مشابہ ہے اور حالانکہ بیٹے کی لونڈی واقع میں باپ کیلئے حلال نہیں۔ اور شبہہ تین قسم پر ہے: ایک شبہہ فی المحل ہے جس کو شبہہ حکمیہ بھی کہتے ہیں محل سے مراد وہ عورت ہے جس سے وطی کی جائے۔ اور دوسرا شبہہ فی الفعل ہے جس کو اشتباہ بھی کہتے ہیں یعنی فعل وطی میں اشتباہ واقع ہو۔ اور شبہہ محل کو شبہہ حکمیہ بھی کہتے ہیں۔ شبہہ حکمیہ وہ ہے جس میں محل کی حلت بحکم شرع ثابت ہے علامہ اتقان فرماتے ہیں کہ شبہ محل وہ ہے کہ جہاں محل میں شبہہ ثابت ہو۔ اس طرح کہ محل میں شبہہ ملک پایا جائے یعنی ملک رقبہ یا ملک وطی۔ اور اس کو شبہہ حکمیہ کہتے ہیں اس اعتبار سے کہ محل کو اسقاط حد میں ملک کا حکم دیا گیا ہے۔ اگرچہ فی الحقیقت ملک ثابت نہ ہو۔ اگرچہ زانی حرمت محل کا گمان رکھتا ہو یعنی شبہہ محل میں اسقاط کا مدار دلیل شرعی پر ہے نہ کہ زانی کی اعتقاد پر۔ کیونکہ نفس الامر میں دلیل کے ثابت ہونے کی وجہ سے شبہ قائم ہے زانی اس کو جانے یا نہ جانے دونوں برابر ہیں یعنی شبہ حکمیہ ثابت ہونے کیلئے اس کے حلال ہونے پر ایسی دلیل قائم ہونا کافی ہے جو حرمت کی نفی کرتی ہو۔ مانع حلیہ وجوہ اور دوسرے دلائل سے قطع نظر کرتے ہوئے کیونکہ شبہ کا مطلب یہی ہے کہ وہ ثابت سے مشابہ ہو اس لئے یہاں نفی حرمت کی دلیل کا دوسرے رائج دلائل سے معارض ہونا یا دوسرے موانع پر نظر کرتے ہوئے حرمت کا ثبوت وجود شبہ کے بارے میں نقصان دہ نہیں ہے۔ مصنف نے شبہ محل کی دو مثالیں پیش کی ہیں۔ ۱۔ کوئی شخص اپنے بیٹے یا پوتے کی اسفلہ کی

لوئڈی سے وطی کرے۔ ۲۔ وہ مطلقہ جسے کنایات سے طلاق دی ہو اور عدت میں ہو، تو ان مواضع میں حد واجب نہیں ہوگی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔ ”انت و مالک لایبک“ کیونکہ ظاہر حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بیٹے کا ملک باپ کا ملک ہے اور باپ کو اس میں تصرف کرنا حلال ہے اور داد بھی باپ کے حکم میں ہے۔ اور وہ مطلقہ عورت جو طلاق کنائی کی وجہ سے عدت میں ہو تو اس میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے کہ یہ طلاق بائن ہے یا رجعی۔ جب بعض اخبار و آثار اس پر دلالت کرتے ہیں کہ الفاظ کنایہ سے طلاق رجعی پڑتی ہے تو ان سے مطلقہ کنایات کی عدت میں وطی حلال ہونے کا شبہ پیدا ہو گیا اگرچہ ہمارے نزدیک یہ آثار معمول بہا نہیں لیکن وطی کرنے والے پر اس وطی کی بناء پر حد جاری نہیں ہوگی

شبہ فعل میں بھی حد نہیں

وَلِشَبْهِ الْفِعْلِ إِنْ ظَنَّ حُلَّةً كُمُعْتَدَةٍ الثَّلَاثِ وَأَمَّةَ أَبَوَيْهِ وَزَوْجَتِهِ وَسَيِّدِهِ : اور شبہ فعل میں بھی حد نہیں اور اسے شبہ اشتباہ بھی کہتے ہیں یعنی اس کے حق میں شبہ ثابت ہے جس کو حلت میں دھوکا ہوا ہو شبہ فعل کو شبہ مشابہت بھی بولتے ہیں۔ شبہ فعل سے حد اس وقت ساقط ہوگی اگر زانی نے حلت وطی کا گمان کیا ہو اور ظن کے دعویٰ کرنے کا اعتبار ہے اگرچہ فی الواقع اس کو ظن حاصل نہ ہو اور فعل میں شبہ اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ وطی کر نیوالا غیر دلیل کو دلیل حلت گمان کریں مثلاً کوئی شخص اپنی اس معتدہ سے وطی کرے جو تین طلاق کی عدت میں یا اپنے باپ کی یا ماں کی یا بیوی کی یا آقا کی لوئڈی سے وطی کرے تو یہ شبہ صرف اس شخص کے حق میں تحقق ہوگا جسے حلت و حرمت کے اندر اشتباہ ہو گیا کیونکہ ایسی کوئی سمعی دلیل تو ہے نہیں جس سے حلت ثابت ہو بلکہ اس نے غیر دلیل کو دلیل خیال کر لیا مثلاً بیوی کی لوئڈی کے بارے میں گمان کر لیا کہ یہ حلال ہے اس خیال سے کہ یہ بھی تو ایک قسم کی خدمت لینی ہے اور بیوی سے خدمت لینا حلال ہے تو اس فعل میں شبہ پائے جانے کیلئے حلت کا گمان ہونا ضروری ہے ورنہ نفس الامر میں کوئی شبہ نہیں ہے کیونکہ ثبوت شبہ کی کوئی دلیل نہیں اب اگر اس کو بھی حلال ہونے کا گمان نہ ہو تو پھر کسی طرح کا شبہ اس میں نہ ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر حرام جان کر وطی کی تو حد لازم ہوگی۔ اور اپنی بیوی کی باندی سے وطی پر حد ساقط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ النضحیٰ میں یہ فرما کر اپنا احسان ظاہر فرمایا: ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى﴾ اس میں اللہ تعالیٰ نے بیوی کے غنا کو آپ ﷺ کی طرف منسوب فرمایا کیونکہ زوجین میں باہمی بے تکلفی کی بناء پر شوہر کو بیوی کے مال میں تصرف کا پورا اختیار رہتا ہے تو بیوی کی لوئڈی سے وطی کے حلال ہونے میں شبہ پیدا کرتی ہے۔

وَالنَّسَبُ يَبْتُ فِي الْأَوَّلَى فَقَطْ : اگر وطی کرنے والے اپنے وطی سے پیدا ہونے والے بچے کے نسب کا دعویٰ کیا تو شبہ کی صورت میں دعویٰ معتبر ہوگا کیونکہ دلیل حلت موجود ہے، مگر شبہ فعل کی صورت میں معتبر نہ ہوگا کیونکہ وہاں سرے سے دلیل حلت موجود نہیں، اس لئے شبہ کا اثر صرف دفع حد میں ظاہر ہوگا۔ ثبوت نسب میں نہیں ہوگا۔ اور شبہ محل کی صورت میں بھی اگر دعویٰ نہ کیا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔

وَحُدُّ بَوَاطِئِ أَمَةِ أَخِيهِ وَعَمِّهِ وَإِنْ ظَنَّ حِلَّهُ: اور اگر اپنے بھائی یا چچا کی باندی سے وطی کی اور حلال ہونے کا گمان کیا تو بھی حد جاری کی جائیگی کیونکہ ان کے درمیان مال کے استعمال میں کوئی انبساط نہیں ہوتا۔

وَأَمْرَأَةٌ وَجَدَتْ فِي فِرَاشِهِ: کسی نے اپنی بستر پر عورت کو پایا اور اس سے وطی کی تو اس پر واجب ہوگی کیونکہ بیوی کے بستر پر بیوی کے علاوہ گھر کی محارم بھی کبھی کبھی سو جاتی ہے پس بیوی کے بستر پر کسی دوسری عورت کا سونا کوئی دلیل شرعی نہیں ہے۔

لَا بِأَجْنَبِيَّةٍ زُفْتُ وَقِيلَ هِيَ زَوْجَتُكَ وَعَلَيْهِ مَهْرٌ: اور اس اجنبی عورت کی وطی سے حد لازم نہ آئیگی جیسے اس کی خلوت گاہ میں بھیج دیا جائے اور عورتیں کہیں کہ یہ تیری دلہن ہے البتہ اس پر مہر واجب ہوگا۔ کیونکہ کوئی وطی حد یا عقر سے خالی نہیں ہوتی اور عقر سے مراد مہر مثل ہے اب جب شبہ کے باعث حد ساقط ہوگئی تو مہر مثل ضرور واجب ہوگا۔

وَبِمَحْرَمٍ نَكَحَهَا وَبِأَجْنَبِيَّةٍ فِي غَيْرِ الْقُبْلِ وَبِلَوَاطِيٍّ وَبِهَيْمَةٍ وَبِزَنًا فِي دَارِ حَرْبٍ أَوْ بَغْيٍ وَبِزَنًا حَرْبِيٍّ بِذِمِّيَّةٍ فِي حَقِّهِ وَبِزَنًا صَبِيٍّ أَوْ مَجْنُونٍ بِمُكَلَّفَةٍ بِخِلَافِ عَكْسِهِ وَبِالزَّنَا بِمُسْتَأْجَرَةٍ وَبِإِكْرَاهٍ وَبِإِقْرَارٍ إِنْ أَنْكَرَهُ الْآخَرُ وَمَنْ زَنَى بِأَمَةٍ فَقَتَلَهَا لَزِمَهُ الْحَدُّ وَالْفِيْئَةُ وَالْخَلِيفَةُ يُؤْخَذُ بِالْقِصَاصِ وَبِالْأَمْوَالِ لَا بِالْحَدِّ.

ترجمہ: اور (حد نہیں لگائی جائیگی) اس محرم کے ساتھ وطی کرنے سے جس سے اس نے نکاح کر لیا ہو اور لہجہ کے ساتھ شرمگاہ کے علاوہ میں وطی کرنے سے اور لواطت سے اور چوپائے کے ساتھ وطی کرنے سے اور دار الحرم یا دار الہنی میں زنا کرنے سے اور حربی کے ساتھ زنا کرنے سے حربی کے حق میں اور بچہ یا دیوانے کا کسی مکلفہ کے ساتھ زنا کرنے سے بخلاف اس کے عکس کے اور عورت کے ساتھ زنا کرنے سے اور زبردستی زنا کرنے سے اور اقرار کرنے سے اگر دوسرا زنا کا منکر ہو جس نے باندی کے ساتھ زنا کیا پس اس کو مار ڈالا تو حد اور قیمت لازم ہوگی اور خلیفہ سے قصاص اور اموال کا مواخذہ کیا جائیگا نہ کہ حد کا۔

وَبِمَحْرَمٍ نَكَحَهَا: اگر کسی مرد نے ایسی عورت سے نکاح کیا جس کے ساتھ نکاح کرنا شرعاً جائز نہیں تھا، تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر حد واجب نہیں ہوگی۔ صاحبینؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک اگر اسے حرمت کا علم تھا تو حد واجب ہوگی۔ کیونکہ یہ ایسا عقد ہے جس کا تعلق محل سے نہیں ہے اس لئے کہ محرمات اس کیلئے نکاح کا محل نہیں ہیں تو یہ عقد لغو و بیکار ہوگا اور اشتباہ وغیرہ کی کوئی دلیل نہیں پائی گئی اور امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ نکاح کا مقصد تولد ہے اور اولاد آدم میں سے سب عورتیں تو والد و تاسل کے قابل ہیں اور یہی نکاح کا مقصد ہے۔ مگر شرعی تحریم کی وجہ سے وہ حلت کا حقیقی فائدہ پہنچانے سے قاصر ہے، پس اس نے شبہ پیدا کر دیا، کیونکہ شبہ وہ ہوتا ہے جو کسی ثابت شدہ چیز کے مشابہ ہو، نفس ثابت شدہ چیز کو شبہ نہیں کہتے اور یہاں بھی نکاح جب اپنے تمام مقاصد دینے سے قاصر ہے تو ثابت نہیں ہوا لیکن ثابت کے مشابہ ہو گیا، اور اس شبہ کی بناء پر حد ساقط ہو جائے گی مگر تعزیر کے طور پر سزا دی جائے گی۔

وَبِأَجْسَنِیَّةٍ فِی غَیْرِ الْقُبُلِ وَ بِلَوَاطِیةٍ : اگر کسی مرد نے اجنبیہ عورت کے ساتھ شرمگاہ کے علاوہ کسی اور جگہ یعنی رانوں وغیرہ میں وطی کی تو حد واجب نہیں ہوگی اور ممنوع ہونے کی وجہ سے تعزیر ہوگی جس شخص نے اجنبی عورت کے ساتھ پچھلے راستہ میں وطی کی یا تو موطوہ والا عمل کیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر حد واجب نہیں ہوگی اور تعزیرِ اسزادی جائیگی اور صاحبین فرماتے ہیں کہ یہ بھی زنا کی طرح ہے تو حد جاری کی جائیگی کیونکہ یہ معنوی لحاظ سے زنا ہیں امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ زنا نہیں ہے کیونکہ اس کی سزاء میں صحابہ کرامؓ کا اختلاف ہے کہ اسے آگ میں جلایا جائے یا اس پر دیوار گرائی جائے وغیرہ اگر لواطیت زنا ہوتا تو صحابہ کرامؓ میں اس کی سزاء کے بارے میں کوئی اختلاف نہ ہوتا کیونکہ اس کی سزاء مقرر ہے اور حد زنا میں صحابہ کرامؓ کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔

وَبَهْیَمَیةٍ : جس شخص نے جانور کے ساتھ وطی کی تو اس پر کوئی حد نہیں کیونکہ طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے اور اس فعل کا باعث انتہائی درجہ کہیں گی یا شدتِ شہوت ہے اور اس وجہ سے مادہ جانور کا ستر نہیں ڈھایا جاتا۔ البتہ اس پر تعزیر ہوگی۔

وَبِزَنَافِی ذَا حَرْبٍ أَوْ بَغْیٍ : جس شخص نے دار الحرب یا دار البغی میں زنا کیا پھر مسلمانوں کے ملک کی طرف آگیا تو اس پر حد قائم نہیں کی جائیگی۔ امام شافعیؒ کے نزدیک حد قائم کی جائیگی کیونکہ بحیثیت مسلمان ہونے کے اس نے تمام اسلامی احکام کا التزام کیا ہے وہ جہاں کہیں بھی ہو ہماری دلیل نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ دار الحرب میں حد و تہم نہ کی جائیں۔

وَبِزَنَافِی حَرْبِیٍّ بِذِمَّتِیةٍ فِی حَقِّهِ : اگر کوئی حربی امان لیکر یعنی پاسپورٹ کے ذریعے داخل ہوا اور اس نے ذمیہ عورت کے ساتھ زنا کیا تو امام صاحبؒ کے ہاں ذمیہ عورت پر حد جاری کی جائیگی اور حربی پر حد جاری نہیں کی جائیگی کیونکہ متا من ہمیشہ رہنے کیلئے داخل نہیں ہوا بلکہ ضرورت کیلئے آیا ہے۔ جیسے کہ تجارت وغیرہ تو ہمارے شہر کے رہنے والوں میں سے نہیں ہوا اور اس وجہ سے اس سے دار الحرب واپس لوٹنے کا اختیار ہے جبکہ ذمی اپنے اختیار سے دار الحرب نہیں جاسکتا اور مسلمان اور ذمی اگر حربی کو قتل کر دیں تو قصاص میں ان کو اس کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائیگا جبکہ مسلمان اگر ذمی کو قتل کریں تو مسلمان قصاصاً قتل کر دیا جائیگا ان دونوں حکموں سے معلوم ہوا کہ ذمی اور حربی متما من میں فرق ہے اور دونوں کے احکام ایک جیسے نہیں۔

بچہ اور مجنون نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو حد کا حکم

وَبِزَنَافِی أَوْ مَجْنُونٍ بِمُكَلَّفَةٍ بِخِلَافِ غُكْسِیةٍ : اگر بچہ اور مجنون نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا تو کسی پر حد جاری نہیں کی جائیگی اور امام زفرؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ عورت پر حد جاری کی جائیگی کیونکہ مرد کی جانب سے عذر عورت سے حد ساقط کرنے والا نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک سے اسی کے فعل کی وجہ سے مواخذہ کیا جاتا ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حقیقت میں زنا کا تحقق مرد سے ہوتا ہے اور اسی کا کام ہے اور عورت تو اس فعل کے وجود میں آنے کیلئے ایک محل ہے اس لئے وطی کرنے والا یا زانی صرف مرد ہی کو کہا جاتا ہے اور عورت حقیقت میں موطوہ اور مزنہ کہلاتی ہے۔ لیکن قرآن پاک میں عورت کو

زانیہ مجازاً کہا گیا تو عورت کے حق میں حد زنا اس وجہ سے متعلق ہوتی ہے کہ اس نے بدترین حرکت کرنے کا موقع دیا اگرچہ یہ قبیح فعل اس مرد کا تھا جس کو اس حرکت کے بجالانے سے دور رہنے کا حکم تھا لیکن بچہ اور مجنون کا فعل حکماً و شرعاً زنا نہیں اس لئے عورت پر بھی حد ثابت نہیں ہوگی اور اگر تندرست مرد نے کسی دیوانی عورت یا ایسی لڑکی سے جو قابلِ جماع ہو چکی ہو زنا کیا تو بالا جماع صرف مرد پر حد جاری کی جائیگی یعنی اس دیوانی یا اس لڑکی پر حد جاری نہیں جائیگی۔

وَبِالْزَّانِيَةِ مِثْلُ النَّاسِيَةِ: اور اگر ایسی عورت کے ساتھ زنا کیا جس کو زنا کیلئے اجارہ پر لیا ہو یعنی اگر عورت سے مرد نے یوں کہا کہ میں تجھ کو زنا کیلئے اجارہ پر لیتا ہوں یا اس قدر راہم لے تاکہ میں تجھ سے قربت کروں تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر حد نہیں کیونکہ عقدِ اجارہ مورثہ شبہ ہے البتہ مرد اور عورت پر سخت تعزیر لازم ہے اور صاحبینؒ اور شافعیؒ اور امام مالکؒ اور احمدؒ کے نزدیک حد واجب ہے کیونکہ عقدِ اجارہ سے وطی مباح نہیں ہوتی تو یہ خالص زنا ہوا۔

وَبِالْكَرَاهِ: اگر کسی کو زنا پر مجبور کیا گیا یہاں تک کہ اس نے زنا کر لیا تو اس پر حد نہیں کیونکہ مجبور کرنے والا سبب موجود ہے اور انتشارِ الرضا مندی کی دلیل نہیں ہے اس لئے کہ انتشار کبھی رضا مندی اور ارادہ سے نہیں ہوتا بلکہ طبعیت کی وجہ سے ہوتا ہے جیسے سونے کی حالت میں اور انزال طبعاً ہے ارادہ سے نہیں۔

وَبِالْفَرَادِ إِنْ أَنْكَرَهُ الْآخَرُ: اگر کسی شخص نے چار بار چار مجالس میں زنا کا اقرار کیا اور دوسرا کہے کہ میں نے زنا نہیں کیا یا نکاح کا دعویٰ کرے خواہ مقریا منکر مرد ہو یا عورت بہر صورت حد ساقط ہو جائیگی کیونکہ زنا فعل مشترک ہے دو شخص کے بغیر نہیں ہوتا ایک شخص سے حد کا ٹلنا دوسرے شخص میں مورثہ شبہ ہے اور جب حد ساقط ہوگی تو مہر واجب ہوگی۔

وَمَنْ زَنَى بِأَمَةٍ فَقَتْلُهَا لَزِمَهُ الْحَدُّ وَالْقِيَمَةُ: اگر کسی نے لونڈی سے اس طرح زنا کیا کہ اسے جان سے مار ڈالا تو اس مرد پر زنا کی حد لگائی جائیگی اور لونڈی کی قیمت دینی لازم ہوگی کیونکہ اس نے دو جرم کئے یعنی زنا اور مار ڈالنا اس لئے ہر ایک جرم پر اس کا حکم مرتب ہوگا اور لونڈی کی قید اس لئے لگائی کہ اگر حرہ زنا سے مقتول ہو جائے تو مرد پر حد ہوگی اور دیت بھی۔

وَالْخَلِيفَةُ يُؤْخَذُ بِالْقَصَاصِ وَبِالْأَمْوَالِ لَا بِالْحَدِّ: ہر وہ کام جسے ایسا حاکم کریں جس پر کوئی دوسرا حاکم نہ ہو تو اس پر حد نہیں مگر قصاص اور مال میں اس سے مواخذہ کیا جائیگا کیونکہ حدود اللہ تبارک و تعالیٰ کا حق ہیں اور ان کا قائم کرنا حاکم کی ذمہ داری ہے غیر حاکم کی طرف منسوب نہیں ہیں اور حقوق العباد کی حیثیت اس سے مختلف ہے اس لئے کہ حق العبد کا ولی حاکم سے یا تو حاکم کی طرف سے اپنی ذات پر اختیار دینے سے یا مسلمانوں کی قوت سے مدد طلب کر کے حاصل کر لے گا اور قصاص و اموال حقوق العباد میں سے ہیں اس لئے حاکم سے قصاص اور اموال کے بارے میں مواخذہ کیا جائیگا۔

بَابُ الشَّهَادَةِ عَلَى الزَّانَا وَالرَّجُوعِ عَنْهَا زنا پر گواہی دینے اور اس سے رجوع کرنے کا بیان

شَهِدُوا بِحَدِّ مُتَقَادِمٍ سِوَى حَدِّ الْقَذْفِ لَمْ يُحَدِّ وَيَضْمَنْ الْمَالَ وَلَوْ أُثْبِتُوا زِنَاهُ بِغَايَةِ حَدِّ بِخِلَافِ
السَّرِقَةِ وَإِنْ أَقَرَّ بِالزَّانَا بِمَجْهُولَةٍ حَدٌّ وَإِنْ شَهِدُوا عَلَيْهِ بِذَلِكَ لَا كَاسْتِخْلَافِهِمْ فِي طَوْعِهَا أَوْ فِي
الْبَلَدِ وَلَوْ عَلَى كُلِّ زِنَا أَرْبَعَةٌ وَلَوْ اخْتَلَفُوا فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ حَدُّ الرَّجُلِ وَالْمَرْأَةِ وَلَوْ شَهِدُوا عَلَى
زِنَا امْرَأَةٍ وَهِيَ بَكْرٌ أَوْ الشُّهُودُ فَسَقَةٌ أَوْ شَهِدُوا عَلَى شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ وَإِنْ شَهِدَ الْأَصُولُ أَيْضًا لَمْ
يُحَدِّ أَحَدٌ وَلَوْ كَانُوا عُمَيَّانَا أَوْ مَحْدُودَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً حَدُّ الشُّهُودِ لَا الْمَشْهُودُ عَلَيْهِمَا وَلَوْ حُدِّ قَوْجِدَ
أَحَدُهُمْ عَبْدًا أَوْ مَحْدُودًا حُدُّوا

ترجمہ: گواہوں نے قذف کے علاوہ کسی پرانی موجب حد پر گواہی دی تو حد نہیں لگائی جائیگی اور مال کا تاوان دیا اگر گواہوں نے کسی
غائب عورت کے ساتھ اس کا زنا ثابت کیا تو حد لگائی جائیگی، بخلاف چوری کے اور اگر کسی نامعلوم عورت کے ساتھ زنا کرنے کا اقرار کیا تو
حد لگائی جائیگی اور اگر گواہوں نے اس کی گواہی دی تو نہیں جیسے گواہوں کا عورت کے بخوشی زنا میں یا شہر میں اختلاف کرنا اگرچہ زنا پر چار
گواہ ہوں اور اگر ایک ہی کمرے کے بارے میں اختلاف کریں تو مرد و عورت دونوں کو حد لگائی جائیگی اور اگر انہوں نے کسی عورت کے زنا
پر گواہی دی حالانکہ وہ باکرہ ہے یا گواہ فاسق ہے یا چار گواہوں کی شہادت پر گواہی دی اگرچہ وہ اصل گواہ بھی گواہی دیں تو کسی کو حد نہیں
لگائی جائیگی اور اگر گواہ نابینا یا محدود یا قذف یا تین ہوں تو نہ گواہوں کو حد لگائی جائیگی نہ مشہود علیہ کو اور اگر حد لگائی گئی پھر گواہوں میں سے
کوئی غلام یا محدود یا قذف نکلا تو سب کو حد لگائی جائیگی۔

گواہوں نے پرانے موجب حد واقعہ کی گواہی دی تو اس کا حکم

شَهِدُوا بِحَدِّ مُتَقَادِمٍ سِوَى حَدِّ الْقَذْفِ لَمْ يُحَدِّ: گواہوں نے پرانے موجب حد واقعہ کی گواہی دی خواہ چوری کی ہو یا
زنا کی یا شراب خوری کی مگر حد قذف کی شہادت ہو تو مقبول ہوگی کیونکہ حدود خالص اللہ کے حقوق ہے جو پرانا ہونے کے باعث
باطل ہو جاتے ہیں بخلاف امام شافعی کے کہ وہ انہیں بندوں کے حقوق پر قیاس کرتے ہیں اور اقرار پر کہ دو قسم کی حجتوں میں سے
یہ بھی ایک قسم ہے تو کیسے یہ ہو سکتا ہے کہ ایک میں تقادم کا اعتبار نہ ہو اور دوسرے میں ہو اور ہماری دلیل یہ ہے کہ گواہوں کو دو
نیکیوں میں سے ایک کا اختیار ہے چاہے وہ گواہی دیدے یا انخفاء کا پہلو اختیار کریں اب اگر اس نے پوشیدگی کی نیت سے تاخیر کی
تھی تو پھر مدت کے بعد گواہی دینے کا مطلب یہ ہے کہ اب اس کو کینہ اور عداوت نے اس پر براں گنجتے کیا ہے اس لئے وہ متہم ہو
جائیگا۔ اگر پوشیدگی کی وجہ سے انخفاء نہ تھا تو وہ فاسق قرار پائیگا جس کی شہادت مقبول نہیں اس لئے مانع شہادت یقینی ہے بخلاف

حق العباد کے کہ اس میں تاخیر شہادت موجب فسق نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ بندہ کا حق پرانا ہونے سے بھی ساقط نہیں ہوتا۔
وَيَضْمَنُ الْمَالُ: اور مالِ مسروقہ کا ضامن ہوگا یعنی اگر گواہ پرانے واقعہ چوری کی شہادت دیں تو اگرچہ چور پر حد واجب نہ ہوگی لیکن مالِ مسروقہ کا تاوان لازم ہوگا کیونکہ یہ بندے کا حق ہے جو کہ پرانا ہونے سے بھی ساقط نہیں ہوتا۔

وَلَوْ أَثْبَتُوا زِنَاهُ بِغَائِبَةٍ حُدَّ بِخِلَافِ السَّرِقَةِ: اور اگر گواہ زنا کی شہادت دیں اور عورت غائب کو تو مرد پر حد لاگائی جائی گی اور اگر کسی غائب کے مال کی چوری کی شہادت دیں تو حد قائم ہیں ہوگی کیونکہ چوری کی صورت میں مالک کی طرف سے دعویٰ شرط ہے اور زنا میں کسی کے دعویٰ کی شرط نہیں۔

وَإِنْ أَقَرَّ بِالزَّانَا بِمَجْهُولَةٍ حُدَّ: زانی نے زنا کا اقرار کیا پھر کہا کہ میں عورت کو جانتا نہیں تو بھی حد قائم کی جائی گی اور مرنیہ کا نہ پہچانا اقرار کے بارے میں نقصان دہ نہ ہوگا کیونکہ جس کے بارے میں شبہ ہو سکتا ہے وہ اس سے مخفی رہنا ممکن نہیں اس لئے کہ اس کی بیوی یا ام ولد ہوتی یا معاملہ اس کے نزدیک واقعی مشتبہ ہوتا تو وہ زنا کا اقرار ہی نہ کرتا کہ انسان جس طرح اپنے خلاف چھوٹا اقرار نہیں کرتا اسی طرح اشتباہ ہونے پر بھی اقرار نہیں کیا جاتا تو جب اس نے صریح اقرار کیا تو اس سے خود بخود معلوم ہو گیا کہ وہ جانتا ہے اور وہ عورت اس پر مشتبہ نہیں ہے اب اس کے کہنے کا (کہ میں نہیں پہچانتا) مطلب یہ ہوگا کہ ہو سکتا ہے کہ نام وہ نسب نہ جانتا ہو مگر اجتہاد ہونا جانتا ہو۔

وَإِنْ شَهِدُوا عَلَيْهِ بِذَلِكَ لَا: اگر گواہ زنا پر گواہی دیں اور یہ بتائیں کہ انہوں نے موطوہ کو نہیں پہچانا تو زانی پر حد نہیں آئے گی کیونکہ ممکن ہے کہ وہ عورت اس کی بیوی ہو یا اس کی لونڈی ہو اور گواہوں پر حدِ قذف اس لئے لازم نہیں ہوگی کہ چار گواہ موجود ہیں۔

كَأَخْتِلَافِهِمْ لِمَنْ طَوَّعَهَا: اور اگر زنا کے مقابلے میں چار آدمی گواہی دیں لیکن ان میں سے دو بتائیں کہ عورت بھی راضی تھی اور دو کہیں کہ جبڑا عورت سے زنا کیا گیا ہے تو دونوں میں سے کسی پر حد نہیں کیونکہ فعل زنا پر گواہی دی گئی ہے اگر یہ ایک ہی واقعہ ہے تو بعض گواہوں کا جھوٹا ہونا یقینی ہے۔ کیونکہ فعل واحد نہیں ہو سکتا کہ عورت کے خوشی سے بھی ہو اور ناراضگی سے بھی ہو اور اگر واقعہ ایک نہ ہو بلکہ دو واقعے مانے جائیں تو ہر دو واقعہ کیلئے نصابِ شہادت پورا نہیں اس لئے زانی پر حد نہیں اور گواہوں پر بھی حد نہیں کیونکہ چار کا عدد موجود ہے۔

أَوْ لِي الْمَلِكِ وَلَوْ عَلَى كُلِّ زِنَا أَرْبَعَةً: یا چار گواہ زنا کی شہادت دیں اور ان میں سے اس شہر کے متعلق اختلاف ہو جہاں زنا سرزد ہوا تو دونوں میں سے کسی پر حد واجب نہیں ہوگی کیونکہ گواہوں کے دونوں فریق میں ایک فریق کا جھوٹا ہونا یقینی ہے اس لئے کہ یہ ناممکن ہے کہ ایک ہی فعل ایک شخص سے ایک ہی وقت میں دو مختلف و متباہر جگہوں میں متحقق ہو کسی بھی ایک فریق کی شہادت سے زنا ثابت نہیں ہوگا۔

وَلَوْ اخْتَلَفُوا فِي بَيْتٍ وَاحِدٍ حُدَّ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ: اور اگر گواہوں نے ان دونوں کے ایک کمرہ میں ہونے کے باوجود جگہ کے بارے میں ایسا ہی اختلاف کیا تو اس مرد اور عورت دونوں کو حد لگائی جائیگی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کام کی ابتداء ایک حصہ میں شروع ہوئی ہو لیکن بعد میں کسی الجھن سے جگہ بدل کر دوسرے کونہ میں چلے گئے ہوں۔

وَلَوْ شَهِدُوا عَلَى زَنَّا امْرَأَةً وَهِيَ بِحَكْرٍ: اور اگر جس عورت کی نسبت سے زنا کی گواہی دی گئی اگر اس مزنہ کو ایک عورت نے دیکھ کر بتایا کہ یہ تو ابھی تک باکرہ ہے تو اس ایک عورت کی شہادت سے بکارت مانی جائیگی اور مرد و عورت دونوں سے حد زنا ساقط ہو جائیگی اور گواہوں پر بھی حد قذف واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ حد قذف کے ثبوت کیلئے مردوں کی شہادت شرط ہے اور یہاں تو ان کے خلاف ایک عورت کی گواہی پائی گئی۔

أَوْ الشَّهْوُ فَسَقَةٌ: اور اگر زنا کا الزام لانے والے گواہ فاسق ہو تو ان کی گواہی سے حد زنا جاری نہیں ہوگی اور ان گواہوں پر بھی حد قذف نہیں آئے گی کیونکہ فاسق بھی دراصل اہل شہادت ہے اگرچہ حد زنا میں ان کی شہادت معتبر نہیں اور یہاں چار آدمیوں کی شہادت جو کہ پورا انصاب ہے پائی گئی۔

زنا کی شہادت دینے والے خود شاہد واقعہ نہ ہوں تو اس کا حکم

أَوْ شَهِدُوا عَلَى شَهَادَةِ أَرْبَعَةٍ وَإِنْ شَهِدَ الْأَصُولُ أَيْضًا لَمْ يُحَدَّ أَحَدٌ: اور اگر زنا کی شہادت دینے والے خود شاہد واقعہ نہ ہوں بلکہ دوسرے گواہوں کی گواہی پر شہادت دیں تو حد زنا قائم نہ ہوگی کیونکہ ان کی گواہی میں تو اور زیادہ شبہ ہے اس لئے کہ جب باتیں ایک زبان سے دوسروں کی زبان میں منتقل ہوتی ہیں تو ان میں کمی بیشی آ ہی جاتی ہے لہذا ان کی شہادت رد کر دی جائیگی اب ان نقلی گواہوں کی شہادت کے مسترد ہو جانے کے بعد اگر اصل گواہ آ کر بعینہ اس واقعہ زنا کے بارے میں گواہی دیں تو بھی ان ملزمین پر حد زنا قائم نہیں ہوگی کیونکہ ناقلین کی شہادت رد ہونے کے ضمن میں ان کی شہادت بھی من وجہ مسترد ہو چکی ہے اور کسی واقعہ میں جبکہ ایک دفعہ شہادت کسی وجہ سے مسترد ہو جائے تو پھر اس واقعہ میں وہ شہادت کبھی مقبول نہیں ہوتی۔

وَلَوْ كَانُوا غُصَيَانًا أَوْ مَخْدُودَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً حُدَّ الشَّهْوُ لَا الْمَشْهُودُ عَلَيْهِمَا وَلَوْ حُدَّ فَوَجَدَ أَحَدُهُمْ غَيْدًا أَوْ مَخْدُودًا حُدُّوا: اور اگر زنا کی گواہی دینے والے اندھے ہو یا کسی پر زنا کے بہتان لگانے پر ان کو حد لگ چکی ہو یا تین ہی آدمی گواہی دیں یا کوئی ان میں سے حد کی سزا یافتہ ہو یا غلام ہو، یا جس پر الزام لایا گیا اس پر حد لگانے کے بعد گواہوں کے اندر ان باتوں میں سے کوئی بات معلوم ہوئی تو ان تمام صورتوں میں ان گواہوں پر حد لگائی جائیگی یعنی ان پر حد قذف جاری ہوگی کیونکہ ان میں شہادت کی اہلیت نہیں ہے یا نصاب شہادت مکمل نہیں اس لئے ان پر حد قائم ہوگی۔

وَأَرَشُ ضَرْبِهِ هَدْرٌ وَإِنْ رَجِمَ فَلَيْتُهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ فَلَوْ رَجَعَ أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ بَعْدَ الرَّجْمِ حُدَّ وَغَرِمَ رُبْعَ الدِّيَةِ وَقَبْلَهُ حُدُّوا وَلَا رَجِمَ وَلَوْ رَجَعَ أَحَدُ الْخَمْسَةِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ فَإِنْ رَجَعَ آخَرُ حُدَّ

وَعَرِمَا رُبْعَ الدِّيَةِ وَضَمِنَ الْمَرْجُومُ إِنْ ظَهَرُوا عَيْبًا كَمَا لَوْ قُتِلَ مِنْ أَمْرِ بَرَجْمِهِ
فَظَهَرُوا كَذَلِكَ وَإِنْ رُجِمَ فَوُجِدُوا عَيْبًا فِدِيَّتُهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ وَلَوْ قَالَ شُهُودُ الزَّانَا تَعَمَّدُنَا
النَّظَرَ قُبِلَتْ شَهَادَتُهُمْ وَلَوْ أَنْكَرَ الْإِحْصَانُ فَشَهِدَ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَأَمْرَاتَانِ أَوْ وَلَدَتْ زَوْجَتُهُ مِنْهُ رُجِمَ.

ترجمہ: اور اس کی ضرب کا تاوان معاف ہے اور اگر مشہود علیہ کو سنگسار کر دیا گیا تو اس کی دیت بیت المال پر ہوگی اور اگر چار گواہوں میں سے ایک نے رجم کے بعد رجوع کر لیا تو سب کو حد لگائی جائیگی اور رجم ثابت نہیں ہوگا اور اگر پانچ میں سے ایک نے رجوع کیا تو اس پر کچھ نہیں ہاں اگر ایک اور رجوع کر لے تو دونوں کو حد لگائی جائیگی اور دونوں چوتھائی دیت کا تاوان دینے اور مرکزی سنگسار شدہ کی دیت کے ضامن ہوں گے اگر وہ غلام نکلے جیسے کوئی قتل کر دے اس کو جس کے رجم کا حکم کیا گیا تھا پھر وہ غلام نکلے اور اگر رجم کر دیا گیا پھر گواہ غلام نکلے تو اس کی دیت بیت المال میں ہوگی اگر زنا کے گواہوں نے کہا کہ ہم نے قصداً دیکھا تھا تو ان کی شہادت مقبول ہوگی اور اگر زانی اپنے حصن کو نے کا انکار کرے اور ایک مرد اور دو عورتیں اس کے حصن ہونے پر گواہی دیں یا اس کی بیوی اس سے بچے جنے تو رجم کیا جائیگا۔

وَأَرْضُ ضَرْبِهِ هَدَرٌ وَإِنْ رُجِمَ فِدِيَّتُهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ: اور جن کی شہادت کے سبب سے حد لگی اور زخم یا چوٹ پہنچی اس کا تاوان کسی پر لازم نہیں ہوگا۔ اور اگر ان کی گواہی سے وہ سنگسار ہو گیا تو اس کا خون بہا بیت المال کے ذمہ ہے اور اگر رجم قائم کرنے کے بعد چار گواہوں میں سے کسی نے رجوع کر لیا تو فقط رجوع کرنے والے پر حد قذف لگائی جائیگی اور اس پر چوتھا نئی دیت کا تاوان لازم آئیگا کیونکہ اس کا رجم قاضی کے حکم کی بناء پر ہے اور وہ مسلمانوں کی طرف سے کام انجام دیتا ہے اس لئے ضمان بھی انہیں کے مال سے ادا کیا جائیگا۔ بخلاف کوڑے مارنے کے کہ وہ مامور بہ ایسے کوڑے ہیں کہ جن سے زخم نہ آئے اس لئے زخم کرنے والے کا فعل قاضی کی طرف منتقل نہ ہوگا بلکہ جلا د پر منحصر رہے گا اور اگر جلا د کو ضامن نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ اگر ایسا کیا گیا تو تاوان کے ڈر سے کوئی بھی حد قائم کرنے کیلئے تیار نہ ہوگا۔

گواہوں میں سے ایک رجوع کرے تو اس کا حکم

فَلَوْ رَجَعَ أَحَدُ الْأَرْبَعَةِ بَعْدَ الرُّجْمِ حَدٌّ وَغَيْرُ رُبْعِ الدِّيَةِ: اگر چار آدمیوں نے ایک آدمی کے خلاف زنا کی گواہی دی اور اسے رجم کر دیا گیا پس جب بھی ان گواہوں میں سے ایک رجوع کرے گا تو صرف رجوع کرنے والے کو حد قذف ماری جائیگی کیونکہ رجوع کرنے کی وجہ سے گواہی تہمت میں بدل گئی اس لئے کہ رجوع کرنے سے گواہی فسخ ہو جاتی ہے تو رجوع کرنے والے کے حق میں وہ حصن ہے کیونکہ قاضی کا فیصلہ اس کے رجوع سے فسخ ہو گیا تو اس کا کلام تہمت ہوا۔ رجم دیت کی وجہ یہ ہے کہ جتنے گواہ اپنی گواہی پر باقی رہے ہیں یعنی تین گواہ تو ان کے ساتھ تین چوتھائی حق باقی رہتا ہے اس طرح ایک شخص کا ان کی گواہی سے پھر جانے کی وجہ سے ایک چوتھائی حق ختم ہو گیا۔

وَقَبْلَهُ حَدٌّ وَلَا رَجْمٌ: جس کے خلاف گواہی دی گئی تھی ابھی تک اس پر حد جاری نہیں کی گئی کہ گواہوں میں سے ایک نے

رجوع کر لیا تو تمام گواہوں پر حد جاری ہوگی اور جس کے خلاف گواہی دی گئی تھی اس سے حد ساقط ہو جائیگی۔ کیونکہ گواہوں کا قاضی کے سامنے کلام کرنا اصل میں تہمت ہے اور اس کے ساتھ قاضی کے فیصلے کے اتصال کی وجہ سے وہ گواہی بن جاتا ہے تو جب اس کے ساتھ ایک گواہ کے رجوع کی وجہ سے قاضی کا فیصلہ نہیں ملا تو وہ کلام اپنی اصل حالت (یعنی تہمت) پر باقی رہا تو سب کو حد ماری جائیگی۔

وَلَوْ رَجَعَ أَحَدُ الْخُمْسَةِ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ فَإِنْ رَجَعَ آخَرُ حُذًا وَغَيْرَ مَا رُبِعَ الدِّيَّةُ: اور اگر گواہ پانچ ہوں تو ان میں سے ایک نے گواہی سے رجوع کر لیا تو حکم میں کچھ بھی فرق نہیں آئے گا کیونکہ اس وقت بھی مکمل چار گواہ باقی ہیں جس سے دعویٰ صحیح ہوتا ہے اور اگر اس کے بعد ایک اور گواہ نے بھی رجوع کر لیا تو ان دونوں پر حد قذف لگائی جائیگی اور یہ دونوں چوتھائی دیت کے ذمہ دار ہوں گے کیونکہ حد تو اس وجہ سے واجب ہوگی جو ہم نے ابھی بیان کر دی جب پانچ میں سے دو گواہوں نے بھی رجوع کر لیا تو ان سب کی بات تہمت سے بدل گئی اس لئے کہ اب ان کی بات قاضی کے فیصلے جاری کرنے کے لائق نہیں رہی کہ وہ گواہی کہی جا س کے اور چوتھائی دیت کے ضامن وہ دونوں اس لئے ہوں گے کیونکہ باقی تینوں پر تین چوتھائی حق باقی رہ گیا، جو گواہ اپنی گواہی پر باقی رہیں اس کے باقی رہنے کا اعتبار ہوتا ہے اور جو گواہی سے رجوع کر لیں تو اس کے نکلنے کا اعتبار نہیں ہوتا۔

وَضَمِنَ الْمُرْجُومُ دِيَّةَ الْمَرْجُومِ إِنْ ظَهَرُوا عَيْبًا: اگر چار آدمیوں نے کسی ایک کے خلاف زنا کی گواہی دی پھر تزکیہ کرنے والوں نے ان سب کو عادل اور شہادت دینے کا قابل بتلایا اس کے بعد اس ملزم کو رجم کر دیا گیا پھر اچانک یہ تحقیق ہوئی کہ وہ سب غلام ہیں تو اس شخص کی دیت ان تحقیق اور تزکیہ کرنے والوں پر لازم آئے گی لیکن یہ اس ہے وقت جب انہوں نے گواہوں کو عادل بتانے سے رجوع کر لیا ہو۔ کیونکہ گواہی اس وقت معتبر اور کارآمد ثابت ہوگی جبکہ وہ مزکین ان گواہوں کے بارے میں عادل ہونا بیان کر دیں اب جب کہ انہوں نے ان کے بارے میں عادل ہونا بیان کر دیا جو علت کی علت ہوئی تو اس کے نتیجے کا حکم اس کی طرف منسوب ہوگا۔

كَمَا لَوْ قُتِلَ مَنْ أَمَرَ بِرَجْمِهِ فَظَهَرُوا كَذْلِكَ: اس طرح اگر قاضی نے اس شخص کو رجم کرنے کا حکم دیا پھر ایک شخص نے اس کو قتل کر دیا اور اتفاق سے وہ گواہ غلام ثابت ہو گئے تو اس قتل کرنے والے شخص پر استمنا دیت لازم آئے گی کیونکہ اس نے ایک بے قصور شخص کو بغیر کسی حق کے قتل کیا ہے۔ استمنا کی وجہ یہ ہے کہ اس کے قتل کے وقت قاضی کا فیصلہ صحیح ہے اس لئے اس نے قصاص واجب کرنے میں شبہ پیدا کر دیا۔

وَإِنْ رُجِمَ فَوُجِدُوا عَيْبًا فَدِيَّتُهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ: اگر وہ شخص رجم کر دیا گیا اس کے بعد یہ تحقیق ہوئی سارے گواہ غلام تھے تو اس صورت میں دیت بیت المال پر لازم ہوگی کیونکہ امام کے حکم پر اس سے رجم کیا گیا تھا اس لئے رجم کرنے والے تمام لوگوں کا عمل امام ہی کی طرف منسوب ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ شُهُودُ الزَّانَا تَعْمَدُنَا النَّظَرُ قَبِلْتُ شَهَادَتَهُمْ: اگر گواہوں نے ایک شخص کے خلاف زنا کرنے کی گواہی دی اور کہا کہ ہم نے قصداً دونوں کی شرمگاہوں کو بھی دیکھا ہے تب بھی ان کی گواہی کو قبول کیا جائیگا کیونکہ گواہی دینے کیلئے ضرورتاً ان کی طرف دیکھنا گواہوں کیلئے جائز ہے لیکن اگر انہوں نے کہا کہ ہم نے لذت لینے کیلئے قصداً دیکھا ہے تو ان کی گواہی قبول نہیں کی جائیگی کیونکہ وہ اس نیت کی وجہ سے فاسق ہو گئے۔

وَلَوْ أَنْكَرَ الْإِخْصَانُ فَشَهِدَ عَلَيْهِ رَجُلٌ وَأَمْرَانِ أَوْ وَلَدَتْ زَوْجَتُهُ مِنْهُ رُجْمٌ: اگر زنا کا ملزم اپنے محسن ہونے کا انکار کرے اور اس پر ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں کہ یہ محسن ہے، یا اس کی بیوی نے بچہ جنا وقت انکار سے چھ ماہ کم مدت میں تو ان دونوں صورتوں میں اس کو رجم کر دیا جائیگا کیونکہ جب گواہوں سے یا بچہ کی ولادت سے اس کا محسن ہونا ثابت ہو گیا تو اس کا انکار کرنا شرعاً کوئی معنی نہیں رکھتا۔

بَابُ حَدِّ الشَّرْبِ

شراب پینے کا بیان

الشُّرْبُ: شین کے ضمہ کے ساتھ یعنی مُسْكِرُ پینے کی حد اور پینا سیال چیزوں کے ساتھ مختص ہے اب اگر کسی نے غیر سیال نشہ دار چیز کھائی جیسے انیون وغیرہ تو اس پر پینے کا اطلاق نہیں ہوتا یہی وجہ ہے ان کے استعمال سے نشہ ہو تو حد نہیں لگائی جائیگی بلکہ تعزیر ہوگی۔

مَنْ شَرِبَ خَمْرًا فَأَخَذَ وَرَيْحُهَا مَوْجُودٌ أَوْ كَانَ سَكْرَانًا وَلَوْ بَنِيْدٍ وَشَهِدَ رَجُلَانِ أَوْ أَقْرَ مَرَّةً حَدٌّ
إِنْ عَلِمَ شُرْبُهُ طَوْعًا وَصَحَافَيْنِ أَقْرَ أَوْ شَهِدَا بَعْدَ مُضِيِّ رَيْحِهَا لَا لِبُعْدِ الْمَسَافَةِ أَوْ وَجَدَ مِنْهُ
رَائِحَةُ الْخَمْرِ أَوْ تَقَيَّأَهَا أَوْ رَجَعَ عَمَّا أَقْرَ أَوْ أَقْرَ سَكْرَانٍ بَأَنِّ زَالَ عَقْلُهُ لَا وَحْدُ السُّكْرِ وَالْخَمْرِ
وَلَوْ شَرِبَ قَطْرَةً ثَمَانُونَ سَوْطًا وَلِلْعَبْدِ نِصْفُهُ وَفُرَّقَ عَلَى بَدْنِهِ كَحَدِّ الزَّانَا

ترجمہ: کسی نے شراب پی پس اس کو پکڑ لیا گیا اس حال میں کہ اس کی بوموجود تھی یا وہ نشہ میں تھا اگر نبیذ تریبی سے ہو اور دو آدمیوں نے گواہی دی یا اس نے ایک بار اقرار کیا تو حد لگائی جائیگی اگر اس کا بخوشی پینا معلوم ہوا اور افاقہ میں ہوا، اور اگر اقرار کیا یا دو آدمیوں نے گواہی دی شراب کی بو ختم ہو جانے کی بعد فاصلہ کی دوری کی وجہ سے نہ ہو، یا اس سے شراب کی بو پائی گئی یا اس نے قے کر دی یا اقرار سے رجوع کر لیا یا نشہ میں اقرار کیا ایسا نشہ کہ جس سے اس کی عقل زائل ہو چکی تھی تو حد نہیں لگائی جائیگی اور نشہ اور شراب نوشی کی حد اگرچہ ایک قطرہ ہے اسی (۸۰) کوڑے ہیں اور غلام کیلئے اس کا ادھا ہے، حد زنا کی طرح اس کے بدن کے متفرق حصہ پر لگائی جائیگی۔

مَنْ شَرِبَ خَمْرًا فَأَخَذَ وَرَيْحُهَا مَوْجُودٌ أَوْ كَانَ سَكْرَانًا وَلَوْ بَنِيْدٍ وَشَهِدَ رَجُلَانِ أَوْ أَقْرَ مَرَّةً حَدٌّ إِنْ عَلِمَ
شُرْبُهُ طَوْعًا وَصَحَاحًا: اگر کسی نے شراب پی اور ایسے وقت گرفتار ہوا کہ اس کی بوموجود تھی یا وہ نشہ میں تھا اگرچہ نشہ چھو ہارے وغیرہ

کے نبیذہی کا ہوا اور دو آدمی گواہی دیں کہ اس نے شراب پی ہے یا فقط ایک دفعہ وہ خود اقرار کرے تو نشہ اترنے کے بعد اس پر حد جاری کر دی جائیں اگر یہ معلوم ہوا کہ اس نے اپنے اختیار سے پی ہے کیونکہ شراب پینے کا جرم ثابت ہو گیا اور زمانہ زیادہ نہیں گزرا۔

فَإِنْ أَقْرَأَ أَوْ شَهِدَا بَعْدَ مُضِيِّ رِيحِهَا لَا يُلْعَبُ الْمَسَافَةِ أَوْ وَجَدَ مِنْهُ رَائِحَةَ الْخَمْرِ أَوْ تَقَيَّأَهَا أَوْ رَجَعَ

عَمَّا أَقْرَأَ أَوْ أَقْرَأَ سَكْرَانٌ بَانَ زَالَ عَقْلُهُ لَا: اگر شراب کی بو جاتے رہنے کے بعد اس نے خود اقرار کیا یا دو گواہوں نے گواہی دی مگر ان کا گواہی میں تاخیر کرنا اس وجہ سے نہ تھا کہ یہ عدالت سے زیادہ فاصلہ پر تھے ان کے آتے آتے اس کی بوجاتی رہی اگر ایسا ہوا تو حد قائم رہے گی۔ یا صرف اس سے شراب کی بو پائی گئی لیکن کسی طرح شراب پینے کا ثبوت نہیں ہوا یا شراب کی قے کی یا پینے کا اقرار کر کے پھر اپنے اقرار سے پھر گیا یا نشہ کی حالت میں اقرار کیا اور نشہ ایسا تھا کہ اس کی عقل بالکل جاتی رہی تھی تو ان سب صورتوں میں حد جاری نہیں ہوگی حاصل کلام یہ ہے کہ محض حالت سکر میں گرفتاری یا بوکا پایا جانا موجب حد نہیں جب تک اقرار نہ کرے یا گواہ گواہی نہ دیں۔ اور شراب پینے یا دوسری چیز سے مستی پر شہادت بھی مقید ہے بو پائی جانے کے ساتھ تو شرب خمر کی شہادت کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ حاکم کے نزدیک بوقت شہادت بوکا موجود ہونا ثابت ہو یعنی یہ دونوں گواہ شراب پینے اور اس کی موجود ہونے کی شہادت دیں یا محض پینے کی گواہی دیں اور قاضی کسی کو اس کے منہ کی بوسہ نہ دے۔ چونکہ مراتب سکر مختلف ہوتے ہیں اس لئے امام صاحبؒ نے وجوب حد میں اس کے آخری درجہ کو شرط قرار دیا یعنی دو چیزوں میں باہم امتیاز نہ کر سکے اور مرد و عورت میں فرق نہ کر سکے کیونکہ حدود کے معاملے میں احتیاط لازمی ہے اس حدیث کی وجہ سے کہ ”شبہ کی بناء پر حد دفع کرو“ لیکن شراب کی حرمت کے بارے میں امام صاحبؒ نے صاحبینؒ سے اتفاق کیا ہے کہ خمر کے علاوہ بھی جس چیز کے پینے سے ہذیان اور بکواس کرنے لگے وہ حرام ہے۔

وَحَدَّ السُّكْرِ وَالْخَمْرِ وَلَوْ شَرِبَ قَطْرَةً ثَمَانُونَ سَوْطًا: شراب پینے کی اصل حد تو احادیث مرفوعہ سے ثابت ہے اور اس کی مقدار صحابہؓ کے اتفاق سے ثابت ہے چنانچہ مؤطا امام مالک میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے شراب کی حد کے بارے میں صحابہؓ سے مشورہ کیا تو حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میرا خیال ہے کہ آپ اس پر اسی کوڑے مارے کیونکہ جب وہ شراب پیئے گا تو اس پر نشہ طاری ہوگا اور بکواس کرے گا تو افترا باندھے گا اور افترا باندھنے والے پر اسی کوڑے ہیں اس لئے اس پر تہمت کی حد مقرر کیجئے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے اسی کوڑے مقرر کر دیئے۔

وَلِلْعَبْدِ نِصْفُهُ: اور اگر شراب پینے والا غلام ہے تو اس کی حد چالیس کوڑے ہیں اس لئے کہ غلامی نعمت اور سزا کو آدمی کرنے والی ہوتی ہے جیسا کہ زنا کے باب میں گزر چکا۔

وَفَرَّقَ عَلَى بَدَنِهِ كَحَدِّ الزَّانَا: شرابی کو حد مارتے وقت اس کے کپڑے اتار دیئے جائیں گے اور کوڑے اس کے بدن کے متفرق حصوں پر مارے جائیں گے جیسے زنا کی حد میں کورتے ہیں اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔

بَابُ حَدِّ الْقَذْفِ

زنا کی تہمت لگانے کا بیان

هُوَ كَحَدِّ الشَّرْبِ كَمِيَّةً وَثُبُوتًا فَلَوْ قَذَفَ مُحْصَنًا أَوْ مُحْصَنَةً بِزْنَا حَدِّ بَطْلِهِ مُفَرَّقًا وَلَا يُنْزَعُ عَنْهُ غَيْرُ الْفَرَوِ وَالْحَشْوِ وَإِحْصَانُهُ بِكُؤْنِهِ مُكَلَّفًا حُرًّا مُسْلِمًا عَفِيفًا عَنْ زِنَاقُلُو قَالَ لِعَیْرِهِ لَسْتُ لِأَبْنِكَ أَوْ لَسْتُ بِابْنِ فَلَانٍ فِي عَضْبٍ حَدُّو فِي غَيْرِهِ لَا كَنَفِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَقَوْلِهِ لِعَرَبِيَّ يَا نَبْطِيُّ وَيَا ابْنَ مَاءِ السَّمَاءِ وَنَسَبْتِهِ إِلَى عَمِّهِ وَخَالِهِ وَرَأْبِهِ وَلَوْ قَالَ يَا ابْنَ الزَّائِيَةِ وَأُمُّهُ مَيْتَةٌ فَطَلَبَ الْوَالِدُ أَوِ الْوَلَدُ أَوْ وَلَدُهُ حَدُّو لَا يَطْلُبُ وَلَدٌ وَعَبْدٌ أَبَاهُ وَسَيِّدُهُ بِقَذْفِ أُمِّهِ وَيَطْلُبُ بِمَوْتِ الْمَقْدُوفِ لَا بِالرُّجُوعِ وَالْعَفْوِ وَلَوْ قَالَ زَنَاتٍ فِي الْجَبَلِ وَعَنَى الصُّعُودَ حَدًّا.

ترجمہ: وہ حد شرب کی طرح ہے مقدار میں اور ثبوت میں پس اگر محسن یا محسنہ پر زنا کی تہمت لگائی تو حد لگائی جائیگی اس کے طلب کرنے سے، اس سے پوچھنا اور روئی دار کے علاوہ کو نہیں نکالا جائیگا اور اس کا محسن ہونا عاقل بالغ آزاد مسلمان اور زنا سے پاک دامن ہونا ہے پس اگر کسی سے غضب کی حالت میں کہا تو اپنے باپ کا نہیں یا تو فلاں کا بیٹا نہیں ہے تو حد لگائی جائیگی اور غصہ کے علاوہ میں نہیں جیسے اس کی اس کے دادا سے نفی کرنا اور جیسے کسی عربی سے کہنا اسے نبلی اور اسے آسمان کے پانی کے بیٹے اور جیسے اس کے چچا مومنوں یا پرورش کنندہ کی طرف منسوب کرنا اور اگر کسی نے کہا کہ اسے زانیہ کے بیٹے حالانکہ اس کی ماں مردہ ہے پس والد نے یا بیٹے نے یا پوتے مطالبہ کیا تو حد لگائی جائیگی اور بیٹا یا غلام اپنے باپ اور آقا سے اپنی ماں پر تہمت لگانے کے باعث مطالبہ نہیں کر سکتا اور مقذوف کے مرجانے سے حد باطل ہو جاتی ہے نہ کہ رجوع کرنے سے اور معاف کرنے سے اور اگر کسی نے کہا: زنا فی الجبل اور پہاڑ پر چڑھنا مراد لیا تو حد لگائی جائیگی۔

هُوَ كَحَدِّ الشَّرْبِ كَمِيَّةً وَثُبُوتًا: حد قذف مقدار میں اور ثبوت میں حد شرب کی طرح ہے مقدار سے مراد یہ ہے کہ جیسے اس میں آزاد آدمی کیلئے اسی کوڑے اور غلام کیلئے چالیس کوڑے ہیں اسی طرح اس میں بھی ہیں۔ اور ثبوت سے مقصود یہ ہے کہ جیسے وہ حدود مردوں کے گواہی دینے یا اس کے ایک دفعہ اقرار کرنے سے ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح یہ بھی ثابت ہو جاتی ہے لیکن اس میں عورتوں کی گواہی کا اعتبار نہیں ہوتا۔

فَلَوْ قَذَفَ مُحْصَنًا أَوْ مُحْصَنَةً بِزْنَا حَدِّ بَطْلِهِ مُفَرَّقًا وَلَا يُنْزَعُ عَنْهُ غَيْرُ الْفَرَوِ وَالْحَشْوِ: اگر کسی شخص نے محض رد یا محض عورت کو صراحتہ زنا کی تہمت لگائی یعنی حقیقت میں وہ شرعاً زانی نہیں ہے اس کے باوجود اس پر الزام لگایا اور مقذوف نے اپنے ہتک عزت کی بناء پر اس کو حد لگانے کا مطالبہ بھی کیا تو حاکم اسے اس الزام تراشی کے بناء پر اگر وہ آزاد ہو تو قاسی کوڑے لگائیگا کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ..... فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانُونَ جَلْدَةً﴾ اور لگاتے وقت اس کے بدن کے کپڑے نہیں اتاریں جائے گے کیونکہ حد قذف کا سبب یقینی اور قطعی نہیں ہوتا اس لئے یہ حد سختی کے

ساتھ قائم نہیں کی جائیگی البتہ اس کے بدن سے اس پوتین اور مولے کپڑے اتار لئے جائیں گے کیونکہ ایسے کپڑوں سے اس کو مار کی چوٹ نہیں پہنچے گی۔

احسانِ قذف اور احسانِ رحم میں فرق

وَإِحْصَانُهُ بِكُونِهِ مُكَلَّفًا خُرًا مُسْلِمًا عَفِيفًا عَنْ زَنَا: صفت احسان یہ ہے کہ جیسے تہمت لگائی گئی ہے وہ شخص ازاد، عاقل، بالغ، مسلمان، اور فعلِ زنا سے پاک ہو اور احسان کی تعریف جو یہاں مذکور ہے یہ احسانِ قذف ہے اور وہ احسان جو زنا کی بحث میں گزرا وہ احسانِ رحم تھا اسی لیے ان دونوں میں فرق ہے کہ احسانِ رحم کے لئے سات صفات اور احسانِ قذف کیلئے پانچ صفات ہیں اور پہلی چار صفات دونوں میں مشترک ہیں۔

فَلَوْ قَالَ لِعِزِّهِ لَسْتُ لِأَبِيكَ أَوْ لَسْتُ بِابْنِ فَلَانٍ فِي غَضَبٍ حَدَّثَ فِي غَيْرِهِ لَا كُنْفِيهِ عَنْ جَدِّهِ: اور اگر ایک نے دوسرے سے غصہ میں کہا کہ تو اپنے باپ کا نہیں اس کے باپ کا نام لے کر کہا کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں ہے۔ مثلاً اس نے کہا کہ تو زید کا بیٹا نہیں حالانکہ زید ہی اس مقدوف کا معروف باپ ہے تو اس کہنے والے پر حد لگائی جائیگی اور اگر غصہ میں نہیں کہا تو حد نہ لگے گی جیسا کہ اگر کوئی کسی کو یہ کہدے کہ تو اپنے دادا کا نہیں تو اس پر حد نہیں لگی۔ کیونکہ حالتِ غضب میں گالی گلوچ مراد لینے کو ترجیح حاصل ہوتی ہے اور غضب کی حالت کے علاوہ میں یہ کہنا کہ تو فلاں کا بیٹا نہیں، یا تو اپنے باپ کا بیٹا نہیں، عتاب اور ملامت پر محمول ہوگا مطلب یہ ہوتا ہے کہ تو اس کے شریفانہ طریقے پر نہیں ہے۔

وَقَوْلُهُ لِعِزِّهِ يَأْتِي بِطَبْعِي وَيَأْتِي مَاءَ السَّمَاءِ: یا عربی کو کہے کہ اے مٹھی یا اسے آسمان کے پانے کے بیٹے تو حد نہیں لگائی جائیگی ان دونوں سے نسب کی نفی مراد نہیں ہوتی بلکہ جس صفت کے ساتھ یہ دونوں موصوف ہے ان سے تشبیہ دینی مقصود ہے کہ بطنی عراق میں ایک قوم ہے جو بد اخلاقی اور غیر فصیح ہونے میں مشہور ہے تو اس میں تشبیہ مقصود ہے اور پانی کا وصف فیاضی اور صفائی ہے تو اسی میں تشبیہ مقصود ہے۔

وَنَسَبَتِهِ إِلَى عَمِّهِ وَخَالِهِ وَزَائِهِ: اور اسی طرح اگر اس کے ماموں یا چچا یا سوتیلے باپ کے بیٹا ہونے کی نفی کریں یا ان کا بیٹا ہے راب پرورش کنندہ سے مراد سوتیلے باپ ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کو باپ بولا جاتا ہے اس لئے اگر ان کے باپ ہونے کی نفی کریں تو حد نہیں آئے گی اس طرح ان کی طرف بیٹے ہونے کی نسبت کرنے سے بھی حد نہیں آئے گی۔

وَلَوْ قَالَ يَا ابْنَ الزَّانِيَةِ وَأُمُّهُ مَيْتَةٌ فَطَلَبَ الْوَالِدَ أَوْ الْوَلَدَ أَوْ وَلَدَهُ حَدًّا: اگر کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ اے زانیہ کے بیٹے اور اس کی ماں مر چکی ہے تو ہمارے نزدیک باپ بیٹے اور پوتے و نواسے کو حد کے مطالبہ کا حق ہے اگرچہ وہ میراث سے محروم ہو اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہر وارث کو حق ہے کہ حد کا مطالبہ کریں اس لئے کہ حد قذف کا حق ان کے نزدیک ورثاء کی طرف منتقل ہوتا اور ہمارے نزدیک حد کی میراث نہیں ہوتی بلکہ نفی نسب کی بناء پر جس کو عار و ننگ لاحق ہو سکتا ہے اسی کو

حد کے مطالبہ کا حق ہے۔

وَلَا يَطْلُبُ وَلَدٌ وَعَبْدٌ أَبَاهُ وَسَيِّدُهُ بِقَذْفِ أُمِّهِ : اگر مولیٰ نے غلام کی ازاں پر تہمت لگائی یا اپنے بیٹے کی آزاد مسلمان ماں پر تہمت لگائی تو غلام یا بیٹے کو حد قذف کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے کیونکہ مولیٰ کو اس کے غلام کی وجہ سے اور اسی طرح باپ کو اس کے بیٹے کی وجہ سے سزا نہیں دی جاسکتی ہے لیکن یہ حکم دنیاوی ہے اور اگر جھوٹی تہمت لگائی پھر توبہ کے بغیر مر گیا تو آخرت میں عذاب ہوگا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے جس نے اپنے غلام کو زنا کی تہمت لگائی تو قیامت کے دن اس پر حد قائم کی جائیگی البتہ اس صورت میں جبکہ مولیٰ نے جیسا کہا ویسا ہی ہو۔

وَيُطْلَبُ بِمَوْتِ الْمَقْذُوفِ لَا بِالرَّجُوعِ وَالْعَفْوِ : اگر کسی نے دوسرے کو تہمت لگائی اور مقذوف مر گیا تو حد باطل ہو جائیگی اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حد باطل نہیں ہوگی کیونکہ ان کے نزدیک اس میں میراث جاری ہوتی ہے اور ہماری نزدیک میراث جاری نہیں ہوگی اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے البتہ اقرار کر کے پھر جانے یا معاف کر دینے سے حد باطل نہیں ہوگی یعنی اگر کوئی تہمت لگانے کا اقرار کر کے پھر جائے اور یہ کہے کہ میں نے جھوٹ کہا تھا یا جس پر تہمت لگائی تھی وہ کہے میں اس مجرم کو معاف کر رہا ہوں تو یہ سزا موقوف نہیں ہوگی کیونکہ اس میں حق اللہ بھی ہے اس لئے رجوع کر لینے یا بندے کے معاف کرنے سے معاف نہیں ہو سکتی لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ حاکم کے روبرو قذف ثابت ہو جائے۔ ہاں اگر حاکم کے روبرو ثابت ہونے سے پہلے معاف کر دے تو حد نہیں ہوگی۔ اس وجہ سے نہیں کہ غفوح ہے بلکہ اس سبب سے کہ اس نے طلب حد کو ترک کر دیا کیونکہ حد کا طلب کرنا شرط ہے یہاں تک کہ اگر اس نے پھر حد کا مطالبہ کیا تو حد لگائی جائیگی۔

زَنَاتٌ فِي الْجَبَلِ کہا تو حد قذف واجب ہوگی یا نہیں

وَلَوْ قَالَ زَنَاتٌ فِي الْجَبَلِ وَعَنَى الصُّعُودَ حَدٌّ : اگر کسی نے دوسرے سے کہا: زَنَاتٌ فِي الْجَبَلِ، یعنی تو پہاڑ میں چڑھایا تو نے پہاڑ میں زنا کیا اور اس نے کہا کہ میں نے اس کلام سے پہاڑ پر چڑنا مراد لیا ہے، کیونکہ لفظ زناء ہمزہ کے ساتھ حقیقت میں اوپر چڑھنے کے معنی میں آتا ہے اور شیخینؒ فرماتے ہیں کہ ”زَنَاتٌ“ مہوز بدکاری اور صعود کے معنی میں مشترک ہے کیونکہ بعض عرب حرف علت کو ہمزہ پڑھتے ہیں اور غضب اور گالی گلوچ کی حالت فاحشہ اور بدکاری کی حالت کو متعین کر دیتی ہے۔ ”فی الجبل“ کی قید اس لئے لگا دی کہ اگر ”علی الجبل“ کہے تو اصل پر حد نہیں ہوگی کیونکہ علی کہ قرینہ کی وجہ سے صعود کے معنی متعین ہو گئے۔

وَلَوْ قَالَ يَا زَانِي وَعَكْسَ حَدٍّ أَوْ لَوْ قَالَ لَا مُرَاتِي يَا زَانِيَةً وَعَكْسَتْ حَدٌّ وَلَا لِعَانٍ وَلَوْ قَالَتْ زَانِيَةٌ بَكَ بَطَلًا وَإِنْ أَقَرَّ بِوَلَدٍ ثُمَّ نَفَاهُ لَا عَنٍّ وَإِنْ عَكَسَ حَدٌّ وَالْوَلَدُ لَهُ فِيهِمَا وَلَوْ قَالَ لَيْسَ بِأَبْنِي وَلَا بِأَبْنِكَ بَطَلًا وَمَنْ قَذَفَ امْرَأَةً لَمْ يُذَرَّ أَبُو وَلَدِهَا أَوْ لَا عَنَتْ بِوَلَدٍ أَوْ رَجُلًا وَطَيَّ فِي غَيْرِ مَلِكِهِ أَوْ أَمَةٍ مُشْتَرَكَةً أَوْ مُسْلِمًا زَنَى فِي كُفْرِهِ أَوْ مُكَاتَبًا مَاتَ عَنْ وَفَاءٍ لَا يُحَدُّ وَحَدٌّ قَافِذٍ

وَاطْلَى أَمَةٍ مَجْهُوسِيَّةٍ وَحَائِضٍ وَمُكَاتِبَةٍ وَمُسْلِمٍ نَكَحَ أُمَّهُ فِي كُفْرِهِ وَمُبْتَامِنٌ قَذَفَ مُسْلِمًا وَمَنْ قَذَفَ أَوْ زَنَى أَوْ شَرِبَ مِرَارًا فَحَدَّ فَهُوَ لِكُلِّهِ

ترجمہ: اور اگر کسی نے کہا اے زانی دوسرے نے بھی یہی کہا تو دونوں کو حد لگائی جائیگی اگر بیوی سے کہا اے زانیہ اور بیوی نے اس کا عکس کہا۔ تو عورت کو حد لگائی جائیگی اور لعان نہیں ہوگا اور اگر بیوی نے کہا کہ میں نے تیرے ساتھ زنا کیا ہے تو دونوں باطل ہو جائیں گی اور اگر شوہر بچہ کا اقرار کر کے نفی کر دے تو وہ لعان کرے گا اور اس کا عکس کرے تو حد لگائی جائیگی اور بیٹا دونوں صورتوں میں اسی کا ہوگا اور اگر کہا یہ نہ میرا بیٹا ہے نہ تیرا تو دونوں باطل ہو جائیگی جس نے ایسی عورت پر تہمت لگائی جس کے بچہ کا باپ معلوم نہیں یا بواسطہ ولد لعان کر چکی ہے۔ یا ایسے شخص پر تہمت لگائی جس نے غیر ملک میں وطن کی تھی یا مشترک باندی سے وطن کی تھی یا ایسے مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کے حالات میں زنا کیا تھا یا ایسے مکاتب پر تہمت لگائی جو بدل کتابت چھوڑ کر مر گیا تو حد نہیں لگائی جائیگی اور آتش پرست باندی اور حائضہ اور مکاتبہ کیساتھ وطن کر نیوالے پر تہمت لگانے والے کو حد لگائی جائیگی اور اس مسلمان پر تہمت لگانے والے کو جس نے کفر کی حالت میں اپنی ماں سے نکاح کیا ہو اور مستامن کو حد لگائی جائیگی جس نے تہمت لگائی ہو مسلمان پر اور جس نے تہمت لگائی یا زنا کیا اور شراب پی کئی بار پھر حد لگادی گئی تو یہ حد کل امور کی طرف سے ہوگئی۔

وَلَوْ قَالَ يَا زَانِيٍّ وَعَكْسٌ حُدَّوْا لَوْ قَالَ لَا مُرَاتِيهِ يَا زَانِيَّةٌ وَعَكْسٌ حُدَّتْ وَلَا لِعَانٍ: اگر کسی نے دوسرے سے کہا اے زانی اور اس نے جواب میں اسے زانی کہہ دیا تو دونوں کو حد لگائی جائیگی کیونکہ اس طرح کہنے سے دونوں قاذف ہو گئے اور حق اللہ غالب ہو جانے کی وجہ سے حد کا اسقاط نہیں ہو سکتا اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اے زانیہ بیوی نے الٹ کر اسے زانی کہا تو اب حقیقت میں دونوں قاذف ہو گئے لیکن عورت کو حد لگائی جائیگی۔ اور لعان نہیں ہوگا کیونکہ لعان میں دراصل حد کے معنی پائے جاتے ہیں اس لئے یہ بھی بمنزلہ حد کے ہے اور جب حدود جمع ہو جائیں اور ان میں سے ایک کو مقدم کرنے سے دوسری کا اسقاط پایا جائے تو اسی کو مقدم کرنا واجب ہے تاکہ حتی المکان یہ دفع حد کا ذریعہ بن جائے اور یہاں اگر لعان مقدم کیا جائے تو حد ساقط نہیں ہوتی کیونکہ لعان کرنے والے پر حد قذف آسکتی ہے اور اگر حد قذف مقدم کر دی جائیں تو لعان ساقط ہو جاتا ہے۔ کیونکہ محدودنی القذف اہل لعان میں سے نہیں اس لئے حد ہی کو مقدم کرنا واجب ہوگا۔

وَلَوْ قَالَ زَنَيْتُ بِكَ بَطْلًا: اور اگر عورت یوں جواب دے کہ میں نے تیرے ساتھ زنا کیا ہے تو حد اور لعان دونوں باطل ہو جائیں گے کیونکہ عورت کے قول میں یہ احتمال ہے کہ مرد کے قول کی تصدیق کی ہو اور معنی یہ ہوں گے کہ نکاح سے پہلے میں نے تیرے ساتھ زنا کیا تھا۔ اس لئے کہ نکاح کے بعد وطنی زنا نہیں ہو سکتی اس صورت میں عورت کی طرف سے لعان کا دعویٰ ساقط ہو جائیگا۔ اس لئے کہ جب عورت مرد کے قول کی تصدیق کرے تو پھر لعان نہیں آتا۔ اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ خاوند کے قول کو رد کرنا ہو غرض یہ ہو کہ میں نے تو تیرے سوا کسی کو اپنے اوپر موقعہ نہیں دیا اب اگر یہ زنا ہو تو بس یہی ہے اور اس مطلب کے پیش نظر عورت سے حد ساقط ہو جائیگی کیونکہ یہ تو الزامی جواب ہے حقیقتہً اعتراف زنا نہیں تو جب عورت کے کلام میں دونوں مفہوموں

کا احتمال موجود ہے تو شک پڑ گیا کہ کونسا معنی مراد ہے اس لئے شک کی بناء پر حد اور لعان دونوں ساقط ہو جائیں گے۔

وَأِنْ أَقْرَبَ بَوْلِدٍ ثُمَّ نَفَاةٌ لَاعِنٌ وَإِنْ عَكْسَ حُدٍّ وَالْوَلَدُ لَهُ فِيهِمَا۔ اگر اس نے اپنی زوجہ سے لڑکے کا اقرار کیا پھر اپنے آپ سے نسب کی نفی کر دی تو لعان واجب ہوگا کیونکہ نسب کی نفی موجب قذف ہے اور اگر پہلے نسب کا انکار پھر لعان سے پہلے ہی نسب کا اقرار کر لے تو اس پر حد لازم ہوگی کیونکہ جب اس نے اقرار نسب کے ذریعہ اپنے آپ کو جھٹلادیا تو نفی ولد کے سبب جو لعان واجب ہوتا وہ باطل ہو جائیگا اس لئے کہ زوجین کی باہمی تکذیب کی بنا پر بضرورت حد قذف کی بجائے لعان کی طرف رجوع کرنا پڑا تھا تو گویا یہ حد کا خلف ہے اب جب نسب کے اقرار سے خلف یعنی لعان باطل ہو گیا تو اصل کی طرف رجوع کیا جائیگا اور دونوں صورتوں میں لڑکا اسی کا شمار ہوگا خواہ اقرار سابق ہو یا اقرار لاحق ہو۔

وَلَوْ قَالَ لَيْسَ بِإِسْنِي وَلَا بِإِسْنِكِ بَطْلًا: اگر عورت سے کہا کہ یہ لڑکا نہ میرا ہے نہ تیرا تو حد و لعان کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اس نے اپنی عورت سے بچہ کی ولادت کی نفی کی ہے اور نفی ولادت سے حد و لعان واجب نہیں ہوتا کیونکہ اس سے عورت پر تہمت زنا نہیں آتی ہاں اس کا بچہ مان کر اگر اپنے سے نسب کی نفی کرے تب تہمت آتی ہے جو موجب حد یا لعان ہے۔

ایسی عورت کو تہمت لگائی جس کی اولاد ہے اور ان کا باپ معلوم نہیں اس کا حکم

وَمَنْ قَذَفَ امْرَأَةً لَمْ يُذَرَّ أَبُو وَلَدِهَا أَوْ لَاعِنٌ بَوْلِدٍ: جس نے ایسی عورت کو تہمت لگائی جس کی اولاد ہے اور ان کا باپ معلوم نہیں یا ایسی عورت کو تہمت لگائی جس سے بچہ کی وجہ سے لعان کیا گیا تو اس پر دونوں صورتوں میں کوئی حد نہیں کیونکہ عورت کی جانب سے زنا کی علامات موجود ہونے کی سے عفت فوت ہوگئی اور وہ احصان کی شرط ہے اور جب شرط نہیں پائی گئی تو محض نہیں ہوئی اور حد محض عورت پر تہمت لگانے سے ثابت ہوتی ہے۔

أَوْ رَجُلًا وَطِئَ فَمِنْ غَيْرِ مَلَكَهِ أَوْ أَمَةً مُشْتَرَكَةً أَوْ مُسْلِمًا زَنَى فِي كُفْرِهِ: اور اگر کسی شخص نے اپنی ملکیت کے علاوہ میں حرام وطی کی تو اس کے قاذف کو حد نہیں لگائی جائیگی کیونکہ قاذف اپنے کلام میں سچا ہے اور اگر ایسے آدمی پر تہمت لگائی جس نے مشترکہ باندی سے وطی کی تو تہمت لگانے والے پر حد نہیں آئیگی کیونکہ بعض وجوہ کے اعتبار سے ملکیت معدوم ہونے کی بنا پر یہ وطی زنا ہے اور اسی طرح اگر ایسے شخص پر تہمت لگائی جس نے اپنے کفر کے زمانے میں زنا کیا تھا تو قاذف پر حد نہی آئیگی کیونکہ ملکیت معدوم ہونے کی وجہ سے زنا ثابت ہو گیا اور صفت احصان باقی نہیں رہی۔

أَوْ مُكَاتِبًا مَاتَ عَنْ وَفَاءٍ لَا يُحَدُّ: اور اگر ایسے مکاتب پر تہمت لگائی جو کہ غلام ہونے کی وجہ سے محض نہیں ہے اور وہ بدل کتابت کی ادائیگی کے لائق مال کو چھوڑ کر مر گیا تو اس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں لگائی جائیگی۔ اس لئے کہ اس کی آزادی میں صحابہ کرام کا اختلاف ہے تو اس اختلاف کی وجہ سے اس کی آزادی میں شبہ پیدا ہو گیا تو اس شبہ کی وجہ سے حد ساقط ہو جائیگی۔

وَحَدُّ قَاذِفٍ وَاطِئِ أَمَةٍ مَجْزُوسِيَّةٍ وَخَائِضٍ وَمُكَاتِبَةٍ: اگر کسی نے ایسے شخص پر تہمت لگائی جس نے اپنی مجوسہ باندی یا

اپنی بیوی سے حالت حیض میں یا اپنی مکاتبہ سے وطی کی تو اس پر تہمت لگانے والے پر حد جاری کی جائیگی۔ کیونکہ اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جس نے ایسی وطی کی جس کی حرمت بعینہ ہے تو اس کے قاذف پر حد لازم نہ ہوگی کیونکہ حرام بعینہ وطی ھقیقۃً زنا ہے تو ایسے زانی پر حد نہیں آتی اور اگر ایسی وطی کی جس کی حرمت لغیرہ ہے تو اس کے قاذف پر حد آئیگی اس لئے کہ یہ زنا نہیں ہے چنانچہ بالکل غیر مملوک باندی یا جو من وجہ غیر مملوکہ ہے اس سے وطی حرام لعینہ ہے اس طرح اس مملوکہ سے جس کی حرمت ابدی ہے لیکن اگر حرمت وقتی ہو تو اس سے وطی حرام لغیرہ ہے اور ایسے وطی سے احسان ساقط نہیں ہوتا اس لیے قذف پر حد ہوگی۔

وَمُسْلِمٍ نَكَحَ امْرَأَةً فِي كُفْرِهِ: اگر کسی نے ایسے مجوسی کو زانی کہہ کر پکارا جس نے اسلام قبول کرنے سے پہلے اپنی ماں کے ساتھ نکاح کر کے وطی بھی کر لی تھی۔ تو امام صاحبؒ کے نزدیک اس تہمت لگانے والے کو حد لگائی جائیگی اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اس کو حد نہیں لگائی جائیگی کیونکہ مجوسیوں کے مذہب میں اپنے محارم سے نکاح صحیح ہے تو صاحبینؒ کے نزدیک شرعاً محارم سے نکاح ناجائز ہونے کی وجہ سے ان کے اعتقاد کا کوئی اعتبار نہیں تو وہ حقیقت میں زانی ہوا تو قاذف پر حد نہیں آئیگی امام صاحبؒ کے نزدیک ان کا باہم دیگر محارم سے نکاح کرنا صحیح ہے تو اس نے اپنی منکوحہ سے وطی کی تو اس کے قاذف پر حد ہوگی۔

کسی مستامن نے کسی مسلمان پر تہمت لگائی تو اس پر حد جاری ہوگی

وَمُسْتَامِنٌ قَذَفَ مُسْلِمًا: اگر کسی مستامن نے کسی مسلمان پر تہمت لگائی تو اسے حد ماری جائیگی اگرچہ حربی غیر مسلم ہے تو حد اس پر سے ساقط ہو جانی چاہئے لیکن ساقط نہیں ہوگی کیونکہ اس میں بندہ کا حق ہے اور اس نے حقوق العباد ادا کرنے کا عہد کیا ہے۔

وَمَنْ قَذَفَ أَوْ زَنَى أَوْ شَرِبَ مِرَّازًا فَحُدَّ فَهُوَ لِكُلِّهِ: جب کسی نے متعدد جرائم کئے جو موجب حد ہیں تو اب وہ مختلف جنس کے ہوں گے جیسے کہ زنا کرے۔ چوری کرے۔ شراب پئے اور حصن پر زنا کی تہمت لگائی اور یا ان کی جنس متحد ہوگی جیسے متعدد بار زنا کرنا تو پہلی صورت میں ہر جرم کی الگ الگ سزا ملے گی ایک سزا کافی نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ ہر ایک جرم کا مقصد دوسرے کے مقصد سے جدا ہے اور ایک حد سے جو جرم تنبیہ حاصل ہوتی ہے وہ دوسری نوع کی حد سے حاصل نہیں ہو سکتی اس لئے ان سزاؤں میں تداعل ناممکن ہے اور دوسری صورت میں اس پر ایک ہی حد قائم کی جائیگی یعنی مثلاً کئی بار قذف کرے چاہے مقذوف ایک ہو یا متعدد چاہے قذف ایک ہی کلمہ سے ہو یا متعدد کلمات سے اور چاہے ایک دن میں دھرائے یا متعدد دنوں میں دھرائے بہر صورت ایک ہی حد واجب ہوگی۔

فَصْلٌ فِي التَّعْزِيرِ

تعزیر کا بیان

تعزیر اور حد میں کئی طرح فرق ہے۔ ۱۔ حد شرعاً مقرر ہے اور تعزیر امام کی رائے پر مفوض ہے۔ ۲۔ حد شبہ سے ساقط ہو جاتی ہے اور تعزیر شبہ کے باوجود قائم رہتی ہے۔ ۳۔ بچہ پر حد جاری نہیں ہوتی لیکن تعزیر اس پر بھی شروع ہے۔ ۴۔ ذمی پر حد آتی ہے

اور اس کی سزا کو حد کہا جاتا ہے لیکن اس کی تادیب کو عقوبت کہتے ہیں اس پر تعزیر کا اطلاق نہیں ہوتا۔ ۵۔ حد قائم کرنے کا اختیار صرف امام کو حاصل ہے اور تعزیر شوہر، آقا، اور ہر وہ آدمی لگا سکتا ہے جو گناہ ہوتا ہو ادیکھ لے۔ ۶۔ حد میں رجوع کا اثر ہوتا ہے لیکن تعزیر میں نہیں ہوتا۔ ۷۔ حد میں مدعی علیہ کو قید کیا جاسکتا ہے تاکہ گواہوں سے تحقیقات مکمل ہو جائے اور تعزیر میں ثبوت جرم سے پہلے قید نہیں کیا جاسکتا۔ ۸۔ حد میں سفارش جائز نہیں تعزیر میں جائز ہے۔ ۹۔ واقعہ پرانا ہونے سے حد ساقط ہو جاتی ہے مگر تعزیر ساقط نہیں ہوتی۔ ۱۰۔ حد کو امام معاف نہیں کر سکتا اور تعزیر کو معاف کر سکتا ہے۔

وَمَنْ قَذَفَ مَمْلُوكًا أَوْ كَافِرًا بِالزَّانَا أَوْ مُسْلِمًا بَيًّا فَابِئْسَ يَا كَافِرُ يَا خَبِيثُ يَا لَصِّ يَا فَاجِرُ يَا مُنَافِقُ يَا لَوْطِيُّ يَا مَنْ يَلْعَبُ بِالصَّبِيَّانِ يَا أَكِلَ الرَّبَا يَا شَارِبَ الْخَمْرِ يَا ذِيوُثْ يَا مُخَنَّثُ يَا خَائِنُ يَا ابْنِ الْقَحْبَةِ يَا زَنْدِيقُ يَا قَرْطَبَانُ يَا مَأْوَى الزَّوَانِي أَوْ اللَّصُوصِ يَا حَرَامَ زَاوَةِ عَزْرَوَبِيَا كَلْبُ يَا تَيْسُ يَا حِمَارُ يَا خِنْزِيرُ يَا بَقْرُ يَا حِيَّةُ يَا حَجَّامُ يَا بَغَاءُ يَا مُوْاجِرُ يَا وَلَدَ الْحَرَامِ يَا عِبَارُ يَا نَاكِسُ يَا مُنْكَوْسُ يَا سُخْرَةٌ يَا ضَحْكَةٌ يَا كَشْخَانُ يَا أَبْلَهُ يَا مُوسُوسُ لَا.

ترجمہ: اور جس نے غلام یا کافر کو زنا کی تہمت لگائی یا کسی مسلمان کو یہ کہہ کر تہمت لگائی کہ اے فاسق، اے کافر، اوجھٹ، اے فاجر، اے منافق، اور اے بچوں سے کھیلنے والے، اور اے سودخور، اور اے شراب خور، اے بے غیرت، اے اہل ہجو، اے خائن، اے رنڈی زادے، اے بے دین، او بے حیا اور نڈیوں یا چوروں کے اڈے اور حرام زادے ان سب میں سزا دی جائیگی اور اے کتے، او پہاڑی بکرے، او گدھے، اوسور، اونیل، اوسانپ، او بے غیرت، او بدکار، او بھاڑو، او حرام زدہ، او آوارہ، او اندھے، او مخرے، او ٹھٹھے باز، او بے شرم، او بے وقوف، اوموسوس کہنے میں سزا نہیں۔

فائدہ: بعض مشکل الفاظ کی تشریح: ذیوٹ: وہ آدمی ہے جو اپنی بیوی یا محرم کے ساتھ دوسرے آدمی کو دیکھے پھر بھی اسے تنہائی میں ملنے کا موقع دیں۔ اور وہ شخص ہے جو دو آدمیوں کے درمیان ناشائستہ کام ملنے کا سبب بنے۔ یا وہ شخص جو اپنی بیوی کو کسی نوجوان یا نوکر کے ہمراہ بھتی یا کاروبار دیکھنے کیلئے بھیجے۔ یا اپنے غیر حاضری میں انہیں بیوی کے پاس جانے کی اجازت دے۔ قَحْبَةُ: رنڈی اس کو کہتے ہیں جو زنا کی فکر میں ہوتی ہے۔ اس لئے یہ کہنے پر حد قذف نہیں آئیگی۔ زَنْدِيقُ: فارسی لفظ زندہ یا زندی سے معرب ہے۔ اور یہ زند نامی کتاب کی طرف نسبت ہے۔ جیسے شوی کافروں کے مزدگی گروہ کے سردار مزدک نے لکھا تھا۔ یہ گروہ ہندو کسری کے زمانہ میں تھا۔ اور کئی خداؤں کا قائل تھا اور اس کے ساتھیوں نے اس کی طرف اپنے آپ کو منسوب کیا پھر کسری نوشیرواں نے اس کو قتل کیا چونکہ زنداقہ کا مذہب تمام ادیان سماویہ سے خارج تھا اس لئے عربوں نے اس آدمی کو زندقہ کہا شروع کیا جو کہ آسمانی ادیان سے باہر ہو اور فارسی میں اسے بے دین سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ قَرْطَبَانُ: قتل بان کا معرب ہے اور یہ دیوث کے مترادف ہے۔ حَرَامَ زَاوَةِ: کے لفظ کا مفہوم یہ ہے کہ وطی حرام سے جنا ہو اور وطی حرام سے زنا عام ہے چنانچہ

بہ حالت حیض کی وحلی کو بھی شامل ہے لیکن عرف میں یہ مراد نہیں لیتے بلکہ اسے ولد الزنا مراد ہوتا ہے اور زیادہ تر اس کا اطلاق ہوتا ہے مکینہ اور دھوکہ باز کیلئے اس لئے اس سے حد واجب نہیں ہوتی ہے۔ مؤاوجہ: کا استعمال ہوتا ہے اس شخص پر جو اپنی بیوی کو زنا کیلئے اجرت پر دیتا ہے لیکن اس کے حقیقی معنی میں زنا کا مفہوم نہیں ہے چنانچہ اُحمرۃ الاحیراء حمرۃ اس وقت بولا جاتا ہے جبکہ نوکری کے کام پر مزدوری مقرر کریں۔

وَمَنْ قَذَفَ بِمَمْلُوكَا كَشْحَانٍ يَا أَبْلَهٗ يَا مُوسُوْسُ لَا: واضح رہے کہ کسی کی برائی پر دلالت کرنے والے الفاظ بے شمار ہیں سو ہر ایک کا حکم جدا بیان کرنا ممکن نہیں اس لئے کہ ان کیلئے ایسا ضابطہ اور قاعدہ کلیہ بتلانا ضروری ہے کہ جس سے سب کا حکم معلوم ہو جائے تو یہ بات معلوم ہو چکی کہ محسن کی طرف زنا کی نسبت کرنے سے حد قذف واجب ہوتی ہے لہذا غیر محسن مثلاً غلام یا کافر پر زنا کی تہمت لگانے سے حد نہیں آئے گی کیونکہ ان کا درجہ گھٹا ہوا ہے۔ البتہ فحش بات کی اشاعت پائی جانی کی بناء پر تعزیر واجب ہوگی۔ ۲۔ اور محسن کو زنا کے علاوہ دوسری کسی برائی سے گالی دینے سے حد واجب نہیں اب سوال یہ ہے کہ ایسے گالیوں کے سبب سے کیا تعزیر لازم ہوگی یا نہ ہوگی؟ تو ایسے فعل میں اختیار کا ذکر کے گالی دے جو کہ شرعاً حرام ہے اور عرف میں عار شمار کیا جاتا ہے تو تعزیر لازم ہوگی ورنہ اس پر تعزیر نہیں ہوگی البتہ شرفاء کے حق میں ایسی بات بھی موجب تحقیر و توہین ہو تو تعزیر آئے گے۔

وَأَكْثَرُ التَّعْزِيرِ تِسْعَةٌ وَثَلَاثُونَ سَوْطًا وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةٌ وَصَحَّ حَبْسُهُ بَعْدَ الضَّرْبِ وَأَشَدُّ الضَّرْبِ التَّعْزِيرُ ثُمَّ حَدُّ الزَّانَا ثُمَّ الشُّرْبُ ثُمَّ الْقَذْفُ وَمَنْ حَدَّ أَوْ عَزَّرَ فَمَاتَ فَدَمُهُ هَدْرٌ بِخِلَافِ الزَّوْجِ إِذَا عَزَّرَ زَوْجَتَهُ لِتَرْكِ الزَّيْنَةِ وَالْإِجَابَةِ إِذَا دَعَاَهَا إِلَى فِرَاشِهِ وَتَرْكِ الصَّلَاةِ وَالْغُسْلِ وَالْخُرُوجِ مِنَ الْبَيْتِ.

ترجمہ: اور تعزیر کے زیادہ سے زیادہ انتالیس کوڑے ہیں اور کم از کم تین کوڑے ہیں اور مارنے کے بعد اس کو قید کرنا صحیح ہے اور سب سے زیادہ سخت مار تعزیر کی ہے پھر حد زنا کی پھر حد شرب کی پھر حد قذف کی جس کو حد گالی گئی یا سزا دی گئی پس وہ مر گیا تو اس کا خون رائیگاں ہے بخلاف شوہر کے جب وہ بیوی کو سزا دے ترک زینت پر یا بات نہ ماننے پر جبکہ وہ اس کو صحبت کیلئے بلائے اور نماز و غسل ترک کرنے پر اور گھر سے باہر جانے کو ترک کرنے پر۔

وَأَكْثَرُ التَّعْزِيرِ تِسْعَةٌ وَثَلَاثُونَ سَوْطًا وَأَقْلَهُ ثَلَاثَةٌ: اور تعزیر کی زیادہ سے زیادہ مقدار انتالیس کوڑے ہیں کیونکہ قاعدہ کے روئے سے تعزیر حد کی مقدار میں نہیں پہنچنی چاہئے اور کم از کم حد کی مقدار چالیس کوڑے ہیں چنانچہ قذف اور شراب کی حد غلاموں کے حق میں چالیس کوڑے ہیں البتہ امام ابو یوسفؒ نے آزاد کی مقدار حد کا اعتبار کیا ہے۔ جو کہ اسی (۸۰) کوڑے ہے اس لئے ان کے نزدیک تعزیر کی مقدار ایک کم اسی یعنی اناسی (۷۹) کوڑے اور ایک روایت میں پانچ کم اسی کوڑے یعنی پچھتر

(۷۵) کوڑے ہیں، اور کم سے کم مقدار تین کوڑے ہیں کیونکہ اس سے کم میں زجر و تنبیہ نہیں ہوتی اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ کم مقدار مقرر نہیں بلکہ امام کی رائے پر محمول ہے۔ وہ جتنی مقدار مناسب خیال کرے کیونکہ اشخاص کے اختلاف سے زجر کا اعتبار بھی مختلف ہوا کرتا ہے۔ اس لئے کہ بعض لوگوں کو معمولی سزا ہی سے تنبیہ ہو جاتے ہیں اور بعض زیادہ سزا کے بغیر نہیں ڈرتے۔

حاکم تعزیر کے ساتھ قید بھی کر سکتا ہے

وَصَحَّ حَبْسُهُ بَعْدَ الضَّرْبِ : اگر حاکم تعزیر مارنے کے ساتھ قید بھی مناسب خیال کرے تو وہ کر سکتا ہے اس لئے کہ قید میں تعزیر ہونے کی صلاحیت ہے اور فی الجملہ شریعت میں بھی وارد ہے کہ یہاں تک کہ تعزیر میں مارے بغیر صرف قید پر اکتفا کرنا بھی جائز ہے تو مار کے ساتھ ملانا بھی جائز ہوگا۔

وَأَشَدُّ الضَّرْبِ التَّعْزِيرُ ثُمَّ حَدُّ الزَّانِ ثُمَّ الشَّرْبُ ثُمَّ الْقَذْفُ : اور سب سے زیادہ زور سے کوڑے تعزیر میں مارے جائیں اور پھر اس سے کم زور سے زنا کی حد میں اور اس سے کم شراب پینے کی حد میں اور اس سے کم تہمت لگانے کی حد میں کیونکہ تعزیر عدد کے اعتبار سے حد سے کم ہوئی ہے اب اگر وصف میں بھی تخفیف ہو تو مجرم کو زجر نہ ہو سکے گا اور تعزیر قائم کرنے کا مقصد ہی ختم ہو جائیگا اور حد زنا کتاب اللہ یعنی آیت ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي﴾ سے ثابت ہے تو اس کی مار شراب پینے کی حد سے سخت ہونی چاہئے کیونکہ حد شراب صحابہؓ کے اجماع سے ثابت ہوئی ہے۔ نص قطعی میں اس کا ثبوت نہیں ہے اور چونکہ اس کا سبب یقینی ہے اور حد قذف کا سبب مشکوک ہے اس لئے حد قذف کی مار سے اس کی ضرب شدید ہونی چاہئے۔

وَمَنْ حُدَّ أَوْ غُزِّرَ فَمَاتَ فَلَمْ يَمُتْ هَذَا بِخِلَافِ الزَّوْجِ إِذَا غُزِّرَ زَوْجَتُهُ لَتَرْكِ الزَّيْنَةِ وَالْإِجَابَةِ إِذَا دَعَاهَا إِلَى فِرَاشِهِ وَتَرْكِ الصَّلَاةِ وَالْغُسْلِ وَالْخُرُوجِ مِنَ الْبَيْتِ : جس شخص کو امام نے حد لگائی یا تعزیر کی اور مر گیا تو اس کا خون معاف ہے یعنی اس کی دیت و قصاص وغیرہ نہیں ہے کیونکہ جو کچھ اس نے کیا وہ شریعت کے حکم سے کیا اور جس شخص کو کسی کام کرنے کا حکم دیا جائے تو اس کے فعل و کام میں سلامتی کی قید نہیں ہوتی بلکہ اسے حکم کے مطابق کام کرنا ہوتا ہے اور اپنی بیوی کی تعزیر ہونے کی صورت میں شوہر کی حیثیت سے مختلف ہے یعنی تعزیر کی وجہ سے بیوی کے نقصان عضو یا موت کا وہ ذمہ دار ہوگا کیونکہ اسے اپنی بیوی کو تعزیر کرنے کا اگرچہ اختیار ہے مگر اسے مارنے پر مجبور نہیں کیا گیا اور اجازتوں میں یہ شرط ہوتی ہے کہ مارنے کی صورت میں کسی قسم کا نقصان نہ ہو۔

کتابُ السَّرِقَةِ

چوری کا بیان

سرقۃ بفتح السین وکسر الراء ہے اور سکون الراء بھی جائز ہے چونکہ مقصود حدود سے حفظِ نفس اور حفظِ عقل اور حفظِ ابرو ہے لہذا حدود کے بعد کتاب السرقۃ کا ذکر کرنا مناسب ہے کیونکہ مال سے مقصود جان اور آبرو کی حفاظت ہے اور سرقۃ لغت میں چھپکے سے ملکِ غیر سے کسی چیز لینے کو کہتے ہیں اور مسروق کو مجازاً اسرقۃ کہتے ہیں اور استراق السمع یعنی چھپ کر غیر کی بات سنانا اور شرعاً سرقۃ کی دو تعریفیں ہیں۔ ۱۔ باعتبار حرام ہونے کی سرقۃ عبارت ہے غیر کی چیز چھپا کر ناحق لینے سے خواہ وہ بقدر نصاب ہو یا نہ ہو، ۲۔ باعتبار قطع سرقۃ اس سے عبارت ہے جس کو مصنف نے ذکر کیا ہے

هِيَ أَخَذُ مُكَلِّفٍ خُفْيَةً قَذَرٌ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ مَضْرُوبَةً مُحَرَّرَةً بِمَكَانٍ أَوْ حَافِظٍ فَيَقْطَعُ إِنْ أَقْرَأَ مَرَّةً أَوْ شَهِدَ رَجُلَانِ وَلَوْ جَمْعًا وَالْأَخَذُ بَعْضُهُمْ قَطَعُوا إِنْ أَصَابَ لِكُلِّ نَصَابٍ وَلَا يَقْطَعُ بِخَسْبٍ وَخَشْيَشٍ وَقَصَبٍ وَسَمَكٍ وَطَيْرٍ وَصَيْدٍ وَزَرْبِخٍ وَمَغْرَةٍ وَنُورَةٍ وَفَاكِهَةٍ رَطْبَةٍ أَوْ عَلَى شَجَرٍ وَلَبَنٍ وَلَحْمٍ وَزَرْعٍ لَمْ يُخَصَّدَ وَأَشْرِبَةٌ وَطَنْبُورٌ

ترجمہ: چوری کہتے ہیں مکلف کا پوشیدہ طور پر ڈھلے ہوئے دس درہموں کے بقدر لینا جو کسی جگہ یا کسی جگہ بان کے ذریعہ محفوظ ہوں پس ہاتھ کاٹا جائیگا اگر ایک بار اقرار کرے یا دو مرد گواہی دیں اور اگر چوری کرنے والی ایک جماعت ہو اور مال لینے والے ان میں بعض ہوں تو سب کا ہاتھ کاٹا جائیگا اگر ہر ایک کو بقدر نصاب پہنچے اور ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا لکڑی، گھاس، نرکل، مچھلی، پرندہ، شکار، ہڑتال، گبرو، چونے، اور ترمیوہ میں اگر چہ درخت پر ہو اور دودھ، گوشت، بے کئی کھیتی اور طنبور میں۔

سرقۃ کی تعریف

هِيَ أَخَذُ مُكَلِّفٍ خُفْيَةً: پہلی قید اخذ ہے سرقۃ میں اخذ رکھنا ہے باقی سب شرائط ہیں مصنف نے اخذ کو مطلق ذکر کیا ہے تو اخذ حقیقی و حکم دونوں کو شامل ہے اخذ حقیقی یہ ہے کہ بذات خود چیز کو مکان محفوظ سے نکالے اور اخذ حکمی یہ ہے کہ چند سارق کسی کے مکان میں داخل ہوں اور مال چرائیں اور ایک شخص کی پیٹھ پر لاد کر گھر سے باہر نکلیں تو سب کے ہاتھ کاٹے جائیں گے اور مکلف کی قید سے صغیر اور مجنون نکل گئے کہ ان پر قطع ید نہیں لیکن مال کی ضمانت ہے۔ خُفْيَةً اخفاء کی قید سے غارتگری اور بزور چھین لینا اور ہاتھ سے اچک لے جانا سرقۃ کی تعریف سے نکل گیا پھر اگر چوری دن میں شہر کے اندر ہوئی تو ابتداء میں بھی اور انتہاء میں بھی اخفاء شرط ہے اور اگر رات میں چوری ہوئی تو فقط ابتداء اخفاء شرط ہے نہ انتہاء۔ قَذَرٌ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ مَضْرُوبَةً مُحَرَّرَةً بِمَكَانٍ أَوْ حَافِظٍ: کی قید سے وہ مقدار نکل گئی جو اس سے کم ہو۔ کیونکہ ابن مسعودؓ سے مرفوعاً مروی ہے: لا تقطع

الید الا فی دینار أو عشرة دراهم۔ اور امام طحاوی نے ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے روایت کی ہے کہ ”جس ڈھال کی چوری پر نبی کریم ﷺ نے قطع ید کیا تھا، اس کی قیمت دس درہم تھی اس باب میں اور بھی متعدد حدیثیں ہیں۔ جو مطولات میں مذکور ہیں دوسری بات یہ ہے کہ چوری کے سلسلے میں زیادہ سے زیادہ مقدار کو لینا مناسب ہے تاکہ حد کے ازالے کی کوئی صورت پیدا ہو سکے کیونکہ کمتر مقدار میں عدم جنایت کا شبہ ہے اور شبہ ایسی چیز ہے جس سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ مَضْرُوبَةُ الْقَيْد سے اس بات کی طرف اشارہ ہے اگر غیر سکہ دار چاندی چوری کی جس کا وزن دس درہم کے برابر یا زیادہ ہے لیکن اس کی قیمت دس درہم سے کم ہے تو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔ مَحْرُوزَةُ الْقَيْد سے غیر محفوظ سامان نکل گیا۔ حرز کی مزید تفصیل انشاء اللہ آگے آئیگی۔

فَيَقْطَعُ إِنْ أَقْرَبَ مَرَّةً أَوْ شَهِدَ رَجُلَانِ : اگر چور نے ایک بار اقرار کر لیا یا دو گواہوں نے گواہی دی تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا پہلی صورت میں اس لئے کہ اقرار بھی ایک دلیل ہے کیونکہ ”السَّعْرُ يُوَاحِذُ بِالْإِقْرَارِ“ یہ ایک قاعدہ کلیہ ہے اور دوسری صورت میں اس لئے کہ ایسی شہادت سے چوری کا جرم ظاہر ہو جاتا ہے۔ البتہ امام کیلئے مناسب ہے کہ وہ کیفیت سرقہ، ماہیت سرقہ، وقت سرقہ اور مکان سرقہ کے بارے میں گواہوں سے سوال کرے جس کی تفصیل کتاب الحدود میں گزر چکی۔

وَلَوْ جَمْعًا وَالْآخِذُ بَعْضُهُمْ قِطْعُومًا إِنْ أَصَابَ لِكُلِّ نَصَابٌ : اگر فعل سرقہ میں ایک جماعت شامل ہو اور ہر ایک کے حصے میں دس، دس درہم آجائیں تو ہر ایک کا ہاتھ کاٹا جائیگا اگر حصہ دس درہم سے کم ہو تو قطع ید نہیں ہوگا۔ لہذا ہر ایک کے حق میں نصاب کا کامل ہونا ضروری ہوگا۔

وَلَا يَقْطَعُ بِخَشَبٍ وَخَشْيَشٍ وَفَصَبٍ وَسَمَكٍ : اور لکڑی، گھاس نرکل، پھل میں قطع ید نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں حقیر شی میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا تھا اور حقیر شی سے مراد وہ چیز ہے جو دارالسلام میں مباح الاصل ہو اور اس کی طرف عام رغبت نہ ہو تو ایسی چیز میں زجر و طوبخ مقرر کرنے کی ضرورت نہیں۔

وَطَيْرٍ وَصَيْدٍ وَزُرْنِيخٍ وَمَغْرِيَةٍ وَنُورَةٍ : پرندہ اور شکار پر تال، گیرو، چونہ میں قطع ید نہیں ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ”پرندہ میں قطع نہیں ہے“۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہ مباح الاصل ہیں۔

وَلَا كَهْمَةَ رَطْبَةٍ أَوْ عَلَى شَجَرٍ وَلَبَنٍ وَلَحْمٍ وَزَرْعٍ لَمْ يُخْصَدَ : ترمیوہ یا جو درخت پر لگا ہوا ہو اور دودھ، گوشت، خربوزہ جیسا پھل اور وہ کھیتی جو ابھی کٹی نہ ہو۔ کیونکہ جن اشیاء کی جلد خراب ہونے کا امکان ہوتا ہے ان میں قطع ید واجب نہیں ہوتا جیسے دودھ، گوشت اور تازہ پھل اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ پھل اور درخت میں قطع نہیں البتہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ اشیاء میں بھی ہاتھ کاٹا جائیگا اور جو فصل کڑی نہ ہو تو عدم حرز کی وجہ سے قطع نہیں ہے۔

وَأَسْرَبَةٌ وَطَنْبُورٌ : اور نشہ اور شربتوں میں قطع ید نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے انہیں بہادینے کیلئے چرایا ہو اور ان میں سے بعض مال کی حیثیت ہی نہیں رکھتے اور بعض کی مالیت میں اختلاف ہے تو عدم مالکیت کا شبہ پیدا ہو گیا۔

وَمُصْحَفٍ وَلَوْ مُحَلَّى وَبَابِ مَسْجِدٍ وَصَلِيبٍ ذَهَبٍ وَشَطْرُنْجٍ وَنَرْدٍ وَصَبِيٍّ خُرٍّ وَلَوْ مَعَهُ
 حُلِيِّ وَعَبْدٍ كَبِيرٍ وَدَفَاتِرَ بِخَلَاِفِ الصَّيْرِ وَدَفَاتِرَ الْحِسَابِ وَكَلْبٍ وَفَهْدٍ وَذَفٍّ وَطَبْلٍ وَبَرَبِطٍ
 وَمِزْمَارٍ وَبِخْيَانَةٍ وَنَهَبٍ وَاخْتِلَاسٍ وَبِنَشٍ وَمَالٍ عَامَّةٍ أَوْ مُشْتَرَكٍ وَمِثْلُ دَيْنِهِ وَبَشْيٍ قُطِعَ فِيهِ
 وَلَمْ يَتَغَيَّرْ وَيُقْطَعَ بِسَرِقَةِ السَّاجِ وَالْقَنَّا وَالْأَبْنُوسِ وَالصَّنْدَلِ وَالْفُصُوصِ الْخُضْرِ وَالْيَاقُوتِ
 وَالزَّبَرْجَدِ وَاللُّؤْلُؤِ وَالْأَوَانِي وَالْأَبْوَابِ الْمُتَّخِذَةِ مِنَ الْخَشَبِ

ترجمہ: اور قرآن کی چوری میں اگر چہ زیور سے آراستہ ہو اور مسجد کے دروازوں، سونے کی صلیب، شطرنج، نرد، اور آزاد بچہ کی چوری میں اگر چہ اس کے ساتھ زیور ہیں اور بڑے غلام اور دفاتر کی چوری میں بخلاف نابالغ غلام اور حسابی دفتروں کے اور کتے، چیتے، دف، ذھول، سارنگی، بانسری چرانے میں اور خیانت کرنے، لوٹنے، اچک لینے اور کفن چرانے اور مال عام، مال مشترک اور بقدر فرض مال چرانے میں اور ایسی چیز چرانے میں جس میں ہاتھ کا نا گیا ہو اور وہ بدلی نہ ہو اور ہاتھ کا نا جائیگا ساگون کی لکڑی، نیزے کی چھڑی، تھوس، چندل، سبز گینے، یاقوت، زمرد، موتی، برتن اور ان دروازوں کی چوری میں جو لکڑی کے بنے ہوئے ہوں۔

قرآن چرانے میں قطع ید ہو گا یا نہیں

وَمُصْحَفٍ وَلَوْ مُحَلَّى وَبَابِ مَسْجِدٍ: اور قرآن چرانے میں بھی قطع ید نہیں ہے خواہ اس پر سونا چاندی چڑھا ہوا ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے تلاوت کرنے اور دیکھنے کیلئے لیا ہو کیونکہ یہ تو تحریر کے تابع ہے اور ثانوی حیثیت رکھتے ہیں اور تابع چیز کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔ اور مسجد کا دروازہ چرانے میں بھی قطع ید نہیں ہے کیونکہ دروازے کو کسی مقام میں محفوظ کرنا مقصود نہیں ہوتا۔
 وَصَلِيبٍ ذَهَبٍ وَشَطْرُنْجٍ وَنَرْدٍ: اگر سونے کی صلیب یا شطرنج یا نرد چرائے تو قطع نہیں ہے کیونکہ وہ اس کی تاویل کرے گا کہ اسے ضائع کرنے کیلئے اٹھایا تھا۔

وَصَبِيٍّ خُرٍّ وَلَوْ مَعَهُ حُلِيِّ وَعَبْدٍ كَبِيرٍ وَدَفَاتِرَ: اور آزاد بچے کو چرانے میں قطع نہیں خواہ وہ زیور بھی پہنے ہوئے ہو کیونکہ آزاد آدمی مال نہیں ہوتا اور اس پر جزیور ہے وہ اس کے تابع ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اسے چپ کرانے کیلئے اٹھایا ہو اگر نابالغ غلام کو چرایا تو بھی قطع نہیں کیونکہ یہ تو چھین لینے یا فریب دینے کی صورت ہے اور اس کی سزا الگ ہے دفاتر یعنی رجسٹر چرانے میں قطع نہیں خواہ وہ تفسیر کے ہوں یا حدیث اور فقہ کے ہوں کیونکہ ان کا مقصد تو وہ تحریر ہے جو ان میں مکتوب ہے اور یہ تحریر مال نہیں ہے۔

بِخَلَاِفِ الصَّيْرِ وَدَفَاتِرِ الْحِسَابِ وَكَلْبٍ وَفَهْدٍ: چھوٹے غلام کے چرانے میں قطع ہو گا کیونکہ سرقہ کی پوری تعریف پائی گئی البتہ اگر نابالغ ایسا ہو کہ اپنے بارے میں بتلا سکتا ہو تو قطع نہ ہو گا کیونکہ وہ اور نابالغ اپنے اختیار میں برابر ہے۔ اس طرح ان دفاتر حساب میں بھی قطع ہو گا جن کے حساب کتاب سے فراغت ہو چکی ہو کیونکہ جو کچھ رجسٹر میں لکھا گیا ہے۔ اس کا لینا مقصود نہیں ہے بلکہ نفس کا غذات ہی مقصود ہیں بشرطیکہ اوراق کی مالیت نصاب کو پہنچ جائے۔

وَذُفٌّ وَطَبْلٌ وَبُرْبُطٌ وَمِزْمَارٌ وَبِغْيَانَةٌ وَنَهَبٌ وَاحْتِلَاسٌ وَبَنْبَشٍ : دف، طبلہ، بربط، اور بانسری کی چوری میں قطع نہ ہوگا کیونکہ وہ یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے انہیں توڑنے کی عرض سے اٹھایا ہے۔ اور خیانت کی وجہ سے یعنی جو شخص کسی امانت سے کچھ چرالے تو اس پر قطع ید نہیں اور چھین کر لے جانے والے اور اچک کر لے جانے والے پر بھی قطع ید نہیں ہے کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: ”اچک لے جانے والے، چھین کر لے جانے والے اور خیانت کرنے پر قطع نہیں ہے“۔ اور کفن چور پر قطع نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مخفی پر قطع نہیں“ اور مخفی اہل مدینہ کی لغت میں کفن چور کو کہا جاتا ہے۔

وَمَالٌ عَامَّةٌ أَوْ مُشْتَرَكٌ وَمِثْلُ ذَيْنِهِ وَبَشْيٌ قُطِعَ فِيهِ وَلَمْ يَتَغَيَّرْ : اور عامۃ الناس کے مال چرانے سے جیسے کہ بیت المال سے چرایا کیونکہ یہ بھی عامۃ الناس کا ایک فرد ہے کیونکہ اس کا اپنا حق بھی ہے یا اپنے فرض کی جنس میں سے چرانے سے بھی قطع نہیں کیونکہ اس نے اپنا حق وصول کیا ایسی چیز کے چرانے میں جس کی چوری پر ایک بار اس کا ہاتھ کٹ چکا ہو پھر وہ چیز واپس مل گئی اب اس نے دوبارہ وہی چیز چوری کی بشرطیکہ اس میں کوئی تبدیلی نہ آئی ہو کیونکہ مال مسروقہ کی عصمت ساقط ہو چکی اب جب مال مسروق دوبارہ مالک کے قبضے میں واپس آ گیا تو اگرچہ اس مال کی عصمت بھی لوٹ آئی لیکن سقوط عصمت کا شبہ باقی ہے جو قطع ید کو سقط کر دے گا۔

وَيُقْطَعُ بِسَرْقَةِ السَّاجِ وَالْقَنَّا وَالْأَبْنُوسِ وَالصَّنْدَلِ وَالْفُصُوصِ الْخَضِرِ وَالْيَاقُوتِ وَالزُّبُرِ الْجَدِّ وَاللُّوْلُؤِ وَالْأَوَانِي وَالْأَبْوَابِ الْمُسْتَحْدَةِ مِنَ الْخَشَبِ : ساگون، نیزے کی لکڑی، ابنوس اور صندل اور سبز گینے، یاقوت اور زبرجد کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ نفیس اور قیمتی اموال ہے جو دارالاسلام میں مباح الاصل کے طور پر نہیں پائے جاتے اور ایسے دروازوں کی چوری میں جو لکڑی سے بنائے گئے ہوں ان کی چوری میں قطع ہے کیونکہ کاری گری اور ساخت کی وجہ سے نفیس اموال کے زمرے میں شامل ہوں گے۔

فصل فی الحرز

حرز کا بیان

وَمَنْ سَرَقَ مِنْ ذِي رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنْهُ لَا بِرِضَاعٍ وَمِنْ زَوْجَتِهِ وَزَوْجِهَا وَسَيِّدِهِ وَزَوْجَتِهِ وَزَوْجِ سَيِّدَتِهِ وَمُكَاتِبِهِ وَخَتْنِهِ وَصَهْرِهِ وَمِنْ مَعْنَمٍ وَحَمَامٍ وَبَيْتٍ أَذِنَ فِي دُخُولِهِ لَمْ يُقْطَعْ وَمَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَرَبُّهُ عِنْدَهُ قُطِعَ وَإِنْ سَرَقَ ضَيْفٌ مِمَّنْ أَصَافَهُ أَوْ سَرَقَ شَيْئًا أَوْ لَمْ يُخْرِجْهُ مِنَ الدَّارِ لَا

ترجمہ: جس نے چوری کی اپنے غیر رضاعی قریبی محرم سے یا اپنی بیوی سے یا اپنے شوہر سے یا اپنے اقا سے یا اپنے آقا کی بیوی یا اپنی مالک کے شوہر سے یا اپنے مکاتب سے یا داماد سے یا خسر سے یا نیت سے یا حمام سے یا اسے کے گھر سے جس میں آنے کی اجازت ہو تو

ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔ اور جس شخص نے مسجد سے اسباب چوری کیا اور اس کا مالک اس کے پاس ہو تو ہاتھ کاٹا جائیگا اور اگر مہمان نے میزبان کے ہاں کوئی چیز چرائی یا کسی نے کوئی چیز چرائی اور اس کو مکان سے نہیں نکالا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا۔

وَمَنْ سَرَقَ مِنْ ذِي رَحِمٍ مَحْرُومٍ مِنْهُ: اگر کسی شخص نے اپنے ذی رحم محرم کے ہاں سے چوری کی چاہے ذی رحم محرم کا مال چرائے یا اس کے گھر سے دوسرے کا مال چرائے اس میں قطع نہیں ہے یہاں پوری حفاظت پائی جانے میں شبہ ہے اور شبہ مانع حد ہے۔ وجہ شبہ یہ ہے کہ ذی رحم محرم میں تو داخل ہونے کی یوں ہی اجازت ہوتی ہے تو پھر اس سے کیا حفاظت ہوگی۔

لَا بِرِضَاعٍ: اور اگر ایسے رشتہ دار کے گھر سے چوری کرے جو رضاعت کے سبب سے ہے تو قطع ید ہوگا۔ کیونکہ رضاعت کا رشتہ عموماً کم معلوم ہوتا ہے اس لیے باہمی آمد و رفت کی بے تکلفی نہیں ہوتی اور شرعاً صرف دخول دار کی اجازت دفع قطع کیلئے کافی نہیں اس لئے کہ رضاعی بہن کے گھر جانا تو جائز ہے لیکن مال کی چوری میں بالاتفاق قطع ہے۔

وَمِنْ ذَوْجَتِهِ وَذَوْجِهَا وَسَيِّدِهِ وَذَوْجَتِهِ وَذَوْجِ مَكَاتِبِهِ وَخَتْنِهِ وَصَهْرِهِ: اگر خاوند اور بیوی دونوں میں سے کسی نے دوسرے کا مال چرایا یا غلام نے آقا کا یا آقا کی بیوی یا بیوی کے خاوند کی چوری کی تو قطع ید نہیں ہے کیونکہ انہیں عادتاً ایک دوسرے کے ہاں آمد و رفت کی اجازت ہوتی ہے تو حرز باقی نہیں رہا وجہ کے محرم نسبی کو صہرہ کہتے ہیں چنانچہ سر اور سالاصہر کہلایگا اور محرم نسبی کے زوج کو ختن کہتے ہیں چنانچہ داماد اور بھتیجی، بھانجی، نواسی، پوتی کا زوج ختن کہلایگا۔

مال غنیمت چوری کرنے کا حکم

وَمِنْ مَغْنَمٍ وَحِمَامٍ وَبَيْتٍ أُذِنَ فِي دُخُولِهِ لَمْ يُقْطَعْ: اور مال غنیمت چوری کرنے سے قطع نہیں ہے اگرچہ سارق کا اس میں حصہ نہ ہو کیونکہ وہ مباح الاصل ہے تو شبہ پیدا ہو گیا حمام سے یا گھر سے جس میں ہر شخص کو آنے کی اجازت ہو اگر کوئی شخص کچھ مال چرائے تو قطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ حمام میں عادتاً داخل ہونے کی اجازت ہوتی ہے اور گھر میں ہیئتہ داخل ہونے کی اجازت ہونے کی وجہ سے حرز باقی نہیں رہا اور یہاں محافظ کا اعتبار نہیں ہے۔

وَمَنْ سَرَقَ مِنَ الْمَسْجِدِ مَتَاعًا وَرَبُّهُ عِنْدَهُ قُطِعَ: اگر کسی نے مسجد سے سامان چوری کیا حالانکہ اس کا مالک پاس ہی ہے تو قطع ید ہوگا کیونکہ وہ سامان محافظ کی وجہ سے حفاظت میں ہے اس لئے کہ مسجد حفاظت کا مقام نہیں تو محافظ ہونے کا اعتبار ہوگا۔

وَإِنْ سَرَقَ ضَيْفٌ مِمَّنْ أَضَافَهُ أَوْ سَرَقَ شَيْئًا أَوْ لَمْ يُخْرِجْهُ مِنَ الدَّارِ لَا: یا کسی نے کوئی چیز چرائی مگر مال مسروقہ کو گھر سے نہیں نکالا تو قطع نہیں کیونکہ عدم اخذ کا شبہ پیدا ہو گیا تو حد ساقط ہو جائیگی۔

وَإِنْ أَخْرَجَهُ مِنْ حُجْرَةٍ إِلَى الدَّارِ أَوْ أَغَارَ مِنْ أَهْلِ الْحُجْرَةِ عَلَى حُجْرَةٍ أَوْ نَقَبَ فَدَخَلَ وَالْقَى شَيْئًا فِي الطَّرِيقِ ثُمَّ أَخَذَهُ أَوْ حَمَلَهُ عَلَى حِمَارٍ فَسَاقَهُ وَأَخْرَجَهُ قُطِعَ وَإِنْ نَاولَ آخَرَ مِنْ خَارِجٍ أَوْ

أَدْخَلَ يَدَهُ فِي بَيْتٍ وَأَخَذَ أَوْ طَرَّ صُرَّةَ خَارِجَةً مِنْ كُمْ أَوْ سَرَقَ مِنْ قِطَارٍ بَعِيرًا أَوْ حَمَلًا لَاوَإِنْ شَقَّ الْحَمْلُ فَأَخَذَ مِنْهُ أَوْ سَرَقَ جُوالِقًا فِيهِ مَتَاعٌ وَرَبَّهُ يَحْفَظُهُ أَوْ نَائِمٌ عَلَيْهِ أَوْ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي صُنْدُوقٍ أَوْ فِي جُيبٍ غَيْرِهِ أَوْ كُمِهِ فَأَخَذَ الْمَالَ قُطْعَ

ترجمہ: اور اگر اس کو حجرہ سے مکان تک نکال لایا یا حجرہ والوں میں سے کسی نے دوسرے پر غارتگری کی یا نقب نکال کر داخل ہوا اور کوئی چیز راستہ میں پھینک دی پھر اس کو اٹھالیا یا گدھے پر لادی اور ہانک کر نکال لے گیا تو ہاتھ کاٹا جائیگا اور اگر دوسرے کو کوئی چیز گھر کے باہر سے دیدی یا گھر میں داخل کر کے لے لی یا ہمسائی کاٹ ڈالی جو آستین سے باہر تھی یا قطار سے اونٹ یا اس کا بوجھ چوری کر لیا تو ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اور اگر بوجھ کو چیر کر کچھ لے لیا یا بوری چرائی جس میں اسباب تھا اور اس کا مالک اس کی حفاظت کر رہا تھا اس پر سو یا ہوا تھا یا صندوق میں یا کسی کی جیب میں یا آستین میں ہاتھ ڈال کر مال لے لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔

ہوٹل کے کسی کمرے سے سامان نکالا تو قطعید ہوگا

وَأِنْ أَخْرَجَهُ مِنْ حُجْرَةٍ إِلَى الدَّارِ : اور اگر اس گھر میں کمرہ ہے ہوں اور وہ کمرہ سے نکال کر صحن میں لے آئے تو قطع ہوگا کیونکہ ہر کمرہ اپنے رہنے والے کے لحاظ سے الگ الگ حرز ہے اور اس مسئلہ میں اور بعد والے مسائل میں اس سے ہوٹل جیسی عمارت مراد ہے جس میں متعدد کمرے ہوں اور ہر کمرہ میں رہنے والے انسان کو دوسرے کمرہ میں رہنے والے کے ساتھ کوئی تعلق نہ ہو ایسا گھر مراد نہیں جس کا مالک ایک ہی شخص ہو اور اس کے متعدد کمروں میں اس کے سامان اور ملازمین رہتے ہو اور ان میں باہم بے تکلفی ہو۔

أَوْ أَغَارَ مِنْ أَهْلِ الْحُجْرَةِ عَلَى حُجْرَةٍ أَوْ نَقَبَ فَدَخَلَ وَأَلْقَى شَيْئًا فِي الطَّرِيقِ ثُمَّ أَخَذَهُ أَوْ حَمَلَهُ عَلَى حِمَارٍ فَسَاقَهُ وَأَخْرَجَهُ قُطْعَ : ایک جگہ چند کمرے بنے ہوئے تھے ان کمرے والوں میں سے ایک نے دوسرے کمرہ لوٹ لیا تو قطع ہوگا کیونکہ ہر کمرہ الگ الگ حرز ہے۔ یا کوئی نقب لگا کر اندر گیا اور گھر کا کچھ سامان نکال کر راستہ میں ڈال دیا پھر باہر رکھے ہوئے کو اٹھالیا یا سواری پر لاد کر اسے ہانک دیا اور اس طرح سے نکال کر لے گیا تو قطعید ہوگا کیونکہ جب اس نے اس سامان کو اٹھالیا تو اسی سے فعل سرقہ مکمل ہو گیا اور بوجھ لادنے کے مسئلہ میں چوپائے کا چلنا اس کی طرف منسوب ہے اس لئے وہی لیجانے والا ہوا۔

وَأِنْ نَاقَلَ آخَرَ مِنْ خَارِجٍ : اور اگر دوسرے شخص کو دیدیا جو باہر کھڑا تھا تو دونوں پر قطع نہیں کیونکہ پہلے شخص نے مال کو باہر نکالا اور مال کے باہر نکالنے سے پہلے مالک کا قبضہ موجود ہے اور دوسرے شخص پر قطع اس لئے واجب نہیں کہ اس کی طرف سے حرز کی ہتک نہیں پائی گئی لہذا دونوں میں سے کسی کی چوری بھی کامل نہیں ہے۔

أَوْ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي بَيْتٍ وَأَخَذَ : یا کسی نے نقب لگائی اور ہاتھ اندر داخل کر کے کوئی چیز اٹھالی تو قطع نہیں ہوگا کیونکہ جب تک حرز میں کمال شرط ہے اور یہ کمال اندر داخل ہونے کی صورت ہی میں ہو سکتا ہے اس لئے کہ عادتاً اندر داخل ہو کر ہی چوری کیجاتی ہے

أَوْ طَرَضْرَةً خَارِجَةً مِنْ كُمْ أَوْ سَرَقَ مِنْ قِطَارٍ بَعِيرًا أَوْ حَمَلًا لَا: اگر کسی نے ایسی تھیلی کاٹ لی یا پھاڑ کر رقم نکالی جو آستین سے باہر تھی تو قطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ حرز یعنی مقام محفوظ کی ہتک نہیں پائی گئی یا اونٹوں کی قطار سے کوئی اونٹ یا ان سے بوجھ چرالیا تو قطع نہیں ہوگا کیونکہ کھینچنے والے، ہانکنے والے اور ان پر سواری کرنے والے کا مقصد تو سفر طے کرنے ہوتا ہے یا مال و اسباب کا پہنچانا، حرز و حفظ مقصود نہیں ہوتا البتہ اگر اس سامان کے پیچھے کوئی محافظ ہو تو پھر ہاتھ کاٹنا جائیگا۔

وَإِنْ شَقَّ الْحَمْلُ فَأَخَذَ مِنْهُ أَوْ سَرَقَ جُودًا لِقَائِهِ مَتَاعَ وَرَبِّهِ يَحْفَظُهُ أَوْ نَائِمٌ عَلَيْهِ: اور اگر بوجھ کو پھاڑ کچھ نکال لیا تو قطع ہوگا کیونکہ بوریوں میں سامان ڈالنے کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ سامان محفوظ ہے، تو اس صورت میں بوریاں حرز یعنی مقام محفوظ ہیں۔ لہذا بوری کو پھاڑ کر سامان نکالنا مقام محفوظ سے لینا ہوگا اور اگر ایسی بوری چرالے کہ جس میں سامان بھرا ہوا ہے اور مالک اس کی حفاظت بھی کر رہا ہے یا اس کے اوپر سویا ہوا ہے تو قطع ہوگا کیونکہ اس کے پاس بیٹھ رہنا یا سو جانا عادتہ حفاظت ہی شمار ہوتا ہے "نَائِمٌ عَلَيْهِ" میں اشارہ ہے کہ بوجھ کے اوپر سونا اس کی حفاظت کیلئے کافی ہے۔ یہ ان مسائل میں سے ہے جن کے بارے میں فقہاء فرماتے ہیں کہ سونے والے کا حکم ان میں جاگتے والے کے مانند ہے۔ جن کی تفصیل الاشباہ والنظائر میں موجود ہے اور ان کی اصل صفوان بن امیہ کی حدیث ہے وہ مسجد میں سوئے ہوئے تھے اور اپنی چادر سر کے نیچے رکھ لی جسے ایک چور نے چرالیا پھر چور کو پکڑ کر نبی کریم ﷺ کے سامنے لایا گیا آپ ﷺ نے اس کے قطع ید کا حکم دیدیا۔ (ابوداؤد)

أَوْ أَذْخَلَ يَدَهُ فِي صُنْدُوقٍ أَوْ فِي جَبِيبٍ غَيْرِهِ أَوْ كَمَّهُ فَأَخَذَ الْمَالَ قَطْعٌ: یا سارق نے اپنا ہاتھ غیر کی صندوق میں ڈالا۔ یا اس کی جیب میں یا اس کی آستین میں ڈالا۔ پھر اس سے مال لے لیا تو ان سب صورتوں میں قطع ہوگا۔ ان مسائل میں قاعدہ یہ ہے کہ اگر حرز ایسا ہے جس میں انسان کے لئے گھنا ممکن ہو جیسے گھر ہے تو ہتک حرز اس کے دخول سے معتبر ہوگی۔ اگر ایسا ہے کہ اس میں دخول ممکن نہیں جیسے صندوق جیب اور آستین تو ہتک حرز اس میں ہاتھ ڈالنے اور اس سے مال لینے سے معتبر ہوگی۔

فَصْلٌ فِي كَيْفِيَّةِ الْقَطْعِ وَإِثْبَاتِهِ

ہاتھ کاٹنے کی کیفیت اور اس کے اثبات کا بیان

تُقَطَّعُ يَمِينُ السَّارِقِ مِنَ الزَّنْدِ وَتُحَسَمُ وَرِجْلُهُ الْيُسْرَى إِنْ عَادَ فَإِنْ سَرَقَ ثَلَاثًا حُبْسٌ حَتَّى يَتُوبَ وَلَمْ يُقَطَّعْ كَمَنْ سَرَقَ وَإِنْ هَامَهُ الْيُسْرَى مَقْطُوعَةً أَوْ شَلَاءً أَوْ إصْبَعَانِ مِنْهَا سِوَاهَا أَوْ رِجْلُهُ الْيُمْنَى مَقْطُوعَةً وَلَا يَضْمَنُ بِقَطْعِ الْيُسْرَى مَنْ أَمَرَ بِخِلَافِهِ وَطَلَبَ الْمَسْرُوقِ مِنْهُ شَرْطُ الْقَطْعِ وَلَوْ مُؤَدَّعًا أَوْ غَاصِبًا أَوْ صَاحِبَ الرِّبَا وَيُقَطَّعُ بِطَلَبِ الْمَالِكِ لَوْ سَرَقَ مِنْهُمْ لَا يَطْلُبُ الْمَالِكُ أَوْ السَّارِقُ لَوْ سَرَقَ مِنْ سَارِقٍ بَعْدَ الْقَطْعِ وَمَنْ سَرَقَ شَيْئًا وَرَدَّه قَبْلَ الْخُصُومَةِ إِلَى مَالِكِهِ أَوْ مَلَكَهُ بَعْدَ الْقَضَاءِ أَوْ ادَّعَى أَنَّهُ مَلَكُهُ أَوْ نَقَصَتْ قِيمَتُهُ مِنَ النَّصَابِ لَمْ يُقَطَّعْ

ترجمہ: چور کا دایاں ہاتھ گئے سے کاٹا جائے اور داغ دیا جائے اور بائیں پاؤں کاٹا جائے اگر دوبارہ چوری کرے اور اگر تیسری بار چوری کرے تو قید کر دیا جائیگا یہاں تک کہ توبہ کر لیں اور ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اس شخص کی طرح کہ چوری کرے اور اس کا بائیں انگوٹھا کٹا ہوا ہو یا شل ہو یا انگوٹھے کے علاوہ دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں۔ یا اس کا دایاں پاؤں کٹا ہوا ہو اور ضامن نہیں ہوگا بائیں کانٹے سے وہ شخص جس کو اس کے خلاف کا حکم کیا گیا ہو اور قطع ید کیلئے مسروق منہ کا طلب کرنا شرط ہے اگرچہ وہ امانتدار یا غاصب یا سودخور ہو اور مالک کے طلب پر ہاتھ کاٹا جائے اگر انہیں لوگوں کے پاس سے جرایا ہونے کہ مالک یا چور کے طلب پر اگر چور کے پاس سے قطع ید کے بعد چرایا ہو۔ اور جس نے کوئی چیز چرائی اور ناش سے پہلے ہی مالک کے پاس واپس کر دی یا قضا کے بعد چور اس کا مالک ہو گیا۔ یا اس نے دعویٰ کیا کہ یہ میری ملک ہے یا اس کی قیمت نصاب سے کم ہو گئی تو ہاتھ نہ کاٹا جائیگا۔

تَقْطَعُ يَمِينُ السَّارِقِ مِنَ الزَّيْدِ وَتُخْصِمُ : چور کا دایاں ہاتھ گئے (یعنی کلائی کے ساتھ جو جوڑے) سے کاٹا جائے اور داغ دیا جائے قطع ید تو نص قرآن سے ثابت ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا﴾ باقی دائیں کی تخصیص ان احادیث کے ذریعے ہے جو اس بارے میں وارد ہے۔ اور ابن مسعودؓ کی قرأت کی بناء پر جس میں ”فاقطعوا أيما نهما“ موجود ہے اور یہ قرأت مشہورہ ہے اور مشہور روایت کے ذریعے کتاب اللہ پر زیادتی اور اس کے مطلق کو مقید کرنا جائز ہے۔ اور داغ دینا اس بناء پر ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”اس کا ہاتھ کاٹ دو اور اسے داغ دو“۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر داغ نہ جائے تو خون بہ جانے کی وجہ سے ہلاکت کا خدشہ ہوتا ہے۔ اور قطع کے بعد گرم لوہے سے زخم کو داغ دیتے ہیں تاکہ خون کا بہاؤ رک جائے۔

متعدد بار چوری کرنے والے چور کا حکم

وَرَجُلُهُ الْيُسْرَى إِنْ عَادَ فَإِنْ سَرَقَ ثَلَاثًا خُيِّسَ حَتَّى يَتُوبَ وَلَمْ يَقْطَعْ : اور اگر وہ دوبارہ چوری کرے تو اس کا بائیں پاؤں کاٹ دیا جائے اور اگر سہ بار چوری کا مرتکب ہو تو قطع نہ ہوگا۔ بلکہ اس کو توبہ کرنے تک قید میں رکھا جائیگا یا اس پر تعزیر لگائی جائے امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تیسری بار چوری کرنے پر بائیں پاؤں کاٹا جائیگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: کہ جو چوری کرے اس کا دایاں ہاتھ کاٹو اگر پھر چوری کرے تو پھر قطع کر دو اگر پھر کرے تو پھر قطع کر دو۔ اور ہمارے مذہب حضرت علیؓ سے منقول ہے چار بار کاٹنے کی حدیث اگر صحیح ثابت ہوتی تو حضرت علیؓ ہرگز اس کے خلاف نہ کرتے اور نہ صحابہ کرامؓ ان کے قول پر عمل کرتے امام طحاویؒ نے اس حدیث پر طعن کیا ہے۔ یا تقدیر ثبوت حدیث میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ یہ حدیث سیاست پر محمول ہے۔

كَمَنْ سَرَقَ وَإِنْهَاةُ الْيُسْرَى مَقْطُوعَةٌ أَوْ شَلَاءُ أَوْ إَصْبَعَانِ مِنْهَا سِوَاهَا أَوْ رَجُلُهُ الْيُمْنَى مَقْطُوعَةٌ : اسی طرح اگر کسی نے چوری کی اور اس کا بائیں انگوٹھا کٹا ہو یا شل ہو یا انگوٹھے کے علاوہ دو انگلیاں کٹی ہوئی ہو یا اس کا دایاں پاؤں کٹا ہو تو قطع نہ ہوگا کیونکہ اب قطع کرنے کی صورت میں پکڑنے اور چلنے کی جنس منفعت ہی زائل ہو جائیگی۔

وَلَا يَصْطَمَنُ بِقَطْعِ الْيُسْرَى مَنْ أَمَرَ بِخِلَافِهِ : اگر حاکم حداد کو چور کے دائیں ہاتھ کے کاٹنے کا حکم دیا اور اس نے عمدایا

خطا بایاں ہاتھ کاٹ دیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک حداد پر کچھ واجب نہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک عہد کی سورت میں ضامن ہوگا اور امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ خطا کی صورت میں بھی ضامن ہوگا صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ اس نے بغیر کسی حق معصوم کے ہاتھ کاٹا ہے اور اس نے یہ ظلم جان بوجھ کیا ہے لہذا ناقابل معافی جرم ہے، امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ اس نے بغیر حق کے معصوم ہاتھ کاٹ ڈالا لیکن اس نے اس کی ہم جنس ایک ہاتھ بچا لیا ہے جو کٹنے والے سے بدرجہا بہتر ہے تو اسے اتلاف نہیں کہا جائیگا۔

وَطَلَبُ الْمَسْرُوقِ مِنْهُ شَرْطُ الْقَطْعِ وَلَوْ مُؤَدَّعًا أَوْ غَاصِبًا أَوْ صَاحِبَ الرِّبَا وَيُقْطَعُ بِطَلَبِ الْمَالِكِ لَوْ سَرَقَ مِنْهُمْ: اور چور کا ہاتھ اس وقت تک نہیں کاٹا جائیگا جب تک مسروق منہ یعنی صاحب مال چوری کا مطالبہ نہ کرے کیونکہ چوری کے اظہار کیلئے دعویٰ دائر کرنا شرط ہے خواہ چور خود اقرار کرے یا اس پر گواہ گواہی دیں۔ اگرچہ مطالبہ کرنے والا مودع (دال کی فتح کے ساتھ جس کے پاس امانت رکھی جائے) غاصب یا سودخور ہو اور اصل مالک کو بھی مطالبہ کا حق ہے اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جس کا مال پر قبضہ صحیح ہے اگر اس کے ہاں سے مال چوری ہو جائے تو وہ خصومت کر سکتا ہے۔

لَا يَطْلُبُ الْمَالِكُ أَوْ السَّارِقُ لَوْ سَرَقَ مِنْ سَارِقٍ بَعْدَ الْقَطْعِ: صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر چوری کی بناء پر ایک چور کا ہاتھ کاٹا گیا لیکن اس سے کسی دوسرے چور نے مال چرایا تو اب اس پہلے چور یا مالک سامان کو یہ اختیار نہیں کہ وہ دوسرے چور کا ہاتھ کٹوائیں کیونکہ پہلے چور کے حق میں وہ مال مالِ متقوم نہیں۔ اس لئے کہ یہ مال تلف ہو جائیں تو اس پر ضمان واجب نہیں ہوگی تو اس مال کی یہ حیثیت نہیں ہے کہ وہ قطعید کا موجب بن سکے۔

وَمَنْ سَرَقَ شَيْئًا وَرَدَّهُ قَبْلَ الْخُصُومَةِ إِلَى مَالِكِهِ أَوْ مَلَكَهُ بَعْدَ الْقَضَاءِ أَوْ ادَّعَى أَنَّهُ مَلَكَهُ أَوْ نَقَصَتْ قِيَمَتُهُ مِنَ النَّصَابِ لَمْ يُقْطَعْ: (۱) ایک شخص نے چوری کی مگر حاکم کے پاس مقدم جانے سے پہلے پہلے چور نے مسروقہ مال مالک کو واپس کر دیا (۲) یا حاکم نے چور کے بارے قطع کا فیصلہ دیا لیکن مالک نے مسروقہ مال چور کو بیہ مع القبض (۳) یا فروخت کر دیا یا چور نے دعویٰ کیا کہ مال مسروقہ اس کی ملکیت ہے اگرچہ وہ اپنے دعویٰ پر گواہ نہ لائے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ صرف دعویٰ سے حد ساقط نہ ہوگی کیونکہ کوئی چور بھی ایسا نہیں جو اتنی بات کہہ دینے سے عاجز ہو تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ حدود کا دروازہ ہی بند ہو جائیگا۔ (۴) یا مال مسروقہ کی قیمت میں حکم قاضی کے بعد اور قطع سے پہلے کی آگئی۔ تو ان چاروں صورتوں میں قطع نہیں ہوگا پہلی صورت میں تو اس لئے کہ خصومت فوت ہوگئی۔ دوسری صورت میں اس لئے کہ قطع کے وقت تک خصومت کا قائم رہنا شرط ہے کیونکہ حد کا جاری کرنا حکم قضا کا حصہ ہے تو یہ ایسا ہوا کہ گویا حکم قاضی سے پہلے مالک نے مال مسروقہ کو چور کی ملکیت میں دیدیا۔ تیسری صورت میں اس لئے کہ اس کے دعویٰ سے شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ سے حدود ساقط ہو جاتی ہیں۔ چوتھی صورت میں اس لئے کہ نصاب کا پورا ہونا شرط کی حیثیت رکھتا ہے تو قطعید تک اس کا پورا رہنا شرط ہوگا۔

وَلَوْ أَقْرَأَ بِسَرِقَةٍ ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا هُوَ مَالِي لَمْ يُقْطَعَا وَلَوْ سَرَقَا وَغَابَ أَحَدُهُمَا وَشَهِدَ عَلَى

سَرِقَتَهُمَا قُطِعَ الْآخَرُ وَلَوْ أَقْرَبَ عَبْدٌ بِسَرِقَةٍ قُطِعَ وَتَرُدُّ السَّرِقَةُ إِلَى الْمَسْرُوقِ مِنْهُ وَلَا يَجْتَمِعُ قُطْعُ وَضْمَانٍ وَتَرُدُّ الْعَيْنُ لَوْ قَائِمًا وَلَوْ قُطِعَ لِبَعْضِ السَّرِقَاتِ لَا يَضْمَنُ شَيْئًا وَلَوْ شَقَّ مَا سَرَقَ فِي الدَّارِ ثُمَّ أَخْرَجَهُ قُطِعَ وَلَوْ سَرَقَ شَاةً فَذَبَحَهَا وَأَخْرَجَهَا لَا وَلَوْ صَنَعَ الْمَسْرُوقُ ذَرَاهِمَ أَوْ دَنَانِيرَ قُطِعَ وَرَدَّهَا وَلَوْ صَبَغَهُ أَحْمَرَ فَقُطِعَ لَا يَرُدُّ وَلَا يَضْمَنُ وَلَوْ أَسْوَدَ يَرُدُّ

ترجمہ: اگر دو نے چوری کا اقرار کیا پھر ایک نے کہا کہ یہ مال میرا ہے تو کسی کا ہاتھ نہ کٹے گا اور دو نے چوری کی اور ایک غائب ہو گیا اور دو گواہوں نے چوری پر گواہی دی تو دوسرے کا ہاتھ کاٹا جائیگا اگر غلام نے چوری کا اقرار کر لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا اور مال مسروق منہ کو لوٹا دیا جائیگا اور قطع یہ اور تاوان جمع نہیں ہوتے اور عین شئی واپس کی جائیگی اگر موجود ہو اگر بعض چوریوں کے عوض ہاتھ کاٹا گیا تو اور کسی چیز کا ضامن نہ ہوگا اگر چوری کردہ مال کو گھر میں چھڑا لیا پھر اس کو نکالا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا اور اگر بکری چرائی پس اس کو ذبح کر کے نکال لایا تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائیگا اگر چوری کردہ مال کے درہم یا دینار بنالے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائیگا اور واپس کرے گا اگر اس کو سرخ رنگ لیا اور ہاتھ کاٹ دیا گیا تو نہ کپڑا لوٹا جائیگا اور نہ ضمان دے اور اگر سیاہ رنگ دیا تو کپڑا لوٹا جائیگا۔

وَلَوْ أَقْرَبَا بِسَرِقَةٍ ثُمَّ قَالَ أَحَدُهُمَا هُوَ مَالِي لَمْ يَقْطَعَا : اگر دو شخص ایک ہی چوری کا اقرار کریں پھر ان میں سے ایک کہے کہ یہ تو میرا مال ہے تو دونوں پر قطع نہیں ہوگا کیونکہ رجوع کرنے والے کے حق میں رجوع مؤثر ہوتا ہے اور دوسرے کے حق میں شبہ پیدا کرنے والا ہے اس لئے کہ چوری شرکت کی بناء پر دونوں کے اقرار سے ثابت ہوئی تھی۔

وَلَوْ سَرَقَا وَغَابَ أَحَدُهُمَا وَشَهِدَ عَلَى سَرِقَتِهِمَا قُطِعَ الْآخَرُ : اگر دو شخصوں نے چوری کی اور ان میں سے ایک غائب ہو گیا اور دو گواہوں نے ان دونوں کے خلاف چوری کی شہادت دی تو دوسرے چور کا ہاتھ کاٹا جائیگا کیونکہ روپوش ہو جانا غائب کے حق میں سرقہ ثابت کرنے میں مانع ہے تو وہ معدوم کی طرح ہے اور معدوم کی طرف سے کوئی شبہ پیدا نہیں ہو سکتا ہے رہا اور حدود شبہ کا وہم تو یہ امر قابل اعتبار نہیں ہے۔

وَلَوْ أَقْرَبَ عَبْدٌ بِسَرِقَةٍ قُطِعَ وَتَرُدُّ السَّرِقَةُ إِلَى الْمَسْرُوقِ مِنْهُ : اگر کسی مکلف غلام نے چوری کا اقرار کر لیا تو اس پر قطع واجب ہوگا اور اگر وہ مال مسروق موجود ہو تو مالک کو واپس کر دیا جائیگا کیونکہ غلام کا حدود اور قصاص میں اقرار کرنا من حیث الادمیت صحیح ہے تو اس کے مقتضی (یعنی حدود و قصاص کے اجرا) پر عمل ہوگا۔

قطع اور ضمان دونوں جمع نہیں ہو سکتے

وَلَا يَجْتَمِعُ قُطْعُ وَضْمَانٍ وَتَرُدُّ الْعَيْنُ لَوْ قَائِمًا : قطع اور ضمان دونوں ایک ساتھ جمع نہیں ہو سکتے یعنی اگر قطع یہ کہ بعد مال مسروق اس کے پاس موجود ہے تو وہ مالک کو واپس دلایا جائیگا کیونکہ اس پر مالک کی ملکیت قائم ہے اگر مال تلف ہو چکا ہو تو چور پر ضمان نہ ہوگی خواہ مال خود بخود ضائع ہو جائے یا جان بوجھ کر ضائع کرے۔

وَلَوْ قُطِعَ لِبَعْضِ السَّرِقَاتِ لَا يَصْنَعُ شَيْئًا: جس شخص نے کئی چوریاں کیں اور بعض چوریوں میں اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا تو یہ سزا تمام چوریوں کے سزا ہوگئی اور صاحبین فرماتے ہیں کہ اس مال میں ضمان لیا جائیگا جس میں قطع نہیں ہوا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ جمع سرقات میں قطع واحد حق اللہ کی بناء پر واجب ہے کیونکہ حدود داخل پر مبنی ہوتی ہیں اور خصوصیت اس لئے شرط ہے کہ قاضی کے نزدیک چوری ظاہر ہو جاتی ہے تو جب ایک سرقت کی طرف سے قطع ہوا تو سب کی طرف سے قطع ہو چکا خواہ ایک شخص کا چند بار مال چرایا ہو یا چند شخصوں کا۔

کپڑا چرا کرو ہیں گھر میں پھاڑ ڈالا تو اس کا حکم

وَلَوْ شَقَّ مَا سَرَقَ فِي الدَّارِ ثُمَّ أَخْرَجَهُ قُطِعَ: اگر کسی نے کپڑا وغیرہ چرا کرو ہیں گھر میں پھاڑ ڈالا پھر باہر نکالا تو قطع ید ہوگا۔ اور امام ابو یوسف کے نزدیک قطع نہیں ہوگا کیونکہ خرقہ کثیر کے باعث ملک کا سبب پائے جانے کی وجہ سے وہ اس کپڑے کا مالک بن گیا اس لئے کہ اس پھاڑنے کی وجہ سے اس پر قیمت واجب ہو جاتی ہے، اور شی مضمون کا مالک بن جاتا ہے جیسا کہ کتاب الغصب میں بتایا گیا ہے اب مالک بننے کے بعد اخراج کا فعل پایا گیا اور اپنا مال چرانے سے قطع ید کی سزا نہیں آتی بلکہ غیر کا مال چرانے پر قطع ہے بخلاف اس صورت کے جبکہ اس نے پہلے اسے نکالا پھر پھاڑا کیونکہ یہاں سرقت مکمل ہونے کے بعد تصرف پایا گیا۔ طرفین فرماتے ہیں کہ چیز کا لینا سبب ضمان ہے سبب ملک نہیں البتہ ادائے ضمان کی ضرورت سے چور کیلئے ملکیت ثابت ہوتی ہے اب جب مالک نے کپڑے کے نقصان کا ضمان لینا پسند کیا اور ضمان وصول کر لیا تو ایک کی ملک میں دو بدل کا اجتماع نہیں آئیگا۔

وَلَوْ سَرَقَ شاةً فَلَذَبَحَهَا وَأَخْرَجَهَا لَا: اگر کسی نے بکری چرا کرو ہیں ذبح کر لی اور پھر باہر نکالی تو قطع ید نہیں ہوگا کیونکہ چوری گوشت پر پوری ہوتی ہے کیونکہ ذبح کی ہوئی بکری گوشت کے حکم میں ہے گوشت چرانے پر ہاتھ نہیں کٹتا بلکہ اس میں قیمت کا تاوان دینا پڑتا ہے لہذا یہاں بکری کی قیمت دینی ہوگی۔

وَلَوْ صَنَعَ الْمَسْرُوقُ ذَرَاهِمَ أَوْ ذَنَانِيرَ قُطِعَ وَرَدَّهَا: اگر کسی نے سونا یا چاندی چرانے کے بعد ذراہم یا دنانیر بنا لئے تو قطع ید لازم ہوگا اور یہ ذراہم اور دنانیر بھی اصل مالک کو واپس کر دئے جائیں گے۔

وَلَوْ صَبَغَهُ أَحْمَرَ فَقُطِعَ لَا يَرُدُّ وَلَا يَصْنَعُ وَلَوْ أَسْوَدَ يَرُدُّ: اگر چور نے کپڑا چرا لیا اور اسے سرخ رنگ میں رنگ لیا تو شیخین کے نزدیک اس پر قطع واجب ہوگا اب نہ تو اس سے کپڑا لیا جائیگا اور نہ ہی وہ کپڑے کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس سے کپڑا لے لیا جائیگا اور رں گائی کا معاوضہ اسے دیا جائیگا کیونکہ جو چیز اصل ہے یعنی کپڑا وہ قائم ہے اور رں گائی کو تابع کی حیثیت حاصل ہے۔ اگر چور نے اسے سیاہ رنگ میں رں گا ہو تو کپڑا مالک کو واپس کر دیا جائیگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتیں برابر ہیں، یہ اختلاف کسی دلیل کی وجہ سے نہیں بلکہ یہ اختلاف اپنے اپنے زمانہ کے لحاظ سے ہے، امام

صاحب کا زمانہ بنو امیہ کے عہد حکومت کا زمانہ تھا جس میں سرخ رنگ کی قدر تھی اور سیاہی عیب تھی اور صاحبین کا زمانہ بنو عباس کا دور تھا جس میں سیاہ رنگ کی قدر تھی۔

بَابُ قَطْعِ الطَّرِيقِ

رہزنی کا بیان

قطع الطريق کی تعریف اور شرائط: قطع الطريق کا مطلب ہے ”قطع المارة والمسافرين على الطريق“ یعنی راہ گذر اور مسافروں کا راستہ روک کر لوٹنا تو قطع کے اصل مضاف الیہ کو حذف کر کے متعلق کی طرف اضافت کر دی گئی۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ اضافت بمعنی فی ہے یعنی ”قطع فی الطريق“ اور اسے سرقہ کبریٰ بھی کہتے ہیں اور جو پہلے مذکور ہوا وہ سرقہ صغریٰ ہے چونکہ صغریٰ کثیر الوقوع ہے لہذا اس کو کبریٰ پر مقدم کر دیا یہاں چند کہ قطع طریق علانیہ ہوتا ہے نہ کہ خفیہ تو اس کو سرقہ کہنا بطریق مجاز ہے اس لئے کہ ایک نوع کا اخفاء اس میں بھی ہے یعنی حاکم اور اس کے نائبوں سے اخفاء قطع الطريق کیلئے چند شرائط ہیں، ۱۔ ڈاکوں میں اتنی قوت و شوکت ہو کہ گزرنے والے ان کا مقابلہ کرنے سے عاجز ہوں، ۲۔ شہر سے باہر دور جگہ میں واقع ہو، ۳۔ دارالاسلام کے اندر ہو، ۴۔ چھینا ہوا مال بقدر نصاب ہو، ۵۔ تمام ڈاکوں انجمنی ہوں چنانچہ اگر ان میں کوئی ذی رحم محرم ہو تو حد نہیں آئیگی، ۶۔ توبہ سے پہلے گرفتار کر لیا جائے۔ (شامیہ)

أَخَذَ قَاصِدُ الطَّرِيقِ قَبْلَهُ حُبْسَ حَتَّى يَتُوبَ وَإِنْ أَخَذَ مَا لَا مَعْصُومًا قَطَعَ يَدَهُ وَرَجَلَهُ مِنْ خِلَافِ
وَإِنْ قَتَلَ قَتِيلًا حَدًّا وَإِنْ عَفَا الْوَلِيُّ وَإِنْ قَتَلَ وَأَخَذَ قَطَعَ وَقَتِيلٌ وَصَلِبٌ أَوْ قَتِيلٌ أَوْ صَلِبٌ وَيُصَلَّبُ حَيًّا
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَكُفْرُهُ بَطْنُهُ بِرُمَحٍ حَتَّى يَمُوتَ وَلَمْ يَضْمَنْ مَا أَخَذَ وَغَيْرُ الْمُبَاشِرِ كَالْمُبَاشِرِ وَالْعَصَاوِ
الْحَجَرُ كَالسَّيْفِ وَإِنْ أَخَذَ مَا لَا وَجَرَ حَ قَطَعَ وَبَطَلَ الْجُرْحُ.

ترجمہ: اگر رہزنی کا قصد کرنے والا رہزنی سے قبل گرفتار کر لیا گیا تو قید رکھا جائے یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں اور اگر وہ مال معصوم چھین لے تو اس کا ہاتھ پاؤں خلاف سے کاٹا جائیگا اگر کسی کو مار ڈالا تو قتل کیا جائے اگرچہ ولی معاف کر دے اگر اس نے قتل کیا اور مال بھی لیا تو قطع کر کے قتل کیا جائے اور اس کو سولی پر چڑھایا جائے یا صرف قتل یا صرف سولی پر چڑھایا جائے اور زندہ کو سولی پر لٹکایا جائے تین دن تک اور اس کی پیٹ کو نیزے سے چاک کر دیا جائے یہاں تک کہ مر جائے اور اس مال کا ضامن نہ ہوگا جو اس نے لیا ہو اور غیر مرتکب مثل مرتکب کے ہے اور لاشی پتھر مثل تلوار کے ہے۔ اور اگر اس نے مال بھی لیا اور زخمی بھی کیا تو اس کا ہاتھ پاؤں کاٹا جائیگا اور زخم کا قصاص ہوگا۔

أَخَذَ قَاصِدُ الطَّرِيقِ قَبْلَهُ حُبْسَ حَتَّى يَتُوبَ وَإِنْ أَخَذَ مَا لَا مَعْصُومًا قَطَعَ يَدَهُ وَرَجَلَهُ مِنْ خِلَافِ
وَإِنْ قَتَلَ قَتِيلًا حَدًّا وَإِنْ عَفَا الْوَلِيُّ وَإِنْ قَتَلَ وَأَخَذَ قَطَعَ وَقَتِيلٌ وَصَلِبٌ أَوْ قَتِيلٌ أَوْ صَلِبٌ : مصنف نے

یہاں چار سزائیں ذکر کی ہے، ۱۔ کوئی جماعت یا شخص جس کو امتناعی قوت حاصل ہو رہی ہو قتل کے ارادے سے نکلیں اور کسی کا مال چھین لے یا کسی کو قتل کرنے سے پہلے گرفتار کر لیے جائے تو امام ان کو قید میں ڈال دے یہاں تک کہ یہ لوگ توبہ کر لیں، ۲۔ اور اگر اس نے معلوم مال یعنی جو کسی مسلمان یا ذمی کا ہو لوٹ چکے ہوں تو امام ان کے دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹ دے، ۳۔ اگر انہوں نے قتل کیا ہو تو امام ان کو قصاص میں قتل کر ڈالے اگرچہ مقتولین کے وارث معافی بھی دے دیں، ۴۔ رہزن جب قتل کا ارتکاب بھی کریں اور اموال بھی لوٹیں تو امام کو سزائیں اختیار ہے کہ پہلے مخالف سمتوں سے ہاتھ اور پاؤں کاٹے اور بعد میں قتل کرے اور سولی پر چڑھا دے یا چاہے تو صرف قتل کرے یا سولی پر لٹکائے اس باب میں اصل یہ آیت ہے۔ ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا﴾ اس آیت کریمہ میں چار سزائیں منقول ہیں اور چاروں الگ الگ موقعوں کیلئے ہیں۔

رہزن کو زندہ ہی سولی پر لٹکایا جائے

وَيُصَلَّبُ حَيًّا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَكَرَّةَ بَطْنِهِ بِرُمَحٍ حَتَّى يَمُوتَ : رہزن کو زندہ ہی سولی پر لٹکایا جائے اور نیزہ مار کر اس کے پیٹ کو چاک کر دیا جائے حتیٰ کہ مر جائے کیونکہ سولی پر چڑھانا زیادہ خوفناک اور عبرت کا باعث ہے اور سزا کا مقصد بھی یہی ہے اور صرف تین دن تک سولی پر لٹکایا جائے کیونکہ اس مدت کے بعد لاش بدبودار ہو جاتی ہے اور لوگوں کی تکلیف کا باعث ہوتی ہے۔

وَلَمْ يَضْمَنْ مَا أَخَذَ وَغَيْرِ الْمُبَاشِيرِ كَالْمُبَاشِيرِ : اور جب رہزن کو قتل کی سزا دے دی گئی تو اس پر اس مال کی ضمانت نہیں ہوگی جو اس نے لوٹا ہے اور اگر رہزن میں بہت سے لوگ ہوں تو ڈاکہ نہ ڈالنے والے ڈاکہ ڈالنے والے کے حکم میں ہونگے یعنی سزا سب پر جاری ہوگی کیونکہ یہ قتل محاربہ کی سزا ہے اور محاربہ اس صورت میں متحقق ہوتا ہے جب بعض لڑ رہے ہوں اور بعض ان کی اعانت کیلئے تیار ہوں اس لئے کہ شرط یہی ہے کہ ان میں کوئی ایک ہی رہزن یا قتل کا ارتکاب کرے اور یہ بات پائی گئی۔

وَالْعَصَا وَالْحَجَرُ كَالسَّيْفِ : اگر انہوں نے لاٹھی یا پتھر سے قتل کیا تو پتھر اور لاٹھیاں تلوار کے مانند ہیں یعنی ہر چند کہ امام صاحبؒ کے نزدیک پتھر اور لاٹھی کے قتل سے قصاص نہیں لیکن یہاں بہر صورت ہوگا کیونکہ سزا بطریق قصاص نہیں جو لاٹھی اور تلوار میں فرق کیا جائے بلکہ یہ حد کی بناء پر محاربہ خدا اور رسول کی سزا ہے۔

وَإِنْ أَخَذَ مَالًا وَجَوَّحَ قَطِيعَ وَبَطَلَ الْجَوْحُ : اور اگر رہزن مال لوٹیں اور زخمی کریں تو اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف سمت سے کاٹا جائیگا اور زخموں کی حد یا تاوان ساقط ہوگا کیونکہ جب حق شرع کی وجہ سے حد واجب ہوگی تو بندے کے نفس کی عصمت ساقط ہوگی۔

وَإِنْ جَرَحَ فَقَطَّ أَوْ قَتَلَ فَتَابَ أَوْ كَانَ بَعْضُ الْقَطَاعِ غَيْرَ مُكَلَّفٍ أَوْ ذَا رَجِيمٍ مُحَرَّمٍ مِنَ الْمَقْطُوعِ

عَلَيْهِ أَوْ قَطَعَ بَعْضُ الْقَافِلَةِ عَلَى الْبُعْضِ أَوْ قَطَعَ الطَّرِيقَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا بِمِصْرٍ أَوْ بَيْنَ مِصْرَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ فَاقَادَ الْوَلِيِّ أَوْ عَفَاوْ مَنْ خَنَقَ فِي الْمِصْرِ غَيْرَ مَرَّةٍ قُتِلَ بِهِ

ترجمہ: اور اگر صرف زخمی کیا پھر توبہ کر لی یا کوئی ڈاکو غیر مکلف یا جن کو لوٹا گیا ہے ان میں سے کسی کا قرا بتدار ہو، یا اہل قافلہ نے ایک دوسرے پر رہزنی کی، یا اس نے رات کو یا دن کو شہروں کے درمیان رہزنی کی تو حد نہ ہوگی پس ولی قصاص لے یا معاف کرے اور جس نے شہر میں کئی بار گھونٹا تو اس کو اس کے عوض قتل کیا جائے۔

وَإِنْ جَرَحَ فَقَطَّ أَوْ قَتَلَ فَتَابَ : اور اگر فقط زخمی کیا یعنی قتل نہ کیا اور نہ بقدر نصاب مال لیا تو اس میں جزاء محاربہ نہیں ہوگی کیونکہ اس جنایت میں حد نہیں ہے یا قتل کیا پھر گرفتار ہونے سے پہلے توبہ کر لی تو حد ساقط ہوگی البتہ مقتول کے وارثوں کو اختیار ہے چاہے تو اس کی قصاص لے لیں یا معاف کر دے کیونکہ اس جرم کی حد توبہ کے بعد جاری نہیں کی جاتی اس لئے یہ نص قرآنی میں استثناء موجود ہے۔

أَوْ كَانَ بَعْضُ الْقَطَاعِ غَيْرَ مُكَلَّفٍ أَوْ ذَا رَحِمٍ مَحْرَمٍ مِنَ الْمَقْطُوعِ عَلَيْهِ : یا ڈاکوؤں میں سے بعض غیر مکلف تھے یعنی عاقل بالغ نہیں تھے یا گو نگے بہرے تھے یا جس کو لوٹا ہے وہ ڈاکوؤں کا قریبی رشتہ دار تھا کیونکہ جب ایک شخص سے عدم تکلیف کے یا محرمیت کے سبب حد ساقط ہوئی تو باقیوں سے بھی اتحاد جنایت کے سبب حد ساقط ہو جائیگی۔

أَوْ قَطَعَ بَعْضُ الْقَافِلَةِ عَلَى الْبُعْضِ أَوْ قَطَعَ الطَّرِيقَ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا بِمِصْرٍ أَوْ بَيْنَ مِصْرَيْنِ لَمْ يُحَدِّثْ : اور اگر قافلہ میں بعض نے بعض پر رہزنی کی تو رہزنیوں پر حد واجب نہیں ہوگی کیونکہ حرز واحد ہے تو لہذا قطع الطريق کی شرط نہیں پائی گئی یا کسی نے دن کے وقت یا رات کے دوران شہر میں یا دو شہروں میں جن کے درمیان فاصلہ کم ہے (مثلاً اسلام آباد اور راولپنڈی) رہزنی کی امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر دن کے وقت اس سے لڑیں یا رات کے وقت اسلحہ یا لاثمیوں سے لڑیں تو یہ لوگ رہزین ہی ہوں گے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

فَاقَادَ الْوَلِيِّ أَوْ عَفَا : جن صورتوں میں حد نہیں ہوتی اور ان صورتوں میں ولی کو اختیار حاصل ہوگا چنانچہ قتل کی صورت میں وہ قصاص لے سکتا ہے اور جن اعضاء میں قصاص ہوتا ہے تو ان کے کاٹنے میں اعضاء کا قصاص لے گا، اور جن میں دیت ہے ان میں دیت لے گا اور چاہے تو اپنا حق معاف کر دے کیونکہ جب اللہ کا حق یعنی حد واجب نہ ہو وہاں بندے کا حق ثابت ہوگا۔

وَمَنْ خَنَقَ فِي الْمِصْرِ غَيْرَ مَرَّةٍ قُتِلَ بِهِ : اگر کسی شخص نے شہر میں گلا گھونٹنے کا جرم کئی بار کیا تو امام کو اختیار ہے کہ تعزیر کے طور پر اس کو قتل کر دے اس لئے کہ وہ زمین میں فساد پھیلانے والا بن گیا اس لئے ممکن حد تک اس برائی کو دور کرنا چاہئے۔

کِتَابُ السَّيْرِ وَالْجِهَادِ

سیر اور جہاد کا بیان

اس کو کتاب المغازی بھی کہتے ہیں، سیر بکسر اول و فتح الثانی جمع ہے سیرت کی بکسر اول و سکون الثانی سیرت سیر بالفتح سے ہے سیر اور سفر دو قسم پر ہے ظاہری اور معانی تو باعتبار قسم ثانی کے سیرت طریقہ کے معنی میں مستعمل ہے خواہ طریقہ نیک ہو یا بد چنانچہ کہا جاتا ہے کہ فلان محمود السیرت ہے اور فلان مذموم سیرت ہے اور سیرت شرعاً کفار کے ساتھ جنگ اور ان کے متعلقات میں مستعمل ہے جیسے مناسک حج میں کیونکہ لڑائی اور جہاد کو سیر اور سفر لازم ہے جہاد کی دو شرطیں ہیں اول یہ کہ کفار اسلام کو قبول نہ کرتے ہو اور اہل اسلام نے ان کو امان دی ہو اور ان سے صلح کا عہد نہ کیا ہو۔ اور شرط ثانی یہ ہے کہ اپنے اجتہاد اور تحقیق کے موافق یا جس کی رائے اور اجتہاد پر اعتقاد اور اعتماد ہو اس کی تجویز کے موافق قتال کرنے سے قوت اور شجاعت اور غلبہ اہل اسلام متوقع ہو اور اگر قتال میں مسلمانوں کے غلبہ کی امید نہ ہو تو لڑنا جائز نہیں کیونکہ دیدہ اور دانستہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔

الْجِهَادُ فَرَضٌ كِفَايَةٌ ابْتِدَاءً إِنْ قَامَ بِهِ بَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْكُلِّ وَإِلَّا ائْتُمُوا بِعَرْكِهِ وَلَا يَجِبُ عَلَى صَبِيٍّ وَامْرَأَةٍ وَعَبْدٍ وَأَعْمَى وَمُقْعِدٍ وَأَقْطَعٍ وَفَرَضٌ عَيْنٍ إِنْ هَجَمَ الْعَدُوُّ فَتَخْرُجُ الْمَرْأَةُ وَالْعَبْدُ بِمَا إِذْنِ زَوْجِهَا وَسَيِّدِهِ وَكَرِهَةِ الْجُعْلِ إِنْ وَجِدْفِيَّةً وَإِلَّا لَا فَإِنْ حَاصَرْنَاَهُمْ نَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَسْلَمُوا وَإِلَّا إِلَى الْجِزْيَةِ فَإِنْ قَبِلُوا فَلَهُمْ مَا لَنَا وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْنَا وَلَا نَقَاتِلُ مَنْ لَمْ تَبْلُغْهُ الدَّعْوَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَنَدْعُو نَذَبًا مَنْ بَلَغَتْهُ وَإِلَّا نَسْتَعِينُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَنَحَارِبُهُمْ بِنَصْبِ الْمَجَانِيْقِ وَخَرْقِهِمْ وَغَرْقِهِمْ وَقَطْعِ أَشْجَارِهِمْ وَإِفْسَادِ زُرُوعِهِمْ وَرَمْيِهِمْ وَإِنْ تَتَرَسَّوْا بِنَعْصِنَا وَنَقْصِدُهُمْ

ترجمہ: جہاد فرض کفایہ ہے ابتداء میں اگر کچھ لوگ کریں تو سب سے ساقط ہو جائیگا ورنہ سب گنہگار ہوں گے اور واجب نہیں ہے بچے پر عورت پر غلام پر اندھے پر اپنا بیچ پر اور ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے پر اور فرض عین ہے اگر دشمن چڑھ آئے پس عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اور غلام اپنے اقا کی اجازت کے بغیر جہاد کیلئے نکلے اور جعل مکروہ ہے اگر بیت المال میں مال پایا جائے ورنہ نہیں پس اگر ہم کافروں کا محاصرہ کریں تو ان کو اسلام کی دعوت دیں گے اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو فیہا ورنہ جزیہ طلب کریں گے اگر وہ قبول کر لیں تو ان کیلئے وہ ہے جو ہمارے لئے اور ان پر وہ ہے جو ہم پر ہے اور ہم اس سے قتال نہیں کریں گے اس سے جس کو دعوت اسلام نہ پہنچی ہو اور استقامت اس کو اسلام کی طرف بلائیں گے جس کو دعوت پہنچی ہو ورنہ اللہ کی مدد طلب کر کے ان سے لڑیں گے۔ نتیجتاً قائم کرنے کے ساتھ ان کو جلالے اور ڈبوئے اور ان کے درخت اجاڑنے اور کھیتی برباد کرنے اور تیروں کی بھر مار کرنے کے ساتھ، اگر چہ وہ ہم میں سے کسی کو ڈھال بنالیں اور ہم انہی کی نیت کریں گے۔

جہاد کی ابتداء کرنا فرض کفایہ ہے

الْجِهَادُ فَرَضٌ كِفَايَةٌ ابْتِدَاءً إِنْ قَامَ بِهِ بَعْضُ سَقَطَ عَنِ الْكُلِّ وَإِلَّا أَثْمَرُوا بِتَرْكِهِ وَلَا يَجِبُ عَلَى صَبِيٍّ
وَأَمْرَأَةٍ وَعَبْدٍ وَأَعْمَى وَمُقْعِدٍ وَأَقْطَعٍ وَفَرَضٌ عَيْنٍ إِنْ هَجَمَ الْعَدُوُّ فَتَخْرُجُ الْمَرْأَةُ وَالْعَبْدُ بِلَا إِذْنِ
رُؤُوسِهَا وَسَيِّدِهِ: اپنی طرف سے جہاد کی ابتداء کرنا فرض کفایہ ہے یعنی مسلمانوں کو چاہئے وہ خود کافروں سے لڑائی کا آغاز
کریں، پس اگر بعض مسلمان اس فرض کو ادا کر لیں گے تو باقی سب کے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور اگر کوئی نہیں کرے گا تو سب
مسلمان گنہگار ہوں گے یعنی اگر مقصد بعض کے ذریعے حاصل ہو جائے تو وہ فرض کفایہ رہتا ہے اور جب بعض سے حاصل نہ ہو تو
سب پر فرض ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نبی کریم ﷺ جہاد میں تشریف لے جاتے لیکن مدینہ کے ہر آدمی کو اپنے ہمراہ نکلنے کا
پابند نہ کرتے اور نفیر عام کے علاوہ پیچھے رہ جانے والوں پر ملامت نہ فرماتے تو جب کفار سب مل کر کسی علاقہ پر چڑھ آئیں اور
بعض اہل اسلم سے جہاد کا مقصد یعنی دفع شر حاصل نہ ہو تو پھر ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے حتیٰ کہ غلام پر آقا کے اذن
کے بغیر، عورت پر خاوند کی اجازت کے بغیر اور بالغ لڑکے پر والدین کی اجازت کے بغیر جہاد کیلئے نکل پڑنا فرض ہو جاتا ہے۔
کیونکہ آدائے فرض کیلئے بندے کی اجازت کی ضرورت نہیں اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت جائز نہیں جیسا کہ
صراحۃً حدیث میں ارشاد ہے بلکہ اس حالت میں جو جہاد سے منع کرے گا تو وہ گنہگار ہوگا۔

وَسُحْرَةُ الْجُعْلُ إِنْ وَجَدَ فُتًى وَإِلَّا لَا: اگر فتنہ کا مال بیت المال میں ہو تو غازیوں کو دینے کیلئے لوگوں سے رقم وصول کرنا
مکروہ ہے اگر بیت المال میں نہ ہو تو مکروہ نہیں ہے فتنہ اس مال کو کہا جاتا ہے جو جنگ کے بغیر حاصل ہو جیسے خراج اور جزیہ وغیرہ
اور جنگ کے ذریعہ حاصل ہونے والے مال کو غنیمت کہا جاتا ہے لیکن یہاں فتنہ کا لفظ عام ہے جو غنیمت وغیرہ سب کو شامل ہے
یعنی کراہت صرف غنیمت کے بالمقابل فتنہ کے موجود ہونے کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اس کا دار و مدار بیت المال میں بقدر
ضرورت مال موجود ہونے پر ہے خواہ غنیمت ہو یا فتنہ ہو یا دوسرے ذریعہ کی آمدنی البتہ اگر بیت المال میں موجود مال فوج کی
ضروریات کیلئے ناکافی ہو تو امام کیلئے ملک کی اغنیاء پر بغرض جہاد ٹیکس مقرر کرنا جائز ہے بلکہ امام کو چاہئے کہ لوگوں کو ترغیب دے
کہ ایک دوسرے کی مساعدت و معاونت کریں جیسا کہ خود نبی کریم ﷺ سے غزوہ تبوک میں ترغیب دینی ثابت ہے۔

لَإِنْ خَاصَرْنَا هُمْ نَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَسْلَمُوا وَإِلَّا إِلَى الْحِزْبِ فَإِنْ قَبِلُوا فَلَهُمْ مَا لَنَا وَعَلَيْهِمْ مَا
عَلَيْنَا: مسلمان جب دار الحرب میں داخل ہو کر کفار کا محاصرہ کر لیں تو اولاً انہیں اسلام قبول کرنے کی دعوت دیں اگر وہ اسلام کی
دعوت کو قبول کر لیں تو ان سے جنگ نہ کی جائیگی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں لوگوں سے جنگ کرو
یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کریں“۔ اگر وہ قبول اسلام سے انکار کریں تو پھر ان سے جزیہ طلب کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ
امراء جیوش کو یہی حکم دیا کرتے تھے۔ اور اگر کفار جزیہ دینا قبول کر لیں تو ان کیلئے وہی حقوق ہیں جو ہمارے لئے ہیں اور ان پر وہ

ذمہ دایا ریاں ہیں جو ہم پر ہیں یعنی ان کے جان و مال سے تعرض نہ کیا جائے، اور یہ ہرگز مراد نہیں کہ عبادات وغیرہ بھی ان پر واجب ہیں جس طرح کہ ہم پر واجب ہے کیونکہ حضرت علیؓ کا ارشاد ہے کہ انہوں نے فرمایا: ”جب ذی لوگ جزیہ دینا قبول کر لیں تو ہمارے ذمہ ان کے جان و مال کی حفاظت کرنا ضروری ہے اور ان سے تعرض کرنا جائز نہیں۔“

جس کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو ان سے جنگ کرنا جائز نہیں

وَلَا نَقَاتِلُ مَنْ لَمْ يَبْلُغَهُ الدَّعْوَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَنَدْعُو نَذَبًا مَنْ بَلَغَتْهُ: جس کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو ان سے جنگ کرنا جائز نہیں جب تک کہ جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت نہ دی جائے تاکہ انہیں یہ معلوم ہو جائے کہ ہم مال لوٹنے یا قیدی بنانے کیلئے جنگ نہیں کر رہے، اس لئے اب بھی اگر وہ اسلام قبول کر لیں تو پھر جنگ کی کوئی ضرورت نہ رہے گی اسی پر محمول ہیں وہ احادیث جن سے جنگ سے پہلے اسلام کی طرف دعوت دینے کا حکم وارد ہے اور جن کفار کو اسلام کی دعوت پہنچ چکی ہو انہیں جنگ سے پہلے ایک بار پھر دعوت دینا مستحب ہے مگر دوبارہ دعوت دینا ضروری نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بنی مصطلق پر چھاپا مارا اور وہ غافل تھے۔

وَالَا نَسْتَعِينُ بِالسَّلَاحِ تَعَالَى وَنَحَارِبُهُمْ بِنَصَبِ الْمَجَانِينِ وَخَرْقِهِمْ وَغَرْقِهِمْ وَقَطْعِ أَشْجَارِهِمْ وَإِفْسَادِ زُرُوعِهِمْ وَرَمِيهِمْ: اگر محصورین جزیہ دینے سے منکر ہوں تو مسلمان اللہ تعالیٰ سے مدد چاہتے ہوئے کفار پر ٹوٹ پڑیں اور کفار کے خلاف منجیق استعمال کی جائے یہ پرانے زمانے کی توپ تھی جس میں بڑے بڑے پتھر ڈال کر قلعوں پر پھینکے جاتے تھے اور ان کے مال و جان کو آگ سے جلا نا اور پانی میں ڈبو دینا بھی جائز ہے کیونکہ ان امور کا نشان کو غیظ دلانا، ان کی قوت و شوکت توڑنا اور ان کی جمعیت کو بکھیر دینا ہے اور اس غرض سے ان کے درختوں کو کاٹنا بھی جائز ہے اور اس باب میں اصل اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمْوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا﴾ اور نبی کریم ﷺ نے جب طائف کا محاصرہ کر لیا تو آپ ﷺ نے ان پر منجیق نصب فرمائی اور صحاح ستہ میں ہے کہ مدینہ منورہ کے یہودی قبیلہ بنو نظیر کو جب کہ آپ ﷺ نے جلاوطن فرمایا تو ان کے درخت کاٹ دیئے اور ان میں آگ لگا دی گئی۔

وَإِنْ تَسَرَّسُوا بِبَعْضِنَا وَنَقَصْتُمْ أَكْفَارِ مُسْلِمَانٍ كَوَانِ آگے ڈھال بنالیں تو مجاہدین اسلحہ چلاتے ہوئے کفار کی نیت کریں کیونکہ اگرچہ مسلمانوں اور کافروں کے درمیان بالفعل امتیاز کرنا ممکن نہیں لیکن نیت اور قصد سے تو یہ امتیاز کیا جاسکتا ہے۔

وَنَهَيْنَا عَنْ إِخْرَاجِ مُصْحَفٍ وَامْرَأَةٍ فِي سَرِيَّةٍ يُخَافُ عَلَيْهَا وَغَدِيرٍ وَغُلُولٍ وَمِثْلَهُ وَقَتْلِ امْرَأَةٍ وَغَيْرِ مُكَلِّفٍ وَشَيْخٍ فَإِنْ وَأَعْمَى وَمُقْعِدٍ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا أَحَدُهُمْ ذَا رَأْيٍ فِي الْحَرْبِ أَوْ مَلِكًا وَقَتْلِ أَبِي مُشْرِكٍ وَلِيَّابِ الْإِبْنِ لِيَقْتُلَهُ غَيْرُهُ وَيُصَالِحَهُمْ وَلَوْ بِمَالٍ إِنْ خَيْرٍ أَوْ نَبَذَ لَوْ خَيْرًا أَوْ تَقَابَلُ بِلَا نَبَذَ لَوْ خَانَ مَلِكُهُمْ وَالْمُرْتَدِّينَ بِلَا مَالٍ فَإِنْ أَحَدَهُمْ يَرُدُّ وَلَمْ نَبِعْ سِلَاحًا مِنْهُمْ وَلَمْ نَقْتُلْ مَنْ أَمْنَهُ حُرًّا أَوْ

حُرَّةٌ وَنَبَذَ لَوْ شَرًّا وَبَطَلَ أَمَانٌ ذِمِّيٌّ وَأَسِيرٌ وَتَاجِرٌ وَعَبْدٌ مَحْجُورٌ عَنِ الْقِتَالِ

ترجمہ: اور ہم کو قرآن اور عورت کو ایسے لشکر میں لیجانے سے منع کیا گیا ہے جس میں ان پر خوف ہو، اور دعا اور غنیمت میں خیانت اور مشرک کرنے اور عورت اور غیر مکلف اور شیخ فانی اور اندھے اور اہل باج کو قتل کرنے سے الایہ کہ کوئی ان میں سے ذی رائے یا بادشاہ ہو۔ اور مشرک باپ کے قتل کرنے سے اور بیٹے کو چاہیے کہ وہ رک جائے تاکہ کوئی دوسرا اس کو مار ڈالے اور ہم ان سے صلح کریں گے اگرچہ بذریعہ مال ہو اگر اس میں بہتری ہو اور صلح توڑ ڈالیں گے اگر بہتر ہو اور ان سے صلح توڑے بغیر لڑیں گے اگر ان کا بادشاہ خیانت کریں اور مرتدین سے مال لئے بغیر لڑیں گے لیکن اگر لے لیا گیا تو واپس نہ کیا جائیگا اور ان کے ہاتھ ہتھیار فروخت نہیں کریں گے اور ان سے نہیں لڑیں گے جس کو آزاد مرد یا عورت نے پناہ دیدی ہو اور صلح توڑ ڈالیں گے اگر امن دینا برا ہو اور ذمی، قیدی، تاجر اور قتل سے روکے گئے غلام کا امن دینا باطل ہے۔

وَنَهَيْنَا عَنْ إِخْرَاجِ مُصْحَفٍ وَامْرَأَةٍ فِي سُورِيَةٍ يُخَافُ عَلَيْهَا: جن چیزوں کی تعظیم واجب ہے اور ان کا استخفاف اور بے ادبی حرام ہے تو ان کا دار الحرب میں لیجانا ممنوع ہے۔ چنانچہ قرآن کریم اور دیگر اسلامی کتب اور عورتوں کا ایسے چھوٹے سے لشکر میں ساتھ لیجانا ممنوع ہے جس کی سلامتی کا یقین نہ ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے دشمن کی سرزمین میں قرآن مجید کو لیکر سفر کرنے سے منع فرمایا البتہ جب لشکر عظیم ہو اور اس کے محفوظ رہنے پر پورا اطمینان ہو تو قرآن مجید اور عورت ہمراہ لے کر جہاد کیلئے جانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ ایسے موقع میں سلامتی کا گمان غالب ہے اور غالب کو تحقق کی طرح قرار دیا گیا ہے۔

وَعُدُّرٍ وَغُلُولٍ وَمِثْلُهُ: مسلمانوں کو اس سے بھی منع کیا گیا ہے کہ ہم غدر کریں اور مالی غنیمت سے چوری کر کے غلول یعنی خیانت کریں اور مشلہ کر لیں کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”نہ غلول کرو نہ غدر کرو اور نہ مشلہ کرو“ غلول کا مطلب یہ ہے کہ مالی غنیمت سے چوری کرنا اور غدر کا مطلب ہے خیانت اور نقض عہد اور مشلہ ناک، کان کاٹ کر شکل بگاڑ دینے کو کہتے ہیں اور آپ ﷺ نے جو عربین کا مشلہ کیا تھا، وہ منسوخ ہے۔

وَقَتْلِ امْرَأَةٍ وَغَيْرِ مُكَلَّفٍ وَشَيْخٍ فَإِنَّ وَأَعْمَى وَمُقْعِدٍ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا أَحَدُهُمْ ذَارِئًا فِي الْحَرْبِ أَوْ مَلِكًا: عورتوں، بچوں، پاگلوں، بوڑھوں اور اندھوں یا بچوں کو قتل کرنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ ہمیں ان کفار کے قتل کی اجازت ہے جو لڑنے کے قابل ہوں مگر مذکورہ لوگ جنگ کے قابل نہیں ہیں۔ ہاں ان مذکورہ افراد میں سے کوئی جنگی بصیرت رکھتا ہو یا بادشاہ ہو تو اس کا قتل جائز ہے۔

وَقَتْلِ أَبِي مُشْرِكٍ وَلَيْتَابٍ إِلَّا بَيْنَ لَيْقَتَلَهُ غَيْرُهُ: اور مشرک باپ کو قتل کرنے سے منع کیا گیا ہے اور اگر میدان میں باپ بیٹا مقابل آجائے تو اس پر خود وار نہ کرے بلکہ اسے روک رکھے حتیٰ کہ کوئی دوسرا شخص اسے قتل کر دے کیونکہ جب دوسرے سے مقصد حاصل ہو سکتا ہے تو اسے مقام گناہ میں قدم رکھنے کی کیا ضرورت البتہ اگر باپ اس کے قتل کا ارادہ کرے اور اس سے بچنے کی سوائے قتل کے کوئی صورت نہ بن سکے تو اس حالت میں کافر باپ کو قتل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مسلمانوں کی مصلحت اور بھلائی ہو تو کفار سے صلح کر لینی جائز ہے

وَيُصَالِحُهُمْ وَلَوْ بِمَالٍ إِنَّ خَيْرًا: اگر مسلمانوں کی مصلحت اور بھلائی ہو تو کفار سے صلح کر لینی جائز ہے خواہ ان کا مال لے کر ہو یا اپنا مال دے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلمُسْلِمِ فَاَجْنَحْ لَهَا﴾۔ ”اگر کفار صلح کی طرف جھکیں تو تم بھی اس کیلئے جھک جاؤ“۔ ہر چند کہ آیت مطلق ہے لیکن بالا جماع صلح مصلحت کے ساتھ مقید ہے، لہذا اگر مصلحت نہ ہو تو بالاتفاق صلح جائز نہیں ہے۔

وَبَدَلُوا خَيْرًا وَنَقِيلَ بَلَا نَبْدَ لَوْ خَانَ مِلْكُهُمْ: اگر صلح مسترد کرنے میں مسلمانوں کی مصلحت ہو تو مسترد کی جاسکتی ہے کیونکہ جب مصلحت بدل جائے تو مسترد کر دینا ہی جہاد ہے اور وعدہ پر پورا رہنا حقیقتہً ترک جہاد ہے البتہ غدر سے بچنے کیلئے صلح ختم کرنے کی خبر ان کو دینی ضروری ہے اور خبر پہنچنے کے بعد اتنی مدت توقف کر لینا چاہئے کہ صلح رد کرنے کی خبر ان کے بادشاہ تک پہنچ جائے اس کے بعد تمام اطراف ملک میں خبر کا پہنچنا ممکن ہو۔ لیکن مسلمانوں کی جانب سے صلح نہ توڑی گئی ہو بلکہ کافروں نے غداری اور خیانت کی ہو تو پھر کافروں کو اس طرح اطلاع دینا ضروری نہیں اس لئے کہ انہوں نے خود ہی عہد شکنی کی ہے اب ہمارے لئے نقض عہد کی ضرورت نہیں کہ اس کی خبر دینی پڑے۔

وَالْمُسْرَتَيْنِ بِلَا مَالٍ فَإِنْ أَخَذَ لَمْ يَرُدَّ: اور مرتدوں سے صلح کی جاسکتی ہے ان سے مال نہ لیا جائے کیونکہ یہ تو جزیہ کے حکم میں ہوگا۔ اور مرتدوں جزیہ لینا جائز نہیں، لیکن اگر ان سے مال لے لیا جائے تو وہ پھر واپس نہیں کیا جائیگا اس لئے ان کا مال معصوم و محفوظ نہیں۔

وَلَمْ نَبْعَ سِلَاحًا مِنْهُمْ: اور اہل حرب کو اسلحہ فروخت کرنا جائز نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اہل حرب کو اسلحہ فروخت کرنے سے ممانعت فرمائی۔ اور ہر وہ چیز جس سے کفار کو قوت حاصل ہو، مثلاً گھوڑا، لوہا اس کا بھی یہی حکم ہے (شامیہ)

وَلَمْ نَقْتُلْ مَنْ أَمْنَهُ خُرٌّ أَوْ حُرٌّ وَنَبْدَ لَوْ شَرًّا: اگر کسی آزاد مسلمان مرد یا عورت نے کسی کو امان دے دی تو یہ امان صحیح ہوگی اور مسلمانوں میں سے کسی کو بھی اس سے جنگ کرنا جائز نہیں ہوگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: ”مسلمانوں کے خون باہم برابر ہیں اور ان کی ذمہ داری کیلئے ان کا ادنیٰ فرد بھی سعی کر سکتا ہے“۔ اور ادنیٰ یعنی ایک آدمی بھی پناہ دیدے تو لازم ہوگی اگر لشکر میں سے کوئی آدمی امان دیدے اور امام اس کو مسلمانوں کی مصلحت کے خلاف سمجھے تو اس کافر کو مطلع کر کے امان مسترد کر دے جیسا کہ نقض صلح کا حکم ہے اور امن دینے والے کو اس کی خود رائی پر سزا دے۔

وَبَطْلُ أَمَانٍ ذِمَّتِي وَأَسِيرٌ وَتَاجِرٌ وَعَبْدٌ مَخْجُورٌ عَنِ الْقِتَالِ: اگر کوئی ذمی یا قیدی یا تاجر یا ایسا غلام جسے لڑنے کی اجازت نہ ہو کسی کافر کو پناہ دیدے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا کیونکہ مذکورہ افراد جب قتال کے مالک نہیں ہیں تو امان کے مالک بھی نہیں اس لئے امان مخصوص ہے خوف کے محل میں تو جو شخص قتال نہیں کر سکتا اس کی امان بے موقع ہے۔ ذمی کو اہل اسلام پر ولایت نہیں ہے جو اس کی امان صحیح ہو اور مسلم تاجر جو دار الحرب میں آیا ہو ہے وہ کفار کی امان میں ہے تو اس کا امان دینا بے معنی ہے۔

بَابُ الْغَنَائِمِ وَقِسْمَتِهَا

مال غنیمت اور اس کی تقسیم کا بیان

مغنم اور غنیمت اس مال کو کہا جاتا ہے جو عازریوں کی قوت سے لڑائی کے ذریعہ کفار سے حاصل کیا جاتا ہے اور خراج، جزیہ وغیرہ جو بغیر لڑائی کے کفار سے حاصل ہوا ہے فی کہا جاتا ہے غنیمت کا پانچواں حصہ امام کی اختیار میں ہوتا ہے اور باقی چار حصے مجاہدین کا حق ہے جو آنے والی تفصیل کے مطابق ان میں تقسیم کئے جائیں گے اور فی میں خمس نہیں ہوتا بلکہ یہ بیت المال میں جمع ہوگا اور حسب مصالح خرچ کیا جائیگا۔

مَا فَتَحَ الْإِمَامُ عَنُوةً قَسَمَ بَيْنَنَا أَوْ أَقْرَأَ أَهْلَهَا وَوَضَعَ الْحِزْبَةَ وَالْخَرَاجَ وَقَتَلَ الْأَسْرَى أَوْ اسْتَرْقَ أَوْ تَرَكَ أَحْرَارًا ذِمَّةً لَنَا وَحَرَّمَ رَدُّهُمْ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ وَالْفِدَاءِ وَالْمَنْعُ وَعَقْرُ مَوَاشٍ شَقَّ إِخْرَاجُهَا فَتَذْبِخُ وَتُحْرَقُ وَقِسْمَةُ الْغَنِيمَةِ فِي دَارِهِمْ لَا لِلْإِيْدَاعِ وَبَيْعُهَا قَبْلَهَا وَشَرَكُ الرِّدَاءِ وَالْمَدَدِ فِيهَا لَا السُّوقِيِّ بِلَا قِتَالٍ وَلَا مَنْ مَاتَ فِيهَا وَبَعْدَ الْإِخْرَازِ بِدَارِنَا يُورَثُ نَصِيبُهُ .

ترجمہ: جس شہر کو امام غلبہ فتح کرے تو اس کو ہمارے درمیان تقسیم کر دے یا اس کے باشندوں کو برقرار رکھے اور جزیہ اور خراج مقرر کر دے اور قیدیوں کو مارڈالے یا غلام بنا لے یا ان کو آزاد چھوڑ دے ہمارا ذمی بنا کر اور ان کو دار الحرب واپس کرنا حرام ہے اور فدیہ لینا اور احسان کرنا اور ان مویشیوں کی کوٹھیں کا ٹنا جن کا ٹکانا مشکل ہو حرام ہے بلکہ ان کو ذبح کر کے جلادیا جائے اور دار الحرب میں مال غنیمت کو تقسیم کرنا، نہ کہ سپرد کرنے کی غرض سے اور قبل از تقسیم اس کو فروخت کرنا بھی حرام ہے اور معین اور مددگار مال غنیمت میں شریک ہوں گے نہ کہ وہ بازاری لوگ بغیر قتال کے اور وہ جو دار الحرب میں مرجائے اور دار الاسلام میں آنے کے بعد اس کا حصہ وارثوں کو دیا جائیگا۔

مَا فَتَحَ الْإِمَامُ عَنُوةً قَسَمَ بَيْنَنَا أَوْ أَقْرَأَ أَهْلَهَا وَوَضَعَ الْحِزْبَةَ وَالْخَرَاجَ : جو شہر بزرگ قوت فتح ہو تو حاکم اسلام اسے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دے جس طرح رسول اللہ ﷺ نے خیبر میں کیا تھا اور اگر چاہئے تو وہاں کے لوگوں کو اس پر برقرار رکھے اور ان پر جزیہ اور خراج مقرر کر دے جس طرح حضرت عمرؓ نے صحابہؓ کے اتفاق سے سواد عراق میں کیا تھا ”جزیہ“ بکسر الجیم اس ٹیکس کو کہتے ہیں جو امام کفار کے اشخاص پر ماہانہ، سالانہ مقرر کرتا ہے اور ”خراج“ خاک کے فتح کے ساتھ اس لگان کو کہتے ہیں جو ان کے زمینوں پر مقرر کیا جائے یہ تفصیل غیر منقولہ جائیداد میں ہے لیکن منقولہ مال کی صورت میں ان پر احسان کرتے ہوئے واپس دینا جائز نہیں کیونکہ شریعت میں اس قسم کی اجازت وارد نہیں ہے۔

وَقَتَلَ الْأَسْرَى أَوْ اسْتَرْقَ أَوْ تَرَكَ أَحْرَارًا ذِمَّةً لَنَا : قیدیوں کے بارے میں امام کو اختیار ہے چاہے تو ان کو قتل کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے قتل کیا تھا۔ اور اگر چاہے تو انہیں غلام بنا لے کیونکہ اس سے ان کا فتنہ و فساد دور ہو جائیگا اور مسلمانوں کیلئے منافع کی کثرت ہوگی اور اگر چاہے تو انہیں آزاد کر کے مسلمانوں کا ذمی بنا دے۔

قیدیوں کو دارالحرب کی طرف لوٹے کا حکم

وَحَرَّمَ رَدُّهُمْ إِلَى دَارِ الْحَرْبِ وَالْفِدَاءِ وَالْمَنْ : قیدیوں کو دارالحرب کی طرف لوٹانا جائز نہیں کیونکہ اس میں کفار کو مسلمانوں کے خلاف تقویت دینا ہے اور یہ بھی جائز نہیں کہ ان قیدیوں کو مفت احسان کرتے ہوئے چھوڑ دے یا فدیہ لے کر چھوڑ دے ”مَنْ“ یہ ہے کہ کافر قیدی کو کچھ مال لئے بغیر چھوڑ دیا جائے اور ”فداء“ یہ ہے کہ مال لے کر اس کو چھوڑ دیا جائے یا مسلمان قیدی کے بدلہ میں چھوڑا جائے اور مسلمان قیدی کے بدلہ میں بھی امام صاحبؒ کے نزدیک چھوڑنا جائز نہیں البتہ صاحبینؒ کے نزدیک جائز ہے اور امام صاحبؒ سے بھی ایک روایت یہی ہے اور امام طحاویؒ نے اسی کو امام صاحبؒ کا مذہب قرار دیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

وَعَقَّرَ مَوَاشٍ شَقَّ إِخْرَاجُهَا فَتَذْبَحُ وَتَحْرَقُ : اور جن مویشیوں کو دارالسلام میں لانا مشکل ہو ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دینا حرام ہے بلکہ ان جانوروں کو ذبح کر کے وہیں جلادیا جائے تاکہ کفار ان سے فائدہ نہ اٹھا سکیں اور ہاتھ پاؤں کاٹنا اس لئے حرام ہے کیونکہ اس سے مشلہ لازم آتا ہے جو حرام ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ انہیں چھوڑ دیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے بکری کے ذبح کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ اس کا کھانا مقصود نہ ہو، ہم کہتے ہیں کہ صحیح غرض کیلئے حیوان کا ذبح کرنا جائز ہے، اور دشمن کی قوت کو کمزور کرنے سے بڑھ کر اور کیا غرض صحیح ہو سکتی ہے؟۔

مال غنیمت کو دارالحرب میں تقسیم کرنا جائز نہیں ہے

وَقِسْمَةُ الْغَنِيمَةِ فِي دَارِهِمْ لَا لِلْإِنْدَاعِ وَبَيْعُهَا قَبْلُهَا وَشُرْكُ الرِّدَاءِ وَالْمَدَدُ فِيهَا لَا السُّوقِيُّ بِلَا قِتَالٍ : غنیمت کے مال کو دارالحرب میں تقسیم کرنا اور تقسیم سے پہلے اسے فروخت کرنا بھی حرام ہے، ہاں امانت کے طور پر غازیوں کے حوالے کر دینا حرام نہیں ہے اور جو لوگ غازیوں کی کمک اور مدد کیلئے پہنچیں وہ بھی غنیمت میں برابر کے شریک ہوں گے اگرچہ اس کمک کو لڑنے کا اتفاق نہ ہوا ہو۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک تقسیم اور فروخت کرنا جائز ہے کیونکہ ان کے ہاں اس میں اول قاعدہ یہ ہے کہ دارالحرب میں کفار کی شکست سے مجاہدین کی ملکیت ثابت ہو جاتی ہے اور آنے والے مسائل اسی اصل پر مبنی ہیں۔ سوقی سوق کی طرف نسبت ہے۔ بمعنی بازار یعنی جو شخص لشکر اسلام کے ساتھ بغرض تجارت ہو وہ غنیمت میں حصہ دار نہیں ہوگا۔ البتہ اگر وہ بھی لڑائی میں شریک ہو جائے تو اس کو غنیمت کا حصہ ملے گا کیونکہ وہ قتال کی نیت سے دارالحرب میں داخل نہیں ہوا۔ اس لئے کہ اس کے حق میں سبب ظاہر کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ حقیقی سبب یعنی قتال میں شرکت کا اعتبار ہوگا، اور حضرت عمرؓ کے قول سے یہی مراد ہے۔

وَلَا مَنْ مَاتَ فِيهَا وَبَعْدَ الْإِخْرَازِ بِلَدَانَا يُؤْرَثُ نَصِيبُهُ : اور مجاہدین میں سے جو شخص دارالحرب میں وفات پائے اس کا غنیمت میں کوئی حصہ نہیں ہوگا اور امام شافعیؒ کے نزدیک حصہ ہوگا وجہ گزر چکی، اور جو شخص مال غنیمت کے دارالاسلام میں لانے کے بعد فوت ہو اس کا حصہ اس کے ورثاء کو ملے گا، کیونکہ ملک میں وراثت کا اجراء ہوتا ہے لیکن مالی غنیمت کے دارالاسلام

میں لاکر محفوظ ہونے سے پہلے ملکیت نہیں ہوتی بلکہ اس کے بعد ملکیت ثابت ہوتی ہے۔

وَيَنْتَفِعُ فِيهَا بِعَلْفٍ وَطَعَامٍ وَحَطَبٍ وَسِلَاحٍ وَذُهْنٍ بِلَا قِسْمَةٍ وَلَا يَبِيعُهَا وَبَعْدَ الْخُرُوجِ مِنْهَا لَا وَمَا فَضْلٌ رُدَّ إِلَى الْغَنِيمَةِ وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ أَخْرَزَ نَفْسَهُ وَطِفْلَهُ وَكُلَّ مَالٍ مَعَهَا وَدِيْعَةٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٌ دُونَ وَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَزَوْجَتِهِ وَحَمْلُهَا وَعَقَارُهُ وَعَبْدُهُ الْمُقَاتِلُ

ترجمہ: اور چارہ سے اور کھانے سے اور لکڑی سے اور ہتھیار سے اور تیل سے بغیر تقسیم نفع اٹھایا جاسکتا ہے اور ان کو فروخت نہ کریں اور دار الحرب سے نکلنے کے بعد اٹھانا جائز نہیں، اور جو مال بچ جائے وہ مال غنیمت میں واپس کر دیا جائے جو ان میں سے اسلام لے آئیں وہ اپنی جان کو اور لڑکے کو بچالے گا، اور ہر اس مال کو جو اس کے ساتھ ہو اور اس ودیعت کو جو کسی مسلمان یا ذمی کے پاس ہو نہ کہ اپنے بڑے بیٹے اور بیوی اور اس کے حمل اور اپنی زمین اور اپنے لڑنے والے غلام کو۔

دار الحرب میں غنیمت میں سے کھانے کی چیزوں سے انتفاع کا حکم

وَيَنْتَفِعُ فِيهَا بِعَلْفٍ وَطَعَامٍ وَحَطَبٍ وَسِلَاحٍ وَذُهْنٍ بِلَا قِسْمَةٍ وَلَا يَبِيعُهَا: اور مسلمانوں کیلئے دار الحرب میں غنیمت میں سے جو چیزیں کھانے کی ہیں ان میں سے کھائیں اور چارہ وغیرہ اپنے جانوروں کو کھلائیں۔ اور بوقت ضرورت غنیمت کی گائیں اور بکریاں ذبح کر کے کھا سکتے ہیں کھانے اور چارے میں استعمال کی چیزوں میں خسر نہیں ہے چنانچہ صحابہ کرامؓ ایسا کرتے تھے، البتہ کوئی کچھ فروخت نہ کرتا تھا، اگر کوئی فروخت کر دے تو اسے اس میں کھانا حلال نہیں اور نہ ہی اس سے نفع اٹھانا جائز ہے، بلکہ اسے غنیمت میں واپس کر دے رخصت صرف کھانے اور چارہ دینے میں ہے اگر کوئی اس سے تعدی کرے تو وہ خیانت ہوگی۔

وَبَعْدَ الْخُرُوجِ مِنْهَا لَا وَمَا فَضْلٌ رُدَّ إِلَى الْغَنِيمَةِ: جب مسلمان دار الحرب سے نکل آئیں تو مال غنیمت سے انتفاع جائز نہیں کیونکہ اب ضرورت باقی نہیں رہی، اور اباحت، ضرورت کے پیش نظر تھی۔ دوسری بات یہ ہے کہ اب مسلمانوں کا حق پختہ اور مضبوط ہو گیا ہے حتیٰ کہ مرحوم مجاہدین کا حصہ میراث بن جائیگا۔ اور اسکے پاس جو چارہ یا طعام بچ جائیں وہ مال غنیمت میں جمع کرادے کیونکہ یہ مال مجاہد کیلئے اس وقت تک خاص تھا جب تک اس کی ضرورت باقی تھی مگر اب ضرورت نہ رہی تو اس کا اختصاص جاتا رہا۔

وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ أَخْرَزَ نَفْسَهُ وَطِفْلَهُ وَكُلَّ مَالٍ مَعَهَا وَدِيْعَةٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٌ دُونَ وَلَدِهِ الْكَبِيرِ وَزَوْجَتِهِ وَحَمْلُهَا وَعَقَارُهُ وَعَبْدُهُ الْمُقَاتِلُ: اور جو دار الحرب میں گرفتار ہونے سے پہلے مسلمان ہو جائے تو ہمارے تصرف سے اس کی جان اور اولاد محفوظ ہو جائیگی کیونکہ وہ بھی باپ کی تبعیت میں مسلمان شمار ہوتی ہے اور اس کا وہ مال جو اپنے پاس ہو یا کسی مسلمان یا ذمی کے پاس بطور امانت رکھا ہو وہ بھی غنیمت بننے سے محفوظ رہے گا۔ کیونکہ حکماً اسی کے قبضہ میں ہے لیکن اس کے مسلمان ہونے سے اس کی اولاد اور اس کی بیوی محفوظ نہیں ہوگی اور اس کا حمل بھی کیونکہ وہ عورت کا جزء ہے اور عورت کی رقیۃ سے وہ بھی رقیۃ ہو جاتا ہے۔ اور زمین بھی کیونکہ وہ دار الحرب ہی کا حصہ ہے جو کہ حقیقۃً دار الحرب والوں کے

قبضہ میں ہے البتہ امام شافعی کا اختلاف ہے۔ اور اس کا لڑنے والا غلام بھی محفوظ نہیں ہوگا کیونکہ اپنے آقا کی مخالفت کر کے اس کی تبعیت سے نکل گیا۔

فَصْلٌ فِي كَيْفِيَّةِ الْقِسْمَةِ

تقسیم کی کیفیت کا بیان

لِلرَّاجِلِ سَهْمٌ وَلِلْفَارِسِ سَهْمَانِ وَلَوْلُهُ فَرَسَانِ وَالْبَرَادِيُّنُ كَالْعَتَاقِ لَا الرَّاحِلَةَ وَالْبَغْلُ وَالْعَبْرَةُ
لِلْفَارِسِ وَالرَّاجِلِ عِنْدَ الْمُجَاوِزَةِ وَلِلْمَمْلُوكِ وَالْمَرْأَةِ وَالصَّبِيِّ وَالذَّمَى الرُّضْعُ لَا السَّهْمُ
وَالْخُمْسُ لِلْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَقَدَّمَ ذُو الْقُرْبَى الْفُقَرَاءُ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ وَلَا حَقَّ
لَا غَنِيَاءِهِمْ وَسَهْمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ بِمَوْتِهِ كَالصَّفِيِّ وَإِنْ دَخَلَ جَمْعٌ ذُو مَنَعَةٍ
ذَارَهُمْ بِلَا إِذْنِ خَمْسٍ مَا أَخَذُوا وَإِلَّا لَا وَلِلْإِمَامِ أَنْ يُنْفِلَ وَيُنْفِلَ بَعْدَ الْإِخْرَازِ مِنَ الْخُمْسِ فَقَطُّ
وَالسَّلْبُ لِلْكَفْلِ إِنْ لَمْ يُنْفِلْ وَهُوَ مَرْكَبُهُ وَثِيَابُهُ وَسِلَاحُهُ وَمَا مَعَهُ

ترجمہ: پیادہ کیلئے ایک حصہ ہے اور سوار کیلئے دو حصے ہیں اگرچہ اس کے پاس دو گھوڑے ہوں، اور ترکی گھوڑا عربی گھوڑے کی مانند ہے نہ کہ اونٹ اور خچر اور اعتبار سوار ہونے میں سرحد سے بڑھنے کے وقت کا ہے اور غلام، عورت، بچے اور ذمی کیلئے تھوڑا سا عطیہ ہے نہ کہ پورا حصہ اور خمس یتامی، مساکین اور مسافروں کیلئے ہے۔ اور ان میں سے قرابت دار فقراء کو ان پر مقدم کیا جائیگا۔ اور جوان میں سے مالدار ہوں ان کا کوئی حق نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا ذکر صرف تبرک کیلئے ہے۔ اور نبی کریم ﷺ کا حصہ آپ کی وفات کے سبب ختم ہو گیا جیسے مہدی ختم ہو گیا۔

فارس اور راجل کیلئے کتنے حصے ہیں

لِلرَّاجِلِ سَهْمٌ وَلِلْفَارِسِ سَهْمَانِ : سہم خیل پر تو سب کا اتفاق ہے کہ گھوڑے کا باقاعدہ حصہ مال غنیمت میں ہوتا ہے لیکن اس کی مقدار میں اختلاف ہے۔ امام صاحبؒ کے نزدیک فرس کیلئے سہم واحد ہے لہذا فارس کے دو حصے ہوں گے ایک اس کا اور ایک اس کے فرس کا۔ اور ائمہ ثلاثہ اور صاحبینؒ کے نزدیک فرس کیلئے دو سہم ہیں، لہذا فرس اور فارس دونوں کو ملا کر تین حصے ہوئے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے سوار کو تین حصے دیئے اور پیدل کو ایک حصہ اور امام صاحبؒ ابن عباسؓ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سوار کو دو حصے اور پیدل کو ایک حصہ دیا۔ دوسری بات یہ ہے کہ سوار نے کس قدر کام کیا اور پیدل نے کس طرح اور دونوں کی کارکردگی میں کتنا فرق تھا اس کا صحیح طور پر علم نہیں ہو سکتا تو حکم کا مدد اس سبب ظاہر پر ہوگا اور سوار کے دو سبب ہیں۔ اپنی جان اور گھوڑا اور پیدل کا ایک سبب۔ تو سوار کا حق پیدل سے دگنا ہوگا۔ اور صاحبینؒ وغیرہ نے جو حدیث ذکر کی ہے اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ تین میں سے ایک سہم بطور تفصیل کے ہو۔

وَلَوْلُهُ فَرَسَانِ : صرف ایک گھوڑے کا حصہ دیا جائیگا۔ امام صاحبؒ کے نزدیک دو گھوڑوں کا حصہ دیا جائیگا۔ طرفینؒ کی دلیل یہ

ہے کہ حضرت براء بن اوسؓ دو گھوڑے لے کر گئے تھے مگر رسول کریم ﷺ نے صرف ایک گھوڑے کا حصہ دیا تھا۔ دوسری بات یہ ہے کہ جنگ میں دونوں یکبارگی استعمال میں نہیں لائے جاتے، لہذا ایک ہی گھوڑے کا حصہ ملے گا۔

وَالْبَرَادِیْنُ كَالْعَتَاقِ لَا الرَّاحِلَةَ وَالْبَغْلَ : اور حصہ ملنے میں عجی اور عربی گھوڑے دونوں برابر ہیں کیونکہ کتاب اللہ میں ارہاب یعنی خوف دلانا جنس خیل کی طرف مضاف ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَمِنْ رِبَاطِ الْحَيْلِ تَرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَ عَدُوَّكُمْ﴾ اونٹ اور خچر کا حصہ نہیں ہوتا ان دونوں کے سوار پیادوں کے حکم میں ہیں کیونکہ کتاب اللہ میں ارہاب جنس خیل کی طرف مضاف ہے فقط۔

وَالْعِیْرَةُ لِلْفَارِسِ وَالرَّاحِلُ عِنْدَ الْمُجَاوِزَةِ : ہمارے نزدیک دار الحرب میں داخل ہونے کی حالت کا اعتبار کیا جاتا ہے اور امام شافعی کے نزدیک جنگ ختم ہونے کی حالت معتبر ہے کیونکہ غنیمت کے استحقاق کا سبب غلبہ اور قتال ہے۔ اس لئے غازی کے اس وقت کی حالت کا اعتبار ہوگا۔ اگر اس وقت سوار ہو تو فارس کا حصہ اور پیادہ ہو راجل کا حصہ دیا جائیگا۔ اور سرحد سے تجاوز کرنا درحقیقت سبب تک پہنچنے کا وسیلہ ہے جس طرح دار الحرب کی طرف قتال کی غرض سے اپنے گھر سے نکلنا سبب نہیں بلکہ سبب تک پہنچنے کا وسیلہ ہے۔ اس لئے غازی کے اس حال کا بالاتفاق اعتبار نہیں کیا جاتا۔ تو اسی طرح سرحد سے تجاوز کے وقت کا بھی اعتبار نہ ہوگا، ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ دار الحرب میں داخل ہونا ہی حکماً قتال ہے نیز ہر آدمی کے حق میں حقیقی قتال کا معلوم کرنا دشوار امر ہے، اس لئے مجبوراً سرحد سے تجاوز ہی کو قتال کے قائم مقام قرار دیا جائیگا، کیونکہ یہی قتال کی نوبت پیش آنے کا ظاہری سبب ہے۔

وَالْمَمْلُوكُ وَالْمَرْأَةُ وَالصَّبِيُّ وَالذَّمْیُّ الرُّضَخُ لَا السَّهْمُ : اور غلام، عورت، نابالغ لڑکے اور ذمی کا غنیمت میں پورا حصہ نہیں۔ اگرچہ یہ جنگ میں شریک رہے ہوں تو انہیں مناسب سمجھ کر کچھ حصہ دیا جائے، جیسا کہ آنحضرت ﷺ سے مروی ہے کہ آپ عورتوں، بچوں اور غلاموں کا حصہ نہیں نکالتے تھے۔ لیکن انہیں کھانے کیلئے کچھ مرحمت فرما دیا کرتے۔

وَالْخُمْسُ لِلْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَقَدَمُ ذَوُو الْقُرْبَى الْفُقَرَاءُ مِنْهُمْ عَلَيْهِمْ وَلَا حَقٌّ لِأَغْنِيَاءِهِمْ وَسَهْمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَقَطَ بِمَوْتِهِ كَالصَّفِيِّ : غنیمت میں سے پانچواں حصہ یتیموں، مسکینوں اور محتاج مسافروں کو دینا چاہیے، کیونکہ خلفاء راشدینؓ خمس کو انہی مذکور تین حصوں پر تقسیم کرتے تھے، اور خاندان نبویہؑ کے وہ فقیر جن کو آپ ﷺ سے قرابت ہو ان کو مذکورہ تینوں قسموں میں سے مقدم سمجھا جائیگا یعنی انہیں سب سے پہلے دیا جائے۔ اور جو ان میں غنی ہوں ان کا اس پانچویں حصہ میں کوئی حق نہیں اور آیت ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ میں اللہ کا ذکر تبرک کیلئے مذکور ہے، اور نبی کریم ﷺ کا حصہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد سے ساقط ہو گیا ہے، جیسے صفی ساقط ہو گیا ہے۔

صَفَی کی تعریف

ص کے فتح اور ف کے کسرہ کے ساتھ اسے کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ غنیمت میں سے کچھ اپنے لئے پسند فرماتے تھے خواہ زرہ ہو یا تلوار، یا لونڈی ہو۔ جیسا کہ خیبر کی غنیمت میں سے آپ ﷺ نے صفیہ بنت جحش کو پسند فرمایا تھا، اور بدر کی غنیمت میں سے ذوالفقار نامی تلوار پسند فرمائی تھی، لیکن نبی کریم ﷺ کی وفات سے یہ صفی کا ہونا بھی موقوف ہو گیا، بالا جماع آپ ﷺ کے بعد حاکموں کیلئے صفی لینا جائز نہیں ہے۔

وَإِنْ دَخَلَ جَمْعٌ ذُو مَنَعَةٍ دَارَهُمْ بِلَا إِذْنِ خَمْسٍ مَا أَخَذُوا وَإِلَّا لَا وَلِلْإِمَامِ أَنْ يُنْفِلَ وَيُنْفِلَ بَعْدَ الْإِحْرَازِ مِنَ الْخُمْسِ فَقَطُّ وَالسَّلْبُ لِلْكَفْلِ إِنْ لَمْ يُنْفِلْ وَهُوَ مَرْكَبَةٌ وَثِيَابُهُ وَسِلَاحُهُ وَمَا مَعَهُ.

ترجمہ: اگر کوئی طاقت ور جماعت دارالحرب میں اجازت کے بغیر داخل ہوئی تو جو کچھ وہ لائیں اس کا خمس لیا جائے، ورنہ نہیں، اور امام کو اختیار ہے کہ تنفیل کا اعلان کریں، مثلاً یوں کہے کہ جو کسی کو قتل کریگا اس کا ساز و سامان اس کو ملے گا یا لشکر کی کسی دستہ سے کہے کہ میں نے تمہارے لئے خمس کے بعد چوتھی مقرر کر دی اور جمع کرنے کے بعد زیادہ عطیہ صرف خمس میں سے دیا جائیگا اور مقتول کا ساز و سامان سب کیلئے ہوگا اگر امام نے تنفیل کا اعلان نہ کیا ہو اور سب مقتول کی سواری اس کے کپڑے اور ہتھیار اور ہر وہ مال جو اس کے ساتھ ہو۔

وَإِنْ دَخَلَ جَمْعٌ ذُو مَنَعَةٍ دَارَهُمْ بِلَا إِذْنِ خَمْسٍ مَا أَخَذُوا وَإِلَّا لَا: اگر کوئی طاقتور جماعت امام کی اجازت کے بغیر دارالحرب میں داخل ہوئی اور ان پر حملہ کر کے مال غنیمت لے آئیں تو ان سے خمس لیا جائیگا۔ لیکن اگر وہ جماعت طاقتور نہ ہو اور امام کی اجازت کے بغیر گئی ہو تو خمس نہیں لیا جائیگا، اس لئے کہ خمس غنیمت سے لیا جاتا ہے اور غنیمت وہ مال ہے جو کفار سے قہر اور غلبہ کے ذریعہ لیا جائے۔ اور یہ غلبہ اور قہر لشکر کے ساتھ ہوتا ہے۔ اب اگر داخل ہونے والوں میں لشکر کی قوت نہ ہو لیکن امام کی اجازت سے حملے کئے ہوں تو خمس لیا جائیگا کیونکہ جب اس نے اجازت دیدی ہے تو ان کی نصرت و مدد بھی اس کی ذمہ داری میں سے ہے، جیسے ان جماعت کی مدد کرنی امام پر ضروری ہے۔ جو اگرچہ بلا اجازت حملہ آور ہوئی ہے، مگر اس میں قوتِ دفاع ہے تاکہ دین و ملت کی رسوائی نہ ہو۔ لہذا امام کی پشت پناہی حاصل کرنے کی بناء پر غارت گری کرنے والوں کو چور اور لٹیروں سے قرار نہیں دیا جائیگا۔ بلکہ اس طرح زبردستی حاصل شدہ مال مالِ غنیمت شمار ہوگا۔

تنفیل میں امام کو اختیار ہے

وَلِلْإِمَامِ أَنْ يُنْفِلَ: امام کو اختیار ہے کہ وہ کفار کے ساتھ جنگ کے وقت تنفیل کا اعلان کرے تاکہ انہیں خوب لڑنے پر آمادہ کیا جائے مثلاً یوں کہے کہ جو کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا ساز و سامان بطور نفل اسی کی ملکیت ہوگی یا چھوٹے دستے کو کہے کہ خمس نکالنے کے بعد ایک چوتھی تمہیں بطور نفل دوں گا کیونکہ لڑنے پر آمادہ کرنا مستحب ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿لِيَأْخُذَ اللَّهُ النَّبِيَّ حَرْبِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ اور یہ تنفیل بھی تریض کی ایک قسم ہے۔ اُن نفل یہ مضارع کا صیغہ ہے نفل زائد کو کہتے ہیں

چنانچہ تطوع کو نفل کہا جاتا ہے اور امام جب غازی کو اس کے حصے سے زائد کچھ عطاء کرے تو اسے نفل کہتے ہیں الغرض تنفیل بھی تقسیم غنائم کی ایک قسم ہے البتہ اس کا کوئی مقرر ضابطہ نہیں بلکہ یہ امام کی رائے پر مفوض ہے۔

وَيَسْفُلُ بَعْدَ الْإِخْرَازِ مِنَ الْخُمْسِ فَقَطْ : مال غنیمت جمع کر کے دارالاسلام میں آنے کے بعد امام خمس میں سے نفل دے سکتا ہے اس لئے کہ ان میں غانمین کا حق نہیں ہے۔ امام جس طریقے سے چاہے تصرف کر سکتا ہے اور اس میں مساکین وغیرہ کے حق کا ابطال یا نقصان لازم نہیں آتا، کیونکہ اصناف ثلاثہ مصارف خمس ہیں اس کا کوئی لازمی حق نہیں ہے۔ چنانچہ امام کو اس کی بھی اجازت ہے کہ ایک ہی صنف پر تقسیم کرے۔

وَالسَّلْبُ لِلْكَفْلِ إِنْ لَمْ يَنْفَلْ : اور امام قاتل کو بطور نفل دیئے جانے کا اعلان نہ کرے تو مقتول کا سامان سب مجاہدین میں تقسیم کیا جائیگا، اور امام شافعی کے نزدیک مقتول کا سامان ہر قاتل کو ملے گا، بشرطیکہ ۱۔ قاتل حصہ پانے کا مستحق ہو، یعنی مجنوں یا صبی نہ ہو۔ ۲۔ اس حال میں قتل کیا ہو کہ وہ بھی حملہ آور تھا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے جو شخص کسی کافر کو قتل کرے تو وہی اس کے اسباب کا حقدار ہے۔ اور ہمارے نزدیک یہ حدیث اس صورت پر محمول ہے جبکہ امام نفل کا اعلان کرے، یہ شرعی ضابطہ نہیں کہ وہ ہر حال میں مستحق ہوگا۔

وَهُوَ مَرْكَبُهُ وَثِيَابُهُ وَسِلَاحُهُ وَمَا مَعَهُ : سلب سے مراد مقتول کی سواری، بدن کا لباس، اسلحہ، انگوٹھی اور کمر بند وغیرہ ہوں، نیز اس کی سواری پر جو سونا، چاندی، زین، تھیلے اور ان کے اندر جو کچھ سامان ہو وہ سب اس میں داخل ہے، البتہ جو مال اس کے غلام اور دوسرے چوپائے پر ہو کہ جس پر وہ سوار نہیں تو وہ سلب میں داخل نہیں ہوگا۔

بَابُ اسْتِيلَاءِ الْكُفَّارِ

کفار سے غلبہ کا بیان

استیلاء الکفار میں اضافت مفعول کی طرف نہیں، بلکہ فاعل کی طرف ہے مصنف جب کفار پر مسلمانوں کے غلبہ کے مسائل بیان کرنے سے فارغ ہو چکے تو مسلمانوں پر کفار کے غلبہ کے احکام اور اسی طرح کفار کے باہمی ایک دوسرے پر تسلط کے مسائل بیان کر رہے ہیں۔

سَبَى التُّرُكُ الرُّومَ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ مَلَكُوها وَمَلَکْنَا مَانِجِدُهُ مِنْ ذَلِكَ إِنْ عَلَبْنَا عَلَيْهِمْ وَإِنْ عَلَبُوا عَلَيَّ أَمْوَالِنَاوَأَحْرَزُوهاوَإِنْ عَلَبْنَا عَلَيْهِمْ فَمَنْ وَجَدَ مِلْكَهُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ أَخَذَهُ مَجَانًا وَبَعْدَهَا بِالْقِيمَةِ وَبِالْثَمَنِ لَوْ اشْتَرَاهُ تَاجِرٌ مِنْهُمْ وَإِنْ فَقَا عَيْنَهُ وَأَخَذَ أَرْضَهُ فَإِنْ تَكَرَّرَ الْأَسْرُ وَالشَّرَاءُ أَخَذَهُ الْأَوَّلُ مِنَ الثَّانِي بِثَمَنِ ثُمَّ الْقَدِيمُ بِالثَّمَنِ

ترجمہ: اہل ترک نے رومیوں کو قید کر لیا اور ان کا مال لے لیا تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے۔ اور ہم اس میں سے جو کچھ پائیں گے اس کے مالک ہو جائیں گے اگر ہم ان پر غالب ہو جائیں، اور اگر وہ ہمارے مالوں پر غالب آجائیں اور انہیں دارالحرب میں لے جائیں، تو وہ ان اموال کے مالک ہو جائیں گے پھر اگر ہم ان پر غالب ہو جائیں گے پس ہم میں سے جو شخص اپنی کوئی شے تقسیم سے پہلے پائے تو اس کو مفت لے لے، اور تقسیم کے بعد قیمت کیساتھ، اور دشمن کے ساتھ اگر تاجر نے کافروں سے خرید لیا ہو، اگرچہ اس کی آنکھ پھوڑ دی گئی ہو اور تاوان لے لیا گیا ہو، پس اگر قید ہونا اور خریدنا مکر ہو تو مشتری اوّل دوسرے سے دشمن دیکر لے پھر پہلا مالک دونوں دشمن دے کر لے۔

نَسَى التُّرُكُ الرُّومَ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ مَلَكُوها وَمَلَكْنَا مَا نَجِدُهُ مِنْ ذَلِكَ إِنْ غَلَبْنَا عَلَيْهِمْ: اگر تاتاری نے رومی نصرانیوں کو قیدی بنا لیا اور ان کے اموال پر قبضہ کر لیا تو ان کے سب کے سب مالک ہو جائیں گے، کیونکہ مال مباح پر غالب ہو کر قبضہ کر لینا ملک کا سبب ہے اس کے بعد اگر ہم ترکوں پر غالب آجائیں تو جو کچھ ہمیں وہاں ملے گا دوسری املاک کی طرح ہم بھی اس سب کے مالک بن جائیں گے خواہ ترکوں کی ذاتی ہو خواہ اس میں روم کا بقیہ ہو جو انہوں نے رومیوں پر فتح پانے میں حاصل کیا تھا۔

وَإِنْ غَلَبُوا عَلٰی أَمْوَالِنَاوَأَخَذُوا هَا: اور العیاذ باللہ کفار ہمارے اموال پر غالب آجائیں اور انہیں اپنے ملک لے جائیں تو وہ ان اموال کے مالک بن جائیں گے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ مالک نہیں بن سکتے کیونکہ اصول فقہ کا یہ مسئلہ ہے کہ حسی افعال کی نہی سے قبیح لعینہ ثابت ہوتا ہے اور جو قبیح لعینہ ہو وہ کسی حکم شرعی کا فائدہ نہیں دیتا اور یہاں حکم شرعی سے مراد ثبوت ملک ہے۔ ہم کہتے ہیں اگرچہ فعل حسی سے ممانعت قبیح لعینہ کی مقتضی ہے، لیکن یہ حکم اس شرط کے ساتھ مقید ہے اس کے خلاف ہونے پر کوئی دلیل نہ ہو۔ اور یہاں اس بات پر دلیل موجود ہے کہ استیلاء قبیح لغیرہ ہے اگرچہ یہ فعل حسی میں سے ہے اس لئے قبیح لغیرہ کے احکام مرتب ہوں گے کیونکہ سورہ حشر کی آیت: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ﴾ میں ان صحابہ کو جنہیں کافروں نے مکہ سے نکال دیا اور ان کے مکانات و اموال چھین لئے لقمہ قرار دیا گیا حالانکہ وہ مکہ میں مالدار تھے تو بطور اشارہ انہیں معلوم ہوا کہ جب کافران کے مالوں پر قابض ہوئے تو وہ مالک بھی ہو گئے اور یہ حضرات فقیر بن گئے کہ اب وہ اموال صدقات کے مستحق ہوں گے۔

وَإِنْ غَلَبْنَا عَلَيْهِمْ لَمَنْ وَجَدَ مِلْكُهُ قَبْلَ الْقِسْمَةِ أَخَذَهُ مَجَانًا وَبَعْدَهَا بِالْقِسْمَةِ: اگر کفار ہمارے اموال پر قبضہ کر کے انہیں دارالحرب میں لے جائیں پھر مسلمان ان پر غلبہ حاصل کر کے ان کے اموال غنیمت میں حاصل لیں تو ہم میں سے جس شخص کو بعینہ اپنا مال مل جائے وہ بلا معاوضہ اسے لے لے گا اور مال کو واپس لینے کیلئے ملکیت کا باقی رہنا ضروری نہیں کیونکہ ہبہ کرنے والے کو موہوبہ چیز کی واپسی کا حق ہے جبکہ وہ چیز بعینہ موجود ہو حالانکہ ہبہ کے بعد وہ چیز قطعی طور پر موہوبہ کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے۔ اگر تقسیم کے بعد پائے اور اپنا مال چاہے تو قیمت دے کر لے سکتا ہے کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ تجھے اپنا مال تقسیم سے پہلے مل جائے تو وہ بغیر معاوضے کے میرا ہے لیکن اگر تقسیم کے بعد ملا تو پھر قیمت دے کے لے سکتا ہے۔

وَبِالْقِسْمَةِ لَوْ اشْتَرَاهُ تَاجِرٌ مِنْهُمْ وَإِنْ لَقَا غَنِمَةً وَأَخَذَ أَزْوَاجَهُ: اگر ان دارالحرب والوں سے کوئی تاجر خرید لایا ہے اب اصل مالک اپنی چیز لینا چاہتا ہے تو جو قیمت یہ تاجر کہے وہ دیکر لے سکتا ہے، اگرچہ ایسی صورت کسی غلام میں ہو اور اس کی آنکھ بھی

کسی نے پھوڑ دی ہو اور اس تاجر نے اس آنکھ کا معاوضہ بھی لے لیا ہے کیونکہ اوصاف کے مقابلے میں کوئی قیمت نہیں ہوتی۔
 فَإِنْ تَكَرَّرَ الْأَسْرُ وَالشَّرَاءُ أَخَذَهُ الْأَوَّلُ مِنَ الثَّانِي بِشَمْنِهِ ثُمَّ الْقَدِيمُ بِالْثَمَنِ : اگر قید ہونا اور خریدنا دو دفعہ ہو جائے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کافر زید کے غلام کو پکڑ لے گئے اور عمر نے ان سے سو روپے دیکر خرید لیا پھر دوبارہ اس غلام کو پکڑ کر لے گئے اب بکرنے ان سے سو روپے کے بدلے میں خرید اتو پہلے آقا کو یہ اختیار نہیں کہ وہ بکر سے قیمت کے عوض لے سکے کیونکہ دوسری مرتبہ قید کا واقعہ اس کی ملک میں نہیں ہوا البتہ عمر کو اختیار ہے کہ وہ بکر کو قیمت دیکر خرید لے، کیونکہ قید کا واقعہ عمر کی ملک میں ہوا، اگر قدیم مالک چاہے تو دو ہزار درہم دے کر لے سکتا ہے کیونکہ غلام پر دو قیمتیں صرف ہو چکی ہیں اور مالک اول دشمن ادا کرنے کے بعد مستحق ہوگا۔

وَلَا يَمْلِكُونَ حُرًّا وَمُدَبَّرًا وَأَمَّ وَلَدِنَا وَمُكَاتِبَنَا وَنَمْلِكُ عَلَيْهِمْ جَمِيعَ ذَلِكَ وَإِنْ نَدَّ إِلَيْهِمْ جَمَلٌ فَأَخَذُوهُ مَلَكُوهُ وَإِنْ أَبَقَ إِلَيْهِمْ قِنَّ لَا وَلَوْ أَبَقَ بِفَرَسٍ وَمَتَاعٍ فَاشْتَرَى رَجُلٌ كُلَّهُ مِنْهُمْ أَخَذَ الْعَبْدَ مَجَانًا وَغَيْرَهُ بِالْثَمَنِ وَإِنْ ابْتَاعَ مُسْتَأْمِنٌ عَبْدًا مُؤْمِنًا وَأَدْخَلَهُ دَارَهُمْ أَوْ أَمَّنَ عَبْدًا ثَمَةً فَجَاءَنَا أَوْ ظَهَرَ نَا عَلَيْهِمْ عَتَقَ

ترجمہ: اور کافر مالک نہ ہو سکے ہمارے آزاد، مدبر، ام ولد اور مکاتبوں کو اور ہم انکے سب لوگوں کے مالک ہو جائیں گے اگر کوئی اونٹ ان کے یہاں بھاگ گیا اور انہوں نے پکڑ لیا تو مالک ہو جائیں گے۔ اگر کوئی غلام ان کے یہاں بھاگ گیا تو مالک نہ ہوں گے۔ اگر غلام گھوڑے اور اسباب کے ساتھ بھاگ گیا اور کوئی شخص ان سے خرید لے آیا تو غلام کو مفت اور اسباب کو قیمت کے ساتھ لے سکتا ہے اگر کوئی مستامن کسی مومن غلام کو خرید کر اپنے ملک میں لے جائیں یا کوئی غلام ہی مسلمان ہو کر ہمارے پاس آجائیں یا ہم ان پر غالب ہو جائیں تو غلام آزاد ہو جائیگا۔

کفار ہمارے آزاد، مدبر، ام ولد اور مکاتبوں کے مالک نہیں بنیں گے

وَلَا يَمْلِكُونَ حُرًّا وَمُدَبَّرًا وَأَمَّ وَلَدِنَا وَمُكَاتِبَنَا وَنَمْلِكُ عَلَيْهِمْ جَمِيعَ ذَلِكَ : اور اہل حرب ہم پر غلبہ حاصل کر کے ہمارے آزاد، مدبر، ام ولد اور مکاتبوں کے مالک نہیں بن سکتے کیونکہ آزاد آدمی بذات خود محصوم و محترم ہے اور مدبر بھی بذات خود محترم ہے کیونکہ ان میں من وجہ حریت ثابت ہو چکی ہے بخلاف کفار کے گردنوں کے کیونکہ ان کی عصمت و احترام کو شریعت نے ان کے جرم و کفر کی وجہ سے ساقط کر دیا ہے اور ان کو غلامی کا مستحق قرار دیا ہے۔

وَإِنْ نَدَّ إِلَيْهِمْ جَمَلٌ فَأَخَذُوهُ مَلَكُوهُ : اگر ہمارا اونٹ دار الحرب کی طرف بھاگ جائے اور کفار اسے پکڑ لیں تو اس کے مالک بن جائیں گے کیونکہ ان کا استیلا متحقق ہو چکا ہے اور حیوانات کو کوئی ایسا ذاتی اختیار نہیں ہوتا جو دارالاسلام سے نکلنے پر ظاہر ہو اور اگر حربیوں کے پاس ہمارا غلام گھوڑا اور سامان لے کر بھاگ جائے اور مشرک ان سب پر قبضہ کر لیں اور کوئی شخص مشرکین سے یہ سب کچھ خرید کر دارالاسلام میں لے آئیں تو آقا غلام کو بغیر معاوضے کے لے لے گا اور گھوڑا اور سامان قیمت سے لے گا۔

وَإِنْ أَبَقَ إِلَيْهِمْ قِنْ لَا: اور اگر ہمارا کوئی غلام بھاگ کے دارالحرب چلا جائے اور وہ اسے پکڑ لیں تو امام صاحبؒ کے نزدیک وہ ان کے مالک نہیں ہوں گے اس کا قدیم غلام کسی معاوضے کے بغیر لینے کا مستحق ہوگا خواہ مال غنیمت میں آجائے یا کوئی مسلمان ان سے خرید کر لائیں، دارالاسلام سے نکلنے کی وجہ سے اسے اپنے نفس پر اپنا اختیار حاصل ہو گیا پہلے اس کا ذاتی اختیار اس کیلئے معدوم تھا کہ اس پر مولیٰ کا اختیار متحقق ہوتا ہے تاکہ آقا کو اس سے انقاع ممکن ہو اور جب دارالحرب میں جانے سے آقا کا قبضہ جاتا رہا تو اسے خود اپنے نفس پر اختیار حاصل ہو گیا تو وہ معصوم و محترم بن گیا اور ملک کامل نہیں رہا۔

وَلَوْ أَبَقَ بِفَرَسٍ وَمَتَاعٍ فَاشْتَرَى رَجُلٌ كُلَّهُ مِنْهُمْ أَخَذَ الْعَبْدَ مَجَانًا وَغَيْرَهُ بِالْعَمَنِ: اگر کوئی غلام ایک گھوڑا اور کچھ سامان لے کر بھاگ گیا اور وہاں کفار نے اسے پکڑ لیا اور ان سے یہ سب کا سب ایک تاجر خرید کر دارالاسلام میں لے آیا تو اب اصل مالک اپنے غلام کو مفت لے لیگا اور باقی گھوڑا اور اسباب قیمت دیکر لے گا کیونکہ گھوڑے اور اسباب کے جب کفار مالک ہو گئے اب اگر لے تو قیمت دے کر لے بخلاف غلام کے اس کے کفار مالک ہی نہیں ہوئے تھے گویا اس کی چیز اس کی اجازت کے بغیر بیچ دی تھی لہذا اب یہ اپنی چیز لے سکتا ہے۔

وَإِنْ ابْتِغَاءَ مُسْتَأْمِنٍ عَبْدًا مُؤْمِنًا وَأَدْخَلَهُ دَارَهُمْ أَوْ أَمَّنَ عَبْدًا ثَمَّةً فَجَانَنَّا أَوْ ظَهَرْنَا عَلَيْهِمْ عَقَقَ: پاور اگر کسی مستامن نے دارالاسلام میں مسلمان غلام خرید کر دارالحرب لے گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک وہ غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ مسلمان کو کافر کی ذلت سے رہائی دلانا واجب ہے تو شرط یعنی تباہی کو علت یعنی آزادی کے قائم مقام قرار دیا جائیگا جب نبی کریم ﷺ نے طائف کا محاصرہ کیا تو ان کے غلاموں سے ابو بکرہ ثقفیؓ وغیرہ مسلمان ہو کر لشکر اسلام کی طرف نکل آئے تو آپ ﷺ نے ان کی آزادی کا فیصلہ صادر فرمایا اور فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے آزاد کردہ ہیں۔

بَابُ الْمُسْتَأْمِنِ

امان حاصل کرنے والے کا بیان

لَمْ يَخْلُ تَاجِرُنَا ثَمَّةً حَرَمَ تَعَرُّضُهُ لِمَشْيُ مِنْهُمْ فَلَوْ أَخْرَجَ شَيْئًا مَلَكَهُ مِلْكًا مَحْظُورًا فَيَتَصَدَّقَ بِهِ فَإِنْ أَذَانَهُ حَرْبِيٌّ أَوْ أَذَانُ حَرْبِيٍّ أَوْ غَضَبَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ وَخَرَجَا إِلَيْنَا لَمْ يَقْضِ بِشَيْءٍ وَكَذَلِكَ لَوْ كَانَا حَرْبِيَّيْنِ وَفَعَلَا ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَأْمَنَّا وَإِنْ خَرَجَا مُسْلِمَيْنِ قَضَى بِالذَّيْنِ بَيْنَهُمَا لَا بِالْغَضَبِ مُسْلِمَانِ مُسْتَأْمِنَانِ قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ تَجِبُ الدِّيَّةُ فِي مَالِهِ وَالْكَفَّارَةُ فِي الْخَطَا وَلَا شَيْءٌ فِي الْأَسِيرَيْنِ سِوَى الْكَفَّارَةِ فِي الْخَطَا كَقَتْلِ مُسْلِمٍ مُسْلِمًا أَسْلَمَ ثَمَّةً.

ترجمہ: ہمارا کوئی تاجر وہاں گیا تو ان کیلئے ان کی چیز سے تعرض کرنا حرام ہے پس اگر وہ کوئی چیز لے آئے تو بطریق ممنوع اس کا مالک ہو

جایگا اس کو صدقہ کر دے پس اس کو کوئی حربی یا وہ کسی حربی کو کچھ ادھار بیچ دے یا ان سے کوئی دوسرے کی چیز غصب کرے اور پھر وہ دونوں ہمارے پاس آئیں تو قاضی کچھ فیصلہ نہ کرے اور اسی طرح ہے اگر دو کافروں نے یہ کیا ہو اور پھر مستأمن ہو گئے ہوں اگر وہ مسلمان ہو کر آئے ہوں تو قرض کا فیصلہ کیا جائیگا نہ کہ غصب کا دو مسلمان مستأمنوں میں سے ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا تو اس کے مال میں دیت واجب ہوگی اور خطا کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا اور کچھ نہیں دو قیدیوں میں سوائے کفارہ کے خطا کی صورت میں جیسے کوئی مسلمان اس مسلمان کو قتل کر دے جو وہیں اسلام لایا تھا

ذَخَلَ تَاجِرُنَا ثَمَّةً حَرُمٌ تَعْرِضُهُ لِبَشِيءٍ مِنْهُمْ فَلَوْ أَخْرَجَ شَيْئًا مَلَكَهُ مَلَكُنَا مَحْظُورًا فَيَتَصَدَّقُ بِهِ :

اگر ہمارا تاجر امان لیکر دارالحرب میں داخل ہوا تو ان کے مال، جان اور شرمگاہ کسی چیز سے تعرض کرنا حرام ہے کیونکہ امن حاصل کر کے اس نے اس بات کی ضمانت دیدی ہے کہ ان کے جان و مال وغیرہ پر دست درازی نہیں کرے گا؛ اب اگر تعرض کریں تو یہ نذر شمار ہوگا اور اگر نذر کا ارتکاب کر کے ان کی کوئی چیز لے آیا تو اس چیز کا مالک ہو جائیگا مگر یہ ملک حرام طریق پر ہوگی کیونکہ غلبہ تو مال مباح پر ہوا ہے لیکن اس کی ملکیت نذر کے سبب حاصل ہوئی تو اس نذر کی وجہ سے مال میں خباثت آگئی لہذا اسے یہ مال صدقہ کرنے کا حکم دیا جائیگا۔

فَإِنْ أَذَانُهُ حَرْبِيٌّ أَوْ أَذَانٌ حَرْبِيٌّ أَوْ غَضِبَ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ وَخَرَجَا إِلَيْنَا لَمْ يَقْضِ بِشَيْءٍ : اور اگر دارالحرب میں اسے کسی حربی نے ادھار دیا یا اس نے کسی حربی کو ادھار دیا، یا مسلم اور حربی میں سے کسی نے دوسرے کی کوئی شئی غصب کر لی تو پھر دونوں دارالاسلام آگئے تو دونوں میں کسی کیلئے بھی دوسرے کے خلاف کوئی فیصلہ نہیں دیا جائیگا ادھار کے سلسلے میں اس لئے کہ قضاء قاضی کا دار و مدار ولایت پر ہوتا ہے۔ اور ادھار لینے اور دینے کے وقت قاضی کی ولایت معدوم تھی اور حکم قضاء کے وقت بھی مستأمن پر ولایت حاصل نہیں ہے کیونکہ حربی نے اپنے گزشتہ افعال کے بارے میں حکم اسلام کا التزام نہیں کیا بلکہ اس نے مستقبل کے افعال کے بارے میں التزام کیا ہے، وہ استیلاء کی وجہ سے اس کا مالک بن چکا ہے کیونکہ غصب ایسے مال پر واقع ہوا جو محترم و معصوم نہیں ہے لیکن اگر غاصب مسلمان ہو تو اسے واپس کرنے کا حکم دیا جائے تاکہ نذر کی معصیت دور ہو۔

وَتَحْدِثُ لَكَ لَوْ تَخَانَا حَرْبِيَّيْنِ وَلَعَلَّا ذَلِكَ نَمَّ اسْتَعْمَانَا : اسی طرح اگر دونوں حربی ہوں اور انہوں نے ادھار یا غصب کا کام کیا ہو اور پھر امان لیکر ہمارے ملک میں آجائیں تو ہمارے ہاں ان کا فیصلہ نہیں کیا جائیگا۔

وَإِنْ خَرَجَا مُسْلِمَيْنِ لَقَضَى بِالَّذَيْنِ بَيْنَهُمَا لَا بِالْغَضَبِ : مذکورہ صورت میں اگر حربی مسلمان ہو جائے اور وہ امان لیکر جانے والا مسلمان دونوں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آجائیں تو ادھار کے بارے میں ان کے درمیان فیصلہ کر دیا جائیگا لیکن غصب کے بارے میں فیصلہ نہیں کیا جائیگا کیونکہ قرض کا لین دین دونوں کی رضامندی سے صحیح طور پر واقع ہوا اور قاضی کی ولایت بھی فیصلے میں ثابت ہے اور غصب کی صورت میں اس لئے کہ جیسی ہوئی چیز اس کی ملکیت میں آچکی ہے اور حربی کی ملکیت میں کوئی حربی نہیں کسا سے واپس کرنے کا حکم دیا جائے۔

دو مسلمان امان لیکر دارالحرب میں گئے اور ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا تو اس کا حکم

مُسْلِمَانِ مُسْتَأْمَنَانِ قَتَلَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ تَجِبُ الدِّيَّةُ فِي مَالِهِ وَالْكَفَّارَةُ فِي الْخَطَا: اگر دو مسلمان امان لیکر دارالحرب میں جائیں اور ان میں سے ایک دوسرے کو قصداً یا خطا قتل کر ڈالے تو دیت اس کے مال میں واجب ہوگی اور خطا کی صورت میں کفارہ بھی لازم ہوگا کیونکہ دارالحرب میں قتل کے وقت اس پر قصاص واجب نہیں کیونکہ وہاں حکم اسلام جاری نہ ہونے کی بناء پر قصاص لینا ناممکن ہے، اب لامحالہ معصوم جان ہلاک کرنے پر اس کے مال میں دیت واجب ہوگی اس کے عاقلہ پر واجب نہیں ہوگی کیونکہ عاقلہ پر دیت اس لئے واجب ہوتی ہے کہ وہ اس کے مددگار ہیں اور اس کی حفاظت میں کوتاہی کے باعث ان پر واجب تھی اور اختلاف دار کی صورت میں نصرت و حفاظت کا اعتبار ساقط ہو گیا۔

وَلَا شَيْءَ فِي الْأَسِيرَيْنِ سِوَى الْكَفَّارَةِ فِي الْخَطَا كَقَتْلِ مُسْلِمٍ مُسْلِمًا أَسْلَمَ قَتْلُهُ: اگر وہ مسلمان دارالحرب میں کفار کے ہاتھوں قید ہوں اور ان میں سے ایک دوسرے کو قتل کر دے تو صرف خطا کی صورت میں کفارہ ہے کیونکہ مسلمان قیدی قید کے سبب سے کفارہ کا تابع بن گیا کیونکہ یہ تو ان کے قبضے میں بے اختیار ہے اس لئے یہ ان کے سفر کے باعث مسافر شمار ہوتا ہے اور ان کی اقامت کے باعث مقیم سمجھا جاتا ہے اور متبوع یعنی اہل حرب جبکہ معصوم نہیں تو ان کے فروع و تابع کا حکم بھی ایسا ہی ہوگا اس مسلمان کی طرح جو دارالحرب میں مسلمان ہو جائیں اور ہماری طرف ہجرت کر کے نہ آئیں بخلاف متامن کے کہ امان حاصل کرنے کے بعد ان کا تابع نہیں رہا اس لئے ان کی عصمت باطل نہ ہوگی۔

فَصْلٌ

لَا يُمَكِّنُ مُسْتَأْمَنٌ فِينَا سَنَةً وَقِيلَ لَهُ إِنْ أَقَمْتَ سَنَةً وَضِعَ عَلَيْكَ الْجِزْيَةُ فَإِنْ مَكَتَ سَنَةً فَهُوَ ذِمِّي فَلَمْ يُتْرَكْ أَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ كَمَا لَوْ وَضِعَ عَلَيْهِ الْخَرَجُ أَوْ نَكَحَتْ ذِمِّيًّا لَا عَكْسُهُ فَإِنْ رَجَعَ إِلَيْهِمْ وَلَهُ وَدِيعَةٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ أَوْ ذَيْنَ عَلَيْهِمَا حَلٌّ ذِمَّةً فَإِنْ أُسِرَ أَوْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ لَقُتِلَ سَقَطَ ذِمَّتُهُ وَصَارَتْ وَدِيعَتُهُ فَيْثًا وَإِنْ قُتِلَ وَلَمْ يَظْهَرْ عَلَيْهِمْ أَوْ مَاتَ فَقَرَضُهُ وَوَدِيعَتُهُ لَوَدِيعَتِهِ

ترجمہ: متامن کو ایک سال تک نہیں رہنے دیا جائیگا بلکہ اس سے کہہ دیا جائیگا کہ اگر تو سال بھر ظہر اوتھہ پر جزیہ مقرر ہو جائیگا اب اگر وہ اس کے بعد بھی سال بھر ظہرے تو ذی ہو جائیگا پس دارالحرب نہیں جائے دیا جائیگا جیسا کہ اگر اس پر خراج مقرر ہو جائے یا کوئی متامنہ عورت ذی سے نکاح کر لے نہ کہ اس کا عکس پس اگر وہ کفار کی طرف لوٹ گیا اور کسی مسلمان یا ذی کے پاس اس کی امانت ہو یا اسی کے ذمہ ان کا قرض ہو تو اس کا خون حلال ہو جائیگا اس کی امانت نصیحت ہو جائیگی اور اگر وہ مارا گیا اور ان پر ظہر حاصل نہیں ہوا وہ بلا ظہر مارا گیا یا اپنی موت مر گیا تو اس کا قرض اور امانت اس کے ورثہ کیلئے ہے۔

مستامن کو کتنی مدت ٹھہرنے کی اجازت ہے

لَا يُمَكِّنُ مُسْتَأْمِنٌ فِتْنًا سَنَةً وَقِيلَ لَهُ إِنَّ أَقْمَتَ سَنَةٍ وَضِعَ عَلَيْكَ الْجِزْيَةُ فَإِنْ مَكَتَ سَنَةً فَهُوَ ذِمِّي فَلَمْ يَتَرَكَ أَنْ يَسْرِجَعَ إِلَيْهِمْ : مستامن کو یہ اختیار نہیں دیا جائیگا کہ وہ سال بھر اقامت کر لے اور امان اسے آگاہ کر دے کہ اگر تو سال بھر رہا تو میں تجھ پر جزیہ لگا دوں گا اس بارے میں اصل قانون یہ کہ حربی کو ہمارے ملک میں دائمی اقامت کا اختیار نہیں ہوتا مگر یہ کہ اسے غلام بنالیا جائے یا اس پر جزیہ عائد کر دیا جائے کیونکہ اس قدر طویل قیام سے کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ جاسوسی کے فرائض سرانجام دینے لگے اور ہمارے خلاف مددگار ثابت ہو جس سے مسلمانوں کو ضرر لاحق ہونے کا خدشہ ہے کیونکہ اگر اتنی مدت کیلئے بھی منع کر دیں تو تجارت کی راہیں مسدود ہو جائیگی اور مدۃ قلیل اور کثیر میں تمیز کرنے کیلئے ایک سال کا وقت مقرر کیا گیا ہے پھر متنبہ کرنے کے بعد وہ سال بھر رہا تو ذمی بن جائیگا پھر اسے دارالحرب کی طرف نہیں جانے دیا جائیگا کیونکہ عقد ذمہ نہیں توڑا جاتا اور اسے کیوں جانے دیا جائے کیونکہ اس کے چلے جانے سے ایک تو جزیہ میں کمی آئیگی اور دوسرا اس کی اولاد ہمارے خلاف جنگ میں حصہ لینے والی ہوگی اس سے مسلمانوں کو ضرر پہنچنے کا احتمال ہے۔

كَمَا لَوْ وَضِعَ عَلَيْهِ الْخَرَاجُ : جیسے کوئی مستامن دارالاسلام میں زمین خرید لے اور اس پر خراج مقرر کیا جائے تو وہ مستامن ذمی ہو جائیگا کیونکہ جب اس نے خراج دینے کو قبول کر لیا تو گویا اس نے دارالاسلام میں سکونت کو اختیار کر لیا اور جو کافر دارالاسلام میں سکونت اختیار کرے وہ ذمی ہو جاتا ہے البتہ محض زمین خریدنے سے وہ ذمی نہ ہوگا زمین بسا اوقات بغرض تجارت خریدی جاتی ہے۔

مستامنہ عورت نے ذمی سے نکاح کیا تو وہ ذمیہ بن جائیگی

أَوْ نَكَحَتْ ذِمِّيًّا لَا عَگْسُهُ : یا مستامنہ عورت نے ذمی سے نکاح کیا تو وہ ذمیہ بن جائیگی اور اس کے برعکس میں نہیں یعنی اگر مستامن مرد دارالاسلام میں آکر کسی ذمیہ سے نکاح کرے تو یہ نکاح کرنے والا ذمی نہ ہوگا کیونکہ اس کیلئے تو ہر وقت اس کا امکان ہے کہ بیوی کو طلاق دیکر وطن واپس چلا جائے بخلاف پہلی صورت کے کہ وہ عورت نکاح کر کے شوہر کی تابع ہوگئی تو اب وہ اپنے اختیار سے نہیں جاسکتی۔

فَإِنْ رَجَعَ إِلَيْهِمْ وَلَهُ وَدِيعَةٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ أَوْ ذَيْنِ عَلَيْهِمَا حَلْ دَمُهُ فَإِنْ أَسِرَ أَوْ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ لَفَقِيلَ سَقَطَ ذِمَّتُهُ : اگر مستامن دارالحرب کو لوٹ جائے اور دارالاسلام میں کوئی امانت کسی مسلمان یا ذمی کے پاس چھوڑ جائے یا ان کے ذمہ اس کا قرض ہو تو واپس جانے سے اس کا خون مباح ہو جائیگا کیونکہ واپس جا کر اس نے امان باطل کر دی ہے۔ پس اگر وہ گرفتار کر لیا گیا یا دارالحرب پر مسلمانوں کے غلبہ کے وقت وہ قتل ہو گیا تو اس کے دئے ہوئے قرضے ساقط ہو گئے کیونکہ ودیعت تو معنوی لحاظ سے گویا اس کے ہاتھ میں ہے کیونکہ اس کا قبضہ تب ثابت ہوتا ہے جب وہ مطالبہ کرتا لیکن اب مطالبے کی کوئی صورت نہیں تو مقروض کا قبضہ بہ نسبت دوسرے مسلمانوں کے قبضے سے پہلے کا ہے لہذا یہ اس کے ساتھ خاص ہوگا۔

وَصَارَتْ وَدِيعَتُهُ فَيْئًا: اور وہ جو مال بھی کسی مسلمان یا ذمی کے پاس بطور امانت ہوگا وہ فئی بن جائیگا کیونکہ مال تقدیری طور پر اس کے قبضہ میں ہے کیونکہ امانت دار کا قبضہ حکماً امانت رکھنے والے کا قبضہ ہے اس لئے اس کی ذات کی طرح تبعا اس کا مال بھی فئی ہو جائیگا۔

وَأِنْ قُتِلَ وَلَمْ يَظْهَرْ عَلَيْهِمْ أَوْ مَاتَ فَقَرْضُهُ وَوَدِيعَتُهُ لَوَرَثَتِهِ: اگر حربی قتل ہو جائے لیکن مسلمان دار الحرب پر غالب نہ آئے ہوں یا وہ مر جائے تو قرض اور امانت کے مالک اس کے وارث ہوں گے کیونکہ اس کی ذات غنیمت میں داخل نہیں ہوئی اس طرح اس کا مال بھی غنیمت شمار نہیں ہوگا۔

وَأِنْ جَاءَنَا حَرْبِيٌّ بِأَمَانٍ وَلَهُ زُوجَةٌ ثَمَّةٌ وَلَدٌ وَمَالٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَذِمِّيٌّ وَحَرْبِيٌّ فَأَسْلَمَ هُنَا ثُمَّ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَالْكَفْلُ فَيءٌ وَإِنْ أَسْلَمَ ثَمَّةٌ فَجَاءَنَا فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَلِذَلِكَ الصَّغِيرُ حُرٌّ مُسْلِمٌ وَمَا أُوْدَعَهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ فَهُوَ لَهُ وَغَيْرُهُ فَيءٌ وَمَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا خَطَاً لَا وَلِيَّ لَهُ أَوْ حَرْبِيًّا جَاءَنَا بِأَمَانٍ فَأَسْلَمَ فَدَيْتُهُ عَلَى عَاقِلَتِهِ لِلْإِمَامِ وَفِي الْعَمْدِ الْقَتْلِ أَوْ الدِّيَةِ لَا الْعَفْوُ

ترجمہ: ایک حربی امن لیکر ہمارے پاس آیا اور دار الحرب میں اس کی بی بی بچہ اور کچھ مال کسی ذمی یا مسلمان یا حربی کے پاس ہے پس وہ یہاں مسلمان ہو گیا پھر ہم نے ان پر غلبہ حاصل کر لیا تو کل اشیاء غنیمت ہو گئی پس اگر وہاں مسلمان ہو کر پھر ہمارے یہاں آیا اور کافروں پر غلبہ حاصل ہو گیا تو اس کا چھوٹا بچہ آزاد مسلمان ہوگا اور جو مال اس نے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھا ہو وہ اسی کا ہے اور اس کے علاوہ سب غنیمت ہے اور جو شخص خطا کسی ایسے مسلمان کو مار ڈالے جس کا کوئی ولی نہ ہو یا کسی ایسے کافر کو مار ڈالے جو امان لیکر ہمارے یہاں آ گیا پس وہ مسلمان ہو گیا تھا تو اس کی دیت عاقلہ پر ہے اور اگر قصداً مار ڈالا تو اس میں قصاص یا دیت ہے نہ کہ عفو۔

وَأِنْ جَاءَنَا حَرْبِيٌّ بِأَمَانٍ وَلَهُ زُوجَةٌ ثَمَّةٌ وَلَدٌ وَمَالٌ عِنْدَ مُسْلِمٍ وَذِمِّيٌّ وَحَرْبِيٌّ فَأَسْلَمَ هُنَا ثُمَّ ظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَالْكَفْلُ فَيءٌ وَإِنْ أَسْلَمَ ثَمَّةٌ فَجَاءَنَا فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَلِذَلِكَ الصَّغِيرُ حُرٌّ مُسْلِمٌ وَمَا أُوْدَعَهُ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَوْ ذِمِّيٍّ فَهُوَ لَهُ وَغَيْرُهُ فَيءٌ: اور اگر کوئی حربی امن لیکر دارالاسلام میں آیا اور دار الحرب میں اس کی بیوی اور بچے اور کوئی مال بطور امانت کسی مسلمان یا ذمی یا حربی کے پاس ہے اور وہ یہاں آ کر مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد ان کافروں پر غلبہ ہو گیا تو یہ سب چیزیں فئی ہو جائیگی کیونکہ بیوی اور بڑی اولاد کا حکم تو ظاہر ہے کیونکہ وہ تو اہل حرب ہیں اور ان کے تابع نہیں اس کی بیوی اگر حاملہ ہے تو اس کے تابع ہو کر بچہ بھی اس کے حکم میں ہوگا باقی رہ گئے اس کے نابالغ چھوٹے بچے یہ تو باپ کے تابع ہو کر اس وقت مسلمان سمجھے جاتے ہیں جبکہ وہ اس کے قبضہ میں ہوں اور اختلاف دارین کی وجہ سے یہ بات متحقق نہیں اسی طرح تباؤن دار کی وجہ سے جان کی عصمت کے تابع ہو کر مال کی عصمت حاصل نہیں ہوگی تو یہ سب کچھ فئی میں داخل ہوگا اور آپ ﷺ کا فرمان: عصموادمائهم وأموالهم۔ ان چیزوں پر محمول ہے جو کہ اس کے قبضہ میں ہو۔

وَمَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا خَطَا لَا وَلِيَّ لَهُ أَوْ حَرْبِيًّا جَانًا بِأَمَانٍ فَأُسْلِمَ فَلَيْتَهُ عَلَى عَاقِلَتِهِ لِلْإِمَامِ: اور جس شخص نے دارالحرب میں ایسے مسلمان کو خطا قتل کیا جس کا کوئی ولی نہیں یا ایسے حربی کو قتل کیا جو امان لیکر ہمارے یہاں آیا تھا اور مسلمان ہو گیا تو امام قاتل کی برادری سے دیت وصول کریگا کیونکہ اس نے معصوم جان کو خطا قتل کیا ہے دیت لینے کا حق امام کو اس لئے کہ اس کا کوئی وارث نہیں۔

وَفِي الْعَمْدِ الْقَتْلُ أَوْ الدِّيَّةُ لَا الْعَفْوُ: اگر وہ مذکورہ صورت میں جان بوجھ کر قتل کا ارتکاب کرے تو امام کو اختیار ہے کہ اگر چاہے تو قاتل کو قتل کر دے یا چاہے تو اس سے دیت لے لے کیونکہ مقتول نفس معصوم تھا اور قتل عمد کیا گیا ہے اور اس کا ولی سلطان ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جس کا کوئی ولی نہ ہو سلطان اس کا ولی ہے البتہ امام اسے بالکل معاف نہیں کر سکتا کیونکہ حقیقت تو تمام مسلمانوں کا حق ہے اور امام کی ولایت شفقت پر مبنی ہے لیکن ان کا حق بغیر معاوضے کے مفت میں ساقط کر دینے میں کوئی شفقت نہیں۔

بَابُ الْعُشْرِ وَالْخَرَاجِ وَالْجَزِيَّةِ

عشر، خراج اور جزیہ کا بیان

جب معصفت نے اس کو ذکر کیا جس سے کافر ذمی ہو جاتا ہے تو اس کے بعد وضاحت مالہ کو ذکر کر رہے ہیں جو ذمی پر ذمی ہونے کے بعد لازم آتے ہیں یعنی ذمی کی زمین اور سرکار خراج پھر خراج کے ساتھ عشر کو بھی ذکر کر دیا تا وظیفہ ارض کی تکمیل اور تقسیم ہو جائے عشر بضم العین لغت میں عمارت ہے و احد من العشر یعنی دسواں حصہ اور خراج بالفتح ہے جو زمین یا غلام کی پیدائش سے خارج ہو اور جس کو بادشاہ وظیفہ ارض اور اس سے لے وہ مسکن، مخراج ہے۔

أَرْضُ الْعَرَبِ وَمَا أَسْلَمَ أَهْلُهُ أَوْ فُتِحَ عَنُودُهُ وَلَقِسِمَ بَيْنَ الْغَالِبِينَ عُشْرُ يَتَوَسَّوْنَ السَّوَادَ وَمَا فُتِحَ عَنُودُهُ وَأَقْرَبُ أَهْلُهَا عَلَيْهِ أَوْ فُتِحَ صُلْحًا خَرَاجًا قَوْلُو أَحْيَا أَرْضًا مَوَاتًا يُعْتَبَرُ قُرْبُهُ وَالْبَصْرَةُ عُشْرُ يَتَوَسَّوْنَ خَرَاجُ جَرِيْبٍ صُلْحٍ لِلزُّرْعِ صَاعٌ وَدِرْهَمٌ وَفِي جَرِيْبٍ الرُّطْبَةِ خُمُسُهُ دَرَاهِمٌ وَفِي جَرِيْبٍ الْكُرْمِ وَالنَّخْلِ الْمُتَصِلِ عُشْرُهُ دَرَاهِمٌ وَإِنْ لَمْ تَطِقْ مَا وَطَّفَ نَقَضَ بِخِلَافِ الزَّهَادَةِ وَلَا خَرَاجُ إِنْ غَلَبَ عَلَى أَرْضِهِ الْمَاءُ أَوْ انْقَطَعَ أَوْ أَصَابَ الزُّرْعَ الْفَلَوَانُ غَطَّلَهَا صَاحِبُهَا أَوْ أَسْلَمَ أَوْ اشْتَرَى مُسْلِمٌ أَرْضَ خَرَاجٍ يَجِبُ وَلَا عُشْرُ فِي خَارِجِ أَرْضِ الْخَرَاجِ

ترجمہ: عرب کی زمین اور وہ زمین جس کے باشندے مسلمان ہو گئے ہوں یا ظیفہ فتح کی مٹی ہو اور قادیوں میں تقسیم کر دی گئی ہو مغربی ہے اور سواد عراق اور وہ زمین جو ظیفہ فتح کی مٹی ہو اور اس کے باشندے کو برقرار رکھا گیا ہو یا صلح فتح کی مٹی ہو عراقی ہے اور اگر وہ ان زمین کو

زندہ کر لیا گیا تو اس کے قریب کا اعتبار ہوگا اور بصرہ عشری ہے اور قابل زراعت زمین میں ایک جریب کا خراج ایک صاع اور درہم ہے اور ترکاری کی زمین میں ایک جریب کا خراج پانچ درہم ہے اور انگور اور کھجور کے متصل درختوں والی زمین میں ایک جریب کا خراج دس درہم ہے اور اگر زمین مقرر کردہ مقدار کی متصل نہ ہو تو محصول کم کر دیا جائے بخلاف زیادتی کے اور خراج نہیں ہے اگر زمین پر پانی غالب ہو جائے یا پانی منقطع ہو جائے یا کھیتی کو کوئی آفت پہنچ جائے اور اگر اس کا مالک اس کو بیکار کر دے یا وہ مسلمان ہو جائے یا کوئی مسلمان خراجی زمین خرید لے تو خراج واجب ہوگا اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں۔

عشری اور خراجی زمینوں کی تعیین

أَرْضُ الْعَرَبِ وَمَا اسْلَمَ أَهْلُهُ أَوْ فُتِحَ عَنْوَةً وَقَسِمَ بَيْنَ الْعَرَبِ عَشْرِيَّةٌ : تمام سرزمین عرب عشری ہے عرب کی زمین سے مراد مقام عزیز سے یمن میں مہرہ کے آخری پتھروں تک طولا ہے اور عرض میں مہرہ کے ریگستان سے حدشام تک ہے عرب کی زمین کی پیداوار پر صرف عشر واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے خلفاء سے یہ ثابت نہیں کہ انہوں نے کبھی عرب کی زمین سے خراج وصول کیا ہو۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ عرب کے حق میں اور سوائے اسلام یا قتل کے سوا کوئی بات قبول نہیں ان کے اشخاص پر جزیہ عائد نہیں ہوتا اس لئے ان کی زمینوں پر بھی خراج عائد نہ ہوگا اس لئے کہ زمین کا خراج آدمی کے خراج کی طرح ہوتا ہے تو ان میں سے جو مسلمان ہو گئے ان کی زمین عشری بن کر ان کے قبضہ میں رہ گئی۔ اور ہر وہ زمین جس کے باشندے اسلام لے آئیں یا اسے قوت سے فتح کیا جائے اور مجاہدین میں تقسیم کر دی جائے تو یہ عشری زمین ہوگی کیونکہ اس میں ضابطہ یہ ہے کہ ابتداءً مسلمان پر خراج مقرر نہیں ہوتا اس کی زمین کا اصل وظیفہ عشر ہے خراج کافروں کے ساتھ مختص ہے اور عشر ابتداءً مسلمان پر مقرر ہوتا ہے اس لئے کہ اس میں عبادت کے معنی پائے جاتے ہیں۔

وَالسَّوَادُ وَمَا فُتِحَ عَنْوَةً وَأَقْرَأَ أَهْلُهَا عَلَيْهِ أَوْ فُتِحَ صُلْحًا خَرَجِيَّةٌ : اور سواد عراق کی زمین خراجی ہے اور وہ عزیز سے عقبہ حلوان تک عرضاً اور طول میں غلبہ سے بعض نے غلبہ سے کہا ہے عبادان تک ہے کیونکہ جب حضرت عمرؓ نے سواد عراق کو فتح کیا تو حضرات صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں اس سرزمین پر خراج عائد کیا گیا اور ہر وہ زمین جو قوت و غلبہ سے فتح کی جائے لیکن وہاں کے لوگوں کی ملکیت اس پر برقرار رکھی جائے یا ان لوگوں سے صلح کر لی جائے تو وہ زمین خراجی ہوگی۔ کیونکہ ابتداءً کافر کے حق میں خراج ہی زیدہ مناسب ہے۔

وَلَوْ أَحْيَا أَرْضًا مَوَاتًا يُعْتَبَرُ قَرْبُهُ وَالْبَصْرَةُ عَشْرِيَّةٌ : جس مردہ زمین کو زندہ کیا یعنی غیر مزرعہ زمین کو مزرعہ بنا لیا پس اگر وہ خراجی زمین کے متصل ہے تو یہ خراجی ہوگی اگر عشری زمین کے قرب و جوار میں ہے تو یہ عشری ہوگی کیونکہ کسی چیز کے قرب و جوار پر وہی حکم ہوتا ہے جو اس چیز پر ہوتا ہے جیسے گھر کے آس پاس کی جگہ گھر کا حکم رکھتی ہے حتیٰ کہ گھر کے مالک کیلئے فناء دار سے نفع حاصل کرنا جائز ہوتا ہے اور بصرہ کی ساری زمین عشری ہے اور قیاس کا تقاضا تھا کہ بصری کی زمینیں خراجی ہوتیں کیونکہ وہ خراجی علاقہ کی اراضی ہیں مگر حضرات صحابہ کرامؓ نے ان پر عشر مقرر کیا تو ان کے اجماع کے باعث قیاس ترک کر دیا گیا۔

وَأَخْرَاجُ جَرِيْبٍ صَلَحَ لِلزَّرْعِ صَاعٌ وَدِرْهَمٌ وَفِي جَرِيْبِ الرَّطْبَةِ خُمُسَةٌ دَرَاهِمٌ وَفِي جَرِيْبِ الْكُرْمِ وَالسَّخْلِ الْمُتَصِلِ عَشْرَةٌ دَرَاهِمٌ: جس زمین میں پانی پہنچتا ہو اور زراعت کے قابل ہو اس پر ایک قفیر ہاشمی یعنی ایک صاع اور ایک درہم ہے اور ہر جریب رطبہ پر پانچ درہم ہیں، رطبہ سے مراد کھیرا، ککڑی، خر بوزہ اور بیٹنگن وغیرہ ہیں اور ہر جریب انگور پر جو متصل ہوں اور اسی طرح ہر جریب خرمہ پر جو متصل ہو یعنی درمیان میں کوئی کھیت نہ ہو دس درہم ہیں حضرت عمرؓ سے اسی طرح منقول ہے کیونکہ مختلف اقسام کی پیداوار کی محنت و مشقت بھی متفاوت ہوتی ہے اور غلوں کی پیداوار پر محنت اور اخراجات زیادہ ہوتے ہیں اور سبزیوں کی مشقت بین بین ہوتی ہے اور انگور پر سب سے کم محنت صرف ہوتی ہے محصولات بھی محنت و اخراجات کے متفاوت ہونے سے متفاوت ہو جاتے ہیں اور اناج اور انگور میں سب سے زیادہ لگان مقرر کیا گیا ہے۔

جریب کی مقدار

ساتھ بائی ساتھ زراعت کا ہوتا ہے اور زراعت سے مراد یہاں زراعت مساحت ہے جو تقریباً اٹھارہ انچ (ڈیڑھ فٹ) کا ہوتا ہے تو اس حساب سے جریب کا کل رقبہ نو سو (۹۰۰) مربع گز بنتا ہے اور مرلہ کے حساب سے تیس مرلے (۳۰) بنتے ہیں

وَأِنْ لَمْ تُطَقَّ مَا وَظَّفَ نَقَضَ بِخِلَافِ الزِّيَادَةِ: اگر زمین میں محصول کی مقرر مقدار ادا کرنے کی سکت نہ ہو یعنی جب زمین کی قوت پیداوار کے مطابق اس پر خراج عائد کیا جائے پھر زمین کی پیداوار کم ہو جائے تو خراج بھی کم ہو جائیگا اور اگر پیداوار بڑھ جائے تو خراج زیادہ نہیں ہوگا کیونکہ حضرت عمرؓ سے ثابت ہے کہ جب انہیں زمین کی قوت بڑھ جانے کی خبر دی گئی تو انہوں نے خراج میں اضافہ نہیں کیا۔

وَلَا خَرَاجَ إِنْ غَلَبَ عَلَى أَرْضِهِ الْمَاءُ أَوْ انْقَطَعَ أَوْ أَصَابَ الزَّرْعُ آفَةٌ: اگر خراجی زمین پر پانی چڑھ آئے یا پانی کا سلسلہ منقطع ہو جائے یا کسی آفت کی وجہ سے پیداوار ضائع ہو جائے تو اس پر خراج نہ ہوگا کیونکہ امکان زراعت کی بناء پر خراج واجب ہوتا ہے زراعت سے نفع حاصل کرنا ممکن نہ رہا تو خراج بھی واجب نہیں ہوگا۔

وَأِنْ عَطَلَهَا صَاحِبُهَا أَوْ أَسْلَمَ أَوْ اشْتَرَى مُسْلِمٌ أَرْضَ خَرَاجٍ يَجِبُ: اگر زمین کا مالک اسے معطل چھوڑ دے تو اس پر خراج واجب ہوگا اس مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ عشر میں حقیقی نموکا اعتبار ہے اور خراج میں تقدیری نموکا تو مالک جب قابل زراعت زمین کو خود خالی چھوڑ دے اور کھیتی نہ کریں تو عشر لازم نہیں ہوگا لیکن خراج لازم ہوگا اس لئے زمین میں صلاحیت موجود تھی اور امکان زراعت ہی کی بناء پر خراج اس کے ذمہ واجب ہے اور یہ چیز یہاں موجود ہے یا اہل خراج میں سے کوئی اسلام لے آئے یا کوئی مسلمان خراجی زمین خرید لے تو ان دونوں سے بھی خراج ہی لیا جاتا ہے کیونکہ خراج میں مشقت اور اخراجات ہیں تو مسلمان پر اس کا باقی رکھنا ممکن ہے اگرچہ ابتداء مسلمان پر خراج نہیں لگایا جاسکتا۔

وَلَا عُشْرَ فِي خَرَاجِ أَرْضِ الْخَرَاجِ: خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہوتا بلکہ خراج ہی ادا کیا جاتا ہے، امام شافعیؒ

فرماتے ہیں کہ عشر وخراج دونوں کو جمع کیا جائیگا کیونکہ یہ دو مختلف حق ہیں جو مختلف اسباب کی بناء پر دو الگ الگ مقام میں واجب ہوتے ہیں ہماری دلیل آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ مسلمان کی زمین میں عشر اور خراج جمع نہیں ہو سکتے اور اس لئے بھی کہ ائمہ مسلمین میں سے کسی نے بھی خواہ عادل تھا یا ظالم دونوں کو جمع نہیں کیا۔

فصل فی الجزیة

جزیہ کا بیان

الْجِزْيَةُ لَوْ وُضِعَتْ بِتَرَاوِصٍ وَصُلِحَ لَا يُغْدَلُ عَنْهَا وَإِلَّا يُوَضَّعُ عَلَى الْفَقِيرِ الْمُعْتَمِلِ فِي كُلِّ سَنَةٍ اثْنَا عَشَرَ دِرْهَمًا وَعَلَى وَسْطِ الْحَالِ ضِعْفُهُ وَعَلَى الْمُكْثَرِ ضِعْفُهُ وَتَوَضَّعَ عَلَى كِتَابِي وَمَجُوسِي وَوَثْنِي عَجَمِي لَا عَرَبِيٍّ وَمُرْتَدٍّ وَصَبِيٍّ وَامْرَأَةٍ وَعَبْدٍ وَمَكَاتِبٍ وَزَمِينٍ وَأَعْمَى وَفَقِيرٍ غَيْرِ مُعْتَمِلٍ وَرَاهِبٍ لَا يُخَالِطُ وَتَسْقُطُ بِالْإِسْلَامِ وَالْمَوْتِ وَالتَّكْرَارِ وَلَا تُحَدَّثُ بَيْعَةً وَلَا كَيْسَةً فِي دَارِنَاوَيْعَادِ الْمُنْهَدِمِ مِنَ الْكُنَائِسِ وَالْبَيْعِ الْقَدِيمَةِ وَيُمَيِّزُ الدَّمَى عَنَّا فِي الزَّيِّ وَالْمَرْكَبِ وَالسَّرْجِ فَلَا يَرْكَبُ خَيْلًا وَلَا يَعْمَلُ بِالسَّلَاحِ وَيُظْهِرُ الْكُسْتِيحَ وَيَرْكَبُ سَرْجًا كَالْإِكَافِ:

ترجمہ: جزیہ اگر باہمی رضامندی سے مقرر ہو تو اس سے عدول نہیں کیا جائیگا ورنہ فقیر پر جو کما سکتا ہو ہر سال میں بارہ درہم اور درمیانی حال والے پر اس کا دگنا اور مالدار پر اس کا دگنا جزیہ مقرر کیا جائیگا۔ اور کتابی، آتش پرست اور عجمی بت پرست پر جزیہ مقرر کیا جائیگا، نہ کہ عربی بت پرست، مرتد، بچہ، عورت، غلام، مکاتب، اپانج، اندھے، نہ کما سکنے والے فقیر پر اور نہ ایسے گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل جول نہ رکھتا ہو اور جزیہ مسلمان ہونے اور مکرر ہونے سے اور مرجانے سے ساقط ہو جاتا ہے اور کوئی ناکیدہ اور اگر جادار الاسلام میں نہیں بنایا جائے ہاں منہدم کو دوبارہ بنایا جاسکتا ہے اور ممتاز رکھا جائے ذی کوہم سے ہیئت اور سواری اور زین میں پس نہ وہ گھوڑے پر سوار ہو اور نہ ہتھیار استعمال کریں اور زنا کو ظاہر کرے اور پالان جیسی زین پر سوار ہو۔

اقسام جزیہ

الْجِزْيَةُ لَوْ وُضِعَتْ بِتَرَاوِصٍ وَصُلِحَ لَا يُغْدَلُ عَنْهَا وَإِلَّا يُوَضَّعُ عَلَى الْفَقِيرِ الْمُعْتَمِلِ فِي كُلِّ سَنَةٍ اثْنَا عَشَرَ دِرْهَمًا وَعَلَى وَسْطِ الْحَالِ ضِعْفُهُ وَعَلَى الْمُكْثَرِ ضِعْفُهُ: جزیہ لغت میں بمعنی جزا ہے کیونکہ جزیہ قتل کی جزا واقع ہوا ہے یعنی جزیہ قتل کا بدلہ ہے اگر جزیہ نہ دیتا تو قتل کیا جاتا اور جزیہ کی جمع جزی ہے بضم لاو ل وفتح الثانی جیسے لمحیہ کی جمع لمحی ہے جزیہ کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ ہے کہ جو طرفین کی رضامندی سے مقرر ہو، اس صورت میں تو جتنی مقدار پر باہمی اتفاق ہوا ہو اسی میں محدود رہے گا کم یا زیادہ نہیں لیا جاسکتا۔ دوسری قسم یہ ہے کہ کفار پر غلبہ پانے کے بعد امام اپنی جانب سے ابتداء مقرر کرے لیکن یہ اس وقت ہے جبکہ ان کو ان کی املاک پر برقرار رکھا جائے تو اس صورت میں وہ مالدار جس کا مالدار ہونا ثابت ہو اس

پرسالانہ اثباتیس درہم مقرر کیا جائیگا اور متوسط الحال پرسالانہ چوبیس درہم اور کم آنے والے فقیر پر بارہ درہم سالانہ مقرر کیا جائیگا چنانچہ امام یا اس کا نائب ہر مہینہ مالدار سے چار درہم اور متوسط الحال سے دو درہم اور فقیر سے ایک درہم وصول کرے گا اور امام شافعیؒ کے نزدیک ہر بالغ مرد و عورت پرسالانہ ایک دینار مقرر کر دیا جائیگا اور فقیر وغنی سب برابر ہیں کیونکہ نبی اکرم ﷺ نے حضرت معاذؓ سے فرمایا تھا ہر بالغ مرد اور عورت سے ایک دینار یا اس کے مساوی لینا اس میں امیر وغنی کی کوئی تفصیل نہیں ہمارے مسلک کی تائید حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ کے ارشادات سے ہوتی ہے اور ان کے فیصلے پر مہاجرین اور انصار میں سے کسی نے بھی انگلی نہیں اٹھائی تھی اور امام شافعیؒ کی پیش کردہ روایت صلح کی صورت پر محمول ہوگی۔

وَتَوْضَعُ عَلٰی كِتَابِيَّ وَمَعْجُوسِيَّ وَوَيْثِيَّ عَجْمِيَّ : اہل کتاب اور مجوسی پر بھی جزیہ مقرر کیا جائیگا۔ کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: ﴿مَنْ الذِّينَ اٰتَوْا الْكِتَابَ حَتّٰى يُعْطُوا الْحِزْبَةَ﴾۔ مجوس اور عجم کے بت پرستوں پر بھی جزیہ ہوگا کیونکہ مجوس اور مشرکین کو غلام بنانا جائز ہے تو ان پر جزیہ لگانا بھی جائز ہوگا کیونکہ غلام بنانے یا جزیہ لگانے کی صورت میں ان کا سلب نفس لازم آتا ہے چنانچہ وہ کمائی کر کے مسلمانوں کو ادا یگی کرتے ہیں اور ان کے اخراجات ان کی اپنی کمائی سے پورے ہوتے ہیں۔

عربی بت پرستوں اور مرتدین پر جزیہ نہیں

لَا عَرَبِيَّ وَ مُرْتَدٍّ وَ صَبِيٍّ وَ اَمْرَاؤَ وَ غَنَدٍ وَ مَكَاتِبَ وَ زَمِيْنَ وَ اَعْمٰى : عرب کے بت پرستوں اور مرتدین پر جزیہ نہیں لگایا جائیگا کیونکہ ان کا کفر بہت شدید ہے مشرکین عرب کا تو اس لئے کہ نبی کریم ﷺ ان لوگوں کے درمیان مبعوث ہوئے اور قرآن کریم ان کی زبان میں نازل ہوا تو ان کے حق میں یہ معجزہ بالکل واضح ہے اور مرتد اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اسلام کی ہدایت کی تھی اور محاسن اسلام سے بخوبی آگاہ تھا۔ بچہ، عورت، غلام و مکاتب، اپاج اور اندھے پر جزیہ ہوگا چنانچہ جزیہ تو قتل کے بدلے واجب ہوتا ہے یا مجاہدین کے قتال کے سلسلے میں معاونت ہوتی ہے ان مذکورہ افراد کو قتل نہیں کیا جاتا یا ان کی عدم اہلیت کی بناء پر ان سے جنگ نہیں کی جاتی۔

وَفَقِيْرٍ غَيْرِ مُعْتَمِلٍ وَ زَاهِبٍ لَا يُخَالِطُ : اور ایسے فقیر پر بھی واجب نہ ہوگا جس کی کمائی اس کی ضروریات سے کم ہو یا وہ کمانے کے قابل ہی نہ ہو کیونکہ حضرت عثمانؓ نے اس فقیر پر کوئی جزیہ مقرر نہ فرمایا جو کمائی کے قابل نہ تھا اور یہ سب کچھ حضرات صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں ہوا تھا۔ اور ان راہبوں پر بھی جزیہ نہیں ہوگا جو لوگوں سے میل جول منقطع کئے ہوئے ہیں کیونکہ جب وہ لوگوں سے میل جول نہ رکھتے ہوں تو انہیں قتل نہیں کیا جاتا اور کفار کے حق میں جزیہ اسقاط قتل کی بناء پر ہوتا ہے۔

وَتَسْقُطُ بِالْاِسْلَامِ وَ السَّمُوْتِ وَ الشُّكْرَاؤُ : اگر ذمی اسلام لے آیا اس پر جزیہ واجب تھا تو اسلام لانے سے ساقط ہو جائیگا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ مسلمان پر جزیہ نہیں ہوتا اور اسی طرح تکرار سے بھی جزیہ ساقط ہو جائیگا یعنی اگر ذمی سے ایک سال جزیہ نہ لیا اور دوسرا سال بھی مکمل ہو گیا تو جزیہ میں داخل ہو جائیگا اور اسی طرح موت سے بھی جزیہ ساقط ہو جائیگا کیونکہ جزیہ

کفر کی سزا کے طور پر واجب ہوتی ہے اس وجہ سے اس کو جزیہ کہا جاتا ہے اور کفر کی سزا موت کے بعد قائم نہیں رہتی۔

وَلَا تُحَدِّثُ بَيْعَةً وَلَا كَيْسَةً فِي دَارِنَا : دارالاسلام میں نئے سرے سے بیعہ یا کئیسہ بنانے کی اجازت نہیں دی جائیگی کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اسلام میں نہ تو خفی ہونا ہے اور نہ کئیسہ ہے اس سے مراد یہ ہے کہ نئے سرے سے تعمیر کی اجازت نہیں ہوگی اگر پرانا بیعہ یا کئیسہ منہدم ہو جائے تو اس کی تعمیر نو کر سکتے ہیں۔

وَيُعَادُ الْمُنْهَدِمُ مِنَ الْكُنَائِسِ وَالْبَيْعِ الْقَدِيمَةِ : اس سے اس طرف اشارہ ہے کہ منہدم شدہ عمارت کو پہلے کی طرح بنا سکتے ہیں البتہ اس پر زیادتی یا اضافہ نہیں کر سکتے چنانچہ اگر وہ پہلی حالت سے زیادہ خوبصورت اور شاندار بنانا چاہیں تو انہیں اجازت نہیں دی جائیگی اسی طرح اگر امام مصلحت سے گرائے تو بھی دوبارہ بنانے کی اجازت نہیں ہوگی اور اگر وہ خود ہی سے اسے گرا دیں تو دوبارہ بنانے کی اجازت ہے۔

ذمیوں کو وضع، قطع میں ممتاز رہنے کا حکم دیا جائیگا

وَيُمَيِّزُ الذَّمِيُّ عَنَّا فِي الزَّيِّ وَالْمَرْكَبِ وَالسَّرَجِ فَلَا يَرْكَبُ خَيْلًا وَلَا يَعْمَلُ بِالسَّلَاحِ : اور ذمیوں کیلئے ضروری ہے کہ وہ اپنا لباس، سواری، زین وغیرہ میں مسلمانوں سے الگ اور متمیز ہوں پس نہ تو گھوڑے کی سواری کریں اور نہ ہی ہتھیار لگا کر چلیں اور زہری بکسریاں اور تشدید یاء کے ساتھ بیت اور شکل کو کہتے ہیں یہاں مراد لباس ہے چنانچہ انہیں پٹری وغیرہ جو علماء و شرفاء کا لباس ہے تو اس سے بھی منع کیا جائیگا۔

وَيُظْهِرُ الْكُسْتَبِجَ وَيَرْكَبُ سَرْجًا كَالْإِكَافِ : اور ضروری ہے کہ علامت کی طور پر کستیج کو ظاہر کریں یعنی اس دھاگے کو جو اون کا انگلی برابر موٹا ہوتا ہے جسے ذمی اپنے کمر میں باندھتے ہیں یعنی ریشم زنا راں سے مختلف ہوتا ہے۔

وَلَا يُنْتَقَضُ عَهْدُهُ بِالْإِبَاءِ عَنِ الْجِزْيَةِ وَالزَّنَا بِمُسْلِمَةٍ وَقَتْلِ مُسْلِمٍ وَنَسَبِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلْ بِالْإِثْحَاقِ ثَمَّةً أَوْ بِالْغَلْبَةِ عَلَى مَوْضِعٍ لِلْجَرَابِ وَصَارُوا كَالْمُرْتَدِّ وَيُؤْخَذُ مِنْ تَغْلِيٍّ وَتَغْلِيٍّ ضِعْفُ زَكَاتِنَا وَمَوْلَاهُ كَمَوْلَى الْقُرَشِيِّ وَالْجِزْيَةُ وَالْخَرَاجُ وَمَالُ التَّغْلِيٍّ وَهَدِيَّةُ أَهْلِ الْحَرْبِ وَمَا أَخَذْنَا مِنْهُمْ بِلا قِتَالٍ يُصْرَفُ فِي مَصَالِحِنَا كَسَدِ الثُّغُورِ وَبِنَاءِ الْقَنَاطِرِ وَالْجُسُورِ وَكَفَايَةِ الْقُضَاةِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمُقَاتِلَةِ وَذَرَارِيهِمْ وَمَنْ مَاتَ فِي نِصْفِ السَّنَةِ حُرِّمَ عَنِ الْعَطَاءِ

ترجمہ: اور جزیہ سے انکار کرنے مسلمان عورت کے ساتھ زنا کرنے، مسلمان کو مار ڈالنے، اور نبی اکرم ﷺ کی شان میں بدگوئی کرنے سے اس کا عہد ذمہ نہیں ٹوٹتا بلکہ دارالحرب جانے یا لڑائی کی تیاری کیلئے کسی جگہ پر غالب آجانے سے ٹوٹتا ہے اور ان چیزوں سے وہ مرتدین کی مانند ہو جاتے ہیں اور تغلیٰ مرد و عورت سے جو بالغ ہو ہماری زکوٰۃ سے دو گنا لیا جائیگا اور ان کا آزاد کردہ غلام قریشیوں کے آزاد کردہ غلام کی طرح ہے خراج جزیہ اور تغلیٰ کا مال اور کافروں کا ہدیہ اور جو مال ہم ان سے بلا قتال حاصل کریں اس کو ہماری بہتری میں

صرف کیا جائے۔ مثلاً سرحدوں کو مضبوط کرنا اور چھوٹے، بڑے پل تعمیر کرنے اور قاضیوں، عالموں، فوجیوں اور ان کی اولاد کے روزیے میں اور جو شخص سال کے نصف میں مر جائے تو وہ عطا سے محروم رہے گا۔

انکارِ جزیہ، قتلِ مسلم اور نبی کریم ﷺ کو گالی دینے سے عہدِ ذمہ ٹوٹنے کا حکم

وَلَا يَنْتَقِضُ عَهْدُهُ بِالْإِنْيَاءِ عَنِ الْجَزْيَةِ وَالزَّانَا بِمُسْلِمَةٍ وَقَتْلِ مُسْلِمٍ وَسَبِّ النَّبِيِّ ﷺ: جس ذمی نے جزیہ کی ادائیگی سے انکار کیا یا مسلمان عورت کے ساتھ زنا کیا یا کسی مسلمان کو قتل کر دیا یا نبی کریم ﷺ کی شان میں ناروا الفاظ کہے تو اس سے عہدِ ذمہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قتل کا اختتام التزامِ جزیہ سے ہوتا ہے نہ کہ اداءِ جزیہ سے اور نبی اکرم ﷺ کی شان میں گستاخی کرنا کفر ہے اور کفر تو اس میں موجود تھا وہ اس معاہدہ سے مانع نہیں تھا تو یہ کفر جو آب طاری ہو رہا ہے یہ عہدِ ذمہ کو ساقط نہیں کرے گا۔ لیکن یہ اختلاف اس وقت ہے جبکہ اس نے آنحضرت ﷺ کی شان میں ناروا کلمات اعلانیہ نہ کہے ہوں کیونکہ اگر اس نے یہ کلمات اعلانیہ کہے یا اس کی عادت ہو تو اس کا عہدِ ذمہ ٹوٹ جائیگا اور اس کو قتل کر دیا جائیگا اگرچہ وہ عورت ہی کیوں نہ ہو (المطابق فی الثامیہ)

بَلْ بِأَلَا لِيَسْحَاقَ ثَمَّةٌ أَوْ بِالْغَلْبَةِ عَلَى مَوْضِعٍ لِلْحِرَابِ وَصَارُوا كَالْمُرْتَدِّ: ہاں اگر دار الحرب والوں میں جا ملایا ایسے چند آدمی ملکر کسی جگہ جنگ کرنے پر آمادہ ہو گئے تو ان دونوں صورتوں میں ان کا عہدِ ذمہ ٹوٹ جائیگا کیونکہ جب وہ ہم سے لڑیں گے تو عہدِ ذمہ فائدہ سے خالی ہو گیا کیونکہ معاہدہ تو لڑائی کے شر کے ازالہ کیلئے تھا۔ تو وہ مرتد کی طرح ہو جائیگا کیونکہ وہ بے ایمان لوگوں سے جا ملا البتہ اگر ذمی باغی گرفتار ہو جائے تو اسے غلام بنالیا جائیگا بخلاف مرتد کے کیونکہ مرتد کے سامنے یا تو اسلام پیش کیا جاتا ہے یا اسے قتل کر دیا جاتا ہے۔

وَيُؤْخَذُ مِنَ تَغْلِيْبِي وَتَغْلِيْبِي ضَعْفٌ ذَكَرْنَا وَمَوْلَاهُ كَمَوْلَى الْقُرَشِيِّ: اور بنی تغلب کے بالغ مرد اور عورت سے اہل اسلام کی زکوٰۃ سے دو چند لیا جائیگا اور ان کے آزاد کردہ غلاموں سے جزیہ اور خراج لیا جائیگا اس میں امام زفر کا اختلاف ہے ان کے نزدیک ان کے آزاد کردہ غلام سے بھی ہماری زکوٰۃ کا دگن لیا جائے یعنی زمین کی پیداوار میں سے خمس اور اس کے علاوہ جن اموال میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے ان میں سے بیسواں حصہ لیا جائیگا ہمارے نزدیک ان کا حکم ایسا ہے جیسے قریش کے آزاد کردہ غلاموں کا حکم ہے کہ ان سے جزیہ اور خراج وصول کیا جاتا ہے اور نبی اکرم ﷺ کا ارشاد: مَوْلَى الْقَوْمِ مِنْهُمْ "کسی قوم کا آزاد کردہ اسی قوم کا ایک فرد شمار ہوتا ہے" محض حرمتِ صدقہ کے باب میں کارگر ہے چنانچہ ہاشمی کا آزاد کردہ غلام صدقہ قبول کرنے کے حکم میں ہاشمی کے مانند ہے کیونکہ حرمتِ شبہ سے بھی ثابت ہو جاتی ہے مگر جمیع احکام میں وہ اپنے مولیٰ کے مانند نہیں ہوتا۔

وَالْجَزْيَةُ وَالْخَرَاجُ وَمَالُ التَّغْلِيْبِي وَهَيْدَةُ أَهْلِ الْحَرْبِ وَمَا أَخَذْنَا مِنْهُمْ بِلَا قِتَالٍ يُصْرَفُ فِي مَصَالِحِنَا كَسَدِ الشُّغُورِ وَبِنَاءِ الْقُنَاطِرِ وَالْجُسُورِ: اور جزیہ کا مال، زمین کا خراج، بنی تغلب سے وصول شدہ مال اور وہ ہدایاؤں تھنے جوان کی طرف سے امام کے پاس آئیں اور جو مال ان سے جنگ کے بغیر حاصل ہو ان کا مصرف مسلمانوں کے مصالح اور رفاه

عامہ ہے مثلاً سرحدوں کی حفاظت اور پل، راستے بناء القنطرة یہ لفظ فَعْلَلْتِہ کے وزن پر ہے، دریا، نہر پار ہونے کیلئے جو مستحکم پل بنایا جاتا ہے اسے قنطرہ کہتے ہیں اور نہر وغیرہ عبور کرنے کے پل کو ”جڑ“ کہتے ہیں، خواہ باقاعدہ بنا ہوا یا عارضی ہو (مُغْرَب) اور مساجد، حوض اور مسافر خانوں کی تعمیر اور نہروں کی کھدائی وغیرہ قنطرہ کے حکم میں ہے۔

وَكِفَايَةُ الْقَضَاةِ وَالْعُلَمَاءِ وَالْمُقَاتِلَةِ وَذَرَارِيهِمْ وَمَنْ مَاتَ فِي نِصْفِ السَّنَةِ حُرِمَ عَنِ الْعَطَاءِ: قاضی حضرات، عاملوں، اور علماء کرام اور مجاہدین اور ان کی اولاد کو گزارے کے مطابق دے جو ان کی ضروریات کیلئے کافی ہو کیونکہ مذکورہ بالا حضرات یعنی قضاۃ و علماء و مجاہدین وغیرہ مسلمانوں کی خدمت کا فریضہ ہی سرانجام دیتے ہیں اور اولاد کے اخراجات باپ کی ذمہ ہیں اگر ان مذکورہ اشخاص میں سے کوئی شخص سال کے درمیان میں مر گیا تو اسے عطاء سے کچھ نہ دیا جائے کیونکہ یہ عطاء صلے کی ایک قسم ہے اس لئے اسے عطاء کہا جاتا ہے، قرض نہیں ہے، پس قبضہ سے پہلے ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔

مرتد لوگوں کا بیان

جب مصنفؒ نے کفر اصلی کے احکام سے فراغت پائی تو کفر طاری کے احکام شروع فرما رہے ہیں، کفر اصلی سے مراد یہ ہے کہ بلوغت پر ایمان مقدم نہ ہوا ہو اور کفر طاری وہ ہے جس پر ایمان مقدم ہوا ہو۔ مرتد لغت میں پھر جانے والے کو کہتے ہیں مطلقاً خواہ ایمان سے پھرے یا غیر ایمان سے اور اصطلاح شرع میں دین اسلام سے پھر جانے والے کو مرتد کہتے ہیں۔

يُعْرَضُ الْإِسْلَامُ عَلَى الْمُرْتَدِّ وَتُكْشَفُ شُبُهَتُهُ وَيُخْبَسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ أَسْلَمَ وَإِلَّا قُتِلَ وَإِسْلَامُهُ أَنْ يَتَبَرَّأَ عَنِ الْأَدْيَانِ سِوَى الْإِسْلَامِ أَوْ عَمَّا انْتَقَلَ إِلَيْهِ وَكُفْرُهُ قَتْلُهُ قَبْلَهُ وَلَمْ يَضْمَنْ قَاتِلُهُ وَلَا تُقْتَلَ الْمُرْتَدَّةُ وَبِزَوْلِ مِلْكِ الْمُرْتَدِّ عَنْ مَالِهِ زَوَالًا مُوقُوفًا فَإِنْ أَسْلَمَ عَادَ مِلْكُهُ وَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ عَلَى رِدَّتِهِ وَرِثَ كَسْبُ إِسْلَامِهِ وَارِثُهُ الْمُسْلِمُ بَعْدَ قَضَاءِ دِينِ إِسْلَامِهِ وَكَسْبُ رِدَّتِهِ فِيءٌ بَعْدَ قَضَاءِ دِينِ رِدَّتِهِ

ترجمہ: مرتد پر اسلام پیش کیا جائیگا اور شبہ دور کیا جائیگا اور تین دن تک قید رکھا جائیگا۔ پس اگر وہ مسلمان ہو جائے تو بہت اچھا ہے ورنہ قتل کر دیا جائیگا اور اس کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ وہ اسلام کے علاوہ تمام مذاہب سے یا جس کی طرف وہ مائل ہوا تھا اس سے بیزاری ظاہر کرے اور اس سے قبل اس کو قتل کرنا مکروہ ہے لیکن اس کا قاتل ضامن نہ ہوگا اور مرتد عورت قتل نہیں کی جائیگی بلکہ قید کی جائیگی یہاں تک کہ اسلام لے آئے اور مرتد کے مال سے اس کی ملکیت بزدال موقوف زائل ہو جاتی ہے پس اگر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کی ملکیت لوٹ آئیگی اور اگر ارتداد پر مرتد قتل کر دیا جائے تو اس کا مسلم وارث اس کے اسلام کی کمائی کا وارث ہوگا، اسلامی قرضہ کی ادائیگی کے بعد اور اس ارتداد کی کمائی غنیمت ہوگی ارتدادی قرضہ کی ادائیگی کے بعد۔

يُعْرَضُ الْإِسْلَامُ عَلَى الْمُرْتَدِّ وَتُكْشَفُ شُبُهَتُهُ وَيُخْبَسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ أَسْلَمَ وَإِلَّا قُتِلَ: اگر کوئی مسلمان

اسلام سے ارتداد اختیار کرے تو اس پر اسلام پیش کیا جائیگا اور اگر اسے کوئی شک و شبہ ہو تو اسے دور کرنے کی کوشش کی جائیگی اور اس کے شر کو دور کرنے کے دو طریقوں (یعنی اسلام یا قتل) میں سے یہ عمدہ طریقہ ہے کہ اسے اسلام کے بارے میں پیدا شدہ شبہات کا صحیح حل بتایا جائے اور اسلام کی حقانیت اس پر واضح کی جائے البتہ اسلام پیش کرنا واجب نہیں ہے کیونکہ ایک بار اسے دعوت اسلام پہنچ چکی ہے اور اسے تین دن تک مجبوس رکھا جائیگا اگر اسلام قبول کرے تو بہت اچھا ہے ورنہ اسے قتل کر دیا جائیگا۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو اپنے دین یعنی اسلام کو بدل ڈالے اس کو قتل کر دو اس لئے کہ وہ حربی کافر ہے اور اس کو دعوت اسلام پہنچ چکی ہے۔

وَإِسْلَامُهُ أَنْ يَتَّبِعَ عَنْ الْأَذْيَانِ سِوَى الْإِسْلَامِ أَوْ عَمَّا انْتَقَلَ إِلَيْهِ : اور اس کے اسلام لانے اور توبہ کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ کلمہ شہادتین کی ادائیگی کے بعد اسلام کے سوا باقی تمام مذاہب سے بیزاری کا اعلان کرے کیونکہ اس کا کوئی دین ہے یا اس نے جو دین اختیار کیا ہے اگر اس سے بیزاری کا اعلان کرے تو بھی کافی ہے کیونکہ اس سے بھی مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔

اسلام پیش کرنے سے پہلے اسے قتل کرنا مکروہ ہے

وَكُفْرُهُ قَتْلُهُ قَبْلَهُ وَلَمْ يَضْمَنْ قَاتِلُهُ : اور اسلام پیش کرنے سے پہلے اسے قتل کرنا مکروہ ہے، کراہت سے مراد ترک استحباب ہے، قاتل پر دیت یا قصاص کچھ بھی واجب نہ ہوگا اور ضمان اس لئے واجب نہیں کہ کفر قتل کو مباح کر دیتا ہے اور دعوت کے پہنچ جانے کے بعد اسلام کا پیش کرنا واجب نہیں۔

وَلَا تُقْتَلُ الْمُؤْتَبَةُ : اگر عورت مرتدہ ہو جائے تو احناف کے ہاں اسے قتل نہیں کیا جائیگا بلکہ اسے قید میں رکھا جائیگا اور اس کے ساتھ ساتھ ترغیب و دعوت دی جائیگی اگر پھر بھی اسلام قبول نہیں کیا تو قید ہی میں رہنے دیا جائیگا یہاں تک کہ موت اس کا فیصلہ کر دے حضرات ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ عورت مرتدہ ہو جائے تو اسے مرد کی طرح قتل کر دیا جائیگا کیونکہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے : مَنْ بَدَلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ . اس میں کسی شخص کی تخصیص نہیں ہے لہذا یہ عمومی حکم ہوگا دوسری دلیل یہ کہ خون کو مباح کرنے کا سبب کفر ہے جو کہ عورت میں پایا جا رہا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے عورتوں کے قتل سے منع فرمایا ہے دوسری بات یہ ہے کہ عورتوں سے جنگ کا خدشہ نہیں ہوتا کیونکہ وہ اپنی فطرت کے لحاظ سے صلاحیت جنگ سے محروم ہوتی ہیں بخلاف مردوں کے پس مرتدہ کافرہ اصلی کافرہ عورت کی طرح ہوگی۔

وَيُزَوَّلُ مُلْكُ الْمُؤْتَدِّ عَنْ مَالِهِ زَوَالًا مَوْقُوفًا فَإِنْ أَسْلَمَ عَادَ مُلْكُهُ : مرتد کے ارتداد کی بناء پر اس کا حق اس کے اموال سے زائل ہو جاتا ہے مگر یہ زوال موقوف ہوگا اگر دوبارہ اسلام لے آئے اس کی ملکیت بحال ہوگی کیونکہ وہ ارتداد کی وجہ سے حربی بن چکا ہے اس وجہ سے اس کا قتل جائز ہے پس اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی ملک زائل ہو جائے البتہ اتنی بات ہے کہ اس پر جبر کر کے اسے اسلام کی دعوت دی جا رہی ہے اور اسلام کی طرف اس کی واپسی کی توقع بھی ہے پس ہم نے اس کی ملکیت کے

زوال کے بارے میں توقف سے کام لیا اگر اسلام قبول کر لے تو یہی خیال کریں گے گویا عارضہ ارتداد ملکیت کے حق میں وقوع پذیر ہوا ہی نہیں۔

مرتد ہونے کی حالت میں مرگیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی کمائی کا حکم

وَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ عَلَىٰ رِدَّتِهِ وَرِثَ كَسْبُ إِسْلَامِهِ وَارِثُهُ الْمُسْلِمُ بَعْدَ قَضَاءِ دَيْنِ إِسْلَامِهِ وَكَسْبُ رِدَّتِهِ فَيُؤْتَىٰ بَعْدَ قَضَاءِ دَيْنِ رِدَّتِهِ: اور اگر مرتد ہونے کی حالت میں مرگیا یا قتل کر دیا گیا تو اس کی جو کمائی اسلام کی حالت میں ہوگی تو وہ اسلامی حالت کا قرضہ اس کی طرف سے اداء کرنے کے بعد اس کے مسلمان وارث کو بطور ترکہ کے مل جائیگی اور جو اس کی کمائی مرتد ہونے کی حالت میں ہوئی تو وہ اس کی طرف سے مرتد ہونے کی حالت کا قرضہ ادا کرنے کے بعد مال غنیمت قرار دیکر بیت المال میں رکھ دیا جائیگی یہ ساری تفصیل امام صاحبؒ کے نزدیک ہے حضرات صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ دونوں قسم کی کمائی وراثت کی ہوگی کیونکہ دونوں قسم کی کمائی میں اس کی ملکیت ارتداد کے بعد بھی باقی ہے اور یہ کہ ملکیت ارتداد سے کچھ پہلے وقت کی طرف مستند ہوگی کیونکہ مرتد ہونا اس کی موت کا سبب ہے تو مسلمان کا مسلمان ہی سے میراث پانا ہوا۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک دونوں قسم کی کمائی مال غنیمت ہوگی کیونکہ وہ کفر کی حالت میں مرا ہے اور مسلمان کا فر کا وارث نہیں ہوا کرتا۔ امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ اسلام کی حالت میں کمائی کو اسلام کی طرف مستند کرنا کیونکہ ارتداد سے پہلے وہ کمائی موجود تھی لیکن ارتداد کی صورت میں کمائی کو اسلام کی طرف مستند کرنا ممکن نہیں کیونکہ مرتد ہونے سے پہلے وہ موجود نہ تھی اور مستند ہونے کیلئے شرط یہ ہے کہ اس وقت موجود ہو۔

وَإِنْ حَكَمَ بِلِحَاقِهِ عَتَقَ مُدَبَّرَةً وَأُمُّ وَلَدِهِ وَحَلَّ دِينَهُ وَتَوَقَّفَ مُبَايَعَتُهُ وَعِتْقُهُ وَهَبَتْهُ فَإِنْ أَمَّنَ نَفَذَ وَإِنْ هَلَكَ بَطَلَ وَإِنْ عَادَ مُسْلِمًا بَعْدَ الْحُكْمِ بِلِحَاقِهِ فَمَا وَجَدَهُ فِي يَدِ وَارِثِهِ أَخَذَهُ وَإِلَّا لَا وَلَوْ وَلَدَتْ أُمَةٌ لَهُ نَصْرَانِيَّةً لَيْسَتْ أَشْهُرٌ مُنْذُ ارْتَدَّ فَادَّعَاهُ فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَهُوَ ابْنُهُ حُرٌّ وَلَا يَرِثُهُ وَلَوْ مُسْلِمَةً وَرِثَهُ الْإِبْنُ إِنْ مَاتَ عَلَى الرِّدَّةِ أَوْ لَحِقَ بِدَارِ الْحَرْبِ وَإِنْ لَحِقَ الْمُرْتَدُّ بِمَالِهِ فَظَهَرَ عَلَيْهِ فَهُوَ فَيُؤْتَىٰ فَإِنْ رَجَعَ وَذَهَبَ بِمَالِهِ وَظَهَرَ عَلَيْهِ فَلِوَارِثِهِ وَإِنْ لَحِقَ فَقُضِيَ بِعَبْدِهِ لِابْنِهِ فَكَاتَبَهُ فَجَاءَ مُسْلِمًا فَالْمُكَاتَبَةُ وَالْوَلَاءُ لِمُورَثِهِ:

ترجمہ: اور اگر حکم دیا گیا اس کے دارالحرب جاننے کا تو اس کا مدبر اور اس کی ام و لدا آزاد ہو جائیگی اور اس کا قرض اسی وقت ادا کرنا ہوگا اور اس کا فروخت کرنا اور آزاد کرنا اور ہبہ کرنا موقوف ہوگا پس اگر وہ ایمان لے آئے تو نافذ ہوں گے ورنہ باطل ہوں گے اور اگر وہ مسلمان ہو کر آجائے دارالحرب جاننے کے حکم کر دینے کے بعد تو جو کچھ وہ اپنے ورثاء کے پاس پائے اس کو لے لے ورنہ نہیں اور اگر اس کی نصرانی باندی نے اس کے مرتد ہونے کے وقت سے چھ ماہ کے اندر بچہ جنما اور مرتد نے اس کا دعویٰ کیا تو باندی اس کی ام ولد ہوگی اور بچہ اس کا بیٹا ہوگا آزاد مگر اس کا وارث نہ ہوگا اور اگر باندی مسلمان ہو تو بچہ وارث ہوگا اور اگر وہ ردت پر مرجائے یا دارالحرب میں جا ملے، اور

اگر مرتد اپنے مال کے ساتھ دارالحرب چلا گیا پھر اس پر غلبہ حاصل ہو گیا تو وہ غنیمت ہوگا اور اگر دارالاسلام میں واپس ہو کر مال لے گیا پھر اس پر غلبہ حاصل ہو گیا تو اس کا مال اس کے ورثہ کا ہوگا پس اگر وہ دارالحرب چلا گیا اور اس کے بیٹے کیلئے اس کے غلام کا حکم کر دیا گیا اور پھر وہ مسلمان ہو کر آ گیا تو مکاتب اور ولاء اس کے مورث کیلئے ہوگی۔

وَإِنْ حَكَمَ بِلِحَاقِهِ عَتَقَ مَذْبُورُهُ وَأُمُّ وَلَدِهِ وَحَلَّ دِينَهُ وَتَوَقَّفَ مُبَايَعَتَهُ وَعِتَقَهُ وَهَبَتْهُ فَإِنْ أَمَّنَ نَفَقَ وَإِنْ هَلَكَ بَطُلَ : اگر مرتد ہو کر دارالحرب کے ساتھ لاحق ہو گیا اور حاکم نے اس کے لاحق ہونے کا فیصلہ کر دیا تو اس کے مدبر غلام اور ام ولد باندی آزاد ہو جائیں گی اور اس پر جو قرض تھے وہ واجب الاداء ہو گئے اور جو کوئی مال فروخت کیا یا خرید کیا یا ہبہ کیا یا اپنے مال میں جو بھی تصرفات کئے وہ موقوف ہوں گے اگر وہ دوبارہ اسلام لے آیا تو اس کے سب تصرفات صحیح ہوں گے لیکن اگر مرگیا یا قتل ہو گیا تو امام صاحبؒ کے نزدیک سارے تصرفات باطل ہو گئے، حضرات صاحبینؒ فرماتے ہیں دونوں حالتوں میں اس کے کئے ہوئے تصرفات جائز ہوں گے۔

فائدہ، اقسام تصرفات مرتد اور اس کا حکم

مرتد کے تصرفات کے کئی اقسام ہیں اول۔ جو تصرفات کہ بالاتفاق نافذ ہیں جیسے ام ولد بنانا اور طلاق دینا، طلاق کی صورت یہ ہے کہ دونوں اکٹھے مرتد ہو جائیں اور زوجہ کو طلاق دیدے کیونکہ ایسے تصرف میں حقیقی ملک اور پوری ولایت کا ہونا ضروری نہیں۔ دوم۔ وہ تصرف جو بالاتفاق باطل ہوتے ہیں جیسا کہ نکاح اور ذبیحہ کیونکہ یہ تصرف ملت و مذہب کی بنا پر ہوتا ہے اور اس کی کوئی ملت نہیں۔ سوم۔ وہ تصرف جو بالاتفاق موقوف ہیں جیسے کہ شریعت مفادہ کیونکہ اس کا مدار تساوی پر ہوتا ہے۔ چہارم۔ وہ تصرفات جن کے توقف میں اختلاف ہے اور یہ وہی امور ہیں جو متن میں مذکور ہیں۔

وَإِنْ عَادَ مُسْلِمًا بَعْدَ الْحُكْمِ بِلِحَاقِهِ فَمَا وَجَدَهُ فِي يَدٍ وَإِثْمَهُ أَخَذَهُ وَإِلَّا لَا : اگر کسی مرتد کے دارالحرب میں چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم کیا جا چکا تھا اور پھر مسلمان ہو کر آ گیا تو وہ اپنے مال میں سے جو چیز اپنے وارثوں کے پاس پائے لے لے اور اگر ان کے پاس کچھ نہیں تو اب ان سے تو نہیں لے سکتا کیونکہ جب قاضی نے اس کے لحاق کا فیصلہ دیدیا تو اس کا مال وارثوں کی ملک بن گیا اب یہ مال قاضی کے فیصلے یا وارثین کے رضامندی ہی سے اس کو واپس مل سکتا ہے اس کی مثال ایسی ہے کہ اگر بالفرض اللہ تعالیٰ نے کسی مردہ کو دوبارہ دنیا کی طرف لوٹا دیا تو اسے صرف وہ مال واپس لینے کا حق ہوگا جو وارثوں کے قبضہ میں موجود ہے۔

وَلَوْ وَلَدَتْ أُمُّهُ لَمْ تَصْرَإِيَّةً لِّسِتَّةِ أَشْهُرٍ مُنْذُ ارْتَدَّ فَأَدْعَاهُ فَهِيَ أُمُّ وَلَدِهِ وَهِيَ ابْنَتُهُ حُرٌّ وَلَا يَرْتَهُ : اگر دوسرے مرتد کی لونڈی عیسائی تھی اور اس کے مرتد ہونے کے وقت سے چھ مہینے میں یا اس سے زیادہ میں اس کے بچہ پیدا ہوا اور اس مرتد نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو وہ لونڈی اس کی ام ولد ہو جائیگی اور یہ بچہ اس کا بیٹا ہوگا اور آزاد قرار دیا جائیگا اور یہ بچہ اس مرتد کا وارث نہ ہوگا اس لئے کہ بچہ اس صورت میں باپ کے تابع ہوگا ماں کے تابع نہیں ہوگا کیونکہ مرتد باپ کو قبول اسلام پر

مجبور کیا جائیگا تو ممکن ہے کہ جبر کرنے سے وہ مسلمان ہو جائے تو لڑکا اس کے اسلام کی وجہ سے مسلمان شمار ہوگا اور نصرانیہ عورت پر اسلام کے بارے میں جبر نہیں کیا جاسکتا ہے اور لڑکا ماں کے تابع ہو تو وہ ہمیشہ کیلئے کافر رہے گا اس لئے اس صورت میں اس کا باپ کے تابع ہونا ماں کے تابع ہونے سے بہتر ہے کیونکہ اس کے ایمان کی توقع ہے اور جب اسے باپ کے تابع قرار دیا گیا تو وہ اب اس کا وارث نہ ہوگا اس لئے کہ مرتد مرتد کا وارث نہیں ہوتا۔

وَلَوْ مُسْلِمَةً وَرِثَةُ الْإِبْنِ إِنْ مَاتَ عَلَى الرِّدَّةِ أَوْ لِحَقَّ بِدَارِ الْحَرْبِ : اگر لڑکی مسلمان تھی اور مرتد اپنے مرتد ہونے کی حالت میں مر گیا یا دار الحرب والوں میں جا ملا تو اب یہ بچہ اس کا وارث ہو جائیگا کیونکہ اب یہ بچہ اپنی مسلمان ماں کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائیگا اور مسلمان مرتد کا اس کی حالت اسلام کی کمائی کا وارث ہوتا ہے۔

وَإِنْ لِحَقَّ الْمُرْتَدُّ بِمَالِهِ فَظَهَرَ عَلَيْهِ فَهُوَ فِيءٌ فَإِنْ رَجَعَ وَذَهَبَ بِمَالِهِ وَظَهَرَ عَلَيْهِ فَلِوَارِثِهِ : اگر وہ مرتد مع اپنی مال کے دار الحرب میں چلا جائے پھر مسلمان اسپر غالب ہوں تو وہ مال مسلمانوں کیلئے مالِ غنیمت ہوگی کیونکہ اس میں وراثت کا اجزاء نہیں ہوا اور اگر وہ مرتد پہلی مرتبہ بغیر مال کے دار الحرب میں چلا جائے اس کے بعد مسلمانوں کو اس پر غلبہ حاصل ہو جائے تو وہ مال غنیمین میں تقسیم کرنے سے پہلے وارثین کو ملے گا کیونکہ قاضی نے جب اس کے دار الحرب میں مل جانے کا فیصلہ کر دیا تو وارثین بمنزلہ مالکِ قدیم کے ہو گئے اس لئے دوسروں پر ان کا حق مقدم ہوگا

وَإِنْ لِحَقَّ فَقَضَىٰ بَعْدَهُ لِابْنِهِ فَكَاتِبَتُهُ فَجَاءَ مُسْلِمًا فَالْمُكَاتِبَةُ وَالْوَلَاءُ لِمُورِثِهِ : اگر مرتد دار الحرب سے لاحق ہو گیا اور دار الاسلام میں اس کا غلام تھا اس کا فیصلہ بیٹے کے حق میں کر دیا گیا اور بیٹے نے اسے مکاتب بنادیا پھر مرتد مسلمان ہو کر آگیا تو بدل کتابت اور ولاء کا حقدار وہ مرتد ہوگا جو مسلمان ہو کر آگیا ہے کیونکہ مکاتب بننا درست ہوا ہے اس لئے کہ بیٹا باپ کا قائم مقام ہے اب جب باپ مسلمان ہو کر واپس آگیا تو بیٹا باپ کی جانب سے بمنزلہ وکیل کے ہو گیا اور بدل کتابت اسی کو ملے گا اور اسی کی جانب سے آزادی واقع ہوگی لہذا وہ ولاء کا بھی مالک ہوگا۔

فَبِإِنْ قَتَلَ مُرْتَدًّا رَجُلًا خَطَاً وَلِحَقَّ أَوْ قُتِلَ فَالْدِّيَّةُ فِي كَسْبِ الْإِسْلَامِ وَلَوْ ارْتَدَّ بَعْدَ الْقَطْعِ عَمَدًا وَ مَاتَ مِنْهُ أَوْ لِحَقَّ وَجَاءَ مُسْلِمًا فَمَاتَ مِنْهُ ضَمِنَ الْقَاطِعُ نِصْفَ الدِّيَّةِ فِي مَالِهِ لَوَرِثَتِهِ وَإِنْ لَمْ يَلْحَقْ وَأَسْلَمَ وَمَاتَ ضَمِنَ الدِّيَّةَ وَلَوْ ارْتَدَّ مُكَاتِبٌ وَلِحَقَّ وَأَخَذَ بِمَالِهِ وَقُتِلَ فَمُكَاتِبَتُهُ لِمَوْلَاهُ وَمَا سَقَى لَوَرِثَتِهِ وَلَوْ ارْتَدَّ الزَّوْجَانِ وَلِحَقَّا فَوَلَدَتْ وَلَدًا لَهُ وَلَدَ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ فَالْوَلَدَانِ فِيءٌ وَيُجْبَرُ الْوَلَدُ عَلَى الْإِسْلَامِ لَا وَلَدَ الْوَلَدِ وَارْتَدَّ الصَّبِيُّ الْعَاقِلُ صَحِيحٌ كِاسْلَامِهِ وَيُجْبَرُ عَلَيْهِ وَلَا يُقْتَلُ.

ترجمہ: اگر مرتد کسی کو خطا قتل کر کے دار الحرب چلا جائے یا مارا جائے تو دیت اسلامی کمائی سے ادا ہوگی اور اگر عمدًا ہاتھ کاٹنے کے بعد مرتد ہو گیا اور وہ اس کی وجہ سے مر گیا یا دار الحرب چلا گیا اور مسلمان ہو کر آگیا پھر اس کی وجہ سے مر گیا تو قاطع اپنے مال میں سے مرتد کے ورثہ کیلئے

نصف دیت کا ضامن ہوگا اور اگر وہ دارالحرب نہ جائے اور مسلمان ہو کر مرجائے تو قاطع کل دیت کا ضامن ہوگا، اگر مکاتب مرتد ہو کر دارالحرب چلا جائے اور بیع مال گرفتار ہو جائے تو بدل کتابت اس کے آقا کا ہوگا اور باقی اس کے ورثاء کا اگر زوجین مرتد ہو کر دارالحرب چلے گئے وہاں ان کے بچے ہو اور ایک پوتا بھی ہو گیا اور سب پر غلبہ حاصل ہو گیا تو دونوں بچے غنیمت ہوں گے اور لڑکے کو اسلام پر مجبور کیا جائیگا نہ کہ پوتے کو، سمجھدار بچے کا مرتد ہونا صحیح ہے جیسے اس کا اسلام لانا اور اسلام قبول کرنے پر مجبور کیا جائیگا لیکن قتل نہیں کیا جائیگا۔

مرتد کسی کو خطا قتل کر کے دارالحرب میں چلا جائے تو اس کا حکم

فَبِإِنْ قُتِلَ مُرْتَدٌّ زَجُلًا خَطَاً وَلِحَقَّ أَوْ قُتِلَ فَالْذِّیَّةُ فَبِیْ كَسْبِ الْإِسْلَامِ : اور اگر مرتد کسی کو خطا قتل کر دے اور دارالحرب میں چلا جائے یا قتل کر دیا جائے تو اس کی دیت مرتد کے مال میں سے ادا کی جائیگی اس لئے کہ یہ دیت قاتل کے عاقلہ پر واجب نہیں ہوگی کیونکہ مرتد کے حق میں ان کی طرف سے نصرت محقق نہیں تو لا محالہ اسی کے مال سے دی جائیگی اور امام صاحب کے نزدیک اس کے اسلام کی حالت کی کمائی سے ادا ہوگی کیونکہ زمانہ ردت کی کمائی تو غنیمت ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں حالتوں کی کمائی سے ادا کی جائیگی۔

وَلَوْ ارْتَدَّ بَعْدَ الْقَطْعِ عَمْدًا وَمَاتَ مِنْهُ أَوْ لِحَقَّ وَجَاءَ مُسْلِمًا فَمَاتَ مِنْهُ ضَمِنَ الْقَاطِعُ نِصْفَ الذِّیَّةِ فَبِیْ مَالِهِ لَوْرَثَتْهُ : اور اگر کوئی شخص کی کا ہاتھ عمدہ اکاٹ دے پھر جس کا ہاتھ کاٹا گیا نعوذ باللہ وہ مرتد ہو گیا اور اسی زخم میں مرجائے یا دارالحرب میں چلا جائے پھر وہاں مسلمان ہو کر واپس آجائے اور اسی زخم میں مرجائے تو مرتد کے ورثاء کو ہاتھ کاٹنے والے کے مال سے نصف دیت دلائی جائیگی کیونکہ قطع اس وقت ہوا جبکہ محل قطع معصوم تھا اور اس کی اثر کی سرایت اس وقت ہوئی جبکہ محل غیر معصوم ہو گیا تو قطع ید کی جنایت کا اعتبار ہوگا سرایت کا اعتبار نہ ہوگا اس لئے نصف دیت واجب ہوگی اور دیت قاطع ہی کے مال میں اس لئے واجب ہوگی کیونکہ عمدہ جنایت کا تاوان عاقلہ پر عائد نہیں ہوتا اور قصاص اس لئے واجب نہ ہوگا کہ ارتداد کی وجہ سے عصمت میں شبہ پیدا ہو گیا اور شبہ مانع قصاص ہے۔

وَإِنْ لَمْ يَلْحَقْ وَأَسْلَمَ وَمَاتَ ضَمِنَ الذِّیَّةُ : اور اگر دارالاسلام میں ہی وہ مسلمان ہو جائے اور اسی زخم کے اثر سے مرجائے تو ہاتھ کاٹنے والا کل دیت کا ضامن ہوگا کیونکہ وہ ہاتھ کاٹے جانے کے وقت معصوم تھا اسی طرح اس کی سرایت سے مرنے کے وقت بھی معصوم تھا۔

وَلَوْ ارْتَدَّ مُكَاتِبٌ وَلِحَقَّ وَآخِذٌ بِمَالِهِ وَقُتِلَ فَمُكَاتِبَتُهُ لِمَوْلَاهُ وَمَا بَقِيَ لَوْرَثَتْهُ : اگر مکاتب غلام مرتد ہو کر دارالحرب چلا جائے پھر اس مال سمیت پکڑ لیا جائے لیکن وہ اسلام لانے سے انکار کرے تو اسے قتل کر دیا جائیگا تو اس مال سے آقا کو بدل کتابت ادا کیا جائیگا۔ اور جو باقی بچے وہ مکاتب کے مسلمان ورثاء کا ہوگا کیونکہ مکاتب کتابت کی وجہ سے اپنی کمائی کا مالک ہوتا ہے اور کتابت چونکہ موت حقیقی سے باطل نہیں ہوتی اسی طرح موت حکمی یعنی ردت سے باطل نہیں ہوتی۔

وَلَوْ ارْتَدَّ الزَّوْجَانِ وَلِحَقَّا فَوَلَدَتْهُ وَوُلِدَ لَهُ وَلَدٌ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْوَلَدَانِ فِيْءٌ وَيُجْبَرُ الْوَلَدُ عَلَى

الإسلام لَا وَلَدُ الْوَلَدِ: اگر شوہر اور بیوی دونوں مرتد ہو کر دار الحرب سے چلے جائیں اور عورت دار الحرب میں حاملہ ہو جائے اور بچہ جنمے اور پھر جب وہ بڑا ہو اور اس کا بچہ پیدا ہو پھر ان سب پر غلبہ حاصل کر لیا جائے تو بیٹا اور پوتا دونوں مال غنیمت ہوں گے کیونکہ مرتدہ کو قتل نہیں کیا جاتا بلکہ لوٹ لی جاتا ہے اور اس کا بیٹا بھی اس کے تابع ہوگا کیونکہ رقیّت اور حریت میں اولاد ماں کے تابع ہوتے ہیں البتہ پوتا کے بارے میں وجہ مختلف ہے کیونکہ وہ خود ادایا دای کے تابع شمار نہیں ہوتا ہے اور نہ باپ کا کیونکہ وہ تو خود ہی تابع ہے اور جو خود تابع ہو تو وہ دوسرے کو اپنا تابع نہیں بنا سکتا تو اس کا فنی ہونا اس لحاظ سے ہے کہ دار الحرب میں پیدا ہو کر حربی کے حکم میں ہو گیا۔

جولڑ کا سمجھ بوجھ رکھتا ہو اس کا مرتد ہونا اور اسلام لانا دونوں صحیح ہیں

وَأَزِيدُ الصَّبِيَّ الْعَاقِلَ صَحِيحٌ كِاسْلَامِهِ وَيُجْبَرُ عَلَيْهِ وَلَا يُقْتَلُ: اور جولڑ کا سمجھ بوجھ رکھتا ہو اس کا مرتد ہونا اور اسلام لانا دونوں صحیح ہیں ایسے مرتد لڑکے پر اسلام قبول کرنے کیلئے جبر کیا جائے لیکن اگر انکار کرے تو اسے ہمارے نزدیک قتل نہیں کیا جائیگا اور امام شافعیؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک نہ اس کا ارتداد صحیح ہے اور نہ اسلام اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؓ کہیں میں اسلام لائے اور آنحضرت ﷺ نے اس کے اسلام لانے کو صحیح قرار دیا اور اس بچپن کے اسلام لانے پر آپؐ کا اظہارِ فخر مشہور و معروف ہے۔

بَابُ الْبُعَاةِ

باغیوں کا بیان

خَرَجَ قَوْمٌ مُسْلِمُونَ عَنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ وَغَلَبُوا عَلَى بَلَدٍ دَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَكَشَفَ شُبُهَتَهُمْ وَبَدَأَ بِقِتَالِهِمْ وَلَوْ لَهُمْ فِئَةٌ أُجْهِزَ عَلَى جَرِيحِهِمْ وَاتَّبَعَ مُوَلِّيَهُمْ وَإِلَّا لَا وَلَمْ تُسَبَّ ذُرِّيَّتُهُمْ وَحَبَسَ أَمْوَالُهُمْ حَتَّى يَتَوَبُّوا وَإِنْ اِخْتِاجَ قَاتِلٍ بِسِلَاحِهِمْ وَخَيْلِهِمْ وَإِنْ قَتَلَ بَاغٍ مِثْلَهُ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجِبْ شَيْءٌ وَإِنْ غَلَبُوا عَلَى مِصْرٍ فَقَتَلَ مِصْرِيٍّ مِثْلَهُ فَظَهَرَ عَلَى الْمِصْرِيِّ قِتْلُ بِهِ وَإِنْ قَتَلَ عَادِلٌ بَاغِيًّا أَوْ قَتَلَهُ بَاغٍ وَقَالَ أَنَا عَلَى حَقٍّ وَرِثَتُهُ وَإِنْ قَالَ أَنَا عَلَى بَاطِلٍ لَا وَكَرِهَ بَيْعَ السِّلَاحِ مِنْ أَهْلِ الْفِتْنَةِ وَإِنْ لَمْ يَذَرِ أَنَّهُ مِنْهُمْ لَا:

ترجمہ: کچھ مسلمان امام کی اطاعت سے نکل جائیں اور کسی شہر پر غالب آجائیں تو امام ان کو اپنی اطاعت کیلئے کہے اور ان کے شہر کو دور کرے اور ان سے لڑائی شروع کر سکتا ہے اور اگر ان کی کوئی جماعت ہو تو ان کی زمینوں کو قتل کر دیا جائے اور بھاگنے والوں کا پیچھا کیا جائے ورنہ نہیں اور ان کی اولاد کو قید نہ کرے اور ان کے مالوں کو روک لے یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں اور اگر ضرورت ہو تو انہی کے ہتھیاروں

اور گھوڑوں کو کام میں لائے۔ اور ایک باغی دوسرے کو مار ڈالے پھر ان پر غلبہ حاصل ہو گیا تو کچھ واجب نہ ہوگا اور اگر باغی کسی شہر پر غالب آجائیں اور ایک شہری دوسرے کو مار ڈالے پھر شہر پر غلبہ حاصل ہو گیا تو قاتل کو قتل کیا جائیگا اور اگر عادل باغی کو مار ڈالے یا باغی عادل کو مار ڈالے اور باغی کہے کہ میں حق پر ہوں تو قاتل وارث ہوگا اور اگر وہ کہے کہ میں باطل پر ہوں تو وارث نہ ہوگا اور اہل فتنہ کے ہاتھ ہتھیار فروخت کرنا مکروہ ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ وہ اہل فتنہ میں سے ہیں تو مکروہ نہیں۔

خَرَجَ قَوْمٌ مُّسْلِمُونَ عَنْ طَاعَةِ الْإِمَامِ وَغَلَبُوا عَلَى بَلَدٍ دَعَاهُمْ إِلَيْهِ وَكَشَفَ شُبُهَتَهُمْ وَبَدَأَ بِقِتَالِهِمْ: اگر مسلمانوں کی کوئی جماعت امام کی اطاعت سے نکل جائے اور کسی علاقے پر غالب آجائیں تو امام انہیں طاعت کی طرف بلائے اور ان کے شبہات زائل کرے کیونکہ حضرت علیؑ نے جنگ شروع کرنے سے پہلے حروراء والوں سے ایسے ہی کیا تھا کیونکہ ممکن ہے کہ افہام و تفہیم سے فتنے کا دروازہ بند ہو جائے لہذا دعوت سے ابتداء کرے جب تک باغی جنگ میں پہل نہ کریں امام جنگ کی ابتداء نہ کرے لیکن باغی اگر باقاعدہ لشکر کی صورت میں اجتماع کر لیں تو امام ان سے جنگ کی ابتداء کر سکتا ہے۔

باغیوں کی مددگار جماعت ہو تو ان کے زخمیوں کو قتل کیا جائے

وَلَوْ لَهُمْ فِئَةٌ أَجْهَزَ عَلَى جَرِيحِهِمْ وَاتَّبَعَ مُؤَلِّهِمْ وَإِلَّا لَا: اگر باغیوں کی مددگار جماعت ہو تو ان کے زخمیوں کو قتل کیا جائے اور ان کے باگنے والوں کا تعاقب کیا جائے تاکہ شروفسا کو روکا جاسکے ورنہ پھر باغی ملکر قوت حاصل کر لیں گے اگر باغیوں کے ساتھ کوئی دوسری جماعت نہ ہو تو ان کی زخمیوں کو قتل نہ کیا جائے اور نہ ان کے بھاگنے والوں کا تعاقب کیونکہ اب اس کا اندیشہ نہیں کہ وہ اپنے جماعت سے ملکر قوت حاصل کر لے گا اس لئے اب قتل کی ضرورت نہیں رہی اور بلا ضرورت مسلمان کو قتل نہیں کیا جاسکتا۔

وَلَمْ تُسَبِّ دُرَيْتُهُمْ وَخُبِسَ أَمْوَالُهُمْ حَتَّى يَتَوَبُّوا وَإِنْ اِخْتِاجَ قَاتِلٍ بِسِلَاحِهِمْ وَخُبِيلِهِمْ: اور ان کے چھوٹے بچے اور ایسے ہی ان کی عورتوں کو قیدی نہیں بنائیں اس باب میں اصل وہ طریقہ کار ہے جو حضرت علیؑ نے بارہا باغیوں کے ساتھ مقابلہ کرتے ہوئے اختیار فرمایا اور ان کے مالوں کو روک رکھیں گے یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں البتہ ان گھوڑوں اور ہتھیاروں کو اپنے لشکر میں تقسیم فرما دیا اور یہ تقسیم ضرورت کے تحت تھی ان کی ملکیت میں دینے کیلئے نہیں تھی۔

وَإِنْ قُتِلَ بَاغٍ مِثْلَهُ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ لَمْ يَجِبْ شَيْءٌ: اور اگر باغی دوسرے باغی کو قتل کر دے پھر ان پر مسلمانوں کا غلبہ ہو جائے تو قاتل پر کچھ واجب نہیں ہوگا کیونکہ بوقت قتل اسلام برحق کی ولایت ان سے منقطع تھی۔

وَإِنْ غَلَبُوا عَلَى مِصْرٍ فَقَتَلَ مِصْرِيٌّ مِثْلَهُ فَظَهَرَ عَلَى الْمِصْرِيِّ قِتْلُ بَيْه: اور باغی کسی شہر پر قبضہ کر لیں اور شہر والوں میں سے کوئی شہری دوسرے شہری کو مار ڈالے پھر وہ شہر فتح ہو تو شہری قاتل اس مقتول کے قصاص میں مارا جائیگا یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ اس شہر میں باغیوں کے احکام جاری نہ ہوئے ہوں ایسی صورت میں اس شہر سے امام وقت کی ولایت منقطع نہیں ہوتی اس لئے احکام نافذ ہوں گے۔

وَإِنْ قُتِلَ عَادِلٌ بَاغِيًا أَوْ قَتَلَهُ بَاغٍ وَقَالَ أَنَا عَلَى حَقٍّ وَدِرَّتُهُ وَإِنْ قَالَ أَنَا عَلَى بَاطِلٍ لَا: اگر دو آدمی آپس میں

ورشہ پانے کی قرابت رکھتے تھے ان میں سے ایک بادشاہ کافر مانبر اور یعنی عادل تھا اور دوسرا باغی اور عادل نے باغی کو یا باغی نے عادل کو قتل کر ڈالا اور یہ کہا کہ میں اس قتل میں حق پر ہوں تو وہ اس مقتول کا وارث ہو گا یعنی اس قتل کے باعث وہ ترکہ سے محروم نہیں اگر باغی کہے کہ میں نے ناحق ہی قتل کیا ہے تو اسے ترکہ نہیں ملے گا۔ یہ طرفین کا مذہب ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ باغی فرمانبردار کا وارث نہ ہو گا اگرچہ اپنے برحق ہونے کا دعویٰ کرے یا خود باطل پر ہونے کا اقرار کرے کیونکہ تاویل فاسد دفع ضمان میں تو معتبر ہے وراثت کے استحقاق کے مسئلہ میں معتبر نہیں ہو سکتی اس لئے میراث سے مطلقاً محروم ہو گا کیونکہ اس نے ناحق قتل کیا ہے اور طرفین فرماتے ہیں کہ جس طرح ضرورت دفع ضمان میں معتبر ہے اسی طرح حرمان وراثت کو دور کرنے میں بھی اس کے اعتبار کی ضرورت ہے کیونکہ سبب ارث یعنی قرابت تو موجود ہے۔

باغیوں اور ڈاکوؤں کو ہتھیار بیچنا مکروہ ہے

وَسَكْرَةَ بَيْعِ السَّلَاحِ مِنْ أَهْلِ الْفِتْنَةِ إِنْ لَمْ يَذَرِ أَنَّهُ مِنْهُمْ لَا: اور مفسدوں کے ہاتھ خواہ وہ باغی ہوں یا ڈاکو ہوں ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ خریدار مفسدوں میں سے ہے تو اس وقت اس کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں اور دوسرے اسباب تملیک سے مالک بنانے کا بھی یہی حکم ہے لیکن جن مواد سے اسلحہ بنایا جاتا ہے مثلاً لوہا وغیرہ اس کا بیچنا ممنوع نہیں اس کی نظیر لہو و لعب کے آلات ہیں کہ ان کی بیچ تو مکروہ ہے لیکن اس لکڑی کی مکروہ نہیں جس سے آلات لہو و لعب بنائے جاتے ہیں اسی بناء پر انگور کے شیرہ کی بیچ تو جائز ہے مگر خمر کی بیچ جائز نہیں۔

کتاب اللقیط

گرے پڑے بچہ کا بیان

لَدَبَ التَّقَاطُ وَوَجَبَ إِنْ خَافَ الضِّيَاعَ وَهُوَ حُرٌّ وَنَفَقْتُهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ كَارِئِهِ وَجَنَائِيهِ وَلَا يَأْخُذُهُ مِنْهُ أَحَدٌ وَيُثْبِتُ نَسَبُهُ مِنْ وَاحِدٍ وَمِنْ اثْنَيْنِ وَإِنْ وَصَفَ أَحَدُهُمَا عَلَامَةً بِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ وَمِنْ ذِمِّيٍّ وَهُوَ مُسْلِمٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَكَانِ أَهْلِ الذِّمَّةِ وَمِنْ عَبْدٍ وَهُوَ حُرٌّ وَلَا يُرْقُ إِلَّا بِبَيِّنَةٍ وَإِنْ وَجَدَ مَعَهُ مَالٌ فَهُوَ لَهُ وَلَا يَصِحُّ لِلْمَلْئِقِ عَلَيْهِ نِكَاحٌ وَبَيْعٌ وَإِجَارَةٌ وَيُسَلَّمُهُ فِي حِرْفَةٍ وَيَقْبِضُ هَبْتَهُ:

ترجمہ: لقیط کو اٹھالینا مستحب ہے اور ضروری ہے اگر ضیاع ہونے کا خوف ہو اور وہ آزاد ہو گا اور اس کا خرچ بیت المال سے ہو گا جیسے اس کی میراث اور جنایت اور بچہ کو اٹھانے والے سے کوئی نہ لے اس کا نسب ایک شخص سے بھی ثابت ہو جائیگا اور بدو سے بھی اور اگر کوئی اس کی مخصوص علامت بتا دے تو وہ اس کا زیادہ مستحق ہے اور ذمی سے بھی اور بچہ مسلمان ہو گا اگر ذمیوں کے حملہ میں نہ ہو اور غلام سے بھی اور بچہ آزاد ہو گا اور اس کو غلام نہیں بنایا جاسکتا مگر بینہ کے ساتھ اور اگر اس کے ساتھ مال ملے تو وہ اسی کا ہے اٹھانے والے کیلئے اس کا نکاح کرنا

اور بچپنا اور مزدوری پر دینا صحیح نہیں اور ملتقط اس کو کسی پیشہ پر لگا سکتا ہے اس کیلئے ہبہ کو قبول کر سکتا ہے۔

نَدَبِ التَّقَاطُطِ وَوَجَبَ اِنْ خَافَ الضِّيَاعَ وَهُوَ خُرُوفُ نَفَقَتِهِ فِي بَيْتِ الْمَالِ كِارِثِهِ وَجَنَائِيهِ : لَقِيطُ كَوَاثِلِنَا مستحب ہے اور اگر اس کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو تو اس وقت اٹھانا واجب ہے کیونکہ اس میں ایک نفس کو زندہ کرنا ہے اس لئے اگر اس کو نہ اٹھایا گیا تو وہ ہلاک ہو جائیگا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿مَنْ أَحْيَاهَا فَكَانَ مِثْلَ أَحْيَاءِ النَّاسِ جَمِيعًا﴾ اور دوسری بات یہ ہے کہ اس کو اٹھانے میں بچوں پر شفقت کا اظہار ہے جو افضل الاعمال میں سے ہے۔

وَلَا يَأْخُذُهُ مِنْهُ أَخْذُ وَيَنْبُتُ نَسَبُهُ مِنْ وَاحِدٍ وَمِنْ اٰثْنَيْنِ وَإِنْ وَصَفَ أَخْذُهُمَا عَلَامَةً بِهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ : کسی دوسرے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس ملتقط سے چھین لے یا مانگ لے کیونکہ پہلے لینے والے کو حفاظت کا حق حاصل ہو گیا ہے اگر کسی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اس کی بات مقبول ہوگی کیونکہ اس بچہ کا نسب ثابت ہونے سے اس کی بڑائی اور بزرگی بڑھتی ہے اور یہ نہ ہونے کی وجہ سے وہ ہمیشہ کیلئے ثبوت نسب سے محروم ہونے کے احساس سے شرمندہ ہوتا رہے گا اور اگر دو آدمیوں نے نسب کا دعویٰ کیا اور کسی نے اس کی کوئی خاص علامت نہیں بتائی تو یہ بچہ ان دونوں کا لڑکا کہلایا گیا کیونکہ دعویٰ کرنے میں دونوں برابر ہیں لیکن ان میں ایک نے اس پائے ہوئے بچہ کے بدن میں کوئی خلعتی علامت بتائی تو وہ زیادہ حقدار اور اولیٰ ہوگا کیونکہ بظاہر گواہ اسی کے ساتھ ہے کیونکہ یہ علامت اس کے دعویٰ کے مطابق ہے۔

ذمی نے نسب کا دعویٰ کیا تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا لیکن وہ بچہ مسلمان ہوگا

وَمِنْ ذِمِّيٍّ وَهُوَ مُسْلِمٌ اِنْ لَمْ يَكُنْ فِي مَكَانِ اَهْلِ الذَّمَّةِ : اگر نسب کا دعویٰ ارذمی ہو تو اس سے نسب ثابت ہو جائیگا لیکن وہ بچہ مسلمان شمار ہوگا اگر ان کی بستی سے نہ اٹھایا گیا ہو یعنی اگر ذمیوں کی بستی میں نہ پایا گیا ہو کیونکہ اس کے دعویٰ کا ایک جز نسب ہے جس کے ثبوت میں بچہ کا نفع ہے اور دوسرا جز دارالاسلام کے باعث ثابت شدہ اسلام کی نفی ہے جس کے ماننے میں اس کا ضرر ہے تو جس جز میں اس کا نفع اس میں اس کا دعویٰ صحیح ہوگا اور جس میں ضرر ہے اس میں صحیح نہیں ہوگا اور اگر بچہ ذمیوں کے مستقر میں پایا گیا تو وہ ذمی شمار ہوگا۔

وَمِنْ عَبْدٍ وَهُوَ خُرُوفٌ لَا يَرْقِيْ اِلَّا بِبَيْتَةٍ : اور اگر دعویٰ کرنے والا غلام ہو تو اس سے نسب ثابت ہوگا کیونکہ اس میں لقیط کا فائدہ ہے لیکن اٹھایا ہوا بچہ آزاد ہوگا اس لئے کہ اصل دارالاسلام میں آزاد ہونا ہے۔ دوسری بات یہی ہے کہ غلام بھی کبھی آزاد عورت سے نکاح کر لیتا ہے تو اس کی حریت طاہرہ شک کی وجہ سے باطل نہیں ہوگی اور اگر کسی نے کہا کہ یہ لقیط میرا غلام ہے تو اس کی یہ بات قبول نہیں کی جائیگی کیونکہ ظاہر میں وہ آزاد ہے البتہ اگر وہ دعویٰ کیساتھ گواہ بھی پیش کر دے کہ یہ اس کا غلام ہے تو گواہ قبول کر لئے جائیں گے۔

وَإِنْ وَجِدَ مَعَهُ مَالٌ : اور لقیط کے ساتھ کچھ مال بھی موجود ہو تو وہ مال بھی اس بچے کا ہوگا پھر جس شخص نے بچہ اور اس کے

ساتھ مال کو پایا ہے وہی قاضی کی اجازت سے اس مال کو اس بچہ پر خرچ کرے کیونکہ اس مال کا کوئی دوسرا مالک و محافظ نہیں۔

فَهُوَ لَهُ وَلَا يَصَحُّ لِلْمُلْتَقِطِ عَلَيْهِ نِكَاحٌ وَبَيْعٌ وَإِجَارَةٌ: وَيُسَلَّمُهُ فِي حَرْفَةٍ وَيَقْبِضُ هَبْتَهُ: اور ملتقط کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ اس بچہ کا نکاح کرے یا اس کی کوئی چیز فروخت کر دے یا اس لقیط کو مزدوری و ملازمت پر لگا دے کیونکہ ان تصرفات کیلئے ولی کا ہونا ضروری ہے اور ولی بننے کیلئے سبب ہوتا ہے قریبی رشتہ داری کا ہونا اور مالک ہونا اور حکومت کا ہونا اور اس کے حق میں ان میں سے کوئی ایک بات بھی نہیں۔

وَيُسَلَّمُهُ فِي حَرْفَةٍ وَيَقْبِضُ هَبْتَهُ: ملتقط کو اس بات کا اختیار ہے کہ اس لقیط کو پیشہ اور ہنر سیکھنے میں لگا دے کیونکہ یہ بات تو اس بچہ کی بہتری اور مستقبل میں حفاظت کی قسموں میں سے ہے اس کیلئے یہ بھی جائز ہے کہ لقیط کے نام پر آئے ہوئے بہہ کے مال پر قبضہ کر لے کیونکہ ایسا کرنے میں بچہ کا سراسر نفع ہے اسی لئے بچہ خود بھی بشرطیکہ عقل و ہوش کا مالک ہو ایسے مال پر قبضہ کر سکتا ہے

کتاب اللقطة

گری پڑی چیز کا بیان

لِقْطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ أَمَانَةٌ إِنْ أَخَذَهَا لِيَرُدَّهَا عَلَى رَبِّهَا وَأَشْهَدُ وَعَرَفْتُ إِلَى أَنْ عَلِمَ أَنَّ رَبَّهَا لَا يَطْلُبُهَا ثُمَّ تَصَدَّقَ فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا نَفَذَهُ أَوْ ضَمَّنَ الْمُلتَقِطُ وَصَحَّ التَّقَاطُ الْبَهِيمَةِ وَهُوَ مُتَبَرِّعٌ فِي الْإِنْفَاقِ عَلَى اللَّقِيطِ وَاللِّقْطَةِ وَيَأْذِنُ الْقَاضِي يَكُونُ ذَيْنَاوَلَوْ كَانَ لَهَا نَفْعٌ آجَرَهَا وَأَنْفَقَ عَلَيْهَا مِنْ أَجْرَتِهَا وَإِلَّا بَاعَهَا وَمَنْعَهَا مِنْ رَبِّهَا حَتَّى يَأْخُذَ النَّفَقَةَ وَلَا يَدْفَعُهَا إِلَى مُدْعِيهَا بِلَا بَيِّنَةٍ فَإِنْ بَيَّنَّ عَلَامَتَهَا حَلَّ لَهُ الدَّفْعُ بِلَا جَبْرِ وَيَنْتَفِعُ بِهَا لَوْ فَقِيرًا وَإِلَّا تَصَدَّقَ عَلَى أَجْنَبِيٍّ وَصَحَّ عَلَى أَبِيهِ وَزَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ لَوْ فَقَرَاءَ.

ترجمہ: حل و حرم کی پڑی ہوئی چیز امانت ہے اگر اس کو مالک کے پاس لوٹانے کی نیت سے اٹھایا ہو اور گواہ بنالیا ہو پس وہ اعلان کرتا رہے یہاں تک کہ غالب گمان ہو جائے کہ اب اس کا مالک تلاش نہ کرتا ہوگا پھر اس کو صدقہ کر دے پھر اگر اس کا مالک آجائے تو چاہے اس کو نافذ کر دے اور چاہے تو اٹھانے والے کو ضامن قرار دے اور چوپائے کو پکڑ لینا صحیح ہے اور لقیط اور لقطہ پر خرچ کرنے میں متبرع ہوگا اور قاضی کے حکم سے مالک کے ذمہ قرض ہوگا اور اگر اس سے کوئی نفع ہو سکتا ہو تو ملتقط اجرت پر دیدے اور اجرت سے اس پر خرچ کرتا رہے ورنہ فروخت کر دے اور اس کو مالک سے روک سکتا ہے یہاں تک کہ وہ خرچہ وصول کر لے اور اس کے دعویٰ کرنے والے کو بینہ کے بغیر نہ دے پس اگر وہ نشانی بتا دے تو دیدنا جائز ہے مگر جبر نہیں اور اس سے خود نفع اٹھا لے اگر محتاج ہو ورنہ کسی کو خیرات کر دے۔ اور اپنے والدین اور بیوی بچوں پر بھی صدقہ کر سکتا ہے اگر وہ محتاج ہوں۔

لِقْطَةُ الْحِلِّ وَالْحَرَمِ أَمَانَةٌ إِنْ أَخَذَهَا لِيَرُدَّهَا عَلَى رَبِّهَا وَأَشْهَدُ: حرم اور خارج حرم کی پڑی ہوئی چیز امانت کے حکم

میں ہوتی ہے بشرطیکہ اٹھانے والے نے اس قصد سے اٹھائی ہو کہ وہ اس کے مالک کو واپس دیدیگا اور اس بات پر لوگوں کو گواہ بھی کر لیا ہو کہ یہ چیز میں نے اس لئے اٹھائی ہے کہ یہ اس کے مالک کو واپس دیدوں گا پس یہ دونوں شرطیں ہونے کے بعد اگر یہ چیز اس کے پاس تلف ہوئی تو تاوان نہیں آئیگا کیونکہ امانت تھی اور امانت میں تاوان نہیں آیا کرتا اگر پانے والا اقرار کر لے کہ اس نے اس چیز کو اپنے لئے اٹھائی تھی تو بالاجماع وہ اس چیز کا ضامن ہوگا اور اگر اس کا اقرار نہ کرے بلکہ اس پر گواہی پیش کر دے کہ اس نے واپسی کی غرض سے اٹھائی تھی تو وہ ضامن نہ ہوگا اور اگر اس نے کسی کو گواہ نہیں بنایا تو طرفین کے نزدیک وہ ضامن ہوگا لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ضامن نہیں ہوگا بلکہ پانے والے کا قول مع الیمین معتبر ہوگا کیونکہ مسلمان کی شان کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کے فعل کو حسب لوجہ اللہ اختیار کرنے پر محمول کیا جائے نہ کہ ارادہ گناہ پر اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے سبب ضمان کا اقرار کر لیا ہے یعنی غیر کا مال لیا ہے اور اس دعویٰ کی صحت میں شبہ ہے اس لئے برأت نہ ہوگی۔

وَعَرَفَ إِلَى أَنْ عَلِمَ أَنَّ رَبَّهَا لَا يَطْلُبُهَا ثُمَّ تَصَدَّقُ فَإِنْ جَاءَ رَبُّهَا نَفَذَهُ أَوْ ضَمَّنَ الْمُتَلَقِّطُ : اگر اس کی قیمت دس درہم سے کم ہو تو چند روز تک اس کی منادی کرے اور دس درہم یا اس سے زیادہ ہو تو ایک سال تک اعلان کرے۔ صحیح یہ ہے کہ کوئی مدت مقرر نہیں بلکہ اٹھانے والے کے رائے پر ہے کہ جب اسے ظن غالب ہو جائے کہ اب اس کا مالک طلب نہیں کرے گا پھر اسے صدقہ کرے۔

جانور کا التقاط اور تعریف مستحب ہے

وَصَحَّ التَّقَاتُ الْبَهِيمَةِ: اور بھولے بھٹکے جانور کا التقاط اور تعریف مستحب ہے جب تک اس کے ضائع ہونے کا خوف نہ ہو پھر اگر خوف ہو تو التقاط واجب ہے اور التقاط مکروہ ہے اگر جانور کے ساتھ وہ چیز ہو جس سے وہ اپنی جان بچا سکتا ہے جیسے گائے، بیل کے سینگ اور اونٹ کا دانت سے کاٹنا۔ قاموس میں ہے کہ بہیمہ وہ جانور ہے جس کے چار پاؤں ہوں اگر چہ پانی میں رہتا ہو بے تیز جانور کا نام بہیمہ ہے، تفسیر ثانی کے مطابق دواب، طیور اور اونٹ، بیل اور بھیڑ، بکری، مرغی اور پالتو کبوتر کو لفظ بہیمہ شامل ہے اور یہ جو حدیث صحیح میں اخذ بہیمہ سے نہی وارد ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم اہل صلاح کے غلبہ کے سبب تھا اور ہمارے زمانے میں تو اہل فساد اور اہل طمع کا غلبہ ہے تو ہرگز اطمینان نہیں کہ اہل خیانت اس کو چھوڑ دیں تو اب اس کا التقاط ہی افضل ہے تاکہ مؤمن کا مال محفوظ رہے۔

وَهُوَ مُتَبَرِّعٌ فِي الْإِنْفَاقِ عَلَى اللَّفْطِ وَاللَّقْطَةِ وَيَأْذِنُ الْقَاضِي يَكُونُ دَيْنًا: ایسے جانور یا بچہ پر اگر حاکم کی اجازت کے بغیر کچھ خرچ کر دے تو وہ احسان ہوگا اور سلوک کے درجے میں ہے یعنی یہ اس کا معاوضہ نہیں لے سکتا ہاں اگر حاکم کی اجازت سے خرچ کیا تھا تو مالک کے ذمہ قرض ہوگا جب وہ لینے آئے تو اس سے وصول کر لے کیونکہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔ وَلَوْ كَانَ لَهَا نَفْعٌ أَجْرَهَا وَانْفَقَ عَلَيْهَا مِنْ أُجْرَتِهَا إِلَّا بَاغِعًا: اور لفظ سے اگر نفع مل سکتا ہے تو قاضی اسے

اجرت پردے سکتا ہے اور اس میں سے اس کا خرچ ادا کرے مثلاً بھاگے ہوئے غلام کو کوئی آدمی اپنی حفاظت میں رکھے تو اسے اجارہ پر دینا درست ہے اور جس لفظ سے منفعت نہ ہو تو قاضی اگر مناسب سمجھے تو اس پر خرچ کرنے کی اجازت دیدے کہ جب مالک آجائے تو اس سے خرچہ لے لیا جائے اور اگر اس پر خرچ کرنا مناسب نہ سمجھے تو قاضی اسے فروخت کرادے اور اٹھانے والے کو اس کی رقم حفاظت سے رکھنے کی ہدایت کر دے۔

وَمَنْعَهَا مِنْ رَبِّهَا حَتَّى يَأْخُذَ النَّفَقَةَ: جب مالک آجائے اور اپنا مال طلب کرے تو مطلق کو حق ہے کہ اسے خرچ ادا کرنے تک روکے رکھے اس لئے کہ لفظ خرچہ کے ذریعے باقی رہتا ہے تو گویا مالک نے خرچ کرنے والے کی طرف سے ملکیت کا فائدہ حاصل کیا اس لئے یہ بیع کے مشابہ ہو گیا۔

وَلَا يَدْفَعُهَا إِلَى مُدْعِيهَا بِلَا بَيِّنَةٍ فَإِنْ بَيَّنَّ عِلَامَتَهَا حَلَّ لَهُ الدَّفْعُ بِلَا جَبْرِ: اگر کسی شخص نے دعویٰ کیا کہ وہ مال لفظ میرانی ہے تو جب تک اس پر گواہ پیش نہ کر دے نہیں دیا جائیگا اس کے بعد اگر اس نے کوئی علامت بیان کی تو مطلق کیلئے جائز ہے کہ لفظ اس کے حوالے کر دے پھر بھی قاضی اسے دینے پر مجبور نہیں کرے گا اور نبی اکرم ﷺ کا ارشاد ہے کہ اگر اس کا مالک آجائے اور اس مال کے بارے میں بتادے کہ وہ کیسے تھیلے میں تھا اور اس کی تعداد کتنی تھی تو مال اس کے حوالے کر دیں۔ یہ حکم اباحت پر محمول ہے تاکہ حدیث مشہور پر عمل ہو سکے اور حدیث مشہور آپ ﷺ کا ارشاد ہے: البينة على المدعى واليمين على المنكر۔

وَيَسْتَفْعُ بِهَا لَوْ فَقِيرًا وَإِلَّا تَصَدَّقَ عَلَى أَجْنَبِيٍّ وَصَحَّ عَلَى أَبَوَيْهِ وَزَوْجَتِهِ وَوَلَدِهِ لَوْ فَقَرَاءَ: اور اگر پائی ہوئی چیز کا مالک نہ ملے تو اٹھانے والا اگر محتاج ہو تو اس سے نفع اٹھا سکتا ہے اور اگر وہ محتاج نہ ہو تو کسی ضرورت مند پر صدقہ کر دے خواہ وہ اپنے اصول جیسے ماں، باپ، پر اور فروغ جیسے لڑکے اور لڑکیوں پر اور اپنی بیوی پر صدقہ کر دے جبکہ یہ محتاج ہو اس لئے کہ یہ صدقہ ہر اعتبار سے زکوٰۃ کے حکم میں داخل نہیں کہ ان پر حرام ہو۔ نیز یہاں مطلق تو اصل مالک کا نائب ہو کر صدقہ کر رہا ہے اپنے طرف سے صدقہ نہیں کر رہا اس لئے یہاں اس کے اصل یا فرع یا قرابت زوجیت کا ہونا مضرب نہیں۔

کِتَابُ الْآبِقِ

بھاگے ہوئے غلام کا بیان

أَخَذَهُ أَحَبُّ إِنْ قَوِيَ عَلَيْهِ وَمَنْ رَدَّهَ مِنْ مُدَّةٍ سَفَرٍ وَهُوَ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَلَهُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَلَوْ قِيمَتُهُ أَقَلُّ مِنْهُ وَإِنْ رَدَّهَ لِأَقَلِّ مِنْهَا فَبِحَسَابِهِ وَالْمُدَبَّرُ وَأُمُّ الْوَلَدِ كَالْقَنَّ وَإِنْ أَبَقَ مِنَ الرَّادِّ لَا يَضْمَنُ وَيَشْهَدُ أَنَّهُ أَخَذَهُ لِرَدِّهِ وَجُعِلَ الرُّهْنُ عَلَى الْمُرْتَهِنِ وَأَمْرُ نَفَقَتِهِ كَاللَّفْطَةِ:

ترجمہ: بھاگے ہوئے غلام کا پکڑ لینا مستحب ہے اگر اس پر قدرت ہو اور جو اس کو سفر سے واپس لائے اس کیلئے چالیس درہم ہیں اگرچہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو اور جو غلام کو اس سے کم فاصلہ سے واپس لائے تو اسی حساب سے پانچا اور مدبر اور ام ولد خالص غلام کے مثل ہیں اور اگر واپس لانے والے کے پاس سے بھاگ جائے تو وہ ضامن نہیں ہوگا اور گواہ بنالے کہ میں نے اس کو پکڑا ہے تاکہ اس کو واپس لوٹا دوں اور رہن کی اجرت مرتہن پر ہے اور بھاگے ہوئے غلام کے نفقہ کا حکم لفظ کی طرح ہے۔

أَخْذَهُ أَحَبُّ إِنْ قَوِيَ عَلَيْهِ: ضال وہ غلام ہے جو بلا ارادہ اپنے مالک کی گھر کا راستہ بھول جائے اور آتی وہ غلام ہے جو اپنے مالک سے بقصد و ارادہ بھاگ جائے ایسے غلام کو اس شخص کیلئے پکڑ لینا مستحب ہے جو اس کو پکڑ رکھنے پر قادر ہو کیونکہ اس سے غلام کے مولیٰ کے حق کو زندہ اور محفوظ رکھنا ہوتا ہے کیونکہ مولیٰ ایک حد تک اس غلام سے محروم ہو چکا ہے گویا اس کیلئے غلام مرچکا ہے۔

وَمَنْ رَدَّهٖ مِنْ مُدَّةِ سَفَرٍ وَهُوَ مَسِيرَةٌ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فَلَهُ أَنْ يَبْعُونَ دِرْهَمًا وَلَوْ قَبِلْتَهُ أَقْلَ مِنْهُ وَإِنْ رَدَّهٖ لِأَقْلٍ مِنْهَا فَبِحَسَابِهِ: بھاگے ہوئے غلام کو تین دن یا تین دن سے زائد کی مسافت سے آقا کے پاس لانے والے کا عوض چار درہم ہے اگرچہ غلام کی قیمت اس سے کم ہو اور اگر اس سے کم فاصلہ سے غلام کو لایا گیا تو اس حساب سے معاوضہ دیا جائیگا، امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی بھاگے ہوئے غلام کو لایا تو ضال یعنی بھٹکے ہوئے غلام کی طرح اس کو کوئی معاوضہ نہیں دیا جائیگا یہ تبرع اور احسان ہے ہاں اگر آقا شرط لگا دے تو عوض دیا جائیگا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ وجوب معاوضہ میں تو سب حضرات صحابہ کرام کا اجماع ہے لیکن مقدار میں فرق ہے بعض کے نزدیک چالیس درہم اور بعض کے ہاں اس سے کم دینا لازم ہیں۔

مدبر اور ام ولد اس حکم میں مثل غلام کے ہیں

وَالْمُدَبِّرُ وَالْأَمُّ الْوَلَدِ كَالْقَلْنِ وَإِنْ أَبَقَ مِنَ الرَّأْدِ لَا يَضْمَنُ وَيَشْهَدُ أَنَّهُ أَخْذَهُ لِيُرَدَّ: مدبر اور ام ولد اس حکم میں مثل غلام کے ہیں یعنی پکڑ کے لانے میں بھی اس مزدوری کا مستحق ہوگا جس مزدوری کا لونڈی غلام کو پکڑ کے لانے سے کوئی ہوتا ہے کیونکہ مدبر اور ام ولد بھی اپنے آقا کے مملوک ہوتے ہیں۔ کیونکہ مولیٰ کی زندگی میں واپس لانے میں اس کو حق ہے کہ زندہ اور محفوظ رکھنا ہے اور اگر وہ غلام اس واپس لانے والے شخص کے ہاتھ سے بھاگ گیا تو اس پر کوئی جرمانہ نہیں ہوگا کیونکہ وہ غلام اس وقت اس کے ہاتھ میں امانت کے طور پر تھا کسی کو اس بات پر گواہ بنالیا ہو کہ میں اس کے مالک کے پاس واپس پہنچانے کیلئے پکڑ رہا ہوں۔

وَجُعِلَ الرُّهْنُ عَلَى الْمُؤْتَهِنِ وَأُمِرَ نَفَقَتُهُ كَاللْقَطِطَةِ: اگر بھاگنے والا غلام کسی کے پاس رہن رکھا ہوا تھا تو اس کے واپس لانے کا جعل اس کے مرتہن کے ذمہ ہوگا کیونکہ واپس لانے والے نے اس کی ملکیت زندہ کر دی ہے اس لئے اس مرہون غلام کی واپسی سے اس کی دی ہوئی رقم اسے واپس ملے گی اور اس کے بغیر اسے واپس نہیں ملے گی اور اپنی مالیت کے حق کو باقی رکھنے کیلئے اس کا جعل ادا کرنا واجب ہے اس لئے وہ جعل اسی مرتہن کے ذمہ ہوگا اور اس کے کھانے وغیرہ میں جو کچھ صرف کیا اس کے وصول کرنا حکم لفظ کی طرح ہے اگر حاکم کی اجازت سے خرچ کیا تو مل جائیگا ورنہ نہیں۔

کتاب المفقود

گمشدہ آدمی کا بیان

هُوَ غَائِبٌ لَمْ يُذَرِّ مَوْضِعُهُ وَحَيَاتُهُ وَمَوْتُهُ فَيَنْصَبُ الْقَاضِي مَنْ يَأْخُذُ حَقَّهُ وَيَحْفَظُ مَالَهُ وَيَقُومُ عَلَيْهِ وَيَنْفِقُ مِنْهُ عَلَى قَرِيبِهِ وَلَا ذَا وَزَوْجَتِهِ وَلَا يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا وَحُكْمُ بَمَوْتِهِ بَعْدَ تِسْعِينَ سَنَةً وَتَعْتَدُ امْرَأَتُهُ وَوَرِثٌ مِنْهُ حِينَئِذٍ لَا قَبْلَهُ وَلَا يَرِثُ مِنْ أَحَدٍ مَاتَ وَلَوْ كَانَ مَعَ الْمَفْقُودِ وَارِثٌ يُحِبُّ بِهِ لَمْ يُعْطَ شَيْئًا وَإِنْ انْتَقَصَ حَقُّهُ بِهِ يُعْطَى أَقْلُ النَّصِيبِينَ وَيُوقَفُ الْبَاقِي كَالْحَمْلِ.

ترجمہ: مفقود وہ غائب ہے جس کی جگہ اور موت و حیات معلوم نہ ہو ایسے شخص کیلئے قاضی کسی کو مقرر کر دے جو اس کا حق وصول کرے اور اس کے مال کی حفاظت کرے اور اس کی سربراہی کرے اور اس کے مال سے اس کے رشتہ و ولادت کے قریبوں پر خرچ کرے اور اس کی بیوی پر خرچ کرے اور قاضی اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق نہ کرے اور نوے سال بعد اس کی موت کا حکم دیا جائیگا اور اس کی بیوی عدت گزارے گی اور اس وقت اس کا ترکہ تقسیم کیا جائے نہ کہ اس سے قبل اور وہ کسی کا وارث نہیں ہوتا اور اگر مفقود کے ساتھ کوئی ایسا وارث ہو جو اس کی وجہ سے محبوب ہوتا ہو تو اس کو کچھ نہیں دیا جائیگا اور اگر اس کا حق کم ہو جاتا ہو تو اس کو کمتر دیا جائیگا اور باقی رکھ دیا جائیگا حمل کی طرح۔

هُوَ غَائِبٌ لَمْ يُذَرِّ مَوْضِعُهُ وَحَيَاتُهُ وَمَوْتُهُ: شریعت میں مفقود اس آدمی کو کہتے ہیں کہ جس کی کوئی جگہ معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں ہے اور نہ یہ معلوم ہو کہ آیا وہ زندہ ہے یا مر چکا ہے ایسا شخص اپنی ذات کے حق میں اور دوسرے کے حق میں مردہ سمجھا جائیگا اور اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جن احکام میں اسے ضرر پہنچتا ہے اور ان کا اجراء اس کیلئے موت کے ثبوت پر موقوف ہو ان میں اسے زندہ شمار کیا جائیگا اور جن احکام میں اسے زندہ ماننے سے اس کا تو نفع ہوتا ہے مگر دوسرے کو ضرر پہنچتا ہے ان میں اسے مردہ شمار کیا جائیگا کیونکہ جب اس کے سابق حال بدلنے کی کوئی دلیل نہیں ہے تو اصل میں اب تک وہ زندہ ہے جیسا کہ پہلے تھا اس کو استحباب حال کہتے ہیں مگر یہ استحباب حال کمزور دلیل ہے جس میں دفع کی تو صلاحیت ہے یعنی جواب تک ثابت نہیں اس کے ثبوت کو دفع کر سکتی ہے لیکن اس میں نئی چیز پیدا کرنیکی صلاحیت نہیں۔

فَيَنْصَبُ الْقَاضِي مَنْ يَأْخُذُ حَقَّهُ وَيَحْفَظُ مَالَهُ وَيَقُومُ عَلَيْهِ وَيَنْفِقُ مِنْهُ عَلَى قَرِيبِهِ وَلَا ذَا وَزَوْجَتِهِ: ایسے شخص کیلئے قاضی کسی کو مقرر کر دے جو اس کا حق وصول کرے اور اس کے مال کی حفاظت کرے اور اس کے حقوق وصول کرے کیونکہ قاضی کو ہر ایسے شخص کیلئے ذمہ دار اور محافظ بنایا گیا ہے جو اپنی ضروریات اور معاملات کی خود دیکھ بھال کرنے اور معاملات کرنے سے عاجز ہو جائے اور اس مفقود میں بھی یہی بات پائی جاتی ہے تو وہ بچہ اور دیوانہ کے جیسا ہو گیا دوسری بات یہ ہے کہ اس

کے مال کی حفاظت اور دیکھ بھال والا مقرر کرنے میں اس مفقود ہی کی بہتری مد نظر ہوتی ہے۔ اور قاضی کی طرف سے مقرر کردہ شخص اس کے مال سے ایسے لوگوں کو خرچ دے جن لوگوں سے مفقود کا پیدائشی تعلق ہو یعنی والدین، دادا، پوتے وغیرہ سب محتاجوں کو نفقہ دے اور اس کی بیوی پر خرچ کرے اس میں قاعدہ کلیہ یہ کہ جو لوگ اس کی موجودگی میں قاضی کے حکم کے بغیر خود ہی اس کے مال سے نفقہ پانے کے مستحق ہوتے ہیں ان سب پر اس کے غائب ہونے کی صورت میں بھی اس کے مال سے نفقہ دے گا۔

وَلَا يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا وَحُكْمٌ بِمَوْتِهِ بَعْدَ تِسْعِينَ سَنَةً وَتَعْتَدُ امْرَأَتُهُ وَوَرِثَ مِنْهُ جَنِيْدًا لَا قَبْلَهُ : اگر کسی عورت کا خاوند مفقود ہو تو امام ابوحنیفہؒ کے ہاں قاضی مفقود اور اس کی بیوی میں تفریق کرنے کا مجاز نہیں اس لئے کہ حدیث میں فرمایا گیا ہے: أنھا امرأته حتی یاتیھا اور حضرت علیؓ نے ایسی عورت کو مصیبت میں مبتلا قرار دیا ہے کہ اسے صبر کرنا چاہئے اور جب مفقود کی زندگی و موت کا احتمال ہے تو نکاح شک سے زائل نہ ہوگا۔ اور جب مفقود شوہر کی عمر تاریخ پیدائش سے پورے نوے برس ہو جائے تب قاضی اس کی موت کا فیصلہ کر دے گا جب مفقود کی موت کا فیصلہ کر لیا جائے تب اسی وقت سے اس کی بیوی اپنی عدت و فوات پوری کرے اور اس کا مال اس کے ان وارثوں میں تقسیم کر دیا جائے جو اس وقت موجود ہوں گویا وہ شخص اسی وقت مرا ہے۔ کیونکہ حکمی موت کو حقیقی موت پر قیاس کیا گیا ہے۔ امام مالکؒ کے ہاں مفقود کے جب چار سال گزر جائیں تو قاضی مفقود اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق کر دے گا کیونکہ مدینہ میں ایک شخص کو جنات لے گئے تو حضرت عمرؓ نے چار سال گزرنے پر تفریق کر دی تھی اس طرح حضرت عثمانؓ علیؓ سے بھی مروی ہے اور اسلئے بھی کہ مفقود نے اپنی بیوی کا حق روکا ہے لہذا نین، ایلاء کے ساتھ ایک قسم کی مشابہت کی بناء پر تفریق کر دی جائیگی متاخرین احناف نے بوقت ضرورت امام مالکؒ کے قول کو اختیار کیا ہے۔

فائدہ: الحلیۃ الناجزۃ کا خلاصہ: جو احسن الفتاویٰ میں ہے انتہائی مفید ہونے کی وجہ سے اس کو یہاں نقل کر دیا گیا ہے۔ (ابوعمار) مفقود کی بیوی کیلئے بہتر ہے کہ شوہر کی عمر نوے برس ہونے تک صبر کرے اگر صبر نہ کر سکے تو ایسی مجبوری میں مذہب مالکی کے مطابق یہ عورت کسی حاکم مسلم کے ہاں دعویٰ پیش کرے اور گواہوں سے مفقود کے ساتھ تاحال قیام نکاح حاکم کے پاس ثابت کرے، نکاح کے اصل شاہد ضروری نہیں بلکہ شہادت بالتسامع کافی ہے یعنی نکاح کی عام شہرت سن کے نکاح پر شہادت دی جاسکتی ہے اسکے بعد شوہر کے مفقود ہونے کی شہادت شرعیہ پیش کرے پھر حاکم اس شخص کی بقدر ممکن تلاش کرے جہاں اس کے جانے کا ظن غالب ہو، ہاں آدمی بھیجے اور جہاں صرف احتمال ہو خط وغیرہ سے تحقیق کرے اخبار میں اشتہار دینا مفید معلوم ہو تو یہ بھی کرے، بہر کیف ہر ممکن صورت سے اس کی تلاش میں پوری کوشش کرے حاکم کے پاس دعویٰ پیش ہونے سے قبل عورت کی طرف سے یا کسی دوسرے شخص کی طرف سے تلاش کی کوشش کافی نہیں بلکہ دعویٰ پیش ہونے کے بعد ضروری ہے کہ حاکم خود پوری کوشش کرے دوسروں کے کہنے پر ہرگز اعتبار نہ کرے جب حاکم شوہر کے ملنے سے بالکل ناامید ہو جائے تو عورت کو چار سال کی مہلت دے اگر ان چار سالوں میں بھی اسکی کوئی خبر نہ آئی تو عورت حاکم کے پاس دوبارہ درخواست پیش کر کے نکاح فسخ کروالے

اور شوہر کو مردہ تصور کر کے عدت موت چار ماہ دس دن گزار کر دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے، اگر کہیں حاکم مسلم موجود نہ ہو یا وہ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کرتا ہو تو جماعت المسلمین بطریق مذکور فسخ نکاح کا فیصلہ کر سکتی ہے مگر اس کیلئے مندرجہ ذیل شرائط ہیں۔

(۱) جماعت کے ارکان کم از کم تین ہوں۔ (۲) سب ارکان عادل یعنی یکے دیندار ہوں۔ (۳) سب ارکان یا کم از کم ایک رکن ایسا عالم ہو جو شہادت و قضاء کے احکام شرعیہ میں ماہر ہو۔ (۴) فسخ نکاح کا فیصلہ سب ارکان اتفاق رائے سے کریں۔ (۵) شوہر کی تلاش کے وقت مصارف عورت خود برداشت کرے اگر وہ عاجز ہو تو حکومت برداشت کرے۔

اگر دوسری جگہ نکاح کرنے کے بعد پہلا شوہر واپس آ گیا تو اس کے احکام یہ ہیں:

(۱) یہ عورت اسی پہلے شوہر کو ملے گی، جدید نکاح کی بھی ضرورت نہیں، پہلا نکاح ہی کافی ہے۔ (۲) اگر دوسرے شوہر نے خلوت صحیحہ کی ہو تو کل مہر دے گا اور عورت پر عدت طلاق واجب ہوگی اگر خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو تو نہ مہر واجب ہوگا نہ عدت، (۳) عدت پہلے شوہر کے پاس گزارے گی، مگر عدت گزارنے تک پہلے شوہر کیلئے جماع کرنا جائز نہیں۔ (۴) اگر دوسرے شوہر سے حالت نکاح میں یا فسخ نکاح کے بعد عدت گزارنے سے قبل اولاد پیدا ہوگئی تو یہ دوسرے شوہر کی ہوگی۔ (احسن الفتاویٰ ص ۴۲۰، ۴۲۱)

وَلَا يَرِثُ مِنْ أَحَدٍ مَاتَ: اور اس کے اقارب میں سے جو کوئی اس سے ذرا پہلے مر چکا ہو وہ اس کا وارث نہ ہوگا کیونکہ اس حالت میں اس مفقود کی موت کا حکم نہیں دیا گیا تھا تو ایسا ہے کہ اس کے زندہ ہونا معلوم ہو اور مفقود خود بھی کسی ایسے کا وارث نہ ہوگا وجہ باب کے شروع میں گذر چکی۔

وَلَوْ كَانَ مَعَ الْمَفْقُودِ وَارِثٌ يُحْبَبُ بِهِ لَمْ يُعْطَ شَيْئًا: اور اگر مفقود کے ساتھ ایسا وارث بھی ہو جو محبوب ہوتا ہو تو اس کو حصہ بالکل نہیں دیا جائیگا مثلاً ایک شخص اپنی دو بیٹیاں اور ایک مفقود بیٹا اور ایک پوتا اور ایک پوتی چھوڑ کر مر گیا اور اس کا مال کسی اجنبی کے پاس امانت موجود ہو اور اس اجنبی نے بھی اور اس کے وارثوں نے بھی لڑکے کے گم ہو جانے پر اتفاق کیا اس وقت دونوں بیٹیوں نے اپنی میراث طلب کی تو ان کو نصف میراث دی جائیگی کیونکہ اتنا پانا یقینی ہے اور باقی آدھا روک کر رکھ لیا جائیگا اور پوتوں کو نہیں دیا جائیگا کیونکہ وہ مفقود کے بیٹے کی وجہ سے محبوب ہو جاتے ہیں اس احتمال کی بناء پر کہ شاید وہ بیٹا بھی کہیں زندہ موجود ہو اس شک کی وجہ سے وہ میراث کے مستحق نہیں ہوں گے۔

وَإِنْ انْقَضَ حَقُّهُ بِهِ يُعْطَى أَقْلُ النَّصِيبَيْنِ وَيُوقَفُ الْبَاقِي كَالْحَمْلِ: اور اگر ایسا وارث ہے کہ اس مفقود کے ہوتے ہوئے اس کا حصہ کم ہو جاتا ہے تو اسے دونوں حصوں میں سے کم ہی حصہ دیا جائیگا اور باقی موقوف رہیگا جیسے حمل کا حصہ موقوف رہتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس آدمی کا ترکہ تقسیم کرتے وقت حمل کا حصہ رکھ دیا جاتا ہے۔

کِتَابُ الشَّرْكَۃِ

شرکت کا بیان

شِرْكَۃُ الْمَلِکِ اَنْ یَمْلِکَ اِثْنَانِ عِیْنًا اَوْ شِرَاءً وَ کُلُّ اُجْنَبِیِّ فِی قِسْطِ صَاحِبِهِ وَ شِرْكَۃُ الْعَقْدِ اَنْ یَقُولَ اَحَدُهُمَا شَارَکْتُکَ فِی کَذَا وَ یَقْبَلُ الْآخَرُ وَ هِیَ مُفَاوَضَۃٌ اِنْ تَصَمَّنْتَ وَ کَالَۃٌ وَ کَفَالَۃٌ وَ تَسَاوِیَا مَالًا وَ تَصَرُّفًا وَ دِیْنًا فَلَا تَصِحُّ بَیْنَ حُرٍّ وَ عَبْدٍ وَ صَبِیٍّ وَ بَالِغٍ وَ مُسْلِمٍ وَ کَافِرٍ وَ مَا یَشْتَرِیهِ کُلُّ یَقْعُ مُشْتَرَاکًا لِیَاطْعَمَ اَهْلُہٗ وَ کَسُوْهُمْ وَ کُلُّ ذِیْنِ لَزِمَ اَحَدُهُمَا بِتِجَارَۃٍ وَ غَضَبٍ وَ کَفَالَۃٍ لَزِمَ الْآخَرَ وَ تَبْطُلُ اِنْ وُهِبَ لِاَحَدِهِمَا اَوْ وَرِثَ مَا تَصِحُّ فِیْهِ الشَّرْكَۃُ لَا الْعَرَضُ.

ترجمہ: اور شرکت کی دو قسمیں ہیں، شرکت ملک یہ ہے کہ دو آدمی کسی چیز کے بطریق ارث یا بطریق خرید مالک ہو جائیں اور ان میں سے ہر ایک اجنبی ہوتا ہے دوسرے کے حصے میں اور شرکت عقد یہ ہے کہ دو آدمیوں میں سے ایک کہے کہ میں نے تجھ سے فلاں چیز میں شرکت کی ہے اور دوسرا اس کو قبول کر لے اور شرکت مفادضہ ہے اگر وکالت اور کفالت کو متضمن ہو مال اور تصرف اور دین میں برابر ہوں پس شرکت مفادضہ آزاد اور غلام بچے اور بالغ، مسلمان اور کافر کے درمیان صحیح نہیں اور جو چیز خریدے گا وہ مشترک واقع ہوگی سوائے گھروالوں کی خوراک اور پوشاک کے اور جو قرضہ ان میں سے ایک کو تجارت یا غصب یا کفالت کے باعث لازم ہو تو دوسرے کو بھی لازم ہوگا اور مفادضہ باطل ہو جائیگی اگر ان میں سے ایک کو ہبہ کر دیا گیا یا وراثت میں کوئی ایسا مال پالیا جس میں شرکت صحیح ہے نہ کہ سامان۔

شِرْكَۃُ الْمَلِکِ اَنْ یَمْلِکَ اِثْنَانِ عِیْنًا اَوْ شِرَاءً وَ کُلُّ اُجْنَبِیِّ فِی قِسْطِ صَاحِبِهِ : شرکت کی دو قسمیں ہیں۔ (۱) شرکت ملک۔ (۲) شرکت عقد، شرکت ملک یہ ہے کہ دو یا کئی آدمی وراثت کے ذریعہ یا خریدنے کے سبب سے یا ہبہ کے ذریعہ یا کوئی کافر کی کوئی چیز بزور قوت حاصل کر کے مالک ہو جائے پس ایسی شرکت کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے شریک کے حصے میں بالکل اجنبی ہوتا ہے لہذا ہر ایک کو دوسرے کے حصہ میں دست اندازی کرنا قطعی ناجائز ہے۔

وَ شِرْكَۃُ الْعَقْدِ اَنْ یَقُولَ اَحَدُهُمَا شَارَکْتُکَ فِی کَذَا وَ یَقْبَلُ الْآخَرُ : اور شرکت کی دوسری قسم شرکت العقد ہے یعنی عقد و معاملہ کر کے آپس میں ایک سے زائد آدمی شرکت کر لیں اس کا رکن ایجاب اور قبول ہے اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص یوں کہے کہ میں تم سے فلاں فلاں چیز میں شرکت کی اور اس پر دوسرا کہے کہ میں نے اسے قبول کر لیا اس کی شرط یہ ہے کہ جس معاملہ اور تصرف میں اس کی شرکت کے معاملہ کو قبول کیا ہو وہ وکالت کے قابل ہوتا کہ اس میں تصرف سے حاصل ہو وہ ان دونوں میں مشترک ہوں۔

شرکت مفادضہ کا بیان

وَ هِیَ مُفَاوَضَۃٌ اِنْ تَصَمَّنْتَ وَ کَالَۃٌ وَ کَفَالَۃٌ وَ تَسَاوِیَا مَالًا وَ تَصَرُّفًا وَ دِیْنًا فَلَا تَصِحُّ بَیْنَ حُرٍّ وَ عَبْدٍ وَ صَبِیٍّ وَ بَالِغٍ وَ مُسْلِمٍ وَ کَافِرٍ : اور یہ عقد شرکت کی چار قسمیں ہیں پس اگر اس طرح ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کی

طرف سے وکیل اور کفیل ہے اور مال میں تصرف میں اور مذاہب میں دونوں برابر ہیں تو اس کا نام شرکت مفادضہ ہے، مفادضہ کے معنی برابری کے ہیں گویا یہ دونوں شریک ہر طرح سے برابر ہوتے ہیں پس اگر ایک شریک آزاد ہو اور دوسرا غلام ہو یا ایک نابالغ ہو دوسرا بالغ ہو یا ایک مسلمان ہو دوسرا کافر ہو تو ان میں شرکت مفادضہ نہیں ہو سکتی دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کے وکیل اور کفیل ہونے کا یہی مطلب ہے آزاد و غلام میں یہ شرکت اس لئے جائز نہیں کہ اول صورت میں تو مال میں برابری نہیں ہے کیونکہ غلام کی ملکیت کچھ نہیں ہوتی اور بعد کی دونوں صورتوں میں تصرف اور مذاہب میں برابری نہیں ہے کیونکہ ایک نابالغ اور دوسرا کافر ہے۔

وَمَا يَشْتَرِيهِ كُلُّ يَقَعُ مُشْتَرِكًا لِإِطْعَامِ أَهْلِهِ وَكَسْوَتِهِمْ وَكُلُّ دَيْنٍ لِرَومٍ أَحَدُهُمَا بِتِجَارَةٍ وَغَضَبٍ وَكَفَالَةٍ لِرَومٍ الْآخَرَ وَتَبْطُلُ إِنْ وَهَبَ لِأَحَدِهِمَا أَوْ وَرِثَ مَا تَصِحُّ فِيهِ الشَّرْكَۃُ لَا الْعَرَضُ: چونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے لہذا ان میں سے جو بھی کوئی چیز خریدے گا وہ دونوں میں شریک ہوگی سوائے اپنے بچوں کی خوراک اور پوشاک کے اور جو قرض کسی تجارت یا غصب یا ضمانت کی وجہ سے ایک کے ذمہ ہو گا وہ دوسرے کی ذمہ بھی لازم ہو جائیگا تاکہ دونوں میں مساوات ہو جائے اور شرکت مفادضہ منعقد ہونے کے بعد اگر ایک شریک کو ہبہ یا ورثہ کے ذریعہ سے ایسا مال مل گیا جس میں شرکت ہو سکتی ہو مثلاً نقد ہو یا سونا، چاندی ہو تو اس وقت یہ شرکت ٹوٹ جائیگی اور اگر مفادضہ کے شرکاء میں سے کوئی اسباب ملک میں سے کسی سبب سے مالک ہو گیا تو وہ صرف اس کا ہوگا اور اس کی وجہ سے یہ شرکت مفادضہ ختم بھی نہیں ہوگی۔ یہی حکم غیر منتقلہ جائیداد کا بھی ہے یعنی اگر زمین یا گھر میراث میں پایا تو بھی یہی حکم ہوگا اور شرکت مفادضہ باطل نہیں ہوگی کیونکہ یہ ایسی چیزیں ہیں جن میں شرکت صحیح نہیں ہوتی ہے لہذا ایسے مال میں دونوں کا مساوی ہونا بھی شرط نہیں ہے

وَلَا تَصِحُّ مُفَاوَضَةٌ وَعِنَانٌ بِغَيْرِ التَّقْدِينِ وَالتَّبَرُّ وَالْفُلُوسُ النَّافِقَةُ وَلَوْ بَاعَ كُلُّ نِصْفٍ عَرَضِهِ بِنِصْفٍ عَرَضِ الْآخَرِ وَعَقْدَ الشَّرْكَۃِ صَحَّ وَعِنَانٌ إِنْ تَضَمَّنَتْ وَكَالَةً فَقَطُّ وَتَصِحُّ مَعَ التَّسَاوِي فِي الْمَالِ ذُوْن الرِّبْحِ وَعَكْسِهِ وَبَعْضُ الْمَالِ وَبِخِلَافِ الْجَنْسِ وَعَدَمُ خَلْطٍ وَطَوْلِبِ الْمُشْتَرَى بِالسَّئِمَنِ فَقَطُّ وَرَجَعَ عَلَى شَرِيكِهِ بِحَصَّتِهِ مِنْهُ وَتَبْطُلُ بِهَلَاكِ الْمَالَيْنِ أَوْ أَحَدِهِمَا قَبْلَ الشَّرَاءِ وَ إِنْ اشْتَرَى أَحَدُهُمَا بِمَالِهِ وَهَلَكَ مَالُ الْآخَرِ فَالْمُشْتَرَى بَيْنَهُمَا وَرَجَعَ عَلَى شَرِيكِهِ بِحَصَّتِهِ مِنْهُ

ترجمہ: اور شرکت مفادضہ اور عنان درہم اور دنانیر اور بغیر چاندی اور رانچ پیسوں کے بغیر صحیح نہیں اور اگر اپنا آدھا سامان دوسرے کے آدھے سامان کے عوض فروخت کر کے عقد شرکت کر لے تو صحیح ہے اور شرکت عنان صحیح ہے اگر صرف وکالت کو شامل ہو اور یہ صحیح ہے اگر صرف مال میں برابری ہو نہ کہ نفع میں یا اس کا برعکس ہو یا بعض مال میں شرکت ہو یا خلاف جنس یا ہر ایک جدا جدا ہو اور قیمت کا مطالبہ فقط مشتری سے کیا جائیگا اور وہ اپنے شریک پر اس کے حصے کی بقدر رجوع کرے گا اور خریداری سے قبل ایک یا دونوں مالوں کے ہلاک ہو جانے سے شرکت باطل ہو جاتی ہے اور اگر ان میں سے ایک نے اپنے مال سے کچھ خریدا اور دوسرے کا مال ہلاک ہو گیا تو خرید کردہ سامان دونوں کے درمیان مشترک ہوگا اور وہ اپنے شریک پر اس کے حصے کے بقدر رجوع کرے گا۔

مفاوضہ اور عنان کس چیز سے منعقد ہوتی ہے

وَلَا تَصِحُّ مُفَاوَضَةٌ وَعِنَانٌ بِغَيْرِ النَّقْدَيْنِ وَالتَّبَرِّ وَالْفُلُوسِ النَّالِفَةِ: مفاوضہ اور عنان صرف درہم و دنانیر، سونا، چاندی اور رائج الوقت سکوں سے ہی منعقد ہوتی ہے ان کے علاوہ کسی اور چیز سے منعقد نہیں ہوتی اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اسباب اور ناپ تول کی جانے والی چیزوں سے منعقد ہوتی ہے بشرطیکہ ایک جنس ہوں اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اسباب پر شرکت مفاوضہ کا انجام یہی ہے کہ ایسی چیز سے نفع حاصل کیا گیا جو ابھی ضمان میں نہیں آیا کیونکہ اگر مفاوضہ کرنے والے اپنا اپنا اس المال فروخت کریں اور ان میں قیمت کے اعتبار سے کمی اور بیشی ہو مثلاً ہر ایک کے مال کی قیمت ایک ایک ہزار ہو لیکن ان میں سے ایک اپنا دو ہزار میں اور دوسرا تین ہزار میں فروخت کر دے تو ان میں سے ایک شخص اپنے ساتھی کے مال سے شرکت کے استحقاق کی بناء پر زیادہ نفع پائیگا جس کا وہ خود مالک نہیں ہے اور ابھی تک وہ ضمان میں بھی نہیں آیا تھا بخلاف اس صورت کے جبکہ راس المال احد النقدين درہم یا دنانیر ہوں تو اس وقت نفع کا استحقاق شرط کی مطابق ہوتا ہے علاوہ ازیں درہم، دینار عقد میں متعین کرنے سے بھی متعین نہیں ہوتے اس لئے ان سے جو نفع حاصل ہوگا وہ راس المال کا اضافہ شمار نہیں ہوگا۔

وَلَوْ بَاعَ كُلُّ نِصْفٍ عَرَضَهُ بِنِصْفِ عَرَضِ الْآخَرِ وَعَقَدَ الشَّرْكَةَ: اور جب کوئی شخص کسی کے اسباب میں شرکت کا معاملہ کرنا چاہے تو ہر ایک شخص اپنے آدھے مال کے عوض فروخت کر دے اس کے بعد دونوں عقد شرکت طے کر لیں عقد شرکت کی ضرورت اس لئے ہے کہ ہر ایک دوسرے کا وکیل ہونا بھی ثابت ہو جائے کیونکہ عقد شرکت کے بغیر ملک میں شریک ہونا ثابت ہوتا ہے اور شرکت ملک سے کفالت یا وکالت ثابت نہیں ہوتی۔

شرکت عنان کا بیان

صَحَّ وَعِنَانٌ إِنْ تَصَوَّرْتُ وَكَالَةً فَقَطُّ وَتَصَحُّ مَعَ التَّسَاوِي فِي الْمَالِ ذَوْنِ الرُّبْحِ وَعَكْسِهِ وَبِغَضِ الْمَالِ: (۲) اور شرکت عنان صحیح ہے اگر صرف وکالت کو متضمن ہو اور شرکت عنان میں جو کفیل بننے کے لائق نہیں مگر توکیل کا اہل ہے اس کے ساتھ یہ شرکت جائز ہے مثلاً بچہ یا فاجر العقل جو بیع کو سمجھتا ہے۔ دونوں کے مالوں کا برابر ہونا شرط نہیں چنانچہ بعض مال میں شرکت یا کل مال میں مگر ایک کا مال زیادہ ہو یا دونوں کے مال برابر ہوں مگر نفع برابر نہ ہو یا اس کے برعکس تمام صورتیں جائز ہیں۔

وَبِخِلَافِ الْجَنَسِ وَعَدَمِ خِلَاطٍ وَطَوْلِبِ الْمُشْتَرَى بِالشَّمَنِ فَقَطُّ وَرَجَعَ عَلَى شَرِيكِهِ بِحَصَّتِيهِ مِنْهُ: اور یہ بھی درست ہے کہ ایک شریک سرمایہ میں درہم لگائے اور دوسرا اشرفی اور ہر ایک ان میں سے اپنے مال کو دوسرے کے مال کے ساتھ نہ ملائے بخلاف امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے کہ ان کے نزدیک سرمایہ ایک جنس کا اور مخلوط ہونا لازمی ہے اور شرکت عنان میں جو شریک کوئی چیز خریدے اس کی قیمت کا مطالبہ صرف اس مشتری سے کیا جائے دوسرے سے نہیں یعنی جس نے خود نہیں خریدا ہے اس سے مطالبہ نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اس شرکت میں باہمی کفالت و ضمانت نہیں ہوتی البتہ خریدنے والے شریک اگر اپنے مال میں سے اس چیز کی قیمت بائع کو ادا کرے تو بقدر حصہ شریک غیر مشتری سے وصول کر لے گا۔

وَتَبْطُلُ بِهَلَاكِ الْمَالَيْنِ أَوْ أَحَدِهِمَا قَبْلَ الشَّرَاءِ : اگر شریک کا مال یا دونوں کے مالوں میں سے ایک کا مال کچھ خریدنے سے پہلے تلف ہو جائے تو شرکت باطل ہو جائیگی کیونکہ عقد شرکت میں معقود علیہ مال تھا اور وہ عقد میں متعین ہوتا ہے جیسا کہ ہبہ اور وصیت میں ہوتا ہے اور قاعدہ ہے کہ معقود علیہ ہلاک ہونے سے عقد باطل ہو جاتا ہے بہر حال جب دونوں کے مال تلف ہو جائیں تب تو مسئلہ بالکل ظاہر ہے اور ایک کا اگر تلف ہو جائے تو بھی یہی حکم ہے اس لئے کہ یہ شخص اپنے مال میں دوسرے کی شرکت پر اس بناء پر راضی ہوا تھا کہ وہ بھی اس کے مال میں شریک ہوگا اب جب اس کا مال ہی نہ رہا تو وہ اس کی شرکت پر کس طرح راضی ہوگا۔

وَإِنْ اشْتَرَى أَحَدُهُمَا بِمَالِهِ وَهَلَكَ مَالُ الْآخَرِ فَالْمُشْتَرَى بَيْنَهُمَا وَرَجَعَ عَلَى شَرِيكِهِ بِحَصَّتِهِ مِنْهُ : اگر دونوں شریکوں میں سے ایک اپنے مال کی عوض میں کچھ سامان خریدے اور خریدنے کے بعد دوسرے کا مال تلف ہو جائے تو خریدا ہوا سامان دونوں میں مشترک ہوگا اور خریدنے والا اپنے دوسرے شریک سے جس کا مال ہلاک ہو گیا ہے بقدر حصہ شریک اس سے وصول کر لے گا اس لئے یہ خریداری دونوں کی طرف سے واقع ہوئی ہے تو مال تلف ہوجانے کی وجہ سے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی۔

وَتَفْسُدُ إِنْ شَرَطَ لِأَحَدِهِمَا دَرَاهِمَ مُسَمَّاةٍ مِنَ الرَّبْحِ وَلِكُلٍّ مِنْ شَرِيكِي الْعِنَانِ وَالْمُفَاوَضَةِ أَنْ يُبْضَعَ وَيَسْتَأْجَرَ وَيُودِعَ وَيُضَارَبَ وَيُؤْكَلَ وَيَذْهَبَ فِي الْمَالِ أَمَانَةً وَتَقْبِلُ إِنْ اشْتَرَكَ خِيَّاطَانِ أَوْ خِيَّاطٍ وَصَبَّاحٍ عَلَى أَنْ يَتَقَبَّلَا الْأَعْمَالُ وَيَكُونُ الْكَسْبُ بَيْنَهُمَا وَكُلُّ عَمَلٍ يَتَقَبَّلُهُ أَحَدُهُمَا يَلْزَمُهُمَا وَكَسْبُ أَحَدِهِمَا بَيْنَهُمَا وَجَوْهٍ إِنْ اشْتَرَا بِلَا مَالٍ عَلَى أَنْ يَشْتَرِيَا بوجوههما وَيَبْنِيَا وَتَتَضَمَّنُ الْوَكَالَةُ وَإِنْ شَرَطَا مُنَاصَفَةَ الْمُشْتَرَى أَوْ مِثَالَتَهُ فَالرَّبْحُ كَذَلِكَ وَبَطُلَ شَرُطُ الْفَضْلِ.

ترجمہ: اور شرکت فاسد ہو جائیگی اگر ان میں سے کسی ایک کیلئے نفع کے چند متعین درہم مقرر کر دئے گئے اور شرکت عینان و مفادضہ کے ہر شریک کو اختیار ہے کہ وہ بطور بضاعت یا مزدوری پر یا بطور امانت یا مضاربت پر دے یا کسی کو وکیل بنائے اور مال میں ہر ایک کا قبضہ بطریق امانت ہوگا اور تقبل ہے اگر شریک ہو جائیں دو درزی یا ایک رنگریز اس شرط پر کہ دونوں کام لیا کریں اور کمائی بانٹ لیا کریں اب جو کام ان میں سے کوئی ایک لے گا وہ دونوں کو لازم ہوگا اور کمائی دونوں میں شریک ہوگی اور شرکت وجہ ہے اگر دو آدمی بلا مال شریک ہو جائیں اس شرط پر کہ اپنی دجاہت سے مال خرید کر فروخت کریں گے اور یہ وکالت کو شامل ہو جاتی ہے پس اگر نصف یا ایک تہائی یا دو تہائی کی شرط کی تو نفع بھی اس طرح ہوگا اور زیادتی کی شرط باطل ہوگی۔

وَتَفْسُدُ إِنْ شَرَطَ لِأَحَدِهِمَا دَرَاهِمَ مُسَمَّاةٍ مِنَ الرَّبْحِ : اگر کسی ایک نے اس شرط کے ساتھ شرکت کی کہ نفع میں سے متعین درہم اس کے ہوں گے تو یہ معاملہ جائز نہیں ہوگا کیونکہ یہ شرط ایسی لگائی گئی ہے جو اس شرکت ہی کو ختم کر دیتی ہے کیونکہ یہ احتمال ہے شاید کل نفع بھی دس درہم ہوئے ہوں اس طرح ایک ہی کو کل دینے کے بعد دوسرا شریک بالکل محروم بھی ہو سکتا ہے۔

وَلِكُلٍّ مِنْ شَرِيكِي الْعِنَانِ وَالْمُفَاوَضَةِ أَنْ يُبْضَعَ وَيَسْتَأْجَرَ وَيُودِعَ وَيُضَارَبَ وَيُؤْكَلَ وَيَذْهَبَ فِي الْمَالِ

اَمَانَةٌ: شرکت مفادضہ اور شرکت بعنان کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اس کا اختیار ہے کہ مال مشترک کسی اور شخص کو بطور بضاعت (یعنی مالک کیلئے کل نفع حاصل ہونے کی شرط پر) حوالہ کریں کیونکہ بضاعت پر دینے کا تجارت کے ہاں دستور و عادت ہے یا کسی کو مزدوری پر رکھ لے جو مال کی حفاظت کرے اور اس کا ہاتھ بٹائے اس لئے کہ تجارت کے ہاں اس کا عام معمول ہے یا کسی کے پاس امانت رکھے کیونکہ تاجر کیلئے بعض اوقات اس کے بغیر چارہ نہیں ہوتا یا کسی کو یہ مال مضاربت کے طور پر دیدے کیونکہ مضاربت کا درجہ شرکت سے کم ہے لہذا شرکت اس کو شامل ہے یا کسی اجنبی کو بیع و شراء وغیرہ تصرف کیلئے وکیل بنا دے اس لئے کہ وکالت توابع تجارت میں سے ہے اور عقد شرکت میں دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کے قبضہ میں مال بطور امانت کے ہوگا یعنی اگر اس کی زیادتی کے بغیر ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان نہیں ہوگی۔

شرکت صنائع و قبول کا بیان

وَتَقْبَلُ إِنِ اشْتَرَكَ خَيْطَانِ أَوْ خَيْطَاصَ وَصَبَاغَ عَلَى أَنْ يَتَقَبَّلَا الْأَعْمَالَ وَيَكُونَا الْكَسْبُ بَيْنَهُمَا : (۳)

شرکت صنائع و قبول ہے شرکت عقد کی یہ تیسری قسم ہے اس کی صورت یہ ہے کہ دو کارگیر دروزی یا ایک دروزی اور ایک رنگریز مشترک طور پر کام کریں اور دونوں لوگوں سے کام جمع کریں اس شرط پر کہ اجرت میں دونوں شریک ہوں گے تو یہ صحیح ہے اگرچہ یہ شرط کریں کہ دونوں مساوی طور پر کام کریں گے اور دو تہائی یا ایک تہائی ہوگا اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ شرکت جائز نہیں اور امام مالکؒ و امام زفرؒ کے نزدیک جب عمل متحد ہو تو جائز ہے اور اگر مختلف ہو تو جائز نہیں کیونکہ ان حضرات کے ہاں مال کی شرکت پر نفع کی شرکت موقوف ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ عقد شرکت سے مقصود مال حاصل کرنا ہے اور یہ کسی کو وکیل مقرر کر دینے سے بھی ممکن ہے کیونکہ جب ہر ایک شخص دوسرے کی طرف سے نصف مال میں وکیل ہے تو دوسرے نصف میں امین بھی ہوا پس جو مال حاصل ہوا اس میں شرکت ثابت ہوگی۔

وَكُلُّ عَمَلٍ يَتَقَبَّلُهُ أَحَدُهُمَا يَلْزَمُهُمَا وَكَسْبُ أَحَدِهِمَا بَيْنَهُمَا : دونوں شریکوں میں سے جو کوئی عمل قبول کرے گا وہ اس پر اور اس کے شریک دونوں پر لازم ہوگا یہاں تک کہ ان دونوں میں سے ہر ایک سے اس کام کے پورے کرنے کا مطالبہ کیا جائیگا کیونکہ شریکوں میں سے جس نے جو کام قبول کیا ہے دوسرا بھی اس کا ضامن ہوتا ہے اس لئے تو وہ اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے کیونکہ دوسرے کا قبول کرنا بھی اس کا قبول کرنا جاتا ہے اس طرح کام کی ضمانت اور اجرت کے مطالبہ میں شرکت مفادضہ کے حکم میں جاری ہوئی۔

شرکت وجوہ کا بیان

وَوُجُوهُ إِنِ اشْتَرَا بِلَا مَالٍ عَلَى أَنْ يَشْتَرِيَا بِوُجُوهِهِمَا وَيَبِيعَا : (۴) شرکت وجوہ ہے یہ شرکت عقد کی چوتھی قسم ہے اس کی صورت یہ ہے کہ دو شخص بغیر مال کے شریک ہوں اس طرح کہ لوگوں میں اپنی جان پہچان اور عزت و شرف ہونے کی وجہ سے مال بطور قرض خریدیں اور بیچیں اور نقد کچھ نہ لگائیں اب اس مال کی جو قیمت حاصل ہو اس میں سے اصل دام مالک کے

حوالہ کریں جو کچھ باقی بچے اس کو دونوں بانٹ لیں لیکن یہ شرکت امام شافعیؒ کے نزدیک جائز نہیں۔

وَتَتَضَمَّنُ الْوَكَالَةَ وَإِنْ شَرَطًا مُنَاصَفَةً الْمُشْتَرَى أَوْ مُثَالِفَةً فَالرَّبْحُ كَذَلِكَ وَبَطْلُ شَرْطِ الْفَضْلِ: اور شرکت وجہ وکالت کو شامل ہوتی ہے کیونکہ دوسرے پر کسی کو بھی تصرف کرنے کا حق نہیں ہوتا سوائے ان دو صورتوں کے کہ یا تو اس کا ولی ہو یا وکیل ہو اور اس جگہ چونکہ ولایت نہیں لہذا وکالت ہی ہوگی اور اگر دونوں نے اس شرط پر معاملہ کیا ہو کہ خریدی ہوئی چیز دونوں کے درمیان نصف نصف ہوگی اس طرح حاصل شدہ نفع بھی نصف نصف ہوگا تو جائز نہ ہوگی اور اگر یہ شرط رکھی ہو کہ وہ چیز ان دونوں کے درمیان دوثلث اور ایکثلث کے حساب سے ہوگی تو نفع بھی اس طرح تین تہائی کے حساب سے ہوگا تو شرکت اور عقد جائز ہوگی لیکن اس میں کمی و بیشی کی شرط باطل ہے یعنی اگر یہ شرط لگائیں کہ خرید کردہ شے دونوں میں نصف نصف ہوگی اور ایک کا نفع اس کی ملک کی مقدار سے زیادہ ہوگا تو یہ شرط باطل ہوگی کیونکہ نفع بقدر ملک ہوا کرتا ہے تاکہ غیر مضمون سے نفع حاصل کرنا لازم نہ آئے جو کہ درست نہیں جو شخص غیر کے حکم کے بغیر ہی کسی چیز کا مالک ہوتا ہے اس کو اس چیز کے مالک ہونے میں غیر کا نائب بننا درست نہیں۔

فَصْلٌ فِي الشَّرْكِۃِ الْفَاسِدَةِ

شرکت فاسدہ کا بیان

وَلَا تَصِحُّ شَرْكَةٌ فِي احْتِطَابٍ وَاضْطِیَادٍ وَاسْتِغَاءٍ وَالْكَسْبِ لِلْعَامِلِ وَعَلَيْهِ أَجْرٌ مِثْلُ مَا لِلْآخِرِ وَالرَّبْحُ فِي الشَّرْكِۃِ الْفَاسِدَةِ بِقَدْرِ الْمَالِ وَإِنْ شَرَطَ الْفَضْلُ وَتَبَطَّلَ الشَّرْكَةُ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا وَلَوْ حُكْمًا وَلَمْ يُزَكَّ مَالُ الْآخِرِ فَإِنْ أُذِنَ كُلُّ وَادِّمَا مَعًا ضَمِنَا وَلَوْ مُتَعَاقِبًا ضَمِنَ الثَّانِي وَإِنْ أُذِنَ أَحَدُ الْمُتَفَاوِضِينَ بِشِرَاءِ أَمَةٍ لِيَطَأَ فَفَعَلَ فَهِيَ لَهُ بِمَا شَاءَ.

ترجمہ: لکڑی چننے، شکار کرنے اور پانی بھرنے میں شرکت صحیح نہیں ہے اور کمائی کام کرنے والے کی ہوگی اور اس پر دوسرے کیلئے مردجہ مزدوری ہوگی اور نفع شرکت فاسدہ میں بقدر مال ہوتا ہے اگرچہ زائد کی شرط کر لی گئی ہو اور شرکت باطل ہو جاتی ہے کسی ایک کے مرنے سے اگرچہ مرتا حکماً ہو اور شرکیں میں کوئی ایک دوسرے کے مال کی زکوٰۃ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے پس اگر ہر ایک نے اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ ادا کر دی تو دونوں ضامن ہوں گے اور اگر یکے بعد دیگرے ادا کی تو مانی ضامن ہوگا اور اگر مفاوضہ کی کسی شریک نے باندی خریدنے کی اجازت دی تاکہ وہ اس سے دہلی کرے اور اور اس نے خرید لی تو باندی خریدنے والے کی ہوگی بلا عوض۔

وَلَا تَصِحُّ شَرْكَةٌ فِي احْتِطَابٍ وَاضْطِیَادٍ وَاسْتِغَاءٍ: ایندھن جمع کرنے میں گھانس جمع کرنے اور شکار کرنے میں اور پانی کھینچنے میں شرکت کرنا جائز نہیں دونوں میں سے جو شخص جس جانور کو شکار کرے گا یا جنگل سے جتنا بھی ایندھن لکڑی پتے وغیرہ لایگا وہ اسی کا ہوگا اور دوسرے ساتھی کا اس میں کوئی حق نہ ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ نفع صرف مال یا عمل یا ضمان سے ملتا ہے چنانچہ رب المال مال کی وجہ سے حقدار ہے اور مضارب عمل کی وجہ سے اور استاد جو کہ شاگرد کو کام سکھاتا ہے نصف وہ ضمان کے باعث

لیتا ہے اور اس کے سوا دوسرا کوئی حقدار نہیں ہوتا چنانچہ اگر کوئی دوسرے کو کہے کہ تم اپنے مال میں تصرف کرو اس شرط پر کہ نفع میرا ہوگا تو یہ جائز نہ ہوگا کیونکہ ان باتوں میں سے کوئی بات اس میں نہیں پائی گئی اور شرکت وجوہ میں ضمان کی وجہ سے نفع کا استحقاق ہوتا ہے جیسا کہ ہم اوپر بتا چکے اور خریدی ہوئی چیزیں ضمان بقدر ملکیت ہوتا ہے اب قدر ملک سے زائد نفع غیر مضمون پر نفع ہوگا اس لئے مضاربیت کی صورت کے علاوہ اس کی شرط لگائی درست نہ ہوگی اور شرکت وجوہ میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔

وَالْكَسْبُ لِلْعَامِلِ وَعَلَيْهِ أَجْرٌ مِثْلُ مَا لِلْآخِرِ : مباح چیز میں شرکت درست نہ ہونے کے باوجود کسی نے کر لی تو جس نے جو کچھ کسب کیا ہو وہ اس کا ہوگا اور جس چیز کو دونوں نے ایک ساتھ حاصل کیا ہو وہ ان دونوں کو آدھی آدھی ملے گی اور جو ایک نے حاصل کیا اور دوسرے نے مدد کی تو وہ چیز حاصل کرنے والے ہی کی ہوگی مثلاً ایک نے لکڑی اکھاڑی اور دوسرے نے اکھاڑی تو لکڑی اکھاڑنے والے کی ہوگی اور مدد کرنے والے کو اس قدر مزدوری واجبی ملے گی جتنا اس کام کیا یہ مزدوری جتنی بھی ہو جائے کیونکہ اس کام کیلئے دوسرے شخص یا اس نے جانور سے بھی فائدہ اٹھایا گیا البتہ عقد صحیح میں نہیں بلکہ عقد فاسد میں تو اس پر اس کی پوری مزدوری لازم آئیگی۔

وَالرَّائِخُ فِي الشَّرَكَةِ الْفَاسِدَةِ بِقَدْرِ الْمَالِ وَإِنْ شَرَطَ الْفَضْلُ : اگر کسی کے سبب سے عقد شرکت فاسد ہو جائے تو اس میں جس شریک کا جتنا مال ہوگا اسے اسی قدر نفع ملے گا اور اگر اس میں کسی بیشی کی شرط ہوگی تو وہ باطل ہو جائیگی کیونکہ نفع اصل میں تابع ہوتا ہے عقد کے جبکہ عقد صحیح ہو اور جب عقد فاسد ہو جائے تو نفع مال کے تابع ہو جاتا ہے تو اب نفع دونوں کے درمیان ان کے مال کی مقدار پر تقسیم ہوگا اور کسی کو اجرت نہیں ملے گی کیونکہ عمل مشترک میں عامل کی اجرت نہیں ہوتی یہ تب ہے جبکہ دونوں کا مال ہو لیکن اگر بغیر مال شرکت ہو اس کا حکم گزر چکا کہ نفع تمام تر عامل کا ہوگا اور مدد کرنے والے کو اجرت مثل ملے گا اور اگر ایک کا مال ہو تو نفع رب المال کا ہوگا اور دوسرے کو اجرت ملے گی مثلاً ایک آدمی اپنا جانور دوسرے کو اجرت پر دینے کیلئے حوالہ کرے کہ یہ اجرت دونوں میں مشترک ہوگی تو یہ کل آمدنی مالک کو ملے گی اور اس شخص کو اپنی اجرت کا اجر مثل ملے گا۔

وَتَبْطُلُ الشَّرَكَةُ بِمَوْتِ أَحَدِهِمَا وَلَوْ حُكْمًا : اور دو شریکوں میں سے ایک کے مرجانے سے شرکت باطل ہو جاتی ہے اگرچہ مرنا حکمی ہی ہو جو مسلمان مرتد ہو کر دار الحرب چلا جائے اور قاضی کی طرف سے اس کے چلے جانے کا حکم ہو جائے تو یہ اس کا جانا حکماً مرجانا شمار کیا جاتا ہے کیونکہ شرکت میں از خود وکالت پائی جاتی ہے اور وکالت موت کی وجہ سے بھی باطل ہو جاتی ہے۔

عقد شرکت میں کسی شریک کیلئے دوسرے کے حصے کے مال کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں

وَلَمْ يُزَكَّ مَالُ الْآخِرِ : عقد شرکت میں کسی شریک کیلئے یہ جائز نہیں کہ دوسرے کے حصے کے مال کی زکوٰۃ اس کی اجازت کے بغیر ادا کر دے کیونکہ زکوٰۃ امور تجارت میں سے نہیں اس لئے تجارت کی اجازت اداء زکوٰۃ کی شرط پر مشتمل نہ ہوگی اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اداء زکوٰۃ کیلئے نیت شرط ہے اس لئے صریح اذن ہونا لازمی ہے تاکہ اس کی جانب سے نیت ہونا متعین ہو جائے۔

فَإِنْ أُذِنَ كُلُّ وَادِّيَا مَعًا ضَمِنَا وَلَوْ مُتَعَابِقًا ضَمِنَ الثَّانِي : اور اگر ہر ایک نے دوسرے کو اپنے مال کی زکوٰۃ دیدینے کی

اجازت دیدی اور دونوں نے ایک ساتھ زکوٰۃ ادا کر لی تو ہر ایک دوسرے کے حصے کا ضامن ہوگا مثلاً ہر ایک نے دوسرے کی غیبیہ میں زکوٰۃ ادا کی اور اتفاق سے دونوں کی ادائیگی ایک ہی وقت میں ہوئی یا یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کس نے پہلے ادا کی اور کس نے بعد میں ادا کی تو ہر صورت میں ہر ایک دوسرے کی زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور دونوں یکے بعد دیگرے کل مال کی زکوٰۃ ادا کر دیں تو ثانی (یعنی جس نے بعد میں ادا کی ہے) پر اول کے حصے کی زکوٰۃ کا تاوان لازم آئے گا اگرچہ اول کے زکوٰۃ ادا کرنے سے وہ واقف نہ ہو یہ امام صاحبؒ کا مذہب ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک اگر وہ اول کے ادا کرنے سے واقف نہ ہو تو اس پر تاوان نہیں آئے گا کیونکہ وہ تو صرف مالک بتانے کی طاقت رکھتا ہے زکوٰۃ واقع کرنا اس کے بس میں نہیں اس لئے اس کا حلق مؤکل کی نیت سے ہے اسے تو نہ صرف اس امر کا مطالبہ ہو سکتا ہے جس کی اسے طاقت ہے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ وہ تو زکوٰۃ ادا کرنے پر مامور تھا اور زکوٰۃ ادا شدہ رقم نہیں بنی اس لئے یہ خلاف امر ہوا کیونکہ امر کا مقصود اپنے آپ کو واجب کی ذمہ داری سے سبکدوش کرنا ہے اس لئے کہ آدمی دفع ضرر ہی کیسے کسی ضرر کا التزام کرتا ہے اور یہ مقصد اس کے ادا کرنے سے ادا ہو گیا اور اب مامور کی ادائیگی اس مقصد سے خالی ہے اس لئے وہ معزول ہو جائیگی خواہ وہ جانے یا نہ جانے یہ عزل حکمی ہے جس کیلئے علم شرط نہیں۔

وَإِنْ أَذِنَ أَحَدُ الْمُتَفَاعِلَيْنِ بِشِرَاءِ أَمَةٍ لِنَيْطٍ فَعَلَّ فَبِهِ لُهُ بِلا شَيْءٍ: شرکت معاوضہ میں اگر دو شریکوں میں سے ایک نے دوسرے کی اجازت سے واپسی کرنے کی غرض سے ایک باندی خریدی تو یہ باندی اس خریدنے والے کی ہوگی اور امام صاحبؒ کے نزدیک اس پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا اور صاحبینؒ کے نزدیک اجازت دینے والا خریدنے والے سے باندی کی نصف قیمت وصول کر لے گا کیونکہ خریدنے والے نے اس کی آدمی رقم مشترکہ مال سے ادا کی ہے امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب اس نے باندی خرید لی تو وہ مال مشترکہ بن گئی پھر شریک کی جانب سے بغرض واپسی خریدنے کی اجازت اس کی طرف سے ہبہ کو منتفی ہے گویا اس نے اپنے شریک کو یوں کہا کہ تو ایک لونڈی خرید لے جو میرے اور تیرے درمیان مشترکہ ہوگی اور میں نے اس میں سے اپنا حصہ تجھے ہبہ کر دیا ہے۔

کتاب الوقف

وقف کا بیان

هُوَ حَبْسُ الْعَيْنِ عَلَى مِلْكِ الْوَاقِفِ وَالتَّصَدُّقُ بِالْمَنْفَعَةِ وَالْمِلْكُ يَزُولُ بِالْقَضَاءِ لَا إِلَى مَالِكٍ وَلَا يَنْتَمِ حَتَّى يَقْبِضَ وَيَفْرِزَ وَيَجْعَلَ آخِرَهُ لِحَبْهٍ لَا تَنْقَطِعُ وَصَحَّ وَقْفُ الْعَقَارِ بِقَرِهِ وَأُكْرِتِهِ وَمُسَاعَ قَضَى بِجَوَازِهِ وَمَنْقُولٌ فِيهِ تَعَامُلٌ وَلَا يَمْلِكُ الْوَقْفُ وَلَا يَقْسِمُ وَإِنْ وَقَفَ عَلَى أَوْلَادِهِ.

ترجمہ: وہ عین شئی کو روکنا ہے واقف کی ملک پر اور منفعت کو خیرات کرنا ہے اور ملک زائل ہو جاتی ہے قاضی کے حکم سے اور دوسرا مالک نہیں ہوتا اور وقف پورا نہیں ہوتا یہاں تک کہ قبضہ کر لیا جائے اور علیحدہ کر لیا جائے اور اس کی صورت انجام ایسی کر دے کہ منقطع نہ ہو اور زمین کا وقف صحیح ہے اس کے بیلوں اور کارندوں کے ساتھ اور ایسی مشاع چیز کا جس کے جواز کا حکم ہو گیا ہو اور ایسی منقول شئی کا جس میں

تعال ہوا اور وقف کی نہ تملیک یجائے نہ تقسیم اگرچہ وقف اپنی اولاد پر کیا ہو۔

هُوَ حَبْسُ الْعَيْنِ عَلَى مِلْكِ الْوَاقِفِ وَالتَّصَدُّقُ بِالْمَنْفَعَةِ: وقف کی شرکت سے مناسبت اس اعتبار سے ہے کہ مقصود دونوں سے اس مال کا انتفاع ہے جو اصل مال سے زائد ہو لیکن شرکت میں اصل مال صاحب مال کی ملک رہتا ہے اور وقف میں اکثر کے نزدیک اس کی ملک سے نکل چلا جاتا ہے۔ وقف لغت میں بمعنی جس ہے یعنی بند کرنا اور روکنا اس وجہ سے موقف الحساب اس مقام کو کہتے ہیں جہاں لوگ قیامت میں حساب کے واسطے محبوس ہوں گے وقف مصدر ہے بمعنی موقوف اس لئے اس کی جمع اوقاف ہے اور اس کی اصطلاحی دو تعریفیں کی گئی ہیں امام صاحبؒ کے نزدیک وقف کہتے ہیں کہ واقف کسی چیز کو اپنی ملک میں روک رکھے اور اس کا نفع خیرات کر دے جیسے عاریت میں ہوتا ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک وقف کہتے ہیں کہ کسی چیز کا اللہ تعالیٰ کی ملک میں روک رکھنا۔

واقف کی ملک کب زائل ہوتی ہے

وَالْمَلِكُ يَزُولُ بِالْقَضَاءِ لَا إِلَى مَالِكٍ وَلَا يَتِمُّ حَتَّى يَقْضَى وَيَقْرَأُ: جواز وقف کے سلسلے میں جب تک واقف زندہ ہو جو حاصل وقف کے صدقہ واجب ہونے کے اعتبار سے علماء کے مابین کوئی اختلاف نہیں ہے لہذا اگر کسی نے اپنا مکان یا اپنی زمین وقف کی تو وقف کرنے والے کے ذمہ لازم ہوگا کہ مکان اور زمین کا سرمایہ صدقہ کرے اور یہ کرایہ کو صدقہ کرنے کی نذر کی مثل ہوگا اسی طرح وقف کے جواز میں اس اعتبار سے بھی کوئی اختلاف نہیں کہ وقف شدہ کی ذات سے واقف کی ملکیت زائل ہو جاتی ہے جب وقف کے ساتھ قضائے قاضی متصل ہو جائے یا جب واقف نے اس کی اضافت موت کے بعد کی طرف کی ہو مثلاً یوں کہا ہو کہ جب میں مرجاؤں تو میرا مکان یا میری زمین فلاں مد میں وقف ہے یا یوں کہا کہ یہ میری زندگی میں وقف ہے اور میری موت کے بعد صدقہ ہے البتہ جواز وقف میں وقف شدہ کی ذات سے ملکیت کو زائل کرنے کے اعتبار سے جب کہ وقف میں موت کی طرف اضافت نہ کی گئی ہو یا اس کے ساتھ حاکم کا حکم متصل نہ ہو اور اس میں اختلاف ہے امام صاحبؒ فرماتے ہیں کہ ایسا وقف لازم نہیں لہذا واقف کو وقف شدہ کی بیع کرنے اور اس کو ہبہ کرنے کا اختیار ہے اور جب وہ مرجائے تو وقف شدہ اس کے وارثوں کی میراث بن جائیگی صاحبینؒ اور عام علماءؒ فرماتے ہیں کہ ایسا وقف لازم ہے اب اس کو نہ بیچا جاسکتا ہے نہ ہبہ کیا جاسکتا ہے اور نہ ہی وہ میراث بن سکتا ہے اور جب صاحبینؒ کے نزدیک ملکیت ختم ہو جاتی ہے تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک صرف قول ہی سے ختم ہو جائیگا امام شافعیؒ کا بھی بلکہ اکثر علماء کا یہی قول ہے اور محققین کے نزدیک یہی اوجہ ہے اور منیہ میں ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ یہ اعتاق کے حکم میں ہے کیونکہ یہ بھی ملکیت کے ساقط کرنے کا نام ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک صرف کہنے سے نہیں بلکہ اسے متولی کے سپرد کرنا بھی ضروری ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ جو سارے جہاں کا مالک ہے اس کو خاص ارادہ کر کے مالک نہیں بنایا جاسکتا بلکہ کبھی جمعا ہوا کرتا ہے اسی قول کو مشائخ بخارانے اختیار کیا ہے۔

وَيَجْعَلُ آخِرَهُ لِحِجَّةٍ لَا تَنْقَطِعُ: وقف کو اخیر کار ایسی جہت کیلئے کرے جو کبھی ختم ہونے والی نہ ہو بطرفینؒ کے نزدیک یہ شرط ہے لہذا اگر اس کا ذکر نہ کیا تو وقف صحیح نہ ہوگا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کا ذکر شرط نہیں ہے اور اس کے نزدیک ختم

ہو نیوالی جہت ذکر کرنے کے باوجود بھی وقف صحیح ہو جاتا ہے اور اگرچہ فقراء کا حکم نہ ہوا ہو لیکن اس جہت کے بعد وقف فقراء کیلئے ہو جائیگا کیونکہ نبی کریم ﷺ اور حضرات صحابہ کرامؓ سے وقف کرنا ثابت ہے لیکن ان سے اس شرط کا ذکر کرنا ثابت نہیں۔ نیز اگرچہ واقف نے فقراء کا ذکر نہ کیا ہو لیکن اس شرط کا ذکر از روئے ولایت ثابت ہو وہ ایسا ہوتا ہے گویا کہ تصریح کی وجہ سے ثابت ہے طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جواز وقف کیلئے تابید و پیشگی شرط ہے جب کہ ختم ہونے والی جہت کا ذکر از روئے معنی وقف کیلئے توقیف ہے لہذا جواز سے مانع ہوگا۔

وَصَّ وَ قَفَّ الْعَقَّارِ بِقَبْرِهِ وَأُكْرِيَتْهُ : غیر منقولہ جائیداد زمین و مکان کا وقف جائز ہے کیونکہ متعدد صحابہ کرامؓ نے وقف کیا ہے۔ منقولہ اشیاء کا وقف جائز ہے اگر یہ زمین وغیرہ کے تابع ہو کر ہو مثلاً کسی نے زمین بمعہ بیل اور کسانوں کے جو کہ اس کے اپنے غلام ہیں وقف کی تو جائز ہوگا اور منقولہ اشیاء کے وقف کا جواز اس کے مقصود اوقف کے جواز پر دلالت نہیں کرتا۔ جیسا کہ شرب پانی کے باری اور پانی کے بہاؤ اور راستہ کی بیع مقصوداً جائز نہیں البتہ زمین اور مکان کے تابع ہو کر جائز ہے۔

منقولہ اشیاء کے وقف کا حکم

وَمُشَاعَ قَضَى بِجَوَازِهِ وَمَنْقُولَ فِيهِ تَعَامُلٌ : اور مشاع یعنی تہائی تا نصف زمین کا وقف بھی درست ہے بشرطیکہ قاضی نے اس کے جواز کا حکم کر دیا ہو کیونکہ جواز وقف مشاع مختلف فیہ ہے اس لئے قاضی کا حکم ضروری ہے اور اگر کوئی ایسی چیز ہو جس کو وقف کرنے کا رواج جاری ہو جیسے قبر کھدنے کیلئے پھاؤڑا اور کلبھاڑی اور پانی گرم کرنے کیلئے دیگ اور جنازہ کیلئے چار پائی اور کپڑے وغیرہ تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ جائز نہ ہو کیونکہ یہ منقول کا وقف ہے جبکہ استحسان کی رو سے لوگوں کے تعامل کی بناء پر یہ جائز ہے اور جس کام کو مسلمان اچھا سمجھے وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھا ہے امام صاحبؒ کے نزدیک گھوڑے اور ہتھیار اللہ تعالیٰ کی راہ میں وقف کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ منقولہ ہے اور ان کو وقف کرنے کی عادت بھی رائج نہیں ہے جبکہ صاحبینؒ کے نزدیک ان کو وقف کرنا جائز ہے صاحبینؒ نے نص کی بناء پر قیاس کو ترک کیا ہے اور وہ نص یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ رہے خالد تو انہوں نے زمین اور گھوڑے اللہ تعالیٰ کے راستے میں روکے ہیں۔

وَلَا يَمْلِكُ الْوَقْفَ وَلَا يَقْسِمُ وَإِنْ وَقَفَ عَلَى أَوْلَادِهِ : وقف کے جواز میں علماء سے اختلاف کے مطابق جب وقف جائز ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اسے بیچنا یا ملکیت میں لانا جائز نہیں ہے کیونکہ حضرت عمرؓ کے وقف کرنے کی حدیث کہ اس کی اصل وقف کرو کہ اس کی بیع نہ ہوگی اور نہ اس کی اصل صدقہ ہوگی۔ اور وقف کو تقسیم بھی نہیں کیا جائیگا لیکن امام ابو یوسفؒ کے قول کے مطابق وہ وقف مشاع ہو۔ اور دوسرے ساتھی نے اس کے بنوارے کا مطالبہ کیا ہو تو اس کے ساتھ بڑا رہ کیا جائیگا اگر بہ اولاد پر وقف کیا ہو کیونکہ موقوفہ چیز موقوف علیہ کی ملکیت میں داخل نہیں ہوتی البتہ موقوف علیہ اس کی آمدنی سے مشفع ہو سکتا ہے کیونکہ وقف اصل کا جس اور فرع یعنی اس کی آمدنی اور پیداوار کا صدقہ ہوتا ہے اور وقف رہن کی طرح موقوف میں ملکیت کو واجب نہیں کرتا۔

وَيَبْدَأُ مِنْ غَلَّتِهِ بِعِمَارَتِهِ بِلاَ شَرْطٍ وَلَوْ دَارًا فِعِمَارَتُهُ عَلَى مَنْ لَهُ السُّكْنَى وَيَصْرِفُ نَقْضَهُ إِلَى عِمَارَتِهِ إِنْ اِحْتِيَاجٌ وَإِلَّا حَفِظَهُ لِلْاِحْتِيَاجِ وَلَا يَقْسِمُهُ بَيْنَ مُسْتَحِقِّيِ الْوَقْفِ وَإِنْ جَعَلَ الْوَاقِفُ غَلَّةَ الْوَقْفِ لِنَفْسِهِ أَوْ جَعَلَ الْوِلَايَةَ إِلَيْهِ صَحَّ وَيَنْزِعُ لَوْ خَائِنًا كَالْوَصِيِّ وَإِنْ شَرَطَ أَنْ لَا يَنْزِعَ.

ترجمہ: اور وقف کی پیداوار سے اس کی مرمت کی جائے بلا شرط بھی اور اگر موقوف مکان ہو تو اس کی مرمت اس میں رہنے پر ہے اگر وہ انکار کرے یا عاجز ہو تو قاضی اس کی اجرت سے مرمت کرائے اور اس کا ملبہ مرمت میں لگایا جائے اگر ضرورت ہو ورنہ ضرورت کیلئے محفوظ رکھا جائے اور مستحقین وقف کے درمیان تقسیم نہ کیا جائے اگر واقف نے وقف کی پیداوار یا اس کی تولیت اپنے لئے کر لی تو درست ہے اور واقف کو اس سے نکال دیا جائیگا اگر وہ خیانت کرے جیسے وہی اگرچہ اس نے نہ نکالنے کی شرط کر لی ہو۔

وَيَبْدَأُ مِنْ غَلَّتِهِ بِعِمَارَتِهِ بِلاَ شَرْطٍ : وقف کی آمدنی کو سب سے پہلے وقف کی مصلحتوں پر خرچ کرنا ضروری ہے مثلاً اس کی عمارت اور اس کی عمارت کی مرمت اور اس کے دیگر ناگزیر اخراجات میں خرچ کیا جائے خواہ وہ واقف نے اس کی شرط کی ہو یا نہ کی ہو کیونکہ وقف اللہ تعالیٰ کے رستے میں صدقہ جاریہ ہے اور وقف اسی طریقے سے جاری رہتا ہے۔

وَلَوْ دَارًا فِعِمَارَتُهُ عَلَى مَنْ لَهُ السُّكْنَى : اگر وقف مکان ہو تو تعمیر و مرمت اس میں رہنے والوں کی ذمہ ہوگی اگر وہ تعمیر و مرمت سے باز رہیں یا فقیر ہونے کی بناء پر اس کی قدرت نہ رکھتے ہوں تو قاضی اس مکان کو کرائے پر دیدے گا اور اس کی مرمت حاصل کرے وہ اجرت سے کرایہ کیونکہ وقف کو باقی رکھنا واجب ہے اور وقف بغیر مرمت کے باقی نہیں رہتا لہذا قاضی اجارہ کے ذریعے وقف کو باقی رکھنے میں موقوف علیہ کے قائم مقام ہو جائیگا جیسے غلام اور جانور کہ جب ان کا مالک ان پر خرچ نہ کرے تو قاضی اجارہ کے ذریعے ان پر خرچ کرے گا۔

وقف کے ملبہ کو اس کی تعمیر میں خرچ کیا جائیگا

وَيَصْرِفُ نَقْضَهُ إِلَى عِمَارَتِهِ إِنْ اِحْتِيَاجٌ وَإِلَّا حَفِظَهُ لِلْاِحْتِيَاجِ وَلَا يَقْسِمُهُ بَيْنَ مُسْتَحِقِّيِ الْوَقْفِ : اگر وقف کی عمارت اور سامان میں سے کچھ منہدم ہو جائے تو وقف کے ملبہ کو قاضی اس کی تعمیر میں خرچ کرے گا اگر اس کی احتیاج ہو اور اگر اس کی ضرورت نہ ہو تو قاضی وقف کی تعمیر تک اس کو سنبھال کر رکھے گا اور پھر اس پر خرچ کرے گا ملبہ کو مستحقین وقف میں خرچ نہیں کیا جائیگا کیونکہ ان کا حق وقف کے منافع اور آمدنی میں ہے عین وقف میں نہیں بلکہ وہ تو خاص اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔

وَإِنْ جَعَلَ الْوَاقِفُ شِلَّةَ الْوَقْفِ لِنَفْسِهِ أَوْ جَعَلَ الْوِلَايَةَ إِلَيْهِ صَحَّ وَيَنْزِعُ لَوْ خَائِنًا كَالْوَصِيِّ وَإِنْ شَرَطَ أَنْ لَا يَنْزِعَ : اگر واقف شرط لگائے کہ اس وقف کی آمدنی تاحیات میں لوں گا یا اس کا متولی میں رہوں گا تو یہ درست ہے ہاں اگر وہ بعد میں خیانت کرے تو فقراء کی مصلحت کے پیش نظر اس سے لے لیا جائیگا جیسا کہ وصی کا حکم ہے کہ اگر اس کی خیانت معلوم ہو تو اسے موقوف کر کے دوسرا وصی اس کی جگہ مقرر کر دیا جاتا ہے اگرچہ اس نے وقف نامہ میں یہ شرط لگائی ہو کہ کسی حاکم یا قاضی کو یہ

اختیار نہیں ہوگا اس وقف کو میرے قبضے سے نکال کر اس پر کسی دوسرے شخص کو متولی بنادے حالانکہ اس وقف کرنے والے کی ظاہری حالت کی بناء پر اس وقف پر اس کی طرف سے اطمینان نہ ہو تو قاضی کو اختیار ہوگا کہ اس کے قبضہ سے نکال کر کسی دوسرے کو متولی مقرر کر دے کیونکہ وقف کرنے والے کی یہ شرط شرعی حکم اور مصلحت کے خلاف ہونے کی وجہ سے باطل ہے۔

فصل

وَمَنْ بَنَى مَسْجِدًا لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ حَتَّى يَفْرِزَهُ عَنْ مِلْكِهِ بِطَرِيقِهِ وَيَأْذَنَ بِالصَّلَاةِ فِيهِ وَإِذَا صَلَّى فِيهِ وَاحِدًا زَالَ مِلْكُهُ وَمَنْ جَعَلَ مَسْجِدًا تَحْتَهُ سِرْدَابٌ أَوْ فَوْقَهُ بَيْتٌ وَجَعَلَ بَابَهُ إِلَى الطَّرِيقِ وَعَزَلَهُ أَوْ اتَّخَذَ وَسْطَ دَارِهِ مَسْجِدًا وَأَذِنَ لِلنَّاسِ بِاللَّحْوَْلِ فَلَهُ بَيْعُهُ وَيُورَثُ عَنْهُ وَمَنْ بَنَى سِقَايَةً أَوْ خَانًا أَوْ رِبَاطًا أَوْ مَقْبَرَةً لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ حَتَّى يَحْكُمَ بِهِ حَاكِمٌ وَإِنْ جُعِلَ شَيْءٌ مِنَ الطَّرِيقِ مَسْجِدًا صَحَّ كَعَكْسِهِ.

ترجمہ: جس نے مسجد بنائی تو اس سے اس کی ملک زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ اس کو راستہ کے ساتھ اپنی ملک سے جدا کر دے اور نماز پڑھنے کیلئے اجازت دیدے پس اگر اس میں کوئی ایک شخص بھی نماز پڑھ لے تو اس کی ملکیت زائل ہو جائیگی اور جو شخص مسجد بنائے جس کے نیچے تہہ خانہ ہو یا اس کے اوپر بالا خانہ ہو اور اس کا دروازہ راستے کی طرف کر کے اس کو جدا کر دے یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائے اور اس میں لوگوں کو آنے کی اجازت دیدے تو وہ اس کو فروخت کر سکتا ہے اور ورثہ اس کے وارث ہوں گے اور جو شخص سقاوہ یا سرائے یا لشکر کے پڑاؤ کیلئے کوئی جگہ یا قبرستان بنائے تو اس کی ملکیت زائل نہ ہوگی یہاں تک کہ حاکم اس کا حکم کرے اور اگر کچھ راستہ مسجد بنادیا گیا تو درست ہے جیسے اس کا عکس صحیح ہے۔

مسجد بنانے والے کی ملکیت کب زائل ہوگی

وَمَنْ بَنَى مَسْجِدًا لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ حَتَّى يَفْرِزَهُ عَنْ مِلْكِهِ بِطَرِيقِهِ وَيَأْذَنَ بِالصَّلَاةِ فِيهِ وَإِذَا صَلَّى فِيهِ وَاحِدًا زَالَ مِلْكُهُ: اس بات پر ہمارے ائمہ ثلاثہ کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی مکان یا اپنی زمین کو مسجد بنادے تو جائز ہے اور وقف کرنے والے کی ملکیت نکل جائیگی البتہ طرفین کے ہاں اس کا راستہ علیحدہ کرنا اور لوگوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دینا اور لوگوں کا اس میں نماز پڑھنا شرط ہے لہذا ایسا کرنے سے قبل مالک وقف میں رجوع کر سکتا ہے کیونکہ طرفین کے سپرد کرنا ضروری ہے اور مسجد میں نماز پڑھنے سے سپردگی ہو جاتی ہے جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک وہ وقف اس کی ملکیت سے محض اس کے اتنا کہنے سے نکل جائیگی کہ میں نے اس کو مسجد بنادیا اور پھر اس کو رجوع کرنے کا حق نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک اعتقاد کی طرح سپرد کرنا شرط نہیں ہے۔

وَمَنْ جَعَلَ مَسْجِدًا تَحْتَهُ سِرْدَابٌ أَوْ فَوْقَهُ بَيْتٌ وَجَعَلَ بَابَهُ إِلَى الطَّرِيقِ وَعَزَلَهُ أَوْ اتَّخَذَ وَسْطَ دَارِهِ

مَسْجِدًا وَأَذِنَ لِلنَّاسِ بِالذَّخُولِ فَلَهُ بَيْعُهُ وَيُورَثُ عَنْهُ: اگر کسی نے اپنے ایسے مکان کو مسجد کا بنادیا جس کے نیچے تہہ خانہ یا اوپر بالا خانہ ہو اس مسجد کا دروازہ راستہ کی طرف نکال دیا اور اسے اپنی ملکیت سے نکال دیا یا اپنے گھر کے اندر مسجد بنائی اور لوگوں کو اس میں آنے کی اجازت دی تو ظاہر الروایۃ میں وہ مسجد نہیں ہوگی لہذا اس شخص کو اس بات کا اختیار باقی رہے گا کہ چاہے تو اسے فروخت کر دے اور اگر اسی حال میں وہ مر گیا تو وہ جگہ ورثہ کیلئے میراث ہوگی کیونکہ آخر وقت تک وہ خالص اللہ تعالیٰ کے نام کی نہیں ہوئی تھی اس لئے اس کے ساتھ بندہ کا حق باقی رہ گیا ہے البتہ اگر وہ تہہ خانہ بھی اس مسجد کی مصلحت کے واسطے ہو تو وقف جائز ہے جیسے بیت المقدس کی مسجد میں ہے اور اسی طرح ڈھاکہ اور بہاولپور کی شاہی مسجد میں ہے۔

وَمَنْ بَنَى سِقَابَةً أَوْ خَانًا أَوْ رِبَاطًا أَوْ مَقْبَرَةً لَمْ يَزَلْ مِلْكُهُ عَنْهُ حَتَّى يَحْكُمَ بِهِ حَاكِمٌ: جس شخص نے مسلمانوں کیلئے سبیل یا مسافر خانہ بنایا یا سرحد پر چھاونی یا اپنی زمین کو قبرستان بنادیا تو امام صاحب کے نزدیک اس کی ملکیت اس سے ختم نہ ہوگی کیونکہ ابھی تک بندے کا حق اس سے ختم نہیں ہوا ہے یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ خود مالک کو اس بات کا اختیار ہوتا ہے کہ اس سرائے میں رہائش کرے اور اس رباط میں ٹھہرے اور اس سبیل سے پانی پیئے اور اس قبرستان میں اپنے آدمیوں کو دفن کرے لیکن اپنی موت کے بعد اسے وقف کر دینا یا قاضی کا حکم کرنا شرط ہے تاکہ وقف کی ملکیت اس سے ختم ہو جائے اور امام ابو یوسف کے نزدیک صرف کہنے سے اس کی ملکیت ختم ہو جائیگی کیونکہ ان کے نزدیک متولی کے حوالہ کرنا شرط نہیں ہے اس کے بغیر بھی وقف لازم ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک جب لوگوں نے سقایہ سے پانی پی لیا یا سرائے یا رباط میں ٹھہر گئے اور قبرستان میں مردے دفن کر دیئے تو وقف کرنے والے کی اس سے ملکیت ختم ہوگئی کیونکہ ان کے نزدیک متولی کو سپرد کرنا شرط ہے اور ہر قسم کی چیز میں اس کے مناسب سپرد کرنا شرط ہے اور ان تمام مسائل میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے اور اسی پر امت کا اجماع ہے۔

بوقت ضرورت راستے کا کچھ حصہ مسجد میں شامل کرنے کا حکم

وَأِنْ جُعِلَ شَيْءٌ مِنَ الطَّرِيقِ مَسْجِدًا صَحَّ كَعَكْسِهِ: اگر مسجد میں توسیع کی ضرورت ہو تو دو شرطوں کے ساتھ حسب ضرورت راستے کا کچھ حصہ مسجد میں شامل کرنا جائز ہے (۱) مسجد تنگ ہو (۲) راہ چلنے والوں کو مضرت نہ ہو ان دونوں شرطوں کے ساتھ توسیع کا جواز ہے کیونکہ راستہ اور مسجد دونوں مسلمانوں کیلئے ہیں۔

مسجد کے حصہ کو راستہ بنالینا

كَعَكْسِهِ: مصنف فرماتے ہیں کہ جس طرح مسجد کے کچھ حصے کو راستہ بنانا جائز ہے یہ احناف کا مفتی بہ قول ہے نہیں ہے بلکہ مسجد ہو جانے کے بعد بانی کیلئے بھی یہ جائز نہیں کیونکہ وہ مسجد اب اس کی ملکیت سے نکل چکی ہے چنانچہ شامی میں ہے۔ لا يجوز أن يتخذ المسجد طريقاً. مسجد کے کسی حصہ کو راستہ بنانا جائز نہیں ہے۔ لأن المسجد لا يخرج عن المسجدية أبداً. کیونکہ مسجد کبھی بھی مسجد ہونے (کے حکم سے) نہیں نکلتی ہے (ج ۶ ص ۵۸۲ تا ۵۷۹ کتاب الوقف مطلب فی جعل شی من المسجد طريقاً)